



Ac 705





# فتوح المكيه

جلد اول

ابن عربى

۱۸۵۳ء . . . . .

( سلوک و اخلاق - عربى - ۱۹ )

SARAJEVO LIBRARY  
(Oriental Section)

PERSIAN PRINTED BOOKS

Accession No..... Cat. No.....

Subject..... No

الحمد لله الرحمن الرحيم

المحمد لله الرحمن الرحيم  
سنة... الأشياء عن عدم وعدمه \* وأرقف وجودها على توجيحه كله \* ليحقق بذلك  
قدمها من قدمه \* ونف عند هذا التحقيق على ما علمناه من صدق قدمه \* قطهر  
وأظهر وما بطن \* ولكنه بطن وأبطن \* وأثبت له الاسم الأول وجود عينه بعد \*  
كان ثبت \* وأثبت له الاسم الآخر تقدير النساء والنقد \* وقد كان قبل ذلك ثبت \* فالولا العصم  
والمعاصر \* والجاهل والخاير \* ما حقق احد معني اسمه الأول والاخر \* ولا الباطن والظاهر \*  
وان كانت اسماؤه الحسنى \* على هذا الطريق الاسنى \* ولكن بينها تباين في المنازل \*  
يتمين ذلك عندما تتخذ وسائل لخلول النوازل \* فليس عبد الحليم \* هو عبد الكريم \* وليس  
عبد الغفور \* هو عبد التكور \* وكل عبده اسم هوربه \* وهو جسم ذلك الاسم قلبه \* فهو  
العليم سبحانه الذي علم وعلم \* والحاكم الذي حكم وحكم \* والظاهر الذي قهر وأقهر \*  
والقادر الذي قدر وكسب ولم يقدر \* الباقي الذي لم تقم به صفة البقاء \* والمقدس عند المشاهدة  
عن المواجهة والتقاء \* بل العبد في ذلك الموطن الازنه لا حتى بالترفيه \* لانه سبحانه وتعالى  
في ذلك المقام الانوّه بطقه انشيه \* فتزول من العبد في تلك الحضرة الجهات \* ويعدم عند قيام  
النظرة به منه الالتفات \* اجده جد من علم انه غلا في صفاته وعلا \* وجل في ذاته وجل \*  
وان حجاب العزة دون سبحانه مسدل \* وباب الوقوب على معرفة ذاته مقفل \* ان خاطب عبده  
فهو المسموع السميع \* وان فعل ما امر بفعله فهو المطاع المطيع \* ولما حيرتني هذه الحقيقة \*  
انشدت على حكم الطريقة للخليقة

الرب حق والعبيد حق  
ان قلت عبد فذا لميت

يا ليت شعري من المكلف  
اوقلت رب اتي يكلف

فهو سبحانه يطبع نفسه إذا شاء بخالقه \* وينصف نفسه مما تعين عليه من واجب حقه \* فليين  
 الإبداع خالقه \* على عروشه ما خاويه \* وفي ترجيع الصدى \* سر ما نشرنا إليه من اهتدى \*  
 وأشكره شكراً من تحقق أن بانتكليف ظهر الاسم المعبود \* وبوجود حقيقة لا حول ولا قوة  
 إلا بالله ظهرت حقيقة الجرد \* والأفاذا جعلت الجنة جزاء لما عملت \* فأين الجود إلا لله  
 الذي عقلت \* فأنت عن العلم أنك لدا لك موهوب \* وعش العلم بأصل نفسك محجوب \*  
 فإذا كل ما نطلب به الجزاء ليس لك \* فكيف ترى عملك \* فارتك الأشياء وخلقتها \* والمرزوقات  
 ورافقتها \* فهو سبحانه الواهب الذي لا يمل \* والملك الذي عز سلطانه وجل \* الطيف  
 بعباده انم \* الذي ليس كمثل شيء وهو السميع البصير \* والصلاة على سر العالم ونصته  
 \* ومطلب العالم ونبيته \* السيد الصادق \* المدبج إلى ربه الطارق \* المحترق به السمع  
 الطرائق \* ليريه من أسرى به إليه ما ودع من الآيات والحقائق \* فيما بدع من الخلائق \*  
 التي شاهدته بعد انشائها هذه الخطبة في عالم حقائق المثال \* في حضرة الجلال \* مكاشفة  
 قلبه \* في حضرة غيبية ولما شهدته صلى الله عليه وسلم في ذلك العالم سيداً \* معصوم المقاصد  
 محفوظ المشاهد منصوراً مؤيداً \* جميع الرسل بين يديه مصطفون \* وأتمته التي هي خير أمة  
 أخرجت عليه ملتهون \* وملائكة التسخير من حول عرش مقامه حافون \* والملائكة المولدة من  
 الأعمال بين يديه صافون \* والصديق عن يمينه الأنفس \* والفاروق عن يساره الأندس \* والحتم  
 بين يديه قدجني \* يخبره بمجديث الآتي \* وعلى صلى الله عليه وسلم يترجم عن الحرم بلسانه \*  
 وذو النورين مشتمل برداء حياته مقبل على شأنه \* فالتفت السيد الا - ١٠٠ - الحل \*

والنور الاكشف الاجلي \* قرآني وراء الختم \* لاشترائي  
 السيد هذا عدليك \* وابسك وخليلك \* انصب له منبر الطرفاء بير  
 يا محمد عليه فأنت علي من ارسلني وعلى \* فان فيك شعرة مني \*  
 السلطنة في ذاتيك \* فلا ترجع إلى الابكيتك \* ولا بد لها من الرجوع  
 ليست من عالم الشفاء \* فما كان مني بعد بعثي شيء في شيء الاسعد \* وكان ممن شكر  
 رجلي \* فنصب الختم المنبر \* في ذلك المشهد الاخطر \* وعلى جهة المنبر مكتوب بالمورا  
 هذا هو المقام المحمدي الاظهر \* من رقي فيه فقد ورثه \* وأرسل الحق في العالم فظالم  
 الشريعة وبعثه \* ووهب في ذلك الوقت مواهب الحرام \* حتى كاني اوتيت جوامع الكلام  
 \* فشكرت الله عز وجل وصعدت اعلاه \* وحصلت في موضع وقوفه صلى الله عليه وسلم ومستواه  
 \* وبسط لي على الدرجة التي انافها كم قيص أبيض فوقت عليه \* حتى لا اباشر الموضع الذي باشره  
 صلى الله عليه وسلم بقدميه \* تزيهاله وتشرينا \* وتنبهنا لتعريفنا \* ان المقام الذي شاهده  
 من ربه \* لا يشاهده الورثة الا من ورائه \* ولولا ذلك لكشفنا ما كشف \* وعرفنا ما عرف  
 \* الأثر من تقوائره \* لتعرف خبره \* لاتشاهد من طريق سواك ما شهدته \* ولاتعرف  
 كيف تجز بسلب الاوصاف عنه \* فانه شاهده ثلاثاً با مستويا لاصفته فبني عليه \* وانت  
 على اثره لاتشاهد الا اثر قدميه \* وهناسر خني ان يجنح عليه \* وصلت اليه \* وهو من اجل  
 انه امام \* وقد حصل له الامام \* لا يشاهد انرا ولا يعرفه \* فقد كشف ما لا تكشفه \* وهذا  
 الختام قد ظهر \* في انكار موسى صلى الله عليه وسلم - على الخضر \* فلما وقفت ذلك الموقف  
 الاسنى \* بين يدي من كان من ربه في ليلة الصراء فوسم ارا دني \* فتمت مشيئة جلا \*  
 ثم ايدت بروح القدس فاطمعت من تجلا

حقى اكون بجمهذاتك جامعا

المحامد السراء والضراء

ثم اشرت اليه صلى الله عليه وسلم وعظم وكرم فقلت

ويكون هذا السيد العلم الذي وجعلته الاصل ما لكريم وآدم ونقلته حتى استدار زمانه وأقته عبدا ذليلا خاضعا حتى اتاه مبشرا من عندهم قال السلام عليك انت محمد ياسيدي حقا اقول فقال لي فاجد وزدي جد ربك جاهدا واتر لنا من شان ربك ما المنجلي من ككل حق قائم بحقيقة	جردته من ذروة الخلفاء ما بين طينة خلقه والماء وعطفت آجره على الابداء دهرا يناجيكم بفارحراء جبريل المخصوص بالانبياء سرا العباد وخاتم النبهاء صدقا نطق فانت ظل روائى فلقد وهبت حقائق الاشياء لفؤادك المحفوظ في الظلماء يا تبك مملوكا بغير شراء
--	---

ثم شرعت في الكلام \* باللسان العلام \* فقلت واشرت اليه \* صلى الله وسلم عليه \* حدث من انزل  
عليك الكتاب المكنون \* الذي لا يمسه الا المطهرون \* المزلج بمن شيمك وتانسك \* وتزبهك  
عن الآفاره بتقديسك \* فقال في سورة ن \* (بسم الله الرحمن الرحيم) ن والقلم وما يسطرون  
\* وان لك لاجرا غير ممنون \* وانك لعلى خلق عظيم فستبصر

ة في سداد العلم وخط بين القدرة في اللوح المحفوظ المصون \*

سيكون وما لا يكون \* مما لو شاء وهو لا يشاء ان يكون \* لكان كيف

الموزون \* وعلمه الكريم المنزون \* فسبحان ربك رب العزة عما يصفون \*

الاحد قعالى عما اشرك به المشركون \* فكان اول اسم كتبه ذلك القلم

دون غيره من الاسماء \* انى اريد ان اخلق من اجلك يا محمد العالم الذى هو ملكك

ن جوهرة الماء \* نخلقتها دون حجاب انعزة الاحي \* وانا على ما كنت عليه ولا شئ معي

س عما \* نخلق الماء سبحانه بردة جامدة كالجوهرة في الاستدارة والبياض \* وأودع فيها

بالتقوة ذوات الاجسام وذوات الاعراض \* ثم خلق العرش واستوى عليه اسمه الرحمن \*

ونصب الكرسي وتدت اليه القدمان \* فنظر بعين الجلال الى تلك الجوهرة فذابت حياء \*

وتحلت اجزائها فاسالت ماء \* وكان عرشه على ذلك الماء \* قبل وجود الارض والسماء \*

وليس اذ ذلك الاحقائق المستوى عليه والمستوى والاستواء \* فارسل النفس فتموج الماء

من زعزعه وأزبد \* وصوت بجمه الحمد الحق عند ما ضرب بساحل العرش فاهتز الساق وقال

اخذ \* فنجل الماء ورجع التهقرى يريد نجه \* وترك زبده بالساحل الذى اتجه \* فهو مخضبة

ذلك الماء \* الحاوى على اكثر الاشياء \* فانشأ سبحانه من ذلك الزبد الارض \*

مستديرة النشزم مدحوة الطول والعرض \* ثم انشأ الدخان من نار احتكاك الارض عند فقها

ففتق فيه السموات العلى \* وجعله محلا للانوار ومنازل للملائكة الاعلى \* وقابل بنجومها

المزينة لها النيرات \* مازين به الارض من ازهار النباتات \* وتفرد تعالى لادم وولديه \* بذاته

جالت عن التشبيه ويديه \* فأقام نشأة جسده \* وسواها تسويتين انقضاء امده \* وقبول ابدته \*

وجعل مسكن هذه النشأة نقطة كرة الوجود وأخفى عينها \* ثم تعلق عبادته عليها بقوله تعالى

بغير عمد ترونها \* فاذا انتقل الانسان الى برزخ الدار الحيوان \* ما رت فيه السماء وانشبت



١٨٧ الباب الموفى عشرين في معرفة العلم العيسوي

١٨٩ الباب الحادى والعشرون في معرفة ثلاثة علوم كونية

١٩١ الباب الثانى والعشرون في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية

٢١١ وصل اعلم انه لكل منزل من هذه المنازل التسعة عشر صنف من المكات

٢٠٦ وصل في نظائر المنازل التسعة عشر

٢٠١٠ الباب الثالث والعشرون في معرفة الاقطاب المصونين وأسرار منازل صونهم

٢٠٣ الباب الرابع والعشرون في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تنبئ منه من الخائب

٢٠٥ وصل وأما أسرار الاشترالين الشريعتين فمثل قوله أقم الصلاة لذرى

٢٠٧ الباب الخامس والعشرون في معرفة وتد مخصوص معمر وأسرار الاقطاب المحتجبين بأربعة أصناف من العوالم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

٢١٠ الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب السمور وتلويحها من أسرارهم وعلومهم

٢١٤ الباب السابع والعشرون في معرفة أقطاب صل فقد يوت وصالك

٢١٦ الباب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب أم تر كيف

٢١٩ الباب التاسع والعشرون في معرفة سر سلمان الذى ألحقه باهل البيت والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم

٢٢٢ الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركائنية

٢٢٦ الباب الحادى والثلاثون في معرفة أصول الركبان

٢٣٠ الباب الثانى والثلاثون في معرفة الاقطاب المدبرين من الفرقة الثانية الركائنية

٢٣٣ الباب الثالث والثلاثون في معرفة الاقطاب النيسابيين وأسرارهم وكيفية أصولهم

٢٣٨ الباب الرابع والثلاثون في معرفة شخص تحتق في منزل الانفاس

٢٤٣ الباب الخامس والثلاثون في معرفة هذا الشخص المحتق في منزل الانفاس وأساراه بعد موته

٢٤٨ الباب السادس والثلاثون في معرفة العيسويين وأصولهم

٢٥٣ الباب السابع والثلاثون في معرفة الاقطاب العيسويين وأسرارهم

٢٥٥ الباب الثامن والثلاثون في معرفة من اطاع على المقام المحمدى ولم ينله من الاقطاب

٢٥٨ الباب التاسع والثلاثون في معرفة المنزل الذى ينخط اليه الولي اذا طرده الحق

٢٦١ الباب الاربعون في معرفة منزل مجاور لعلم جزئى من علوم الكون وترتيبه وغرائبه واقطابه

٢٦٥ الباب الحادى والاربعون في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم وأسرار أقطابهم

٢٦٩ الباب الثانى والاربعون في معرفة الفتوة والقسبان ومنزلهم وطبقاتهم وأسرار أقطابهم

٢٧٣ الباب الثالث والاربعون في معرفة جماعة من أقطاب الوردعين وعمامة ذلك المقام

٢٧٦ الباب الرابع والأربعون في معرفة

الهياكل وأسمهم في المهلة

٢٧٩٠ الباب الخامس والأربعون في معرفة

من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

٢٨٢ الباب السادس والأربعون في معرفة

العلم التليل ومن حصله من الصالحين

٢٨٤ الباب السابع والأربعون في معرفة

أسرار وصف المنازل السفلية ومقاماتها

٢٩٠ صورة شكل الاجناس والأنواع

٢٩١ الباب الثامن والأربعون في معرفة

انما كان كذا الكذا

٢٩٥ مسألة دورية وهذه صورتها

٢٩٧ الباب التاسع والأربعون في معرفة

قوله صلى الله عليه وسلم اني لا اجد نفس

الرحمن من قبل اليمن ومعرفة هذا

المنزل ورجاله

٣٠١ الباب الحسون في معرفة رجال الحيرة

والعجز

٣٠٤ الباب الحادي والخمسون في معرفة

رجال من أهل الورع قد تحققتوا بمنزل

نفس الرحمن

٣٠٦ الباب الثاني والخمسون في معرفة

السبب الذي يهرب منه المكاشف من

حضرة الغيب الى عالم الشهادة

٣٠٨ الباب الثالث والخمسون في معرفة

ما يليق المرید على نفسه من رذائل

الاعمال قبل وجود الشيخ

٣١٠ الباب الرابع والخمسون في معرفة

الاشارات

٣١٣ الباب الخامس والخمسون في معرفة

الخواطر الشيطانية

٣١٦ الباب السادس والخمسون في معرفة

الاستقراء وصحته من سقمه

٣١٨ الباب السابع والخمسون في معرفة

تخصيل علم الانبياء بنوع تام من أنواع

الاستدلال ومعرفة النفس

٣٢١ الباب الثامن والخمسون في معرفة

أسرار أهل الالهام المستقلين ومعرفة

علم الهى قاض على القلب

٣٢٤ الباب التاسع والخمسون في معرفة

الزمان الموجود والمقدر

٣٢٦ الباب الستون في معرفة العناصر

وسلطان العالم العلوى على العالم

السفلى وفي أى دورة كان وجود هذا

للعالم الانسانى من دورات الفلك

الاقصى وأى روحانية تنظرنا

٣٣١ الباب الحادى والستون في معرفة

جهنم وأعظم المخلوقات عذابا فيها

ومعرفة بعض العالم العلوى

٣٣٥ الباب الثانى والستون في معرفة

هراتب أهل النار

٣٣٩ الباب الثالث والستون في معرفة بنات

الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث

٣٤٢ الباب الرابع والستون في معرفة

التيامة ومنازلها وركيبة البعث

٣٥٣ الباب الخامس والستون في معرفة

الجنة ومنازلها ودرجاتها وما على هذا

الباب

٣٥٩ الباب السادس والستون في معرفة

سرا السريرة ظاهرة وباطنة وأى اسم

الهى أوجدتها

٣٦٣ الباب السابع والستون في معرفة سر

لا اله الا الله محمد رسول الله

٣٦٧ الباب الثامن والستون في معرفة

أسرار الطهارة

٣٧٠ وصل و بعد أن تحققت هذا فاعلم

ان الما ما آن

٣٧٢ وصل و بعد أن بهتت على ما بهتت

عليه مع تقه لى بالسنة فاعلم ان الله

حاطب الان ان بجملته



صفحة	صفحة
٣٩٥	٣٧٣
فصل حكم النوم في نقض الوضوء	وصل نقول أولا اجتمع المسلمون قاطبة
٣٩٥	من غير مخالف على وجوب الطهارة
فصل الحكم في لمس النساء	على كل من لم يمتعه الصلاة اذا دخل
٣٩٦	وقتها
فصل الوضوء مما مسه النار	٣٧٥ وصل واما افعال هذه الطهارة فقد
٣٩٧	ورد بها الكتاب والسنة
فصل الوضوء من الخنك	٣٧٥ وصل اختلف علماء الشريعة
٣٩٧	وصل المضمضة والاستنشاق
فصل الوضوء من جل الميت	٣٧٧ فصل التمديد في غسل الوجه
٣٩٧	٣٧٨ وصل في حكم الباطن في ذلك
فصل نقض الوضوء من زوال العقل	٣٧٩ فصل في مسح الرأس
٣٩٧	٣٨٠ وصل في المسح على العمامة
فصول الافعال التي تشترط هذه	٣٨١ وصل في ترتيب المسح على الرأس
الطهارة في فعلها	٣٨٢ فصل مسح الاذنين وغسل الرجلين
٣٩٨ فصل الطهارة لتلاوة الجنازة ولسجود	٣٨٣ فصل في ترتيب افعال الوضوء
التلاوة	٣٨٣ فصل في الموالاة في الوضوء
٣٩٨ فصل الطهارة لمس المنخف	٣٨٤ فصل في المسح على الخفين
٣٩٨ فصل ايجاب الوضوء على الجنب	٣٨٥ وصل واما من اجازة سفره ومنعه
٣٩٨ فصل الوضوء لاطواف	في الحضر
٣٩٩ فصل الوضوء لقراءة القرآن	٣٨٥ فصل في تحديد محل المسح وما في معناه
٣٩٩ فصل الاغتسال واحكام طهارة الغسل	٣٨٦ فصل في نوع محل المسح وهو ما يستتر به
٤٠٠ فصل الاغتسال من غسل الميت	الرجل من خلف وجوبه
٤٠٠ فصل الاغتسال للوقوف بعرفة	٣٨٧ فصل في صفة المسوح عليه
٤٠١ فصل الاغتسال لدخول مكة	٣٨٨ فصل في وقت المسح
٤٠٢ فصل الاغتسال للاحرام	٣٨٨ فصل في شرط المسح على الخفين
٤٠٢ فصل الاغتسال عند الاسلام	٣٨٩ فصل في معرفة ناقض طهارة المسح على
٤٠٢ فصل الاغتسال لصلاة الجمعة	الخنك
٤٠٣ فصل الاغتسال ليوم الجمعة	٣٨٩ فصل في مطلق المياه
٤٠٣ فصل غسل المستحاضة	٣٩١ فصل ما تحالطه الدابة ولم تغير احد
٤٠٣ فصل الاغتسال من الحيض	اوصافه
٤٠٤ فصل الاغتسال من المني الخارج	٣٩٢ فصل الماء بمخالطه شيء طاهر
على غير وجه اللذة	٣٩٣ فصل في الماء المستعمل في الطهارات
٤٠٤ فصل الاغتسال من الماء يجده اذا هو	٣٩٣ فصل في طهارة أسرار المسلبين وبهيمة
استنطق ولا يدكر احتلاما	الانعام
٤٠٤ فصل الاغتسال من التقاء الختانين من	٣٩٤ فصل الوضوء بنبيذ التمر
غير انزال	٣٩٤ فصول نواقض الوضوء
٤٠٤ فصل في الاغتسال من الجنابة على	
وجه الازة	
٤٠٥ فصل التدلك باليد في الغسل لجميع	
البدن	
٤٠٦ فصل النية في الغسل	

صفحة	صفحة
٤١٦	٤٠٦
فصل في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة	فصل المضمضة والاستنشاق في الغسل
٤١٦	٤٠٦
فصل في حد الأيدي التي ذكرها الله تعالى في هذه الطهارة	فصل في ناقض هذه الطهارة التي هي الغسل
٤١٦	٤٠٦
فصل عدد الضربات على الصعيد للمتميم	فصل في إيجاب الطهر من الوطئ
٤١٦	٤٠٧
فصل في إيصال التراب إلى أعضاء المتميم	فصل في دخول جنب المسجد
٤١٧	٤٠٧
فصل فيما يصنع به هذه الطهارة	فصل مس جنب المصحف
٤١٧	٤٠٩
فصل في ناقض هذه الطهارة	فصل قراءة القرآن للجنب
٤١٧	٤٠٩
فصل في وجود الماء لمن حاله التيمم	فصل الحكيم في الدماء
٤١٧	٤١٠
فصل في أن جميع ما يفعل بالوضوء يستباح بهذه الطهارة	فصل في أقل أيام الحيض وأكثرها
٤١٨	٤١٠
فصل الطهارة من النجس	فصل في دم النفاس
٤١٨	٤١٠
فصل في تعداد أنواع النجاسات	فصل في الدم تراه الحامل
٤٢٠	٤١١
فصل في مية الحيوان الذي لا دم له وفي مية الحيوان البحري	فصل في الصفرة والكدر
٤٢٠	٤١١
فصل الخدم في إجراء ما انفذوا عليه أنه مية	فصل فيما يجمع دم الحيض في زمانه
٤٢٠	٤١١
فصل الانتفاع بجلود الميتة	فصل في مباشرة الحائض
٤٢١	٤١١
فصل في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم الحيوان البري	فصل وطئ الحائض قبل الاغتسال وبعد الطهر الخفيف
٤٢١	٤١٢
فصل حكم أبوالحيوانات كلها وبول الرضيع من الإنسان	فصل من أتى امرأته وهي حائض هل يكفر
٤٢٢	٤١٢
فصل حكم فليل النجاسات	فصل حكم طهارة المستحاضة
٤٢٢	٤١٢
فصل في المسال التي ترال عنها النجاسة	فصل في وطئ المستحاضة
٤٢٣	٤١٢
فصل في ذكر ما ترال به هذه النجاسات من هذه الحال	فصل التيمم
٤٢٥	٤١٣
فصل في آداب الاستنجاء ودخول الخلاء	فصل كون التيمم بدلا من الوضوء باتفاق ومن الكبرى بخلاف
٤٢٦	٤١٤
الباب التاسع والستون في معرفة أسرار العملة وعمودها	فصل فيمن تجوز له هذه الطهارة
٤٢٨	٤١٤
فصل في الأوقات	فصل في المريض يجبد الماء ويخاف من استعماله
٤٢٩	٤١٤
فصل في أوقات الصلوات	فصل الحائض بعد عدم الماء ما حكمه
٤٣٠	٤١٥
فصل صلاة الظهر	فصل في الذي يجبد الماء ويمنع من الخروج إليه خوف عدو
	٤١٥
	فصل اخفاق من الرد في استعمال الماء
	٤١٥
	فصل النية في طهارة التيمم
	٤١٥
	فصل من لم يجبد الماء هل يشترط فيه الطلب أو لا

صفحة	صفحة
٤٥٠	٤٣٢
فصل في التوجيه	فصل في وقت صلاة العصر
٤٥١	٤٣٤
فصل في سدات المصلي	فصل اختلف علماء زمان في وقت صلاة المغرب
٤٥١	٤٣٥
فصل في البسملة	فصل في وقت صلاة العشاء الآخرة
٤٦٣	٤٣٦
فصل وأما قراءة القرآن في الركوع إن قائل بالمنع	فصل في وقت صلاة الصبح
٤٦٤	٤٣٧
فصل اختلفوا في الدعاء في الركوع	فصل في أوقات الضرورة والعذر
٤٦٤	٤٣٨
فصل اختلف العلماء في وجوب التشهد واختار منه	فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الاقوات المنهي عن الصلاة فيها
٤٦٧	٤٣٨
فصل اختلفوا في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد	فصل في الاذان والاقامة
٤٦٨	٤٣٨
فصل في التسليم من الصلاة	فصل في صنات الاذان وهو على أربع صفات
٤٦٨	٤٤٠
فصل فيما يقول الذي يرفع رأسه من الركوع وفي الركوع	فصل في حكم الاذان
٤٦٩	٤٤٠
فصل في السجود	فصل في وقت الاذان
٤٦٩	٤٤١
فصل فيما يقول بين السجدين	فصل في شروط في هذه العبادة
٤٧٠	٤٤٢
فصل في القنوت	فصل فيمن يقول مثل ما يقول المزدن
٤٧١	٤٤٣
فصل في افعال الصلاة	فصل في الاقامة
٤٧٢	٤٤٤
فصل اختلف الناس في الركوع وفي الاعتدال	فصل في القبلة
٤٧٣	٤٤٥
فصل في هيئة الجالوس	فصل الصلاة داخل الكعبة
٤٧٣	٤٤٦
فصل اختلف الناس في الجلسة الوسطى والاخيرة	فصل في ستر العورة
٤٧٤	٤٤٦
فصل في التكتيف في الصلاة	فصل في ستر العورة في الصلاة
٤٧٥	٤٤٦
فصل في الانتهاء من وتر صلواته	فصل في حد العورة
٤٧٥	٤٤٦
فصل فيما ينزع في الارض اذا هوى الى السجود	فصل في حد العورة من المرأة
٤٧٥	٤٤٧
فصل في السجود على سبعة أعظم	فصل في اللباس في الصلاة
٤٧٦	٤٤٧
فصل في الاقعاء	فصل الرجل يصلي مكشوف الظهر والبطن
٤٧٨	٤٤٧
فصل في صلاة الجماعة	فصل فيما يجزئ المرأة من اللباس في الصلاة
٤٧٨	٤٤٧
فصل من صلى ثم جاء المسجد	فصل في لباس المحرم في الصلاة
٤٨٠	٤٤٨
فصل فيمن هو أولى بالامامة	فصل الطهارة من النجاسة في الصلاة
٤٨١	٤٤٨
فصل في امامة المرأة	فصل في المواضع التي يصلي فيها
٤٨١	٤٤٩
فصل في امامة ولدا النبي	فصل استعمال الصلاة على أفعال واقفال
٤٨١	٤٤٩
فصل في امامة الاعرابي	فصل النية في الصلاة
٤٨٢	٤٥٠
فصل في امامة الاعبي	فصل في نية الامام والمأموم
٤٨٢	٤٥٠
فصل في امامة المنقول	فصل في التكبير في الصلاة
	٤٥٠
	فصل من قائل لا يجزئ الا الله اكبر

صفحة	مضمونه
٤٩٧	فصل في وجوب الجمعة على من هو خارج المصر
٤٩٧	فصل في الساعات التي وردت في فضل الرواح
٤٩٨	فصل اختلفوا في البيع في وقت الظهراء
٤٩٨	فصل في آداب الجمعة
٤٩٩	فصل في صلاة السفر والجمع والتصر وفيه خلاف في خمسة مواضع
٤٩٩	فصل الموضوع الاول من الخمسة
٤٩٩	فصل الموضوع الثاني من الخمسة
٥٠٠	فصل الموضوع الثالث من الخمسة
٥٠٠	فصل الموضوع الرابع من الخمسة
٥٠١	فصل الموضوع الخامس من الخمسة
٥٠١	فصول الجمع بين الصلاتين
٥٠٢	فصل في صورة الجمع
٥٠٣	فصل الجمع في الحضر لهدر
٥٠٣	فصل في الجمع في الحضر لهدر المطر
٥٠٣	فصل الجمع في الحضر للمريض
٥٠٤	فصل صلاة الخوف
٥٠٤	فصل في صلاة الخائف في حال المسابقة
٥٠٥	فصل في صلاة المريض
٥٠٦	فصل في الاسباب التي تفسد الصلاة وتقتضي الاعادة
٥٠٦	فصل في الحدث الذي يقطع الصلاة هل يقتضي الاعادة أو يبنى على ما مضى من صلاته
٥٠٦	فصل في الصلاة الى ستره أو الى غير ستره
٥٠٧	فصل النفع في الصلاة
٥٠٧	فصل الخدك في الصلاة
٥٠٧	فصل صلاة الحاقن
٥٠٧	فصل في المصلي برد السلام على من يسلم عليه
٥٠٨	فصل في القضاء
٥٠٩	فصل وأما العامد والمغص عليه فاختلفوا فيه
٥٠٩	فصل في صفة القضاء

صفحة	مضمونه
٤٨٢	فصل هل يقول الامام امين اذا فرغ من الفاتحة أولا
٤٨٢	فصل متى يكبر الامام
٤٨٣	فصل في الفتح على الامام
٤٨٣	فصل في موضع الامام
٥٠٨٣	فصل هل يجب على الامام ان ينوي الامامة أولا
٤٨٣	فصل في مقام المأموم من الامام
٤٨٤	فصل في البغفوف ومن صلى خلف الصف وعده
٤٨٦	فصل الرجل أو المكلف يريد الصلاة فيسمع الاقامة هل يسرع في المشي الى المسجد
٤٨٧	فصل في وقت تكسيرة الاحرام للمأموم
٤٨٧	فصل فيمن رفع رأسه قبل الامام
٤٨٧	فصل فيما يجمله الامام عن المأموم
٤٨٨	فصل هل تحية انعقاد صلاة المأموم مرتبطة بعبدة صلاة الامام أولا
٤٨٨	فصول الجمعة فصل في الخلاف في وجوبها
٤٨٩	فصل فيمن تجب عليه الجمعة
٤٨٩	فصل وأما شروط الجمعة الى آخره
٤٨٩	فصل في الوقت
٤٩٠	فصل في الاذان للجمعة
٤٩١	فصل الشروط المختصة بالجمعة
٤٩٢	فصل في الشرط الثاني وهو الاستيطان
٤٩٢	فصل هل يقام جمعان في مسرة واحد او لا
٤٩٣	فصل في الخطبة
٤٩٣	في اختلاف التثانين بوجوب الخطبة
٤٩٤	فصل في الاضات يوم الجمعة عند الخطبة
٤٩٥	فصل فيمن جاء يوم الجمعة والإمام يخطب هل يركع أولا
٤٩٥	فصل فيما يقرأه الامام في صلاة الجمعة
٤٩٥	فصل في ظهر يوم الجمعة

صفحة	صفحة
٥٢٣	٥١٠
فصل في النافلة لمن تنى أو تبرع	فصل وأما القضاء الثاني الذي هو قضاء
أو تسدس	بعض الصلاة الى آخره
٥٢٤	٥١٠
فصل في قيام شهر رمضان	فصل المأموم بنبوته بعض الصلاة مع
٥٢٦	الامام
فصل في صلاة الكسوف	٥١١
٥٢٨	فصل منه
فصل في القراءة فيها	٥١٢
٥٢٨	فصل فان قلت هل اتيان المأموم
فصل في الوقت الذي نصل فيه	بما فاته اداءه أو قضاءه في الظاهر الى آخره
٥٢٨	٥١٣
فصل في الخطبة فيها	فصل اختلفوا في سجود السهو هل هو
٥٢٨	فرض او سنة
فصل في كسوف القمر	٥١٣
٥٢٩	فصل في مواضع سجود السهو
فصل في الاستسقاء	٥١٤
٥٣٥	فصل في الافعال والاقوال التي يسجد
فصل في ركعتي دخول المسجد	لها القائلون بسجود السهو
٥٣٥	٥١٤
فصل في سجود التلاوة	فصل في صفة سجدة السهو
٥٣٩	٥١٥
فصل في وقت سجود التلاوة	فصل اتفق العلماء على ان يسجد
٥٣٩	السهو وانما هو للامام والمنفرد
فصل أجمعوا انه يتوجه على القارئ	٥١٥
في صلاة كان أو في غير صلاة السجود	فصل اختلفوا متى يسجد المأموم اذا
٥٣٩	فاته مع الامام بعض الصلاة
فصل في صفة السجود	٥١٦
٥٤٠	فصل في التسبيح والتصفيق
فصل في الطهارة له	٥١٦
٥٤٠	فصل في سجود السهو لموضع الشك
٥٤٠	٥١٦
فصل في صلاة العيدين	فصل الصلاة منها ما هي فرض على
٥٤٠	الاعيان بالاخلاف الى آخره
فصول ما أجمع عليه أكثر العلماء	٥١٧
في هذا اليوم	فصل الوتر
٥٤١	٥١٨
فصل في التكبير في صلاة العيدين	فصل في صفة الوتر
٥٤٢	٥١٩
فصل في التسفل قبل صلاة العيد	فصل في وقته
وبعدها	٥١٩
٥٤٢	فصل في القنوت في الوتر
فصول الصلاة على الجنازة	٥٢٠
٥٤٣	فصل في صلاة الوتر على الرحلة
فصل ومما يتعلق بالخطي من الميت أيضا	٥٢٠
غسله	فصل فيمن نام على وتر ثم قام فبداله
٥٤٤	ان يصلي
فصل وأما الاموات الذين يجب غسلهم	٥٢٠
الى آخره	فصل في ركعتي الفجر
٥٤٥	٥٢١
فصل اتفقوا على ان الرجل يغسل	فصل في القراءة فيهما
الرجل اذا مات والمرأة تغسل المرأة اذا	٥٢١
ماتت	فصل في سنة القراءة فيهما
٥٤٥	٥٢٢
فصل اختلفوا في الرجل يموت عند	فصل من جاء الى المسجد ولم يركع ركعتي
النساء والمرأة يموت عند الرجال	الفجر فوجد الصلاة تقام
٥٤٦	٥٢٢
فصل في غسل من مات من ذوى	فصل في وقت قضائها
الارحام	٥٢٣
	فصل في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر

صفحة  
٥٦١ فصل في صلاة الاستمارة  
٥٦٢ فصول جوامع ما يتعلق بالصلاة  
٥٦٢ فصل في اقامة الصلاة  
٥٦٣ فصل قال الله تعالى هو الذي يصلي  
عليكم وملائكته  
٥٦٤ فصل وأما صلاة الانسان والجن الخ  
٥٦٤ فصل قال الله تعالى ألم تر ان الله يسجد له  
من في السموات والارض الآية  
٥٦٥ فصل من غيرة الله ان تكون مخلوق  
على مخلوق منة  
٥٦٥ فصل اعلم ان الله قد ربط اقامة الصلاة  
بازمان  
٥٦٧ فصل ومن تاثيرها في الاحوال الى  
آخره  
٥٦٩ فصل في اختلاف الصلاة  
٥٧١ الباب السبعون في معرفة أسرار  
الزكاة  
٥٧٢ وصل قال تعالى في حق ثعلبة بن حاطب  
ومنهم من عاهد الله الآية  
٥٧٥ فصل وأما قوله تعالى فلا تزكوا  
أنفسكم الى آخره  
٥٧٧ وصل في وجوب الزكاة  
٥٧٧ وصل في ذكر من تجب عليه الزكاة  
٥٧٩ وصل يتم اعلم ان الكفار يخاطبون  
بأصل الشريعة الى آخره  
٥٧٩ وصل ومن ذلك المالكون الذين عليهم  
الديون الى آخره  
٥٨٠ وصل ومن ذلك المال الذي هو في ذمة  
الغير وليس هو بيد المالك  
٥٨٠ وصل في اعتبار هذا الباب  
٥٨٠ وصل ومن هذا الباب اختلافهم  
في زكاة الثمار المحبسة الاصول  
٥٨١ وصل ومن هذا الباب على من تجب  
زكاة ما يخرج من الارض المستأجرة  
٥٨٢ وصل ومن هذا الباب أرض الخراج  
اذا انتقلت الى المسلمين

صفحة  
٥٤٧ فصل في غسل المرأة زوجها وغسله اياها  
٥٤٧ فصل في الطلقة في الغسل  
٥٤٨ فصل في حكم الغاسل  
٥٤٨ فصل في صفات الغسل  
٥٤٨ فصل في وضوء الميت في غسله  
٥٤٨ فصل في التوقيت في الغسل  
٥٤٨ فصل منه  
٥٤٩ فصل في الجلدث يخرج من بطن الميت  
بعد غسله  
٥٤٩ فصل اخلفوا في عصر بطن الميت قبل  
ان يغسل  
٥٤٩ فصل في الاكفان  
٥٥٠ فصل في فضل المشي مع الجنائزة  
٥٥١ فصل في صفة الصلاة على الجنائزة  
٥٥١ فصل في رفع الايدي عند التكبير  
في الصلاة على الجنائز والتكثيف  
٥٥٢ فصل في القراءة فيها  
٥٥٤ فصل في التسليم من صلاة الجنائزة  
٥٥٤ فصل في الموضع الذي يقوم الامام فيه  
٥٥٥ فصل في ترتيب الجنائز  
٥٥٦ فصل فيمن فاته التكبير على الجنائزة  
٥٥٦ فصل في الصلاة على القبران فاته  
الصلاة على الجنائزة  
٥٥٧ فصول من يصلى عليه ومن هو أولى  
بالتقديم  
٥٥٧ فصل في حكم من قتله الامام حدا  
٥٥٨ فصل فيمن قتل نفسه  
٥٥٩ فصل في حكم الشهيد المقتول في المعركة  
٥٥٩ فصل في حكم الصلاة على الطفل  
٥٦٠ فصل في حكم الاطفال المسيبين من  
أهل الحرب اذا ماتوا  
٥٦٠ فصل اختلفوا فيمن هو أولى بالتقديم  
في الصلاة على الميت  
٥٦٠ فصل في وقت الصلاة على الجنائزة  
٥٦٠ فصل في الصلاة على الجنائزة في المسجد  
٥٦١ فصل في شرط الصلاة على الجنائزة

صفحة	صفحة
٥٩٤ وصل في فضل من زوجه الله ما لا من غير تعمل فيه ولا كسبه	٥٨٢ وصل وأما أروض العشر إذا انتقلت إلى الذي فزرعها إلى آخره
٥٩٤ وصل في فضل زكاة المذنب	٥٨٣ وصل إذا أخرج الزكاة فضاعت
٥٩٤ وصل في فضل الصدقة قبل وقتها	٥٨٤ فصل إذا مات بعد وجوب الزكاة عليه
٥٩٥ وصل في فضل زكاة الفطر	٥٨٤ وصل في خلافهم في المال يباع بعد وجوب الصدقة فيه
٥٩٥ وصل في فضل وجوبها على الغني والفقير والعبد والذكو والأنثى والصغير والكبير	٥٨٤ وصل ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة المال الموهوب
٥٩٥ وصل في فضل إخراج زكاة الفطر عن كل من يمونه الإنسان	٥٨٥ وصل في ذكر ما يجب فيه الزكاة
٥٩٥ وصل في فضل إخراجها عن اليهودي والنصراني	٥٨٦ وصل في زكاة الخيل
٥٩٦ وصل في فضل وقت إخراج صدقة الفطر	٥٨٦ وصل في زكاة الأيل والبقر وغير السائمة
٥٩٦ وصل في فضل المتعدى في الصدقة	٥٨٧ وصل في زكاة الحبوب وما اختلفوا فيه من النبات
٥٩٦ وصل في فضل زكاة العسل	٥٨٨ وصل في ذكر من يجب لهم الصدقة
٥٩٦ وصل في فضل الزكاة على الأحرار لا على العبيد	٥٨٨ وصل في تعيين الأصناف الثمانية
٥٩٦ وصل في فضل أين تؤخذ الصدقات	٥٩٠ وصل متمم ثم تعلم ففعلك الله أن الأمور التي يتصرف فيها الإنسان حقوق الله
٥٩٧ وصل في فضل أخذ الإمام شطر مال من لا يؤدى زكاة ماله بعد أخذ الزكاة منه	٥٩١ وصل في اعتبار الأوقات بالأوقات
٥٩٧ وصل في فضل رضى العامل على الصدقة	٥٩٢ وصل في مقابلة وموازنة الأصناف الذين يجب لهم الزكاة بالأعضاء المكافئة من الإنسان
٥٩٧ وصل في فضل المسارعة بالصدقة	٥٩٢ وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا
٥٩٨ وصل في فضل ما تضمنه الصدقة من الأثر في النسب الإلهية وغيرها	٥٩٢ وصل في توقيت ماسق بالنضح ومالم يسق به
٥٩٩ وصل في فضل من أنفق مما يحبه	٥٩٢ وصل في إخراج الزكاة من غير جنس المزكى
٥٩٩ وصل في فضل الإعلان بالصدقة	٥٩٢ وصل في فضل التليطين في الزكاة
٦٠٠ وصل في فضل شكوى الجوارح إلى الله النفس والشيطان مما يفتيان بهم من النسوة	٥٩٣ وصل فيما لا صدقة فيه من العمل
٦٠١ وصل في فضل الصدقة على الأقرب فالأقرب ومراعاة الجوارح في ذلك	٥٩٣ وصل في فضل إخراج الزكاة من الجنس
٦٠١ وصل في فضل صلة أولى الأرحام	٥٩٣ وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة
	٥٩٣ وصل في زكاة الورق
	٥٩٤ وصل في زكاة الركز

صفحة	صفحة
٦١٩ وصل في فضل النصاب	٦٠٢ وصل في فضل تصدق الآخذ على المعطى الذي يأخذ منه
٦٢٠ وصل في فضل زكاة الورق	٦٠٢ وصل في فضل معرفة من هما البوا
٦٢١ وصل في فضل نصاب الذهب	٦٠٢ وصل في فضل المتصدق بالحكمة على من هو أهل لها
٦٢٣ وصل في فضل ضم الورق الى الذهب	٦٠٢ وصل في العلم اللدني والمكسب
٦٢٣ وصل في فضل الشريكين	٦٠٣ وصل في البنفسج بين العبودية والحرية
٦٢٣ وصل في زكاة الاابل	٦٠٤ وصل في فضل من ترك صدقة بعد سوتها
٦٢٣ وصل في صفار الاابل	جارية في الناس من مال أو علم
٦٢٤ وصل في فضل زكاة الغنم	٦٠٤ وصل في فضل ما تعطيه النشأة الآخرة
٦٢٤ وصل في فضل زكاة البقر	٦٠٥ وصل في فضل اعطاء الطيب
٦٢٥ وصل في فضل الحبوب والتمر	في الصدقات عن طيب نفس
٦٢٥ وصل في فضل الخرص	٦٠٦ وصل في فضل اخفاء الصدقة
٦٢٦ وصل في فضل ما أكل صاحب الثمر	٦٠٧ وصل في فضل من عين له صاحب هذا
والزرع من ثمره وزرعه قبل الحصاد	المال الذي بيده قبل ان يتصدق به عليه
والحداد	٦٠٧ وصل في فضل ضرور الملك والبلدان
٦٢٦ وصل في فضل وقت الزكاة	عند أهل الله
٦٢٦ وصل في فضل زكاة المعدن	٦٠٨ وصل في فضل ما ينظره العارف في فضل
٦٢٧ وصل في فضل حول ربح المال	الله وعدله وسكر الله تعالى
٦٢٧ وصل في فضل حول القوائد	٦٠٨ وصل في فضل حاجة النفس الى العلم
٦٢٧ وصل في فضل اعتبار حول نسل للغنم	٦١٠ وصل في فضل أخذ العلماء بالله العلم
٦٢٨ وصل في فضل فوائد الماشية	من الله الموهوب
٦٢٨ وصل في فضل اعتبار حول الديون	٦١٠ وصل في فضل ايجاب الله الزكاة
٦٢٨ وصل في فضل حول العروض عند من	في المولدات
أوجب الزكاة فيها	٦١٢ وصل انما هي المال مالا
٦٢٩ وصل في فضل تقدم الزكاة قبل الحول	٦١٢ وصل في فضل قبول المال أنواع
٦٢٩ الباب الحامدي والسبعون في معرفة	الاعطاء
أسرار النيام	٦١٤ وصل في فضل الآخرة من شح النفس
٦٣٢ وصل في فضل تقسيم الصوم	ووجلبها
٦٣٢ وصل في فضل الصوم الواجب الذي هو	٦١٦ وصل في فضل تقسيم الناس
شهر رمضان لمن شهده	في الصدقات في المعطى منهم والآخذ
٦٣٤ وصل في فضل اذا غم عليه في رؤية	٦١٧ وصل في فضل أحوال الناس في الجهر
الهلل	بالصدقة والكتمان
٦٣٥ وصل في فضل اعتبار وقت الرؤية	٦١٨ وصل في فضل صدقة التطوع
٦٣٥ وصل في فضل اختلافهم في حصول	٦١٩ وصل في فضل استدرارها لظهور الزكاة
العلم بالرؤية بطريق البصر	من غير الجهر في المال المزكي
٦٣٦ وصل في فضل زمان الامساك	



صفحة	صفحة
٦٤٧	٦٣٧
وصل في فصل من أكل أو شرب متعمدا	وصل في فصل ما يمسك عنه الصائم
٦٤٨	٦٣٧
وصل في فصل جامع ناسا الصوم	وصل في فصل ما يدخل الجوف
٦٤٨	٦٣٧
وصل في فصل هل الكفارة مرتبة كما هي في المظاهر وعلى التخيير	مما ليس بغذاء
٦٤٩	٦٣٧
وصل في فصل الكفارة على المرأة إذا طاوعت زوجها فيما أراد منها	وصل في فصل القبلة للصائم
٦٤٩	٦٣٨
وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار الإفطار	وصل في فصل الجامة للصائم
٦٥٠	٦٣٩
وصل في فصل هل يجب عليه الإطعام إذا أيسر وكان معسرا في وقت الوجوب	وصل في فصل النبي والاستقباء
٦٥٠	٦٣٩
وصل في فصل من فعل في صومه ما هو مختلف فيه	وصل في فصل النية
٦٥١	٦٣٩
وصل في فصل من أفطر متعمدا في قضاء رمضان	وصل في فصل من هذا الفصل وهو تعيين النية المجزئة في ذلك
٦٥١	٦٤٠
وصل في فصل الصوم المندوب اليه	وصل في وقت النية للصوم
٦٥٢	٦٤٠
وصل في فصل الصوم في سبيل الله	وصل في فصل الطهارة من الجنابة للصائم
٦٥٢	٦٤١
وصل في فصل تخيير الحامل والمرضع في صوم ربه نسلن مع الطاعة عليه بين الصوم والإفطار	وصل في فصل صوم المسافر والمريض شهر رمضان
٦٥٣	٦٤١
وصل في فصل تبيت الصيام في المفروض والمندوب اليه	وصل في فصل من يقول ان صوم المسافر والمريض يجزئهما
٦٥٣	٦٤٢
وصل في فصل وقت فطر الصائم	وصل في فصل النظر للمسافر
٦٥٤	٦٤٢
وصل في فصل صيام شهر الشهر	وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه النظر
٦٥٦	٦٤٢
وصل في فصل حكمه صوم أهل كل بلد برويتهم	وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى يمسك
٦٦٠	٦٤٣
وصل في فصل السحور	وصل في فصل المسافر يدخل المدينة التي سافر إليها وقد ذهب بعض النهار
٦٦٣	٦٤٣
وصل في فصل صيام يوم الشك	وصل في فصل هل يجوز للصائم بهض رمضان ان ينشئ سفرا ثم لا يصوم فيه
٦٦٣	٦٤٣
وصل في فصل حكم الإفطار في التطوع	وصل في فصل المعنى علمه ومن به جنون
٦٦٣	٦٤٤
وصل في فصل التطوع ينظر ناشيا	وصل في فصل سنة القضاء لمن أفطر رمضان
٦٦٣	٦٤٤
وصل في فصل صوم يوم عاشوراء	وصل في فصل من آخر قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان آخر
٦٦٤	٦٤٤
وصل في فصل من صامه من غير تبيت	وصل في فصل من مات وعليه صوم
٦٦٥	٦٤٦
وصل في فصل صوم يوم عرفة	وصل في فصل المرضع والحامل إذا أفطرتا ماذا عليهما
٦٦٧	٦٤٦
وصل في فصل صيام الستة من شوال	وصل في فصل الشيخ والعموز
٦٦٩	٦٤٦
وصل في فصل غرر الشهر فهي الثلاثة الأيام في أوله	وصل في فصل من جامع متعمدا في رمضان

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٦٩٣	وصل في فصل المكان الذي يعتكف فيه	٦٧٤	وصل في فصل صيام الاثنين والخميس
٦٩٣	وصل في فصل قضاء الاعتكاف	٦٧٥	وصل في فصل صيام يوم الجمعة
٦٩٤	وصل في فصل تعيين الوقت الذي يدخل فيه من يريد الاعتكاف	٦٧٧	وصل في فصل صوم يوم الاحد
٦٩٥	وصل في فصل اقامة المعتكف مع الله تعالى ما هي	٦٧٨	وصل في فصل ان تجلي المثالي الرمنباني وغيره اذا كان فهو لوقته
٦٩٥	وصل في فصل ما يكون عليه المعتكف في نهاره	٦٧٨	وصل في فصل الشهادة في رؤيته
٦٩٥	وصل في فصل زيارة المعتكف	٦٧٩	وصل في فصل الصائم ينتضي اكثر نهاره في رؤيته نفسه دون ربه
٦٩٦	وصل في فصل اعتكاف المستحاضة في المسجد	٦٧٩	وصل في فصل حكم صوم اليوم السادس عشر من شعبان
٦٩٦	الباب الثاني والسبعون في الحج وأسراره	٦٨٠	وصل في فصل صيام ايام التشريق
٧٠٠	وصل في فصل وجوب الحج	٦٨١	وصل في فصل صيام يومى انظر والاضحى
٧٠٠	وصل في فصل شروط صحة الحج	٦٨٢	وصل في فصل من دعى الى طعام وهو صائم
٧٠٢	وصل في فصل حج الطفل	٦٨٣	وصل في فصل صيام الدهر
٧٠٢	وصل في فصل الاستطاعة	٦٨٣	وصل في فصل صيام داود ومريم وعيسى عليهم السلام
٧٠٣	وصل في الاستطاعة بالنيابة مع العجز عن المباشرة	٦٨٣	وصل في فصل صوم المرأة التطوع وزوجها حاضر
٧٠٤	وصل في فصل صفة النائب في الحج	٦٨٤	وصل في فصل صوم المسافر
٧٠٤	وصل في الرجل يؤاجر نفسه في الحج	٦٨٤	وصل في فصل عدد ايام الوجوب في الصوم
٧٠٥	وصل في فصل حج العبد	٦٨٤	وصل في فصل السواك للصائم
٧٠٥	وصل في فصل هذه العبادة هل هي على النور	٦٨٦	وصل في فصل من فطر صائماً
٧٠٥	وصل في فصل وجوب الحج على المرأة	٦٨٦	وصل في فصل صوم الضيف
٧٠٦	وصل في فصل وجوب العمرة	٦٨٧	وصل في فصل استيعاب الايام السبعة بالصيام
٧٠٦	وصل في فصل المواقيت المكانيه للاحرام	٦٨٧	وصل في فصل قيام رمضان
٧٠٧	وصل في فصل حكم هذه المواقيت	٦٨٩	اختلف الناس في ليلة القدر
٧٠٨	وصل في فصل من مر على ميقات وامامه ميقات آخر	٦٩١	وصل في فصل التماسخافة النوت
٧٠٩	وصل في فصل الاتفاق بجز على الميقات	٦٩٢	وصل في فصل التماسها في الجماعة بالصيام في شهر رمضان
٧٠٩	يريد مكة ولا يريد الحج ولا العمرة	٦٩٢	وصل في فصل إلحاقها من قلمها برسول الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة
٧١٠	وصل في فصل الاحرام	٦٩٣	وصل في فصل الاعتكاف

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٧٣٣	وصل في فصل الطواف بالكعبة .	٧١٢	وصل في فصل اختلاف العلماء في الحرم
٧٣٧	وصل اختلف العلماء في أهل مكة هل عليهم اذا حجوا رمل أو لا		اذالم يجذغير السراويل هل له لباسها
٧٣٧	وصل في استلام الأركان	٧١٣	وصل في فصل لباس الحرم الخفين
٧٣٧	وصل في فصل الركوع بعد الطواف	٧١٣	وصل في فصل من لبسهما متطوعين مع وجود التعالين
٧٤٠	وصل في فصل وقت جواز الطواف	٧١٤	وصل في فصل اختلاف الناس في لباس الحرم المعصفر
٧٤١	وصل في فصل الطواف بغير طهارة	٧١٤	وصل في فصل اختلافهم في جواز الطيب للمحرم
٧٤٢	وصل في فصل أعداد الطواف	٧١٥	وصل في فصل مجامعة النساء
٧٤٢	وصل في فصل حكم السجى	٧١٧	وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه
٧٤٢	وصل في فصل صفة السعى	٧١٨	وصل في فصل غسل المحرم رأسه بالخطمي
٧٤٤	وصل في فصل شروطه	٧١٨	وصل في فصل دخول الحرم الجمام
٧٤٥	وصل في فصل ما ينعله الحاج في يوم التروية	٧١٩	وصل في فصل تحريم صيد البر على المحرم
٧٤٦	وصل في فصل الوقوف بعرفة	٧١٩	وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال هل يأكل منه المحرم أو لا
٧٤٧	وصل في فصل الأذان	٧٢٠	وصل في فصل الحرم المنظر هل يأكل الميتة أو الصيد
٧٤٨	وصل فان كان الامام نكاحاً الى آخره	٧٢٠	وصل في فصل نكاح المحرم
٧٤٨	وصل في الجمعة بعرفة	٧٢١	وصل في فصل المحرمين وهم ثلاثة
٧٥٠	وصل في فصل توقيت الوقوف بعرفة في يومه وليلته	٧٢٣	وصل في فصل المتمتع
٧٥٢	وصل في فصل من دفع قبل الامام من عرفته	٧٢٤	وصل في فصل الفسخ
٧٥٢	وصل في فصل من وقف بعرفة من عرفته فانه منها	٧٢٥	وصل في التمتع
٧٥٣	وصل في فصل المزدلفة	٧٢٦	وصل في فصل القران
٧٥٤	وصل في فصل رمى الجمار	٧٢٧	وصل في فصل الغسل للاحرام
٧٥٩	حديث في فصل قوله تعالى يسألونك عن الاهله هل هي مواقت للناس والحج	٧٢٧	وصل في فصل النية للاحرام
٧٦٢	وصل في فصل الاحصار	٧٢٨	وصل في فصل هل تجزئ النية عن التلبية
٧٦٤	وصل في فصل اختلافهم في آية قتل الصيد في الحرم والاحرام فقه كقارنه هل هي على الترتيب اولاً	٧٣٠	وصل في فصل نسيب المكان الى الحج من ميقات الاحرام
٧٦٥	وصل في فصل هل يقوم الصيد او المثل	٧٣١	وصل في فصل المكي يحرم بالعمرة دون الحج
٧٦٥	وصل في فصل قتل الصيد خطأ	٧٣٢	وصل في فصل متى يقطع الحاج التلبية

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٧٨٠	حديث في المسازعة الى البيان عند الحاجة واحترام الحرم	٧٦٥	ومصل في ههنا اختلافهم في الجماعة المحرمين اشتركو في قتل صيد
٧٨١	حديث في الاحرام من المسجد الاقصى	٧٦٦	وقال للصيد
٧٨٢	حديث في التعميم انه مباحات أهل مكة	٧٦٦	ومصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام
٧٨٣	حديث لاجل من لم يتكلم	٧٦٦	ومصل في فصل اختلافهم في الخلال يقتل الصيد في الحرم
٧٨٤	حديث في رفع الصوت بالتلبية وهو الالهلال	٧٦٦	ومصل في فصل الحرم يقتل الصيد ويأكله
٧٨٥	حديث في ذكر الله تعالى قبل الالهلال بالمحج	٧٦٦	ومصل في فصل فدية الاذى
٧٨٥	حديث في النهي عن العمرة قبل الحج	٧٦٦	ومصل منه
٧٨٥	حديث ما يبدا به الحاج اذا قدم مكة	٧٦٧	ومصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام والقيام
٧٨٦	حديث أين يكون البيت من الطوائف	٧٦٩	ومصل فصول الاحاديث النبوية
٧٨٦	حديث من رأى الركوب في الطواف والسعي	٧٦٩	حديث في الحث على المتابعة بين الحج والعمرة
٧٨٧	حديث الحاق البيدين بالرجلين في الطواف	٧٧١	حديث في فضل اتيان البيت شرفه الله
٧٨٧	حديث في الانضمام في الطواف	٧٧٢	حديث في فدية ال عذبة والعق فيه
٧٨٧	حديث السجود على الحجر عند تقبيله	٧٧٣	حديث في الحاح وفدية
٧٨٧	حديث سواد الحجر الاسود	٧٧٣	حديث الحج للكعبة من خصائص هذه الامة أهل انقرآن
٧٨٩	حديث شهادة الحجر يوم القيامة	٧٧٣	حديث في فرض الحج
٧٩٠	حديث في الصلاة خلف المقام	٧٧٤	حديث في الضرورة
٧٩٠	حديث اشعار البدن وتقديدهما المعال والعهن	٧٧٤	حديث في ذن المرأة زوجها في الحج
٧٩١	حديث يوم التحر هو يوم الحج الاكبر	٧٧٤	حديث سفر المرأة مع العبد ضيعة
٧٩١	حديث لغير المدن قائمة	٧٧٥	حديث في تلبيد الشعر بالعسل في الاحرام
٧٩١	حديث منى كلها حرم	٧٧٥	حديث الحرم لا يطوف بعد طواف القدوم الاطواف الافاضة
٧٩٢	حديث في رفع الابدن في سعة مواطن	٧٧٦	حديث بقاء الطيب على الحرم بعد احرامه
٧٩٢	حديث الاستغفار للعاقين والمنتمدين	٧٧٦	حديث في الحرم يدهن بالزيت غير المطيب
٧٩٢	حديث طواف الوداع	٧٧٧	حديث في اخذ ثياب المرأة بالحناء ليلة احرامها
٧٩٣	ومصل في كفارة المنع	٧٧٧	حديث احرام المرأة في وجهها
٧٩٣	أحاديث مكة والمدنية شرفها الله تعالى وهي العمامة ويومها الحتم الشهابي نفعنا الله بالجميع	٧٨٠	حديث في بقاء الطيب على المحرمة



فكانت شجلة نارسية كالدهان \* فمن فهم حقائق الاضافات \* عرف ما ذكرناه من  
الاشارات \* فيعلم قطعاً ان قوة لا تقوم من غير عمد \* كما لا يكون والدمن غير ان يكون له ولد  
فالعمد هو المعنى للماشك \* فان لم تر ان يكون الانسان فاجعله قدرة المالك \* قديماً انه لا بد  
من ماسك يمسكها \* وهي ملكة ولا بد لها من مالك يملكها \* ومن مسكت من أجله فهو ماسكها \*  
ومن وجدت بسببه فهو مالكها \* فلما ابصرت حقائق السعداء والاشقياء \* عند قبض السدرة  
عليها بين الهدم والوجود وهي حالة الانشاء \* حسن الهياك \* بعين الموافقة والهداية \* وسوء  
الغاية بعين المخالفة والغواية \* سارعت السعيدة الى الوجود وظهر من الشقية استبط والاباه  
\* ولهذا اخبر الحق عن غاية السعداء فقال \* اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون  
\* يشير الى تلك السرعة \* وقال في الاشقياء \* فقلهم زقيل اقعدهم القاعد وابع القاعد ينسحب  
الى تلك الرجعة \* فلولا هبوب تلك النضات على الاجساد \* ما طهر في هذا العالم سالك غي  
والارتداد \* ولتلك السرعة والتبسط اخبرنا صلى الله وسلم عليك \* ان رحمة الله سقت غصمه هكذا  
نسب الراوي اليك \* ثم انشأ سبحانه الحقائق على عدد اسماء حقه \* وأظهر ملائكة التنجيز على  
عدد خلقه \* فجعل لكل حقيقة اسم من اسمائه بعدده ويعلمه \* ولكل سر حقيقة ملكا يتقدمه  
ويلمزه \* فمن الحقائق من حبيته رؤية نفسه عن اسمه \* فخرج عن تكليفيه وحده \*  
فكان له من الجاحدين \* ومنهم من نبأ الله اقدامه \* واتخذ اسم امامه \* وحقق بينه وبينه  
العلامة \* وجعله امامه \* فكان له من الساجدين \* ثم استخرج من الاب الاول اوار القطاب  
ثم وساتسج في افلاك المقامات \* واستخرج اوار النجوم نجوماتسج في افلاك الكرامات \*  
وثبت الاوتاد الاربعة للاربعة الاركان \* فانحفظ بهم التقلان \* فأر الاربعة الارض وحركتها  
\* فسكنت وازينت بجلى ازهارها وحلل سائتها وحررت رركتها \* فتنعمت ابصار الخلق بنورها  
البهى \* وشامتهم بريحها العطرى \* واحماكهم بطلعها النهى \* ثم ارسل الابدال السبعة  
ارسل حكمهم عليهم \* ملوكا على السبعة الاقاليم لكل بدل اقليم \* ووزر للقطب الامامين  
\* وجعلهم امينين على الزمانين \* فلما انشأ العالم على غاية الاتقان \* ولم يبق ابداع منه كما قال  
الامام أبو حامد في الاسكان \* ابرز جسدك صلى الله عليك للعيان اخبر عنك الراوى اليك  
قلت يوماً في مجلسك كان الله ولا شئ معه وهو الآن على ما عليه كان \* وهو سده صلى الله  
عليك حقائق الاكوان \* تباردت هذه الحقيقة على جميع الحقائق \* الا يكونها ما بقية رهن  
لواحق \* اذن ليس مع شئ \* فليس معه شئ \* ولو حرجت الحقائق على غير ما كانت عليه في العلم  
\* لانمازت عن الحقيقة انترهت بهذا الحكم \* والحقائق الآن في الحكم \* على ما كانت  
عليه في العلم \* فلنقل كانت ولا شئ معها من وجودها \* وهي الآن على ما كانت عليه  
في علم عبودها \* فقد شمل هذا الخبر الذى اطلق على الحق \* جميع الخلق \* ولا تعترض  
بتعدد الاسباب والمسببات \* فانها زد عليك بوجود الاسماء التى للحق وانتم مات \* وان المعاني التى  
تدل عليها مختلفات \* فلولا ما بين البداية والنهاية من سبب رابط \* ونسب صحيح صابط \* ما عرف  
كل واحد منهم ما بالآخر \* ولا قيل على حكم الاقول يأتى الآخر \* وليس الا الرب والحمد  
\* وفى هذا غنية لمن أراد معرفة نفسه في الوجود وشعرا \* ألا ترى ان الحائنة عين  
المسابقة \* وهي كلمة راجحة صادقة \* نال الانسان يتجاهل ويتعاهى \* ويمشى في درجة  
ظلمة حيث لا ظلل ولا ماء وان احق ما سمع من النساء \* وأنى به هددها بهم من سبأ \* وجود  
الفلك المحيطة \* الموجود في العالم المركب والبسيط \* المشفى بالهواء \* وأشبهه شئ به الماء  
والهواء \* وان كانا من جلة صور المفسوحة فيه \* وما كان هذا اللذات أصل الوجود وتبلى له  
الاسم النور \* من مخضرة الجود كان الفهور \* وقبلت صورتك صلى الله عليك من ذلك اللذات

اول فيض ذلك النور \* فظهرت صورة مثليه \* مشاهدها عينيه \* ومشاربها غيبه \*  
 وجنتها عدنيه \* ومعارفها قلبه \* وعلومها يمينه \* وأسرارها مدايا ربها وروحها رحيه  
 \* وطينتها آدميه \* فانت أب لنا في الروحانيه \* كما كان وأشرت الى آدم في ذلك الجمع أب لنا  
 في الجسمانيه \* والعنصر له أم ووالد \* كما كانت حقيقة الهباء في الاصل مع الواحد \* فلا يكون  
 أمر الاعن أمرين \* ولا نتيجة الاعن مقدمتين \* أليس رجودك عن الحق سبحانه وكونه  
 قادر موقوفا \* واحكامك عليه من كونه عالما موصوفا \* واختصاصك بامر دون غيره  
 مع جواز عليك عليه من كونه مريدا معروفا \* فلا يصح وجود المعدوم عن وحيد العين \* فانه  
 من أين يعقل الاين \* ولا بد ان تكون ذات الشيء اين لا مرما \* لا يعرفه من اصبح عن  
 الكشف على الحقائق اعنى \* وفي معرفة الصفة والموصوف \* تبين حقيقة الاين المعروف \*  
 والاف كيف تسأل صلى الله عليك بأين وتقبل من المسئول فاه الظرف \* ثم تشهد له بالايمان  
 الصرف \* وشهادتك حقيقة لا يجاز \* ووجوب لا جواز \* فلو لا معرفتك صلى الله عليك  
 بحقيقة ما \* ما قبلت قولها مع كونها خرساء في السما \* ثم بعد أن أوجد العوالم الطيفة والكشفه  
 \* ومهد المملكة وهيا المرتبة الشريفة \* انزل في أول دورة العذراء الخليفة \* ولذلك جعل  
 سبحانه مدتنا في الدنيا سبعة آلاف سنة \* ويحل بنا في آخرها حالة نناء بين يوم ورسنه \* فننتقل  
 الى البرزخ الجامع للطرائق \* وتغلب فيه الحقائق الطيارة على جميع الحقائق \* فترجع الدولة  
 للارواح \* وخليفتم في ذلك الوقت طائر له ستائة جناح \* وترى الاشباح \* في حكمكم التسبع  
 للارواح \* فينتقل الانسان في أى صورة شاء \* لحقيقة صحت له عند البعث من القبور في الانشاء  
 \* وذلك موقوف على سوق الجنة \* سوق اللطائف والمنه \* فانظروا رحكم الله وأشرت الى آدم  
 في الزمرة البيضاء \* قدأودعها الرحمن في أول الابداء \* وانظروا الى النور المبين \* وأشرت الى  
 الاب الثالث الذي سمانا مسلمين \* وانظروا الى العين الاخضر \* واشرت الى من ابرا الاكه  
 والابرص \* باذن الله كما جاء به النص \* وانظروا الى جبال حرة يا قوة النفس \* واشرت الى  
 من يبيع بن جنس \* وانظروا الى حرة الابرز \* وأشرت الى الخليفة العزيز \* وانظروا الى نور  
 الباقوة الصغراء في الظلام \* واشرت الى من فضل بالكلام \* فمن سعى الى هذه الانوار \* حتى  
 وصل الى ما يكشف طريقهما من الاسرار \* فقد عرف المرتبة التي لها وجد \* وصح له المقام  
 الاعلى \* وله سجد \* فهو الرب والمربوب \* والمحج والمحبوب

انظر الى بدء الوجود وكن به والشيء مثل الشيء الا انه ان اقسام الرائي بأن وجوده أراقسم الرائي بأن وجوده	فطنا ترا الجود القديم المحدثا ابداه في عين العوالم المحدثا ازلا فبتر صادق لن يحشنا عن فقده اجري وكان مثلنا
--	---

ثم اظهرت اسرارها \* وقصصت اخبارها \* لاسبغ الوقت ارادها \* ولا يعرف أكثر الخلق ابتادها \*  
 فتركها موقوفة على رأس منبعها \* خوفا من وضع الحكمة في غير موضعها \* ثم رددت من ذاك  
 المشهد النوحى العلى \* الى العالم السفلى \* فجعلت ذلك الحمد المقدس خطبة الكتاب \* واخذت  
 في تميم صدره ثم شرعت بعد ذلك فى الكلام على ترتيب الابواب \* والحمد لله الغنى الوهاب \*  
 هذه رسالة كتبها بالتماس بعض الفقهاء رضى الله عنه

لما انتهى للكعبة الحسنة وسعى وطاف وطم عند منابها من قال هذا الفعل فرض واجب	جسمى وحصل رتبة الامناء صلى وابنته من العتقاء ذالك المؤقت خاتم انبياء
--	--

ورأى به الملائكة الكريمة وآدم  
ولا آدم ولد اتقيا طائعا  
والكل بالبيت المكرم طائف  
يزخى ذلا ذل برده لبريك في  
وابى على الملائكة الكريمة مقدم  
والعبد بين يدي أبيه مطرق  
بيدي المعالم والمناسك خدمة  
فحجبت منهم كيف قال جميعهم  
اذ كان يحجبهم بظلمة طينه  
وبدا بنور ليس فيه غيره  
اذ كان والدنا محلا بامعا  
ورأى المويهة والنورية جاءتا  
فبنفس ما قامت به اضداده  
وأقوى يقول انا المسبح والذى  
وأنا المنتدس ذات نور جلالكم  
لمارأ واجهة الشمال ولم يروا  
ورأوا نفوسهم عبيدا خشعا  
لحقيقة جعلت له اسما من  
ورأوا منازعه اللعين يجنده  
وبذات والدنا منافق ذاته  
علموا بأن الحرب حق واقع  
فذلك ما نطقوا بما نطقوا به  
فطروا على الخير الاعم حيلة  
وسى رأيت ابي وهم في مجلس  
واعاد قولهم وعليهم رشا  
في رابة الملك الكريم عقوبة  
أوما ترى في يوم بدر حرم  
بعريشه متلق متسرع  
لمارأى ههذي الخفائق كلها  
نادى فأسمع كل طالب حكمة  
طلى الذي يرجو اثناء مراده  
باراحلا يقضى المهامه فاصدا  
قل للذي تلقاه من شجر اثم  
واعلم بانك خاسر في حيرة  
ان الذي مازلت اطلب شخصه  
بالبلدة الزهراء ببلدة تونس  
جعل الله الاسنى المنتدس تر به

قلبي فكان لهم من اقربنا  
ضخم الذبيحة اكرم الكرم ما  
وقد اختفى في الحلة السوداء  
ذات الجحيم نخوة الخبيلاء  
يمنى بأضعف مشية الزمان  
فعل الاديب وجبريل ازانى  
لابي ليورثها الى الابناء  
بفساد والدنا وسفك دماء  
عما حوته من سنا الاسماء  
اكتنهم فيه من الشهداء  
للاولياء معا وللاعداء  
كرها بغير هوى وغير صفاء  
حكموا عليه بظلمة وبذاء  
ما زال يحمدكم صباح مساء  
وأنا بحق ابي بكل جفاء  
منه يمين انقضة البيضا  
ورأوه ربا طالب استيلاء  
خص الحبيب بلبلة الاسراء  
يرنو اليه بمقلة المغفاء  
حظ العمارة وشهو ناحوا  
منه بغير تردد وابهاء  
فاعذرهمو فهمو من العطاء  
لا يعرفون مواقع الشحفاء  
كان الامام وهم من الخدماء  
عدلا فأنزلهم الى الاعداء  
لمقاهم في اول الايام  
ونينا في نعمة ورضا  
لا الهه في نصرة الضعفاء  
معصومة قلبي من الاهواء  
يطوى لها بشملة وجفاء  
فيجوب كل مظارة بيداء  
نحوى ليلى رتبة السمراء  
عنى مقالة انصح النعماء  
لما جهات رسالتى وى داني  
ألنيت بالربوة الخضراء  
الخضرة المزدانة الغبراء  
بجولته ذى القعدة الزوراء



في عصبة مختصة مختارة  
يمشي بهم في نور علم هداية  
والذكري تلي وانعارف تجتلي  
بدر الاربعة وعشر لا يرى  
وابن المرابط فيه واحدشانه  
وبنوه قد حفوا بعرش مكانه  
فكانه وكأتمهم في مجلس  
واذا أتاك بحكمة علوية  
فلزمته حتى اذا حلت به  
حبر من الاحبار عاشق نفسه  
من عصبة النظار والفقهاء  
وافي وعندى للتفليسة  
قر كته ورحلت عنه وعنده  
وبدا يخاطبني بأنك خنتني  
واخذت نائبنا الذي قامت به  
والله يعلم نيتي وطوبى  
فأنا على العهد القديم ملازم  
ومتى وقعت على مفقوش حكمة  
متخير متشوق قلنا له  
اسرع فقد ظفرت يدك الجامع  
نظر الوجود مكان تحت نعاله  
ما فوقه من غاية تعسولها  
لبس الرداء تنزها وازاره  
فاذا أراد تمتعا بوجوده  
شال الرداء فلم يكن متكبرا  
فبدا وجود لا يقيد لنا  
ان قيل من هذا ومن نعتي به  
شمس الحقيقة قطبها وامامها  
عبد تسود وجهه من همة  
سهل الخلائق طيب عذب الجنى  
جنت صفات جلالة وجماله  
يبنى المشيئة في البنين مقسما  
ما زال سائس امته كانت به  
سرى اذا نازعته في ملكه  
صلب ولا يمكن لين اعفانه  
يغنى ويفقر من بشاء فامر  
لانس اذا قال الامام مقالة

من صفة النجباء والنجباء  
من هديه بالسنة البيضاء  
فيه من الامساء للاسما  
ابدا منور ليللة قمره  
جنت حقائقه عن الاقتاء  
فهو الامام وهم من البدلاء  
بدر تحف به نجوم سما  
فكانه نبي عن العنقاء  
اشي لها تجل من اغرباء  
حلوا الجبانة سيد الظرفاء  
لكنه فيهم من الفضلاء  
في كل وقت من موجي وضعا  
منى تغير غير الادباء  
في عترتي وصحابتي القديما  
داري ولم تحبر به سمراي  
في امر نابه وصدق وفاني  
فوداده صاف من الاقضاء  
مستورة في الفضة الحوراء  
باطاب الاسرار في الاسراء  
لحقائق الاموات والاحياء  
من مستواه الى قرار الماء  
الاه فهو مصرف الاشياء  
لما أراد تكمون الانشاء  
من غير ما تفسر الى الرقباء  
وارار تعظيم على القرناء  
صفة ولا اسم من الاسماء  
قلنا المحقق امر الامراء  
سر العباد وعالم العلماء  
نور البصائر خاتم الخلفاء  
غوث الخلائق ارحم الرجاء  
وبهاء عزته عن النظراء  
بين العبيد الصم والاجراء  
محفوطة الانحاء والارجاء  
ارى فاذا ما جنته لحياء  
كالما يجري من صفاسماء  
محي الولاة وبهالك الاعداء  
عنها تقاصر أفتح الخطباء

كنا بنا وورد آء وصلی جامع  
فأبطلوه الى السر المكنم درة  
حتى يحار الخلق في تكيفها  
بمبالها لم تحفها اصدا فها  
فاذ اتى بالسر عميد هكذا  
اذ كان يدي السر مستورا فها  
لما أتيت ببعض وصف جلاله  
قالوا لقد ألقته بالهنا  
فبأى معنى تعرف الحق الذي  
قلنا صدقت وهل عرفت محققنا  
فاذا مدحت فانما اتى على  
واذا أردت تعسرفا بوجوده  
وعدمت من عيني وكن وجوده  
جل الاله الحق ان يبدولنا  
لو كان ذلك لكان فردا طالبا  
هذا محال فليصع وجوده  
فحق ظهرت اليكموا خفيته  
فالنظرون يرون نصب عيونهم  
والشمس خلف الغيم تدي نورها  
فيقول قد بجات على وانها  
لتجود بالمطر الغزير على الترى  
وكذا ان عند شروقها في نورها  
فاذا مضت بعد الغروب بساعة  
هذا الميتا وذا الحياها  
لخفاؤه من اجلنا وظهوره  
كخفاها من اجله وظهورنا  
ثم التفت بالعكس رمز انانيا  
فكاننا سبان في اعياننا  
فالعلم يشهد مخلصين تألفنا  
والروح ملتذ بمبدع ذاته  
والحس ملتذ برؤية ربه  
فانته اكبر والكبير رداني  
والشرق غربي والمغرب مفرقي  
والنار غيبي والجن ملين شهادتي  
فاذا أردت تنزه في روضتي  
واذا انسرفت انا الامام وليس لي  
فلتعبده الله الذي انا جامع

لذواتنا فانما نحت رداني  
مجلوة في البجة العبياء  
عينا كخرة عودة الابداء  
الشمس تخفي خندس الظلاء  
قبل اكيبوا عمدي من الاسماء  
تدري به ارضي فكيف سمانى  
اذ كان عنى واقضا مجداني  
في الذات والواصف والاسماء  
سوال الخلق في دجى الاحشاء  
من موجد الكون الاعم سوانى  
نفسى نفسى عين ذات ثنائى  
قسمت ما عمدي على الغرما  
فظهوره وقف على اخفائى  
فردا وعيني ظاهر وبتنائى  
متجسسا متجسسا لفسنائى  
في غيبتى عن عينه وفسنائى  
اخفاء عين الشمس في الانواء  
سحبا تفسر فها يد الاهواء  
للحجب والابصار في الظلاء  
مشغولة بتحلل الاجراء  
من غير ما نصب ولا اعياء  
تمحوظوا لعنجم ككل سما  
ظهرت لعينك انجم الجوزاء  
في ذاتها وتقول حسن رواء  
من اجله والرمز في الاقباء  
من اجلنا فسناه عين ضياء  
جلت عوارفه عن الاحشاء  
كصفاء الزياجة في صفا الصفاء  
والعين تعطى واحدا للرائى  
وبذاته من جانب الاكففاء  
فان عن الاحساس بالنعماء  
والنور بدرى والنيا ذكائى  
والبعد قربي والدنو ثنائى  
وحقائق الخلق الجدي امانى  
ابصرت كل الخلق في صرائى  
احدا خلفه بكون ورائى  
لحسائق المنسى والانشاء

هذا قريضي مني بجائب  
فاشكرني عبد العزيز الهنا  
شرعا فان الله قال اشكرنا

ضاق مسالكها على الله صماء  
ولتشكرن ايضا ابا المذبرا  
ولو لديك وانت عين قضائي

وبعد حمد الله بحمد الحمد لا يهواه \* والصلاة التامة على من اسرى به الى مستواه \* فاعلم ايها  
العاقل الاديب \* والولي الحبيب \* ان الحكيم اذا نأت به الدار عن قسيه \* وحانت صروف الدهر  
بينه وبين حميمه \* لا بد ان يعترف بما اكتسبه في غيبته \* وما حصله من الاستعداد الحكيمية في عيبته \*  
ليسر له بما اسداه اليه البر الرحيم من لطائفه \* ومنحه من عوارفه \* وأودعه من حكمه \*  
واسمعه من كلمه \* فكانت وليه ما غاب عنه \* بما عرف منه \* وان كان الولي ابقاه الله قد اصاب  
صفاء وده بعد كدر لعرض \* وظهر منه انقباض عند الوداع لتتيم غرض \* فقد تمحض وليه  
عن ذلك جنس الانتقاد \* وجعله من الولي ابقاه الله من كريم الاعتقاد \* اذ لا يهتم منك \* الا لمن  
يسأل ثم عنك \* فليهنأ الولي ابقاه الله تعالى فان القلب سليم \* والود كما يعلم بين الجوائح مقيم \*  
وقد علم الولي ابقاه الله ان الود فيه كان أليا \* لا غرضيا ولا نفسيا \* وثبت هذا عنده قد يما  
عنى من غير عمله \* ولا فاقه اليه ولا قلده \* ولا طلب لثوبه \* ولا خدر من عقوبة \* وربما كان  
من الولي حفظه الله تعالى في الرحلة الاولى التي رحلت اليه سنة تسعين وخمسة مائة عدم التفتان فيها  
الى جاني \* ونفور عن الجري على مقاصدي ومذاهي \* لما لاحظ فيها رضى الله عنه من النقص \*  
وعذرتة في ذلك فانه اعطاه ذلك معنى ظاهر الحال وشاهد النص \* فاني سترت عنه وعن نبيه  
ما كنت عليه في نفسي \* بما اظهرت لهم من سوء حال وشره حسي \* وربما كنت اسألهم احبانا  
على طريق التنبيه \* فيأبى الله ان يلظني واحد منهم بعين التنزيه \* وان قد قرعت اسماعهم يوما  
في بعض المجالس \* والولي ابقاه الله في صدر ذلك المجلس جالس \* بأبيات انشدتها \* وفي كتاب  
الاسراء اودعتها \* وهي

انا القراءان والسبع المثاني  
فوادى عند معلومي مقيم  
فلا تنظر بطرفك نحو جسمي  
وغص في بجز ذات الذات تبصر  
واسرارات آت مبهمات

روح الروح لا روح الاواني  
ينا جيه وعندك لولاني  
وعد عن التعم بالمعاني  
عجاب ما سدت للعيان  
مسترة بأرواح المعاني

فوالله ما انشدت من هذه المقطوعة بيتا \* الا وكأني سمعته ميتا \* وسب ذلك حكمة كنت ابني  
رضاه \* فما كان انشادي لهم مع معرفتي بته حره في عندهم الاحاجة في نفس يعقوب قضاها \*  
وما احس بي من ذلك الجمع المكرم \* الا ابو عبد الله ابن المرابط كلهم المبرز المتقدم \* ولكن  
بعض احساس \* والقاب عليه في أمرى الالتباس \* واما الشيخ المسرة المرحوم جراح  
فكنت قد تكشفت منه على نيه \* في حضرة عليه \* ولم ازل بعد مفارقتي حضرة الولي ابقاه  
الله ذاكرا \* ولا فعاله شاكرا \* وبناقبه ناطقا \* ولا حواله وآدابه عاشقا \* وربما سطرت  
من ذلك في الكتب ما سارت به الركب \* وشهر في بعض البلدان \* وقد وقف الولي عليه \* ورأى  
بعض ماله \* فقد ثبت له الود مني قبل سبب يقتضيه \* وغرض عاجل او أجل يثبت في النفس  
ويضيه \* ثم كان الاجتماع بالولي تولاة الله تعالى بعد ذلك بأعوام في محله الاسني \* وكانت  
الاقامة معه تسعة اشهر دون ايام في العيش الارغد الالهني \* عيش روح وشيخ \* وقد جاد  
كل واحد منا بذاته على ضيفه وسبح \* ولي رفيق وله رفيق \* وكلاهما صديق وسديق \* فرفيقه

شخج عاقل محصل ضابط \* يعرف بأبي عبد الله ابن المرابط \* ذوق نص أية \* وأخلاق رضية  
 \* وعمال زكينة \* وخلال مرضية \* يقطع الدليل تسيما وقرء آناه \* ويذكر الله على أكثر  
 احبانه ستره واعلانه \* بطل في ميدان المعاملات \* فهم لما يديه صاحب المنازل والمنازلات  
 \* منصف في حاله \* مفترق بين حقه ومحاله \* وامار في فنسيما خاص ونور صرف \* حبشي  
 اسمه عبد الله بدر ليلته خسف \* يعرف الحق لاهله فيؤديه \* ويوقفه عليهم ولا يعديه \* قد نال  
 درجة التميز \* وتخاص عبد السبك كاذب الابرز \* كلامه حق \* ووعدده صدق \* فكنا  
 الاربعة الاركان \* اتى قام عليها تخص العالم والانسان \* فاقتدنا ونحن على هذه الحال \*  
 لانحراف قام ببعض هذه المحال \* فاني كنت نويت الحج والعمرة \* ثم اسرع الى محله الكريم  
 الكثره \* فلما وصلت الى أم القرى \* بعد زيارتي ابا ناخليل الرحمن الذي سن القرى \* وبعد صلاتي  
 بعنزة المقدس والاقصى \* وزيارته سيد ولد آدم ديوان الاطحة والاحصا \* اقام الله في خاطري  
 ان اعترف الولي ابقاه الله بنون من المعارف حصلت في عيبي \* وأهدى اليه اكرمه الله من جواهر  
 العلم التي اقتنيت في غربتي \* فليدت له هذه الرسالة التيمه \* التي اوجدها الحق لعارض الجهل تيمه  
 \* ولكل صاحب صفة \* ومحقق صوفي \* ولحبيبنا الولي واخينا الدكي \* وولدنا الرضي \*  
 عبد الله بدر الحبشي البني \* معتق أبي الغنائم ابن أبي الفتوح الحراني \* وسميته رسالة  
 الفتوحات المكيه \* في معرفة الاسرار المالكية والملكيه \* اذ كان الاغلب فيما اودعته هذه  
 الرسالة ما فتح الله به علي عند طواني بيته المكرم \* أو قعودي مراقله بجرمه المشرف المعظم \*  
 وجعلنا ابوابا شريفة \* وأودعنا ما عاني لطيفه \* فان الانسان لا يسهل عليه شدا اذ البدياه  
 الا اذا وقع بصره على الغايه \* ولا سيما ان ذاق من ذلك عذوبة الحني \* ووقع منه موقع المني \*  
 فاذا حصر الباب البصر \* ورد عليه عين بصيرته الحكيم فظفر فاستخرج اللاتي والدرر \* يعطيه  
 الباب اذ ذال ما فيه حكم روحانيه \* ونكت ربانيه \* على قدر نفوذ فهمه \* وقوة عزمه  
 وهمه \* واتساع نفسه من اجل غطسه في اعماق بحار علمه

لما زمت فرع باب الله	كنت المراب لم اكن باللاهي
حتى بدت للعين سجة وجهه	والى هلم لم تكن الاهي
فأحطت علما بالوجود فمالنا	في قلبنا علم بغير الله
لو يسلك الخلق الغريب محجتي	لم يسألوا عن الحقائق ماهي

فلتقدم قبل الشروع في الكلام على ابواب هذا الكتاب بابا في فهرست ابوابه ثم يلو مقدمه في تهييد  
 ما يتفمنه هذا الكتاب من العلوم الالهية الاسرارية وعلى اثرها يكون الكلام على الابواب ان شاء  
 الله تعالى حسب ترتيبها في باب الفهرست

(باب في فهرست ابواب الكتاب وليس معدود في الابواب وهي على فصول ستة)

(الفصل الاول في المعارف) \*

(الباب الاول) في معرفة الروح الذي اخذت من تفصيل نشأته ماسطرته في هذا الكتاب  
 وما كان بيني وبينه من الاسرار  
 (الباب الثاني) في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وما لها من الاسماء الحسنى ومعرفة  
 الكلمات التي توهم التشبيه ومعرفة العلم والعالم والمعلوم  
 (الباب الثالث) في معرفة تنزيه الحق تعالى عما في طي الكلمات التي اطلقت عليه في كتابه وعلى لسان  
 رسوله صلى الله عليه وسلم من التشبيه والتجسيم

(الباب الرابع) في معرفة سبب بدء العالم ونشئه ومراتب الاسماء الحسنى في العالم  
(الباب الخامس) في معرفة اسرار بسم الله الرحمن الرحيم من جهة تالامن جهة جميع وجوهه  
(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه وهم وجد وفيهم وجد وعلى  
اي مثال وجد ولم وجد وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر  
(الباب السابع) في معرفة بدء الجسوم الانسانية وهي آخر موجود من العالم الاكبر  
(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية نخرة طينة آدم عليه الصلاة والسلام وما فيها  
من العجائب والغرائب وتسمى ارض الحقيقة  
(الباب التاسع) في معرفة وجود الارواح النارية المارجية  
(الباب العاشر) في معرفة دورة الملك وأول من فصل فيها عن اول موجود وآخر من فصل فيها عن آخر  
من فصل عنه وبماذا عمر الموضع المنفصل عنه منهما وتمهيد الله لهذه المملكة حتى جاء ملكها  
وما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه الصلاة والسلام وبين محمد صلى الله عليه وسلم  
(الباب الحادي عشر) في معرفة آياتنا العلويات وامتها تالسفليات  
(الباب الثاني عشر) في معرفة دورة فلک سيد العالم محمد صلى الله عليه وسلم وابن الزمان في وقته استدار  
كهينته يوم خلقه الله  
(الباب الثالث عشر) في معرفة حلة العرش وهم اسرافيل وادم وميكائيل وابراهيم وجبريل ومحمد  
ورضوان ومالك عليهم الصلاة والسلام  
(الباب الرابع عشر) في معرفة اسرار انبياء الاولياء واقطاب الامم من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم  
وان التقط واحد منذ خلقه الله لم يت وأين مسكنه  
(الباب الخامس عشر) في معرفة الانفاس ومعرفة اقطابها المتحققين بها واسرارهم  
(الباب السادس عشر) في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ بعرفة الحق تعالى منها  
ومعرفة الاوتاد والاشخاص السبعة البدلاء ومن تولاهم من الارواح العلوية وترتيب افلاكها  
(الباب السابع عشر) في معرفة انتقال العلوم الكونية ونبت من العلوم الالهية الممدة الاصلية  
(الباب الثامن عشر) في معرفة علم المتجهدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم  
وما يظهر منه من العلوم في الوجود الكوني  
(الباب التاسع عشر) في معرفة سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدني علما وقوله  
عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبض العلم انزاعا يتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض  
العلماء الحديث  
(الباب العاشر) في معرفة العلم العيسوي ومن اين جاء والى اين ينتهي وكيفيته وهل يتعلق  
بطول العالم أو بعرضه أو بهما  
(الباب الحادي والعشرون) في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض  
(الباب الثاني والعشرون) في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية  
(الباب الثالث والعشرون) في معرفة الاقطاب المصونين واسرار منازل صونهم  
(الباب الرابع والعشرون) في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تضمنه من العجائب ومن حصلها  
من العوالم ومراتب اقطابهم واسرار الاشتراك بين شريعتين والقلوب المتعشقة بالانفاس، وصلها  
والى كم تنهى منازلها  
(الباب الخامس والعشرون) في معرفة وتد مخصوص مغبر واسرار الاقطاب المختصين بأربعة اصناف  
من العوالم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

(الباب السادس والعشرون) في معرفة اقطاب الرموز وتلويحات من اسرارهم وعلومهم  
(الباب السابع والعشرون) في معرفة اقطاب صل فقد نويت وصالت وهو من منازل العالم  
النوراني وامرارهم

(الباب الثامن والعشرون) في معرفة اقطاب ألم تركف  
(الباب التاسع والعشرون) في معرفة سر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه  
منهم ومعرفة اسرارهم

(الباب الثلاثون) في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركائنية

(الباب الحادى والثلاثون) في معرفة اصول الزكبان

(الباب الثانى والثلاثون) في معرفة الاقطاب المدبرين من الفرقة الثانية الركائنية

(الباب الثالث والثلاثون) في معرفة الاقطاب النياتيين واسرارهم وكيفية اصولهم

(الباب الرابع والثلاثون) في معرفة شخص تحقق في منزل الانفاس فعاب بها اسرار ذكرها

(الباب الخامس والثلاثون) في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس واسراره بعد موته

(الباب السادس والثلاثون) في معرفة العيسويين واصولهم

(الباب السابع والثلاثون) في معرفة الاقطاب العيسويين واسرارهم

(الباب الثامن والثلاثون) في معرفة من اطلع على المقام المحمدى صلى الله عليه وسلم ولم ينله  
من الاقطاب

(الباب التاسع والثلاثون) في معرفة المنزل الذى ينحط اليه الولى اذا طرده الحق عافانا الله من ذلك

واياك وما يتعلق بهذا المنزل من العجائب والعلوم الالهية ومعرفة اسرار هذا المنزل

(الباب الاربعون) في معرفة منزل مجاور لعلم جرنى من علوم الكون وترتيبه وغرائبه واقطابها

(الباب الحادى والاربعون) في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم ونياتهم في مراتبهم  
واسرار اقطابهم

(الباب الثانى والاربعون) في معرفة الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم واسرار اقطابهم

(الباب الثالث والاربعون) في معرفة جماعة من اقطاب الورعين وعامة ذلك المقام

(الباب الرابع والاربعون) في معرفة البهامل وأئمتهم فى البهالة

(الباب الخامس والاربعون) في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

(الباب السادس والاربعون) في معرفة العلم القليل ومن حصله من الصالحين

(الباب السابع والاربعون) في معرفة اسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح  
العارف عند ذكره بدايته فيحق اليها مع علوم مقامه وما السر الذى يتجلى له حتى يدعوه الى ذلك

(الباب الثامن والاربعون) في معرفة انما كان كذا الكذا

(الباب التاسع والاربعون) في معرفة انى لاجد نفس الرحمن من قبل اليين ومعرفة هذا المنزل ورباله

(الباب الخمسون) في معرفة رجال الحيرة والعجز

(الباب الحادى والخمسون) في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بنزل نفس الرحمن

(الباب الثانى والخمسون) في معرفة السبب الذى يهرب منه المكاشف من حضرة الغيب  
الى علم الشهادة

(الباب الثالث والخمسون) في معرفة ما يلقى المرید على نفسه من وظائف الاتمال دل وجود الشبح

(الباب الرابع والخمسون) في معرفة الاشارات

(الباب الخامس والخمسون) في معرفة الخواطر الشيطانية

(الباب السادس والخمسون) في معرفة الاستقراء وصحته من سقمه  
(الباب السابع والخمسون) في معرفة تحصيل علم الالهام بنوع ما من انواع الاستدلال ومعرفة للنفس  
(الباب الثامن والخمسون) في معرفة اسرار أهل الالهام والمستدلين ومعرفة علم الهى فإض على  
القلب ففترق خواطره وشتتها  
(الباب التاسع والخمسون) في معرفة الزمان الموجود والمقدر  
(الباب الستون) في معرفة العناصر وسلطان العالم العلوى على العالم السفلى وفي أى دورة كان  
وجود هذا العالم الانسانى من دورات الفلك الاقصى وأى روحانية تنظرنا  
(الباب الحادى والستون) في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات عذابا فيها ومعرفة بعض العالم العلوى  
(الباب الثانى والستون) في معرفة مراتب النار  
(الباب الثالث والستون) في معرفة بقاء الناس فى البرزخ بين الدنيا والبعث  
(الباب الرابع والستون) في معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث  
(الباب الخامس والستون) في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب  
(الباب السادس والستون) في معرفة سر الشريعة ظاهرا وباطنا وأى لسم اوجدها  
(الباب السابع والستون) في معرفة سر لاله الا الله محمد رسول الله  
(الباب الثامن والستون) في معرفة اسرار الطهارة  
(الباب التاسع والستون) في معرفة اسرار الصلاة  
(الباب السبعون) في معرفة اسرار الزكاة  
(الباب الحادى والسبعون) في معرفة اسرار الصيام  
(الباب الثانى والسبعون) في معرفة اسرار الحج ومعرفة مناسكه وآيات بيته المكرم وما شهدنى الحق  
سبحانه عند هلو فى بالبيت من اسرار الطواف  
(الباب الثالث والسبعون) في معرفة عدد ما يحصل من الاسرار للمشاهد عند المقابلة والانحراف  
وعلى كم يعرف من المقابلة

\* (الفصل الثانى فى المقابلات) \*

(الباب الرابع والسبعون) فى التوبة  
(الباب الخامس والسبعون) فى ترك التوبة  
(الباب السادس والسبعون) فى المجاهدة  
(الباب السابع والسبعون) فى ترك المجاهدة  
(الباب الثامن والسبعون) فى الخلوة  
(الباب التاسع والسبعون) فى ترك الخلوة  
(الباب العشرون) فى العزلة  
(الباب الحادى والعشرون) فى ترك العزلة  
(الباب الثانى والعشرون) فى الفرار  
(الباب الثالث والعشرون) فى ترك الفرار  
(الباب الرابع والعشرون) فى تقوى الله عز وجل  
(الباب الخامس والعشرون) فى تقوى الحجاب والستر  
(الباب السادس والعشرون) فى تقوى الحدود الدينوية  
(الباب السابع والعشرون) فى تقوى النار

(الباب الثامن والثمانون) في معرفة أسرار أحكام أصول الشرع  
 (الباب التاسع والثمانون) في معرفة النوافل على الاطلاق  
 (الباب التاسعون) في معرفة الفرائض والسنن  
 (الباب الحادى والتسعون) في معرفة الورع وأسماؤه  
 (الباب الثانى والتسعون) في معرفة مقام ترك الورع  
 (الباب الثالث والتسعون) في معرفة الزهد وأسماؤه  
 (الباب الرابع والتسعون) في معرفة مقام ترك الزهد  
 (الباب الخامس والتسعون) في معرفة أسرار الجود والكرم والسخاء والايثار على الخاصة وعلى  
 غير الخاصة مع طلب العوض وتركه  
 (الباب السادس والتسعون) في معرفة الصمت وأسماؤه  
 (الباب السابع والتسعون) في معرفة مقام الكلام وأسماؤه  
 (الباب الثامن والتسعون) في معرفة مقام السهر وأسماؤه  
 (الباب التاسع والتسعون) في معرفة مقام النوم وأسماؤه  
 (الباب الموفى المائة) في معرفة مقام الخوف وأسماؤه  
 (الباب الواحد ومائة) في معرفة مقام ترك الخوف وأسماؤه  
 (الباب الثانى ومائة) في معرفة مقام الرجاء وأسماؤه  
 (الباب الثالث ومائة) في معرفة مقام ترك الرجاء وأسماؤه  
 (الباب الرابع ومائة) في معرفة مقام الحزن وأسماؤه  
 (الباب الخامس ومائة) في معرفة مقام ترك الحزن وسببه  
 (الباب السادس ومائة) في معرفة مقام الجوع وأسماؤه  
 (الباب السابع ومائة) في معرفة مقام ترك الجوع وسببه  
 (الباب الثامن ومائة) في معرفة الفسنة والشهوة وصحبة الاحداث والنسوان واخذ الارزاق منهن  
 ومتى يأخذ المريد الارزاق  
 (الباب التاسع ومائة) في معرفة الفرق بين الشهوة والارادة وبين الشهوة التى انا فى الدنيا والشهوة  
 التى انا فى الجنة والفرق بين اللذة والشهوة ومعرفة مقام من يشتهى ويشتهى ومن لا يشتهى ولا يشتهى  
 ومن يشتهى ولا يشتهى ومن لا يشتهى ويشتهى  
 (الباب العاشر ومائة) في معرفة اسرار الخشوع والخضوع  
 (الباب الحادى عشر ومائة) في معرفة مقام مساعدة النفس فى اغرائها وأسماؤه  
 (الباب الثانى عشر ومائة) في معرفة مخالفة النفس واسماؤها  
 (الباب الثالث عشر ومائة) في معرفة مساعدة النفس فى اغرائها  
 (الباب الرابع عشر ومائة) في معرفة مقام الحسد والغبطة وعجودهما ومذموميهما  
 (الباب الخامس عشر ومائة) في معرفة مقام الغيبة مذمومها من مجودها  
 (الباب السادس عشر ومائة) في معرفة مقام القناعة وأسماؤها  
 (الباب السابع عشر ومائة) في معرفة مقام الشراء والحرص  
 (الباب الثامن عشر ومائة) في معرفة مقام التوكل وأسماؤه  
 (الباب التاسع عشر ومائة) في معرفة مقام ترك التوكل وأسماؤه  
 (الباب الموفى عشرون ومائة) في معرفة مقام الشكر وأسماؤه



- (الباب الحادى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الشكر وأسراره
- (الباب الثانى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام اليقين وأسراره
- (الباب الثالث والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك اليقين وأسراره
- (الباب الرابع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام الصبر وتفصياله وأسراره
- (الباب الخامس والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصبر وأسراره
- (الباب السادس والعشرون ومائة) فى معرفة مقام المراقبة وأسرارها
- (الباب السابع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك المراقبة ومقامها وأسرارها
- (الباب الثامن والعشرون ومائة) فى معرفة مقام الرضى وأسراره
- (الباب التاسع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الرضى وأسراره
- (الباب الثلاثون ومائة) فى معرفة مقام العبودية وأسراره
- (الباب الحادى والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك العبودية وأسراره
- (الباب الثانى والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاستقامة وأسراره
- (الباب الثالث والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاستقامة وأسراره
- (الباب الرابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاخلاص وأسراره
- (الباب الخامس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاخلاص وأسراره
- (الباب السادس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الصدق وأسراره
- (الباب السابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصدق وأسراره
- (الباب الثامن والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الحياء وأسراره
- (الباب التاسع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحياء وأسراره
- (الباب الاربعون ومائة) فى معرفة مقام الحرية وأسرارها
- (الباب الحادى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحرية وأسرارها
- (الباب الثانى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الذكر وأسراره
- (الباب الثالث والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الذكر وأسراره
- (الباب الرابع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفكر وأسراره
- (الباب الخامس والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الفكر وأسراره
- (الباب السادس والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفتوة وأسراره
- (الباب السابع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الفتوة وأسراره
- (الباب الثامن والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفراسة وأسراره
- (الباب التاسع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الخلق وأسراره
- (الباب الخمسون ومائة) فى معرفة مقام الغيرة وأسراره
- (الباب الحادى والخمسون ومائة) فى معرفة مقام ترك الغيرة وأسراره
- (الباب الثانى والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية وأسراره
- (الباب الثالث والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية الثمينة وأسراره
- (الباب الرابع والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية الملكية وأسراره
- (الباب الخامس والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة وأسراره
- (الباب السادس والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة البشرية وأسراره
- (الباب السابع والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة الملكية وأسراره

- (الباب الثامن والخمسون ومائة) في معرفة مقام الرسالة وأسراره  
(الباب التاسع والستون ومائة) في معرفة مقام الرسالة البشرية وأسراره .  
(الباب السبعون ومائة) في معرفة مقام الرسالة الملكية  
(الباب الحادى والستون ومائة) في معرفة المقام الذى بين النبوة والصديقية  
(الباب الثانى والستون ومائة) في معرفة مقام الفقر وأسراره  
(الباب الثالث والستون ومائة) في معرفة مقام الغنى وأسراره  
(الباب الرابع والستون ومائة) في معرفة مقام التصوف وأسراره  
(الباب الخامس والستون ومائة) في معرفة مقام التحقيق والمحققين  
(الباب السادس والستون ومائة) في معرفة مقام الحكمة والحكام  
(الباب السابع والستون ومائة) في معرفة مقام كيمياء السعادة وأسراره  
(الباب الثامن والستون ومائة) في معرفة مقام الادب وأسراره  
(الباب التاسع والستون ومائة) في معرفة مقام ترك الادب وأسراره  
(الباب السبعون ومائة) في معرفة مقام الصعبة وأسراره .  
(الباب الحادى والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك الصعبة وأسراره  
(الباب الثانى والسبعون ومائة) في معرفة مقام التوحيد وأسراره  
(الباب الثالث والسبعون ومائة) في معرفة مقام التنمية وهو الشرك وأسراره  
(الباب الرابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام السفر وهو السياحة وأسراره  
(الباب الخامس والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك السفر وأسراره  
(الباب السادس والسبعون ومائة) في معرفة احوال القوم عند الموت على حسب مقاماتهم  
(الباب السابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام المعرفة على الاختلاف الذى بين الصوفية فيها  
وبين المحققين .  
(الباب الثامن والسبعون ومائة) في معرفة مقام المحبة وأسرارها  
(الباب التاسع والسبعون ومائة) في معرفة مقام الخولة وأسرارها  
(الباب الثمانون ومائة) في معرفة مقام الشوق والاشتياق وأسرارهما  
(الباب الحادى والثمانون ومائة) في معرفة مقام احترام الشيوخ وحفظ قلوبهم  
(الباب الثانى والثمانون ومائة) في معرفة مقام السماع وأسراره  
(الباب الثالث والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك السماع وأسراره  
(الباب الرابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام الكرامات  
(الباب الخامس والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك الكرامات  
(الباب السادس والثمانون ومائة) في معرفة مقام خرق العادات  
(الباب السابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام المعجزة وكيف يكون ذلك الفعل المعجز كرامة  
لمن كانت له المعجزة لاختلاف الاحوال  
(الباب الثامن والثمانون ومائة) في معرفة مقام الرؤيا التى هى المبشرات  
(الباب التاسع والثمانون ومائة) في معرفة صور السانث  
\* (الفصل الثالث فى الاحوال) .  
(الباب التسعون ومائة) في معرفة مقام اسافر وأحواله  
(الباب الحادى والتسعون ومائة) في معرفة السفر والطريق

- (الباب الثاني والتسعون ومائة) في معرفة الحال وأسراره ورجالها  
(الباب الثالث والتسعون ومائة) في معرفة المقام وأسراره  
(الباب الرابع والتسعون ومائة) في معرفة المكان وأسراره  
(الباب الخامس والتسعون ومائة) في معرفة مقام الشطح وأسراره  
(الباب السادس والتسعون ومائة) في معرفة مقام الطوالع وأسراره  
(الباب السابع والتسعون ومائة) في معرفة الذهاب وأسراره  
(الباب الثامن والتسعون ومائة) في معرفة النفس بفتح الفاء وأسراره  
(الباب التاسع والتسعون ومائة) في معرفة السر وأسراره  
(الباب المئوي مائتين) في معرفة الوصل وأسراره  
(الباب الواحد ومائتان) في معرفة الفسل وأسراره  
(الباب الثاني ومائتان) في معرفة الأدب وأسراره  
(الباب الثالث ومائتان) في معرفة الرياضة وأسرارها  
(الباب الرابع ومائتان) في معرفة التجلي بالخاء المهملة وأسراره  
(الباب الخامس ومائتان) في معرفة التجلي بالخاء المعجمة وأسراره  
(الباب السادس ومائتان) في معرفة التجلي بالجيم وأسراره  
(الباب السابع ومائتان) في معرفة العلة وأسرارها  
(الباب الثامن ومائتان) في معرفة الانزعاج وأسراره  
(الباب التاسع ومائتان) في معرفة المشاهدة وأسرارها  
(الباب العاشر ومائتان) في معرفة المكاشفة وأسرارها  
(الباب الحادي عشر ومائتان) في معرفة اللوائح وأسرارها  
(الباب الثاني عشر ومائتان) في معرفة التلوين وأسراره  
(الباب الثالث عشر ومائتان) في معرفة الغيرة وأسرارها  
(الباب الرابع عشر ومائتان) في معرفة الحرية وأسرارها  
(الباب الخامس عشر ومائتان) في معرفة اللطيفة وأسرارها  
(الباب السادس عشر ومائتان) في معرفة الفتوح وأسراره  
(الباب السابع عشر ومائتان) في معرفة الوسم والرسم وأسرارهما  
(الباب الثامن عشر ومائتان) في معرفة القبض وأسراره  
(الباب التاسع عشر ومائتان) في معرفة البسط وأسراره  
(الباب العشرون ومائتان) في معرفة الفناء وأسراره  
(الباب الحادي والعشرون ومائتان) في معرفة البقاء وأسراره  
(الباب الثاني والعشرون ومائتان) في معرفة الجمع وأسراره  
(الباب الثالث والعشرون ومائتان) في معرفة التفرقة وأسرارها  
(الباب الرابع والعشرون ومائتان) في معرفة عين التحكم وأسراره  
(الباب الخامس والعشرون ومائتان) في معرفة الزوائد وأسرارها  
(الباب السادس والعشرون ومائتان) في معرفة الإرادة وأسرارها  
(الباب السابع والعشرون ومائتان) في معرفة حال المرادوسر  
(الباب الثامن والعشرون ومائتان) في معرفة المرید وأسراره

(الباب التاسع والعشرون ومائتان) في معرفة الهمة وأسرارها  
(الباب الثلاثون ومائتان) في معرفة الغربة وأسرارها  
(الباب الحادي والثلاثون ومائتان) في معرفة المكر وأسراره  
(الباب الثاني والثلاثون ومائتان) في معرفة الاصطلام وأسراره  
(الباب الثالث والثلاثون ومائتان) في معرفة الرغبة وأسرارها  
(الباب الرابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الرهبة وأسرارها  
(الباب الخامس والثلاثون ومائتان) في معرفة التواجد وأسراره  
(الباب السادس والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجود وأسراره  
(الباب السابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجود  
(الباب الثامن والثلاثون ومائتان) في معرفة الوقت وأسراره  
(الباب التاسع والثلاثون ومائتان) في معرفة الهيبة وأسرارها  
(الباب الأربعون ومائتان) في معرفة الانس وأسراره  
(الباب الحادي والأربعون ومائتان) في معرفة الجلال وأسراره  
(الباب الثاني والأربعون ومائتان) في معرفة الجمال وأسراره  
(الباب الثالث والأربعون ومائتان) في معرفة الكمال وهو الاعتدال وهو التبريد عن كـ

الاصناف عليه

(الباب الرابع والأربعون ومائتان) في معرفة القيبة وأسرارها  
(الباب الخامس والأربعون ومائتان) في معرفة الحضرة وأسرارها  
(الباب السادس والأربعون ومائتان) في معرفة السكر وأسراره  
(الباب السابع والأربعون ومائتان) في معرفة الصحو وأسراره  
(الباب الثامن والأربعون ومائتان) في معرفة الذوق وأسراره  
(الباب التاسع والأربعون ومائتان) في معرفة الشرب وأسراره  
(الباب الخمسون ومائتان) في معرفة الري وأسراره  
(الباب الحادي والخمسون ومائتان) في معرفة عدم الري لمن شرب رأسراره  
(الباب الثاني والخمسون ومائتان) في معرفة المحو وأسراره  
(الباب الثالث والخمسون ومائتان) في معرفة الاثبات وأسراره  
(الباب الرابع والخمسون ومائتان) في معرفة السترو وأسراره  
(الباب الخامس والخمسون ومائتان) في معرفة المحق ومحق المحق  
(الباب السادس والخمسون ومائتان) في معرفة الابداء وأسراره  
(الباب السابع والخمسون ومائتان) في معرفة المحاضرة وأسرارها  
(الباب الثامن والخمسون ومائتان) في معرفة اللوامع وأسرارها  
(الباب التاسع والخمسون ومائتان) في معرفة الهجوم والبواده وأسرارها  
(الباب الستون ومائتان) في معرفة القرب وأسراره  
(الباب الحادي والستون ومائتان) في معرفة البعد وأسراره  
(الباب الثاني والستون ومائتان) في معرفة الشريعة وأسرارها  
(الباب الثالث والستون ومائتان) في معرفة الحقيقة وأسرارها  
(الباب الرابع والستون ومائتان) في معرفة الخواطر وأسرارها

- (الباب الخامس والستون وما تان) في معرفة الوارد وأسراره  
(الباب السادس والستون وما تان) في معرفة الشاهد وأسراره  
(الباب السابع والستون وما تان) في معرفة النفس بسكون القاه وأسرارها  
(الباب الثامن والستون وما تان) في معرفة الروح وأسراره  
(الباب التاسع والستون وما تان) في معرفة علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين  
\* (الفصل الرابع في المنازل) \*
- (الباب السبعون وما تان) في معرفة منزل القطب والامامين من المناجاة المحمدية  
(الباب الحادى والسبعون وما تان) في معرفة منزل عند الصباح بحمد التوم السرى من المناجاة المحمدية  
(الباب الثانى والسبعون وما تان) في معرفة منزل تنزيه التوحيد  
(الباب الثالث والسبعون وما تان) في معرفة منزل الهلاك للهوى والنفس من المقام الموسوى  
(الباب الرابع والسبعون وما تان) في معرفة منزل الاجل السمى من المقام الموسوى  
(الباب الخامس والسبعون وما تان) في معرفة منزل التبرى من الاوثان من المقام الموسوى  
(الباب السادس والسبعون وما تان) في معرفة منزل الحوض وأسراره من المقام المحمدى  
(الباب السابع والسبعون وما تان) في معرفة منزل التكذيب والبخل من المقام الموسوى وأسراره  
(الباب الثامن والسبعون وما تان) في معرفة منزل الالفه وأسراره من المقام الموسوى والمحمدى  
(الباب التاسع والسبعون وما تان) في معرفة منزل الاعتبار وأسراره من المقام المحمدى  
(الباب العاشر وما تان) في معرفة منزل مالى وأسراره من المقام الموسوى والمحمدى  
(الباب الحادى والتمانون وما تان) في معرفة منزل الضم واقامة الواحد مقام الجمع من الحضرة المحمدية  
(الباب الثانى والتمانون وما تان) في معرفة منزل زيارة الموتى وأسراره من الحضرة الموسوية  
(الباب الثالث والتمانون وما تان) في معرفة منزل القواصم وأسرارها من الحضرة المحمدية  
(الباب الرابع والتمانون وما تان) في معرفة منزل المحاورات الشريفة وأسرارها من الحضرة المحمدية  
(الباب الخامس والتمانون وما تان) في معرفة منزل مناجاة الجهاد ومن حصل فيه حصل نصف الحضرة المحمدية والموسوية  
(الباب السادس والتمانون وما تان) في معرفة منزل من قبل له ككن فابى ولم يكن من الحضرة المحمدية  
(الباب السابع والتمانون وما تان) في معرفة منزل التجلى الصمدانى وأسراره من الحضرة المحمدية  
(الباب الثامن والتمانون وما تان) في معرفة منزل التلاوة الاولى من الحضرة الموسوية  
(الباب التاسع والتمانون وما تان) في معرفة منزل العلم الامى الذى ما تقدمه علم من الحضرة الموسوية  
(الباب العاشر وما تان) في معرفة منزل تقرير النعم من الحضرة الموسوية  
(الباب الحادى والتسعون وما تان) في معرفة صدر الزمان وهو الفلك الرابع من الحضرة المحمدية  
(الباب الثانى والتسعون وما تان) في معرفة منزل اشتراك عالم الغيب وعالم الشهادة من الحضرة الموسوية  
(الباب الثالث والتسعون وما تان) في معرفة منزل سبب وجود عالم الشهادة وسبب ظهور عالم الغيب من الحضرة الموسوية

(الباب الرابع والتسعون وما يتان) في معرفة منزل المجدى المكي من الحضرة الموسوية  
(الباب الخامس والتسعون وما يتان) في معرفة منزل الاعداد المنسرفة من الحضرة المجدية  
(الباب السادس والتسعون وما يتان) في معرفة منزل انتقال صفات أهل السعادة الى أهل الشقاوة  
من الحضرة الموسوية

(الباب السابع والتسعون وما يتان) في معرفة منزل بناء التسوية الطبيعية الادمية في المقام الاعلى  
من الحضرة المجدية

(الباب الثامن والتسعون وما يتان) في معرفة منزل الذكر من العالم العلوى في الحضرات المجدية  
(الباب التاسع والتسعون وما يتان) في معرفة منزل عذاب المؤمنين من المقام السريانى في الحضرة  
المجدية

(الباب العاشر والتسعون وما يتان) في معرفة منزل انقسام العالم العلوى من الحضرات المجدية  
(الباب الحادى وثلاثمائة) في معرفة منزل الكتاب المقسوم بين اهل النعيم واهل العذاب  
(الباب الثانى وثلاثمائة) في معرفة منزل ذهاب العالم الاعلى ووجود العالم الاسفل  
(الباب الثالث وثلاثمائة) في معرفة منزل العارف الجبريلى من الحضرة المجدية  
(الباب الرابع وثلاثمائة) في معرفة منزل اثار الغنى على الفقر من المقام الموسوى واثار الفقر على

الغنى من الحضرة العيسوية  
(الباب الخامس وثلاثمائة) في معرفة منزل ترادف الاحوال على قلوب الرجال من الحضرة المجدية

(الباب السادس وثلاثمائة) في معرفة منزل اختصام الملا الاعلى من الحضرة الموسوية  
(الباب السابع وثلاثمائة) في معرفة منزل تنزل الملائكة على الموت المجدى من الحضرة الموسوية

(الباب الثامن وثلاثمائة) في معرفة اختلاط العالم الكلى من الحضرة المجدية  
(الباب التاسع وثلاثمائة) في معرفة منزل الملا تسمية من الحضرة المجدية

(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الصلصلة الروحية من الحضرة الموسوية  
(الباب الحادى عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل النواشى الاختصاصية العينية من الحضرة المجدية

(الباب الثانى عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل كيفية نزول الوحى على قلوب الاواباء وحفظهم في ذلك  
من الشياطين من الحضرة المجدية

(الباب الثالث عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل البكاء والنوح من الحضرة المجدية  
(الباب الرابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والنبين والاولياء

من الحضرة المجدية  
(الباب الخامس عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل وجوب العذاب من الحضرة المجدية

(الباب السادس عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الصفات القاسمية المنقوشة بالقلم الالهى فى اللوح  
المحفوظ الانسانى من الحضرة الموسوية

(الباب السابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الابتلاء وبركاته وهو منزل الامام الذى على يسار  
القطب وهو منزل ابى مدين الذى كان بجباية رجة الله تعالى عليه

(الباب الثامن عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل نسخ الشريعة المجدية بالاغراض النفسية عافانا الله  
وابا من ذلك

(الباب التاسع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل سراح النفس من قيد وجه ما من رجوه الشريعة  
بوجه آحر منها وان ترك السبب الجالب للرزق من طريق التوكل سبب جالب للرزق وان المتصعب به

ما خرج عن ريق الاسباب  
(الباب العشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل تسمية القبضتين وتميزهما

(الباب الحادى وعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل تسمية القبضتين وتميزهما

(الباب الحادى والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل من فرق بين عالم الغيب وعالم الشهادة وهو من الحضرة المحمدية .

(الباب الثانى والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل من باع الحق بالخلق وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل بشرى مبشر لبشره وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل جمع النساء والرجال فى بعض المواطن الالهية وهو من الحضرة العاصمية

(الباب الخامس والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل القران من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل التجاوز والمنازعة وهو من الحضرة

المحمدية والموسوية

(الباب السابع والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل المد والنصف من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل ذهاب المركبات عند التسبك الى البساط

من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والعشرون وثلثمائة) فى معرفة منزل الالاء والقراغ الى البلاء وهو من الحضرات

المحمدية

(الباب الثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل القمر من الهلال من البدر وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادى والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل الرؤية والقوة عليها والتدانى والترقى والتلقى

والتدلى وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثانى والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات المحمدية وهو

من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلى

فلا تهتك ما خلقت من اجلى فيما خلقت من اجلك وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل تجديد المعلوم وهو من الحضرات الموسوية

(الباب الخامس والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل مبايعة النبات للتطب وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل محمد صلى الله عليه وسلم مع بعض العالم

من الحضرات الموسوية

(الباب الثامن والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل عقبات السويق واسباره وهو من الحضرة

المحمدية

(الباب التاسع والثلاثون وثلثمائة) فى معرفة منزل جنت الشريعة بين يلى الحقيقة تطلب الاستمداد

من الحضرة المحمدية

(الباب الاربعون وثلثمائة) فى معرفة المنزل الذى منه خبار رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن

صباد ما خبأ وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الحادى والاربعون وثلثمائة) فى معرفة منزل التثليد فى الاسرار وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثانى والاربعون وثلثمائة) فى معرفة منزل سرتين منفضلين عن ثلاثة اسرار يجمعها حنطرة

واحدة من حضرات الوحي وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والاربعون وثلثمائة) فى معرفة منزل سرتين فى تفضيل الوحي من حضرة

حمد الملك كله

(الباب الرابع والاربعون وثمانمائة) في معرفة منزل سرّين من اسرار المغفرة وهو من الحضرة المحمدية  
(الباب الخامس والاربعون وثمانمائة) في معرفة منزل سرّ الاخلاص في الدين وهو من الحضرة  
المحمدية . . .

(الباب السادس والاربعون وثمانمائة) في معرفة منزل سرّ صدق فيه بعض العارفين قرأى نوره  
كيف ينبعث من جوانب ذلك المنزل عليه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والاربعون وثمانمائة) في معرفة منزل الصف الاول عند الله والشكر الالهى وفتح  
خير وما تنزل في ذلك اليوم من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية  
(الباب الثامن والاربعون وثمانمائة) في معرفة منزل سرّين من اسرار قلب الجمع والوجود وهو  
من الحضرة المحمدية .

(الباب التاسع والاربعون وثمانمائة) في معرفة منزل فتح الابواب وغلقها وخلق كل امة وهو  
من الحضرة المحمدية

(الباب العاشر وثمانمائة) في معرفة منزل تجلّي الاستفهام ورفع الغطاء عن المعاني وهو من الحضرة  
المحمدية من اسم الرب .

(الباب الحادى والخمسون وثمانمائة) في معرفة منزل اشتراك النفوس والارواح في الصفات وهو  
من حضرة الغيرة المحمدية من اسم الودود

(الباب الثانى والخمسون وثمانمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار طلسمية مصوّرة مدبرة من حضرة  
التنزلات المحمدية

(الباب الثالث والخمسون وثمانمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار طلسمية حكيمية تشير الى معرفة منزل  
السبب واداء حقه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والخمسون وثمانمائة) في معرفة المنزل الاقصى السريانى وهو من الحضرة الموسوية  
(الباب الخامس والخمسون وثمانمائة) في معرفة منزل السبل المولدة وارضى العبادة واتساعها  
وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والخمسون وثمانمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار مكتمة والسرّ العربى في الادب  
الالهى والوحى النفسى من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والخمسون وثمانمائة) في معرفة منزل البهائم من الحضرة الالهية وقهرهم تحت  
سرّين موسويين

(الباب الثامن والخمسون وثمانمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار مختلفة الانوار والشرار والانداز  
وصحج الاخبار ومن هذا المنزل قلت الشعر في خلوة دخلتها لنته فيها وهو من اعجب المنازل وانورها

(الباب التاسع والخمسون وثمانمائة) في معرفة منزل اياك اعنى فاسمى باجاره وهو منزل تدرى  
الامر وصورة الكثرة في الكشف من الحضرة المحمدية

(الباب الستون وثمانمائة) في معرفة منزل الظلمات المحمودة والانوار المشهودة والحق من ليس  
من أهل البيت باهل البيت وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادى والستون وثمانمائة) في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير وهو من  
الحضرة المحمدية .

(الباب الثانى والستون وثمانمائة) في معرفة منزل العبدتين سجود الكلى والجهر وسجود القلب  
والوجه وما فيها من اسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والستون وثمانمائة) في معرفة منزل احالة العارفين من يعرفه على من هو دون علمه



ما ليس في وسعه ان يعلمه وتنزيهه الباري عن الطرب والفرح وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الرابع والستون وثمانيه) في معرفة منزل سرّين طلسمين من عرفهما بالراحة في الدنيا  
 والآخرة والعبرة الالهية وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الخامس والستون وثمانيه) في معرفة منزل أسرار اتصلت في حضرة الرجة بن خفي  
 مقامه وحاله على الاكوان وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السادس والستون وثمانيه) في معرفة منزل وزراء المهدي الآتي في آخر الزمان الذي  
 بشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السابع والستون وثمانيه) في معرفة منزل التوكل الخامس الذي ما كشفه احد من  
 الختقين لقله القائلين به وقصور الافهام عن ادراكه وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الثامن والستون وثمانيه) في معرفة منزل اتي ولم يأت وحضرة الامر وحده وصنف عالم  
 ما يوحى اليه على الدوام وما فيه من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب التاسع والستون وثمانيه) في معرفة منزل خزائن الجود وتأثير عالم الشهادة في عالم الغيب  
 عن عالم الغيب وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السبعون وثمانيه) في معرفة منزل المرید و سرّ سرّين من أسرار الوجود والتبدل وهو  
 من الحضرة المحمدية  
 (الباب الحادي والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل سرّ وثلاثة اسرار لوجية امية وهو من الحضرة  
 الموسوية  
 (الباب الثاني والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل سرّ وسرّين وثنائك عليك بما ليس لك واجابة  
 الحق لك في ذلك المعنى وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الثالث والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل ثلاثة أسرار ظهرت في الماء الحكمي الفصل  
 مركبه على العالم بالعبادة وبقاء العالم ابد الابدين وان انتقلت صورته وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الرابع والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل الرؤية والرؤية وسوابق الاشياء في الحضرة  
 الربوبية وان للكل كفار قدما كما ان للمؤمنين قدما وقدوم كل طائفة على قدمها وآية بامها عدلا  
 وفضلا وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الخامس والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل التضاهي الخيالي وعالم الحقائق والامتزاج  
 وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السادس والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل يجمع بين الاولياء والاعداء من الحضرة  
 الحكمية ومقارعة عالم الغيب بعضهم مع بعض وهذا المنزل يتضمن ألف مقام وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب السابع والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل وجود القيومية والصدق والمجد واللؤلؤة  
 والصور وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الثامن والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل الامة البهيمية والاحصاء والثلاثة الاسرار  
 العلوية وتقدم المتأخر وتأخر المتقدم وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب التاسع والسبعون وثمانيه) في معرفة منزل الحبل والعقد والاکرام والاهانة ونشأة الدعاء  
 في صورة الاخبار وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الثمانون وثمانيه) في معرفة منزل العلماء ورثة الانبياء وهو من الحضرة المحمدية  
 (الباب الحادي والثمانون وثمانيه) في معرفة منزل التوحيد والجمع وهو يحتوي على خمسة آلاف  
 تمام في وفي اكل مشاهدة من شاهده في نصف الشهر أو في آخره وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثاني والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل الخواتيم وعدد الاعراس الالهية والاسرار  
الاجمعية وهو من المحضرات الموسوية

(الباب الثالث والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل العظمة الجامعة للعظمت وهي من الحضرة المحمدية  
\* (الفصل الخامس في المنازلات) \*

(الباب الرابع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة المنازلات الخطائية وهو من سر قوله تعالى  
وما كان ليعضرن ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب \* وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من حقر غلب ومن استهين منع

(الباب السادس والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازلة جبل الوريد وأينية المعية

(الباب السابع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازلة التواضع الكبريات

(الباب الثامن والثمانون وثلاثمائة) في معرفة المنازلة المجهولة عند العبد وهو اذا ارتقى من غير تعيين  
قصدا يقصده من الخلق

(الباب التاسع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازلة الى كونك واليك كوني

(الباب التسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة زمان الشيء وجوده الا ان افلا زمان لي والانت فلا زمان  
لك فانت زمانى وأما زمانك

(الباب الحادى والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة المسلك السبيل الذى لا يثبت عليه اقدام  
رجال السؤال

(الباب الثانى والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من رحم رحناه ومن لم يرحم رحناه ثم غضبنا  
عليه ونسيناه

(الباب الثالث والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من توقف عند ما رأى ما هاله هلك

(الباب الرابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من تأدب وصل ومن وصل لم يرجع ولو كان  
غير أديب

(الباب الخامس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من دخل حضرة فبقيت عليه حياته فعزاه  
على في موت صاحبه

(الباب السادس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من جمع المعارف والعلوم بحبته على

(الباب السابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة اليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه

(الباب الثامن والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة من وعظ الناس لم يعرفنى ومن ذكرهم عرفنى

(الباب التاسع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازلة منزل من دخله شربت عنقه وما بنى  
احدا ادخله

(الباب الموفى اربعمائة) في معرفة منازلة من ظهر لى بطنت له ومن وقف عند حدتى اطلعت عليه

(الباب الحادى وأربعمائة) في معرفة منازلة الميت والحي ليس لهما الى رؤى سبيل

(الباب الثانى وأربعمائة) في معرفة منازلة من غالبى غلبته ومن غالبته غلبنى فالجنوح  
الى السلم اولى

(الباب الثالث وأربعمائة) في معرفة منازلة لاجحة لى على عبيدى ما قلت لاحد منهم لم علمت الا قال لى  
انت علمتبه وقال الحق ولكن السابقة أهبط ولا تبديل

(الباب الرابع وأربعمائة) في معرفة منازلة من خلف على رعبته سعى فى هلاك ملكه ومن رفق بهم  
بنى مليكا كل سيد قتل عبدا من عبده فانت قتل سيادة من سيادته الا انما فاطره

(الباب الخامس وأربعمائة) في معرفة منازلة من جعل قلبه بيتى واخلاه من غيرى ما يدرى ما حد

ما عطيه فلا تشبهوه بالبيت المعمور فانه بيت ملائكتي لا ياتي واهذا ان اسكن فيه خليلي بل ياتي قلب  
عبدى الذى وسعنى حين ضاق عنى ارضى وسمانى

(الباب السادس وأربعائة) فى معرفة منازلة ما ظهر منى قط شئ لشيء ولا ينبغي ان يظهر

(الباب السابع وأربعائة) فى معرفة منازلة فى اسرع من الطرفه تحتلس منى ان تطرت الى غيرى  
لاضعنى ولكن لضعفك

(الباب الثامن وأربعائة) فى معرفة منازلة يوم السبت فحل عنك منازلة الجدا الذى شدته فقد فرغ  
العالم منى وفرغت منه

(الباب التاسع وأربعائة) فى معرفة منازلة اسمائى حجاب عليك فان رفعتها وصلت الى

(الباب العاشر وأربعائة) فى معرفة منازلة وان الى ربك المنتهى \* فاعتزوا بهذا  
الرب تسعدوا

(الباب الحادى عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار من حضره  
كدا لا يدخل النار فخافوا الكتاب ولا تخافونى فانى واياكم سواء

(الباب الثانى عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة من كان لى لم يذل ولا يخزى ابدا

(الباب الثالث عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة من سألنى فخرج من قضائى ومن لم يسألنى  
فخرج من قضائى

(الباب الرابع عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة لا يرى الا بحجاب

(الباب الخامس عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة من دعانى فقد أدى حق عبوديته ومن أنصف  
نفسه فقد أنصفنى

(الباب السادس عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة عين القلب

(الباب السابع عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة من اجره على الله

(الباب الثامن عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة من لا يفهم لا يوصل اليه شئ

(الباب التاسع عشر وأربعائة) فى معرفة منازلة الصكوك

(الباب العاشر والعشرين وأربعائة) فى معرفة منازلة التملص من المقامات

(الباب الحادى والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة من طلب الوصول الى من جهة الدليل  
والبرهان لا يصل الى ابدافانه لا يشبهنى شئ

(الباب الثانى والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة من ردالى ففعلى فقد أعطانى حتى

(الباب الثالث والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة من غار على لم يذكرنى

(الباب الرابع والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة احبك للبقاء معى وتجب الرجوع الى اهلك  
فقف معى حتى اتشى منك وحينئذ عزى

(الباب الخامس والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة من طلب العلم صرفت بصره عنى

(الباب السادس والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة السر الذى منه قال عليه الصلاة والسلام  
حين استقهم عن رؤيته ربه نورانى آراه

(الباب السابع والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة قاب قوسين

(الباب الثامن والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة الاستفهام عن الاثين

(الباب التاسع والعشرون وأربعائة) فى معرفة منازلة من تصاعر لجلالى نزلت اليه ومن تعاطم  
على تعاطمت عليه

(الباب الثلاثون وأربعائة) فى معرفة منازلة ان حبرتك او صلتك

(الباب الحادى والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة من حجته مجتبه  
(الباب الثاني والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة ما تردت بشئ الابن فاعرف قدرك وذا عجب  
شئ لا يعرف نفسه .  
(الباب الثالث والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة انظر اى تجبى بعدك فلا تسألنيه فتعطيك  
اياه فلا جد من يأخذه  
(الباب الرابع والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة لا يجهنك لو شئت فاني لا اشاء بعد  
(الباب الخامس والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة اخذت العهد على نفسي فوقنا أوفيت  
ووقام أوف فلا تعرض  
(الباب السادس والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة لو كنت عند الناس كما انت عندي  
ما عبدوني  
(الباب السابع والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة من عرف حظه من شريعتي عرف حظه مني  
فانك عندي كما انا عندك مرتبة واحدة  
(الباب الثامن والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة من قرأ كلامي رأى غماتي فيها شرح  
ملائكتي تنزل عليه وفيه فاذا سكت رحلت عنه ونزلت انا  
(الباب التاسع والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة قاب قوسين الثاني  
(الباب الاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة اشتد ركن من قوى قلبه بشاهدتي  
(الباب الحادى والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة عيون افئدة العارفين ناظرة الى ما عندي  
لا لى  
(الباب الثانى والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة من رآنى وعرف انه رآنى فارآنى  
(الباب الثالث والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة واجب الكشف العرفانى  
(الباب الرابع والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة له كتاب العهد الخالص لا يشقى  
(الباب الخامس والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة هل عرفت اوليائى الذين ادبهم با دابى  
(الباب السادس والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة فى تعمير نواشى الليل فوائد الخيرات  
(الباب السابع والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة من دخل حفرة التظهير نطق عني  
(الباب الثامن والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة من كشفت له شيئاً ما عندي بهت فكيف  
يطلب ان يرانى  
(الباب التاسع والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة ليس عندي من يعبد عندي  
(الباب الخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة من ثبت لظهورى كان بي لابه سجدانى كان به لابي  
وهذا الحقيقة والاول مجاز  
(الباب الحادى والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة فى الخارج معرفة المعارج  
(الباب الثانى والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة كلامي كله موعظة لعبيدى لو انغلوا  
(الباب الثالث والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة كرمي ما بدلت لك من الاموال وكرم كرمي  
ما وهبتك من عنوك عن أخيك عنده جناحه عليك  
(الباب الرابع والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة لا يتوى معنا فى حضرتنا غرب وانما  
المعروف لاولى القربى  
(الباب الخامس والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة من اقبلك عليه بظاهري لا يسعد أبداً ومن  
اقبلت عليه بباطني لا يمتنى ابداً وبالعكس

(الباب السادس والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة من تحرك عند سماع كلامي فبسم  
(الباب السابع والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة التكليف المطلق  
(الباب الثامن والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة ادراك السجرات  
(الباب التاسع والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة وانهم عندنا لمن المصطفين الاخير \*  
(الباب الستون وأربعمائة) في معرفة منازلة الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان  
(الباب الحادي والستون وأربعمائة) في معرفة منازلة من اسدات عليه حجاب كنفى، هو من  
ضنائى لا يعرفه احد ولا يعرف احدا

\* (الفصل السادس في المقامات) \*

(الباب الثاني والستون وأربعمائة) في معرفة الاقطاب المحمدين ومنزلهم  
(الباب الثالث والستون وأربعمائة) في معرفة الاثني عشر قطبا الذين عليهم مدارك العالم  
(الباب الرابع والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب الاقطاب المحمدية الذي كان منزله  
لا اله الا الله

(الباب الخامس والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الله اكبر  
(الباب السادس والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله سبحان الله  
(الباب السابع والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله  
(الباب الثامن والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال  
(الباب التاسع والستون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وافوض امرى الى الله  
(الباب السبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما خلقت الجن والانس  
الا ليعبدون \*

(الباب الحادي والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كنتم تحبون الله  
فاتبعوني يحببكم الله

(الباب الثاني والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فبشر عبادى الذين يستمعون  
القول فيتعبدون احسنه \*

(الباب الثالث والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والهكم اله واحد \*  
(الباب الرابع والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ما عندكم ينفذ  
وما عند الله باق \*

(الباب الخامس والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائر الله  
فانهم من تقوى القلوب \*

(الباب السادس والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فلما بين له انه عدو لله  
تبرأ منه الحول والقوة لاحول ولا قوة الا بالله

(الباب السابع والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس  
المتنافسون \* لمثل هذا فليعمل العالمون

(الباب الثامن والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله انك مثقال حبة من  
خردل تترك في صحرة أو في السموات أو في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير \*

(الباب التاسع والسبعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمان الله  
فهو خير له عند ربه \* لمهرقان الا هرجد

(الباب العاشر وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وايناه الحكم صيلك \*

(الباب الحادى والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله اما لانضيق أجر من احسن

عملا \*

(الباب الثاني والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استسلك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور \*

(الباب الثالث والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله \* قد افلح من زكاهما وقد خاب من دسأه

(الباب الرابع والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله اذا بلغت الخلتوم وأنتم حينئذ تتظرون \*

(الباب الخامس والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون \*

(الباب السادس والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله فقد ضل لا مينا

(الباب السابع والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله من عمل صالحا من ذكر او انى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة

(الباب الثامن والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى \*

(الباب التاسع والثمانون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله انما اموالكم واولادكم فتنة (الباب التسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله كبر مقتا عند الله أن تقولوا

مالا تشعرون \*

(الباب الحادى والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين \*

(الباب الثانى والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول \*

(الباب الثالث والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله فقال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا \*

(الباب الرابع والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده العلماء (الباب الخامس والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتدد منكم عن دينه فبئس وهو كافر \*

(الباب السادس والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما قدروا الله حتى قدره وجهدوا فى الله حتى جهاده \*

(الباب السابع والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون \*

(الباب الثامن والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا (الباب التاسع والتسعون وأربعمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ليس كمثل نبي \*

(الباب المؤتى خممائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يقل منهم ابى الله من دونه فذلك نجز به جهنم \*

(الباب الحادى وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله اغبر الله تدعون ان كنتم صادقين \*

(الباب الثاني وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون \*

(الباب الثالث وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وما امره الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء \*

(الباب الرابع وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون \*

(الباب الخامس وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك فانك لمن عينا \*

(الباب السادس وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومكر او مكر الله والله خير الماكرين \*

(الباب السابع وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ألم يعلم بان الله يرى \*

(الباب الثامن وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور \*

(الباب التاسع وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين \*

(الباب العاشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق \*

(الباب الحادي عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله واتقوا الله ويعلمكم الله ان تقوا الله يجعل لكم فرقا \*

(الباب الثاني عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله كلما اضجت جلودهم بدلناهم بجلود غيرها ليدوقوا العذاب \*

(الباب الثالث عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ذكر رجعتك عبده زكريا اذ نادى ربه ندا خنيا \*

(الباب الرابع عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه \*

(الباب الخامس عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وظن داود انما قتناه ناستغفر ربه وخر راكعا واناب \*

(الباب السادس عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم اوزوا حاكم وعشيرتكم واموال اقرقتوها وتجارة تحشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بسوا حتى يأتي الله بأمره فنزروا الى الله \*

(الباب السابع عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه \*

(الباب الثامن عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير \*

(الباب التاسع عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله استحيبوا الله والرسول اذا دعاهم لما يحيبكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون \*

(الباب العاشر وعشرين وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون \*

(الباب الحادي والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون \*

(الباب الثاني والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما آتوا وخالجهم وجهه انهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون \*

- (الباب الثالث والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واما من خاف مقام ربه \*  
(الباب الرابع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر مدادا  
لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا \*  
(الباب الخامس والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود الله  
فقد ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا \*  
(الباب السادس والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولولا ان ثبتناك لقد كدت  
تركن اليهم شيئا قليلا اذا اذقنا ضعف الحياة وضعف الممات \*  
(الباب السابع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين  
يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع  
من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر \*  
(الباب الثامن والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء سيئة سيئة مثلها  
فمن عفا واصلح فاجره على الله \*  
(الباب التاسع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته  
باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا \*  
(الباب الثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون  
من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول \*  
(الباب الحادي والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شان وما تتلو  
منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تنبضون فيه \*  
(الباب الثاني والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ان الصلاة كانت على المؤمنين  
كبابا موقوتا \*  
(الباب الثالث والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك عبادي عني  
فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستحيسوا الي وليؤمنوا بي اعلمهم يرشدون \*  
(الباب الرابع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وانك لعلى خلق عظيم \*  
(الباب الخامس والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الذين يذكرون الله قياما  
وقعودا وعلى جنوبهم \*  
(الباب السادس والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان يريد حرث الدنيا  
فؤته منها وما له في الآخرة من نصيب \*  
(الباب السابع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وتخشى الناس والله احق  
ان تخشاه \*  
(الباب الثامن والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما امرت ومن تاب  
معك ولا تطفوا انه ياتكم بصر \*  
(الباب التاسع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فذروا الى الله انى لكم منه  
نذره حين ولا تتجمعوا مع ائمة الها آخراى لكم منه نذره مبين \*  
(الباب الاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم  
لكان خيرا لهم \*  
(الباب الحادي والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن ينظلم منكم فده



عذابا كبيرا \*

(الباب الثاني والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى وأضل سبيلا \*

(الباب الثالث والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا \*

(الباب الرابع والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد \*

(الباب الخامس والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واسجد واقرب \*

(الباب السادس والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فأعرض عن من تولى عن ذكرنا \*

(الباب السابع والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين \*

(الباب الثامن والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فاذا كروني اذكر كم \*

(الباب التاسع والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله اما من استغنى فانت له تصدى \*

(الباب العاشر والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا \*

(الباب الحادي والخمسون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فسيري الله عملكم ورسوله \*

(الباب الثاني والخمسون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولو أنهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول \*

(الباب الثالث والخمسون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والله من وراءهم محيط \*

(الباب الرابع والخمسون وخمسمائة) في معرفة صفة الشخص الذي اتقل اليه معنى خاتم النبوة وسره مثل زرار الجمل في معناه ومنزله \* لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم وهم فيه \*

(الباب الخامس والخمسون وخمسمائة) في معرفة السبب الذي منعه ان اذكر بقية الاقطاب من زمانها هذا الى يوم القيامة

(الباب السادس والخمسون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك \*

(الباب السابع والخمسون وخمسمائة) في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق

(الباب الثامن والخمسون وخمسمائة) في معرفة الاسماء التي لرب العزة وما يجوز ان يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز

(الباب التاسع والخمسون وخمسمائة) في معرفة اسرار وحقائق من منازل مختلفة

(الباب الستون وخمسمائة) في وصية حكيمية شرعية يقف بها المرید والواصل وهو آخر ابواب هذا الكتاب

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

قال رضي الله تعالى عنه ربما وقع عندي ان اجعل في اول هذا الكتاب فصلا في العقائد المؤيدة بالادلة  
القاطعة \* والبرهدين الساطعه \* ثم رأيت ان ذلك تشعب على المتأهب لطلب المزيد \*  
المتعرض لنفحات الجود بأسرار الوجود \* فان المتأهب اذا لزم الخلو والذكر \*  
وفترغ المحل به من الفكر \* وقعد فقير الاثني له عند باب ربه حينئذ يخضع الله تعالى ويعطيه من  
العلوم والاسرار الالهية \* والمعارف الربانية \* التي اثنى الله بها سبحانه على عبده الخضر فقال  
تعالى عبدا من عبادنا اتيناها رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم  
الله وقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقال ويجعل لكم نورا تمشون به قيل للبعيد رضي  
الله عنه بم نلت ما نلت فقال بجلاوي تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة \* وقال ابو يزيد رضي الله  
عنه اخذتم علمكم مينا عن ميت واخذنا علما عن الحي الذي لا يموت \* فيحصل لصاحب الهمة في  
الخلوة مع الله ربه جلت هيبته وعظمت منته من العلوم ما يغيب عندها كل متكلم على البسيطة  
بل كل صاحب نظر وبرهان ليبت له هذه الحالة فانها وراء طور العقل اذا كانت العلوم على ثلاثة  
منازل \* (علم العقل) وهو كل علم يحصل لك ضرورة أو عتقبت نظري دليل بشرط العثور على وجه  
ذلك الدليل وشبهه من جنسه في عالم الفكر الذي يجمع هذا الفن من العلوم ولهذا يتولون في  
النظر منه صحيح ومثه فاسد \* (والعلم الثاني) علم الاحوال ولا سبيل اليها الا بالذوق فلا يتدر  
عاقل على أن يحدها ولا ان يتيم على معرفتها دليل البتة كالعلم بخلوة العسل ومرارة السبر ولذة  
الجماع والعشق والوجد والشوق وما يشاكل هذا الصنف فهذه علوم من المحال ان يعرف احد  
حقيقتها الا بان تصف بها ويذوقها او شبهها من جنسها في عالم الذوق كما يغلب على محل طعمه المزة  
الصنفاء فيجيد العسل مزا وليس كذلك فان الذي باشر محل الطعم انما هو المرة الصنفاء (والعلم  
الثالث) علم الاسرار وهو العلم الذي فوق طور العقل وهو علم نفث روح القدس في الزرع يختص به  
النبي والولي وهو نوعان \* نوع منه يدرك بالعقل كالعلم الاقول من هذه الاقسام لكن هذا العالم  
به لم يحصل له عن نظر ولكن مرتبة العلم اعطت هذا \* والنوع الاخر على ضربين شرب منه يلتمس  
بالعلم الثاني لكن حاله اشرف والضرب الاخر من علوم الاخبار وهي التي يدخلها الصدق  
والكذب الا أن يكون الخبر به قد ثبت صدقه عند الخبر وعتمته فيما يخبر به ويقوله كاخبار الانبياء  
صلوات الله وسلامه عليهم بالجملة وما فيها فتقوله ان ثم جنة من علم الخبر وقوله في القيامة ان فيها حوضا  
احلى من العسل من علم الاخوال وهو علم الذوق وقوله كان الله ولا شيء معه وشبهه من علوم  
العقل المدركة بالنظر فهذا الصنف الثالث الذي هو علم الاسرار العالم به يعلم العلوم كلها ويستغرفها  
وليس صاحب تلك العلوم كذلك فلا علم اشرف من هذا العلم الشيط الحماوي على جميع المعلومات  
وما بقى الا أن يكون الخبر به صادقا عند السامعين له معصوما هذا شرطه عند العامة وأما العاقل  
الطيب الناصح لنفسه فلا يربى به ولكن يقول هذا باجازه عندي أن يكون صدقا أو كذبا وكذلك  
ينبغي لكل عاقل اذا اناه هذه العلوم غير المعصوم وان كان صادقا عند الله فيما يخبره ولكن كما لا يلزم  
هذا السامع له تمدد بقره لا يئزمه تكذيبه ولكن يتوقف ان صدقه لم يدركه لانه اتى في خبره سالته  
العقول بل بما تجوزة أو تنق عنه ولا يهد ركبان الشريعة ولا يبطل اصلا من اصولها فاذا  
التجأ من تجوزة العقل وسكت عنه الشارع ولم يذكره فلا ينبغي لنا أن نردده أصلا ونحن شعبيون في  
قبوله فان كانت حالة الخبره تقتضي العدم لم يضربنا بقوله كما نتقبل شهادته ونحكم بها في الاموال  
والارواح وان كان غير عدل في علمنا فنظير فان كان الذي يخبره حتابا وجه ما عندنا من الوجوه  
المصححة قبلنا هو الاثر كما في باب الحائزات ولم تتكلم في قائله بشي فانها شهادة مكتوبة نسأل عنها قال

الله تعالى سكتب شهادتهم ويسألون وانا اولى من يصح نفسه في ذلك ولو لم يأت هذا الخبر  
 الا بما جاء به المعصوم فهو حال لنا ما عندنا من رواية عنه فلا فائدة زادا عندنا بخبره على ما عندنا  
 وانما يأتون رضوان الله عليهم باسرار وحكم من اسرار الشريعة بما هي خارجة عن قوة التفكير  
 والكسب ولا تنال ابد الابالمشاهدة أو الالهام وما شاكل هذه الطرق ومن هنا تكون الفائدة بقوله  
 عليه الصلاة والسلام ان يكن في امتي محدثون فبهم عمر وبقوله صلى الله عليه وسلم في أبي بكر فضل  
 بالسر غيره ولو لم يقع الانكار لهذه العلوم في الوجود وكان الناس كلهم اصحاب عقول سليمة لم يقد  
 قول أبي هريرة رضى الله عنه حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين من علم فاما احدهما  
 فبنته وأما الآخر فلو بنته قطع مني هذا البلعوم حدثني به الفقيه الفاضل أبو عبد الله محمد بن  
 عبد الله الحنفي بسبته في رمضان عام تسع وثمانين وخمسمائة بداره وحدثني به ايضا الفقيه  
 ابو الوليد أحمد بن محمد العربي بدار باشبيلية سنة اثنتين وتسعين وخمسمائة وجماعة غيرهما كلهم  
 قالوا حدثنا الابا ابو الوليد ابن العربي فانه قال سمعت أبا الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعي قال  
 حدثني ابو عبد الله وابو عبد الله محمد بن احمد بن منظور القيسي - مما عاينى عليهما عن أبي ذر - سماعا  
 منهما عليه عن أبي محمد هو عبد الله بن احمد بن جوية السرخسي - الجوى - وأبي اسحاق المستملي  
 وابي الهيثم هو محمد بن مكي بن محمد الكشمي - قالوا أخبرنا ابو عبد الله هو محمد بن يوسف بن مطر  
 الفربري قال انبا ابو عبد الله البخاري - وحدثني به أيضا الشيخ الشريف جمال الدين أبو محمد يونس  
 ابن يحيى بن ابي الحسين بن أبي البركات الهاشمي - العباسي بالحرم الشريف تجاه الزكن الباني من  
 الكعبة العظيمة موضع تدريسنا في جمادى الاولى سنة تسع وتسعين وخمسمائة عن أبي الوقت  
 عبد الأول بن عيسى الشكري - الهروي - عن أبي الحسن عبد الرحمن بن المطفر الراوي عن أبي محمد عبد  
 الله بن احمد بن جوية السرخسي عن أبي عبد الله محمد الفربري - عن أبي عبد الله البخاري - عن  
 اسماعيل قال حدثني أخي عن ابن أبي ذئب عن سعيد المشبري عن أبي هريرة رضى الله عنه وذكر  
 الحديث وشرح البلعوم لابي عبد الله البخاري - من رواية أبي ذر \* خترجه في كتاب العلم وذكروا  
 ان البلعوم مجرى الطعام ولم يند قول ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى الله الذي خلق  
 سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لو ذكرت تفسيره لرجحتوني وفي رواية لقلتم  
 اني كافر \* وحدثني بهذا الحديث الشيخ المسن أبو عبد الله محمد بن عيشون عن أبي بكر القاضي محمد  
 ابن عبد الله بن العربي المغافري عن ابي حامد محمد بن محمد الطوسي - الغزالي - ولم يكن لقول الرضى من  
 حنفية على بن أبي طالب رضى الله عنه معنى اذ قال شعر

لتسلي أنت ممن يعبد الوثنا  
 يرون أقب ما يأتونه حسنا

يارب جوهر علم لو أبح به  
 ولا تسحل رجال مسلمون دمي

فهؤلاء كلهم سادات أبرار قد عرفوا قدر هذا العلم وربته ومنزله أكثر العالم منه وان لا أكثر منكر ون له  
 وينبغي للعارف أن لا يأخذ عليهم في انكارهم فان في قصة موسى مع الخضر عليهما الصلاة والسلام  
 سند وحة لهم وحة للثقتين وان كان انكار موسى عن نسيان لشرطه وبهذه القصة بعينها نحتاج  
 على المنكرين ولكنه لا سبيل الى خصامهم ولكن نقول كما قال العبد الصالح هذا فراق بيني وبينك  
 \* (فصل) ولا يجهنك ايها الناظر في هلم الصنف من العلوم الذي هو العلم النبوي الموزون منهم  
 صلوات الله وسلامه عليهم اذا وقتت على مسئلة من مسائلهم قد ذكرها فيلسوف أبو متكلم  
 أو صاحب نظري في أي علم كان أن تقول في هذا القائل الذي هو الصوفي الحق انه فيلسوف لكون  
 الفيلسوف ذكرها واعتقد ها وانه نقلها عنهم او انه لادين له فان الفيلسوف قد قال في لادين له

فلا تغفل بما أتي فان هذا القول قول من لا تحصل له اذ الصلوف ليس كل علمه باطلا فعسى تكون  
تلك المسئلة فيمأخذة من الحق ولا سيما ان وجدنا الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها ولا سيما فيما  
وضعه من الحكم والتبزي من الشهوات ومكاييد النفوس وما تنطوى عليه من سوء الضمائر  
فان كلاً لا تعرف الحقائق ينبغي لنا ان ثبت قول الصلوف في هذه المسئلة المعينة وانها حق فان  
الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها او صاحب أو مالكا أو الشافعي أو سفيان الثوري وأما  
قولك سمعها من فيلسوف او طالعها في كتبهم فانك ربما تقع في الكذب والجهل اما الكذب فتقولك  
سمعها او طالعها وانت لم تشاهد ذلك منه واما الجهل فكونك لا تفرق بين الحق في تلك المسئلة  
والباطل وأما قولك ان الفيلسوف لا دين له فلا يدل كونه لا دين له على ان كل ما عنده باطل وهذا  
مدرك بأقول العقل عند كل عاقل فقد خرجت باعتراضك على الصوفي في مثل هذه المسئلة عن العلم  
والصدق والدين وانخرطت في سلك اهل الجهل والكذب والبهتان ونقص العقل والدين وفساد  
النظر والانحراف ارايت لو أتاك لهما رؤيتا رها اهل كنت الاعرابها وتطلب معانيها فكذلك خذ  
ما أتاك به هذا الصوفي واهد على نفسك قليلا وفرغ لها محلك حتى يبرز لك معناها احسن من ان  
تقول يوم القيامة وكذا في غلظة من هذا بل كاظما لمن فكل علم اذ بسطته العبارة حسن وفهم  
معناه او قارب وعذب عند السامع البهيم فهو علم العقل النظري لانه تحت ادراكه وما يستقل به  
في الوصول لوظيفة العلم الاسرار فانه اذا اخذته العبارة سمج واعتماس على الافهام دركه وخشن  
وربما يجته العتول الضعيفة المستعصية التي لم تتوفر لتصرف حقيقتها التي جعل الله فيها من النظر  
والبحث ولهذا صاحب هذا العلم كثيرا يوصله الى الافهام بنضرب الامثلة والمخاطبات الشعرية  
واما علوم الاحوال فتوسطه بين علم الاسرار وعلم العتول واكثر ما يؤمن بعلم الاحوال اهل  
التجارب وهو الى علم الاسرار اقرب منه الى العلم العقلي النظري لكن يترب من صنف العلم العقلي  
الضروري بل هو هولكن لما كانت العتول لا توصل اليه الا باخبار من علمه أو شاهده من نبي  
أولى تميز عن الضروري لكن هو ضروري عند من شاهده ثم تعلم انه اذا احسن عندك وقبلته  
وآمنت به فأبشر بانك على كشف منه ضرورة وأنت لا تدري لاسيلا الاهدانا ان لا يتبع المصدر  
الاجم يتطوع بجمته وليس للعقل هنا مدخل لانه ليس من دركه الا اني بذلك معصوم حينئذ يتبع  
صدر العاقل وأما غير المعصوم فلا يلتذ بكلامه الا صاحب ذوق (فان قلت) فلخص لي هذه  
الطريقة التي تدعى انها الطريقة الشريفة الموصلة سالكها الى الله تعالى وما تنطوى عليه من  
الحقائق والمقامات بأقرب عبارة وأوجز لفظ وأبلاغ حتى اعلم عليه واصل الى ما ادعيت انك توصلت  
اليه وبالله أقسم اني لا آخذ منه على وجه التجربة والاختبار واما آخذ منه على الصدق  
فاني قد حسنت الظن بك اذ قد نبهتني على حفظ ما أتيت به من العقل وانه مما يتطوع العقل بجوارزه  
وامكانه أو يثق عنده من غير حاكم معين فشكل الله لك ذلك وبالله امالك ونفعك ونفعنا بك  
فاعلم ان الطريق الى الله تعالى الذي سلكت عليه الخاصة من المؤمنين الطالبين نجابتهم دون العامة  
الذين شغلوا أنفسهم بغير ما خلقت له على أربع شعب بواعث ودواعي واخلق وحنائق والذي  
هداهم الى هذه الدواعي والبواعث والاخلق والحقائق ثلاثة حقوق فرضت عليهم حق لله وحق  
للخلق وحق لانفسهم فالخلق الذي لله تعالى عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا والحق الذي للخلق  
عليهم كف الاذى كله عنهم مالم يأمر به شرع من اقامة حق وصنائع المعروف معهم على الاستطاعة  
والاينار مالم ينه عنه شرع فانه لا سبيل الى موافقة الغرض الاجلسان الفرع والحق الذي  
لانفسهم عليهم أن لا يشركوا بها من الطرق الا الطريق الذي فيه سعادتها ونجاتها وان أتت فليعمل  
قام بها المعصية طبع فان النفس الايسة انما يحملها على اتقان الاخلاق الفاضلة دين او مروءة

فالجهل يضاد الدين فان الدين علم من العلوم وسوء الطبع يضاد المروءة \* ثم يرجع الى الشعب  
 الاربع فنقول \* الدواعي خمسة الهاجس السببي ويسمى نفا الخاطر ثم الارفة ثم العزم ثم  
 الهمة ثم النية \* والبواعث لهذه الدواعي ثلاثة أشياء رغبة اورهبة أو تعظيم فالرغبة  
 رغبتان رغبة في المجاورة ورغبة في المعايضة وان شئت قلت رغبة فيما عنده ورغبة فيه والرغبة  
 رغبتان رهبة من العذاب ورهبة من الحجاب والتعظيم افزاده عنك ويجعل به \* والاخلاق  
 على ثلاثة أنواع خلق متعدي وخلق غير متعدي وخلق مشترك \* فالمتعدي على قسمين متعدي  
 بمنفعة كالجود والفتوة ومتعدي بدفع مضرة كالغفو والصفح واحتمال الاذى مع القدرة على  
 الجزاء والتكلم منه وغير المتعدي كالورع والزهد والتوكل \* وأما المشترك فكالصبر على الاذى  
 من الخلق وبسط الوجه \* وأما الحقائق فأربعة أصناف حقائق ترجع الى الذات المقدسة وحقائق  
 ترجع الى الصفات المنزهة وهي النسب وحقائق ترجع الى الافعال وهي كن وأخواتها وحقائق  
 ترجع الى المفعولات وهي الاكوان وهذه الحقائق الكونية على ثلاث مراتب علوية وهي المفعولات  
 وسفلية وهي المحسوسات وبرزخية وهي المخيلات \* فاما الحقائق الذاتية فكل مشهد يقمك الحق  
 فيه من غير تشبيه ولا تكليف لانتساعه العبارة ولا توحى اليه الاشارة \* وأما الحقائق الصفاتية فكل  
 مشهد يقمك الحق فيه فمالع منه على معرفة كونه سبحانه وتعالى عالما وقادرا ومريدا الى غير ذلك  
 من الاسماء والصفات المختلفة المتقابلة والمتماثلة \* وأما الحقائق الكونية فكل مشهد يقمك الحق  
 فيه تطلع منه على معرفة الارواح والبسائط والمركبات والاجسام والاتصال والانفصال \* وأما  
 الحقائق الفعلية فكل مشهد يقمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كن وتعلق القدرة بالمقدور بضرب  
 خاص لكون العبد لا فعل له ولا أثر لتدبرته الحادثة الموصوف بها \* وجميع ما ذكرناه يسمى الاحوال  
 والمقامات فالمقام منها كل صفة يجب الرسوخ فيها ولا يصح التنقل عنها كالتوبة \* والحال منها كل  
 صفة يكون فيها في وقت دون وقت كاسكر والمحو والغيبة والرني أو يكون وجودها مشروطا بشرط  
 فتعتمد لعدم شرطها كالصبر مع البلاء والشكر مع النعماء وهذه الامور على قسمين \*  
 قسم كماله في ظاهر الانسان وباطنه كالورع والتوبة وقسم كماله في باطن الانسان ثم ان تبعه الظاهر  
 فلا بأس كالزهد والتوكل وليس ثم في طريق الله تعالى مقام يكون في الظاهر دون الباطن \* ثم ان  
 هذه المقامات منها ما يتصف به الانسان في الدنيا والاخرة كالتشاهدة والجلال والجمال  
 والانس والهيبه والبسط ومنها ما يتصف به العبد الى حين موته الى القيامة الى اول قدم يضعه  
 في الجنة ويزول عنه كالخوف والقبض والحزن والرجاء ومنها ما يتصف به الانسان الى  
 حين موته كالزهد والتوبة والورع والمجاهدة والرياضة والتخلي والتخلي ومنها ما يزول لزال  
 شرطه ويرجع كذلك كالصبر والشكر وما أشبه ذلك فهذا انا وفقنا الله واياك قد بينت لك  
 الطريق مرتب المنازل لظاهر المعاني والحقائق على غاية الايجاز والبيان والاستيفاء العام  
 فان سلكت وصلت والله سبحانه وتعالى يرشدنا واياك \* (فصل) ومدار العلم الذي يحتسب به  
 اهل الله تعالى على سبع مسائل من عرفها لم يعتص عليه شيء من علم الحقائق \* وهي معرفة  
 أسماء الله تعالى ومعرفة التجليات ومعرفة خطاب الحق عباده بلسان الشرع ومعرفة كمال  
 الوجود ونقصه ومعرفة الانسان من جهة حقائقه ومعرفة الكشف الخيالي ومعرفة  
 العلل والادوية وذكرنا هذه المسائل في باب المعرفة من هذا الكتاب فلتنظر هنالك ان شاء الله ثم  
 نرجع الى السبب الذي لا يجله معنا المتأهب للتجلي الحق الى قلبه من النظر في صحة العقائد من  
 جهة علم الكلام فمن ذلك ان العوام باجماع من كل بشر صحيح العقل عقائد هم سلمية وانهم  
 مسلمون مع انهم لم يطالعوا شيئا من علم الكلام ولا عرفوا مذاهب الخصوم بل ابتاهم الله تعالى

على صحة الفطرة وهو العلم بوجود الله تعالى بثلثين الوالد المنشرح أو المرابي وانهم من معرفة الحق سبحانه وتعالى وتزجيه على حكم المعرفة والتزجيه الوارد في ظاهر القراءان الميين وهم فيه بحمد الله تعالى على صحة ووضوح ما لم يتطرق احد منهم الى التأويل فان نظرتق احد منهم الى التأويل خرج عن حكم العامة والتحق بصف ما من اصناف اهل النظر والتأويل وهو على حسب تأويله وعليه يلقي الله تعالى اما مصيب واما محطى بالنظر الى ما يناقض ظاهر ما جاء به الشرع فالعامة بحمد الله تعالى سليمة عقائدهم لانهم تلقوها كما ذكرناه \* من ظاهر الكتاب العزيز التلقى الذي يجب القطع به وذلك ان التواتر من الطرق الموصلة الى العلم وليس الغرض من العلم الا النفع على المعلوم انه على حد ما علمناه من غير ريب ولا شك والقراءان العزيز قد ثبت عندنا بالتواتر انه جاء به شخص ادعى انه رسول الله من عند الله وانه جاء بما يدل على صدقه وهو هذا القراءان وانه ما استطاع احد على معارضته اصلا فقد صح عندنا بالتواتر انه رسول الله البنا وانه جاء بهذا القراءان الذي بين ايدينا اليوم واخبرنا أنه كلام الله تعالى وثبت هذا كله عندنا بالتواتر فقد ثبت العلم به انه النبأ الحق والتول الفصل \* والادلة سمعية وعقلية واذا حكمنا على الشيء بحكم ما فلا شك فيه انه على هذا الحكم \* واذا كان الامر على هذا الحد فما أخذ المتأهب عقيدته من القراءان العزيز وهو بمنزلة الدليل العتلي في الدلالة اذ هو الصدق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد \* ولا يحتاج المتأهب مع ثبوت هذا الاصل الى ادلة العقول اذ قد حصل الدليل القاطع الذي عليه السيف معلق \* والاصفاق عليه محقق عنده قالت اليهود لمحمد صلى الله عليه وسلم انسب لناربك فانزل الله تعالى عليه سورة الاخلاص ولم يثم لهم من ادلة المفرد لبلال واحد افعال قل هو الله فاثبت الوجود احد فثني العدد واثبت الوجودية الله الصمد فثني الجسم لم يلد ولم يولد فثني الولد والوالد ولم يكن له كفوا احد \* فثني الصاحبة كما ثني الشريك بقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فيطلب صاحب الدليل العتلي البرهان على صحة هذه المعاني بالعتل وقد دل على صحة هذا اللفظ فيما ثبت شعري هذا الذي يطلب ان يعرف الله تعالى من جهة الدليل ويكفر من لا ينظر كيف كانت حالته قبل النظر وفي حال النظر هل هو مسلم أو لا وهل يسلي ويصوم او ثبت عنده ان شمدا رسول الله أو ان الله موجود فان كان معتقدا لهذا كله فهذه حالة العامة فليتركهم على ما هم عليه ولا يكفروا احدا وان لم يكن معتقدا لهذا حتى يتطرو ويترأعلم الكلام فتعود بالله من هذا المذهب حيث اذا هوسوا الفتن الى الخروج عن الايمان وعلماء هذا العلم رضوان الله عليهم ما رضعوه وصنفوا فيه ما صنفوا اليه في انفسهم العلم بالله تعالى وانما وضعه وادعا الغصوم الذين يحدوا الاله والصفات أو بعض الصفات أو الرسالة أو رسالة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة أو حدوث العالم أو الاعادة في هذه الاجسام بعد الموت أو الحشر والنشر وما يتعلق بهذا المذهب وكانوا ككافرين بالقراءان مكذبين به جا حدين له فطلب علماء الكلام رضوان الله عليهم اقامة الادلة عليهم على الطريقة التي زعموا انها اذتهم الى ابطال ما ادعيوا صحته خاصة حتى لا يشترشوا على العامة عقائدهم فبهمارز في ميدان الجادلة يدعي برزله شعري أو من        من اصحاب علم النظر ولم يقتصر على السيف رغبة منهم وحرصا على ان يردوا واحدا الى الايمان والانتظام في ثلاث أمة النبي صلى الله عليه وسلم بالبرهان اذ الذي كان يأتي بالامر المعجز على صدق دعواه قد نقتد وهو للرجول صلى الله عليه وسلم فالبرهان عندهم قائم مقام ثلث المعجز في حق من عرفه ذات اراجع بالبرهان اصح اسلا ما من الراجع امام السيف فان الخوف        ممكن ان يصح على الاتفاق وصاحب البرهان ليس كذلك \* فهذه ارضى الله عنهم وضعوا علم الجوهر والعرض لا غير ويكفي في المصريح منهم واحدا فاذا كان        مؤسبا للقراءان انه كلام الله قاطعاه فلأخذ عقيدته من غير تأويل

ولاميل فتره سبحانه نفسه عن ان يشبهه شئ من المخلوقات أو يشبهه شياً بقوله تعالى ليس كمثل  
شئ وهو السميع البصير وسبحان ربك رب العزة عما يصفون \* واثبت رؤيته في الدائر الاخرة  
بظاهر قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وكلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون واتفقت  
الاجاطة بدركه بقوله تعالى لا تدركه الابصار وثبت كونه قادرا بقوله تعالى وهو على كل شئ قدير  
وثبت كونه عالما بقوله احاط بكل شئ علماً وثبت كونه مرئياً بقوله تعالى انما امره اذا اراد شيئاً  
ان يقول له كن فيكون وثبت كونه سميعاً بصيراً بقوله تعالى قد سمع الله قول التي تجادلك  
في زوجها وتستنكي الى الله وبقوله تعالى والله بما تعملون بصير وبقوله تعالى ألم يعلم بأن الله  
يرى وثبت كونه متكلماً بقوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً وثبت كونه حياً بقوله تعالى  
الله الاله الا هو الحي القيوم وثبت ارسال الرسل بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالاً يوحي  
اليهم وثبت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى محمد رسول الله وثبت انه آخر الانبياء  
بقوله تعالى وخاتم النبيين وثبت ان كل ما سواه خلقه بقوله تعالى الله خالق كل شئ وثبت  
خلق الجن بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وثبت حشر الاجساد بقوله تعالى  
اذا بعثنا في القبور وبقوله منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى الى امثال هذا  
مما تحتاج اليه العقائد من الحشر والنشر والقضاء والتقدير والجنة والنار والقبر والميزان  
والحوض والصراف والحساب والصحف وكل ما لا بد للمعتقد ان يعتقد ان الله تعالى  
ما قرطنا في الكتاب من شئ وان هذا القرءان مجزئه عليه الصلاة والسلام فبطلت معارضته ووجب  
العجز عن ذلك بقوله تعالى قل فأتوا بسورة من مثله وبقوله تعالى بعشر سور مثله ثم قطع بان  
المعارضة لا تقع ابد بقوله عز وجل قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرءان  
لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً واخبر بعجز من اراد معارضته واقرارها بان الامر عظيم  
فقال تعالى انه فكر وقد فرتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم ادبر واستكبر فقال  
ان هذا الاصحح يؤثر في القرءان العزيز للعاقل غنية عظيمة كبيرة ولصاحب الداء العضال دواء  
وشفاء كما قال تعالى ونزل من القرءان ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ومنفع شاف لمن عزم على طريق  
النجاة ورجب في سماء الدرجات وترك العلوم التي توردهم الشك والسكوك فيضيع الوقت ويحاف  
الوقت اذا المتعل لتلك الطريقة قلما ينجم من التشعب أو يشتغل برياضة نفسه وتهذيبها فانه مستغرق  
الاقوات في ارداع الخصوم الذين لم يوجد لهم عين ودفع شبه يمكن ان تكون ويمكن ان لم تكن فقد تقع  
وقد لا تقع واذا وقعت فسيب الشريعة اردع واقطع \* امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا  
لا اله الا الله وحتى يؤمنوا بي وبما جئت به هذا قوله صلى الله عليه وسلم ولم يدفعنا الى محاصرتهم  
اذا حضروا انما هو الجهاد والسيوف عائدوا فيما قبل اهم فكيف بخدم متوهم يقطع الزمان  
بمجادلته وماراً يناله عيناً ولا قال لنا شيئاً وانما نحن مع نفوسنا ونخيل اننا مع غيرنا ولكنهم رضى الله  
عنهم اجتهدوا والى خير قصدوا وان كان الذي تركوه واجب عليهم من الذي شغلوا نفوسهم به  
والله ينفع الكل بقصده ولولا التطويل لتكلمت على مراتب العلوم ومقاماتها وان علم الكلام  
مع شرفه لا يحتاج اليه اكثر الناس بل شخص واحد يكفي منه في البلد مثل الطبيب والفقهاء  
اسوا كذلك بل يحتاجون الى الكثرة وفي الشريعة بحمد الله الغنية والكفاية \* ولومات  
الانسان وهو لا يعرف الجوهر والعرض لم يسأل الله عن ذلك وانما يتبع السؤال فيما توجه عليه من  
الحدود والاحكام فسال الله تعالى ان يرزقنا الحياء منه (وصل) يتضمن ما ينبغي ان يعتقد  
في العموم وهي عقيدة أهل الاسلام المسلمة من غير نظر الى دليل ولا الى برهان \* فباخواني المؤمنين  
ختم الله لنا ولكم بالحسنى اني قلت لما سمعت قوله تعالى عن نبيه هو عليه الصلاة والسلام حين قال

لقومه المكذبين به وبرسالته اني اشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون فأشهد عليه الصلاة  
والسلام قومه مع كونهم مكذبين به على نفسه بالبراءة من الشرك بالله والاقرار بالوحدانية لما علم  
عليه الصلاة والسلام ان الله سبحانه وتعالى سيوقف عباده بين يديه ويسألهم في ذلك الموقف  
العظيم الا هو عالم بما لا فامة الحجة لهم او عليهم حتى يتوذي كل شاهد شهادته وقد ورد ان المؤذن  
يشهد له كل من سمعه ولهذا يدبر الشيطان وله حصاص وفي رواية وله خراط حتى لا يسمع نداء المؤذن  
فيلزمه ان يشهد له فيكون من جملة من يسعى في سعاده وهو عدو محض ليس له المناخير البتة لعنه الله  
تعالى واذا كان العدو لا يتدان يشهدك بما اشهدته به على نفسك فأحرى ان يشهدك وليك  
وحبيبتك ومن هونك وعلى دينك واحرى ان تشهد أنت في الدنيا على نفسك بالوحدانية  
والايمان. فيا اخواني ويا احبابي رضى الله عنا وعنكم اشهدكم عبد ضعيف مسكين  
فقير الى الله تعالى في كل لحظة وطرفة وهو مؤلف هذا الكتاب ختم الله له ولكم بالحسنى اشهدكم  
على نفسه بعد ان اشهد الله تعالى وملائكته ومن حضره من الروحانيين وسمعه انه يشهد  
قولا وعقدا ان الله تعالى اله واحد لا ثاني له منزه عن الصحابة والوالد مالك لا شريك له  
ملك لا وزير له صانع لا مدبر معه موجود بذاته من غير افتقار الى موجود يوجد بل كل موجود  
سواه مفتقر اليه في وجوده فالعالم كله موجود به وهو وحده موجود بنفسه لا افتتاح لوجوده  
ولا نهاية لبقائه بل وجوده مطلق مستمر قائم بنفسه ليس بمجهور متميز فيقدر له المكان ولا يعرض  
فيستحيل عليه البقاء ولا يجسم فتكون له الجهة والتلقاء مقدس عن الجهات والاقطار مرفق  
بالتلوب لا الابصار استوى على عرشه كما قاله وعلى المعنى الذي اراده كما ان العرش  
وما حواه به استوى وله الآخرة والاولى ليس له مثل معقول ولا دلت عليه العقول لا يحده  
زمان ولا يقبله مكان بل كان ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان خلق المتكهن والمكان  
وانشأ الزمان وقال انا الواحد الذي لا يؤوده حفظ مخلوقات ولا ترجع اليه صفة لم يكن  
عليها من صنعة المصنوعات تعالى ان تحله الحوادث او يحلها أو يكون بعدها أو يكون قبلها  
بل يسأل كان ولا شيء معه فان القبل والبعده من صيغ الزمان الذي ابدعه فهو القىوم الذي لا ينام  
والقهار الذي لا يرام ليس كمثل شيء خلق العرش وجعله حد الاستواء وأنشأ الكرسي  
واوسع الارض والسماء اخترع اللوح والقلم الاعلى وأجرأ كتابا بعلمه في خلقه الى يوم الفصل  
والقضاء ابدع العالم كله على غير مثال سبق وخلق الخلق وأرزل الارواح في الاشباح امانا  
وجعل هذه الاشباح الميزة اليها الارواح في الارض خلفاء \* وحضر لها ما في السموات وما في الارض  
جميعا منه فما تتحرك لذرة الا اليه وعنه خلق الكل من غير حاجة اليه ولا موجب اوجب ذلك عليه  
لكن علمه سبق بان يخلق ما خلق فهو الاول والآخرو الظاهر والباطن وهو على كل شيء  
قدير احاط بكل شيء علما واحصى كل شيء عددا يعلم السر واخفى يعلم خائفة الاعين وما تخفى  
الصدور كيف لا يعلم شيئا هو خلقه الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير علم الاشياء  
قبل وجودها ثم اوجدها على حد ما علمها فلم يرز عالمنا بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الاشياء  
يعلم اتقن الاشياء واحكمها وبه حكم عليها من شاء وحكمها علم الكلمات على الاطلاق كما علم  
الجزيات باجماع من أهل النظر الصحيح واتفاق فهو عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون  
فهذا لما يريد فهو المريد للكائنات في عالم الارض والسموات لم تتعلق قدرته تعالى بايجاد شيء  
حتى اراده كما انه لم يرده سبحانه حتى علمه اذ يستحيل في العدم ان يريد ما لا يعلم أو يفعل المختار  
المتكهن من ترك ذلك الفعل ما لا يوجد ويستحيل ان توجد نسب هذه الحقائق في غير حجب  
كما يستحيل ان تقوم الصفات بغير ذات موصوفة بها فما في الوجود طاعة ولا عصيان ولا زبح



ولا خسران ولا عباد ولا حرو ولا حياة ولا موت ولا حصول ولا فوت ولا نهار. ولا ليل  
ولا اعتدال ولا ميل ولا برّ ولا بحر ولا شفق ولا وتر ولا جوهر ولا عرض ولا صفة  
ولا مرض ولا فرح ولا ترح ولا روح ولا شج ولا ظلام ولا ضياء ولا ارض ولا سما  
ولا تركيب ولا تحليل ولا كثرة ولا قليل ولا غداة ولا اصيل ولا بياض ولا سواد  
ولا رقاد ولا سهاد ولا ظاهر ولا باطن ولا متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب  
ولا قشر ولا لب ولا شئ من هذه النسب المتضادات والمختلفات والمتمائلات الا وهو من ادلحق  
تعالى وكيف لا يكون مراداله وهو أوجه فكيف يوجد المختار ما لا يريد لارادته لامره  
ولا معقب لحكمه يوق الملك من يشاء وينزع الملك عن يشاء ويعزز من يشاء ويذل من يشاء  
ويهدى من يشاء ويضل من يشاء ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لواجتمع الخلائق كلهم على ان يريدوا  
شأ لم ير الله تعالى ان يريدوه ما أرادوه او يفعلوا شيئاً لم ير الله تعالى ايجاده وأرادوه عند  
ما أراد منهم ان يريدوه ما فعلوه ولا استطاعوا ذلك ولا قدرهم عليه فالكفر والايمن والطاعة  
والعصيان بمشئته وحكمه وارادته ولم يزل سبحانه موصوفا بهذه الارادة اذ لا والعالم معدوم  
غير موجود وان كان ثابتاً في علم غيبه ثم اوجد العالم من غير تفكير ولا تدبر عن جهل فيعطيه  
التفكير والتدبر علم ما جهل جل وعلا عن ذلك بل اوجده عن العلم السابق وتعيين الارادة المنزهة  
الازلية القاضية على العالم بما اوجده عليه من زمان ومكان واكوان وألوان فلا يريد  
في الوجود على الحقيقة سواه اذ هو القائل سبحانه وما تشاؤون الا ان يشاء الله وانه سبحانه  
كاعلم فاحكم وأراد فخصم وقدر فأوجد كذلك سمع ورأى ما تحركه او سكن او نطق في الورى من  
العالم الاسفل والاعلى لا يجب سمعه البعد فهو القريب ولا يجب بصره القرب فهو البعيد  
يسمع كلام النفس في النفس وصوت المماساة الخفية عند اللمس ويرى السواد في الظلماء والماء  
في الماء لا يحجب الامتزاز والظلمات والنور وهو السميع البصير تكلم سبحانه لاعتصم  
مقدم ولا عن سكوت متوهم بل بكلام قديم ازلي كسائر صفاته من علمه وارادته وقدرته  
كلم به موسى عليه الصلاة والسلام سماه التنزيل والزبور والتوراة والانجيل من غير  
حروف ولا اصوات ولا نغم ولا لغات بل هو خالق الاصوات والحروف واللغات فكلامه سبحانه من  
غير لهاة ولا لسان كما ان سمعه من غير اصغفه ولا اذان كما ان بصره من غير حدقة ولا اجفان كما ان  
ارادته من غير قلب ولا جنان كما ان علمه من غير اضطرار ولا نظر في برهان كما ان حياته من  
غير بخار تجويف قلب حدث عن امتزاج الاركان كما ان ذاته لا تتبل الزيادة والنقصان فسبحانه  
سبحان من بعيد ان عظيم السلطان عظيم الاحسان جسيم الامتنان كل ما سواه فهو عن جوده  
فائض \* وفضله وعدله الباسطه والتابض \* اكل صنع العالم وأبدعه \* حين اوجده واخترعه  
لا شريك له في ملكه ولا مدبر له في ملكه ان نعم فنعم فذلك فضله وان ابتلى فعذب فذلك عدله  
لم يتصرف في ملك غيره فينسب الى الجور والحيف ولا يتوجه عليه لسواه حكم فيتصرف  
بالجزع لذلك والخوف كل ما سواه تحت سلطان قهره ومتصرف عن ارادته وأمره فهو الملهم  
نفوس المكلفين التقوى والتجور وهو المتجاوز عن سبب من شاء والاخذ بها من شاء هنا وفي يوم  
النشور لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله اخرج العالم قبنتين وأوجد لهم منزلتين  
فقال هؤلاء الجنة ولا ابالي وهؤلاء النار ولا ابالي ولم يعترض عليه معترض هناك اذ لا وجود  
كان ثم سواه فالكل تحت تصرف اسمائه فقبضة تحت اسماء ابائه وقبضة تحت اسماء آلائه  
ولو اراد سبحانه ان يكون العالم كله سعيد الكان او شقي الكان من ذلك في شان لكنه سبحانه  
لم يرد فكان كما اراد منهم الشقي والسعيد هنا وفي يوم المعاد فلا سبيل الى تبديل ما حكم عليه

القديم . وقد قال تعالى في الصلوات من خمس ومن خمسون ما يدل القول لدى وما نابظلام  
للعبيد لتصرفي في ملكي وانفاد مشيقتي في ملكي وذلك لحقيقة عميت عنها الابصار والبصائر  
ولم تغر عليها الافكار ولا الضمائر الاوهب الالهى وجود رجاتى لمن اعنتى الله به من عباده  
وسبق له ذلك في حضرة اشهاده فعلم حين أعلم ان الالهية اعطت هذا التقسيم وانه من رفائق القديم  
فسبحان من لا فاعل سواه ولا موجود بذاته الاياه والله خلقكم وما تعملون لا يسئل بما يفعل  
وهم يسئلون فله العجبة البالغة فلو شاء لهداكم اجعين وكما شهدت الله سبحانه وملائكته وجميع  
خلقه واياكم على نفسى توحيدى فكذلك اشهد سبحانه وملائكته وجميع خلقه واياكم على  
نفسى بالايمان بمن اصطفاه واختاره واجتبهه وذلك سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم الذى  
ارسله الى جميع الناس كافة بشيرا وبذرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ صلى الله وسلم عليه  
ما نزل من ربه الهية وادى امامته ونصح امته ووقف في حجة وداعه على كل من حضر من اتباعه  
فخطب وذكرو وخوف وحذر وبشرو وانذرو ووعدوا واعدوا ومطرو وأرعدوا وما خص بذلك التذكير  
احدادون احد عن اذن الواحد الصمد ثم قال لأهل بلغت فقالوا بلغت يا رسول الله فقال صلى الله  
عليه وسلم اللهم اشهد وانى مؤمن بكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم بما علمت وما لم أعلم بما جاء به  
فقرأ أن الموت عن أجل مسي عند الله اذا جاء لا يؤخر فانما مؤمن بهذا الايمان الا ريب فيه ولا شك  
كما آمنت وأقررت ان سؤال قتاتى القبر حرق وعذاب القبر حرق وبعث الاجساد من القبر ورحق  
والعرض على الله حق والحوض حق والميزان حق وتطير الصحف حق والصراف حق والجنة  
حق والنار حق وفريقا فى الجنة وفريقا فى السعير حق وركب ذلك اليوم على طائفة حق وطائفة  
أخرى لا يحزنهم الفزع الاكبر حق وشفاعة الملائكة والنبين والمؤمنين واخراج ارحم الراحمين  
بعد الشفاعة من النار من شاء حق وجماعة من أهل الكبار المؤمنين يدخلون جهنم ثم يخرجون  
منها بالشفاعة والامنان حق والتأييد للمؤمنين فى النعيم المقسم حق والتأييد للكافرين والمنافقين  
فى العذاب الاليم حق وكل ما جاء به الكتب والرسل من عند الله تعالى علم وأجهل حق \* فهذه  
شهادتى على نفسى امانة عند كل من وصلت اليه ان يؤدبها اذا سألها حيث ما كان فنعنا الله واياكم  
بهذا الايمان وبتساع عليه عند الانتقال من هذه الدار الى الدار الحىوان وأدخلنا دار الكرامة  
والرضوان وحال يننا وبين دار سرايلها من قطران وجعلنا من العصاة التى اخذت الكتب  
بالايمان وعين أنقلب من الحوض وهو ريان وثقل له الميزان وثبت منه على الصراط القدامان انه  
المحسن المنان فالحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لفسدنا رسلا ربنا بالحق  
\* (فهذه عقيدة العوام من أهل الاسلام أهل التقليد وأهل التنقل لمنهة مختصرة) ثم اتلوها  
ان شاء الله تعالى بعقيدة الناشئة الشاذية ضمنها اختصارا للاقتصاد بأوجز عبارة نبهت فيها  
على ما أخذ الادله لهذه الملة مسجعة الالفاظ وجمتها برسالة المعلوم من عقائد أهل الرسوم ليسهل  
على الطالب حفظها ثم اتلوها بعقيدة خواص أهل الله من أهل طريق الله المختصين أهل  
الكشف والوجود وجزءتها ايضا فى جزء آخر سميت المعرفة وبه انتهت مقدمة الكتاب  
واما التصريح بعقيدة الخلاصة فما افردنا على التعيين لما فيها من الغموض لكن جئت بهامسدة  
في ابواب هذا الكتاب مستوفاة معينة لكنها كما ذكرنا مستزقة فمن رزقه الله النهم فيها يعرف أمرها  
ويعجزها من غيرها فانه العلم الحق والقول الصدق وليس رراءا مرمى ويستوى فيها البصير  
والاعمى تلحق الاباء بالاداني وتعلم الاسافل بالاغالي والله الموفق لارب غيره \* (ومصل الناشي  
والشاذى فى العقائد) قال الشاذى اجتمع اربعة نفر من العلماء فى قبة ازين تحت خط الامتواء  
الواحد منى والثاني مشرقى والثالث شامى والرابع يمنى فقصاروا فى العلوم والفرق بين الاسماء

والرسوم فقال كل واحد منهم لصاحبه لا خير في علم لا يعطى صاحبه سعادة الايد ولا يقبس جامله  
عن تأثير الامد فلنبحث في هذه العلوم التي بين ايدينا عن العلم الذي هو اعز ما يطلب وافضل ما يكسب  
واسنى ما يدخر وأعظم ما به يفخر فقال المغربي عندي من هذا العلم العلم بالحامل القائم  
وقال المشرق عندي منه العلم بالحامل المحول اللازم وقال الشافعي عندي من هذا العلم علم الابداع  
والتركيب وقال اليني عندي من هذا العلم علم التلخيص والترتيب ثم قالوا ليظهر كل واحد منا  
ماوعاه وليكشف عن حقيقة ما ادعاه \* (الفصل الاول في معرفة الحامل القائم باللسان المغربي) \*  
قام الامام المغربي وقال لي المتقدم من اجل مرتبة علي فالحكم في الاوليات حكيم فقال له الحاضرون  
تكلم وأوجز وكن البليغ المعجز فقال اعلموا انه لم يكن ثم كان واستوت في حقه الازمان  
اذالمكون يلزمه في الا ن ثم قال كل ما لا يستغنى عن امر ما حكمه حكم ذلك الامر ولكن اذا كان  
من عالم الخلق والامر فليصرف الطالب النظر اليه وليعول الباحث عليه ثم قال من كان الوجود  
يلزمه فانه يستحيل عدمه والكائن لم يكن يستحيل قدمه ولو لم يستحل عليه العدم لعجه  
المقابل في التقدم فان كان المقابل لم يكن فالمعجز في المقابل مستكن وان كان كان يستحيل على  
هذا الاخر كان ومحال ان يزول بذاته لصحة الشرط واحكام الربط ثم قال وكل ما ظهر عينه  
ولم يوجب حكما فكونه ظاهرا محال لا يفيد علما ثم قال ومن المحال عليه تغير المواطن  
لان رحلته في الزمن الثاني من زمان وجوده لنفسه وليس بشاطن ولو جاز ان يتقل لقام بنفسه  
واستغنى عن المحل ولا يعده ضد لانه صافه بالفقده ولا الفاعل فان قولك فعل لاشي لا يقول به عاقل  
ثم قال من توقف وجوده على فناء شي فلا وجود له حتى يفتي فان وجد فتدفعني ذلك الشيء المتوقف  
عليه وحصل المعنى من تقدمه شي فقد انحصردونه وتقيده ولزمه هذا الوصف ولو تأبده فقد ثبت العين  
بلا مين ثم قال ولو كان حكم المسند اليه حكم المسند لما تناهى العدد ولاصح وجود من وجد  
ثم قال ولو كان ما انبتاه بجلي وبلي لكان يتلى ولا يلبى ثم قال ولو كان يقبل التركيب لتصل  
أو التاليف اضحل واذا وقع التماثل سقط التناضل ثم قال ولو كان يستدعي وجوده سواء  
ليقوم به لم يكن ذلك السوي مستندا اليه وقد صح اليه استناده فباطل ان يتوقف عليه وجوده وقد  
قدمه ايجاده ثم انه وصف الوصف بمحال ولا سبيل الى هذا الفعل بمحال ثم قال الكرة وان كانت  
فانيه فليست ذات ناحيه اذا كانت الجهات الى فحكمها على وانماتها خارج عنها وقد كان ولا انا  
فقيم الشعب والعنا ثم قال كل من استوطن موطننا جازت عنه رحلته وثبت نقلته من حاذي  
بذاته شيا فان الشيء يحدده ويقدره وهذا يناقض ما كان العقل يقرره ثم قال لو كان لا يوجد شي  
الا عن مستقلين اتفقا واختلفا لما رأينا في الوجود اقترافا وتلافا والمتدر حكم الواقع فاذا  
التقدير هنا المنزاع ليس بنافع ثم قال فاذا وجد الشيء في عينه جاز ان يراه ذوالعين بعينه المتسيدة  
بوجهه الظاهر وجنسه وما ثم علة توجب الرؤية في مذهب اكثر الاشعريه الا الوجود بالينية  
وغير البينية ولا بد من البينية ولو كانت الرؤية تزتر في المرق لا حلناها فقد بان المطالب بأدلتها  
كما ذكرناها ثم صلى وسلم بعد ما جد وقعد وشكره الحاضرون على ايجازه في العبارة واستيفائه  
المعاني في ذوق الاشارة \* (الفصل الثاني في معرفة الحامل المحول اللازم باللسان المشرق) \*  
ثم قام المشرق وقال تكوّن الشيء من الشيء مثل وتكوّنه لا من شيء اقتدار الازل ومن لم يمنع ذلك  
فتدرك نافذة فيه ولم يزل ثم قال ايجاد احكام في محكم ثبت بحكمه وجود علم المحكم ثم قال  
والحياة في العالم شرط لازم ووصف قائم ثم قال الشيء اذا قبل التقدم والمانس فلا بد من مخصص  
لوقوع الاختصاص وهو عين الارادة في حكم العقل والعادة ثم قال ولو أراد المرید بما لم يكن  
لكان ما لم يكن مراد اجمالم يكن ثم قال من المحال ان توجب المعاني احكامها في غير محتمت به

فاتبه ثم قال من يتحدث في نفسه بما مضى فذلك الحديث ليس بارادة وبه حكم الدليل على الكلام  
وقضى ثم قال القديم لا يعقل الطارى فلا تمارى \* ولو احدث في نفسه ما ليس منها لكان بعدم تلك  
الصفة ناقصا عنها. ومن ثبت كاله بالعقل والنص فلا ينسب اليه النص ثم قال لو لم يبصر ولم يسمع  
بجهل كثيرا منك ونسبة الجهل اليه محال فلا سبيل الى نفي هاتين العفتين عنه بحال ومن ارتكب  
القول بنهما ارتكب نحو فالما يؤدى الى كونه مؤثقا ثم قال من ضرورة الحكم ان يوجه معنى  
كما ان ضرورة المعنى الذى لا يقوم بنفسه استدعاء معنى فياها الجادل كم ذات معنى ما ذال الانطوفت من  
العدد وهذا لا يعطل حقيقة الواحد الاحد ولو علمت ان العدد هو الاحد ما شرعت في منازعة احد  
فيهذا قد اثبتت عن الحامل المحمول العارض واللازم في تقاسيم هذه المعالم ثم قعد \* (الفصل الثالث  
في معرفة الابداع والتركيب باللسان الشامى) \* ثم قام الشامى وقال اذا تأملت المحدثات وكان تعلق  
القدرة بها مجرد الذات فبأى دليل يخرج منها بعض المكات ثم قال لما كانت الارادة تتعلق بمرادها  
حقيقه ولم تكن القدرة الحادثة مثلها لاختلال في الطريقه فذلك هو الكسب فكسب العبد وقد  
الرب وتبين ذلك بالحركة الاختيارية والرعدة الاضطرارية ثم قال القدرة من شرطها اليجاد \*  
اذا ساعدها العلم والارادة قايك والعناد \* كل ما ادى الى نقص الالوهية فهو مردود ومن جهل  
في الوجود الحوادث ما ليس بمراد الله فهو من المعرفة مطرود وباب التوحيد في وجهه مسدود وقد  
يراد الامر ولا يراد الامور به وهو الصحيح وهذا غاية التصريح ثم قال من اوجب على الله امر  
فقد اوجب عليه حدة الواجب وذلك على الله محال في صحيح المذهب ومن قال بالوجوب لسبق العلم  
فقد خرج عن الحكم المعروف عند العلماء في الواجب وهو صحيح الحكم ثم قال تكليف ما لا يطاق  
جائز عقلا وقد عاين ذلك مشاهدة ونقلنا ثم قال من لم يخرج شئ على الحقيقة من ملكه فلا يتصف  
بالجور والظلم فيما يجربه من حكمه في ملكه ثم قال من هو مختار فلا يجب عليه رعاية الاصح وقد ثبت  
ذلك وصح \* التبصير والتحسين بالنسبة والغرض ومن قال ان الحسن والتبج لذات الحسن والتبصير فهو  
صاحب جهل عرض ثم قال اذا كان وجوب معرفة الله وغيره من شرطه ارتباط الضرر بتركه  
في المستقبل فلا يصح الوجوب بالعقل لانه لا يعقل ثم قال اذا كان العقل يستقبل بنفسه في امر  
وفي امر لا يستقبل فلا بد له من موصل اليه مستقبل فلم تستعمل بعثة الرسل وانهم اعلم الخلق بالغايات  
والسبل ثم قال لوجاز ان يجي الكاذب بما جاء به الصادق لانقلب الحقائق وتبدلت القدرة بالجهز  
ولا سند الكذب الى حضرة العز وهذا كله محال وغاية الضلال بما ثبت به الواحد الاول ثبت الثاني  
في جميع الوجوه والمعاني \* (الفصل الرابع في معرفة التلخيص والترتيب باللسان البينى) \* ثم قام  
البينى وقال من افسد شيا بعد ما انشاء جاز ان يعيده كما بدأه ثم قال اذا قامت اللطيفة الروحانية  
بجزء ما من الانسان فقد صح عليه اسم الحيوان اذا لم يرى ما لا يراه اليقظان وهو الى جانبه لاختلاف  
مذاهبه من قامت به الحياة جازت عليه المذة والالم فالك لا تلتزم ثم قال البدل من الشئ يقوم  
مقامه ويوجب له احكامه ثم قال من قدر على امساك الطير في النهوا وهي اجسام قدر على امساك  
جميع الاجرام ثم قال قد كملت النشأة واجتمعت اطراف الدائرة قبل حلول الدائرة ثم قال اقامة  
الدين هو المطلوب ولا يصح الا بالامان فاتخذ الامام واجب في كل زمان ثم قال اذا تكاملت  
التحوائط صح العقد ولزم العالم الوفاء بالعهد وهي الذكورية والبلوغ والعقل والعلم والحرية والورع  
والعبادة والكنافة ونسب قريش وسلامة حاسة السمع والبصر وبهذا قال بعض اهل العلم والنظر  
ثم قال اذا تعارض امامان فالعقد للمذموم اتباعه واذا تعذر خلع امام تاتى وقوع فساد شامل  
فاقتضا العقد له واجب ولا يجوز رداعه قال الشادى فوفى كل واحد من الاربعة ما اشترطه ويتظم  
الوجود والخط \* (وصل في اعتقاد اهل الاختصاص من اهل الله تعالى بين نظر وكشف) \* الحد لله

مخبر العقول في نتائج الهم وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم \* (مسئلة) \* امل بعد فان  
للعقول حد اتفق عنده من حيث ماهي مفكرة لا من حيث ماهي قابلة فنقول في الامر الذي يستحيل  
قد لا يستحيل نسبة الهية كما نقول فيما يجوز عقلا قد يستحيل نسبة الهية \* (مسئلة) \* آية  
مناسبة بين الحق الواجب بذاته وبين الممكن وان كان واجبا به عند من يقول بذلك لاقتضاء الذات  
أولا لقتضاء العلم وما حدثها الفكر به انما يتقوم صحبه من البراهين الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول  
والبرهان والمبرهن عليه من وجه به يكون التعلق له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول عليه  
بذلك الدليل ولولا ذلك الوجه ما وصل دال الى مدلول دليله ابد افلا يصح ان يجمع الحق والخلق في وجه  
ابد من حيث الذات لكن من حيث ان هذه الذات منوعة الالوهة فهذا حكم آخر تستقل العقول  
بادراكه وكل ما تستقل العقول باذراكه عندنا يمكن ان يتقدم العلم به على شهوده وذات الحق بالآية  
عن هذا الحكم فان شهودها يتقدم على العلم بها بل تشهد ولا تعلم كان الالوهة تعلم ولا تشهد والذات  
تقابلها وكم من عاقل يدعى العقل الرصين المشهور الرزين من العلماء النظار يقول انه حصل على معرفة  
الذات من حيث النظر الفكري وهو غاط في ذلك وذلك لانه متردد في فكره بين السلب والاثبات  
والاثبات راجع اليه فانه ما ثبت للحق الا ما هو النظر عليه من كونه عالما قادر امريدا الى جميع الاسماء  
والسلب راجع الى العدم والنفي والنفي لا يكون صفة ذاتية لان الصفات الذاتية للموجودات  
انما هي بوجوبها فاحصل لهذا الفكر المتردد بين الاثبات والسلب من العلم بالله شيء \* (مسئلة) \*  
انني للمتيقن معرفة المطلق وذاته لا تقتضيه وكيف يمكن ان يصل الممكن الى معرفة الواجب بالذات  
وما من وجه للممكن الا ويجوز عليه العدم والدور والافتقار فلو جمع بين الواجب بذاته وبين الممكن  
وجه لجاز على الواجب ما جاز على الممكن من ذلك الوجه من الدور والافتقار وهذا في حق الواجب  
محال فاثبات وجه جامع بين الواجب والممكن محال فان وجود الممكن تابع له وهو في نفسه يجوز عليه  
العدم فتابعه اخرى واحق بهذا الحكم وثبت للممكن ما ثبت للواجب بالذات وذلك الوجه الجامع  
وما ثم شيء ثبت للممكن من حيث ما هو ثابت للواجب بالذات فوجود وجه جامع بين الممكن والواجب  
بالذات محال \* (مسئلة) \* لكي اقول ان للالوهية احكاما وان كانت حكما في صور هذه  
الاحكام يقع التجلي في الدار الاخرة حيث كان فانه قد اختلف في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم  
رته كما ذكره وقد جاء حديث النور الاعظم في رفرق الدر والياقوت وغير ذلك \* (مسئلة) \* اقول  
فيما قاله الاعتصامي ان الله تعالى كان ولا شيء معه الى هنا انتهى لفظه عليه الصلاة والسلام وما بعد  
هذا فهو مدرج فيه وهو قولهم وهو الا ان على ما عليه كان يريدون في الحكم فالان وكان امر ان  
عائد ان علينا اننا نظهر او امثالهما وقد اتفق المناسبة والمقول عليه كان الله ولا شيء معه انما هو  
الالوهية لا الذات وكل حكم ثبت في باب العلم الالهي للذات انما هو للالوهية وهي احكام ونسب  
واضافات وسلوب والكثرة في النسب لافي العين وهنارات اقدم من شريكين من يقبل التشبيه ومن  
لا يقبله وعند كلامهم في الصفات واعتمدوا في ذلك على الامور الجامعة التي هي الدليل والحقيقة  
والعلة والشرط وحكموا بها شاهد او غائبا فاما شاهد او غائبا فغير مسلم \* (مسئلة) \*  
بجر العمام برزخ بين الحق والخلق وفي هذا البحر اصف الممكن بعالم وقادر وجميع الاسماء الالهية  
التي بايدينا واتصف الحق بالتعجب والتبشش والضحك والفرح والمعبية واكثر النعوت الكونية فربما له  
وخذ مالك فله النزول ولنا العروج \* (مسئلة) \* ان اردت الوصول اليه لم تصل اليه الا به وبك  
من حيث طلبك وبه لانه موضع قصدك فالالوهية تطلب ذلك والذات لا تطلبه \* (مسئلة) \* المتوجه  
على ايجاد كل ما سوى الله تعالى هو الالوهية باحكامها ونسبها واطرافها وهي التي استعدت الآثار  
فان قاهر ابلما مقهور وقادر ابلما مقدور وصلاحه وجودا وقوة وفعلا محال \* (مسئلة) \* النعت

الخاص بالاختصاص الذي انفردت به الالوهة كونها قادرة اذ لا قدرة للممكن اصلا وانما له الممكن من قبول تعالى الاثر الالهي به \* (مسئلة) \* الكسب تعلق ارادة الممكن بفعل مادون غيره فيوجد من الاقتدار الالهي عنده هذا التعلق فسمى ذلك كسبا للممكن \* (مسئلة) \* الخبر لا يصح عند المحقق لكونه يتلقى صحة الفعل للعبد فان الخبر جعل الممكن على الفعل مع وجود الاية من الممكن والجماد ليس بجبور لانه لا يتصور منه فعل ولا له عقل مع ظهور الاثر منه \* (مسئلة) \* الالوهة تقتضى أن يكون في العالم بلاء وعافية فليس ازالة المتقم من الوجود بأولى من ازالة الغافر وذى العفو والمنم ولو بقي من اثر الاسماء ما لا يحكم له لكان معطلا والتعطيل في الالوهة محال فعدم اثر الاسماء محال \* (مسئلة) \* المدرك والمدرك كل واحد منهما على ضربين مدرك يعلم وله قوة التخييل ومدرك يعلم وماله قوة التخييل والمدرك يفتح الرأى على ضربين مدرك له صورة لا يعلمه بصورة من ليس له قوة التخييل ولا يتصوره ويعلمه ويتصوره من له قوة التخييل ومدرك له صورة قط \* (مسئلة) \* العلم ليس تصور المعلومات ولا هو المعنى الذى يتصور المعلومات فانه ما كل معلوم يتصور ولا كل عالم يتصور فان التصور للعالم انما هو من كونه متخيلا والصورة له معلوم ان تكون على حالة يمكنها الخيال وتم معلومات لا يمكنها خيال أصلا فثبت انها لا صورة لها \* (مسئلة) \* لوصح الفعل من الممكن لصنع ان يكون قادرا ولا فعل له فلاقدرته فاثبات القدرة للممكن دعوى بلا برهان وكلامنا في هذا الفصل مع الاشاعة المتبين لها مع نفي الفعل عنها \* (مسئلة) \* لا يصدر عن الواحد من كل وجه الا واحد وهل ثم من هو على هذا الوصف اولا في ذلك نظر للمصنف ألا ترى الاشاعة ما جعلوا الايجاد للخلق الامن كونه قادرا وجعلوا الاختصاص من كونه مریدا والاحكام من كونه عالما كون الشيء مریدا ما هو عين كونه قادرا فليس قولهم بعد هذا انه واحد من كل وجه صحيحا في التعلق العام وكيف وهم مشتبوا الصفات زائدة على الذات قائمة به تعالى وهكذا القائلون بالسبب والاضافات وكل فرقة من الفرق ما تجلصت لهم الوحدة من جميع الوجوه الا انهم بين ملزم من مذهبه القول بغيره بها وبين قائل بها فاثبات الوحدة انما هو في الالوهية اى لاله الا هو وذلك صحيح مدلول عليه \* (مسئلة) \* كون البارئ جيا عالما قادرا الى سائر الصفات نسب واضافات لا عيان زائدة لما يرزى الى نعمتها بالنقص اذ الكامل بالزائد ناقص بالذات عن كماله بالزائد وهو كامل لذاته فالزائد بالذات على الذات بحال وبالنسبة والاضافة ليس بحال واما قول القائل لاهى هو ولاهى اغيار له فكلام في غاية البعد فانه قد دل كلام صاحب هذا المذهب على اثبات الزوائد وهو الغير بلاشك الا انه انكر هذا الاطلاق لا غير ثم تحكم في الحد بان قال الغير ان اللذان يجوز مفارقة احدهما الاخر مكانا وزمانا ووجود او عدم ما وليس هذا بجحد للغيرين عند جميع العلماء \* (مسئلة) \* لا يؤثر تعدد العلاقات من المتعلق في كونه واحدا في نفسه كما لا يؤثر تقسيم المتكلم به في احديته الكلام \* (مسئلة) \* الصفات الذاتية للموصوف بها وان تعددت لا تعدل على تعدد الموصوف في نفسه لكونها مجموع ذاته وان كانت معقولة في التمييز من بعض الوجوه \* (مسئلة) \* كل صورة في العالم عرض في الجوهر وهى التى يتبع عليها الخلق والسلخ \* والجوهر واحد \* والقسم في الصورة لا في الجوهر \* (مسئلة) \* قول القائل انما وجد عن المعلول الاثر الكثرة وان كان واحدا لاعتبارات ثلاثة وجدت فيه وهى علته ونفسه وامكانه فنقول لهم ذلك يلزمكم في العلة الاولى اعنى وجود اعتبارات فيه وهو واحد فلم منعتم ان لا يصدر عنه الا واحد فاما ان تلتزموا صدور الكثرة عن العلة الاولى او صدور واحد عن المعلول للاول وانتم غير قائلين بالامرئين \* (مسئلة) \* من وجبه الكمال الذاتية والمعنى لا يكون على الشيء لانه يؤدى كونه على الى توقفه على المعلول والذات منزهة عن

التوقف على شيء فكونها علة محال لكن الالوهة قد تنقل الاضافات \* فان قيل ان من يطلق الاله على  
 من هو كامل الذات غنى الذات لا يريد الاضافات ولا التسبب \* قلنا لا مشاحة في اللفظ بخلاف  
 العلة فانها في اصل وضعها وفي معناها تستدعي معلولا \* فان اريد بالعلة ما اراد هذا الاله فسلم  
 ولا يبقى نزاع في هذا اللفظ الا من جهة الشرع هل يمنع او يمنع او يسكت \* (مسئلة) \* الالوهية  
 مرتبة للذات لا يستحقها الا الله تعالى فطلبت مستحقها ما هو طلبها والمألوه يطلبها وهي تطلبه  
 فالذات غنية عن كل شيء فلو ظهر هذا السر الرابط لما ذكرنا بلطلت الالوهية ولم يطل كمال الذات \*  
 وظهر هنا بمعنى زال كما يقال ظهر واعن البلاى ارتفعوا عنه وهو قول الامام للالوهية سر لو ظهر  
 لطلت الالوهية \* (مسئلة) \* العلم لا يتغير بتغير المعلوم لكن التعلق يتغير والتعلق نسبة الى  
 معلوم ما \* مثاله تعلق العلم بان زيد اس يكون فكان تعلق العلم بكونه ككاتب اتاني الحال وزال تعلق  
 العلم باستئناف كونه ولا يلزم من تغير التعلق تغير العلم وكذلك لا يلزم من تغير المسموع والمرئي تغير الرؤية  
 والسمع \* (مسئلة) \* ثبت ان العلم لا يتغير فالمعلوم ايضا لا يتغير فان معلوم العلم انما هو نسبة  
 لامر من معلومين محققين فالجسم معلوم لا يتغير ابد والقيام معلوم لا يتغير ونسبة القيام للجسم هي  
 المعلومة التي الحق بها التغير والنسبة ايضا لا تتغير وهذه النسبة الشخصية ايضا لا تكون لغير هذا  
 الشخص فلا تتغير وما ثم معلوم اصلا سوى هذه الاربعة وهي الثلاثة الامور المحققة النسبة والمنسوب  
 والمنسوب اليه والنسبة الشخصية \* فان قيل انما الحقنا التغير بالمنسوب اليه لكونه رأينا على  
 حالة ما ثم رأينا على حالة اخرى \* قلنا لما نظرت الى المنسوب اليه امر ما لم تنظر اليه من حيث حقيقته  
 غير متغيرة ولا من حيث ما هو منسوب اليه فقلت حقيقته لا تتغير ايضا وانما نظرت اليه من حيث ما هو  
 منسوب اليه حال ما فاذا ليس المعلوم الاخر هو المنسوب اليه تلك الحالة التي قلت انها زالت فانها  
 لا تفارق منسوبها وانما هذا منسوب آخر اليه نسبة اخرى فاذا لا يتغير علم ولا معلوم وانما العلم  
 له تعلق بالمعلوم وتعلق بالمعلومات فكيف شئت \* (مسئلة) \* ليس شيء من العلم التصوري  
 مكتسب بالنظر الفكري فالعلوم المكتسبة ليست الانسبة معلوم تصوري الى معلوم تصوري  
 والنسبة المطلقة ايضا من العلم التصوري فاذا نسبت الاكساب الى العلم التصوري فليس ذلك  
 الا من كونك تسمع لفظا قد اصطلحت عليه طائفة ما المعنى ما يعرفه كل احد لكن لا يعرف كل  
 احد ان ذلك اللفظ يدل عليه فلذلك يسأل عن المعنى الذي اطلق عليه هذا اللفظ اى معنى هو في عينه  
 المستعمل بما يعرفه فلولا يكن عند السائل العلم بذلك المعنى من حيث معنويته والدلالة التي توصل بها  
 الى معرفة مراد ذلك الشخص بذلك الاصطلاح لذلك المعنى ما قبله وما عرف ما يقول فلا بد ان تكون  
 المعاني كلها مركوزة في النفس ثم تنكشف له مع الايات حالا بعد حال \* (مسئلة) \* وصف  
 العلم بالا حاطة للمعلومات يقتضى يتناهاها واتساها فيها محال فالاحاطة محال لكن يقال العلم محيط  
 بحقيقة كل معلوم والا فليس معلوما بطريق الاحاطة فانه من علم امر اما من وجه ما لا من جميع  
 الوجوه فما احاط به \* (مسئلة) \* رؤية البصيرة علم ورؤية البصر طريق حصول علم فكون  
 الاله سمعا بصيرا تعلق تفصيلي فهما حكمان لاهم ووقعت التمنية من اجل التعلق الذي هو المسموع  
 والمبصر \* (مسئلة) \* الازل نعم سلبى وهونى الاولى فاذا قلنا ازلى فى حق الالوهية فليس  
 الا تلك المرتبة \* (مسئلة) \* استدل الاشاعرة على حدوث كل ما سوى الله بحدوث التهيئات  
 وحدث اعراضها وهذا لا يصح حتى يقيم الدليل على حصر كل ما سوى الله تعالى فيما ذكره ونحن  
 نسلم حدوث ما ذكرنا حدوثه \* (مسئلة) \* كل موجود قائم بنفسه غير متعجز وهو ممكن  
 لا يتجزى مع وجوده الأزمنه ولا تطلبه الامكنه \* (مسئلة) \* دلالة الاشعري على الممكن الاقول  
 انه يجوز تقدمه على زمان وجوده وتاخره عنه فالزمان عنده في هذه المسئلة متقدر لا موجود

فالاختصاص دليل على المخصص وهذه دلالة فائدة لعدم الزمان فبطل ان يكون هذا ادليلا فهلا  
قال نسبة المكمل الى الوجود ونسبة الوجود الى الممكنات نسبة واحدة من حيث ما هي نسبة  
لا من حيث ما هو ممكن فاخصاص بعض الممكنات بالوجود دون غيره من الممكنات دليل على ان لها  
مخصصا فهذا هو عين حدوث كل ما سوى الله سبحانه وتعالى \* (مسئلة) \* قول القائل ان  
الزمان مدة متوهمة تقطعها حركة للفلك خلف من الكلام لان المتوهم ليس بمحقق وهم ينكرون على  
الاشاعر تقدير الزمان في الممكن الاقول فركات الفلك تقطع في لاشئ فان قال الاخر ان الزمان حركة  
الفلك والفلك محيز فلا تقطع الحركة الا في متعيز \* (مسئلة) \* عجبت من طائفتين كبيرتين الاشاعر  
والمجسمة في غلطهم في اللفظ المشترك كيف جعلوه للتشبيه ولا يكون التشبيه باللفظة المثل ابوبكاف  
الصفة بين الامرين في اللسان وهذا عزيز الوجود في كل ما جعله تشبيها من آية او خبر ثم ان  
الاشاعر تخيلت انها الماتلوت قد خرجت من التشبيه وهي ما فارقت الا انها التفتل من التشبيه  
بالاجسام الى التشبيه بالمعاني المحذرة المفارقة للنعوت التديمة في الحقيقة والحد فما انتقلوا من  
التشبيه بالمحدثات اصلا ولو قلنا بقولهم لم نعدل مثلا من الاستواء الذي هو الاستقرار الى  
الاستواء الذي هو الاستيلاء كما عدلوا واسما والعرش مذكور في نسبة هذا الاستواء فيبطل  
معنى الاستيلاء مع ذكر السرير ويستحيل صرفه الى معنى آخرنا في الاستقرار فكنت اقول ان  
التشبيه مثلا انما وقع بالاستواء والاستواء معنى لا بالمستوى الذي هو الجسم والاستواء حقيقة  
معتولة معنوية تنسب الى كل ذات بحسب ما تطيقه حقيقة تلك الذات ولا حاجة لنا الى التكلف في  
صرف الاستواء عن ظاهره فهذا غلط بين لا خفا به \* واما المجسمة فلم يكن ينبغي لهم ان يتجاوزوا  
باللفظ الوارد الى احد محتملاته مع ايمانهم ووقوفهم مع قوله تعالى ليس كمثل شئ \* (مسئلة) \*  
كما انه تعالى لم يأمر بالنعشاء كذلك لا يريد ان يرضاهم قضاها وقتها \* بيان كونه لا يريد ان  
كونها فاحشة ليس عينها بل هو حكم الله فيها وحكم الله في الاشياء غير مخلوق وما لم يرضه عليه الخلق  
لا يكون مراد فان الزمناه في الطاعة التزمناه وقلنا الارادة للطاعة ثبتت سمعا لاعقلا فأتوه في  
النعشاء ونحن قبلناها ايمانا كما قبلنا وزن الاعمال وصورها مع كونها اعراضا فلا يتدح ذلك فيما  
ذهبت اليه لمقتضيات الدليل \* (مسئلة) \* العدم للممكن المتقدم بالحكم على وجوده ليس مراد  
لكن العدم الذي يقارنه كاحمال وجوده ان لو لم يكن الوجود لكان ذلك العدم منسجبا عليه هو  
مراد حال وجود الممكن لجواز استحباب العدم له وعدم الممكن الذي ليس مراد هو الذي في متابلة  
وجود الواجب لذاته لان مرتبة الوجود المطلق تتقابل العدم المطلق الذي للممكن اذ ليس له جواز  
وجود في هذه المرتبة وهذا في وجود الالوهة لا غير \* (مسئلة) \* لا يستحيل في العقل وجود قدوم  
ليس باله فان لم يكن فن طريق السمع لا غير \* (مسئلة) \* كون المخصص مراد الوجود ممكن ما  
ليس تخصيصه لوجوده من حيث هو وجود لكن من حيث نسبته لممكن ما يجوز نسبته لممكن آخر  
فالوجود من حيث الممكن مطلقا لا من حيث ممكن ما ليس مراد ولا واقع اصلا الا يمكن ما  
واذا كان يمكن ما فليس هو مراد من حيث هو لكن من حيث نسبته لممكن ما لا غير \* (مسئلة) \*  
دل الدليل على ثبوت السبب المخصص ودل الدليل مثلا على التوقيف فيما ينسب الى هذا المخصص من  
ثبوت او اثبات كما قال لنا بعض المنظر في كلام جري بين وبينه فكأنك كزعم لكن دل الدليل على ثبوت  
الرحول من جانب المرسل فاخذنا النسب الالهية من الرسول فكنا باناه كذا وليس كذا فكيف  
والدليل الواضح على وجوده وان وجوده عين ذاته وليس بعلة لذاته لثبوت الاقتضالى الغير وهو  
الكامل بكل وجه فهو الموجود ووجوده عين ذاته لا غيرها \* (مسئلة) \* اقتنار الممكن للواجب  
بالذات والاستغناء الدائى للواجب دون الممكن يسمى الهية وتعلقها بنفسها وبمقتضى كل مقتضى



وجودا كان او عدما يسمى علما وتعلقها بالممكنات من حيث ماهي الممكنات عليه يسمى اختيارا وتعلقها  
بالممكن من حيث تقدم العلم قبل كون الممكن يسمى مشيئة وتعلقها بتخصيص احد الجائزين للممكن  
على التعيين يسمى ارادة وتعلقها بايجاد المكون يسمى قدرة وتعلقها باسماح المكون كونه يسمى امر او دور  
على نوعين بواسطة وبلا واسطة فبارتفاع الواسطة لا بد من نفوذ الامر وبلا واسطة لا يلزم النفوذ  
وليس بأمر في عين الحقيقة اذ لا ينفذ الامر الله عز وجل شيء وتعلقها باسماح المكون لصرفه عن كونه  
او كون ما يمكن ان يصدر منه يسمى نهيًا وصورته في التقسيم صورة الامر وتعلقها بتصصيل ماهي عليه  
او غيرها من الكائنات او ما في النفس يسمى اخبارا فان تعلق بالمكون على طريق اي شيء يسمى  
استفهاما وان تعلق به على جهة النزول اليه بصيغة الامر يسمى دعاء ومن بابه تعلق الامر الى هذا  
يسمى كلاما وتعلقها بالكلام من غير اشتراط العلم به يسمى سماعا فان تعلقت وتبع التعلق الفهم بالمسوع  
يسمى فهما وتعلقها بكيفية النور وما يحمله من المراتب يسمى بصرا وروية وتعلقها بادرالك كل  
مدرك الذي لا يصح تعلق من هذه التعلقات كلها الا به يسمى حياة والعين في ذلك كله واحدة فتعددت  
التعلقات لحقائق التعلقات والاسماء للمسميات \* (مسئلة) \* للعقل نور يدرك به امور مخصوصة  
وللايمان نور يدرك به كل شيء ما لم يتم مانع فنور العقل تصل الى معرفة الالوهة وما يتب لها  
وما يستحيل وما يجوز منها وما لا يستحيل ولا يجب ونورا لايمان يدرك العقل معرفة الذات وما نسب  
الحق الى نفسه من النعوت \* (مسئلة) \* لا يمكن عندنا معرفة كيفية ما ينسب الى الدوات  
من الاحكام الا بعد معرفة الذات المنسوبة والمنسوب اليها وحينئذ تعرف كيفية النسبة المخصوصة  
لتلك الذات المخصوصة كالاستواء والمعبية واليد والعين وغير ذلك \* (مسئلة) \* الاعيان  
لا تتقلب والحقائق لا تبدل فالنار تحرق بجنسيتها لا بصورتها فقولها تعالى يا ناركوني بردا وسلاما  
خطاب للصورة وهي الجرات واجرام الجرات محترقة بالذات فلما قامت النار بها سميت نار اقتقبل البرد  
كما قبلت الحرارة \* (مسئلة) \* البقاء استمرار الوجود مثلا على الباقي لا غير ليس بصفة زائدة  
فيحتاج الى بقاء ويتسلسل الاعلى مذهب الاشاعرة في المحدث فان البقاء عرض فلا يحتاج الى بقاء  
وانما ذلك في بقاء الحق تعالى \* (مسئلة) \* الكلام من حيث هو كلام واحد والقسم في المتكلم  
به لا في الكلام فالامر والنهي والخبر والاستخبار والطلب واحد في الكلام \* (مسئلة) \*  
الاختلاف في الاسم والمسمى والتسمية اختلاف في اللفظ فاما قول من قال تبارك اسم ربك وسبح  
اسم ربك فسكانه عن السفر بالمعصف الى ارض العدو واما القول في الحجية بأسماء سميتوها على ان  
الاسم هو المسمى فالمعبود الاشخاص فنسبة الالوهية عبد او لاجبة فان الاسم هو المسمى ولو كان  
لكان يحكم اللغة والوضع لا يحكم المعنى \* (مسئلة) \* وجود الممكنات لكل مراتب الوجود  
الذاتي والعرفاني لا غير \* (مسئلة) \* كل ممكن منحصر في احد قسمين في ستر او تجل فقد وجد الممكن  
على اقصى غايته واكملها فلا اكل منه ولو كان الاكل لا يتناهى لما تصور خلق الكمال وقد وجد معطابقا  
للضرورة الكالية فقد كل \* (مسئلة) \* المعلومات منحصرة من حيث ما تدرك به في حسن فطهر  
وباطن وهو الادراك النفسي وبديهة وما تركب من ذلك عقلا ان كان معني وخيالا ان كان صورة  
فانخيال لا يركب الا في الصورة خاصة والعقل يعقل ما يركب الخيال وليس في قوة الخيال ان يصور  
بعض ما يركبه العقل والاقطار الالهية ستر خارج عن هذا كله يوقف عنده \* (مسئلة) \*  
الحسين والقيج ذاتي اللسن والقيج لكن منه ما يدرك حسنه وقبحه بالنظر الى كمال او نقص او غير  
او ملاءمة طبع او منافرة او وضع ومنه ما لا يدرك قبحه ولا حسنه الا من جانب الحق الذي هو  
الشرع فنقول هذا القبيح وهذا حسن وهذا من الشرع خيرا لا حكم ولهذا نقول بشرط الزمان  
والحالة والشخص وانما شرطنا هذا من اجل ان نقول في القتل اقتداء او قود أو وحد وفي ابلاج

الذكر في الفرج سفاح او متكاح فن حيث هو ايلاج واحد لسنا نقول كذلك فان الزمان مختلف  
ولو ازم المتكاح غير موجود في السفاح وزمان تحليل الشيء ليس زمان تحريمه ان لو كان غير المحرم  
واحد او الحركة من زيد في زمان ما ليس هي الحركة منه في الزمان الاخر ولا الحركة التي من عروهي  
الحركة التي من زيد فالقبيح لا يكون حسنا ابدا لان تلك الحركة الموصوفة بالحسن او القبح لا تعود ابدا  
وقد علم الحق ما كان حسنا وما كان قبيحا ونحن لا نعلم ثم انه لا يلزم من الشيء اذا كان قبيحا ان يكون اثره  
قبيحا فقه يكون اثره حسنا والحسن ايضا كذلك قد يكون اثره قبيحا كحسن الصدق في مواضع يكون  
اثره قبيحا وكقبح الكذب في مواضع يكون اثره حسنا فتصدق ما بهنالك عليه تجدد الحق \* (مسئلة) \*  
لا يلزم من اتقاء الدليل اتقاء المدلول فعلى هذا لا يصح قول الحالوي لو كان الله في شيء كما كان في عيسى  
لاحي الموقى \* (مسئلة) \* لا يلزم الراضى بالقضاء الرضى بالمقتضى فالقضاء حكم الله وهو الذي  
امرنا بالرضى به والمقتضى المحكوم به فلا يلزمنا الرضى به \* (مسئلة) \* ان اريد بالاختراع حدوث  
المعنى المخترع في نفس المخترع وهو حقيقة الاختراع فذلك على الله تعالى محال وان اريد بالاختراع  
حدوث المخترع على غير مثال سبقه في الوجود الذي ظهر فيه فقد يوصف الحق على هذا بالاختراع  
\* (مسئلة) \* ارتباط العالم بالله تعالى ارتباط يمكن بواجب وموضوع بصانع فليس للعالم في الازل  
مرتبة وجودية فانها مرتبة الواجب بالذات فهو الله تعالى ولا شيء معه سواء كان العالم موجودا  
او معدوما فن توهم بين الله والعالم ان يبقدر تقدم وجود الممكن فيه وتأخره فهو توهم باطل لاحتمية له  
فلهذا نزعتنا في الدلالة على حدوث العالم خلاف ما نزعت اليه الاشاعرة وقد ذكرناه في هذا التعليق  
\* (مسئلة) \* لا يلزم من تعلق العلم بالمعلوم حصول المعلوم في نفس العالم ولا مثاله وانما العلم يتعلق  
بالمعلومات على ما هي عليه في حيثيتها وجودا وعدما فنقول التسائل ان بعض المعلومات له في الوجود  
اربع مراتب ذهني وعيني ولفظي وخطي فان اراد بالذهن العلم بغير مسلم وان اراد بالذهن الحيات  
فسلم لكن في كل معلوم يتخيل خاصة وفي كل عالم يتخيل ولكن لا يصح هذا الا في الذهني خاصة لانه يطابق  
العيني في الصورة واللفظي والخطي ليس كذلك فان اللفظ والخط موضوعان للدلالة والتفهيم فلا  
يتزل من حيث الصورة على الصورة فان زيدا اللفظي والخطي انما هو زاي ويا ووال رقما ولفظا ما له  
عين ولا شمال ولا جهات ولا عين ولا مع فهذا قلنا لا يتزل عليه من حيث الصورة لكن من حيث  
الدلالة ولذلك اذا وقعت فيه المشاركة التي تبطل الدلالة اقتقر الى النعت والبدل وعطف البيان  
ولا يدخل في الذهني مشاركة اصلا فافهم \* (مسئلة) \* كما حصرنا في باب المعرفة الاقول ما للعقل من  
وجوه المعارف في العلم ولم ننبه من اين حصل لنا ذلك الحصر فاعلم ان للعقل ثلاثمائة وستين وجها يقابل  
كل وجه من جانب الحق العزيز ثلاثمائة وستون وجها يمد كل وجه منها بعلم لا يعطيه الوجه الاخر  
فاذا ضربت وجوه العقل في وجوه الاخذ فالخارج من ذلك هي العلوم التي للعقل المستورة في اللوح  
المحفوظ الذي هو النفس وهذا الذي ذكرناه كشفنا الهيا لا يجيله دليل عقلي فينتلي تسليما من فائده اعني  
هذا كما تلتقي من القائل الحكيم الثلاثة الاعتبارات التي للعقل الاقول من غير دليل لكن مصادرة فهذا  
اولى من ذلك فان الحكيم يدعي في ذلك النظر فمدخل عليه بما قد ذكرناه في عيون المسائل في مسئلة  
الدرة البيضاء اني هي العقل الاقول وهذا الذي ذكرناه لا يلزم عليه دخل فاناما ادعيناه نظرا وانما  
ادعيناه تعريفا فغاية المنكران بقول القائل تكذب وليس له غير ذلك كما يقول له المؤمن صدقت فهذا  
فوقنا بيننا وبين القائلين بالاعتبارات الثلاثة وبالله التوفيق \* (مسئلة) \* ما من ممكن من عالم  
الخلق الا وله وجهان وجه الى سببه ووجه الى الله تعالى فكل حجاب وظلمة تطرأ عليه فن سببه وكل  
نور وكشف فن بجانب حقه وكل ممكن من عالم الامر فلا يتصور في حقه حجاب لانه ليس له الا وجه واحد  
فهو النور المحض لا لله الدين الخالص \* (مسئلة) \* دل الدليل العقل على ان الوجود يتعلق

القدرة وقال الحق عن نفسه ان الوجود يقع عن الامر الالهي فقال انما قولنا شئ اذا اردناه ان  
نقول له كن فيكون فلا بد ان يتطرق في متعلق الامر ما هو وما هو متعلق القدرة حتى نجتمع بين السمع  
والعقل فنقول الامثال قد وقع بقوله فيكون والمأمور به انما هو الوجود فقلعت الارادة بتضييع  
أجد الممكنين وهو الوجود وتعلقت القدرة بالممكن فأثرت فيه اليجاد وهي حالة معقولة بين الوجود  
والعدم فتعلق الخطاب بالامر لهذه العين المخصصة بأن تكون فانتقلت فكانت فلولا يمكن العين  
ولا وصف لها بالوجود يتوجه على تلك العين الامر بالوجود لما وقع الوجود والقائل بهي المراد  
في شرح كن غير مصيب \* (مسئلة) \* معقولة الاولية للواجب الوجود بالغير نسبة سلبية عن  
وجود كون الوجوب المطلق فهو أول لكل مقيد اذ يستحيل ان يكون له هناك قدم لانه لا يتخلو أن  
يكون بحيث الوجوب المطلق فيكون اما هو بنفسه وهو محال واما قائم به وهو محال لوجوه منها  
انه قائم بنفسه ومنها ما يلزم للواجب المطلق لو قام به هذا من الاقتدار فيكون اما مقوم لذاته وهو محال  
او مقوم المرتبة وهو محال \* (مسئلة) \* معقولة الاولية للواجب المطلق نسبة وضعية لا يعقل  
لها العقل سوى استناد الممكن اليه فيكون اولاهذا الاعتبار ولو قدر أن لا وجود للممكن قوة وفعلا  
لا تلتفت النسبة الاولية اذ لا تجد متعلقتا \* (مسئلة) \* اعلم ان الممكنات لا يعلم وجودها الا من حيث  
هو بنفسه علم ومن هو موجود عنه غير ذلك لا يصح لان العلم باشئ يؤذن بالاحاطة به والفرغ منه  
وهذا في ذلك الجناب محال فالعلم به محال ولا يصح ان يعلم منه لانه لا يتبعض فلم يبق العلم الا بما يكون  
منه وما يكون منه هو أنت فانت المعلوم فان قيل علمنا بليس هو كذا علم به قلنا نعوتك جردته  
عنها لما يقتضيه الدليل من نفي المشاركة فتميزت انت عندك عن ذات مجهولة لك من حيث ما هي معلومة  
لنفسها ما هي تميزت للعدم الصفات الثبوتية التي لها في نفسها فافهم ما علمته وقل رب زدني علما  
لو علمته لم يكن هو ولو جهلك لم تكن انت فعمله اوجد له وبعجزك عبده فهو هو لهو لالك وانت انت  
لانت وله فانت مرتبطة به ما هو مرتبطة بالدائرة مطابقة من تبطه بالنقطة المطلقة ليست  
مرتبطة بالدائرة نقطة الدائرة من تبطه بالدائرة كذلك الذات مطابقة ليست مرتبطة بك الوهية  
الذات مرتبطة بالمألوه كنقطة الدائرة \* (مسئلة) \* متعلق رؤيتنا الحق تعالى ذاته سبحانه ومتعلق  
علمنا به اثباته الها بالاضافات والساوب فاختلف المتعلق فلا يقال في الرؤية انها مزيد وضوح في العلم  
لاختلاف المتعلق وان كان وجوده عين ماهيته فلا ينكر أن تكون معقولة الذات غير معقولة  
كونها موجودة \* (مسئلة) \* ان العدم هو الشر المحض ولم يعقل بعض الناس حقيقة هذا الكلام  
لغموضه وهو قول المحققين من العلماء المتقدمين والمتأخرين لكن اطلقوا هذه اللفظة ولم يوضحوا  
معناها وقد قال لنا بعض سفراء الحق في منازله في الطلبة والنور ان الخير في الوجود والشر في العدم  
في كلام طويل علمنا ان الحق تعالى له اطلاق الوجود من غير تقييد فهو الخير المحض الذي لا شر فيه  
فتقابله اطلاق العدم الذي هو الشر المحض الذي لا خير فيه فهو هو معنى قولهم ان العدم هو الشر  
المحض \* (مسئلة) \* لا يقال من جهة الحقيقة ان الله تعالى جائز أن يوجد امر اما جائز أن لا يوجد  
فيفقر الى مرجع وهو الله تعالى وقد تفصينا الشريعة فخارا ينافيها ما يناقض ما قلناه فالتدني نقول  
في الحق انه يجب له كذا ويستحيل عليه كذا ولا نقول يجوز عليه كذا فهذه عقيدة اهل الاختصاص  
من اهل الله تعالى واما عقيدة خلاصة الخاصة في الله تعالى فأمر فوق هذا جعلناه مبددا في هذا  
الكتاب لكون اكثر العقول المنجوبة بافكارها تنصر عن ادراكه اعدم تجريدنا  
وقد انتهت مقدمة الكتاب وهي غايه كالعلوة فمن شاء كتبها فيه ومن شاء تركها والله يقول الحق  
وهو يهدي السبيل وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم إلى يوم الدين

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(البلبل الاول) في معرفة الروح الذي اخذت من تفصيل نشأته ما سطرته في هذا الكتاب وما كان ينفي

شعر

وبينه من الاسرار نحن ذلك

وهو عنى ذلك سرنا مكفوف  
قيل انت المحير المكتوف  
لقلوب تطهرت مكشوف  
فبدا سره العلى المنيف  
قر الصدق ما اعتراه خسوف  
قلت فيه موله ملهوف  
اى سره لوانه معروف  
عند قوم وعند قوم لطيف  
انما يعرف الشريف الشريف  
فتولاهم الرحيم الرؤف  
عن طواف بذاته تحريف  
بأمان ما بعده تخويف  
او يعيشوا فالثوب منهم نظيف

قلت عند الطواف كيف اطوف  
جلت غير عاقل حر ككاف  
انظر البيت نوره يتلا لا  
نظرت به بالله دون حجاب  
وتجلى لها بأفق جلالى  
لو رأيت الخولى حين تراه  
يكنم السر فى سواد يمينى  
جهلت ذاته فقيل ككئيف  
قال لى حين قلت لم جهلوه  
عرف فؤده فلازموه زمانا  
واسبق تقاموا فلا ترى قط فيهم  
قم فبشر عنى مجاور يبتى  
ان استهم فز حتم بلتاني

اعلم ايها الولي الحليم والصفي الكريم اني لما وصلت الى مكة البركات ومعدن السكك الروحية  
والحركات وكان من شأني فيه ما كان طفنت بينه العتيق في بعض الاحيان فيبدا انا اطوف مسجدا  
ومجدا ومكبرا ومهللا تارة التلم واستلم وتارة للملتم الترم اذ انقبت وانا عند الحجر الاسود باهت  
الفتى القانت المتكلم الصامت الذي ليس بجي ولا مات المركب البسيط الخاط المهيط فعندما  
ابصرته يطوف بالبيت طواف الخي بالميت عرفت حقيقته ومجازه وعلت ان الطواف بالبيت  
كصلاة الجنازه واشدت الفتى المذكور ما سمعته من الايات عندما رأيت الخي طائفا باموات

شعر

الاموات

نحو س لهم سر اشريعة عيني  
وهم كل عين الكشف ما هم به عزم  
عزيز وحيد الدهر ما مثله شئ  
وليس من الاملاك بل هو انسى  
الدى الكشف والتعقيق حتى ومرق

ولما رأيت البيت طافت بداه  
وطاف به قوم هم الشرع والخي  
رأعب من ميت يطوف به حتى  
تجلى لنا عن نور ذات محله  
تسقت أن الامر غيب وأنه

فعندما وقعت في هذه الايات وألحقت بيته المكزوم من جهة تما بجانب الاموات خطفتني منى خطفتني  
قاهر وقال لي قوله رادع وزاجر انظر الى سر البيت قبل الثوب تجده زاهيا بالمطيفين والظلائين  
بأجاره ناظر اليهم من خلف حبيبه وأستاره فرأيتهم يزهو كما قال فأفحمت له في المقال وانشدته

شعر

في جلال المثال على الارتجال

وما زهو الامن حكيم له صمع  
وليس له عقل وليس له صمع  
رائتها طول الحياة اما الشرع

ارى البيت يزهو بالمطيفين حوله  
ويغذا جواد لا يحس ولا يرى  
فتقل شخصي هذه طاعة لنا

فقلت له هذا بلاغك فاستمع  
 رأيت جادا لاجياة بذاته  
 ولكن لعين القلب فيه مناظر  
 تراه عزيزا ان تجلي بذاته  
 فكنت اباحض وكنت علينا

مقالة من ابدى له الحكمة الوضع  
 وليس له ضرر وليس له نهيح  
 اذا لم يكن بالعين ضعف ولا صدع  
 فليس مخلوق على جملة وسع  
 فخي العطاء الجزل والقبض والمنع

(فصل) ثم انه اطلعني على منزله ذلك النقي وزاهاته عن اين ومتى فلما عرفت منزله وانزاله وعانيت  
 مكاتبه من الوجود واحواله قبلت يمينه ومسحت من عرق الوحي جبينه وقلت له انظر من طالب  
 مجالستك وراغب في مؤانستك فاشار الى ايامه واغزائه فطر على ان لا يكلم احدا الا رمزا وان  
 رمزي اذا علمته وتحققته وفهمته علمت انه لا يدركه فصاحة الفصحاء ونطقه لا تبلغه بلاغة البلغاء  
 فقلت له يا ايها البشير هذا خير كثير فعرفني باصطلاحك وأوقفني على كيفية حركات مفتاحك فاني  
 اريد مسامرتك واخب مصاهرتك فان عندك الكفؤ والنظير وهو النازل بذاتك والامير ولولاما  
 كانت لك حقيقة ظاهره ما نطعت اليك وجوه ناضرة ناظره فأشار فقلت وجلالي حقيقة بجاله  
 فهمت فسقط في يدي وعشي في الحين علي فعندما اقت من الغشيم وأرعدت فرائصي من  
 الخشيمه علم ان العلم به قد حصل وأني عصاسيره ونزل قفلا حله علي ما جاءت به الانباء وتزلت به  
 الملائكة الامناء انما يخشى الله من عباده العلماء فجعلها دليلا واتخذها لمعرفة العلم الحاصل به  
 سبيلا فقلت له اطلعني على بعض اسرارك حتى اكون من جملة انصارك فقال انظر في تفصيل  
 نشأتي وفي ترتيب بنيتي وهياتي تجد ما سألتني عنه مر قوما فاني لا اكون مكلما ولا كليما فليس علي  
 بسواي وليست ذاتي مغيرة لاسمائي فأنا العلم والمعلوم والعليم وانا الحكمة والمحكم والحكيم ثم قال  
 لي طف على اثرى وانظر الى بنور قري حتى تأخذ من نشأتي ما تسطره في كتابك وتلمبه على كتابك  
 وعرفني ما اشهدك الحق في طوافك من اللطائف مما لا يشهده كل طائف حتى اعرف همتك  
 ومعناك فاذكرك علي ما علمت منك هناك فقلت انا اعترف اني اشاهد المشهود ببعض ما  
 اشهدني من اسرار الوجود المترفلات في غلائل النور والمخدرات العين من وراء الستور التي  
 انشأها الحق حجابا مرفوعا وسما موضوعا فالفعل بالنظر الى الذات لطيف واعدم دركه علي  
 شريف شعر

فوصفه أطف من ذاته  
 وأودع الكل بذاتي كما  
 فالحق مطلوب لمعنى كما

وفعله أطف من وصفه  
 اودع معنى الشيء في حرفه  
 بطلب ذات المسك من عرفه

ولولاما اودعه فيما اقتضته حقيقتي ووصلت اليه طريقي لم اجد شر به ينلا ولا الى معرفته سبيلا  
 ولذلك اعود علي البدء عند النهاية كما يرجع فخذ البركار في فتح الدائرة عند الوصول الى غاية وجوده المالى  
 نقطة البداية فاربط آخر الامر باوله وانعطف ابده علي اذله فليس الوجود مستمر وشهود  
 ثابت مستقر وانما طال الطريق من اجل رؤية الخالق فلو صرف العبد وجهه الى الذي يليه  
 من غير ان يحل فيه لنظر الى الساكنين اذا وصلوا بعين بئس وانه ما فعلوا ولو عرفوا من مكانهم ما  
 اتقوا لانهم حججوا بشفعية الحقائق عن وترية الحق الخالق الذي خلق الارض والطرائق فنظروا  
 مدارج الاسماء وطلبوا معارج الاسراء وتخيروها اعظم منزلة تطلب وأسنى حالة يقصد الحق تعالى  
 فيها ويرغب فيسرههم علي براق الصدق ورفارقه وحققهم بما عاينوه من آياته ولطائفه وذلك لما كانت  
 النظرة شماليه وكانت القطرة علي النشأة الكليية تتناول بوجهها في اصل الوضع نقطة الهائره فتستظر

بجنتها من الجانب الايمن منقبة ومن الجانب الغربي سافره فلوسفرت عن اليمين لثالث من اول  
طرفها مقام التمكين في مشاهدة التعيين وياعلم ان هو في اعلى عدين ويتصل انه في اسفل ساقين  
اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين فتعالها عين مديرها ووقوفها في موضعها الذي وقفت فيه غاية  
مسيرها فاذا ثبت عند العاقل ما اثرت اليه وضح وعلم ان المرجع اليه في موقفه لا يبرح لكن يتصل  
المسكين الفزع والقمع ويقول وهل في مقابلة الضيق والجرح الا السعة والشرح ثم يلوذ ذلك قرء آما  
على الخصماء فمن رد الله ان يديه بشرح صدره للاسلام ومن رد ان يضل به يجعل صدره ضيقا حرجا  
كأنما يصعد في السماء فكأن الشرح لا يكون الا بعد الضيق كذلك المطلوب لا يحصل الا بعد سلوك  
الطريق ويضل المسكين عن تحصيل ما حصل له بالالهام مما لا يحصل الا بالدليل والفكر عند أهل  
النهي والافهام ولقد صدق فيما قال فانه ناظر بعين الشمال فسلو له حاله وثبتوا له محاله وعضوا له  
محاله وقولوا له عليك بالاستعانة ان اردت الوصول الى ما منه خرجت لا بمحاله واستروا عنه مقام  
المحاورة وعظموه اجر التوازر والموازرة فيحزن عند الوصول الى ما منه صار وسيفرح بما حصل  
في طريقه من الاسرار وصار ولولا ما طلب الرسول صلى الله عليه وسلم بالمعراج مارحل ولا صعد الى  
السماء ولا نزل وكان يأتيه شأن الملا الاعلى وآيات ربه في موضعه \* كما زويت له الارض وهو في مضجعه  
ولكنه سر الهى لينكره من شاء لانه لا يعطيه الانشاء ويؤمن به من شاء لانه جامع الاشياء فعند  
ما اتيت على هذا العلم الذي لا يلفه العقل وحده ولا يحصل على استيفائه الفهم قال لقد اسما معنى  
سرا غريبا وكشفت لى معنى عجيبا ما سمعته من رلى قبلك ولا رأيت احدا تمت له هذه الخنازير  
مثلك على انها عندى معلومة وهى بذاتى مرة قومة ستبدو لك عند رفع ستارانى واطلاعت على  
اشاراتى ولكن اخبرنى ما اشهدك عندما انزلك بحرمه واطلعت على حرمه \* مشهد البيعة  
الالهية \* قلت اعلم يا ضيحا لا يتكلم وسائلا عما يعلم انى لما وصلت اليه من الايمان ونزات عليه فى  
حضرة الاحسان انزلنى فى حرمه واطلعت على حرمه وقال انما اكثر المذاسك رغبة فى التماسك  
فان لم تجدى هنا وجدنى هنا وان احدثت عنك فى جمع تجلياتك فى منى \* مع انى قد اعلمتلك فى غير  
ما موقف من مواضعك وأشرت به اليك غير ما مرّة فى بعض لطائفك \* انى وان احدثت فهو تجلى  
لا يعرفه كل عارف الامن احاط علما بما احطت به من المعارف الا انى اتجلى لهم فى القيامة \* فى غير  
الصورة التى يعرفونها والعلامه فينكرون ربوبيتى ومنها يعوذون وبها يعوذون ولكن لا يشعرون  
ولاكنهم يقولون لئنك التجلى فعوذ بالله منك وها نحن ربنا نستظرون فينذأ خرج عليهم فى الصورة  
التى لديهم فيقرنون لى بالربوبية وعلى انفسهم بالعبودية فهم لعلا متهم عبودون وللصورة التى تنزرت  
عندهم مشاهدون فن قال منهم انه عبدنى فتقوله زور وقد باهتتى وكيف يصح له ذلك وعند ما تجليت  
له انكرنى فن قيدنى بصورة دون صورته فتقبله عبدنى وهو الحقيقفة الممكنة فى قلبه المستوره فهل  
يتصل انه يعبدنى وهو يجعدنى والعارفون ليس فى الامكان خفانى عن ابصارهم لانهم غابون عن  
الخلق وعن اسرارهم فلا يظهرون عندهم سوائى ولا يعقلون من الموجودات سوى اسمائى فكل ما ظهر  
لهم وتجلي قالوا أنت المسيح الاعلى فليسوا سواهم والناس بين غائب وشاهد وكلاهما عندى شئ واحد  
فلا سمعت كلامه وفهمت اشاراته واعلامه جدى جذبة غيورا اليه وأوقفت بين يديه (مخاطبات  
التعليم والالطاف بسر الكعبة من الوجود والطواف) ومد الير فقبلتها ووصلتلى السورة التى  
تعشقها فتحولى فى صورة الحياة وتحوّلت له فى صورة الممات فطلبت السورة تسابع السورة  
فتسالت لها لم تحسنى السيرة وقبضت عينيها عنها وقالت لها ما عرفت فى عالم النباهة كتبها ثم تحوّل لى  
فى صورة البصر فتحوّلت له فى صورة من عى عن النظر وذلك بعد انتضاء شوط وتقبل نصير شرط  
فطلبت الصورة تسابع الصورة فتسالت لها مثل المقالة المذكوره ثم تحوّل لى فى صورة العلم الاعم

فتمت له في صورة الجهل الاتم فطلبت الصورة تباع الصورة فقالت لها المقالة المشهورة ثم تحول  
 لي في صورة سماع النداء فتمت له في صورة الصمم عن الدعاء فطلبت الصورة تباع الصورة فأسدل  
 الحق بينهما ستوره ثم تحول لي في صورة الخطاب فتمت له في صورة الخرس عن الجواب فطلبت  
 الصورة تباع الصورة فأرسل الحق بينهما قوم اللوح وسطوره ثم تحول لي في صورة الارادة  
 فتمت له في صورة تصور الحقيقة والعادة فطلبت الصورة تباع الصورة فأفاض الحق بينهما ضياءه  
 ونوره ثم تحول لي في صورة التقدرة والطاقه فتمت له في صورة العجز والفاقه فطلبت الصورة  
 تباع الصورة فأبدي الحق للعبد تفسيره فقلت له لما رأيت ذلك الاعراض ولم يحصل لي تمام  
 الآمال والاعراض لم آيت على ولم تف بعهدي فقال لي أنت آيت على نفسك يا عبدي لو قبلت  
 الجحرف في كل شوط أيها الطائف لقبلت عيني هنا في هذه الصور اللطائف فان بيتي هناك بمنزلة الذات  
 واشواط الطواف بمنزلة السبع الصفات صفات الكمال لاصفات الجلال لانها صفات الاتصال  
 بك والاتصال فسبعة اشواط كالسبع صفات وبيت قائم كانه الذات غير أني انزلته في فرشي  
 وقلت للعامة انه عندكم بمنزلة عرشي وخليفتي في الارض هو المستوى عليه والمحتوى فانتظر الى الملك  
 معك طائفا والى جانيك واقفا فنظرت اليه فعاد الى عرشه وتاه على بستر نقشه فبسمت جدلا وقلت  
 مر تجلا شعر

من بعد ما طاف بها المكرمون  
 طافوا بها من بين عال ودون  
 ونحن حاقون بها مكرمون  
 اني انا خير فهل تسمعون  
 اني لنا الابعال ايبين  
 انوارهم ونحن ماء مهين  
 وكنا عبد لديه مكين  
 طافوا بما طافنا وليسوا بطين  
 على الذي حقاوبه طائفين  
 قد سخر الله له العالمين  
 ابن الذي خزر واله ساجدين  
 والدنا بكونهم جاهلين  
 وكان للفضل من الجاحدين  
 قد عصموا من خطأ المخطين

يا كعبة طاف بها المرسلون  
 ثم اني من بعدهم عالم  
 انزلها مثلا الى عرشه  
 فان يقل اعظم حاف به  
 والله ما جاء بنص ولا  
 هل ذلك الا النور حفت به  
 فانجذب الشيء الى مثله  
 هلا رأوا ما لم يروا انهم  
 لو جردوا اللطف منا استوى  
 قدسهم وان يجهلوا حق من  
 كيف لهم وعلمهم اني  
 واعترفوا بعد اعتراض علي  
 وأبلس الشخص الذي قد أبي  
 قدسهم وقدسهم وانهم

ثم صرفت عنه وجه قلبي وأقبلت به على ربي فقال لي اتصرت لايك حلت بركتي فيك اسمع منزلة  
 من اثبت عليها وما قدسته من الخير بين يديها وأين سنزلتك من منازل الملائكة المقرين صلواتي  
 عليكم وعليهم اجمعين كعبتي هذه قلب الوجود وعرشي لهذا القلب جسم محدود وما وسعني واحد  
 منهما ولا اخبر عني بالذي اخبرت عنهما وبيتي الذي وسعني قلبك المقصود المودع في جسدك المنهود  
 فالطائفون بتلك الاسرار فهم بمنزلة اجسادكم عند طوافها بهذه الاجار والطائفون بالخافون  
 بعرضنا المحيط كالطائفين منك بعالم التخطيط فكأن الجسم منك في الرتبة دون قلبك البسيط كذلك  
 الكعبة مع العرش المحيط فالطائفون بالكعبة بمنزلة الطائفين بتلك لا يشترط كما في القلب  
 والطائفون بجسمك كالطائفين بالعرش المحيط لا يشترط كما في الصفة الاحاط به فكأن عالم الاسرار

الطائفة بالقلب الذي وسعني أسنى منزلة من غيرهم وأعلى كذلك انتم بنعت الشرف والسيادة على  
الطائفة بالعرش المحيط اولى فانكم الطائفون بقلب وجود العالم فانتم بمنزلة اسرار العلماء وهم  
الطائفون بجسم العالم فهم بمنزلة الماء والهواء فكيف تـكـونون سواء وما وسعني سواكم  
وما تجلبت في صورة كمال الا في معناكم فاعرفوا قدر ما وهبكموه من الشرف العالى وبعد هذا  
فانا الكبير المتعالى لا يحدثني الحد ولا يعرفني السيد ولا العبد تفقدت الالهية فتزهت أن تدرك  
وفي منزلتها أن تشرك أنت الانا وانا انا فلا تطلبني منك فتعني ولا من خارج فلا تهني ولا تترك طلبي  
فتسني واطلبي حتى تلقاني فترقي ولكن تأدب في طلبك واحضر عند شروعي في مذهبك وميزيتي  
وبينك فانك لا تشهدني وانما تشهد عينك فتف في صفة الاشتراك والامكن عبدا وقل العجز عن درك  
الادراك اهرالك تلحقني ذلك عميقا وتكن المكرم الصديقانم قال لي اخرج من حضرتي فذلك  
لا يصلح لخدمتي فخرجت طريقا ففج الحاضر فقال ذرني ومن خلقت وحيدا ثم قال ردوه فرددت  
وبين يديه من ساعتى وجدت وكأني ما زلت عن بساط شهوده وما برحت من حضرة وجوده  
فقال كيف يدخل علي في حضرتي من لا يصلح لخدمتي لولم تكن عندك الحرمة التي توجب الخدمه  
ما قبلتك الحضرة ولم تترك في اول نظره وهما أنت فيها وقد رأيت من برهاك وتحميها ما يزيدك  
احتراما وعند تجلبها احتشاما ثم قال لي لم تسألني حين أمرت باخراجك وردك علي معراجك  
واعرفك صاحب حجة ولسان ما أسرع ما نسيت أيها الانسان فقلت بهرني عظيم مشاهداتك  
وسقط في يدي لتبينك بين البيعة في تجلياتك وبقيت اردد النظر ما الذي طرأ في الغيب من الخبر  
فلو التفت في ذلك الوقت الى العلت ان مني أي علي ولكن الحضرة تعطيني أن لا يشهد سواها وان  
لا ينظر الى محيا غير محياها فقال لي صدقت يا محمد فانت في المقام الاوحد وياك والعدد فان فيه  
هلاكا لا يد ثم اتفقت مخاطبات وأخبار أذكرها في باب الحج ومكة مع جملة اسرار (وصل)  
فقال لي نج وفي يا اكرم ولي وصني ماذا كرت لي امرا الا انا به عالم وهو بذاتي مسطر قائم قلت  
لتدشوقني الى التطلع اليك منك حتى اخبر عنك فقال نعم أيها الغريب الوارد والطالب القاصد  
أدخل معي كعبة الحجر فهو البيت المتعالى عن الحجاب والستر وهو مدخل العارفين وفيه راحة  
الطائفة فدخلت مع بيت الحجر في الحال وأتى يده على صدري وقال انا السابع في مرتبة الاحاطة  
بالكون وباسرار وجود العين والابن اوجدني الحق قطعة نور جوانبي ساذجه وجعلني للكليات  
مما رجه فينا انا شاطيع لما يليق لدى اربيزل علي اذا بالعلم القلي الاعلى قد نزل بذاته من منازل العلى  
راكبا على جواد قائم على ثلاث قوائم فنكس رأسه الى ذاتي فانتشرت الانوار والظلمات ونفت في  
روعي جميع الكائنات فتفتق أرضي وسماي وأطلعني على جميع اسماني فعرفت نفسي وغيري  
وميزت بين شري وخيري وفضلت ما بين خالي وحضاتي ثم انصرف عن ذلك الملك وقال لي تعلم  
انك في حضرة الملك فتبئات لنزول وورود الرسول فتصارت الاملاك الي ودارت الافلاك علي  
والكل ليبيني مقبلون وعلى ذاتي مقبلون وما رأيت ملكا نزل ولا ملكا عن الوقوف بي يدي اتفل  
ولحظت في بعض جوانبي فرأيت صورة الازل فقلت ان النزول محال فثبت علي ذلك الحان وأعمت  
بعض الخاصة ما شهدت وأطلعهم مني علي ما وجدت فانا الروضة البانعة والثمرة الجامعة فارفع  
ستوري وأقرأ ما ضمنته سطورى فاوقفت عليه مني فاجعلني كتابك وخاطب به جميع احبابك  
فرفعت هستوره ولحظت سطوره فأبدى لعيني نوره المودع فيه ما يتضمنه من العلم المتكون ويمحوبه  
فاول سطر قرأه وأول سر من ذلك السطر علمه ما ذكره الآن في هذا الباب اللان والله سبحانه  
يهدي الى العلم الكريم والى طريق مستقيم  
(الباب الثاني في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وماها من الاحماء الحسنی ومعرفة



الكلمات التي توهم التشبيه ومعرفة العلم والعالم والمعلوم وهذا الباب على ثلاثة فصول  
 \* (الفصل الأول في معرفة الحروف) \* \* (الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تميز بها الكلمات) \*  
 \* (الفصل الثالث في معرفة العلم والعالم والمعلوم) \*

• (الفصل الأول في معرفة الحروف ومراتبها والحركات، ماله من الأسماء الإلهية) \*

شعر

شهدت بذلك ألسن الحفاظ	ان الحروف أئمة الالفاظ
بين النيام الخرس والايفاظ	دارت بها الافلاك في ملكوته
فبدت تعزل ذلك الالحاظ	الحظتها الاسماء من سكنونها
عند الكلام حقائق الالفاظ	وتقول لولا فيض جودي ما بدت

اعلم أرشدنا الله وإياك انه لما كان الوجود مطلقا من غير تشييد يتضمن المكاف وهو الحق تعالى  
 والمكلفين وهم العالم والحروف جامعة لما ذكرنا اردنا ان نبين مقام المكاف في هذه الحروف من المكلفين  
 من وجه دقيق محقق لا يتبدل عند أهل الكشف اذا عثروا عليه وهو مستخرج من البساط التي عنها  
 تركبت هذه الحروف التي تسمى حروف المعجم بالاصطلاح العربي في اسمائها وانما سميت حروف المعجم  
 لانها انجمت عن الناظر فيها معناها \* (ولو كشفنا كما كوشفنا عن بساط الحروف وجدناها على اربع  
 مراتب (حروف) مرتبتها سبعة افلاك وهي الالف والزاي واللام (وحروف) مرتبتها ثمانية  
 افلاك وهي النون والصاد والضاد (وحروف) مرتبتها تسعة افلاك وهي العين والغين والسين والشين  
 (وحروف) مرتبتها عشرة افلاك وهي باقي حروف المعجم وذلك ثمانية عشر حرفا كل حرف منها  
 مركب عن عشرة كما ان تلك الحروف منها ما هو عن تسعة افلاك وعن ثمانية وعن سبعة لا غير كما ذكرناه  
 فعدد الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وهي البساط التي ذكرناها ثمان واحد وستون  
 فلما أما المرتبة السابعة فالزاي واللام نهادون الالف فطبعا الحرارة واليبوسة (وأما الالف  
 فطبعا الحرارة والرطوبة والبرودة ترجع مع الحرارة ومع الرطب رطبة ومع البارد باردة ومع  
 اليباس يابسة على حسب ما تجاوره من العوالم (وأما) المرتبة الثمانية فحروفها حارة يابسة (وأما)  
 المرتبة التاسعة فالعين والغين منها طبعا البرودة واليبوسة (وأما) السين والشين فطبعا هما  
 الحرارة واليبوسة (وأما) المرتبة العشرية فحروفها حارة يابسة الاخلاء المهملة والحاء المعجمة فانهما  
 باردتان يابستان والالهاء والهمزة فانهما باردتان رطبتان فعدد الافلاك التي عن حركتها توجد  
 الحرارة ما تنا فلثلاثة افلاك وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد اليبوسة ما تنا فلث واحد  
 وأربعون فلما وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد البرودة خمسة وستون فلما وعدد الافلاك التي  
 عن حركتها توجد الرطوبة سبعة وعشرون فلما مع التوابع والتداخل الذي فيها على حسب ما ذكرناه  
 آنفا فسبعة افلاك يوجد عن حركتها العناصر الاول الاربعة عنها يوجد حرف الالف خاصة ومائة  
 وسبعة وتسعون فلما يوجد عن حركتها الحرارة واليبوسة خاصة لا يوجد عنها غيرهما البتة وعن هذه  
 الافلاك يوجد حرف الباء والجيم والذال والواو والزاي والطاء والياء والكاف واللام والميم والنون  
 والصاد والفاء والضاد والقاف والراء والسين والتاء والثاء والذال والطاء والسين وثمانون  
 فلما يوجد عن حركتها البرودة واليبوسة خاصة وعن هذه الافلاك يوجد حرف العين والحاء والغين  
 والحاء وعشرون فلما يوجد عن حركتها البرودة والرطوبة خاصة ومن هذه الافلاك يوجد حرف الهاء  
 والهمزة وأما الالف فمترج من السبعة والمائة والتسعين اذا كان مثل قوله لا يمسهم سوء

ولا هم يحزنون فان كان مثل قوله تعالى لانتم أشد رهبة فاه تراجعه من الستة والمائة والتسعة والتسعين  
ومن العشرين وليس في العالم فلك يوجد عنه الحرارة والرطوبة خاصة دون غيرها فاذا انطرت في  
طبع الهواء عثرت على الحكمة التي منعت أن يكون له فلك مخصوص كما انه ما ثم فلك يوجد عنه واحد  
من هذه العناصر الاول على الانفراد قالها والمهزمة يدور بها الفلك الرابع ويقطع الفلك الاقصى  
في تسعة آلاف سنة واما الخلاء والفاء والعين والغين فيدور بها الفلك الثاني ويقطع الفلك الاقصى  
في احد عشر ألف سنة وباقي الحروف يدور بها الفلك الأول ويقطع الفلك الاقصى في اثني عشر ألف  
سنة وهو على منازل في افلاكها فثما ما هو على سطح الفلك ومنها ما هو في مقعر الفلك ومنها ما هو بينهما  
ولولا التطويل لبينا منازلها وحقاقتها ولكن سنلتي من ذلك ما يشق في الباب الستين من ابواب هذا  
الكتاب ان ألهمنا الحق ذلك عند كلامنا في معرفة العناصر وسلطان العلم العلوي على العالم السفلي  
وفي اى دورة كان وجود هذا العالم الذي نحن فيه الآن من دورات الفلك الاقصى وى روحانية  
تنظرنا فلنقبض العنان حتى نصل الى موضعه ان شاء الله تعالى (فلترجع ونقول) ان المرتبة السابعة  
التي لها الزاي والالف واللام جعلناها حظ الحضرة الالهية المكففة اى نصيبها من الحروف وان المرتبة  
الثمانية التي هي النون والصاد والصاد والصاد جعلناها حظ الانسان من عالم الحروف وان المرتبة التسعة التي  
هي العين والغين والسين والشين جعلناها حظ الجن من عالم الحروف وان المرتبة العشرية وهي المرتبة  
الباقية من المراتب الاربع التي هي باقي الحروف جعلناها حظ الملائكة من عالم الحروف وانما جعلنا  
هذه الموجودات الاربعة لهذه الاربعة مراتب من الحروف على هذا التقسيم لحقائق عمرة المدرك  
يحتاج ذكرها وبيانها الى ديوان بنفسه ولكن قد ذكرناها تمة في كتاب المبادئ والغايات  
فيما تحتوي عليه حروف المعجم من العجائب والآيات وهو بين ايدينا ما كل وما يقدم منه الأوراق  
متفرقة يسيرة ولكن سأذكر منها في هذا الباب لمحة نارق ان شاء الله تعالى فحملت الاربعة للجن الباري  
لحقائق هم عليها وهي التي اذتهم لقبولهم فيما أخبر الحق تعالى عنهم ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن  
خلفهم وعن ايمانهم وعن شمالكهم وفرغت حقاقتهم ولم يتبق لهم حقيقة خاصة بطلدون بها مرتبة  
زائدة وايالك أن تعتقد أن بذلك جائزاً أن يكون لهم العلو وما يقابله اللذان بهما تتم الجهات الست  
فان الحقيقة تأبى ذلك على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات وينساق لم اخصوا بالعين والغين  
والسين والشين دون غيرها من الحروف والمناسبة التي بين هذه الحروف وبينهم وانهم موجودون عن  
الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وحمل للعضرة الالهية من هذه الحروف ثلاثة لحقائق هي  
عليها ايضا وهي الذات والصفة والرابط بين الذات والصفة وهي القول اى بها كان القول لان الصفة  
لها تعلق بالموصوف بها وبتعاقبها الحقيقي لها كالعلم يربط نفسه بالعالم به وبالعلوم والارادة تربط نفسها  
بالمريد بها وبالمراد لها والقدرة تربط نفسها بالقادر بها وبالمتدور لها وكذلك جميع الاوصاف والاسماء  
وان كانت نسبا وكانت الحروف التي اخذت بها الالف والزاي واللام تدل على معنى نقي الاولية  
وهو الازل وبساط هذه الحروف واحدة في العدد فاعجب الحقائق لمن وقف عليها فانه يتدبر فيما يجمله  
الغير ونسبق صدور الجهال به وقد تكلمنا ايضا في المناسبة الجامعة بين هذه الحروف وبين الحضرة  
الالهية في الكتاب المذكور وكذلك حصل للعضرة الانسانية من هذه الحروف ثلاثة ايسا كما  
حصل للعضرة الالهية غير ان حروف النون والصاد والصاد فنارت الحضرة الالهية من جهة واذها  
فان العبودية لا تشرك الربوبية في الحقائق التي بها يكون الها كما ان محققا قهما يكون العبد ألوها  
وبما هو على الصورة اخص بثلاثة كهم فلو وقع الاشتراف في الحقائق لكان اله واحدا وعبدا  
واحدا اعنى عينا واحدة وهذا لا يصبغ فلا بد ان تكون الحقائق متباينة ولو نسبت الى عين واحدة  
ولهذا ابايهم مقدمة كما يابنوه مجدوهم ولم يقل بايهم بعلمه كما يابنوه بههم فان ذلك العلم واحد بما

في القديم محدثا في المحدث واجتمعت الحضرتان في أن كل واحدة منهما معقولة من ثلاث حقائق ذات  
وصفة ورابطة بين الصفة والموصوف بها غير أن العبد له ثلاثة أحوال حالة مع نفسه لا غير وهو  
الوقت الذي يكون فيه نائم القلب عن كل شيء وحالة مع الله تعالى وحالة مع العالم فالباري سبحانه  
وتعالى مبين لنا فيما ذكرناه فان له حالين حال امن أجهل وحال امن اجل خلقه وليس فوقه وجود فيكون  
له تعالى وصف تعلق به فهذا بحر زاخر لو خضنا فيه لجاءت أمور لا يطاق سماعها وقد ذكرنا المناسبة  
التي بين النون والصاد والصاد التي للانسان وبين الالف والزاي واللام التي للحضرة الالهية في كتاب  
المبادئ والغايات وان كانت حروف الحضرة الالهية عن سبعة أفلاك والانسانية عن ثمانية أفلاك  
فان هذا لا يتقدح في المناسبة لتبين الاله والمألوه ثم انه في نفس النون الرقية التي هي شطر الظلم من  
العجائب المحسوسة ما لا يقدر على سماعها الا من شد عليه مئزر التسليم وتحقق بروح الموت الذي  
لا يتصور ممن قام به اعتراض ولا تطلع وكذلك في نفس نقطة النون اول دلالة النون الروحانية المعقولة  
التي فوق شكل النون السفلية التي هي النصف من الدائرة وفي النقطة الموصولة بالنون المرقومة  
الموضوعة اول الشكل التي هي مركز الالف المعقولة التي بها تميز قطر الدائرة من النقطة الاخيرة التي  
ينقطع فيها شكل النون وبها ينتهي رأس هذه الالف المعقولة المتوهمة بتدقيقها من رقدتها فتركز ذلك  
على النون فيظهر من ذلك حرف اللام والنون نصفها زاي مع وجود الالف المذكورة فتكون النون  
بهذا الاعتبار تعطيل الازل الانساني كما اعطت الالف والزاي واللام في الحق غير أنه في الحق ظاهر  
لانه بذاته ازل لا اول له ولا مفتتح لوجوده في ذاته بل ارب ولا شك لبعض المحققين كلام في الانسان  
الازلي فنسب الانسان الى الازل والانسان خفي فيه الازل فجهل لان الازل ليس ظاهرا في ذاته  
وانما صرح فيه الازل لوجه تام من وجوه وجوده فان الموجود يطلق عليه الوجود في أربع مراتب  
وجود في الذهن ووجود في العين ووجود في اللفظ ووجود في الرقم وسياق ذكرها في هذا الكتاب  
ان شاء الله تعالى فمن جهة وجوده على صورته التي رجد عليها في غيبه في العلم القديم الازلي  
المتعلق به في حال ثبوته هو موجود ازل لا عناية العلم المتعلق به كالتيح للعرض بسبب قيامه بالجواهر  
فصار مهيأ بالتبعية فلهذا خفي فيه الازل ولحقا لله أيضا الازلية المجردة عن الصورة المغيبة المعقولة  
التي تقبل التقدم والحدوث على ما بيناه في كتاب انشاء الدوائر والجدول فانظر هناك تجده  
مستوفى وسند كرمه طرفا في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى في بعض الابواب اذا مست الحاجة  
اليه وظهور ما ذكرناه من سر الازل في النون هو في الصاد والصاد والصاد التي للعبد ويرجع الحق  
ترجع حقائق الالف والزاي واللام التي للعق الى حقائق النون والصاد والصاد التي للعبد ويرجع الحق  
يصف هنا بالاسرار التي منعنا عن كشفها في الكتب ولكن يظهرها العارف بين أهلها في علمه ومشربه  
او مسلم في اكل درجات التسليم وهي حرام على غير هذين الصنفين فتحقق ما ذكرناه وتبينه بيدك من  
العجائب التي تبهر العقول حسن جمالها وبقي للملائكة باقي حروف المعجم وهي ثمانية عشر حرفا وهي  
الباء والجيم والذال والهاء والواو والحاء والطاء والياء والكاف والميم والناء والقاف  
والراء والطاء والفاء والذال والظاء فقلنا الحضرة الانسانية كالحضرة الالهية على  
ثلاث مراتب ملك وملكوت وجبروت وكل واحدة من هذه المراتب تنقسم الى ثلاث فهي تسع  
في العدد فتأخذ ثلاث الشهادة فتضربها في الست المجموعة من الحضرة الالهية والانسانية  
او في الستة الايام المقدرة التي فيها اوجدت الثلاث الحقيقة الثلاث الخلقية يخرج لك ثمانية عشر  
وهي وجود الملك وكذلك تعمل في الحق بهذه المثابة فالحق لتسعة افلاك للالتقاء والانسان له تسعة  
افلاك لتلقي فيمتد من كل حقيقة من التسعة الحقيقة رقائق الى التسعة الخلقية وتتعطف من التسعة  
الخلقية رقائق على التسعة الحقيقة فيشما اجتمعت كان الملك ذلك الاجتماع وحدث هناك

فذلك الامر الزائد الذي يحدث هو الملك فان اراد ان يميل بكيته نحو التسعة الواحدة جذبت  
الاخرى فهو يتقدم ما بينهما جبريل ينزل من حضرة ذى الجلال والاكرام على النبي محمد عليه  
الصلاة والسلام وان حقيقة الملك لا يصح فيها الميل فانه منشأ الاعتدال بين التسعين والميل انحراف  
ولا انحراف عنده ولكنه يتردد بين الحركة المنكوسة والمستقيمة وهو عين الرقيقة فان جاء وهو فاقد  
فالحركة منكوسة ذاتية وعرضية وان جاء وهو واجد فالحركة مستقيمة عرضية لا ذاتية  
وان رجع عنه وهو فاقد فالحركة مستقيمة لا ذاتية وعرضية وان رجع عنه وهو واجد فالحركة  
منكوسة عرضية لا ذاتية وقد تكون الحركة من العارف مستقيمة ابدا ومن العابد منكوسة ابدا  
وسياق الكلام عليها في داخل الكتاب وانحصارها في ثلاث منكوسة وواقفة ومستقيمة ان شاء الله  
تعالى فهذه نكت غيبية عجيبة \* ثم ارجع وأقول ان التسعة هي سبعة وذلك ان عالم الغيب والشهادة  
هو في نفسه برزخ فذلك واحد وله ظاهر فذلك اثنان وله باطن فذلك ثلاثة ثم عالم الجبروت برزخ  
في نفسه كذلك واحد وهو الرابع ثم له ظاهر وهو باطن عالم الشهادة وله باطن وهو الخامس ثم بعد ذلك  
عالم الملكوت هو في نفسه برزخ وهو السادس ثم له ظاهر وهو باطن عالم الجبروت وله باطن وهو السابع  
وانتم غير هذا وهذه صورة السبعية والتسعية فتأخذ الثلاثة فتضربها في السبعة فيكون  
الخارج احدى وعشرين فتخرج الثلاثة الانسانية فتبقى الثمانية عشر وهو مقام الملك وهي الاذلال  
التي منها يلقى الانعمان الموارد وكذلك تفعل بالثلاثة الحسية تضربها ايضا في السبعة فتكون عند ذلك  
الافلاك التي منها يلقى الحق على عبده ما يشاء من الواردات فان أخذناها من جانب الحق قلنا افلاك  
اللقاء وان أخذناها من جانب الانسان قلنا افلاك التلق وان أخذناها من جميعها ما جعلنا تسعة الحق  
للقاء والاخرى للتلق وباجتماعها حدث الملك ولهذا اوجد الحق تسعة افلاك السموات السبع  
والكرسى والعرش وان شئت قلت فلك الكواكب والفلك الاطلس وهو الصحيح \* (تميم) \* منعنا  
في اول هذا الفصل ان يكون للحرارة والرطوبة فلك ولم نذكر السبب فلنذكر منه طرفا في هذا الباب  
حتى نستوفيه داخل الكتاب ان شاء الله تعالى وسأذكر في هذا الباب بعده هذا التميم ما يكون  
من الحروف حارارطبا وذلك لانه دار به فلك غير الفلك الذي ذكرناه في اول الباب فاعلم ان الحرارة  
والرطوبة هي الحياة الطبيعية فلو كان لها فلك كما لاخواتها في الدرجة لانقضت دورة الفلك وزال  
سلطانه كما يظهر في الحياة العرضية وكانت تنعدم أو تنقل وحيثقتها تنقض بأن لا تنعدم فليس لها فلك  
ولهذا انبأ الباربي سبحانه ان الدار الآخرة هي الحيوان وان كل شيء يسبح بحمده فصارت الحياة  
الابدية الحياة الازلية تمدها وليس لها فلك فتتقاضى دورته فالحياة الازلية ذاتية للعق لا يصح لها ان تقضم  
فالحياة الابدية الممدودة بالحياة الازلية لا يصح لها ان تقضم الا ترى الارواح لما كانت حياتها ذاتية  
لها لم يصح فيها موت البتة ولما كانت الحياة في الاجسام بالعرض قام بها الفناء والموت فان حياة  
الجسم الظاهرة من آثار حياة الروح كصور الشمس الذي في الارض من الشمس فاذا منفت الشمس  
تبها نورها وبقيت الارض مظلمة كذلك الروح اذا رحل عن الجسم الى عالمه الذي جاء منه تبعه  
الحياة المنتشرة منه في الجسم الحي وبقي الجسم في صورة الجاد في رأى العين فيقال مات فلان وتقول  
الحقيقة رجع الى أصله منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى كما رجع أيضا الروح  
الى أصله حتى الى يوم البعث والنهوض يكون من الروح فجل للجسم بطريق العشق قتلتم اجراؤه  
وتركب اعضاؤه بحياة لطيفة جدا تحرك الاعضاء للتأليف قد اكتسبت من التفت الروح نذاستوت  
البنية وقامت النساء الترابية تجلي له الروح بالرقنة الاسرافلية في الصور المحيط قسرى الحياة  
في اعضائه فيقوم شخصا سويا كما كان اول مرة ثم يفتح فيه اخرى فاذا هم قيام بطرون وأشرقت  
الارض بنور جهابدا كم تعودون قل يحييها الذي انشاها اول مرة فاما شقي واما سعيد

واعلم ان في امتزاج هذه الاصول بحائب فان الحرارة والبرودة ضدان فلا يمتزجان واذا لم يمتزجا  
لم يكن عنهما شيء وكذلك الرطوبة واليبوسة وانما يمتزج ضد الضد بضد الضد الاخر فلا يتولد عنها  
ابدا الا اربعة لانها اربعة ولهذا كان اثنان ضدتين لاثنتين فلو لم تكن على هذا الكائن التركيب منها اكثر  
مما تعطيه حقائقها ولا يصح ان يكون التركيب اكثر من اربعة اصول فان الاربعة هي اصول العدد  
فالثلاثة التي في الاربعة مع الاربعة سبعة والاثنتان اللذان فيها مع هذه السبعة تسعة والواحد الذي  
في الاربعة مع هذه التسعة عشرة وركب ما شئت بعده هذا وما تجد عددا يعطيك هذا الا الاربعة  
كما تجد عددا تاتيا الا الستة لان فيها النصف والسدس والثلث فامتزجت الحرارة واليبوسة فكان  
النار والحرارة والرطوبة فكان الهواء والبرودة والرطوبة فكان الماء والبرودة واليبوسة فكان  
التراب فانظر في تكوين الهواء عن الحرارة والرطوبة وهو النفس الذي هو الحياة الجسدية وهو المحرك  
لكل شيء بنفسه للماء والارض والنار وبجركه تتحرك الاشياء لانه الحياة اذ كانت الحركة اثر  
الحياة فهذه الاربعة الاركان المتولدة عن الاتمهات الاول ثم لتعلم ان تلك الاتمهات الاول تعطى  
من المركبات حقائقها لا غير من غير امتزاج فالسخن لا يكون الا عن الحرارة لا غير والتجفيف والتقبض  
لا يكونان الا عن اليبوسة فاذا رأيت النار قد ايست المحل من الماء فلا تتخيل ان الحرارة جنفته فان  
النار مركبة من حرارة ويبوسة كما تقدم فبالحرارة التي فيها يسخن الماء وباليبوسة التي فيها جف  
منه ما جف وكذلك التلين لا يكون الا عن الرطوبة والتبريد عن البرودة فالحرارة تسخن والبرودة تبرد  
والرطوبة تلين واليبوسة تجفف فهذه الاتمهات متنافرة لا تجتمع ابدا الا في الصورة ولكن على  
حسب ما تعطيه حقائقها ولا يوجد منها في صورة ابدا واحد ولكن يوجد اثنان اما حرارة ويبوسة  
كما تقدم من تركيبها واما ان توجد الحرارة وحدها لانها لا يمكن ان تكون عنها على انفرادها الا هي  
\* (وصل) \* الحقائق على قسمين حقائق توجد مفردات في العقل كالحياة والعلم والنطق والحس  
وحقائق توجد بوجود التركيب كالسما والالعالم والانسان والحجر \* فان قلت فما السبب الذي جمع  
هذه الاتمهات المتنافرة حتى ظهر من امتزاجها ما ظهر فهنا سر عجيب ومركب صعب يحرم كشفه  
لانه لا يطاق حله لان العقل لا يعقله ولكن الكشف يشهده فلنستك عنه وربما نشير اليه من بعيد  
في مواضع من كتابنا هذا يتفطن اليه الباحث اللبيب ولكن اقول اراد المختار سبحانه ان يؤاها  
لماسبب في علمه من خلق العالم وانها اصل اكثره أو اصله ان شئت فقل انها لم تكن موجودة  
في اعيانها ولكن اوجدها مؤلفة ولم يوجد لها مفردة ثم جمعها فان حقائقها تاتي بذلك فأوجد الصورة  
التي هي عبارة عن تاليف حقيقتين من هذه الحقائق فصارت كأنها كانت موجودة متفرقة ثم ألقت  
فظهرت للتأليف حقيقة لم تكن في وقت الاقتراق فالحقائق تعطى ان هذه الاتمهات لم يكن لها وجود  
في عينها البتة قبل وجود الصور المركبة عنها فلما اوجد هذه الصورة التي هي الماء والنار والهواء  
والارض وجعلها سبحانه يستحيل بعضها الى بعض فتعود النار هواء والهواء نارا كما نقلت التاء  
طاء والسين صاد الا ان الفلك الذي وجدت عنه الاتمهات الاول وجدت عنه هذه الحروف فالقلم  
الذي وجدت عنه الارض وجد عنه حرف التاء والتاء وما عدا رأس الجيم ونصف تعريفة اللام  
ورأس الخاء وثلثا الهاء والذال اليبوسة والنون والميم والفلك الذي وجد عنه الماء وجد عنه  
حرف الشين والغين والطاء والحاء والصاد ورأس الباء بالنقطة الواحدة ومدة جسد الفاء  
دون رأسها ورأس الكاف وشيء من تعريفته ونصف دائرة الطاء المعجمة الاسفل والفلك الذي  
وجد عنه الهواء وجد عنه طرف الهاء الاخير الذي يعقد دائرتها ورأس الفاء وتعريف الخاء على  
حكم نصف الدائرة ونصف دائرة الطاء المعجمة الاعلى مع قائمته وحرف الذال والمعين والزاي  
والضاد والواو والفلك الذي وجد عنه النار وجد عنه حرف الهمزة والكاف والباء والسين

والراء ورائس الجيم وحسد الباء بائتين من أسفل دون رأسها ووسط الملام وحسد القاف دون  
 رأسه وعن حقيقته حرف الالف صدرت هذه الحروف كلها وهو فكها ورواحها وكذلك  
 ثم موجود خامس هو أصل لهذه الأركان وفي هذا خلاف بين اصحاب علم الطبائع عن النظر ذكره  
 الحكيم في كتاب الاستقنات ولم يأت فيه بشئ يقف الناظر عنده ولم اعرف هذا من حيث قرأت في  
 علم الطبائع على أهلها وانما دخل به على صاحب لي وهو في يده وكان يشغل بتحصيل علم الطب  
 فسألني ان افسمه له من جهة علمنا بهذه الاشياء من جهة الكشف لان جهة القراءة  
 والنظر فقرأه علينا فوقت منه على هذا الخلاف الذي اشرت اليه فن هنا علمته ولولا ذلك ما عرفت  
 اختلف فيه احد أم لا فانه ما عندنا فيه الا الشئ الحق الذي هو عليه وما عندنا خلاف فان الحق تعالى  
 الذي نأخذ العلوم منه بخلق القلب عن الفكر والاستعداد لقبول الوردات هو الذي يعطينا الامر  
 على أصله من غير اجال ولا خيرة فنعرف الحقائق على ما هي عليه سواء كانت الحقائق المنردات  
 أو الحقائق الحادثة بحدوث التأليف أو الحقائق الالهية لا تخترى في شئ منها فن هنا هو علما والحق  
 سبحانه معلنا اننا بوجوب محضو ظام معصوما من الخلل والاجال والظاهر قال تعالى وما علمناه الشعر  
 وما ينفع له فان الشعر محل الاجال والرموز والالغاز والتورية أي ما رمزنا له شيئا ولا اعرفناه  
 ولا خاطبناه بشئ ونحن نزيد شيئا آخر ولا اجلنا له الخطاب ان هو الا ذكر لمن شاهده حين جذبناه  
 وغيبناه عنه واحضرناه بنا عندنا فكلنا معه وبصره ثم ردناه اليكم لتتدروا به في ظلمات الجهل وانكون  
 فكلا لسانه الذي يحاطبكم به ثم انزلنا عليه مذكراتكم بما شاهده فهو ذكره ليدل ذلك وقرآن اي جمع  
 اشياء كان شاهدها عندنا مبين ظاهره ليعلمه بأصل ما شاهده وعيانه في ذلك التقريب الازم الاتس  
 الذي ناله صلى الله عليه وسلم ولنا منه من الخلق على قدر صناعته الخلق والتهي والتقوى فن علم ان الطبائع  
 والعالم المركب منها في غاية الاقتدار والاحتياج الى الله تعالى في وجود أعينها وتأليفها علم ان  
 المسبب هو حقائق الحضرة الالهية والاسماء الحسنى والاصناف العلى كيف يشاء على حسب  
 ما تعديها حقاقتها وقد بينا هذا الفصل على الاستيفاء في كتاب انشاء الجداول والدوائر وسنذكر  
 من ذلك طرفا في هذا الكتاب فهذا هو سبب الاسباب القديم الذي لم يزل يولف الاتهامات ويولد  
 البنات فسبحانه سبحانه خالق الارض والسموات \* (وصل) \* انتهى الكلام في هذا الكتاب على  
 الحروف من جهة المكثف والمكثفين وحفظها منهم وحركاتها في الافلاك السداسية المضاعفة واعتبار  
 سنى دوراتها في تلك الافلاك وحفظها من الطبيعة من حركة تلك الافلاك ومراتبها الاربع في المكثف  
 والمكثفين على حسب فهم العمامة ولهذا كانت افلاك بساطها على نوعين والبساط التي يستخر  
 بها على حقائق عمامة العقلاء على أربعة حروف الحق التي هي عن الافلاك السبعية وحروف الانس  
 عن الثمانية وحروف الملك عن التسعية وحروف الجن الناري عن العشرية وليس ثم قسم زائد عندهم  
 لتصورهم عن ادراكه أي ادراك ما لهم تحت قهر عقولهم والحققون تحت قهر سيدهم الملك  
 الحق سبحانه وتعالى فلهذا عندهم من الكشف ما ليس عند الغير \* فبساط المحدثين على ست مراتب  
 \* المرتبة الاولى مرتبة المكثف الحق سبحانه وتعالى هي النون وهي ثمانية فان الحق لا يفعله الا منا  
 وهو معبودنا ولا يعلم على الكمال الا بنا فلهذا كلن له النون التي هي ثمانية فان بساطها اثنتان اوزار  
 والالف فالالف له والواو لمعانك وما في الوجود غير الله تعالى وانت اذا أنت الخليفة ولهم الالف عام  
 والواو ممتزجة كما سيأتي ذكرها في هذا الباب ودورة هذا الفلك المخصوصة التي بها يتطوع الفلك  
 المحيط الكلي دورة جامعة تقطع الفلك الكلي في اثنين وثمانين ألف سنة ويتطوع فب الورد الفلك الكلي  
 في عشرة آلاف سنة على ما سنده بعد في هذا الباب عند كلامنا على الحروف مفردة وحضانها  
 وما بقي من المراتب فعلى عدد المكثفين \* واما المرتبة الثانية فهي للانسان وهو اكل المكثفين وجودا

وأعمهم وأعمهم خلقاً وأقومهم ولها حرف واحد هو الميم وهي ثلاثية وذلك أن بسائطها ثلاثة الباء  
والالف والهمزة وسبأ في ذكرها داخل الباب إن شاء الله تعالى \* وأما المرتبة الثالثة فهي  
للجن مطلقاً النورية والنارية وهي رابعة ولها من الحروف الجيم والواو والكاف والقاف  
وسبأ في ذكرها \* وأما المرتبة الرابعة فهي للبهائم وهي خامسة لها من الحروف الدال اليايسة والزاي  
والصاد اليايسة والعين اليايسة والصاد المجمة والسين اليايسة والذال المجمة والغين  
والشين المجمتان المنقوتان وسبأ في ذكرها إن شاء الله تعالى \* وأما المرتبة الخامسة فهي للنبات  
وهي سداسية لها من الحروف الألف والهاء واللام وسبأ في ذكرها إن شاء الله تعالى  
\* وأما المرتبة السادسة فهي للجماد وهي سبعية لها من الحروف التاء والحاء والطاء والياء  
والفاء والراء والتاء والحاء والطاء وسبأ في ذكرها إن شاء الله تعالى \* والغرض في هذا  
الكتاب اظهار لمع ولوائح اشارات من أسرار الوجود ولو قمنا بالكلام على اسرار هذه الحروف  
وما تنتضيه حقاقتها لكتبت العيين وحقي القلم وجف المداد وضقت القراطيس والالواح ولو كان  
الرق المنشور فانه من الكلمات التي قال الله فيها قل لو كان الجرم مائة الف كلمة لربى لنفد البحر  
قبل ان تنفذ كلمات ربي الآية وقال تعالى ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر عتده من  
بعده سبعة اجرام نفذت كلمات الله وهناسر وشارة عجيبة لمن تفتن لها وغر على هذه الكلمات  
فلو كانت هذه العلوم نتيجة عن فكر ونظر لخصر الانسان في اقرب مدة ولكنها موارد الحق تبارك  
وتعالى تتوالى على قلب العبد وأرواح البررة تنزل عليهم من عالم غيبه برحمة التي من عنده وعلمه  
الذي من لدنه والحق تعالى وهاب على الدوام فياض على الاستقرار والمحل قابل على الدوام  
فأما يقبل الجهل وأما يقبل العلم فان استعدت وتبأ وصنيت مرآة قلبه وجلاها حصل له الوهب على  
الدوام ويحصل له في اللعظة ما لا يقدر على تبييده في ازمته كثيرة لاتساع ذلك الفلك المعقول وضيق  
هذا الفلك المحسوس وكيف ينتضي ما لا يتصور له نهاية ولا غاية يوقف عندها وقد صرح بذلك سبحانه  
في أمره لرسوله صلى الله عليه وسلم بقوله وقل رب زدني علماً والمراد بهذه الزيادة الزيادة من العلم  
المتعلق بمحضرة الاله ليزيد معرفته بتوحيده فيز يد رغبة في تحميده فيزاد فضلا على تحميده دون انتهاه  
ولا انتقطاع فطلب منه الزيادة وقد حصل من العلوم والاسرار ما لم يبلغه أحد وبما يؤيد ما ذكرناه  
من انه أمر بالزيادة من علم التوحيد لا من غيره انه كان صلى الله عليه وسلم اذا اكل طعاما قال اللهم  
بارك لنا فيه وأطعمنا خيراتنا واذا شرب لبنا قال اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه لانه أمر بطلب  
الزيادة فكان يتذكر عند ما يرى اللبن اللبن الذي شر به ليله أسرانه وقال له جبريل اصب الفطرة  
اصاب الله بك امتك والفطرة علم التوحيد التي فطر الله الخلق عليها حين اشهدهم وقت ان قبضهم  
من ظهورهم ألسنت بركم قالوا بلى فشهدوا الربوبية قبل كل شيء ولهذا تأول صلى الله  
عليه وسلم اللبن لما شربه في النوم وناول فضله عمر قبل ما تولته يارسول الله قال العلم فلو لا حقيقة  
مناسبة بين العلم واللبن جامعة ما ظهر بصورته في عالم الخيال عرف ذلك من عرفه وجهله من جهله  
فمن كان يأخذ عن الله لا عن نفسه كيف ينتهي كلامه ابدافستان بين مؤلف يقول حدثني فلان  
رحم الله عن فلان رحم الله وبين من يقول حدثني قبي عن ربي وان كان هذا رفيع المقدار فستان  
بينه وبين من يقول حدثني ربي عن ربي أي حدثني ربي عن نفسه بارتضاع الوسائط وفيه اشارة  
الاول الرب المقيد والثاني الرب الذي لا يتقيد فهو بواسطة لا بواسطة وهذا هو العلم الذي يحصل  
للقلب من المشاهدة الذاتية التي منها يفيض على السر والروح والنفس فمن كان هذا مشربه كيف  
يعرف مذهبه فلا يعرفه حتى يعرف الله وهو لا يعرف الله تعالى من جميع وجوه المعرفة كذلك  
هو لا يعرف فان العقل لا يدري أين هو فان مطلبه الاكوان ولا يكون لهذا كما قيل شعر

فالمجد لله الذي جعلني من أهل الالتقاء والتلقى فأسأله سبحانه ان يجعلنا واياكم من أهل التداني والترقي ثم ارجع فأقول ان فصول حروف المعجم تزيد على اكثر من خمسمائة فصل وفي كل فصل مراتب كثيرة فتركا الكلام عليها حتى نستوفيه في كتاب المبادئ والغايات ان شاء الله تعالى ولنقتصر منها على ما لا بد من ذكره في هذا الباب بعد ما سمي من مراتبها ما يليق بكتابنا هذا وربما تكلم على بعضها وبعد ذلك نأخذها حرفا حرفا حتى نكمل الحروف كلها ان شاء الله تعالى ثم تتبعها باشارات من أسرار تعانق اللام بالالف ولزومه اياه وما السبب لهذا التعشق الروحاني بينهما خاصة حتى ظهر ذلك في عالم الكتابة والرقم فان في اوتباط اللام بالالف سرا لا يتكشف الا لمن اقام الالف من رقدتها وحل اللام من عقدها والله يرشدنا واياكم لعمل صالح يرضاه منا والمجد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

\* (ذكر بعض مراتب الحروف) \*

اعلم وفقنا الله واياك بجنه وكرمه ان الحروف اتمة من الامم مخاطبون ومكفون وفيهم رسل من جنسهم ولهم اسيما من حيث هم لا يعرف هذا الا أهل الكشف من أهل طريقنا وعالم الحروف افصح العالم لسانا وأوضحهم بيانا وهم على اقسام كاقسام العالم المعروف في العرف \* فتنهم عالم الجبروت عند أبي طالب المكي \* وتسميه نحن عالم العظمة وهو الهاء والمهزة \* ومنهم العالم الاعلى وهو عالم الملكوت وهو الحاء والحاء والعين والغين \* ومنهم العالم الاوسط وهو عالم الجبروت عندنا وعند اكثر اصحابنا وهو التاء والتاء والجيم والذال والذال والراء والزاي والطاء والكاف واللام والنون والصاد والضاد والقاف والسين والشين والياء العصجة \* ومنهم العالم الاسفل وهو عالم الملك والشهادة وهو الباء والميم والواو العصجة \* ومنهم العالم المتزج بين عالم الشهادة والعالم الاوسط وهو الفاء \* ومنهم عالم الامتراج بين عالم الجبروت الاوسط وبين عالم الملكوت وهو الكاف والقاف وهو امتزاج في المرتبة وتمازجهم في الصفة الروحانية والطاء والفاء والصاد والضاد \* ومنهم عالم الامتراج بين عالم الجبروت الاعظم وبين عالم الملكوت وهو الحاء المهمل \* ومنهم العالم الذي يشبه العالم منا الذين لا يتصفون بالدخول فينا ولا بالخروج عنا وهو الالف والياء والواو المعتلتان \* فهؤلاء عوالم ولكل عالم رسول من جنسهم ولهم شريعة تعبدوا بها ولهم لطائف وكنائف وعليهم من الخطاب الامر ليس عندهم نهي \* وفيهم عامة وخاصة \* فالعامة منهم الجيم والصاد والحاء والذال والعين والسين \* ومنهم خاصة الخاصة وهو الالف والياء والباء والشين والكاف والطاء والقاف والفاء والواو والهاء والضاد والحاء والنون واللام والغين \* ومنهم خلاصة خاصة الخاصة وهي التاء \* ومنهم الخاصة التي فوق العادة بدرجة وهم حروف اوائل السور مثل الم والمص وهي اربعة عشر حرفا الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون \* ومنهم حروف صفاء خلاصة خاصة الخاصة وهو الميم والنون والراء والباء والذال والذال والزاي والالف والذال والياء والواو والهاء والطاء والتاء واللام والفاء والشين \* ومنهم العالم المرسل وهو الجيم والحاء والحاء والكاف \* ومنهم العالم الذي تعلق بالله وتعلق به الخلق وهو الالف والذال والذال والراء والزاي والواو وهو عالم التقديس من الحروف الكو بين \* ومنهم العالم الذي غلب عليه اتعلق بأوصاف الحق وهو التاء والتاء والحاء والذال والفاء المجهمة والنون والضاد المجهمة والغين المجهمة والقاف



والسین المجهة والفاء عند أهل الانوار\* ومنهم العالم الذي قد غلب عليه التحقق وهم الباء  
والفاء والقاف عند أهل الاسرار والجيم\* ومنهم العالم الذي قد تحقق بتمام الاتحاد وهو الالف  
والحاء والدال والراء والطاء اليابسة والكاف واللام والميم والصاد اليابسة والعين والسين  
اليابستان والهاء والواو الا اني اقول انهم على مقامين في الاتحاد عال وأعلى\* فالعالي  
الالف والكاف والميم والعين والسين\* والاعلى ما بقى\* ومنهم العالم المتزوج الطبايع وهو الجيم  
والهاء والياء واللام والفاء والقاف والحاء والطاء خاصة\* واجناس عوالم الحروف أربعة  
\* جنس مفرد وهو الالف والكاف واللام والميم والهاء والنون والواو\* وجنس ثنائي مثل  
الدال والذال\* وجنس ثلاثي مثل الجيم والحاء والياء\* وجنس رباعي مثل الباء والتاء والياء  
والياء في وسط الكلمة والنون كذلك فهو خماسي بهذا الاعتبار وان لم تعتبرهما فتكون  
الباء والتاء والياء من الجنس الثلاثي ويسقط الجنس الرباعي\* فهذا قد قصصنا عليك من عوالم  
الحروف ما ان استعملت نفسك في الامور الموصلة الى كشف العالم والاطلاع على حقائقه تحققت  
قوله تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده ولكن لا تنتهون تسيحهم فلو كان تسبيح حال كما زعم بعض  
علماء النظر لم تكن فائدة في قوله ولكن لا تنتهون تسيحهم وصلت اليها وقت عليها وكنت قد ذكرت  
انه ربما اتكلم على بعضها فنظرت في هؤلاء العوالم ما يمكن فيه بسط الكلام اكثر من غيره فوجدته  
العالم المختص وهو عالم اوائل السور المجهولة مثل الم البقرة والمص والريوس وأخواتها فلتكلم  
على الم البقرة التي هي اول سورة مبهمة في القرءان كلاما مختصرا من طريق الاسرار وربما الحق  
بها الآيات التي تليها وان كان ذلك ليس من الباب ولكن فعلته عن أمر ربي الذي عهدته فلا تكلم  
الا عن طريق الاذن كما اني سأقف عندما يتحدث في فان تألفنا هذا وغيره لا يجري مجرى التأليف  
ولا يجري فيه نحن مجرى المؤلفين فان كل مؤلف انما هو تحت اختياره وان كان مجبورا في اختياره  
أو تحت العلم الذي بينه خاصة فيلبي ما يشاء ويمسك ما يشاء أو يلقي ما يعطيه العلم وتحكم عليه  
المسئلة التي هو يصددها حتى يبرز حقيقتها ونحن في تأليفنا لهذا وغيره لا يجري مجرى التأليف  
على باب الحضرة الالهية مرابفة لما يفتح له الباب فتيرة خالية من كل علم لوستل في ذلك المقام  
عن شيء ما سمعت لنقدتها احساسها فهمما برز لها من وراء ذلك الستر أمرنا بادرنا لامثاله وألقته  
على حسب ما حدثها في الامر فقد يلقي الشيء الى ما ليس من جنسه في العادة والنظر السكري  
وما يعطيه العلم الظاهر والمناسبة الطاهرة للعلماء لمناسبة خفية لا يشعر بها الا أهل الكشف  
بل ثم ما هو غريب عندنا انه يلقي الى هذا القلب اشياء يؤمر باتصالها وهو لا يعلمها في ذلك الوقت  
لحكمة الهية غابت عن الخلق فلهاذا لا يتقيد كل شخص بؤلف عن الالتقاء بعلم ذلك الباب الذي يتكلم  
عليه ولكن يدرج فيه غيره في علم السامع العادي على حسب ما يلقي اليه ولكنه عندنا قطع من نفس  
ذلك الباب بعينه لكن بوجه لا يعرفه غيرنا مثل الجمامة والغراب اللذين اجتماعا وتألفا العرج قام برجل  
كل واحد منهما وقد أذن لي في تشييد ما أفتنه به هذا فلا بد منه\* (وصل)\* أقول الكلام  
على هذه الحروف المجهولة المختصة على عدد حروفها بال تكرار وعلى عدد حروفها غير تكرار وعلى جملتها  
في السور وعلى افرادها في ص وق ون وتثنيها في طس وطه وأخواتها وجمعيتها من ثلاثه  
فصاعدا ولم بلغت خمسة حروف متصلة ومنفصلة ولم تبلغ اكثر ولم وصل بعضها وقطع بعضها ولم كانت  
السور بالسين ولم تكن بالصاد ولم جهل معنى هذه الحروف عند علماء الظاهر وعند كشف أهل الاحوال  
الى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب الجمع والتفصيل في معرفة معاني التزييل فلنقل على بركة الله تعالى  
وعونه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (اعلم) وفقنا الله ويا ليتن مبادئ السور المجهولة لا يعرف  
حقيقتها اهل الصور المعقولة ثم جعل سور القرءان بالسين وهو التعبدا الشرعي وهو ظاهر السور

الذي فيه العذاب وفيه يقع الجهل بها وبالطه بالصاد وهو مقام الرحمة وليس الا العلم بحقاقتها وهو  
التوحيد فجعلها بآثارها وتعالى تسعا وعشرين سورة وهو كال الصورة وانتم قد رزنا منازل والتاسع  
والعشرون القطب الذي به قوام الفلك وهو علة وجوده وهو سورة آل عمران الم الله ولولا ذلك  
ما ثبت الثمان والعشرون وجلتها على تكرار الحروف ثمانية وسبعون حرفا فالثمانية حسيقة  
المبضع قال عليه الصلاة وآية السلام الايمان بنضع وسبعون بابا وهذه الحروف ثمانية وسبعون  
حرفا فلا يكمل عبد أسرار الايمان حتى يعلم حقائق هذه الحروف في سورها (فان قلت) ان البضع  
مجهول في اللسان فانه من واحد الى تسعة فمن أين قطعت بالثمانية عليه فان شئت قلت لك من طريق  
الكشف وصلت اليه فهو الطريق الذي عليه اسلك والركن الذي اليه استند في اهورى كلها وان شئت  
ابديت لك منه طرفا من باب العدد وان كان أبو الخكم عبد السلام بن برجان لم يذكره في كتابه  
من هذا الباب الذي ذكره وانما ذكره ربه الله من جهة علم الفلك وجعله ستر اعلى كشفه حين قطع  
بفتح بيت المقدس سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة فكذلك ان شئت فقل ان شئت فقلنا وان شئت فقلنا العدد  
على ذلك حيا فنقول ان البضع الذي في سورة الروم ثمانية فخذ عدد حروف الم بالجل الصغير  
فتكون ثمانية فجمعها الى ثمانية البضع فتكون ستة عشر فتريل الواحد الذي للاف لاس فيبقى  
خمس عشر فتسكها عندك ثم ترجع الى العمل في ذلك بالجل الكبير فتضرب ثمانية البضع  
في احد وسبعين واجعل ذلك كله سنين يخرج لك من الضرب خمسمائة وثمانية وستون فتضيف  
اليها خمسة عشر التي امرتك برفعها فتصير ثلاثا وثمانين سنة وخمسمائة سنة وهو زمان فتح بيت  
القدس على قراءته من قرأ غلبت الروم بفتح الغين واللام وسيعلمون بضم الباء وفتح اللام وفي سنة  
ثلاث وثمانين وخمسمائة كان ظهور المسلي في أخذ ج الأندلس وهو فتح بيت المقدس ولنا  
في علم العدد من طريق الكشف أسرار عجيبة من طريق ما يقتضيه طبعه ومن طريق ما له من  
الحقائق الالهية وان طال بنا العرف فسر المعرفة العدد كما بان شاء الله تعالى ولترجع الى ما كنا  
يسيله فنقول لا يكمل عبد الاسرار التي تتضمنها شعب الايمان الا اذا علم حقائق الحروف على حسب  
تكرارها في السور كما انه اذا عملها من غير تكرار علم تنبيه الله فيها على حسيقة الابداد ونفرد القديم  
سبحانه بعفاته الازلية فأرسلها في قرآته اربعة عشر حرفا مفردة تسبعمائة تجعل الثمانية لمعرفة الذات  
والسبع الصفات منا وجعل الاربعة للطبائع الاربعة المؤلفات التي هي الدم والسوداء والصفراء  
والبلغم فجاءت اثني عشرة موجودة وهذا هو الانسان من هذا الفلك ومن فلك آخر يتركب  
من احدى عشر ومن عشرة ومن تسعة ومن ثمانية حتى الى فلك الاثنين ولا يتعلق الى الاحدية ابا فانها  
بما انفرد به الحق ولا تكون لموجود الاله \* ثم انه سبحانه جعل اولها الالف في الخط والهمزة  
في اللفظ وآخرها النون فالالف لوجود الذات على كمالها لانها غير منتقلة الى حركة والنون لوجود  
الشطر من العالم وهو عالم التركيب وذلك نصف الدائرة الظاهرة لنا من الفلك والنصف الاخر  
اليون المعقولة التي لو ظهرت للفس وانتقلت من عالم الروح لكانت دائرة محيطة ولكن اخني  
هذه النون الروحانية التي بها كمال الوجود وجعلت نقطة النون الحسوسة دال عليها فالالف كاملة  
من جميع وجوهها والنون ناقصة فالنفس كاملة والقمر ناقص لانه نحو نصفه ضوئه مستعارة وهي  
الامانة التي حملها على قدره وسيراره لثباته وظهوره ثلاثة وثلاثة وثلاثة غروب قر القلب الالهية  
في الحضرة الاحدية وثلاثة طلوع قر القلب الالهية في الحضرة الربانية وما بينهما في الخروج  
والرجوع قدما بقدم لا يمتل ابدأ ثم جعل سبحانه هذه الحروف على مراتب منها موصول  
ومنها مقطوع ومنها مفرد ومثنى ومجموع ثم نبه ان في كل وصل قطعها وليس في كل قطع وصل  
فكل وصل يبدل على فصل وليس كل فصل يبدل على وصل فالوصل والتفصل في الجمع وغير الجمع

والفصل وحده في عين الفرق فما فرده من هذه فاشارة الى فناء رسم العبد آزلا وما شاء فاشارة الى وجود رسم العبودية حالا وما جمعه فاشارة الى الابد للموارد التي لا تنهاى فالأفراد للجزر الازلى والجمع للجزر الابدى والمنى للبرزخ المهدى الانساني مرصح البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يغيان فبأى آلاء ربك تكذبان هل بالبحر الذى أوصله به فأفناه عن الاعيان أو بالبحر الذى فصله عنه وسماه بالاكوان أو بالبرزخ الذى عليه استوى الرحمن فبأى آلاء ربك تكذبان يخرج من بحر الازل التلوؤ ومن بحر الابد المرجان فبأى آلاء ربك تكذبان وله الجوارى الروحانية المنشآت من الحقائق الاسماوية في البحر الذائق الاقدس كالاعلام فبأى آلاء ربك تكذبان يسأله العالم العلوى على علوه وقدهس والعالم السفلى على نزوله ونجسه كل خطرة هو في شان فبأى آلاء ربك تكذبان كل من عليها فان وان لم تعدم الاعيان ولكنها رحلة من دنا الى دان فبأى آلاء ربك تكذبان سنفرغ لكم أيها الثقلان فبأى آلاء ربك تكذبان فهكذا الواعبر القرءان ما اختلف اثنان ولا ظهر خصمان ولا تناطح عنزان فقد تبروا آياتكم ولا تخرجوا عن ذاتكم فان كان ولا بد فالى صفاتكم فانه اذا سلم العالم من نظركم وتديبركم كان على الحقيقة تحت تسخيركم ولهذا خلق قال تعالى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه والله يرشدنا واياكم الى ما فيه صلاحنا وسعادتنا فى الدنيا والاخرة انه ولى كريم \* (وصل) \* الالف من الم اشارة الى التوحيد والميم اشارة الى الملك الذى لا يهلك واللام بينهما واسطة لتكون لهما رابطة فانظر الى السطر الذى يقع عليه الخط من اللام تجد الالف اليه ينتهى أصلها وتجد الميم منه يتبدى نشوها ثم تنزل من أحسن تقويم وهو موضع السطر الى أسفل سافلين منتهى تعريق الميم قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ونزول الالف الى السطر مثل قوله ينزل ربنا الى سماء الدنيا وهو اول عالم التركيب لانه سماء آدم عليه السلام ويليها فلك النار ولذلك نزل الى اول السطر فانه نزل سبحانه من مقام الاحدية الى مقام ايجاد الخلق نزول تقديس وتزويه لانزول تمثيل وتشبيه وكانت اللام واسطة وهى ناسبة مناب المكون والكون فهى القدرة التي وجد عنها العالم فأشبهت الالف فى النزول الى اول السطر وكانت موجهة من المكون والكون فانه سبحانه لا يتصف بالقدرة على نفسه وانما هو قادر على خلقه وكان وجه القدرة مصروفا الى الخلق ولهذا لا يثبت الخلق الا بالخلق فلا بد من تعلقها بهم علوا وسفلا ولما كانت حقيقتها لا تتم الا بالوصول الى السطر فتكون هى والالف على مرتبة واحدة طلبت بحقيقتها النزول تحت السطر وعلى السطر كما نزل الميم فنزلت الى ايجاد الميم ولم تتمكن ان تنزل على صورة الميم فكان لا يوجد عنها أيد الا الميم فنزلت نصف دائرة حتى بلغت اول السطر من غير الجهة التي نزلت منها فصارت نصف فلك محسوس يطلب نصف فلك معقول فكان منهما فلك دائرتكوت العالم كله من اوله الى آخره فى ستة ايام اجناسا من اول يوم الاحد الى آخر يوم الجمعة وبقى يوم السبت للانتقالات من حال الى حال ومن مقام الى مقام والاستحالات من كون الى كون ومن عين الى عين ثابت على ذلك لا يزول ولا يتغير ولذلك كان الوالى على هذا اليوم البرد واليبس وله من الكواكب زحل فصار الم وحده فلكا محيطا من دائرة علم الذات والصفات والافعال والمفعولات فمن قرأ الم بهذه الحقيقة والكشف حضر بالكل للكل مع الكل فلا يبقى شئ فى ذلك الوقت الا يشهده لكن منه ما يعلم ومنه ما لا يعلم فقتزه الالف عن قيام الحركات بهائيد على أن الصفات لا تعقل الا بالافعال كما قال صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شئ معه وهو على ما عليه كان فلهذا صرفنا الامر الى ما يعقل الى ذاته المنزهة فان الاضافة لا تعقل ابد الا بالتضاييق فان الابوة لا تعقل الا بالاب والابن وجودا وتقديرا وكذلك المالك والخالق والبارئ والمصور وجميع الاسماء التي تطلب العالم بحقائقها ووضع التنبية من

حروف اليم عليها اتصال اللام الذي هو الصفة بالميم الذي هو أثرها وفعالها فالالف ذات واحدة لا يصح فيها اتصال بشئ من الحروف اذا وقعت اولاً في الحظ فهي الصراط المستقيم الذي سأله النفس في قولها اهدنا الصراط المستقيم صراط التزيه والتوحيد فلما آمن على دعائها ظهر الالف من الم عقب ولا الضالين وأخى آمين لانه غيب من عالم الملكوت من وافق تأمينه تأمين الملائكة في الغيب المحقق الذي يسموه العائنة من الفقهاء الاخلاص وتسميه الصوفية الحضور وتسميه المحققون الهمة وتسميه انا وأمثالنا العناية ولما كتبت الالف متحدة في عالم الملكوت والشهادة ظهرت فوق الفرق بين القديم والحديث فانظر فيما سطرناه ترتيباً \* ومما يزيد ما ذكرناه من وجود الصفة المدد الموجود في اللام والميم دون الإلف فان قال صوفي وجدنا الالف منحطوة والنطق بالهمزة دون الالف فلم لا تنطق بالالف فتقول وهذا ايضا مما يعضد ما قلناه فان الالف لا تقبل الحركة فان الحرف مجهول مالم يحرك فاذا حرك ميز بالحركة التي تتعلق به من رفع ونصب وحذف والذات لا تعلم أبداً على ما هي عليه فالالف الدال عليها الذي هو في عالم الحروف خليفة كالانسان في العالم مجهول ايضا كالذات لا تقبل الحركة فلما لم تقبلها لم يبق الا ان تعرف من جهة سلب الاوصاف عنها ولما لم يكن النطق بساكن بل بمتحرك فنطقنا باسم الالف لا بالالف فنطقنا بالهمزة محركة بالفتحة فنطقت الهمزة من مدام المبدع الاول وحركتها صنته العلمية ومحل ايجاده في اتصال الكاف بالنون فان قيل وجدنا الالف التي في اللام منطوقا بها ولم نجد لها في الالف قلنا صدقت لا يقع النطق بها الا بمتحرك مشبع التحرك قبلها موصولة به وانما كلامنا في الالف المتطوعة التي لا تشبع الحرف الذي قبلها حركته ولا ينطق في النطق وان رقت مثل ألف انما المؤمنون فهذان اللسان بين ميم انما وبين لام المؤمنين موجودتان خطأ غير ملفوظ بهما نطقاً وانما الالف الموصولة التي تقع بعد الحروف مثل لاوها وحاشبها فانها لولا وجودها ما كان المتلاوا احد من هذه الحروف فدها هو سر الاستمداد الذي وقع به ايجاد الصفات في محل الحروف ولهذا لا يكون المدد الا بالوصل فاذا وصل الحرف بالالف من اسمه الاخر امتد الالف بوجود الحرف الموصول به ولما وجد الحرف الموصول به افتقر الى الصفة الرجائية فأعطى حركة التثنية التي هي الفتحة فلما اعطيتها طلب منه الشكر عليها فقال وكيف يكون الشكر عليها قيل له ان تعلم السامعين بان وجوده ووجود صفتك لم يكن بنفسك وانما كان من ذات القديم تعالى فاذكره عند ذكر نفسك فقد جعلك بمنه الرحمة خاصة دليلاً عليه ولهذا قال ان الله خلق آدم على صورة الرحمن فنطقت بالثناء على موجدتها فنبات لا ياها حاطا فاطهرت نطقاً ما خفي خطأ لان الالف التي في طه وحمر وطس موجودة نطقاً خفية خطأ لدلالة الصفة عليها وهي التثنية صفة اقتتاح الوجود \* فان قال وكذلك نجد المدد في الواو المنعوم ما قبلها والياء المكسور ما قبلها فهي ايضا ثلاث ذوات فكيف يكون هذا وما ثم الا ذات واحدة \* فقول نعم اما المدد الموجود في الواو المنعوم ما قبلها في مثل ن والقلم وما يسطرون والياء المكسور ما قبلها في مثل الياء من طس وياء الميم من حم فمن حيث ان الله تعالى جعلهما حرفي علم وكل علم تستدعي معلوماً بحقيقته واذا استدعت ذلك فلا بد من سر بينهما يقع به الاستمداد والامداد فلماذا اعطيت المدد ذلك لما اودع الرسول الملكي الوحي لولم يكن بينه وبين الملقى اليه نسيه مما ما قبل شيئاً لكنه خفي عنه ذلك فلما حصل له الوحي ومقامه الواو لانه روحاني علوي والرفع يعطى العلوي وهو من باب الواو المعتلة عبرنا عنه بالرسول الملكي الروحاني جبريل كان او غيره من الملائكة ولما اودع الرسول البشري ما اودع من اسرار التوحيد والشرائع اعطى سر الاستمداد والامداد الذي يمتد به عام الترتيب وخبى عنه سر الاستمداد ولذلك قال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم وقال انما أنا بشر مثلكم ولما كان

موجود في العالم السفلي عالم الجسم والتركيب اعطيناه الياء المكسور ما قبلها المعتلة وهي من حروف الخفض فلما كانا علتين لوجود الاسرار الالهية من توحيد وشرع وعبادة سر الاستعداد فلهذا مدنا واما الفرق الذي بينهما وبين الالف فان الواو والياء قد يستبان عن هذا المقام فيمركان بجميع الحركات كقوله ووجدك ونودي وولوا الادبار يناون عنه انك ميت وقد يسكنان فالسكون الحق قوله وما هو بعت ويؤن وشههما بالالف والالف لا تحرك ابدأ ولا يوجد ما قبلها الامتوحا فاذن لانسبة بين الالف وبين الواو والياء فمهما حركت الواو والياء فان ذلك مقامهما ومن صفاتهما ومهما الحقتا بالالف في العلية فذلك ليس من ذاتهما وانما ذلك من جانب القديم سبحانه الذي لا يحتمل الحركة ولا يقبلها ولكن ذلك من صفة المقام وحقيقته التي نزلت بها الواو والياء فدلوا الالف قديم والياء والواو محركتين كاتنا وغير محركتين حادثتان فاذا ثبت هذا فكل الف أو واو أو ياء ارتقت أو حصل النطق بها فانما هي دليل وكل دليل محدث يستدعي محدثا والمحدث لا يحصره الرقم ولا النطق وانما هو غيب ظاهر ولذلك نقول بس ون فنجده لفظا وهو ظهوره ولا نجد رقا وهو غيبه وهذا سبب حصول العلم بوجود الخالق لابذاته وبوجود ليس كمثل شيء لابذاته \* واعلم ايها المتلقي انه كل ما دخل تحت الحصر فهو مبدع أو مخلوق وهو محال فلا تتطلب الحق لامن داخل ولا من خارج اذا دخول والخروج من صفات الحدوث فانظر الكل في الكل تجدد الكل فالعرش مجموع والكرسي مفروق شعر

يا طالب لو جود الحق يدركه | ارجع لذاتك فيك الحق فاترم

ارجعوا ورائكم فالتسوا نورا فلولم يرجعوا لوجدوا النور فلما رجعوا با اعتقاد التقطع ضرب بينهم بالسور والاول عرفوا من ناداهم بقوله ارجعوا ورائكم لقالوا انت مطالبنا ولم يرجعوا فكان رجوعهم سبب ضرب السور بينهم فبعت جهنم فككبوا فيها هم والغاؤون ربي الموحدون يمدون أهل الجنان بالولدان والخور الحسان من حضرة العيان فالوزير محل صفات الامير والصفة التي انفرد بها الامير وحده هي سر التدبير الذي خرجت عنه الصفات فعلم ما يصدر من صفته وفعله جله ولم يعلم ذلك الوزير الا تفصيلا وهذا هو الفرق فتأمل ما قلناه تجدد الحق ان شاء الله تعالى فاذا تبين هذا انقتر أن الالف هو ذات الكلمة واللام ذات عين الصفه والميم ذات عين الفعل وسرهم الخفي هو الموجد ايهم \* (وصل) \* نقول قوله ذلك الكتاب بعد قوله الم اشارة الى موجود بيد ان فيه بعدا وسبب البعد انه لما اشار الى الكتاب وهو المفروق ومحل التفصيل أدخل حرف اللام في ذلك وهي تؤذن بالبعد في هذا المقام والاشارة داء على رأس البعد عند أهل الله ولانها اعني اللام من العالم الاوسط فهي محل الصفة اذ بالصفة يتميز المحدث من القديم وخص خطاب المفرد بالكاف مفردة لتلايق الاشترايين المبدعات وقد أشبعنا القول في هذا الفصل عند ما تكلمنا على قوله اخلع نعليك من كتاب الجمع والتفصيل أي اخلع اللام والميم تبقى الالف المترهنة عن الصفات ثم حال بين الدال الذي هو الكتاب محل الفرق الثاني وبين اللام التي هي الصفة محل الفرق الاول التي بها يقرأ الكتاب بالالف الذي هو محل الجمع لتلايقهم الفرق الخطابي من فرق آخر فلا يبلغ الى حقيقة ابدأ فنصل بالالف بينهما فصار حجابا بين الدال واللام فاراد الدال الوصول الى اللام فقامت الالف فقال بي تصل وأراد اللام ملاقاة الدال ليؤدى اليه امامته فتعرض له أيضا الالف فقال له بي تلتاه فمهما نظرت الوجود جمعا وتفصيلا وجدت التوحيد يصعب لا ينفارقه البتة بحجة الواحد الاعداد فان الاثنين لا توجد ابدأ ما لم يضاف الى الواحد مثله ولا تصح الثلاثة ما لم تزد واحدا على الاثنين وهكذا الى ما لا يتناهى فالواحد ليس بعدد وهو عين العدد أي به ظهر العدد فالعدد ككله واحد ونقص من الالف

واحد لعدم اسم الالف وحقيقته وبقية حقيقة أخرى وهى تسعمائة وتسعة وتسعون لو نقص  
 منها واحد لذهبت عنها ففى انعدم الواحد من شئ عدم متى ثبت وجد ذلك الشئ هكذا التوحيد  
 ان حقيقته وهو معكم ايما كنتم فقال ذا وهو حرف مبهم وبين ذلك المبهم بقوله الكتاب وهو  
 حقيقة ذا وساق الكتاب يجرى في التعريف والعهد وهما الالف واللام من الم غيراً فهما من غير  
 الوجه الذى كاتأ عليه فى الم فانهما هناك فى محل الجمع وهما هنا فى اول باب من أبواب التفصيل  
 ولكن من تفصيل الاسرار فى هذه السورة خاصة لافى غيرهما من السور هكذا ترتيب الحقائق فى الوجود  
 فذلك الكتاب هو الكتاب المرقوم لان امتهات الكتاب ثلاث الكتاب المسطور والكتاب المرقوم  
 والكتاب المجهول وقد شرحنامعى الكتاب والكتاب فى كتاب التدبيرات الالهية فى اصلاح المملكة  
 الانسانية فى الباب التاسع منه فانظره هناك تجده \* فنقول ان الذوات وان اتحد معناها فلا بد  
 من معنى به يفرق بين الذاتين يسمى الوصف فالكتاب المرقوم موصوف بالرقم والكتاب المسطور  
 موصوف بالتسطير وهذا الكتاب المجهول الذى سلبت عنه الصفة لا يتخلو من أحد وجهين  
 اما ان يكون صفة ولذلك لا يوصف واما أن يكون ذاتا غير موصوفة والكشف يعطى انه صفة تسمى  
 العلم وقلوب كلمات الحق محله الاتراه يقول الم تنزيل الكتاب قل انزله بعلمه فخطاب الكفاف من  
 ذلك بصفة العلم الذى هو اللام المحفوظة بالنزول لانه يتزعم عن ان تدرك ذاته فقال للكفاف التى هى  
 الكلمة الالهية ذلك الكتاب المنزل عليك وهو على الاعلم لا ريب فيه عند أهل الحقائق  
 انزله فى معرض الهداية لمن اتقانى وانت المنزل فانت محله ولا بد لكل كتاب من ام وأم ذلك الكتاب  
 المجهول لا تعرفه أبدا لانه ليس بصفة لك ولا احد ولا ذات وان شئت ان تتحقق هذا فانظر الى كيفية  
 حصول العلم فى العالم أو حصول صورة المرئى فى الرأى فليست هى رايست غيرها وانظر الى درجات  
 حروف لا ريب فيه هدى للمتقين ومنازلها على حسب ما نذكر بعد الكلام الذى شئ بصدده  
 وتدبر ما ينبت لك وحل عقدة لام الالف من لا ريب فيه تصريفين لان تعريفة اللام ظهرت صورتها  
 فى نون المتقين وذلك لتأخر الالف عن اللام من اسمه الآخر وهى المعرفة التى تحصل للعبد من نفسه  
 فى قوله عليه الصلاة والسلام من عرف نفسه عرف ربه فتقدم معرفة اللام على معرفة الالف  
 فصارت دليلا عليه ولم يتجزأ حتى يصير ذاتا واحدة بل بان كل واحد منهما ما يذاته ولهذا لا يجمع  
 الدليل والمدلول ولكن وجه الدليل هو الرابط وهو موضع اتصال اللام بالالف فاضرب الالفين آ  
 أحدهما فى الآخر تصح لك فى الخارج الف واحدة وهذا حقيقة الاتصال والاتحاد كذلك  
 اضرب اخدت فى التقديم حاسبك فى الخارج المحدث ويحظى التقديم بجزو وجه وهذا حقيقة الاتحاد  
 واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة وهذا نقيض اشارة الجسد فى قوله للعالمس  
 ان المحدث اذا قورن بالتقديم لم يبق له انزلاختلاف المقام الا ترى كيف اتصل لام الالف من لا ريب فيه  
 من الكرسي فبدت ذاتان لاجل سر العقد بينهما ثم فصلهما العرش عند الرجوع اليه والوصول  
 فصار على هذا الشكل ال فظهرت اللام بحقيقتها لانه لم يتم بها فى مقام الاتصال والاتحاد من يردها  
 على صورته فاخرجنا نصف الدائرة من اللام التى خفيت فى لام الالف الى عالم التركيب والحس  
 ففى الثمان آ فى الفرق فضر بنا الواحد فى الواحد وهو ضرب الشئ فى نفسه فصار واحدا فابس  
 الواحد الآخر فكان الواحد ردا وهو الذى ظهر وهو الخليفة المبدع بفتح الدال وكان الآخر  
 مرتدا وهو الذى خفى وهو التقديم المبدع فلا يعرف المرتدى الا باطن الرداء وهو الجمع وبصير الرداء  
 على شكل المرتدى فن قلت واحد صدقت وان قلت ذاتان صدقت علما وكشفنا  
 وقته در من قال

قشاً كلا قشابه الامر  
وكأ نعاقدح ولا نخر

رق الزجاج وراقت النحر  
فكاً نعاخر ولا قدح

وإما ظاهر الرداء فلا يعرفه المرتدى أبداً وإنما يعرف باطن ذاته وهو حجاب فكذلك لا يعلم الحق إلا العلم  
كلا يحمد على الحقيقة الإلهية وأما أنت فتعلمه بواسطة العلم وهو حجابك فانك ما شاهدت العلم  
القائم بك وإن كان مطابقاً للعلوم وعلمك قائم بك وهو مشهودك ومعبودك فإياك إن تقول  
إن حريت على أسلوب الحقائق أنك علمت المعلوم وإنما علمت العلم والعلم هو العالم بالمعلوم وبين العلم  
والمعلوم مجرول لا يدرك قعرها فإن سر التعلق بينهما مع تباين الحقائق بجر عسير مركب بل لا تركبه  
العبارة أصلاً ولا الإشارة ولكن يدركه الكشف من خلف حجب كثيرة دقيقة لا يحس بها أنها على عين  
بصيرته لدقتها وهي عسيرة المدرك فأجر من خلفها وانظر أين هو من يقول إنى علمت الشيء من ذلك  
الشيء محدثاً كان أو قديماً بل ذلك في المحدث وأما القديم فابعد وأبعد إذ لا مثل له فن أين يتوصل  
إلى العلم به أو كيف يحصل وسياق الكلام على هذه المرتبة السنوية في الفصل الثالث من هذا الباب  
فلا يعرف ظاهر الرداء للمرتدى إلا من حيث الوجود بشرط أن يكون في مقام الاستسقاء ثم يزول  
ويرجع لأنها معرفة علمة لا معرفة جذب وهذه رؤية أصحاب الجنة في الآخرة وهو تجل في وقت  
دون وقت وسياق الكلام عليه في باب الجنة من هذا الكتاب وهذا هو مقام التفرقة وأما أهل  
الحقائق فلا يزالون مشاهدين باطن الرداء أبداً ومع كونهم مشاهدين قطا هرهم في كرسى الصفات  
ينعم بعبادة بشرة الباطن نعيم اتصال وانظر إلى الحكمة في كون ذلك سبتاً ولم يكن فاعلاً ولا مفعولاً  
لما لم يسم فاعله لأنه لا يصح أن يكون فاعلاً لتقوله لا يرب فيه فلو كان فاعلاً لوقع الريب لأن الفاعل  
إنما هو منزله لا هو فكيف ينسب إليه ما ليس بصفته ولأن مقام الذال أيضاً يمنع ذلك فإنه من  
الحقائق التي كانت ولا شيء معها ولهذا لا يتصل بالحروف إذا تقدم عليها كالألف واخوانه الدال  
والراء والزاي والواو ولا يقال فيه أيضاً مفعول ما لم يسم فاعله لأنه من ضرورته أن يتقدمه كلمة  
على بنية مخصوصة محلها النحو والكتاب هنا نفس الفعل والفعل لا يقال فيه فاعل ولا مفعول  
وهو مرفوع فلم يبق إلا أن يكون مبتدأ ومعنى مبتدأ لم يعرف غيره من أول وهلة ألت بربكم  
قالوا بلى فإن قيل من ضرورة كمال مبتدأ أن يعمل فيه ابتداءً قلنا نعم عمل فيه أم الكتاب فهي  
الابتداء العاملة في الكتاب والعامل في الكل حقا وخطا الله الرب ولهذا شبه الله تبارك وتعالى  
بتقوله إن أشكر لى ولوالدين فسر لك ثم قال إلى المصير فوحد فالشكر من مقام التفرقة فذلك  
ينبغي لك أن تشكر الرداء لما كان سبباً موصلاً إلى المرتدى والمصير من الرداء ومنك إلى المرتدى  
كل على شاكته يصل فتفهم ما قلناه وفرق بين مقام الذال والألف وإن اشتركا في مقام الوحدة  
المتقدمة قبلية حالاً ومقاماً وبعدياً مقاماً لآل \* تنبيه قال ذلك ولم يقل تلك آيات الكتاب فالكتاب  
للجمع والآيات للتفرقة وذلك مفرد مذكروك مفرد مؤنث فأشارتعالى بذلك الكتاب أولاً  
لوجود الجمع أصلاً قبل الفرق ثم أوجد الفرق في الآيات كما جمع العدد كله في الواحد كما قدمناه  
فاذا استقنناه انعدمت حقيقة ذلك العدد وما بقي للآلف اثر في الوجود وإذا برزناه برزت الألف  
في الوجود فانظر إلى هذه القوة العجيبة التي أعطتها حقيقة الواحد الذي منه ظهرت هذه الكثرة  
إلى ما لا يتناهى وهو فرد في نفسه ذاتاً وأسماء ثم أوجد الفرق في الآيات قال تعالى إنا أنزلناه في ليلة  
مباركة ثم قال فيها يفرق كل أمر حكيم فبدأ بالجمع الذي هو كل شيء قال تعالى وكتبناه  
في الألواح من كل شيء في الألواح مقام الفرق من كل شيء إشارة إلى الجمع موعظة وتفصيلاً  
رداً إلى الفرق لكل شيء رد إلى الجمع فكل موجود أى موجود كان عموماً لا يتخلو بل إن يكون في عين

الجمع أو في عين الفرق لا غير ولا سبيل ان يعرى عن هاتين الحقيقتين موجود ولا يجمعهما أبدا فالخلق  
والإنسان في عين الجمع والعالم في عين التفرقة لا يجمع كما لا يفترق الحق أبدا كما لا يفترق الانسان  
قاله سبحانه لم يزل في ازله بداته وصفاته واسمائه لم يتجدد عليه حال ولم يثبت له وصف من خلق  
العالم لم يكن قبل ذلك عليه بل هو الآن على ما كان عليه قبل وجود الكون كما وصفه صلى الله  
عليه وسلم حين قال كان الله ولا شيء معه وزيد في قوله وهو الآن على ما عليه كان فادرج  
في الحديث ما لم يقله صلى الله عليه وسلم ومتصودهم ان الصفة التي وجبت له قبل وجود العالم  
هو عليها والعالم موجود وهكذا هي الحقائق عند من أراد ان يقف عليها فالتذكير في الاصل وهو  
آدم قوله ذلك والتأنيث في الفرع وهو حواء قوله تلك وقد اشبعنا القول في هذا الفصل في كتاب الجمع  
والتفصيل الذي صنفناه في معرفة أسرار التنزيل فأدم لجمع الصفات وحواء لتفريق الذوات  
اذ هي محل الفعل والبذر وكذلك الآيات محل الاحكام والتضايا وقد جمع الله تعالى معنى ذلك  
وتلك في قوله تعالى وآتينا الحكمة وفصل الخطاب لخروف الم رقما ثلاثة وهي جماع عالمها  
فان فيها الهمزة وهي من العالم الاعلى واللام وهي من العالم الاوسط والميم وهي من العالم الاسفل  
فتد جمع الم البرزخ والدارين والرابط والحقيقتين وهي على النصف من حروف لفظه من غير  
تكرار وعلى الثالث ببعض تكرار وكل واحد منهم ما نث كل ثلاث وهذه كلها اسرار تنعماها  
في كتاب المبادئ والغايات وفي كتاب الجمع والتفصيل فليكن هذا التدرج من الكلام على الم البترة  
في هذا الباب بعد ما رغبتا في تركه تقييدا ما تجبى لنا في الكتاب والكتاب وقد تجلت لنا فيه امور  
جسام مهولة رمينا الكراسية من أيدينا عند تجليها وفررنا الى العالم حتى خنيت عنا واذرجعنا  
الى التقييد في اليوم الثاني من ذلك التجلي قلت الرغبة فيه وامسك علينا وارجعنا الى الكلام على  
الحروف حرفا حرفا كما شرطناه اولاً في هذا الباب برغبة في الايجاز والاختصار والله يقول الحق  
وهو يهدي السبيل والمجد لله رب العالمين

\* فن ذلك حرف الالف \*

لك في الاكوان عين ومحل  
حرف تأييد تضمنت الازل  
وانا قد عز سلطاني وجل

ألف الذات تزهد فهل  
قال لا غير التناي فأنا  
فأنا العمد الضعيف المحتجبي

الالف ليس من الحروف عند من شمر راجحة من الحقائق ولكن قد سمته العامة حرفا فاذا قال الخلق  
انه حرف فانا يقول ذلك على سبيل التجوز في العبارة ومقامه مقام الجمع \* وله من الاسماء اسم الله  
وله من الصفات التسوية وله من اسماء الصفات الحي والعالم والخبير والخصي والمخبر  
والشهيد \* وله من اسماء الافعال المدى والباعث والواسع والحافظ والخالق والبارئ والمصور  
والوهاب والرزاق والفتاح والناسط والمعز والمعيد ورافع والمحي والوالي والجامع والمغني  
والنافع \* وله من اسماء الذات الله والرب والظاهر والواحد والاول والاخر والعمد والهي  
والرقيب والتمين والحق \* وله من الحروف اللفظية الهمزة واللام والنساء \* وله من البسائط الزاي  
والميم والهياء والنساء واللام والهمزة \* وله من المراتب كلها \* وظهوره في المرتبة السادسة وظاهر  
سلطانه في النبات \* وأخواته في هسة المرتبة الزاي وادم \* وله مجموع عالم حروف ومراتبها  
ليس داخلها ولا خارجا عنها نقطة الدائرة ومحيطها ومركب العوام ربسبها  
\* ومن ذلك حرف الهمزة \*



همزة تقطع وقتا وتصل فهى الدهر عظيم قدره	كل ما جاورها من منفصل جل ان يحصره ضرب المثل
<p>الهمزة من الحروف التي من عالم الشهادة والملكوت لها من المخارج اقصى الخلق ليس لها مرتبة في العدد * ولها من البسائط الهاء والميم والزاي والالف والياء * ولها من العالم الملكوت ولها الفلك الرابع ودورة فلكها تسعة آلاف سنة * ولها من المراتب الرابعة والسادسة والسابعة * وتظهر سلطانها في الجن والنبات والجماد * ولها من الحروف الهاء والميم والزاي والياء في الوقف والتاء بنقطتين من فوق في الوصل والتنوين في القطع * ولها من الاسماء ما للالف والواو والياء فأغنى عن التكرار * وتختص من اسماء الصفات بالقهار والفاخر والمقتدر والقوى والقادر وطبعها الحرارة واليبوسة وعنصرها النار * واختلفوا هل هي حرف أو نصف حرف في الحروف الرقية فاما في التلفظ بها فلا خلاف في انها حرف عند الجميع * ومن ذلك حرف الهاء</p>	
هاء الهوية كم تشير لكل ذى هل لا محقت وجود رملك عندما	اينة خفيت له في الظاهر تسد ولا قوله عيون الآخر
<p>اعلم ان الهاء من حروف الغيب لها من المخارج اقصى الخلق ولها من العدد الخمسة ولها من البسائط الالف والهمزة واللام والفاء والياء والميم والزاي * ولها من العالم الملكوت * ولها الفلك الرابع * وزمان حركه فلكها تسعة آلاف سنة * ولها من الطبقات الخاصة وخاصة الخاصة * ولها من المراتب السادسة * ونظهور سلطانها في النبات * وتوجد منه باخرها ما كان حارارطبا وتحمله بعد ذلك الى البرودة واليبوسة * ولها من الحركات المستقيمة والمعوجة وهي من حروف الاعراق ولها الامتزاج وهي من الكواصل وهي من عالم الانفراد * وطبعها البرودة واليبس والحرارة والرطوبة مثل عطارده * وعنصرها الاعظم التراب وعنصرها الاقل الهواء * ولها من الحروف الالف والهمزة * ولها من الاسماء الذاتية الله والاول والآخر والماجد والمؤمن والمهيمن والمتكبر والمتين والاحد والمالك * ولها من اسماء الصفات المقدر والمحصي * ولها من اسماء الافعال اللطيف والفتاح والمبدئ والنجيب والمقتب والمصور والمذل والمعز والمعيد والحجي والميت والمتنم والمقسط والمعنى والمنافع * ولها غاية الطريق * ومن ذلك حرف العين المهمله</p>	
عين العيون حقيقة اليجاد تبصره ينظر نحو موجد ذاته لم يلتفت أبدا غير الهه	فا نظر اليه بنزل الاشهاد نظر السقيم محاسن العقواد يرجو ويحذر شيمة العباد
<p>اعلم ان العين من عالم الشهادة والملكوت وله من المخارج وسط الخلق وله من عدد الجمل عقد السبعين وله من البسائط الباء والنون والالف والهمزة والواو * وله من العالم الملكوت * وله الفلك الثاني وزمان حركته فلكه أحد عشر ألف سنة * وله من طبقات العالم الخاصة وخاصة الخاصة * وله من المراتب الخامسة * وتظهر سلطانها في البهائم ويوجد عنه كل حاررطب * وله من الحركات الافقية وهي المعوجة وهي من حروف الاعراق ومن الحروف الخاصة وهو كامل وهو من عالم الانس الثاني * وطبعها الحرارة والرطوبة * وله من الحروف الباء والنون * وله من الاسماء الذاتية الغنى والاول والآخر وله من اسماء الصفات القوي والمحصي والحى ومن</p>	

اسماء الافعال البصير والتأفع والواسع والوهاب والوالى  
ومن ذلك حرف الحاء المهملة

حاء الحواميم سرّ الله في السور فان ترحلت عن كون وعن شبح وانظر الى حاملات العرش قد نظرت تجد لحائلك سلطانا وعزته	اخفى حقيقته عن رؤية البشر فارحل الى عالم الارواح والصور الى حتما تفها جاءت على قدر ان لا يدانى ولا يبحشى من القبير
---	---

اعلم ايها الولي وفتنا الله وايالك ان الحاء من عالم الغيب \* له من الخارج وسط الحلق وله من العدد الثمانية وله من البسائط الالف والهزمة واللام والفاء والهواء والميم والزاي \* وله من العالم الملكوت \* وله الفلك الثاني وسنوح حركة فلكه أحد عشر ألف سنة وهو من الخاصة وخاصة الخاصة \* وله من المراتب السابعة وظهور سلطانه في الجهاد ويوجد عنه ما كان باردا رطبا وعنصره الماء \* وله من الحركات المعوجة وهو من حروف الاعراق وهو خالص غير متزج وهو من الكوامل يرفع من اتصل به وهو من عالم الانس الثلاثي وطبعه البرودة والرطوبة \* وله من الحروف الالف والهزمة وله من اسماء الذات الله والازل والاخر والمثلث والمؤمن والمهين والمتكبر والجسيد والمئين والمتعالى والعزير \* وله من اسماء الصفات المقتدر والمحصى \* وله من اسماء الافعال اللطيف والفتاح والمبدئى والمجيب والمقبت والمصور والمذل والمعز والمعيد والمحيى والميت والمنتم والمقسط والمغنى والمنع \* وله بداية الطريق ومن ذلك حرف الغين المنقوطة

الغين مثل العين في احواله في الغين اسرار التجلي الاقهر وانظر اليه من ستارة كونه	الاتجليه الاطم الاخطر فاعرف حقيقته وصنه واستر حذرا على الرسم الفهيف الاحقر
---	--

اعلم ايدينا الله وايالك بروح منه ان الغين المنقوطة من عالم الشهادة والملكوت ومخرجه الخلق ادنى ما يبيكون منه الى انهم \* عدده عندنا وعند اهل الاسرار تسعمائة واما عند اهل الانوار فعدده ألف كل ذلك في حساب الجمل الكبير \* وبسائطه اليا والمون والالف والهزمة والواو \* وفلكه الثاني وسنوح حركة فلكه أحد عشر ألف سنة تميز في العانة مرتبة الخامسة وطهور سلطانه في البهائم \* طبعه البرودة والرطوبة وعصره الماء يوجد عنه كل ما كان باردا رطبا \* حركته معوجة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل منى مؤنس وله الافراد الداق وله من الحروف اليا والنون \* وله من الاسماء الذاتية الغنى والعلى والله والازل والاخر والواحد \* وله من اسماء الصفات الحى والمحصى والقوى \* وله من اسماء الافعال التمسير والواق والواسع والولى والوكبل وهو ملكوتى

ومن ذلك حرف الخاء المنقوطة

الخاء هما اقلت او أدبرت فعلوها يهوى الكيان وسفلها أبد احقيقتها محفظ ذاتها عجب لها من جبة قد أرانت	اعطتك من أسرارها وتأخرت يهوى المكنون جكمة قد أظهرت قد نست وقتا ثم ظهرت في سعلها وهيب نار سعرت
--	--

اعلم ايذا الله تعالى واياك بروح منه ان الخفاء من عالم الغيب والملكوت ومخرجه الخلق مما يلي القم  
 عدده ستمائة وبسائطه الالف والهمزة واللام والفاء والهواء والميم والزاي وقلصه الثاني  
 سنو فلكه أحد عشر ألف سنة يتميز في العامة مرتبه السابعة وظهور سلطانه في الجداد \* طبع  
 رأسه البرودة واليبوسة والحرارة والرطوبة بتيه جسده \* عنصره الاكبر الهوا والاقل التراب \*  
 يوجد عنه كل ما اجتمعت فيه الطبائع الاربع \* حركته معوجة \* له الاحوال والخلق والكرامات  
 متميز كامل \* يرفع من اتصل به على نفسه \* مثلث مؤنس له من الحروف الالف والهمزة وله من  
 الاسماء الذاتية والصفاتية والفعلية كل ما كان في اوله زاي او ميم كالملك والمقتدر والمغز  
 أوهاه كالهادي أو فاء كالفتاح أو لام كاللطيف أو همزة كالاول  
 ومن ذلك حرف القاف

العلم اهل الغرب مبدأ قطره في شطره وشهوده في سطره وانظر الى شكل الرأس كبدره لوجود مبدئه ومبدأ عصره	القاف سر كما له في رأسه والشوق يئنيه ويجعل غيبه فانظر الى تعريفه كهلالة عجبا لاخر نشأة هو مبدأ
--	---

اعلم ايذا الله تعالى واياك بروح منه ان القاف من عالم الشهادة والجبوت ومخرجه من اقصى اللسان  
 وما فوقه من الخنك عدده مائة بسائطه الالف والفاء والهمزة واللام فلكه الثاني سنو  
 حركة فلكه أحد عشر ألف سنة \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* مرتبه الرابعة \* ظهور سلطانه  
 في الجن \* وطبعه الامتهات الاول آخره حار يابس ورأسه بارد رطب \* عنصره الماء والنار \* يوجد عنه  
 الانسان والعنقاء \* له الاحوال \* حركته متميزة \* متميز مؤنس مثنى \* علامته مشتركة \* له من  
 الحروف الالف والفاء وله من الاسماء على مراتها كل اسم في اوله حرف من حروف بسائطه \*  
 له الذات عند أهل الاسرار وعند أهل الانوار والذات والصفات  
 ومن ذلك حرف الكاف

من كاف خوف شاهد الافضالا يعطيك ذاعدا او ذاك وصالا ولذا تجلي من سنائه جبالا	كاف الرجاء يشاهد الاجلالا فانظر الى قبض وبسط فهما الله قد جلي لذا اجلالا
--	--

اعلم وفقنا الله تعالى واياك ان الكاف من عالم الغيب والجبوت له من المخارج مخرج القاف وقد  
 ذكر الاله اسفل منه \* عدده عشرون \* بسائطه الالف والفاء والهمزة واللام \* له الفلك الثاني  
 حركة فلكه أحد عشر ألف سنة \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* مرتبه الرابعة وظهور سلطانه  
 في الجن \* يوجد عنه كل ما كان حار يابس \* عنصره النار \* طبعه الحرارة واليبوسة \* مقامه البداية  
 \* حركته متميزة \* هو من حروف الاعراق خالص كامل \* يرفع من اتصل به عند أهل الانوار ولا يرفعه  
 عند أهل الاسرار \* مفرد موحش \* له من الحروف ما للقاف وله من الاسماء كل اسم في اوله حرف  
 من حروف بسائطه وحروفه

ومن ذلك حرف الضاد المعجمة

في الضاد سر لو أبوح بذكره فانظر اليه واحدا وكما له واما ما النقطة الذي موجوده	لرأيت سر الله في جبروته من غيره في حضرة رجوته اسرى به الرحمن من ملكوته
---	--

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك ان الضاد المعجمة من عالم حروف الشهادة والخبروت ومخرجه من أول حافة اللسان وما يليها من الاضراس \* عدده عندنا تسعون وعند أهل الانوار ثمانمائة \* بسائطه الالف والذال الباسية والهمزة واللام والفاء \* فلكه الثاني \* وسنوحركة فلكه أحد عشر ألف سنة ويميز في العاتة \* وله وسط الطريق \* مرتبته الخامسة \* ظهور سلطانه في البهائم .. طبعه البرودة والرطوبة \* عنصره الماء \* يوجد عنه ما كان باردار طبا \* حركته ممتزجة \* له الخلق والاحوال والكرامات \* خالص ككامل منى مؤنس \* علامته الفردانية \* وله من الحروف الالف والذال وله من الاسماء كما علمناك في الحرف الذي قبله \* رغبة في الاختصار والله المعين الهادي

ومن ذلك حرف الجيم

الجيم يرفع من يريد وصله فهو العبيد القس الا أنه يرنو بغايته الى معبوده هو من ثلاث حقائق معلومة	لمشاهد الإبرار والاحيار متحقق بحقيقة الاشارة ويبدئه بمشئ على الآثار ومزاجه برد ولبح النار
---	--

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ان الجيم من عالم انشهادة والخبروت ومخرجه من وسط اللسان بينه وبين الحنك \* عدده ثلاثة \* بسائطه الباء والميم والالف والهمزة \* فلكه الثاني \* سنوه أحد عشر ألف سنة \* يتميز في العاتة \* له وسط الطريق \* مرتبته الرابعة \* ظهور سلطانه في الجبروت جسده بارداباس \* رأسه حاراباس \* طبعه البرودة والحرارة واليوسنة \* عنصره الاعظم الرب والاقل النار \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته معوجة \* له الحقائق \* والمقامات والمازلات \* ممتزج كامل \* يرفع من اتصل به عند أهل الانوار والاسرار الى الكرويين \* مثلث مؤنس \* علامته الفردانية \* له من الحروف الباء والميم وله من الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الشين المعجمة بالثلاث

في الشين سبعة اسرار لمن عقلا تعطيك ذاتك والاجسام ساكنة لوعاين الناس ما تحويه من عجب	وكل من ناله ما يوما فقد وصلا ذا الامين على قلب بهانز رأوا محقق دلال الشهر قد كلا
---	--

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ندقار فهم ان الشين من عالم الغيب والخبروت الاوسد منه \* مخرجه مخرج الجيم \* عدده عندنا ألف وعند أهل الانوار ثلاثمائة \* بسائطه الباء والتون والالف والهمزة والواو \* فلكه الثاني \* سنوهذا الثلث قد تقدم ذكرها \* يتميز في العاتة \* له وسط الطريق \* مرتبته الخامسة \* سلطانه في البهائم طبعه باردار طبا \* عنصره الماء \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته ممتزجة \* كامل خاص منى مؤنس \* له الذات والصفات والافعال \* له من الحروف الباء والتون وله من الاسماء ما تقدم \* له الخلق والاحوال والكرامات

ومن ذلك حرف الباء

باء الرسالة حرف في الترمي نظيرا فهو الممد جسوما ملها ظل بأذ أراد بنا جيبكم بحكمته	كلوا في العالم العلوي مغبرا وهو الممد قلوبا عانت صورا يتلوي سمع سر الاحرف السورا
---	--

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ان اليا من عالم الشهادة والجبروت مخرجة مخرج الشين \*  
 عدده العشرة \* له الافلاك الاثنا عشر \* وواحد الافلاك السبعة \* بساطه الالف والهمزة واللام  
 والقاف والها والميم والزاي \* فلكه الثاني \* سنوه قد ذكرت \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* له الغاية  
 والمرتبة السابعة \* ظهور سلطانه في الجهاد وطبعه الاتهات الاول \* عنصره الاعظم النار والاقل  
 الماء \* يوجد عنه الحيوان حركته متمتجة له الحقائق والمنازل والمقامات والمنازلات \* متمتج كامل  
 رباعي مؤنس \* له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف اللام

اللام للازل السنوي الاقدس	ومقامه الاعلى البهي الانفس
مهما يتم بيد المكون ذاته	والعالم الكوني مهما يجلس
يعطيك روحا من ثلاث حقائق	يمشي ويرفل في ثياب السندس

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ان اللام من عالم الشهادة والجبروت \* مخرجه من حافة اللسان  
 ادناها الى منتهى طرفه \* عدده في الاثني عشر فلكا ثلاثون وفي الافلاك السبعة ثلاثة \* بساطه  
 الالف والميم والهمزة والقاف والياء \* فلكه الثاني \* سنوه تقدمت \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \*  
 له الغاية \* مرتبته الخامسة \* سلطانه في الهائم \* طبعه الحرارة والبرودة واليبوسة \* عنصره الاعظم  
 النار والاقل التراب \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته مستقيمة وتمتجة \* له الاعراق متمتج  
 كامل مفرد موحد \* له من الحروف الالف والميم ومن الاسماء كما تقدم  
 ومن ذلك حرف الراء

راء المحبة في مقام وصله	أبدا بدار نعيمه لن يخذلا
وقتا يقول انا الوحيد فلا أرى	غيري ووقتا يأنأ لن تجهلا
لو كان قلبك عند ربك هكذا	كنت المقرب والحبيب الاكلا

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان الراء من عالم الشهادة والجبروت ومخرجهما من ظهر اللسان  
 وفوق الثنايا \* عدده في الاثني عشر فلكا مائتان وفي الافلاك السبعة اثنان \* بساطه الالف والهمزة  
 واللام والقاف والها والميم والزاي \* فلكه الثاني \* سنوه فلكه معلومة \* له الغاية \* مرتبته السابعة \*  
 ظهور سلطانه في الجهاد \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* طبعه الحرارة واليبوسة \* عنصره النار  
 يوجد عنه ما يشاكل كل طبعه \* حركته متمتجة \* له الاعراق خالص ناقص مقدس حتى مؤنس  
 له من الحروف الالف والهمزة وله من الاسماء كما تقدم  
 ومن ذلك حرف النون

نون الوجود تدل نقطة ذاتها	في عينها غيبا على معبودها
فوجودها من جوده ويمينه	وجميع اكو ان العلى من جودها
فانظر بعينك نصف عين وجودها	من جودها نعت على مفقودها

اعلم أيدينا الله تعالى القلوب بالارواح ان النون من عالم الملك والجبروت مخرجه من حافة اللسان  
 وفوق الثنايا \* عدده خمسون وخمسة \* بساطه الواو والالف \* فلكه الثاني \* سنوه حركته مذكورة  
 يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة وله الغاية في الطريق \* مرتبته الثانية ظهور سلطانه في الحضرة  
 الالهية \* طبعه البرودة واليبوسة \* عنصره التراب \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمتجة \*

له الخلق والاحوال والكرامات خاص ناقص مفرد موحش \* له الذات وله من الحروف الواو ومن  
الاسماء كما تقدم . .

ومن ذلك حرف الطاء المهملة

في الطاء خمسة اسرار مخبأة والحق في الخلق والاسرار ناسبة فهذه خمسة مهمما كلفت بها	منها حقيقة عين الملك في الملك والنور في النار والانسان في الملك علمت ان وجود الفلك في الملك
--	---

اعلم وفقنا الله تعالى واياك الى طاعته ان الطاء من عالم الملك والجبروت مخرجه من طرف اللسان  
واصول النبيا \* عدده تسعة \* بساطه الالف والهمزة واللام والياء والميم والزاى  
فلكه الثاني \* سنو حركته مذكوزة \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \* وله غاية الطريق \* مرتبته  
السابعة \* سلطانه في الجاد \* طبعه البرودة والرطوبة \* عنصره الماء يوجد عنه ما يشاكل طبعه \*  
حركته مستقيمة عند أهل الأنوار ومعوجة عند أهل الاسرار وعند أهل التحقيق وعندنا معا  
وتمترجة \* له الاعراق خالص كامل مثنى مؤنث \* له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء  
كما تقدم

ومن ذلك حرف الدال المهملة

ادال من عالم انكون ادى استقلال عزت حقائقه عن كل ذى بصر فيه الدوام فحود الحق منزله	عن الصبيان فلا عين ولا اثر سبحانه جل ان يحطى به بشر فيه المنان فنبه الآتى والسور
---	--

اعلم أيدينا الله تعالى واياك بما به ان الدال من عالم الملكوت والجبروت \* مخرجه مخرج الطاء \* عدده  
أربعة \* بساطه الالف واللام والهمزة والياء والميم \* فلكه الاول \* سنو حركته اثنا عشر  
الثانية له غاية الطريق \* مرتبته الخامسة \* سلطانه في الهائم \* طبعه البرودة واليبوسة \* عنصره  
التراب يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته متمترجة ير أهل الأنوار والاسرار له الاعراق خالص  
ناقص مقدس مثنى مؤنث له من الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم  
ومن ذلك حرف التاء باثنتين من فوق

التاء يظهر احياها وبستر تحوى على الذات والاوصاف حضرته يبسود فيظهر من أسراره عسا الليل والشمس والاعلى وطارقه	لخصه من وجود القوم تلويين وماله في جناب الفعل تصدير وملكه اللوح والاقلام واليون في ذاته والنحنى والذرح والتبر
--	--

اعلم أيها الولي الحميم والصديق الرحيم ان التاء من عالم الغيب والجبروت \* مخرجه مخرج الدال  
والطاء \* عدده أربعة وأربع مائة \* بساطه الالف والهمزة واللام والياء والميم والزان  
\* فلكه الاول \* سنو قد ذكرت \* يتميز في خاصة الخاصة \* مرتبته السابعة \* سلطانه في الجاد \* طبعه  
البرودة واليبوسة \* عنصره التراب \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمترجة له الخلق والاحوال  
والكرامات خالص كامل رباعي مؤنث \* له الذات والصفات \* له من الحروف الالف والهمزة  
ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الصاد اليابسة

في الصاد نور اقلب بات يرقبه \* عند المنام وسر السهد يحجبه  
فمن فانك تلقى نور سجدته \* ينر صدرك والاسرار ترقبه  
فذلك النور نور الشكر فارتقب الشكر مشكور فهو على العادات يعقبه

اعلم وفقنا الله تعالى واياك ايها الولي الحليم ان الصاد من عالم الغيب والخبوت \* مخزجه مما بين طرفي  
اللسان وفوق الثنايا السفلى \* عدده ستون عندنا وتسعون عند أهل الانوار \* بسائطه الالف  
والدال والهمزة واللام والفاء \* فلكه الازل \* سنوه قد ذكرت \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة \*  
له ازل الطريق \* مرتبته الخامسة \* سلطانه في الهائم \* طبعه الحرارة والرطوبة \* عنصره الهواء  
يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمزجة بمجهولة \* له الاعراق \* خاص كامل مثني مؤنس \* له من  
الحروف الالف والدال ومن الاسماء كما تقدم \* ثم اعلم اني جعلت سر هذه الصاد اليابسة لا ينال  
الا في النوم لكوني مانته ولا اعطانيه الحق الا في المنام فلهذا حكمت عليه بذلك وليست حقيقته  
ذلك والله تبارك وتعالى يعطيه في النوم واليقظة \* ولما وقفت عنده بالتيقيد جعلت بعض الاحجاب  
يقرا على اسرار الحروف لاصح ما اختل منها عند التيقيد لسرعة القلم فلما وصل بالقراءة الى هذا  
الحرف قلت له ما اتفق لي فيه وان النوم ليس لازما في نيله وان كان هكذا اخذته فوصفت حالي  
وانقض الجمع \* فلما كان الغد من يوم السبت قعدنا على سبيل العادة بالجلس في المسجد الحرام تجاه  
الركن اليماني من الكعبة العظيمة شرّفها الله تعالى وكان يحضر عندنا الشيخ الفقيه الجاور  
أبو يحيى بكر بن عبد الله الهاشمي اليومي الطرابلسي رحمة الله تعالى عليه فجاء غلي عاذته  
فلما فرغنا من القراءة قال لي رأيت البارحة في النوم كأنني قاعد وأنت امامي مستلقي على ظهرك  
تذكر الصاد فأنت ذلك من تجلا شعر

الصاد حرف شريف \* والصاد في الصدق اصدق

فقلت لي في النوم ما دليلك فقلت شعر

لانها شكل دور \* وما من الدور أسبق

وحكي لي في هذه الرؤيا اني فرحت بجوابه فلما اكل ذكره فرحت بهذه المبشرة التي رآها في حقي  
وبكوني راقد امثل رقاد الانبياء عليهم افضل الصلاة وازكى السلام وهي حالة المستريح الفارغ  
من شغله والمتأهب لما يرد عليه من اخبار السماء بالمقابلة \* فأعلم بان الصاد حرف من حروف الصدق  
والصون والصورة وهو كرى الشكل قابل لجميع الاشكال فيه اسرار عجيبة فتعجب من كشفه في نومه  
قزت عينه على حالي التي ذكرتها للاصحاب بالامس في المجلس فغفرنا له ذلك وان له عندنا زلني  
وحسن ما تب فهو حرف شريف عظيم اقسام عند ذكره بتمام جوامع الكلم وهو المقام المجدى في اوج  
الشرف بلسان التمجيد ونعمت هذه السورة من اوصاف الانبياء عليهم افضل الصلاة وأتم التسليم  
ومن اسرار العالم كله الخفية بحائب وايات وهذه الرؤيا فهم من الاسرار على حسب ما في هذه  
السورة من الاسرار فهي تدل على خير كثير جسيم يناله الرائي ومن رؤيت له وكل من شوهدها فيها  
من الله تعالى ويحصل لهم من بركات الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه المذكورين في هذه السورة  
ويخلق الاعداء من الكفار ما في هذه السورة من المؤمن من المؤمن نسأل الله تعالى لنا ولهم  
العافية في الدنيا والاخرة آمين \* فهذه بشرى حصلت وبأرسلها الحق لنا على يد الفقيه الواعظ  
أبي يحيى الرائي ولما استيقظ تم على البيتين اللذين انشدهما في النوم قرىضا فسألت ان يرسل الي به  
حتى اقبده في كتابي هذا عقيب هذه الرؤيا في هذا الحرف فان ذلك القريض من امداد هذه  
الحقيقة الروحية التي رآها في النوم فأردت ان لا افضل بينهما فبعثت معه صاحبنا وأخانا الفتي  
الصالح انجماور بالحرم أبا عبد الله محمد بن خالد الصوفي التلساني فجاءني به قصيدة تتضمن ارواحا

الصادحرف شريف \* والصادفي الصدق اصدق  
 قل ما الدليل اجده \* في داخل القلب ملصق  
 لانها شكل دور \* وما من الدور اسبق  
 ودل هذا باني \* على الطريق موفق  
 حقت في الله قصدي \* والحق يقصد بالحق  
 ان كان في البحر عمق \* فساحل القلب اعق  
 ان ضاق قلبك عني \* فقلب غيرك اضيق  
 دع القرونه واقبل \* من صادق يتصدق  
 ولا تخالف قسقي \* فالقلب عندي معلق  
 افحه اشرحه وافعل \* فعل الذي قد تحقق  
 الى متى قاسى القلب \* باب قلبك مغلق  
 وفعل غيرك صاف \* ووجه فعلك ازرق  
 انا وقفنا فرققا \* فالرفق في الرفق اوفق  
 فان ائت كسونا \* لذنوب لطف معتسق  
 ولا تكن بكبرير \* اذ نزل يهجو النرزق  
 والهيج قدسي قدسي \* من مشرق الشمس اشرق  
 انا الوجود بناتي \* ولي الوجود المحسق  
 من غير قيد كهلي \* على الحقيقه مطلق  
 فهل ترى الشاه يوما \* يكبده فرد بيدق  
 من قال في برأي \* فتسائل الرأي احق  
 ان نزل يهدي لوهم \* ر ائيه يتشددق  
 وكل من قال قولا \* فالذكر من ذلك اصدق  
 انا المهين ذو العسر \* لس لا يسد وا خلق  
 بعثت للخلق رسلي \* وجاء اجد با لخلق  
 فقام في بسدق \* وحين ارعد ابرق  
 مجاهد في الاعادي \* وناحسا ما تنسق  
 لولم اغنهم بعدي \* اغرقت من ليس بفرق  
 ان السموات والار \* من من عذابي تنسرق  
 وان اطعمت فاني \* ألم ما يتسفرق  
 واجمع الكل في الخلد \* في حد اتي تعسق  
 كل القلوب علي ذا \* وانني الله اشفق  
 فنتت من حال نومي \* وراحتي تنسفق  
 ومن ذلك حرف الزاي

كانت حقائق روح الامر معناه  
 عند الفناء عن التبره اغناه  
 بمحقق العلم أو يدربه الا هو

في الزاي سر اذا حقت معناه  
 اذا تجلي الى قلب بحكته  
 فليس في احرف الذات الزيهه من



اعلم أيدينا الله تعالى وإياك أيها البروح منه ان الزاى من عالم الشهادة والجبروت والقهر \* مخرجه مخرج الصاد والسين \* عدده سبعة بسائطه الالف والياء والهمزة واللام والناء \* فله كما الظل الاول سنو حركته تقدم ذكرها \* يتميز في خلاصة خاصة الخاصة \* له الغاية مرتبة الخامسة \* سلطانه في البهائم طبعه الحرارة واليبوسة \* عنصره النار \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمتجة \* له الخلق والاحوال والكرامات خالص ناقص مقدس مثني مؤنس \* له من الحروف الالف والياء ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف السين المهملة

في السين أسرار الوجود الرابع	وله التحقق والمقام الارتفاع
من عالم الغيب الذي ظهرت به	آفاق ككون شمسها ما تطلع

اعلم وفقنا الله تعالى وإياك ان السين من عالم الغيب والجبروت والظلمة \* مخرجه مخرج الصاد والزاى \* عدده عند أهل الانوار ستون وستة وعندنا ثلاثمائة وثلاثة \* بسائطه الياء والنون والالف والهمزة والواو \* فله الاول \* سنو مذكورة فيما تقدم \* يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة وخلاصة خاصة الخاصة وصفا \* خلاصة خاصة الخاصة \* له الغاية \* مرتبة الخامسة \* ظهور سلطانه في البهائم \* طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمتجة له الاعراق \* خالص كامل مثني مؤنس له من الحروف الياء والنون ومن الاسماء الالهية كما تقدم

ومن ذلك حرف الطاء المعجمة

في الطاء ستة اسرار مكتومة	خفية ما لها في الخلق تعيين
الاجاز اذا جادت بها ضلها	يرى لها في ظهور العين تحيين
يرجو الاله ويخشى عدله واذا	ما تاب عن كونه لم يبدتكوين

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك أيها العاقل بروح منه ان الطاء من عالم الشهادة والجبروت والقهر \* مخرجه مما بين طرفي اللسان واطراف النبايا \* عدده ثمانية وثمانمائة عندنا وعند أهل الانوار تسعمائة \* بسائطه الالف والهمزة واللام والناء والياء والميم والزاى \* فله الاول \* سنو مذكورة فيما تقدم \* يتميز في خلاصة خاصة الخاصة \* له غاية الطريق \* مرتبة السابعة \* ظهور سلطانه في الجماد \* طبع دائره بارد رطب وقائمه حارة رطبة فله الحرارة والبرودة والرطوبة \* عنصره الاعظم الماء والقل الهواء \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته معوجة متمتجة \* له والخلق والاحوال والكرامات \* متمتج كامل مثني مؤنس \* له الذات \* له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الذال المعجمة

الذال ينزل احيانا على جسدى	كرها وينزل احيانا على خلدى
طوعا ويعدم من هذا اذ لفتا	يرى له أثر الزلنى على احد
فهو الامام الذى ما مثله احد	تدعوه ايمانه بالواحد الصمد

اعلم أيها الامام وفقنا الله وإياك ان الذال من عالم الشهادة والقهر والملكوت والجبروت \* مخرجه مخرج الطاء عدده سبعمائة وسبعة بسائطه الالف واللام والهمزة والفاء والميم

فلذلك الظل الاول \* سنو حركته مذكورة فيما تقدم \* يتميز في العمارة \* له وسط الطريق \* مرتبته  
 انما هي \* سلطانه في الهائم \* طبعه الحرارة والرطوبة \* عنصره الهواء \* يوجد عنه ما يشاكل  
 طبعه \* حركته معوجة متمزجة \* له الخلق والاحوال والكرامات \* خالص كامل مقدس منق  
 مؤنس له الذات وله من الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم  
 ومن ذلك حرف الناء المثلثة

الناء ذاتية الاوصاف عالية	في الوصف والفعل والقلام توجد
فان تجلت بسر الذات واحدة	يوم البداية صار الخلق يعبد
وان تجلت بسر الوصف ثانية	يوم التوسط صار العت يحمد
وان تجلت بسر الفعل ثالثة	يوم انثلاثا صار الكون يسعد

اعلم ايها السيد وفقنا الله تعالى وايالك ان الناء من عالم الغيب والطف والجبروت \* مخرجه مخرج  
 انشاء والذال \* عدده خمسة وخمسة \* بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم  
 والزاي \* له الفلك الاول \* سنوه مذكورة فيما تقدم يتميز في خلاصة خاصة الخاصة \* له غاية الطريق  
 \* مرتبته السابعة \* ظهور سلطانه في الجهاد \* طبعه البرودة واليسوسة \* عنصره التراب \* يوجد عنه  
 ما يشاكل طبعه \* حركته متمزجة \* له الخلق والاحوال والكرامات \* خالص كامل مربع مؤنس \*  
 له الذات والصفات والافعال \* له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم  
 ومن ذلك حرف الفاء

الفاء من عالم التحقيق فا ذكر	وانظر الى سرها باقى على قدر
لهامع اليا من في الوجود ناعا	تنفك بالمرج عن حق وعن بشر
فان قطعت وصال اليا كان لها	من اوجه عالم الارواح والصور

اعلم ايده الله القلب الالهى ان الفاء من عالم الشهادة والجبروت والقيب والاعانف \* مخرجه من  
 باطن الشفة السفلى واطراف الثنايا العليا \* عدده ثمانون وثمانية \* بساطه الالف والهمزة  
 واللام والفاء والهاء والميم والزاي \* له الفلك الاول \* سنوه قد ذكرت فيما تقدم \* يتميز في  
 الخاصة \* له غاية الطريق مرتبته السابعة ظهور سلطانه في الجهاد \* طبع رأسه الحرارة والرطوبة  
 وسائر جسده بارد رطب طبعه الحرارة والبرودة والرطوبة \* عنصره الاعظم الماء والاقل الهواء \*  
 يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته متمزجة \* له الحقائق والمقامات والمنازلات عند أهل الاسرار \*  
 وله الخلق والاحوال والكرامات عند أهل الانوار \* متمزج كامل مفرد منق مؤنس وحش \*  
 له الذات وله من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم  
 ومن ذلك حرف الباء واحدة

الباء للعارف الشبلى معتبر	وفي تقطيعها للقلب مستذكر
سر العبودية العلياء مازجها	لذا تاب مناب الحق فاعتبروا
أليس يحذف من بهم حقيقته	لانه بدل منه فذاوزر

اعلم ايها الولي المتعالى ان الباء من عالم الملكوت والشهادة والتمهر \* مخرجه من الشفتين عدده  
 اثنان بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي \* فلذلك الازل \* له  
 الحركة المذكورة \* يتميز عن صفه الخلاصة وفي خاصة الخاصة \* له بداية الطريق وغايته \* مرتبته  
 السابعة ظهور سلطانه في الجهاد \* طبعه الحرارة واليسوسة \* عنصره النار \* يوجد عنه ما يشاكل

طبعه \* حركته ممتزجة له الحقائق والمقامات والمنازلات \* خالص كامل مربع مؤنس \* له الذات  
وله من الحروف الالف والهمزة وله من الاسماء كما تقدم \*  
ومن ذلك حرف الميم

الميم كالنون ان حقت سرهما فالنون للحق والميم للكرامة فبرزخ النون روح في معارفه	في غاية الكون عينا والبدائيات بدء لبسده وغايات لغايات وبرزخ الميم رب في البريات
--	---

اعلم ايذا الله واياك بروج منه ان الميم من عالم الملك والشهادة والقهر \* مخرجه من الشفتين \*  
عدده اربعة وأربعون \* بسائطه \* الياء والالف والهمزة \* فلكه الاوّل سنوه مذكورة \* تميز  
في الخاصة والخاصة وصفاء الخلاصة \* له الغاية \* مرتبته الثالثة \* ظهور سلطانه في الانسان \*  
طبعه البرودة واليبوسة \* عنصره التراب \* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* له الاعراق خالص كامل  
مقدس مفرد مؤنس \* له من الحروف الياء ومن الاسماء كما تقدم  
ومن ذلك حرف الواو

واو اياك اقدس * من وجودى وأنفس حيث ما لاح عينه * قبل بيت مقدس	فهو روح مكمل * وهو سر مسدس بيته السدرة العلية * فينا المؤسس
--	--

الواو من عالم الملك والشهادة والقهر \* مخرجه من الشفتين \* عدده ستة \* بسائطه الالف  
والهمزة واللام والفاء \* فلكه الفلك الاوّل \* سنوه قد ذكرت تميز في خاصة الخاصة والخاصة \*  
له غاية الطريق \* مرتبته الرابعة \* ظهور سلطانه في الجن \* طبعه الحرارة والرطوبة \* عنصره الهواء \*  
\* يوجد عنه ما يشاكل طبعه \* حركته ممتزجة \* له الاعراق خالص ناقص مقدس مفرد موحش \*  
له من الحروف الالف \* ومن الاسماء كما تقدم فهذه حروف المعجم قد كتبت بذكر ما تيسر من الاشارات  
والتبيهات لاهل الكشف والخلاوات والاطلاع على اسرار الموجودات \* فاذا اردت ان  
يسهل عليك مأخذها في باب العبارة عنها فاعلم اشتراكها في افلاك البسائط تعلم حقائق الاسماء  
الممددة لها فالالف قد تقدم الكلام فيها وكذلك الهمزة تدخل مع الالف والواو والياء المعتلتين  
فخرجت ايضا عن حكم الحروف بهذا الوجه والجسيم والزاي واللام والميم والنون بسائطها  
مختلفة والذال والذال متماثلة والصاد والصاد متماثلة والعين والغين والسين والشين متماثلة  
والواو والكاف والفاء متماثلة والياء والهاء والحاء والطاء والياء والفاء والراء والتاء  
والثاء والحاء والطاء متماثلة البسائط أيضا وكل تماثل البسائط تماثل الاسماء فاعلم وكذا  
ذكرنا ان ذكر للام الالف عقيب الحروف الذي هو نظير الجوزهر فنذكره مفردا كما وقع في الرقم  
مفردا عن الحروف فانه حرف زائد مركب من الف ولا م ومن همزة ولا م

### ذكر للام الالف والالف اللام

الف اللام ولا م الالف واشرب النهر الى آخره ولتقسم مادمت ريان فان وادران الله قد ارسله واصطبر بالله واحذره فقد	نهر طاوت فلان تصرف وعن النهمة لا تصرف ظمئت نفسك قسم فانصرف نهر يلوى لفؤاد المشرف يخذل العبد اذا لم يقف
---	--

معرفة لام الالف

مثل الجبين فالاعوام احلام  
فجاءني منهما في الف اعلام  
بداله فيه ايجاد واعدام

تعانق الالف العلام واللام  
فالتفت الساق بالساق التي عظمت  
ان القواد اذا معناه عاتقه

اعلم انه لما اصطب الالف واللام صحب كل واحد منهما ميل وهو الهوى والغرض والميل لا يكون الا عن حركة عشقية فحركة اللام حركة ذاتية وحركة الالف حركة عرضية فظهر سلطان اللام على الالف لاحداث الحركة فيه فكانت اللام في هذا الباب أقوى من الالف لانها اعشق فهمتها اكل وجودها وأتم فعلا والالف اقل عشقا فهمتها اقل تعلقا باللام فلم تستطع أن تقيم اودها فصاحب المهمة الفعل بالضرورة عند المحققين هذا حظ الصوفي ومقامه فلا يتندر بجاوزه الى غيره فان انتقل الى مقام المحققين فمعرفة المحقق فوق ذلك وذلك ان الالف ليس ميل من جهة فعل اللام فيه بهيمته وانما ميله نزوله الى اللام بالالطاف لتمكن عشق اللام فيه ألا تراه قد لوى ساقه بقائمة الالف وانعطف عليه حذرا من الضوئ فميل الالف اليه نزول كنزول الحق الى السماء الدنيا وهو آخر الليل في الثالث الباقي وميل اللام معلوم عندهما معلول مضطر لا اختلاف عندنا فيه الا من جهة الباعث خاصة فالصوفي يجعل ميل اللام ميل الواجدين والمتواجدين لتحقيقه عنده بتمام العشق والتعشق وحاله وميل الالف ميل التواصل والاتحاد ولهذا أثبتنا في الشكل هكذا لا فأبهما جعلت الالف واللام قبل ذلك الجعل ولذلك اختلف اهل اللسان ان يجعلون حركة اللام والهزمة التي تكون على الالف فطائفة راعت اللفظ فتالت الاسبغ اللام والالف بعد وطائفة راعت الخط فبأى فخذ ابتدأ المخطط فهو اللام والثاني هو الالف وهذا كما تعطيه حالة العشق والصدق في العشق يورث التوجه في طلب المعشوق وصدق التوجه يورث الوصال من المعشوق الى العاشق والمحقق يقول باعث الميل المعرفة عندهما وكل واحد يقول على حسب حقيقته وأمانته ومن رقى معناه على درج التحقيق الذي ما فوقه درج فلسنا نقول بتولهما ولكن لنا في المسئلة تفصيل وذلك أن لفظ في اى حضرة اجمعها فان العشق حضرة جزئية من جملة الحضرات فتقول الصوفي حق والمعرفة حضرة أيضا كذلك قول المحقق حق ولكن كل واحد منهما فاسر عن التحقيق في هذه المسئلة فاطربعين واحدة ونحن نقول اول حضرة اجمعها حضرة الاتحاد وهي لا الاله ال لال لاه فهذه حضرة الخلق والخالق فظهرت كلمة لا في النبي مرتين وفي الايات مرتين فلا لا الاله و الاله فميل الوجود المطلق الذي هو الالف في هذه الحضرة الى الاتحاد عند اليجاد وميل الوجود المقيد الذي هو اللام الى اليجاد عند الاتحاد ولذلك خرجا على الصورة فكل حقيقة منهما مطلقة في منزلتها فافهم ان صكنت تفهم والافازم الخلوثة وعلق المهمة بالله الرحمن الرحيم حتى تعلم فاذا تشب بعد ما عين وجوده وظهر لعينه عينه فانه

عند الوجود والقرء ان قرء ان  
عند المناجاة للآذان آذان  
في الفرق فالزيمه فالقرء ان قرء ان

للعق حق وللانسان انسان  
وللعيان عيان في المشهود كما  
فانظر البنا بعين الجمع تحظ بنا

فلا بد من صفة تقوم به ويكون بها تقابل مثلها او ضدتها من الحضرة الالهية وانما قلت الضد ولم اقتصر على المثل الذي هو الحق الصدق رغبة في اصلاح قلب الصوفي والخاصل في اول درجات التحقيق فمشر بها هذا ولا يعرفان ما فوقه ولا ما نوحى اليه حتى يأخذ الله بأيديهم ويشهدهما

ما شهدناه وساد كطرفا من ذلك في الفصل الثالث من هذا الباب فاطلع عليه هتاك ان شاء الله  
 تعالى واغسطس في بحر القرء ان العزير ان كنت واسع النفس والافاقصر على مظالعة كتب المفسرين  
 لظاهره ولا تغطس قتهلك فان بحر القرء ان عميق ولولان الغاطس يتصد المواضع القريبة من الساحل  
 ما خرج لكم أبدا فالانبياء والورثة الحنيفة هم الذين يقصدون هذه المواضع رحمة بالعالم  
 وأما الواقفون الذين وصلوا وامسكوا ولم يردوا ولا اتفع بهم احد ولا اتفعوا بأحد فقصدا بل  
 قصد بهم نبح البحر فغطسوا الى الابد لا يخرجون يرحم الله العباد اني شيخ سهل بن عبد الله التستري  
 حيث قال لسهل بن عبد الله الى الابد حين قال له سهل أيسجد القلب فقال الشيخ الى الابد بل قال صلى  
 الله عليه وسلم حين سئل عن دخول العمرة في الحج العا هنا هذا ام للابد فقال صلى الله عليه وسلم  
 بل لا بد الابد فهي روحانية باقية في دار الخلد يجدها اهل الجنان في كل سنة مقدرة فيقولون ما هذا  
 فيجابون العمرة في الحج روح ونعيم ووارد نزيه شريف تشرق به أسارير الوجوه وتريد به حسنا وجمالا  
 فاذا غطست وفعلت الله في بحر القرء ان فاطم وابحث عن صدقتي هاتين الجوهرتين الالف واللام  
 وصدفهما هي الكلمة والآية التي تحملهما فان كانت كلمة فعلية على طبقاتها نسبتها من ذلك المقام  
 وان كانت كلمة اسمية على طبقاتها نسبتها من ذلك المقام وان كانت كلمة ذاتية نسبتها من ذلك كما  
 اشار اليه عليه السلام بقوله وان لم يكن في الحرف أعوذ برضائي الالف من سخطك ميل اللام كلمة  
 اسمية وبمعناها ميل الالف من عقوبتك ميل اللام كلمة فعلية وبك ميل الالف منك ميل اللام  
 كلمة ذاتية فانظر ما أعجب سر النبوة وما اعلاه وما اقرب مرماه وما اقصاه فمن تكلم على حرفي لام  
 الالف من غير ان يتظر الى الحضرة التي هو فيها فليس يكامل هيات لا يستوي ابد لام ألف لا خوف  
 عليهم ولا م الف ولا هم يحزنون كما لا يستوي لام ألف لا التي للنفى ولا م ألف لا التي للايجاب  
 كما لا يستوي لام الف النفي ولا م الف التبرئة ولا م ألف النهي فترفع بالنفي وتنصب بالتبرئة وتجزم  
 بالنهي ولا م الف لام التعريف والالف التي من اصل الكلمة مثل قوله ونادى أصحاب الاعراف  
 والادبار والابصار والاقلام كما لا يستوي لام ألف التوكيد والالف الاصلية مثل قوله  
 تعالى ولا وضعوا ولا نتم فتمتق ما ذكرناه لك وأقم ألفك من رقدتها وحل لامك من عقدتها \*  
 وفي ارتباط اللام بالالف سر لا ينكشف ولا أقدر على بسط العبارة في مقام لام ألف كما وردت  
 في القرء ان اللو كان السامع يسمعه مني كما يسمعه من الذي انزل عليه لوعبر عنه ومع هذا فالغرض  
 في هذا الكتاب الاجياز وقد طال الباب واتسع الكلام فيه على طريق الاجال لكثرة المراتب وكثرة  
 الحروف ولم نذكر في هذا الباب معرفة المناسبة التي بين الحروف حتى يصح اتصال بعضها مع بعض  
 ولا ذكرنا اجتماع حرفين معا الا لام الف خاصة من جهة ما \* وهذا الباب يتضمن ثلاثة آلاف  
 مسألة وخمسة وأربعين مسألة على عدد الاتصالات بوجه ما سلك اتصال علم يخصه وتحت كل  
 مسألة من هذه المسائل مسائل تشعب كثيرة فان كل حرف يصطب مع جميع الحروف كلها من  
 جهة رفعه ونصبه وخفضه وسكونه وذاته وحروف العلة الثلاثة فمن اراد ان ينشئ منها فليطالع تفسير  
 القرآن لنا الذي سميناه الجمع والتفصيل وسنوفي الغرض في الحروف ان شاء الله تعالى في كتاب  
 المبادئ والغايات لنا وهو بين ايدينا فلتكف هذه الاشارة في لام ألف والمجد لله المتفضل

#### معرفة الف اللام

ألف اللام لعرفان الدوات	ولا حياء العظام العترات
تنظم الثمل اذا ما ظهرت	بجماها وما تبقى شتات
وتقى بالعهد صدقا ولها	حال تعظيم وجوه الحضرات

اعلم ان لام ألف بعد حلها ونقض شكلها و ابراز أسرارها و فضاءها عن اسمها و رسمها تظهر في حاضرة  
الجنس والعهد والتعريف والتعظيم وذلك لما كان الالف حظ الحق واللام حظ الانسان صارت  
الالف واللام للجنس فاذا ذكرت الالف واللام ذكرت جميع الكون ومكونه فان قسيت عن الحق  
بالخلقية وذكرت الالف واللام كان الالف واللام الحق والخلق وهذا هو الجنس عندنا فثمة اللام  
لمحق تعالى ونصف دائرة اللام المحسوس الذي يبقى بعد ما يأخذ الالف قائمته وهو شكل النون للخلق  
ونصف الدائرة الروحاني المغائب للملكوت والالف التي تبرز قطر الدائرة للامر وهو كن وهذه كلها انواع  
وفصول للجنس الاعم الذي ما فوقه جنس وهو حقيقة الحقائق التي لها المرتبة الاولى ان وقع الابتداء  
بها والخامسة ان وقع الانتهاء اليها القديمة في التديم لافي ذاتها والمحدث في المحدث لافي ذاتها وهي  
بالنظر اليها الاموجودة والامعدومة واذا لم تكن موجودة فلا تتصف بالقدم ولا بالحدوث كما سياتي  
ذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب ولها ماشا كلها من جهة قبولها للامر ولا من جهة قبولها  
للعدوث والقدم فان الذي يشبهها موجود وكل موجود اما محدث وهو الخلق واما غير محدث وهو  
الخالق ولما كانت تقبل التقدم والحديث كان الحق يتجلى لعباده على ماشاء من صفاته واهذا السبب  
يشكر مقوم في الدار الآخرة لانه يتجلى لهم في غير الصورة والصفة التي عرفوا منه وقد تقدمت طرف منه  
في الباب الاول من هذا الكتاب فيتجلى للعارفين على قلوبهم وعلى ذواتهم في الآخرة عموما فهذا وجه  
من وجوه الشبه وعلى التحقيق الذي لا خفاء به عندنا ان حقائقها هي المتجلمة للسنين في الدارين  
لمن عتق او فهم من الله تعالى المرفى في الدنيا بالتقوى والابصار مع انه سبحانه أتباعن بجز العباد عن  
دره كنهه فقال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو التلطف الخبير لطيف بعباده بتجليه لهم  
على قدر طاقتهم خبير بضعفهم عن حل تجليه الاقدس على ما تعظيه الالوهة اذ لا طاعة للحدث على  
حل جمال القديم كمالا طاعة للانهار بجمال الجوارفان البحر ينفي اعيانها سواء وردت عليه او ورد البحر  
عليها ولا يبقى لها اثر ايشاهد ولا يميز فاعرف ما ذكرناه وتحقق واعلى ما يشبهها من المحدثات الهباء الذي  
خلق فيه صور العالم ثم النور انزل منه في الشبه بها فان النور صور في الهباء كما ان الهباء صور فيها  
وانزل شها من النور بها الهواء وانزل منه الماء وانزل منه المعادن وانزل منها الخشب وامثاله الى ان  
ينتهي الى شئ لا يتقبل الصورة واحدة ان وجدته فتفهم هذا حتى يأتي باب من هذا الكتاب فهذه  
الحقيقة التامة التي تتضمن الحقائق التامات هي الجنس الاعم الذي يستحق الالف واللام الحمل  
عليه بذاتهما وكذلك عهدهما بجزان حقيقتهما على علم ما وقع فيه العهد بين الموجودين فلي اى  
موجودين دخلتا الامر كان بينهما من جهة كل واحد منهما بالنظر الى امرات كانتا العهد ذلك الامر  
الثالث الذي يعرفانه وعلى حقيقتهما الالف لاخذ العهد واللام لمن اخذ عليه وكذلك تعرفهما  
وتخصيصهما انما يخصان شيا من جنسه على التعيين ليحتمل العلم به عند من يريد الخبر بانه علم اياه  
فعلى اى حالة كان المخصص والمخصص والشئ الذي ظهرت بسببه هاتان الحقيقتان انقلبتا في صورة  
حقتا تفهما وهذا هو الاشتراك الذي فان كان الاشتراك في العفة ونريد ان غير الاعظم منهما للخطاب  
تكونا عند ذلك للتعظيم في الوصف الذي تدخلان عليه فالالف واللام يقبلان كل صورة وحقيقة  
لانها موجودان جامعان لجميع الحقائق فأي شئ يرز برزاله الحقيقة التي عنده ما منه فبلاذها  
فدلالتها على الشئ ذاتها لانها اكتسبت من الشئ الذي دخلتا عليه ومنهما هاتان الناس الذين  
والدرهم رأيت الرجل امس احببت الرجال دون النساء هويت السماء وبكى في هذا التدرج فقال  
الباب

بيان بعض الاسباب التي لها ذكرت في الحروف ما ذكرته من بسائط ومراتب وتقديس  
وافراد وتركيب وانس ووحشة وغير ذلك

اعلم اولاً ان هذه الحروف لما كانت مثل العالم المكلف الانسان المشاركة له في الخطاب لاقى التكليف دون غيره من العوالم لقبولها لجميع الحقائق كالانسان وسائر العوالم ليس كذلك كان منهم القطب كما منا وهو الالف ومقام القطب منا الحياة القيومية هذا هو المقام الخاص به فانه كما هو سارى بهيته في جميع العالم كذلك الالف من كل وجه من وجوه روحانيته التي ندرناها نحن ولا يدركها غيرنا ومن حيث كان سره ناهياً عن انفسنا من أقصى المخارج الذي هو منبعث النفس الى آخر المنافس يمتدق الهواء الخارج وانت ساكت وهو الذي يسمى الصدى فتلك قيومية الالف الا انه واقف من حيث رقه فان جميع الحروف تنحل اليه ولا ينحل هو اليها كما يفعل هو ايضاً الى روحانيته وهي النقطة تقديرا وان كان الواحد لا ينحل فقد عرفنا لما لاجله كان الالف قطبا وهكذا تعمل فيما ذكره لك بعد هذا ان اردت ان تعرف حقيقته \* (والامامان) الواو والياء المعتقان اللذان هما حرفا المد واللين لا الصعيتان \* (والاوتاد) اربعة الالف والواو والياء والنون الذين هم علامات الاعراب \* (والابدال) سبعة الالف والواو والياء والنون وتاء الضمير وكافه وهاءؤه فالالف ألف رجلان والواو واو والعمرين والياء ياء العمرين والنون نون يفعلون وسر النسبة بيننا وبينهم في مرتبة الابدال كما بينا في القطب ان التاء اذا غابت من قلت تركت بدلها فقال المتكلم قال زيد فتابت بنفسها مناب الحروف التي هي اسم هذا الشخص تخبر عنه ولو كان الاسم من الجاهل من الالف حرف ناب الضمير مناب تلك الحروف لتوة حروف الضمائر وتمكنها واتساع فلكها فلو سميت رجلا يادارية بالعلباء فالسند فقد نابت التاء أو الكاف او الهاء مناب جله هذه الحروف التي هي يادارية بالعلباء فالسند في الدلالة وتركتها بدلها او جاءت بدلها منها كيف ما شئت وانما صح لها هذا الكونها تعلم ذلك ولا يعلم من هي بدل منه او هو بدل منها فلماذا استخفت هي وأخواتها مقام الابدال ومدرك من اين علمت هذا موقوف على الكشف فابحث عنه بالخلوة والذكر والهمة وايالك ان تتوهم بتكرار هذه الحروف في المقامات انها شيء واحد له وجوه انما هي مثل الاشخاص الانسانية فليس زيد بن علي - هو عين اخيه زيد بن علي - الثاني وان كانا قد اشتركا في النبوة والانسانية ووالدهما واحد ولكن بالضرورة نعلم ان الاخ الواحد ليس عين الاخ الثاني فكما يفرق البصريين بينهما كذلك يفرق العلم بينهما في الحروف عند أهل الكشف من جهة الكشف وعند النازلين عن هذه الدرجة من جهة المقام الذي هي بدل من حروفه ويزيد صاحب الكشف على العالم من جهة المقام بأمر آخر لا يعرفه صاحب علم المقام المذكور وهو مثلثات اذا كررته بدلا من اسم بعينه فتقول لشخص بعينه قلت كذا وقلت كذا فالتاء عند صاحب الكشف التي في قلت الاول غير التاء التي في قلت الثاني لان عين الخطاب تجدد في كل نفس بل هم في لبس من خلق جديد فهذا شان الحق في العالم مع احديته الجوهر وكذلك الحركة الروحانية التي عنها وجد الحق تعالى التاء الاولى غير الحركة التي اوجد عنها التاء الاخرى بالتمام بلغت فيختلف معناهما بالضرورة فصاحب علم المقام يتفطن لاختلاف علم المعنى ولا يتفطن لاختلاف التاء او اى حرف ضمير كان او غير ضمير فانه صاحب رقم ولفظ لا غير كما يقول الاشعريون في العرض انه لا يبقى زمانين فان الناس يجمعون معهم على ذلك في الحركات خاصة لكونها محسوسة فلا يتقدرون على انكارها ووردتها ولا يتقدرون على الوصول الى معرفة ذلك في الالوان والبيكون الدائم ككون الجبال وغيرها فلماذا انكروه ولم يقولوا به ونسبوا القائل بذلك الى الهوس وانكار الحس وجبوا عن ادراك ضعف عقولهم وفساد محل نظرهم وقصورهم عن التصرف في المعاني فلو حصل لهم الاول عن كشف حقيقي من معدنه لانسجبت لهم تلك الحقيقة على جميع الاعراض حكما عاما لا يتحصر بعرض دون عرض وان اختلفت اجناس الاعراض فلا بد من حقيقة جامعة وحقيقة فاصلة وهكذا هي هذه المسئلة التي ذكرناها في حق من قال بما قلناه فيها ومن انكره فليس المطلوب عند المحققين الصور

المحسوسة لفظا اورقا وانما المطلوب المعاني التي تضمنها هذا الرقم وهذا اللفظ فان الناظر في الصور  
 انما هو روحاني فلا يقدر ان يخرج عن جنسه البتة فلا يجب بان ترى الميت لا يطلب الخبر اعدم  
 السر الروحاني فيه ويطلبه الحي لوجود الروح فيه فتقول حين تراه يطلب غير جنسه فاعلم ان في الخبر  
 والماء وجميع المطاعم والمشارب والمناكح والملابس والمراكب والمجالس ارواحا لطيفة غريبة هي سر  
 حياته وعلمه وبقائه وسعادته وعلو منزلته في حضرة مشاهدته وتلك الارواح امانة عنده هذه الصور  
 المحسوسة يؤدونها الى هذا الروح المودع في الشجح الا ترى بعضهم كيف يوصل امانته اليه التي هي  
 سر الحياة فاذا ادى اليه امانته خرج امان الطريق الذي دخل منه فيسمى قيا وقلسا واما من  
 طريق آخر فيسمى عذرة وبولافا اعطاء الاسم الاول الا السر الذي اذاه الى الروح وبقي باسم آخر يطلبه  
 من اجله صاحب الحضرة والمدبر لاسباب انقلاب الاعيان هكذا يتقلب في اطوار الوجود  
 فيعزى ويكسى ويدور ويدور الكرة كالدولاب الى ان يشاء الله العليم الحكيم فاروح معذورة في تعشقه  
 بهذه المحسوسات فانه عين مطلوبة ومجمل منها فهي منزلة ومحبوبة فلا ينكر عليه تعشقه بها فقد قال شعر

امر على الديار ديار ليلي || اقبل ذا الجدار وذا الجدارا ||  
 وما حب الديار مضى بقلبي || ولكن حب من سكن الديارا ||

وقال الآخر

بادار ان غزالا فيك نيمتي || لله در الذي تحوين يادار ||  
 لو كنت اشكو اليها حب ساكنها || اذن رأيت بناء الدار ينهار ||

فافهموا فهمنا الله واياكم سر ائركله واطلعنا واياكم على خفيات علوم حكمه انه المنم الكريم  
 اما قولنا الذي ذكرناه بعد كل حرف فأريد ان ايئه لكم حتى تعرفوا منه ما لا ينفركم عمالاته واول  
 درجات الطريق التسليم فيما لا تعلمون واعلاء القطع بصدقه وما عدا هذين المتاسين فخرمان والمتصف  
 به محروم كما ان المتصف بهذين المتاسين سعيد مجنون قال الامام العارف ابو يزيد البسطامي  
 رضى الله عنه للامام ابى موسى الديلمي في وصية اوصاه بها عند ما رحل عنه لاهرا ارسله الشيخ فيه  
 يا ابا موسى اذا التمت مؤمنا بكلام اهل هذه الطريقة قل له يدعوك فانه محجبا الدعوة وقال روي  
 من قديم الصوفية وخالفهم في شيء مما ياتونه به نزع الله نور الايمان من قلبه فن ذلك قولنا حرف  
 كذا باسمه كما سقته هومن عالم الغيب اعلم ان العالم على بعض التناسيم على قسمين بالظن الى حقيقة ما  
 معلومة عندنا \* (قسم يسمى عالم الغيب) وهو كل ما غاب عن عينك مما لم تجر العادة بآثار الحس  
 له وهو من الحروف السين والصاد والكاف والحاء والمهجة والتاء باثنتين من فوق والتاء  
 والسين والنهاء والتاء بالثلاث والحاء وهذه حروف الرحمة والاطاف والرافة والحنان  
 والسكينة والوقار والتزول والتواضع وفيهم نزلت هذه الاية وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض  
 هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيهم نزل ايضا على الرقيقة المحمدية التي تمت اليهم من كونه  
 اوتى جوامع الكلم قوله تعالى والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس اتى بها اليهم رسولهم وفيهم  
 وقلوبهم ووجه وفيهم الذين هم في صلاتهم خاشعون وفيهم وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا  
 وهذا التيبيل من الحروف هو ايضا الذي تقول فيه انه من اللطف لما ذكرناه فهذا من جله المعاني التي  
 نطلق عليها من عالم الغيب واللطف \* (والقسم الاخر يسمى عالم الشهادة والتمهر) وهو كل عالم من  
 عوالم الحروف جرت العادة عندهم ان يدركوه بحواسهم وهو ما يتى من احوال وفيهم قوله تعالى  
 فاصدع بانوارهم وقوله تعالى واغظ عليهم وقوله تعالى واجلب عليهم بظلمات ورجعت فهذا عالم  
 الملك والسطان والقهر والشدة والمهاد والمصادمة والمصارعة ومن روحانية هذه الحروف يكون



لصاحب الوحي النفث والغط وصلصلة الجرس ورشح الجبين وله يا ايها المزمّل ويا ايها المدرّث  
 كما انه في حروف عالم الغيب نزل به الروح الامين على قلبك لا تحزّن به لسانك لتجمل به ولا تجبل بالقرء أنّ  
 من تجبل أن يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علماً \* واما قولنا الملك والجبروت والملكوت فقد تقدّم  
 ذكره في أوّل هذا الباب عند قولنا ذكر مراتب الحروف \* واما قولنا محرّجه كذا معلوم عند القرءاء  
 وفائدته عندنا تميز افلاكه فان الفلك الذي جعله الحق سمي بالوجود حرف ما ليس هو الفلك الذي  
 وجد عنه حرف غيره وان اتحاد الفلك الذي وجد عنه حرف غيره فليست الدورة واحدة بالنظر الى  
 تقدير ما يفرضه انت في شيء تقتضى حقيقته ذلك الفرض ويكون في الفلك امر تميز عندك عن  
 نفس الفلك تجعله علامة في موضع الفرض وترصده فاذا عادت العلامة الى حدّ الفرض الاوّل فقد  
 انتهت الدورة وابتدأت اخرى قال صلى الله عليه وسلم انّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله  
 وسيأتي بيان هذا الحديث في الباب الحادى عشر من هذا الكتاب \* واما قولنا عدده كذا وكذا دون  
 كذا فهو الذى يسميه بعض الناس الجزم الكبير والجزم الصغير وقد يسوونه بالجل عوضاً عن الجزم وله  
 سرّ عجيب في افلاك الدرارى التى هى القمر والكاتب والزهرة والشمس والمريخ والمشتري  
 والمقاتل وفي افلاك البروج التى فى الفلك الثامن التى تقطعها هذه الدرارى المذكورة على حسب  
 اتساع افلاكها في ازمته متفاضلة متحدتها الدورة الكبرى التى من المشرق الى المغرب عندنا وهى الجمل  
 والثور والتوءمان والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى  
 والدلو والحوت فيجعلون الجزم الكبير لفلك البروج ويطرحون ما اجتمع من العدد ثمانية وعشرين  
 والجزم الصغير لافلاك الدرارى وطرح عدده تسعة تسعة بطريقتة ليس هذا الكتاب موضعها وعلم ليس  
 هو مطلوبنا في هذا الكتاب وفائدة الاعداد عندنا من طريقنا الذى تكمل به سعادتنا ان اتحقق او المريد  
 اذا اخذ حرفاً من هذه أضاف الجزم الصغير الى الجزم الكبير مثل ان يضيف الى المقاف الذى هو مائة  
 بالجزم الكبير وواحد بالجزم الصغير فيجعل ابداء عدد الجزم الصغير من واحد الى تسعة فيرده الى ذاته  
 فان كان واحداً الذى هو حرف الالف بالجزمين والقاف والشين والياء عندنا وعند غيره نايذك  
 الغين المعجمة بالجزم الصغير يجعل ذلك الواحد لطيفته المطلوبة منه بأى جزم كان فان كان الالف  
 حتى الى الطاء التى فى بسائط الاعداد فهى مشتركة فى الجزمين الكبير والصغير فمن حيث كونها للجزم  
 الصغير ردها اليك ومن حيث كونها للجزم الكبير ردها الى الواردات المطلوبة لك فطلب فى الالف  
 التى هى الواحدياء العشرة وقاف المائة وشين الالف او غينه على اختلاف وعت مراتب الاعداد  
 وانتهى فلكها المحيط ورجع الدور على بدئه فليس الا رباع فقط مشرق ومغرب واستواء  
 وحضيض اربعة ارباع والاربعة عدد محيط لانها مجموع البسائط كما ان هذه العتود مجموع  
 المركبات العديدة وان كان اثنين الذى هو الباء بالجزمين والكاف والراء بالجزم الصغير جعلت الباء  
 منك حالاً وقابلت بها عالم الغيب والشهادة فوقفت على أسرارهما من جهة كونها غيباً وشهادة لا غير  
 وهى الذات والصفات فى الالهيات والعلة والمعلول فى الطبيعات لافى العقليات والشرط  
 والمشروط فى العقليات والشرعيات لافى الطبيعات ولكن فى الالهيات وان كان ثلاثة الذى  
 هو الجيم بالجزمين واللام والشين المهمله عند قوم والشين المعجمة عند قوم بالجزم الصغير جعلت  
 الجيم منك عالمك وقابلت به عالم الملك من جهة كونه ملكاً وعالم الجبروت من جهة كونه جبروتاً وعالم  
 الملكوت من جهة كونه ملكوتاً وعما فى الجيم من العدد بالصغير يبرز سقبوك وبجافيه وفى اللام  
 والشين من العدد بالكبير يبرز وجوه من المطلوب من جاء بالجنة فله عشر أمثالها والله يضاعف  
 لمن يشاء على حسب الاستعداد وأقل درجاته التى تشمل طاعة العشر المذكور والتضعيف  
 موقوف على الاستعداد وفيه تفاضل رجال الاعمال وكل عالم فى طريقه بجبال ذلك فاعلم فليس

غرضنا في هذه الكتاب ما يعطى الله الحروف لفظا وخطا من الحقائق اذا تحققت بحقائقها وانما  
غرضنا ان نسوق ما يعطى الله لنا اذا تحققنا بحقائق هذه الحروف وكوشنا على أسرارها فاعلموا  
ذلك وان كان أربعة الذي هو الدال بالجزمين والميم والتاء بالجزم الصغير جعلت الدال منك قواعدك  
وقابلت بها الذات والصفات والافعال والروابط وبما في الدال من العدد بالصغير تبرز أسرار  
قبولك وبما فيه وفي الميم والتاء من العدد بالكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل والكمال فيها  
والاكمل بحسب الاستعداد وان كان خمسة الذي هو الهاء بالجزمين والنون والتاء بالجزم  
الصغير جعلت الهاء منك مملكتك في مواطن الحروب ومقارعة الابطال وقابلت بها الارواح  
الخمسة الحيوانية والخلقية والفسكرى والمقتلى والقدسي وبما في الهاء من الصغير  
تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي النون والتاء من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل  
والكامل والاكمل اتر حاصل عن الاستعداد وان كان ستة الذي هو الواو بالجزمين والصاد  
اول السين على الخلاف والهاء بالصغير جعلت الواو منك جهاتك المعلومة وقابلت بها تنبها عن  
الحق بوجه واثباتها بوجه وهو علم الصورة وبما في الواو من الصغير تبرز أسرار التسول وبما فيه وفي  
الصاد اول السين والهاء بالكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار  
الاستواء ما يكون من نجوى ثلاثة وهو معكم انما كنتم وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله  
وكل آية او خبر ثبت له جل وعلا الجهة والتحديد والمقدار والكمال والاكمل فيه على قدر الاستعداد  
والاهبة \* وان كان سبعة الذي هو الزاي بالجزمين والعين والذال بالجزم الصغير جعلت الزاي  
منك صفاتك وقابلت بها صفاته وبما في الزاي من الصغير تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي العين والذال  
من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المسبغات كلها  
حيث وقعت والكمال والاكمل فيه على قدر الاستعداد والتأهب \* وان كان ثمانية الذي هو الحاء  
بالجزمين والفاء والصاد بالجزم الصغير جعلت الحاء منك ذاتك بما فيها وقابلت بها الحضرة الالهية  
متسائلة الصورة لصورة المرأة وبما في الحاء من الصغير تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي الفاء  
والصاد من الكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار ابواب الجنة  
الثمانية وقصها لمن شاء الله هنا وكل حضرة منعمة في الوجود والكمال والاكمل بحسب الاستعداد  
\* وان كان تسعة الذي هو الطاء بالجزمين والصاد والعين بالجزم الصغير جعلت الطاء منك مراتك  
في الوجود التي انت عليها في وقت نترك في هذا التجلي وقابلت بها مراتب الحضرة وهو الابد لها  
ولك وبما في الطاء من الصغير تبرز أسرار التسول وبما فيه وفي الصاد والعين من العدد بالكبير  
تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المنازل والمقامات الروحانية  
وأسرار الاحدية والكمال والاكمل على حسب الاستعداد والطاقة فهذا وجه من الوجوه  
التي سقنا عدد الحروف من أجلها فاعمل عليه وان كان ثم وجوه آخر فليتك لو علمت على هذا وهو  
المفتاح الاول \* ومن هنا تنفتح اسرار الاعداد وأرواحها ومنازلها فان العدد ستر من أسرار الله  
في الوجود ظهر في الحضرة الالهية بالقوة فقال صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما ما  
الا واحد من أحصاها دخل الجنة وقال ان لله سبعين ألف حجاب الى غير ذلك فظهر في انعام  
بالفعل والسبب معه القوة فهو في العالم بالقوة والفعل وغرضنا ان مد الله في العروزي  
الاجل ان تضع في خواص العدد موضوعا لم ينسب اليه نبدى فيه من أسرار الاعداد ما تعطيه  
حقائقه في الحضرة الالهية وفي العالم والروابط ما تعطيه حقائقه من الاسرار وتنال به السعادة  
في دار القرار \* واما قولنا بسائطه فلست نريد بسائط شكل ذلك الحرف مثلا الذي هو ص وانما نريد  
بسائط اللفظ الذي هو الكلمة الدالة عليه وهو الاسم والتسمية كقولك ساد فبساط هذه اللفظة نريد

\* واما بسائط الشكل فليس له بسائط من الحروف ولكن له النقص والتمام والزيادة مثل  
 الراء والزاي نصف النون والواو نصف القاف والكاف أربعة اجناس الطاء وأربعة اسما من  
 الطاء والدال خمس الطاء واللام يزيد على الالف بالنون وعلى النون بالالف وشبه هذا واما بسائط  
 اشكال الحروف فانما هي من النقط خاصة فعلى قدر نقطه بسائطه وعلى قدر مرتبة الحرف في العالم  
 من جهة ذاته أو من وصف هو عليه في الحال علو منازل نقطه وافلاكها وزولها فالافلاك التي عنها  
 وجدت بسائط ذلك الحرف المذكور باجتماعها وحركاتها كلها ووجد اللفظ بها عندنا وتلك الافلاك  
 تقطع في الفلك الاقصى على حسب اتساعها \* واما قولنا فلكه وسنوحركه فلكه فترديه الفلك الذي  
 عنه وجد العضو الذي هو مخرج ذلك الحرف فان الرأس من الانسان اوجده الله تعالى عند حركته  
 مخصوصة من فلك مخصوص من افلاك مخصوصة والعنق عن الفلك الذي يلي هذا الفلك المذكور  
 والصدر عن الفلك الرابع من هذا الفلك الاول المذكور فكل ما يوجد في الرأس من المعاني والارواح  
 والاسرار والحروف والعروق وكل ما في الرأس من هيئة ومعنى عن ذلك الفلك ودوره اثنا عشر  
 ألف سنة ودوره فلك العنق وما فيه من هيئة ومعنى والحروف الخاتمة من جملتها احد عشر  
 ألف سنة ودوره فلك الصدر على حكم ما ذكرناه تسعة آلاف سنة وطبعه وعصره وما يوجد  
 عند راجع الى حقيقة ذلك الفلك وسيأتي ذكر هذه الافلاك في داخل الكتاب \* واما قولنا يتميز  
 في طبقة كذا فاعلموا اعلمكم الله العلم النافع ان عوالم الحروف على طبقات بالنسبة الى الحضرة  
 الالهية والترب منها مثلنا وتعرف ذلك فيهم بما ذكره لك وذلك ان الحضرة الالهية التي للحروف  
 عندنا في الشاهد انما هي في عالم الرقم خط المعصف وفي الكلام التلاوة وان كانت سارية في الكلام  
 كله تلاوة أو غير ذلك فهذا ليس هو قدرك ولا عليك ان تعرف ان كل ما لفظ به لفظ او يلفظ به الى  
 الابد آية قرءان ولكنه في الوجود بمنزلة حكم الاباحة في شرعنا وفتح هذا الباب يؤدى الى تطويل  
 عظيم فان مجاله رحب فعدلنا الى امر جزئي من وجه صغر فلكه المرقوم وهو المكتوب والمفتوح به  
 خاصة \* واعلم ان الامور عندنا من باب الكشف اذا ظهر منها في الوجود لم يظهر كان الاقول  
 اشرف من الثاني وهكذا على التتابع حتى الى النصف ومن النصف يقع التفاضل مثل الاقول حتى  
 الى الاخر فالآخر والاقل اشرف ما يظهر ثم يتفاضلان على حسب ما وضعه وعلى حسب  
 المقام فالاشرف منها أبدا يتقدم في الموضع الاشرف وتبين هذا ان ليلة خمسة عشر في الشرف  
 بمنزلة ليلة ثلاثة عشر وهكذا حتى الى ليلة طلوع الهلال من اول الشهر وطلوعه من آخر الشهر  
 وليلة المحاق المطلق تنظر ليلة الابد المطلق فافهم فنظرنا كيف ترتب مقام رقم القرءان عندنا  
 وبما ابدت السور من الحروف وبما اذخمت وبما اذخمت السور المجهولة في العلم الفكرى  
 المعلومة بالعلم اللدنى من الحروف ونظرنا الى تكرار بسم الله الرحمن الرحيم ونظرنا في الحروف التي  
 لم تختص بالبداء ولا بالتحتم ولا بسم الله الرحمن الرحيم وطلبنا من الله تعالى ان يعلمنا هذا الاختصاص  
 الالهى الذي حصل لهذه الحروف هل هو اختصاص اعتنائى من غير شئ كما اختصاص الانبياء  
 بالنبوة والاشياء الاول ككلماتها أو هو اختصاص نالته من طريق الاكتساب فكشف لنا عن ذلك  
 كشف الهام فرأيناه على الوجهين معاني حق قوم عناية وفي حق قوم جزاء وثواب لما كان  
 منهم في اول الوضع والكل لنا ولهم ولجميع العوالم عناية من الله تعالى فلما وقضنا على هذا  
 الكشف جعلنا الحروف التي لم تثبت اول ولا آخر اعلى مراتب الاولية كما نذكره من ان عامة  
 الحروف ليس لها من هذا الاختصاص القرءانى حظ وهي الجيم والضاد والطاء والدال والغين  
 والشين وجعلنا الطبقة الاولى من الخواص حروف السور المجهولة وهي الالف واللام والميم  
 والصاد والزاء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والصاد والنون



الحروف العامة قلناه وسط الطريق فاعلم وأما قولنا مرتبته الثانية حتى الى السابعة فتريد بذلك بسائط هذه الحروف المشتركة في الاعداد فالنون بسائطه اثنان في الالوهية والميم بسائطه ثلاثة في الانثان والجيم والواو والكاف والصاد في الجن والذال والراء والصاد والعين والصاد والسين والذال والعين والشين بسائطه خمسة في البهائم والالف والماء واللام بسائطه ستة في النبات والباء والحاء والطاء والياء والفاء والزاي والباء والحاء والطاء بسائطه سبعة في الجهاد وقد تقدم ذكره هذا في اول الباب ونظهور سلطانه في المكلف كإذ كرنا فماضى \* وأما قولنا حركته معوجة أو مستقيمة أو منكوسة أو متمزجة أو اقية فأريد بالمستقيمة كل حرف حركته هتكت الى جانب الحق خاصة من جهة السلب ان كنت عالما ومن جهة المشاهدة ان كنت مشاهدا والمنكوسة كل حرف حركته هتكت الى الكون وأساراه والمعوجة وهي الاقية كل حرف حركته هتكت الى تعلق المكون بالكون والمتمزجة كل حرف حركته هتكت الى معرفة أمرين مما ذكرت لك فصاعدا وتظهر في الرقم في الالف والميم والحاء والنون وما شبه هؤلاء \* وأما قولنا له الاعراف والخلق والاحوال والكرامات والحقائق والمقامات والمنازلات فاعلموا اعلمنا الله واياكم ان النبي لا يعرف الابوجه اى بحقيقته تقول هذا وجه المسئلة ووجه الدليل فكل ما لا يعرف النبي الابه فذلك وجهه فقط الحرف وجهه الذي يعرف به والنقط على قسمين نقط فوق الحرف ونقط تحته فاذا لم يكن للنبي ما يعرف به عرف بنفسه مشاهدة وبضده نقلها وهي الحروف اليابسة فاذا دار فلك المعارف حدثت عنه الحروف المنقوطة من فوق واذا دار فلك الاعمال حدثت عنه الحروف المنقوطة من أسفل واذا دار فلك المشاهدة حدثت عنه الحروف اليابسة غير المنقوطة فلك المعارف يعطى الخلق والاحوال والكرامات وفلك الاعمال يعطى الحقائق والمقامات والمنازلات وفلك المشاهدة يعطى البراءة من هذا كله \* قيل لابي يزيد كيف اصبحت فقال رضى الله عنه لاصباح لى ولا مساء اعما الصباح والمساء لمن تنقيد بالصفة ولا صفة لى وهذا هو مقام الاعراف \* وأما قولنا خالص أو متمزج فان الخالص الحرف الموجود عن عنصر واحد والمتمزج الموجود عن عنصرين فصاعدا \* وأما قولنا كامل أو ناقص فالكامل هو الحرف الذى وجد عن تمام دورة فلكه والناقص الذى وجد عن بعض دورة فلكه وطرات على الفلك اوقته فنقص عما كان يعطيه كمال دورته كالدودة فى عالم الحيوان التى ما عندها سوى حاسة اللمس ففقدت ما من لمسها كالواو مع التاف والزاي مع النون والكاف مع الطاء \* وأما قولنا يرفع من اتصل به فريد كل حرف اذا وقفت على سره ورزقت التحقيق به والاتحاد تميزت فى العالم العلوى وسرت بك الملائكة \* وأما قولنا مقدس اى عن التعلق بغيره فتريد به كل حرف لا يتصل فى الخط بما يأتى بعده فتصل الاشياء به ولا يتصل بها فهو منزلة الذات عمده ستة افلاك عالية الاوج عنها وجدت وجوه العالم الستة وهي الالف والراء والزاي والذال والواو ومعرفة افلاك هذه الستة الاحرف بحر عظيم لا يدرك قعره وهي الافلاك الاول التى لا يعرف حقيقته الا هو وهي مضاعف الغيب ومالتان من معرفتها الوجود كما عرفنا ان ثم مضاعف الغيب من غير ان تعرف ماهيتها ولكن ندرتك من باب الكشف أثرها النوط بها والا قرب اليها خاصة وبهذا نزيد على غيرنا من العلماء وبما يشبه هذه المعانى \* وأما قولنا مفرد ومثنى ومثلث ومربع ومؤنس وموحش فتريد بالمفرد الى المربع ما نذكره وذلك ان من الافلاك التى عنها توجد هذه الحروف ماله دورة واحدة فذلك قولنا المفرد ودوران هذا القول المثنى وهكذا الى المربع \* وأما قولنا الموحش والمؤنس فالدورة تأنس باختها اذ الشئ يألف شكله حال الله تعالى لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة فالمعارف يألف الحال ويأنس بنودى عليه السلام فى ليله اسرانه فى استجاشه بلغه ابي بكر فربك يصلى

فأنس بصوت أبي بكر حيث خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه من طينة واحدة فسبق محمد صلى الله عليه وسلم وتلاه أبو بكر رضى الله عنه ثلثي اثنين اذ هما في القار اذ يقول صاحبه لا تحزن ان الله معنا فكان كلامهما كلامه سبحانه فلم يعد المرتبة وعدى الخطاب الى المرتبة الاخرى فقال كأنه مبتدئ وهو عاطف على هذا الكلام ما يـكـون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم فأرسلها بن الناس من قطعها ومنهم من وصلها فهذا مقام الالباب وبشاء الرسم وظهور العين وسلطان الحقائق وتمشية العدل من باب الفضل والطول والمؤنس محول لاحق صاحب علة الترقى فيحقق ما ذكرناه ونصل ما اجلناه تسعدان شاء الله تعالى \* وأما قولنا له الذات والصفات والافعال على حسب الوجوه فأي حرف له وجه واحد كان له من هذه الحفزمات شي واحداً أي حضرة واحدة على حسب علوه ووزوله وكذلك اذا تعددت الوجوه وأما قولنا له من الحروف فانما اعنى الحقائق المتممة لذاته من جهة ما \* وأما قولنا له من الاسماء فترديه الالهام الالهية التي هي الحقائق القائمة التي عنها ظهرت حقائق بسائط ذلك الحرف لا غير ولها منافع كثيرة عالية الشأن عظيمة السلطان عند العارفين اذا أرادوا التحقق بها حرّكوا الوجود من اوله الى آخره فهي لهم هنا خصوصه وفي الاخرة عموماً بما يقول المؤمن في الجنة لشيء الذي يريد كمن فيكون بهذه بسبب من معاني عوالم الحروف قليلة على أجز ما عكس وأخصره وفيها تنبيه لاصحاب الروائح والذوق والجلد لله تعالى وحسبنا الله ونعم الوكيل

\* (الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تميزها الكلمات وهي الحروف الصغار) \*

حركات الحروف ست ومنها هي رفع وتم نصب وخفض وهي فتح وثم ضم وكسر وأصول الكلام حذف فثوت هذه حالة العوالم فانظروا	أظهر الله مثلها الكلمات حركات للا حرف المعربات حركات للا حرف التانبات أو سكوت يكون عن حركات لحماية غريبة في موات
--	--

اعلم ايدينا لله وبالله وبالذبح منه اننا شرطنا ان تكلم في الحركات في فصل الحروف لم اطلق عليها الحروف الصغار ثم رأينا انه لا فائدة في امتزاج عالم الحركات بعالم الحروف الابدان فنام الحروف وذهب بعضها الى بعض فتكون كلمة عند ذلك من الكلم واتظاها ينظر الى قوله تعالى في خلقها فاذا سويته رنخت فيه من روحي وهو ورود الحركات على هذه الحروف بعد تسويتها فتقوم نشأة اخرى تسمى كلمة كما يسمى الشخص الواحد من انسانا فهكذا انشأت عوالم الكلمات والالفاظ من عوالم الحروف فالحروف لها مواد ككلام والتراب وانثار والهوا لاقامة نشأة اجسامنا ثم نفع فيها الروح الامرى فكانت انسانا كما قبلت الريح عند استعدادها فنفع الروح الامرى فكانت جباناً كما قبلت الانوار عند استعدادها فنفع الروح الامرى فكانت ملكاً \* ومن الكلم ما يشبه الانسان وهو أكثرها ومنها ما يشبه عالم الملك والجن وكلاهما جن وهو اقلها كالباة الخافضة واللام الخافضة والمؤكد تدروا القسم وبانه وتانه وواو العطف وفانه والتفاف منق والشين من ش والعين مرع اذا امرت بها من الوقاية والوشي والوعي وما عدا هذا الصف المفرد فهو أشبه شي بالانسان وان كان المفرد يشبه باطن الانسان فان باطن الانسان جبان في الحقيقة فما كان عالم الحركات لا يوجد الابدان وجود الذات المحركة بها وهي الكلمات المنشآت من الحروف اخرج الالهام عليها عن فصل الحروف الى فصل الالفاظ ولما كانت الكلمات التي أردنا أن نذكرها في هذا الباب من جهة الالفاظ أردنا أن

تتكلم على الالفاظ على الاطلاق وحصرها ونسبة هذه الحركات منها بعد ما تتكلم أو لا على الحركات على الاطلاق ثم بعد ذلك تتكلم على الحركات المختصة بالكلمات التي هي حركات اللسان وعلاماتها التي هي حركات الهمزة ثم بعد ذلك تتكلم على الكلمات التي توهم التشبيه كما ذكرناه ولعلك تقول هذا العالم المفرد من الحروف التي قبل الحركة دون تركيب كباء الخفض وشبهه من المفردات هلا كنت تلحقه بالحروف لانفراده فان هذا هو باب التركيب وهو الكلمات قلنا مانفع في باء الخفض وهؤلاء العوالم المفردة من الحروف ارواح الحركات ليقوموا بأنفسهم كما قام عالم الحروف وحده دون غيره وانما تنفخ فيه الروح من اجل غيره فهو مركب ولذلك لا يعطى ذلك حتى يضاف الى غيره فيقال بالله وتالله ووالله لا عبدن وسأعبد ائقني لربك واحجدي وما أشبه ذلك ولا معنى له اذا فردته غير معنى نفسه وهذه الحقائق التي تكون عن التركيب توجد بوجوده وتعدم بعدمه فان الحيوان حقيقته لا توجد أبدا الا عند تأنف حقائق مفردة معقولة في ذواتها وهو الجسمية والتغذية والجسمية فاذا تألف الجسم والغذاء والحس ظهرت حقيقة تسمى الحيوان ليست هي الجسم وحده ولا الغذاء وحده ولا الحس وحده فاذا أسقطت حقيقة الحس وألفت الجسم والغذاء قلت نبات وهي حقيقة ليست الاولى \* ولما كانت الحروف المفردة التي ذكرناها مؤثرة في هذا التركيب الآخر اللفظي الذي ركبناه لاراز حقائق لا يعقل عند السامع الاهاشبهها هالكم للتوصل بالعالم الروحاني كالجن الاترى الانسان يتصرف بين أربع حقائق حقيقة ذاتية وحقيقة ربانية وحقيقة شيطانية وحقيقة ملكية وسياق ذكر هذه الحقائق مستوفى في باب معرفة الخواطر من هذا الكتاب وهذا في عالم الكلمات دخول حرف من هذه الحروف على عالم الكلمات فيحدث فيها ما تعطيه حقيقةها فافهم هذا فهمنا الله وبالذات اسرار كلمه \* (تكتبه وأشارة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اريت جوامع الكلم رقال تعالى وكتبه ألقاها الى مريم وقال وصدقت بكلمات ربها وكتابها ويقال قطع الاميريد السارق وشرب الحاكم اللص فمن أتى عن أمره شيء فهو ألقاه فكان الملقى محمدا عليه السلام أتى عن الله كلمات العالم بأسره من غير استثناء شيء منه البتة بمنه ما ألقاه بنفسه كارواح الملائكة واكثر العالم العلوي ومنه ايضا ما ألقاه عن أمره فيحدث الشيء عن وسائل كبراة الزراعة ما تنصل الى أن تجرى في أعضائنا روحا مسجحا ومجدا الابدأ وار كثيرة وانتقالات في عوالم وتنقلب في كل عالم من جنسه على شكل اشخاصه فرجع الكل في ذلك الى من اوفى جوامع الكلم فتتنفخ الحقيقة الاسرافيلية من المحمدية المضافة الى الحق فنفضها كما قال تعالى ويوم ينفخ في الصور قرئ بالياء وضمها رفح النساء والنافخ انما هو اسرافيل عليه السلام واقه قد اضاف النفخ الى نفسه فالنفخ من اسرافيل والقبول من الصور وسر الحق بينهما هو المعنى بين النافخ والقابل كالرابطه من الحروف بين الكلمتين وذلك هو سر الفعل الاقدس الانزه الذي لا يطلع عليه النافع ولا القابل فعلى النافع أن ينفخ وعلى النار أن تتقد والسراج أن ينطق والانتقاد والانطفاء بالسر الالهى فننفخ فيها فتكون طيرا باذن الله قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون والنفخ واحد والنافخ واحد والخلاف في المنفوخ فيه بحكم الاستعداد وقد خفي السر الالهى بينهما في كل حالة فتفظنوا يا اخواننا لهذا السر الالهى واعلموا أن الله عزيز حكيم لا يتوصل أحد الى معرفته كنه الالهية أبدا ولا ينبغي لها أن تدرل عزت وتعالى علوا كبيرا فالعالم كله من آوله الى آخره مقيد ببعضه بعض عائد بعضه لبعض معرفتهم منهم اليهم وحقائقهم منبعثة عنهم بالسر الالهى الذي لا يدركونه وعائده عليهم فسبحان من لا يجارى في سلطانه ولا يبدأ في احسانه لاله الا هو العزيز الحكيم فبعد فهم جوامع الكام الذى هو العلم الاچاطى والنور الالهى الذى اختص به سر الوجود

وبعدها التبعة وساق العرش وسبب شوت كل ثابت محمد عليه السلام فلتعلموا وفقكم الله أن جوامع الكلام  
 من عالم الحروف ثلاثة ذات غنية قائمة بنفسها وذات فقيرة مقترنة إلى هذه الغنية غير قائمة بنفسها  
 ولكن يرجع منها إلى الذات الغنية وصف تصف به هي فقيرة إليه يطلبها بذاته فإنه ليس من ذاتها  
 الا بصحبة هذه الذات لها قد صح أيضا الفقر للذات الغنية القائمة بنفسها كما صح للأخرى وذات  
 قائمة رابطة بين ذاتين غنيتين أو ذاتين فقيرتين أو ذات فقيرة وذات غنية وهذه الذات الرابطة فقيرة  
 لوجودها بين الذاتين ولا بد قد قام الفقر والحاجة بجميع الذوات من حيث افتتار بعضها إلى بعض  
 وإن اختلفت الوجوه حتى لا يصح الغنى على الإطلاق الا الله تعالى الغنى الجيد من حيث ذاته فنسب  
 الذات الغنية ذاتا ونسب الذات الفقيرة حدثا ونسب الذات القائمة رابطة فنقول الكلام محصور  
 في ثلاث محقات ذات وحدت ورابطة وهذه الثلاث جوامع الكلام فيدخل تحت جنس الذات  
 أنواع كثيرة من الذوات وكذلك تحت جنس كلتى الحدث والرابعة ولا يحتاج إلى تفصيل هذه  
 الأنواع ومساقها في هذا الكتاب وقد أشبعنا القول في هذه الأنواع في تفسير القرآن أن لنا  
 وإن شئت أن نتيسر على ما ذكرناه فانظر في كلام النحويين وتقسيمهم الكلام إلى اسم وفعل وحرف وما ثم  
 قسم رابع فالاسم عندهم هو الذات عندنا والفعل عندهم هو الحدث عندنا والحرف عندهم هو  
 الرابطة وبعض الاجداث عندهم بل كلها أسماء كالتيام والقعود والضرب وجعلوا الفعل كل بنة  
 مقيدة بزمان معين ونحن انما قصدنا بالكلمات الجرى على الحقائق بما هي عليه فجعلنا التيام وقام  
 ويقوم وقم حدثا لا ذاتا وفصلنا بينها بالزمان المهم والمعين وقد تفتن لذلك أبو القاسم الزجاجي  
 رحمه الله فقال والحدث الذي هو التيام مثلا هو المصدر يريد هو الذي صدر من الحدث وهو اسم  
 الفعل يريد أن التيام أي هذه الكلمة اسم لهذه الحركة المختصة من هذا المتحرك الذي به اسمي وإنما  
 قتلت الحركة هي التي سميت قياما بالنظر إلى حال وجودها وقام بالنظر إلى حال انقضاءها وعدمها ويقوم  
 وقم بالنظر إلى توهم وقوعها ولا توجد أبدا الا في متحرك فهي غير قائمة بنفسها ثم قال والفعل يريد  
 لفظي قام ويشوم لانضم الفعل الصادر من المتحرك القائم مثلا مشتق منه الهاء تعود على لفظ التيام  
 فقام عنده مأخوذ من التيام لان التكرة عنده قبل المعرفة والمهم التكرة والمختص معرفة والتيام  
 مجهول الزمان وقام مختص الزمان ولو دخلت عليه ان ويقوم مختص الزمان ولو دخلت عليه لم  
 وهذا مذهب من يقول بالتحليل انه فرع عن التركيب وان المركب وجد مركبا وعلى مذهب من يقول  
 بالتفريق وان التركيب طرأ عليه وهو الذي يقصد في باب النقل التكرار الاظهار ان المعرفة قبل التكرار وان  
 لفظه زيد انما وضعت لشخص بعينه ثم طرأ التأكيد بكونه شورا في تلك اللفظة فاحتج إلى التعريف  
 بالنعى والبدل وغير ذلك فالمعرفة أسبق من التكرار عند المحققين وان كان لها عندنا ذلك وجه  
 ولكن هذا ألبق وأما نحن ومن جرى مجرانا ورفي مرقاتنا لا نشمخ فغرضنا امر آخر ايس هو قول  
 أحدهما مطلقا لا ينسب واضافات ونزاع إلى وجود ما يطول ذكرها ولا يحتاج إليها في هذا الكتاب  
 إذ قد ذكرناها في غيره من تأليفنا فلدين أن الحركات على قسمين حركة جسمانية وحركة روحانية  
 والحركة الجسمانية لها أنواع كثيرة سبأ في ذكرها في داخل الكتاب وكذلك الروحانية ولا يحتاج منها  
 في هذا الكتاب إلا إلى حركات الكلام انفسا وخطا فالحركات الرقية كالأجسام والحركات الجسمانية  
 لها الارواح والمتحركات على قسمين متمكن ومتلون فالمتلون كل متحرك متحرك بجميع  
 الحركات أو بعضها فالمتحرك بجميعها كالدال من زيد والمتحرك ببعضها كالألف التي لا تنصرف  
 أو انما تنصرف وقد لا تنصرف كالدال من أحمد والممكن كل متحرك ثبت على حركة واحدة ولم ينتقل  
 عنها كالألف الجسمانية مثل هؤلاء وحذام وكحروف الاسماء العربية التي قبل حرف الاعراب منها  
 كالإي والهاء من زيد . واعلم ان أفلاك الحركات هي أفلاك الحروف التي تلك الحركات عليها النطق



او خطا فانظره هناك ولها بسائط وحوال ومقامات كما كان للحروف تذكرها في كتاب المبادئ  
 والغايات ان شاء الله تعالى وكما ثبت التلوين والتمكين للذات كذلك ثبتا للحدث والرابطة ولكن في الرفع  
 والنصب وحذف الوصف وحذف الرسم ويكون تلوين تركيب الرابطة لاهرين بالموافقة وبالاستعارة  
 وبالاضطرار فبالموافقة حركة الاتساع مثل جاء ابنم ورأيت ابنا وعجبت من ابنم وبالاستعارة حركة  
 النقل لحركة لدا من قد افلح على قرأة ورش وبالاضطرار التحريك لالتقاء الساكنين وقد تكون حركة  
 الاتساع في التركيب الذاتي وان كان اصل الحروف كلها التمكين وهو البناء مثل الفطرة فينا \*  
 وهنا اسرار لمن تفتن ولكن الوالدان يتقلان عن الفطرة المقيدة لا الفطرة المطلقة كذلك الحروف  
 متمكنة في مقامها ثابتة مبنية كلها ساكنة في حالها فأراد الالفاظ أن يوصل الى السامع ما في نفسه  
 فافتقر الى التلوين فحرك الفلك الذي عنه توجد الحركات عند أبي طالب وما عند غيره هو المتقوم والنفظ  
 والرقم عن حركة ذلك الفلك وهذا موضع مطلب لم يردى معاينة الحقائق \* واتمخن فلانقول  
 بقول أبي طالب ونقتصر ولا بقول الآخر ونقتصر فان كل واحد منهما قال حقا من جهة ما ولم يتم  
 فأقول ان الحقائق الاول الالهية تتوجه على الافلاك العلوية بالوجه الذي تتوجه به على محال آمارها  
 عند غير أبي طالب المكي وتقبل كل حقيقة على مرتبتها \* ولما كانت تلك الافلاك في اللطافة أقرب  
 عند غير أبي طالب الى الحقائق كان قبولها أسبق لعدم الشغل وصفاء المحل من كدورات العلائق فانه  
 زيه فلهذا جعلها السبب المؤثر ولو عرف هذا القائل ان الحقائق الاول انما توجهت على ما يناسبها  
 في اللطافة وهو أنفاس الانسان فتحرك الفلك العلوي الذي يناسبه عالم الانفاس وهذا مذهب أبي  
 طالب ثم يحرك ذلك الفلك العلوي العضو المطلوب بالغرض المطلوب لتلك المناسبة التي بينهما فان  
 الفلك العلوي وان اطف فهو في اول درج الكثافة وآخر درج اللطافة بخلاف عالم انفاسنا وبهذا  
 اجتمعت المذاهب فان الخلاف لا يصح عندنا ولا في طريقنا السنة فنفهم ما أشرنا اليه وتحققه فانه سر  
 عجيب من اكبر الاسرار الالهية وقد أشار اليه ابو طالب في كتاب القوت له ثم يرجع فنقول افتقر  
 المتكلم الى التلوين ليبلغ غرضه فوجد عوالم الحروف والحركات قابلة لما يريد منها الفلم انها الاتزول  
 عن حالها ولا تبطل حقيقتها فيتجمل المتكلم انه قد غير الحرف وما غيره وبرهان ذلك انك اذا  
 أعمنت نظرك في دال زيد من حيث هو دال ونظرت فيه من حيث تقدمه قام مثلا وتفرغ اليه ليحدث  
 به عنه فلا يصح لك فيه الالرفع خاصة بما زال عن بناءه الذي وجد عليه ومن تجمل أن دال الضاعل هو  
 دال المفعول او دال المجرور فقد خلط واعتقد أن الكلمة الاولى هي الثانية بعينها لاسئله ومن  
 اعتقد هذا فقد بعد عن الصواب وربما أتى في هذا الفصل من الانفاطئ ان قدر وأهمناه فقد تبين  
 لك أن الاصل الثبوت لكل شيء ألا ترى أن العبد حقيقة ثبوته وتمكنه انما هي في العبودية فان اتصف  
 يوما بوصف رباني فلا تنقل هو معار عنده ولكن انظر الى الحقيقة التي قبلت ذلك الوصف منه تجدها  
 ثابتة في ذلك الوصف كلما ظهر عينها تجلت بتلك الحلية فإياك أن تقول قد خرج هذا عن طوره بوصف  
 ربه فانه تعالى ما نزع وصفه وأعطاه اياه تقديس الحق عن ذلك وتعالى علوا كبيرا وانما وقع الشبه  
 في اللفظ والمعنى معا عند غير المحقق فيقول هذا هو هذا وقد علمنا أن هذا ليس هذا وهذا ينبغي  
 لهذا ولا ينبغي لهذا فليكن عند من لا ينبغي له ذلك عارية وأمانة وهذا قصور وكلام من عى عن  
 ادراك الحقائق فان هذا ولا بد ينبغي له هذا فليس الرب هو العبد فان قيل في الله سبحانه انه عالم  
 وقيل في العبد انه عالم وكذلك الحى والمريد والسميع والبصير وسائر الصفات والادراكات فإياك  
 أن تجعل حياة الحق هي حياة العبد في الحد قلزمك المحالات فاذا جعلت حياة الرب على ما تعطيه  
 الربوية وحياة العبد على ما تعطيه الكونية فقد اتبعت للعبد أن يكون حيا ولو لم ينبغ له ذلك لم يصح  
 ان يكون الحق أمرا ولا فاهرا الانفسه ويتزده سبحانه أن يكون مأثورا ومتهورا فلذا ثبت أن

يكون غيره هو المأمور والمقهور فلا بد أن يكون حيا عالما يريد امتكنا ما ربه هكذا تعطى الحقائق  
 فتم على هذا حرف لا يقبل سوى حركته كالهاء من هذا وتم حرف يقبل الحركتين والثلاث من جهة  
 صورته الجسمانية والروحانية كالهاء في الضمير لها وله به كما تنبئ أنت بنفسك الخجل ويجسمك حرته  
 وتقبل بنفسك الوجع ويجسمك مفرته والثوب يقبل الالوان المختلفة وما بقى الكشف الاعن الحسنة  
 التي تقبل الاعراض هل هي واحدة او صورتها صورة الاعراض في العدم والوجود وهذا سميت  
 للمتكلمين وأما نحن فلانحتاج اليه ولانلقت فانه بمجرد عيني يحال المرید على معرفته من باب  
 الكشف عليه فانه بالنظر الى الكشف يسير وبالنظر الى العقل عسير \* ثم أرجع وأقول ان الحرف اذا  
 قامت به حقيقة القاعلية بتفريغ الفعل على البنية المخصوصة في اللسان تقول قال الله واذا قامت به  
 حقيقة تطلبه يسمى عنده ما مفعولا وذلك بأن تطلب منه العون او تقدمه كما طلب مني السيام بما كلفني  
 في أجل انه لم يعطني الا بعد سؤالي كان سؤالي او حالي القائم مقام سؤالي بوعده جعله يعطيني قال تعالى  
 وكان حقا علينا نصر المؤمنين فسؤالي اياه من أمره اياي به وأعطائه اياي من طلبه منه تقول  
 دعوت الله فنصبت الهاء وقد كانت مرفوعة فعلمنا بالحركات أن الحقائق قد اختلفت وبهذا ثبت  
 الاصطلاح في لحن بعض الناس وهذا اذا كان المتكلم به غربنا وانا نحن المتكلمين فالحقائق  
 تعلم اولها ونجربها في أفلاكها على ما تنضيه بالنظر الى أفلاك مخصوصة وكل متكلم بهذه المناهية وان لم يعلم  
 بهذا التفصيل وهو عالم به من لا يعلم انه عالم به وذلك ان الاشياء المتلفظ بها اما لتفطيد على معنى وهو مقام  
 الباحث في اللفظ ما مدلوله ليري ما فيه من المعاني واما معني يدل عليه لفظ تام وهو الخبر عما تحقق  
 وأشرنا عن اللحن فان أفلاكه غيره هذه الافلاك وعن اسقاط الحركات من الخط في حق قوم دون قوم  
 وما سببه ومن اين هو هذا كله في كتاب المبادئ والغايات اذ كان القصد بهذا الكتاب الایجاز  
 والاختصار جهد الطاقة ولو اطعمت على الحقائق كما اطعنا عليها وعلى عالم الارواح والمعاني لرأيتم  
 كل حقيقة وروح ومعنى على مرتبته فافهم والزم وقد ذكرنا من بعض ما تعطيه حقائق الحركات ما يليق  
 بهذا الكتاب فلنتبض العنان ولترجع الى معرفة الكلمات التي ذكرناها مثل كلمة الاستواء والايانية  
 وفي وكان والضحك والفرح والتبشش والتعجب والملل والمعية والعين واليد والتقدم والوجه  
 والصورة والتحول والغضب والحياء والصلاة والفراغ وما ورد في الكتاب العزيز والسنة من  
 هذه الالفاظ التي توهم التشبيه والتجسيم وغير ذلك مما لا يليق بالله تعالى في النظر التكري عند العقل  
 خاصة فنقول لما كان القرءان منزلا على لسان العرب كان فيه ما في اللسان العربي ولما كانت  
 الاعراب لا تعقل ما لا يعقل الاحتمى ينزل لها فيه التصور بما تعقل لذلك جاءت هذه الكلمات على هذا  
 الحد كما قال ثم دنا قنذلي فكان قاب قوسين او أدنى ولما كانت الملوك عند العرب تجلس عندها  
 المقرب والمكرم منها بهذا القدر في المساحة عقلت من ذلك قرب محمد صلى الله عليه وسلم من ربه  
 ولا ياتي بما فهمت من ذلك من ثبوت القرب فالبرهان العقلي ينفي الحد والمسافة والمساحة حتى  
 يأتي الكلام في تنزيه الباري سبحانه عما تعطيه هذه الالفاظ من التشبيه في الباب الثالث  
 الذي يلي هذا الباب ولما كانت الالفاظ عند العرب على أربعة اقسام \* الالفاظ متبانية وهي الاسماء  
 التي لم تعد سمها كالجر والفتاح والمنص \* والالفاظ متواطئة وهي كل لفظ يطلق على احاد  
 جنس تامن الاجناس كالرجل والمرأة \* والالفاظ مشتركة وهي كل لفظ على صيغة واحدة يطلق  
 على معن مختلفة كالعين والمشتري والانسان \* والالفاظ مترادفة وهي الالفاظ مختلفة السبغ  
 تطلق على معنى واحد كالاسد والهزير والفضنفر والسيف والحسام والمارم وكانهم والرحيق  
 والصهباء والخندريس هذه هي الامهات مثل البرودة واليبوسة والحرارة والرطوبة في الطائغ  
 \* وتم الالفاظ مقشابة ومستعارة ومنقولة وغير ذلك ولكنها ترجع الى هذه الامهات بالضرورة فان

التشابه وان قلت فيه انه قبيل خامس من قبائل الالفاظ مثل النور يطلق على المعهود وعلى العلم تشبه العلم في كشف عين البصيرة به المعلوم كالنور مع البصر في كشف المرئي المحسوس هل كان هذا التشبه صحيحا سمى العلم نورا وطلق بالالفاظ المشتركة فاذن لا ينفك لفظ عن هذه الالفاظ وهذا هو حد كل ناظر في هذا الباب واما نحن فنقول بهذا معهم وعندنا زوائد من باب الاطلاع على الحقائق من جهة لم يطلعوا عليها علمنا منها ان الالفاظ كلها متباينة وان اشتركت في النطق ومن جهة اخرى ايضا كلها مشتركة وان تباينت في النطق وقد اشترنا الى شيء من هذا فيما تقدم من هذا الباب في آخر فصل الحروف فانظر هناك فاذا تبين هذا فاعلم ايها الولي الحليم والصني الكريم ان المحقق الواقف العارف بما تقتضيه الحضرة الالهية من التقديس والتزيه ونفي المماثلة والتشبيه لا يجيبه ما نطقت به الآيات وال اخبار في حق الحق سبحانه من ادوات التقييد بالزمان والجهة والمكان كما قوله عليه السلام للسوداء أين الله تعالى فقالت في السماء فأثبت لها الايمان فسأل صلى الله عليه وسلم بالظرفية عن من لا يجوز عليه المسكان في النظر العقلي والرسول اعلم بالله والله اعلم بنفسه وقال تعالى أأنتم من في السماء وقال وكان الله بكل شيء عليما الرحمن على العرش استوى وهو معكم اينما كنتم ما يكون من تجوى ثلاثة الالهو رابعهم وكان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان ويفرح توبة عبده ويعجب من الشاب ليست له صبوة وما شبه ذلك من الادوات والالفاظ المتشابهات وقد تقرر بالبرهان العقلي خلقه الزمان والامكنة والجهات والالفاظ والحروف والادوات والمنكلمات والمخاطبين من المحدثات كل ذلك خلق الله تعالى فيعرف المحقق قطعاً انها مصروفة الى غير الوجه الذي يعطيك التشبيه والتشليل فان الحقيقة لا تقبل ذلك اصلا ولكن تتفاضل العلماء السالمة عقائدهم من التشبيه فان المشبهة والمجسمة أرشدهم الله فديطلق عليهم علماء من جهة علومهم بأمر غير هذا فتفاضل العلماء رضى الله عنهم في هذا الصنف عن هذا الوجه الذي لا يليق بالحق سبحانه فطائفة لم تشبهه ولم تجسم وصرفت علم ذلك الذي ورد في كلام الله ورسوله الى الله تعالى ولم تدخل قدمها في باب التأويل وقنعت بمجرد الايمان بما يعلمه الله في هذه الحروف والالفاظ من غير تأويل ولا صرف الى وجه ما من وجوه التزيه بل قالت لا ادري جله واحدة ولا كنى احيى لبقاءه على وجه التشبيه لقوله تعالى ليس كمثل شيء وعلى هذا العقد فضلاء المحدثين من أهل الظاهر السالمة عقائدهم من التشبيه والتعطيل وطائفة اخرى من المتزيه رضى الله عنهم عدلت بهذه الكلمات عن الوجه الذي لا يليق بالله سبحانه في النظر العقلي الى وجه ما من وجوه التزيه على التعيين مما يجوز في النظر العقلي أن يتصف الحق به بل هو متمصف به ولا بد وما بقى النظر الا في ان هذه الكلمة هل المراد بها ذلك الوجه الا لا لا يقدح ذلك التأويل في الوهيته وربما عدلوا بها الى وجهين او ثلاثة او اكثر على حسب ما تعطيه الكلمة في وضع العرب ولكن من الوجوه التي تعطى التزيه لا غير فاذا لم يعرفوا من ذلك الخبر والاية عند التأويل الاوجها واحدا قصروا الخبر على ذلك الوجه التزيه وقالوا هذا ليس في علمنا وفهمنا الالهو واذا وجدوا له مصرفين فصاعدا صرفوا الخبر والاية الى تلك المصارف وقالت طائفة منهم يحتمل ان يريد كذا وان يريد كذا وتعدد وجوه التزيه ثم تقول رضى الله عنها والله اعلم اي ذلك اراد وطائفة اخرى تقوى عندها وجه ما من تلك الوجوه المتزيه بهيرية ما قطعت لتلك القرينة بذلك الوجه على الخبر وقصرت عليه ولم تعرج على باقي الوجوه في ذلك الخبر وان كانت كلها تقتضى التزيه وتتنى التعطيل والتشبيه وطائفة من المتزيه ايضا وهم العالية من اصحابنا رضى الله عنهم فرغوا قلوبهم من الفكر والنظر وأخلوها اذ كان المتقدمون من الطوائف المناولة اهل فكر ونظر وبحسب قسامت هذه الطائفة المباركة الموقفة والكل موقوفون بحمد الله وقالت حصل في نفوسنا من تعظيم الحق جل جلاله امر بحيث لا نتقدر أن نصل الى معرفة ما جاءنا من عنده بدقيق فكر ولا نظرا فاشبهت في هذا العقد

المحذرين للسائلة عقابهم حيث لم ينظروا ولا تأملوا بل قالوا ما فهمنا فقال اصحابنا بقولهم ثم اتقلوا  
 عن مرتبه هؤلاء بان قالوا لئان نسلك طريقة اخرى في فهم هذه الكلمات وذلك بان نفرغ قلوبنا من  
 النظر الفكري ونجلس مع الحق تعالى بالذكر على بساط الادب والمراقبة والحضور وانتهي لقبول ما يرد  
 علينا منه تعالى حتى يكون الحق سبحانه يتولى تعليمنا على الكشف والتحقيق لما سمعته يقول  
 واتقوا الله ويعلمكم الله ويقول ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا لنقول رب زدني علما وعلما من لدنا  
 علما فعندما توجهت قلوبهم وهمهم الى الله سبحانه وبلجات اليه وانفت عنها ما استمسك به الفيرس  
 دعوى البحث والنظر وتناجى العقول كانت عقولهم رضى الله عنهم سليمة وقلوبهم مطهرة فارغة  
 فعند ما كان منهم هذا الاستعداد تجلى الحق عليهم معلما فاطاعتهم تلك المشاهدة على معاني هذه  
 الاخبار والكلمات وقعة واحدة وهذا ضرب من ضروب علم المكاشفة فانهم اذا عاينوا بعيون  
 القلوب من زهه العلماء المتقدم ذكرهم بالادراك الفكري لم يصح لهم عندها الكشف والمعاني  
 ان يجهاوا اخيرا من هذه الاخبار التي توهم التشبيه ولا ان يقولوا ذلك الخبر منسبما على ما فيه من  
 الاحتمالات التزيهية من غير تعيين بل يعرفون الكلمة والمعنى انزبه الذي سمعته له فيقتصر ونها على  
 ما اريدت له وان جاء في خبر آخر ذلك اللفظ بعينه فله وجه آخر من تلك الوجوه المقدسة معين عندها  
 المشاهدة هذا حال طائفة منار طائفة اخرى منا ايضا ليس لهم هذا التجلي وليكن اهم الاقاصم  
 والالهام واللقاء والكتابة وهم معصومون فيما يلقي اليهم بعلامة عندهم لا يعرفها سواهم فيخبرون بما  
 خوطبوا به وما ألهموه وما ألقى اليهم أو كتب فقد تنقز عند جميع المحققين الذين سلوا الخبر لثباته ولم  
 ينظروا ولا شبهوا ولا عطلوا والمحققين الذين بحثوا واجتهدوا ونظروا على طبقاتهم ايضا والمحققين  
 الذين كوشفوا وعانوا والمحققين الذين خوطبوا والهموا ان الحق سبحانه لا تدخل عليه تلك  
 الادوات المقيدة بالتحديد والتشبيه على حد ما نعتله في المحدثات ولكن تدخل عليه بما فيها من معنى  
 التزيه والتقدير ونفى التجسيم والتشبيه على طبقات العلماء والمحققين لما تقتضيه ذاته من التزيه  
 ونفى التعطيل والتشبيه واذ تنقز هذا فقد تبين ان هذه ادوات التوصل الى افهام الخاطبين وكل  
 عالم على حسب فهمه فيها وقوة تفوهه وبصيرته فعقيدة التكليف هيئة الخطب فطر العالم عليها ولو بقيت  
 المشبهة على ما فطرت عليه ما شبهت ولا جسمت وان كانوا اما ارادوا التجسيم وانما قصدوا اثبات الوجود  
 لكن انصورا فهمهم ما ثبت لهم الابهذا التحميل فلمهم التجاه واذ قد ثبت هذا عند المحققين مع تفاضل  
 رتبهم في درجات التحقيق فلنقل ان الحقائق اعلمت لمن وقف عليها ان لا يتقيد بوجود الحق مع وجود  
 العالم بقبولية ولا معية ولا بعدية زمانية فان التقدم الزماني والمكاني في حق الحق تقدس وتعالى  
 قد رمت به الحقائق في وجه القائل به على التحديد اللهم الا ان يقول من باب التوصل كما قاله الرسول  
 صلى الله عليه وسلم ونطق به الكتاب اذ ليس كل أحد يقوى على كشف هذه الحقائق فلم يبق لنا الا ان  
 نقول ان الحق تعالى موجود بذاته لذاته مطلق الوجود غير مقيد بغيره ولا معلول عن شيء ولا علة لشيء  
 بل هو خالق المعلولات والعلل والملك القدوس الذي لم يزل وان العالم موجود بالله سبحانه لا بنفسه  
 ولا لنفسه مقيد الوجود بوجود الحق في ذاته فلا يصح وجود العالم اليه الوجود الحق تعالى واذا  
 اتقى الزمان عن وجود الحق تعالى وعن وجود مبدأ العالم فقد وجد العالم في غير زمان فلا يقول الامن  
 جهة ما هو الامر عليه ان الله موجود قبل العالم اذ قد ثبت ان المقابلة من صيغ الزمان ولا زمان  
 ولان العالم موجود بعد وجود الحق اذ لا بعدية ولا مع وجود الحق فان الحق هو الذي ارجده وهو  
 فاعله ومحترعه ولم يكن شيئا ولكن كما قلنا الحق موجود بذاته والعالم موجود به فان سأل سائل ذو فهم  
 متى كان وجود العالم من وجود الحق قلنا متى سؤال عن زمان والزمان من عالم انفسه وهو  
 مخلوق فمنعنا لان عالم الشبهه خلق التقدير لا خلق الوجود فهذا السؤال باطل فانظر كيف نسال

واياك ان تجيبك ادوات التوصيل عن تحقيق هذه المعاني في نفسك وتحصيلها فلم يبق الا وجود صرف  
 خالص لا عن عدم وهو وجود الحق تعالى ووجود عن عدم عين الموجود نفسه وهو وجود العالم  
 ولاينية بين الوجودين ولا امتداد الا توهم المقدر المذموم يحيله العلم ولا يبق منه شيئا ولكن وجود  
 مطلق ومفيد وجود فاعل ووجود مفعول هكذا اعطت الحقائق والسلام \* (مسئلة) \* سألني وارد  
 الوقت عن اطلاق الاختراع على الحق تبارك وتعالى فقلت له علم الحق بنفسه عين علمه بالعالم اذ لم يزل  
 العالم مشهودا له سبحانه وان اتصف بالعدم ولم يكن العالم مشهودا لنفسه اذ لم يكن موجودا وهذا  
 يجره لك فيه الناظرون الذين عدموا الكشف عن الحقائق ونفسه لم تزل موجودة فعلمه لم يزل موجودا  
 وعلمه بنفسه علمه بالعالم فعلمه بالعالم لم يزل موجودا فعلم العالم في حال عدم عينه وأوجده على صورته  
 في علمه الحقيقي وسيأتي بيان هذا في آخر الكتاب وهو سر القدر الذي خفي عن اكثر المحققين وعلى هذا  
 لا يصح في العالم الحقيقي حقيقة الاختراع ولكن يطلق عليه الاختراع بوجهه ما لا من جهة ما تعطيه  
 حقيقة الاختراع فان ذلك يؤدي الى تنص في حق الباري تعالى عن ذلك فالاختراع لا يصح حقيقة الا  
 في حق العبد وما ارب تعالى فلا وذلك ان المخترع على الحقيقة لا يكون مخترعا الا حتى يخترع مثال الذي  
 يريد انشاءه في الوجود في نفسه اولاً ثم بعد ذلك تبرزه القوة الفعالة الى الوجود الجسمي على شكل ما يعلم  
 له مثل ومتى لم يخترع المخترع الشيء في نفسه اولاً ثم يظهر ذلك الشيء في عينه على حدة ما اخترعه فليس  
 بمخترع حقيقة فانك اذا قدرت أن شخصاً عملك ترتيب شكل وأظهر في الوجوده مثلاً فعملته ثم برزته  
 انت للوجود كما علمته فليست انت في نفس الامر عند نفسك بمخترع له وانما المخترع له من اختراع مثاله  
 في نفسه ثم عملك وان نسب الناس الاختراع اليك فيه من حيث انهم لم يشاهدوا ذلك الشيء من غيرك  
 فارجع انت الى ما تعرفه من نفسك ولا تلتفت الى قول الناس فيما جهلوا منك فان الحق سبحانه ما دبر  
 العالم تدبير من يحصل ما ليس عنده ولا يفكر فيه ولا يجوز عليه ذلك ولا اختراع في نفسه شيئاً لم يكن عليه  
 ولا قال في نفسه هل نعمله كذا وكذا هذا كله لا يجوز عليه فان المخترع للشيء يأخذ أجزاء موجودة  
 متفرقة في الموجودات فيؤلفها في ذهنه وفهمه تأليفاً لم يسبق اليه في علمه وان سبق فلا يلبى فانه  
 في ذلك بمنزلة الاول الذي لم يسبقه احد اليه كما تفعل الشعراء والكتاب النصحاء في اختراع المعاني  
 المبتكرة فمخترع قد سبق اليه في تخيل السامع انه سرقة فلا ينبغي للمخترع ان يتطرق الى احد الا الى  
 ما حدث عنه خاصة ان اراد ان يستلذ ريسمته بلذة الاختراع ومهما نظرت المخترع لاهل ما الى من  
 سبقه فيه بعدما اخترع ر بما هلك وتفطرت كبده واكثر العلماء بالاختراع البلاغ والمهندسون ومن  
 اصحاب الصنائع التجارون والبنائون فهؤلاء اكثر الناس اختراعاً واذا كانهم فطنة وأشدتهم تصرفاً  
 لعقولهم فقد صحت حقيقة الاختراع لمن استخرج بالفكر ما لم يكن يعلم قبل ذلك ولا علمه غيره بالقوة  
 او بالقوة والفعل ان كان من العلوم التي غايتها العمل والباري سبحانه لم يزل عالماً بالعالم ازلاً ولم يكن  
 على حالة سبحانه لم يكن فيها بالعالم غير عالم فاخترع في نفسه شيئاً لم يكن يعلمه فاذا ثبت عند العلماء  
 بالله قدم علمه فقد ثبت كونه مخترعاً للعالم بالفعل لانه اخترع مثلاً في نفسه الذي هو صورة علمه بنا اذ  
 كان وجودنا على حدة كما في علمه ولو لم يكن كذلك نظر جنا الى الوجود على حدة ما لم يعلمه وما لا  
 يعلمه لا يريد وما لا يريد ولا يعلمه لا يوجد فنكون اذن موجودين بأنفسنا وبحكم الاتفاق واذا كان  
 هذا فلا يصح وجودنا عن عدم وقد دل البرهان على وجودنا عن عدم وعلى انه سبحانه علمنا و اراد  
 وجودنا وأوجدنا على الصورة الثابتة في علمه بنا ونحن معدومون في اعياننا فلا اختراع في المثال فلم  
 يبق الا الاختراع في الفعل وهو صحيح لعدم المثال الموجود في العين فيصق ما ذكرناه وقل بعد ذلك  
 ماشئت فان شئت وصفته بالاختراع وعدم المثال وان شئت نفيته هذا عنه ولكن بعد وقوفك على  
 ما علمتكم به من الحقائق

## \* (الفصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني) \*

علم والمعلوم والعالم	ثلاثة حكمهم واحد
وان تشا احكامهم مثلهم	ثلاثة اثبتها الشاهد
وصاحب الغيب يرى واحدا	ليس عليه في العلي زائد

اعلم ايديك الله ان العلم تحصيل القلب امر اعالى حتما هو عليه ذلك الامر في عينه معد وما كان ذلك الامر أو موجودا فالعلم هو الصفة التي توجب التحصيل من القلب والعالم هو القلب والمعلوم هو ذلك الامر المحصل وتصور حقيقة العلم عسير جدا ولكن أمهد لتحصيل ذلك ما يتبين به ان شاء الله تعالى فاعلموا ان القلب مرآة مصقولة كلها وجه لا تصدأ ابدا فان اطلق عليها يوما الصدأ كما قال عليه السلام ان القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد الحديث وقال فيه ان جلاها ذكر الله وتلاوة القرءان فليس المراد بهذا الصدأ انه طغاء طلع على وجه القلب ولكنه لما تعلق واشغل بعلم الاسباب عن العلم بالمسبب كان تعلقه بغير الله تعالى صدأ على وجه القلب لانه المانع من تجلي الحق على هذا القلب لان الحضرة الالهية متجربة على الدوام لا يتصور في حثها حجاب عنا فلانم يقبلها هذا القلب من جهة الخطاب الشرعي المحمود لانه قبل غيرها عبر عن قبول الغير بالصدأ والكن والتقل والعنى والران وغير ذلك والا فالحق يعطيك ان العلم عنده ولكن بغير الله تعالى في علمه وهو بالله في نفس الامر عند العلماء بالله ومما يؤيد ما قلناه قول الله تعالى وقالوا قلنا هو وقالوا قلنا في اكنة مما تدعوننا اليه فكانت في اكنة مما يدعونها الرسول اليه خاصة لانها في كثر ولكن تعلقت بغير ما تدعى اليه فعميت عن ادراك ما دعيت اليه فلا تبصر شيئا فالقلوب لم تزل ابدا مفسورة على الجلاء مصقولة صافية فكل قلب تجت فيه الحضرة الالهية من حيث هي يا قوت احمر الذي هو التجلي الذاتي فذلك قلب المشاهد المكمل العالم الذي لا احد فوقه في تجلي من التجليات ودونه تجلي الصفات ودونها تجلي الافعال ولكن من كونها من الحضرة الالهية ومن لم يتجلى له من كونها من الحضرة الالهية فذلك هو القلب الغافل عن الله تعالى الطرود من قرب الله سبحانه فانظر وقتك الله في القلب على حتما ذكرناه وانظر هل تجعله العالم فلا يصح وان قلت الصقالة الذاتية له فلا سبيل ولكن هي سبب كما ان ظهور المعلوم في القاب سبب وان قلت السبب الذي يحصل المعلوم في القلب فلا سبيل الى ذلك وان قلت المثال المنطبع في النفس من المعلوم فلا سبيل له فان ذلك المثال هو المعلوم فان قيل لك ناهو العلم فقل ذلك المدرك على ما هو عليه في نفسه اذا كان درك غير متنع واما ما يتنع دركه فالعلم به هو لادركه كما قال الصديق والعجز عن درك الادراك ادراك فجعل العلم بالله هو لادركه فاعلم ذلك ولكن لادركه من جهة كسب العتق كما يعلمه غيره ولكن دركه من جوده وكرمه ووجهه كما يعرفه العارفون المشاهدون لامن قوة العتق وكسبه \* (تتميم) \* ولما ثبت عندنا ان العلم بأمر ما لا يكون الا بعرفة قد تقدمت قبل هذه العرفة بأمر آخر يكون بين المعروفين مناسبة ولا بد من ذلك ثبت عندنا انه لا مناسبة بين الله وبين خلقه من جهة المناسبة التي بين الاشياء وهي مناسبة الجنس او النوع او الشخص فنفس لنا علم متقدم بشئ فندركه به ذات الحق لما بينهما من المناسبة مثال ذلك علمنا بطبيعة الافلاك التي هي طبيعة خامسة لم نعلمها اصلا لولا ما سبق علمنا بالانتهات الاربع فلما رأيت الافلاك خارجة عن هذه الطبايع بحكم ليس هو في هذه الامهات علمنا ان ثم طبيعة خامسة من جهة الحركة العلوية التي في الاثير والهواء والسفلية التي في الماء والتراب والمناسبة بين الافلاك والانتهات الجوهرية التي هي جنس جامع للكل والنوعية فانها نوع كما ان هذه نوع للجنس واحد وكذلك الشخصية ولو لم يكن هذا التناسب لما علمنا من الطبايع علم طبيعة الفلك وليس بين اليا ترى تعالى والعالم مناسبة من هذه الوجوه فلا يعلم يعلم سابق بعيره ابا كما يزعم بعضهم

من استدل بالمشاهد على الغائب بالعلم والارادة والكلام وغير ذلك ثم يقده بعد ما قد جهل على نفسه وقاسه بها ثم ان مما يؤيد ما ذهبنا اليه من علمنا بالله تعالى ان العلم يتربى بحسب المعالوم ويتصل في ذاته بحسب انفصال المعالوم عن غيره والشئ الذي به يتصل المعالوم اما ان يكون ذاتيا له كالعقل من جهة جوهرته وكنفسه واما ان يكون ذاتيا له من جهة طبعه كالحرارة والاحراق للنار فكما انفصل العقل عن النفس من جهة جوهرته كذلك انفصلت النار عن غيرها بما ذكرناه واما ان لا يتصل عنه بذاته لكن بما هو محمول فيه اما بالحال كجلوس المجلس وكاتب الكتاب واما بالهيئة كسواد الاسود وياض الابيض وهذا حصر مدارك العقل عند العقلاء فلا يوجد معلوم قطعا للعقل من حيث ما هو خارج عما وصفنا الا بان يعلم ما انفصل به عن غيره اما من جهة جوهره او طبعه او حاله او هيئته ولا يدرك العقل شيئا لا توجد فيه هذه الاشياء البتة وهذه الاشياء لا توجد في الله تعالى فلا يعلمه العقل اصلا من حيث هو ناظر باحث وكيف يعلمه العقل من حيث نظره وبرهانه الذي يستند اليه الحس والضرورة او التجربة والبارى تعالى غير مدرك بهذه الاصول التي يرجع اليها العقل في برهانه وحينئذ يصبح له البرهان الوجودي فكيف يدعي العاقل انه قد علم ربه من جهة الدليل وان البارى معلوم له ولو نظر الى المفعولات الصناعية والطبيعية والتكوينية والانبعاثية والابداعية ورأى جهل كل واحد منها بفاعله لعلم ان الله تعالى لا يعلم بالدليل ابد لكن يعلم انه موجود وان العالم منتقرا اليه افتقارا ذاتيا لا محيص له عنه البتة قال الله تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الجيد فمن اراد ان يعرف لباب التوحيد فلينظر في الآيات الواردة في التوحيد من الكتاب العزيز التي وحد بها نفسه فلا أحد أعرف من الشئ بنفسه فانظر الى ما وصف به نفسه وسل الله تعالى أن يفهم ذلك فستقف على توحيد لا يبلغه عقل بفكره ابد الا بآداب وسأورد من هذه الآيات في الساب الذي يلي هذا الباب شيئا يسيرا والله يرزقنا الفهم امين ويجعلنا من العالمين الذين يعقلون آياته بمنه وكرمه لارب غيره

الباب الثالث في معرفة تزيه الحق تعالى عما في طي الكلمات التي اطلقت عليه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من التشبيه والتجسيم تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا شعر

في نظر العبد الى ربه وعلوه عن ادوات ات دلالة تحكم قطعا على وصحة العلم واثباته	في قدس الايد وتزيهه تلحق بالكيف وتشبيهه منزلة العبد وتنويهه وطرح بدعي وتمويهه
--	--

اعلموا ان جميع المعلومات علوها وسفلها حاملها العقل الذي ياخذ عن الله تعالى بلا واسطة فلم يخف عنه شئ من علم الكون الاعلى والاسفل فن وهبه وجوده تكون معرفة النفس الاشياء ومن تجليه عليها ونوره وفضه الاقدس يكون منها الفعل فالعقل مستفيد من الحق تعالى مفيد للنفس والنفس مستفيدة من العقل وعنها يكون الفعل وهذا سار في جميع ما تعلق به علم العقل بالاشياء التي هي دونه وانما قيدها بالتي هي دونه من اجل ما ذكرناه من الافادة فحفظ في نظرك من قوله تعالى حتى تعلم وهو العالم فاعرف السبب واعلم ان العالم لا يستفيدون من العقل الا اول شيئا وليس له عليهم سلطان بل هم وياه في مرتبة واحدة كالافراد منا الخارجين عن حكم القطب وان كان للقطب واحدا منهم في مرتبتهم لكن خصص العقل بالافادة كما خصص القطب من بين الافراد بالتولية فهو سار في جميع ما تعلق به علم العقل الاعلم تجريد التوحيد خاصة فانه يخالف سائر المعلومات من جميع الوجوه اذ لا مناسبة بين الله تعالى وبين خلقه البتة وان اطلقت المناسبة يوما ما عليه كما اطلقها

الامام الإوحد ابو حامد الغزالي رضي الله عنه في كتبه وغيره فبضرب من التكلف وبمجرى بعيد  
 عن الحقائق والافاضة نسبة بين المحدث والقديم وكيف يشبه من لا يقبل المثل من يقبل المثل  
 هذا محال كما قال ابو العباس ابن العريف الصنهاجي في محاسن المجالس التي تعزى اليه ليس بينه وبين  
 العباد نسب الا العناية ولا سبب الا الحكم ولا وقت غير الانزل وما بقى فعسى وتليس وفي رواية  
 فعلم بدل قوله فعسى فانظر ما احسن هذا الكلام وما اتم هذه المعرفة بالله وما اقدس هذه المشاهدة  
 نفعه الله بما قال فالعلم بالله عزير عن ادراك العقل والنفس الا من حيث انه موجود تعالى وتقدس  
 وكل ما يلغظه في حق المخلوقات اوتوهم في المركبات وغيرها فانه سبحانه في نظر العقل السليم  
 من حيث عظمتة بخلاف ذلك لا يجوز عليه ذلك التوهم ولا يجري عليه ذلك اللفظ عقلا من الوجه  
 الذي تقبله المخلوقات فان اطلق عليه فعلى وجه التقريب للفهم لثبوت الوجود عند السامع  
 لا لثبوت الحقيقة التي هو الحق عليها فان الله يقول ليس كمثل شيء ولكن يجب علينا شرعا من اجل  
 قوله تعالى لتبينه سيدنا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله يقول اعلم من اخباري  
 الموافق لنظرك ليصح لك الايمان علما كما صح لك العلم من غير ايمان الذي هو قبل التعريف بامر  
 من اجل هذا الامر على نظير بعض الناس ورأيه فيه نظرنا من اين توصل الى معرفته فنظرنا  
 على حكم الانصاف وما اعطاه العقل الكامل بعد جده واجتهاده الممكن منه فلم نصل الى المعرفة به  
 سبحانه الا بالعجز عن معرفته لاننا طلبنا ان نعرفه كما نطلب معرفة الاشياء كلها من جهة الحقيقة التي  
 الاشياء عليها فاعرفنا الان ثم موجودا ليس له مثل ولا يتصور في الذهن ولا يدرك فكيف  
 يضبطه العقل وهذا مما لا يجوز مع ثبوت العلم بوجوده فنعن عالمون بالوجود وهو العلم الذي طلب  
 منا غير عالمين بالحقيقة التي يعرف سبحانه نفسه عليها وهو العلم بعدم العلم الذي طلب منا ولما كان  
 تعالى لا يشبه شيئا من المخلوقات ولا يشبه شيء منها كان الواجب علينا والما قبل لنا فاعلموا انه لا اله  
 الا الله ان نعلم ما العلم وقد علمناه وينا في الباب الثاني الذي يليه هذا الباب واذا قد علمنا ما يجب علينا  
 من علم العلم اولا فلنقل انه لما كانت امهات المطالب اربعة وهي هل وما وكيف ولم فهل ولم مطلبان  
 روحانيان بسيطان يعصهما ما هو وهل ولهما الاصلان العصمان للسلطان لان ما هو ونبيا  
 من التركيب والبيانات غير مركبة واما كيف فسؤال عن التركيب خاصة قلنا ليس في هذه  
 المطالب الاربعة مطلب ينبغي ان يسأل به عن الله تعالى من جهة ما تعطيه الحقيقة اذ لا يصح ان  
 يعرف من علم التوحيد الا اني ما يوجد فيما سواه سبحانه ولهذا قال ليس كمثل شيء وسبحان ربك  
 رب العزة عما يصفون فالعلم بالسلب هو العلم بالله سبحانه كما لا يجوز ان نقول في الارواح كيف  
 اذ تستدست عن ذلك لان حقائقها تخالف هذه العبارة وكذلك ما يطلق على الارواح من الادوات  
 التي بها يسأل عنها لا يجوز ان يطلق على الله تعالى ولا ينبغي عند المحقق الموحد الذي يحترم حضرة  
 مبدعه ومخترعه ان يطلق عليه هذه الالفاظ فاذا لا يعلم بهذه المطالب ابدا \* (وصل) \* ثم انظرنا  
 ايضا في جميع ما سوى الحق تعالى فوجدناه على قسمين قسم يدرك بذاته وهو المحسوس والكثيف  
 وقسم يدرك بفعله وهو المعقول واللطيف فانرفع المعقول عن المحسوس بهذه الميزة وهي الترفع  
 ان يدرك بذاته وانما يدرك بفعله ولما كانت هذه اوصاف المخلوقين تنقدس الحق تعالى عن ان يدرك  
 بذاته كالمحسوس او بفعله كاللطيف او المعقول فانه سبحانه ليس بينه وبين خلقه مناسبة اصلا  
 لان ذاته غير مدركة لنا فنسبه المحسوس ولا فعلها كفعل اللطيف في شبه اللطيف فان فعل الحق  
 تعالى ابداع الشيء لا من شيء واللطيف الروحاني فعل الشيء من الاشياء فاي مناسبة بينهما فاذا  
 امتنع المشابهة في الفعل فاجرى ان تمتنع المشابهة في الذات وان شئت ان تحقق شيئا من هذا  
 الفصل فانظر الى مفعول هذا الفعل على حسب اصناف المفعولات مثل المفعول الصناعي كالكرسي



والقيص تجده لا يعرف صانعه الا انه يدل بنفسه على وجود صانعه وعلى علمه بصنعتة وكذلك  
المفعول التكويني الذي هو الفلك والكواكب لا يعرفون مكوّنهم ولا المركب لهم وهو النفس الكلية  
المحيطة بهم وكذلك المفعول الطبيعي كالمولدات من المعادن والنبات والحيوان الذين يفعلون  
طبيعة من المفعول التكويني ليس لهم وقوف على الصاعل لهم الذي هو الفلك والكواكب فليس  
العلم بالا فلان ما تراه من جرمها وما يدركه الحس منها واين جرم الشمس في نفسها منها في عين الرائي لها  
مناوئا بالعلم بالا فلان من جهة روحها ومعناها الذي اوجده الله تعالى لها عن النفس الكلية المحيطة  
التي هي سبب الافلاك وما فيها وكذلك المفعول الانبعاثي الذي هو النفس الكلية المنبعثة من العقل  
انبعاث الصورة الدحية من الحقيقة الجبرائية فانها لا تعرف الذي انبعثت عنه اصلا لانها تحت  
حيطته وهو المحيط بها لانها خاطر من خواطره فكيف تعلم ما هو فوقها وما ليس فيها منه الا ما فيها  
فلا تعلم منه الا ما هي عليه فنفسها علت لاسيما وكذلك المفعول الابداعي الذي هو الحقيقة المحمدية  
عندنا والعقل الاوّل عند غيرنا الذي ابدعه الله تعالى من غير شيء هو اعجز وامنع عن ادراك فاعله من  
كل مفعول تنتم ذكره اذ بين كل مفعول وفاعله مما تنتم ذكره ضرب من ضروب المناسبة  
والمشاكله فلا بد ان يعلم منه قدر ما ينسب من المناسبة اما من جهة الجوهرية او غير ذلك ولا مناسبة  
بين المبدع الاوّل والحق تعالى فهو اعجز عن معرفته بفاعله من غيره من مفعول الاسباب  
اذن وقد اعجز المفعول الذي يشبهه سببه الفاعل له من وجوه عن ادراكه والعلم به فافهم هذا وتحققه  
فانه نافع جدا في باب التوحيد والعجز عن تعلق العلم المحدث بالله تعالى ومما يؤيد ما ذكرناه  
ان الانسان انما يدرك المعلومات كلها باحدى القوى الخمس القوة الحسية وهي على خمس السم  
والطعم واللمس والسمع والبصر فالبصر يدرك الالوان والمتلونان والاشخاص على حد معلوم  
من القرب والبعد فالذي يدرك منه على ميل غير الذي يدرك منه على ميلين والذي يدرك منه ويده في  
يده غير الذي يدرك منه على عشرين باعا فالذي يدرك منه على ميلين شخص لا يدري هل هو انسان  
او شجرة وعلى ميل يعرف انه انسان وعلى عشرين باعا انه ابيض او اسود وعلى المقابلة انه ازرق  
او احمر وهكذا سائر الحواس في مدركاتهما من القرب والبعد والباري سبحانه ليس بمحسوس اى  
ليس بمدرك بالحس عندنا في وقت طلبنا المعرفة به فلم نعلمه من طريق الحس واما القوة الخيالية  
فانها لا تضبط الاما عطاها الحس اما على صورة ما عطاها واما على صورة ما عطاها الفكر  
من جملة بعض المحسوسات فلم تبرح هذه القوة كيف ما كان ادراكها عن الحس البتة وقد  
بطل تعلق الحس بالله عندنا فقد بطل تعلق الخيال به واما القوة المفكرة فلا يفكر الانسان ابدًا  
الا في اشياء موجودة عنده تلقاها من جهة الحواس واولئ العقل ومن الفكر فيها في خزانه الخيال  
يحصل له علم باخر آخريه وبين هذه الاشياء التي فكر فيها مناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه  
فاذن لا يصح العلم به من جهة الفكر ولهذا منعت العلماء من التفكير في ذات الله تعالى واما القوة  
العقلية فلا يصح ان يدركه العقل فان العقل لا يقبل الاما علمه بديهية او ما عطاها الفكر وقد بطل ادراك  
الفكره فقد بطل ادراك العقل له من طريق الفكر الى هنا انتهت طريقتة اهل الفكر في معرفه الحق  
فهذا السانم ليس لسانا وان كان حقا ولكن ننسبه اليهم فانه نقل عنهم ولكن مما هو عقل وحده  
ان يعقل ويضبط ما حصل عنده فقد يهيمه الحق المعرفة به فيعقلها لانه عقل لا من طريق الفكر هذا  
ما لا تمنعه فان هذه المعرفة التي يهيمها الحق تعالى لمن شاء من عباده لا يستقل العقل بادراكها بفكره  
ولكن يقبلها ولا يقيم عليه دليل ولا برهان لانها وراء طور مدارك العقل ثم هذه الاوصاف الذاتية  
لا تمكن العبارة عنها لانها نازحة عن التمثيل والقياس فانه ليس كمثل شئ فكل عقل لم يكشفه من هذه  
المعرفة شئ يسأل عقلا آخر قد كشفه منها وليس في قوة ذلك العقل المستول العبارة عنها ولا يمكن

ولذلك قال الصديق العجز عن درك الادراك والادراك وللهذا الكلام مرتبتان فافهم من طلب الله بعقله  
من طريق فكره ونظيره فهو تائه وانما حسبه التيهو لقبول ما يهبه الله من ذلك فافهم واما القوة  
الذائرة فلا سييل الى ادراكها للعقل تعالى فانها انما تذكر كما كان العقل قبل علمه ثم غفل او نسي وهو  
لم يكن يعلم فلا سييل للقوة الذائرة اليه والمحصرت مدارك الانسان فيما هو انسان وما تعطيه ذاته وله  
فيه كسب وما بقي الا تيهو العقل لقبول ما يهبه الحق من معرفته جل وتعالى فلان تعرف ايدامن جهة  
الدليل الا معرفة الوجود وانه الواحد المعبود لا غير فان الانسان المدرك لا يمكن ان يدرك شيئا ابدا  
الا ومثله موجود فيه ولولا ذلك ما ادركه البتة ولا عرفه فاذا لم يعرف شيئا الا وفيه مثل ذلك الشيء  
المعروف فما عرف الا ما يشبهه ويشاكله والبارى سبحانه لا يشبه شيئا ولا يفهم شيئا مثله فلا يعرف  
ابدا ومخلوق ما ذكركناه ان الاشياء الطبيعية لا تقبل الغذاء الا مما شاكلها فاما ما لا يشاكلها  
فلا تقبل الغذاء منه قطعاً مثال ذلك ان المولدات من المعادن والنبات والحيوان مركبة من الطبايع  
الاربع وهي لا تقبل الغذاء الا منها وذلك لان فيها نصيبا منها ولورام احد من الخلق ان يجعل غذاء  
جسمه المركب من هذه الطبايع من شيء كائن من غير هذه الطبايع او ما تركب منها لم يستطع فكذلك لا يمكن  
لشيء من الاجسام الطبيعية ان يقبل غذا الا من شيء هو من الطبايع التي وجد عنها كذلك لا يمكن  
لاحد ان يعلم شيئا ليس فيه مثله البتة الا ترى النفس لا تقبل من العقل الا ما تشاكره فيه وتشاكله  
وما لم تشاكره فيه لا تعلمه منه ابدا وليس من الله في احدي شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه  
فلا يعرف احد من نفسه وفكره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله احتجب عن العقول  
كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما يطلبونه انتم فاخبر عليه الصلاة والسلام بان  
العقل لم يدركه بفكره ولا يعين بعينه كما لم يدركه البصر وهذا هو الذي اشرنا اليه فيما تقدم من باننا  
فله المدعى ما لهمم وأن علمنا لم نكن نعلم وكان فضل الله عظيما هكذا فليكن التنزيه ونقي المماثلة  
والتشبيه وما ضل من ضل من المشبهة الابالتأويل وحل ما وردت به الآيات والاخبار على ما يسبق  
منها الى الافهام من غير نظر فيما يجب لله تعالى من التنزيه فقادهم ذلك الى الجهل الخضم والكفر  
الصراح ولو طلبوا السلامة وتركوا الاخبار والآيات على ما جاءت من غير عدول منهم فيها الى  
شيء البتة ووكوا علم ذلك لله ورسوله وقالوا لا ندري لكان يكفهم قول الله تعالى ليس كمثل شيء  
نقبي جاءهم حديث فيه تشبيه فقد اشبه الله شيئا وهو قد نفي التشبيه عن نفسه سبحانه فابقى  
الان ذلك الخبر له وجه من وجوه التنزيه يعرفه الله تعالى ووجب به لنهم العربي الذي نزل القرآن  
بلسانه وما تجدل لفظه في خبر ولا آية جملة واحدة تكون نصا في التشبيه الا لا تجد ها عند العرب  
تحتمل وجوها منها ما يؤدي الى التشبيه ومنها ما يؤدي الى التنزيه فعمل المتأول ذلك اللفظ على  
الوجه الذي يؤدي الى التشبيه جور على ذلك اللفظ اذ لم يوفه حقه بما يعطيه وضعه في اللسان  
وتعد على الله تعالى حيث حل عليه سبحانه ما لا يليق به ونحن نورد ان شاء الله تعالى بعض احاديث  
وردت في التشبيه وانها ليست بصح فيه فله الحجة البالغة فلو شاء الهداكم اجمعين فمن ذلك قلب  
المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن في نظر العقل بما يقتضيه الوضع من الحقيقة والخبار ان  
الجراحة تستحيل على الله تعالى والاصبع انط مشترك يطلق على الجراحة ويطلق على الدعمة فان  
الزاي

• ضعيف العصا بادي العروق ترى له \* عليها اذا ما حل الناس اصعها

يقول ترى له عليها اثر احسان من النعمة بحسن النظر عليها تقول العرب ما احسن اصع فلان على  
ماله اي اثره فيه تريد نحو ماله حسن تصرفه فيه واسرع التقلب ما قلبته الا اصابع لمعرجها واول  
القدر ذر فيها فحركتها اسرع من حركة اليد وغيرها ولما كان تظليل الله قلب العباد اسرع من تظليل

صلى الله عليه وسلم للعرب في دعائه بما تعقل ولان التقلب لا يكون الا باليد عندنا فاذنك جعل  
التقلب بالاصابع من اليد والسرعة في الاصابع امكن فكان عليه السلام يقول في دعائه  
يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك وتقلب الله تعالى القلوب هو ما يخلق فيها من الهم بالحسن  
والهم بالشين فلما كان الانسان يحس بترادف الحواطر المتعارضة عليه في قلبه الذي هو عبارة عن  
تقلب الحق القلب وهذا لا يقدر الانسان على دفع علمه عن نفسه كان لذلك عليه السلام يقول يا مقلب  
القلوب ثبت قلبي على دينك وفي هذا الحديث ان احدي ازواجه قالت له وتخاف يا رسول الله  
فقال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الله يشرب صلى الله عليه وسلم الى سرعة  
التقلب من الايمان الى الكفر وما تحتها قال الله تعالى فالهمها بخورها وتقواها وهذا الالهام  
هو التقلب والاصابع للسرعة والائتنية لها خاطر الحسن وخاطر السيئ فاذا فهمت من الاصبع  
هذا وفهمت منه الجارحة وفهمت منه النعمة والاثرا الحسن فباى وجه تلحقه بالجارحة وهذه  
الوجوه المترهنة مطلبنا فاما ان نسكت ونكل علم ذلك الى الله والى من عرفه الحق ذلك من رسول مرسل  
اوولى ملهم بشرط نفي الجارحة ولا بد واما ان ادركنا فضول وغلب علينا ان نرد بذلك على يدعى  
مجسم مشبه فليس بفضول بل واجب على العالم عند ذلك تبين ما في ذلك اللفظ من وجوه التنزيه  
حتى تدحض به حجة المجسم المخذول تاب الله علينا وعليه ورزقه الاسلام وان تكلمنا على تلك  
الكلمة التي توهم التشبيه ولا بد فالعدول بشرحها الى الوجه الذي يليق بالله سبحانه اولى هذا  
حظ العقل في الوضع (نفث روح في روع) الاصبعان سر الكمال الذاتي الذي اذا انكشف  
الى الابصار يوم القيامة يأخذ الانسان اباه اذا كان كافرا ويرمي به في النار ولا يجد لذلك الماعليه  
ولاشفتة وبسر هذين الاصبعين المتحد معنهما المنى لفظهما خلقت الجنة والنار وظهر اسم  
المنور والمظلم والمنعم والمتهم فلا تخيلهما اثنين من عشرة ولا بد من الاشارة الى هذا السر  
في هذا الباب في كتابي يمين وهذه معرفة الكشف فان لاهل الجنة نعيم نعيم بالجنة وبعيا  
بعذاب اهل النار في النار وكذلك اهل النار لهم عذابان وكلا الفريقين يرون الله رؤية السماء  
كما كانوا في الدنيا سواء وفي القبضتين اللتين جاء الخبر بهما تبين سر ما اثرنا اليه ومعناه والله يقول  
الحق وهو يهدي السبيل \* القبضة واليمين \* قال الله تعالى وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا  
قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه في نظر العقل بما ينتضيه الوضع انه منع اول اسجانه ان  
يقدر قدره لما يسبق الى العقول الضعيفة من التشبيه والتجسيم عند ورود الآيات والاخبار التي  
تعطى من وجه ماسن وجوهها ذلك ثم قال بعدها هذا التنزيه الذي لا يعقله الا العالمون والارض  
جميعا قبضته عرفنا من وضع اللسان العربي ان يقال فلان في قبضتي يريد انه تحت حكمي  
وان كان ليس في يدي منه شيء البتة ولكن أمرى فيه ماض وحكمي عليه فاض مثل حكمي على  
ما ملكته يدي حسا وقبضت عليه وكذلك اقول مالي في قبضتي اى في ملكي وانى متمكن من نصر في فيه  
اى لا يمنع نفسه منى فاذا صرقته فنى وقت نصرتني اباه كان أمكن لى أن أقول هو في قبضتي لتصرفي  
فيه وان كان عبدي هم المتصرفون فيه عن اذنى فلما استحالت الجارحة على الله تعالى عدل  
العقل الى روح القبضة ومعناها وفائدتها وهو ملك ما قبضت عليه في الحال وان لم يكن له أعنى  
للقباض فيما قبض عليه شيء ولكن هو في ملك القبضة قطعا فكذلك العالم في قبضة الحق تعالى  
والارض في الدار الآخرة بين بعض الاملاك كما اقول خادمي في قبضتي وان كان خادمي من جله من  
في قبضتي فانما ذكرته اختصاصا لوقوع نازلة ما واليمين عندنا محل التصريف المطلق القوي فان  
اليسار لا يقوى قوة اليمين فكفى باليمين عن التمكّن من الطي ففى إشارة الى تمكّن القدرة من الفعل  
فوصل الى أفهام العرب بأنفساظ تعرفها وتسرع بالتلقى لها \* قال الشاعر

اذاما را به زفعت لمجد \* تلقاء اعرا به باليمين

وليس للجند راية محسوسة فلا تتلقاها جارحة يمين فكذا به يقول لو طهر للجند راية محسوسة لما كان محلها او حاملها الا يمين عرا به الاوسى اى صفة الجند به قائمة وفيه كلمة فلم تزل العرب تطلق ألفاظ الجوارح على ما يقبل الجارحة وما لا يقبلها لا اشتراكيين منها من طريق المعنى (نفس وروح في روع) اذا تجل الحق بسرى على عبد ملكه جميع الاسرار وألحقه بالاحرار وكان له التصرف الذاق من جهة اليمين فان شرف اليسار بغيره وشرف اليمين بداته ثم انزل شرف اليمين بالخطاب وشرف اليسار بالتجلي فشراف الانسان بمعرفة بحقيقته واطلاعه عليها وهو اليسار وكما يديه من حيث هو شمال كما ان كلتي يدي الحق يمين ارجع الى معنى الاتحاد فاقول كتابي ايدى العبد يمين وارجع الى التوحيد فاقول احدى يديه يمين والاخرى شمال فتارة اكون في الجمع وفي جمع الجمع وتارة اكون في الفرق وفي فرق الفرق على حكم التجلي والوارد شعر

يوما يماي اذ الاقبت ذامين \* وان لقيت معديا فعدنانى

ومن ذلك التعجب والضحك والفرح والغضب التعجب انما يقع من موجود لا به علم ذلك المتعجب منه ثم يعلمه فيتعجب منه ويلحق به الضحك وهذا محال على الله فانه ما خرج شئ عن علمه حتى وقع في الوجود شئ يمكن التعجب منه عندنا جل ذلك التعجب والضحك على من يجوز عليه التعجب والضحك لان الامر الواقع متعجب منه عندنا كالشباب ليست له صوة فهذا امر يتعجب منه فخل عند الله محل ما يتعجب منه عندنا وقد يخرج الضحك والفرح الى التبول والرضى فان من فعلت له فعلا اظهر لك من اجله الضحك والفرح فقد قبل ذلك الفعل ورضى به وضحك وفرحه تعالى قوله ورضاه عنا كما ان غضبه تعالى منزعه عن غلبان دم القلب طلبا للانتصار لانه سبحانه يتقدس عن الجسمية والعرض وذلك قد يرجع الى ان يفعل فعمل من غضب من يجوز عليه الغضب فهو استواء سبحانه من الجبارين والمخالفين لامره والمتعدين لحدوده قال تعالى وغضب عليه اى جازاه جزاء المغضوب عليه فاجازى يكون غاضبا فظهور الفعل اطلق الاسم (التبشش) هو من باب الفرح ورد في الخبر ان الله يتبشش للرجل بوطى المساجد للصلاة والذكر الحديث لما حجب العالم بالاكون واشتغلوا بغير الله عن الله صاروا بهذا الفعل في حال غيبة عن الله ولما ورد واعليه سبحانه بنوع من انواع الحضور ارسل اليهم سبحانه في قلوبهم من اذ نعيم محاضرتهم وماناجاته ومشاهدته ما تعجب بها الى قلوبهم فان النبي عليه السلام قال احبوا الله لما يفتدوكم به من نعمه فكفى بالتبشش عن هذا الفعل منه لانه اظهار سرور بقدومكم عليه فانه من يسر بقدومك عليه فعلا مة سروره اظهار البشر بجانبك والتعجب ارسال ما عنده من نعم عليك فلما ظهرت هذه الاشياء من الله الى العبيد النازلين به سماها تبششا (النسيان) قال الله تعالى فانسهم والبارى سبحانه لا يجوز عليه النسيان ولكنه تعالى لما عذبهم عذاب الابد ولم تلهم رحمة تعالى صاروا كأنهم منسيون عنده وهو كانه ناس لهم اى هذا فعل اناسى ومن لم يتذكر ما هم فيه من ايم العذاب وذلك لانهم في دنياهم نسوا الله فجازاهم بفعلهم فنعلمهم اعاده عليهم للمناسبة وقد يكون نسيمهم اخرهم فلما نسوا الله اى اخروا امر الله ولم يهملوا به اخرهم الله في النار حين اخرج منها من ادخله فيها من غيرهم ويقرب من هذا الباب اتصاف الحق بالمكر والاستهزاء والسخرية قال الله تعالى فانما نسركم وقال مومكر الله وقال تعالى الله يستهزئ بهم (النفس) قال عليه السلام لانسوا الربيع فانها من نفس الرحمن \* وقال انى لا جد نفس الرحمن يا نبى من قبل اليمين وهذا كله من النفس كانه يقول لانسوا الربيع فانها نفس بها الرحمن عن عباده \* وقال عليه السلام نصرت بالنسا يقول انى لا جد نفس اى نفس الرحمن عنى الكرب يعنى الذى كان فيه من تكذيب قومه اياه وردد هم امر الله من

قبل العين فكانت الانصار الذين نفس الله بهم عن نبيه محمد عليه السلام ما كان كرهه من المكذبين له  
والاعداء فان الله تعالى منزّه عن النفس الذي هو الهواء الخارج من الجسم النفس تعالى الله عما  
نسب اليه الظالمون من ذلك علوا كبيرا \* (الصورة) تطلق على الامر وعلى المعلوم عند الناس وعلى  
غير ذلك ورد في الحديث اضافة الصورة الى الله في الصحيح وغيره مثل حديث عكرمة وهو حديث  
ليس بالصحيح \* قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في صورة شاب الحديث هذا حال  
من النبي عليه السلام وهذا في كلام العرب كثير وكذلك قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على  
صورته اعلم ان المثلية الواردة في القرآءن لغوية لاعقلية لان العقلية تستحيل على الله تعالى زيد الاسد  
شدة زيد زهير شعرا اذا وصفت موجودا بصفة او صفتين ثم وصفت غيره بتلك الصفة فهما وان كان  
بينهما تباين من جهة حقائق اخر مشتركان في روح تلك الصفة فكل واحد منهما على صورة الاخر في  
تلك الصفة خاصة فافهم وتنبه وانظر كونك دليلا عليه سبحانه وهل وصفته بصفة كمال الامنك تقطن  
فاذا دخلت من باب التعرية عن المناظرة سلبت النقائص التي تجوز عليك عنه وان كانت لم تقم قطبه  
ولكن الجسم والمثبه لما أضافها اليه سلبت أنت تلك الاضافة ولو لم تتوهم هذا المانع شيئا من هذا  
السلب فاعلم وان كان للصورة هنا مداخل كثيرة أشهرنا عن ذكرها رغبة فيما قصدناه في هذا الكتاب  
من حذف التطويل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (الذراع) ورد في الخبر عن النبي عليه  
السلام ان شرس الكافر في النار مثل احد وكنافة جلده أربعون ذراعا بذراع الجبار هذه اضافة  
تشريف مقدار جعله الله تعالى اضافة اليه كما تقول هذا الشيء كذا وكذا ذراعا بذراع الملك تريد به  
الذراع الاكبر الذي جعله الملك وان كان مثلا ذراع الملك الذي هو الجارحة مثل أذرع الناس والذراع  
الذي جعله مقدار يزيد على ذراع الجارحة بنصفه او ثلثه فليس هو اذن ذراعه على الحقيقة وانما هو  
مقدار نصبه ثم اضيف اليه فاعلم والجبار في اللغة الملك العظيم (القدم) ورد يضع الجبار  
فيها قدمه التمدد الجارحة ويقال فلان في هذا الامر قدم اي ثبوت والقدم جماعة من الخلق فتكون  
القدم اضافة وقد يكون الجبار ملكا وتكون هذه القدم لهذا الملك اذ الجارحة تستحيل على الله  
تعالى (والاستواء) يطلق على الاستقرار والقصد والاستيلاء والاستقرار من صفات الاجسام  
فلا يجوز على الله تعالى الا اذا كان على وجه الثبوت والقصد هو الارادة وهي من صفات الكمال قال  
ثم استوى لى السماء اى قصد واستوى على العرش اى استولى شعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مهوراق

والاخبار والآيات كثيرة منها صحيح وسقيم وما منها خير الاوله وجه من وجوه التنزيه وان أردت أن  
يترب ذلك عليك فاعمد الى اللفظة التي توهم التسمية وخذ فائدتها اوروحها او ما يكون عنها فاجله  
في حق الحق تنزى بدرج التنزيه حين حاز غيرك ذلك التسمية فهكذا افعل وظهر ثوبك ويكني هذا  
القدر من هذه الاخبار فتد طال الباب \* نبت الروح الاقدس في الروح النفس بما تقدم من الالفاظ \*  
لما تعجب المتعجب ممن خرج على صورته \* وخالفه في سريره \* ففرح بوجوده \* وضحك من شهوده \*  
وغضب لتوليده \* وتبشش لتدليه \* ونسى ظاهره \* وتنفس فأطلق مواخره \* وثبت على ملكه \* وتحكم  
بالتقدير على ملكه \* فكان ما أراد \* والى الله المعاد \* فهذه ارواح مجردة \* تتطرها اشباح مسنده \*  
فاذا بلغ الميقات \* وانقضت الاوقات \* ومارت السماء \* وكورت الشمس \* وبدلت الارض \*  
وانكدرت النجوم \* وانقلب الامور \* وظهرت الآخرة \* وحشر الانسان وغيره في الحافره \*  
حينئذ تحمل الاشباح وتنسم الارواح \* ويحلي الفتاح \* ويتقد الصباح \* وتشتع الرياح \* ويظهر  
الود الصراح \* ويزول الاخلاص ويرفر في الجناح \* فما اسناها من منزله \* وما أشهاها الى النفوس من  
حالة مكمله \* متعنا الله بها آمين بمنه وكرمه

الباب الرابع في معرفة سبب بدء العالم ونشئته ومراتب الاسماء الحسنی في العالم

في سبب البدء واحكامه	ونغاية الصنع واحكامه
والفرق ما بين رعاة العلی	في نشئته وبين حكامه
دلایل دلت علی صانع	قد قهر الكل باحكامه

قد وقف الصفي الولي ابتداء الله على سبب بدء العالم في كتابنا المسمى بعننا مغرب في معرفته ختم الاولياء وشمس المغرب وفي كتابنا المسمى بانشاء الدوائر الذي ألقنا بعضه بمنزلة الكرم في وقت زيارته سنة ثمان وتسعين وخمسمائة ونحن نزيد الحج فيسده منه خديمه عبد الحبار الفقير انزى أعلى الله قدره القدر الذي كنت سطرته منه ورحلت به معي الى مكة زادها الله تشريفا في السنة المذكورة لا تمه بها فشكلنا هذا الكتاب عنه وعن غيره بسبب الامر الالهي الذي ورد علينا في تيميده مع رغبة بعض الاخوان والقراء في ذلك حرص منهم على مزيد العلم ورغبة في أن تعود عليهم بركات هذا البيت المبارك الشريف محل البركات والهدى والآيات البينات وان تعرف ايضا هذا الموضوع النبوي الكرم أبي محمد عبد العزيز رضي الله عنه ما عطيه مكة من البركات وانها خير وسيدة عمادية واشرف منزلة تربية جادية عسى تهض به همة الشوق اليه وتنزل به رغبة المزيد عليه فتدقيل لمن اوتى جوامع الكلم وكان من ربه في مشاهدة العين أدنى من قاب قوسين بعد هذا التقريب الاكمل والخط الاوفر الاجزل فيما انزل عليه وقل رب زدني علما ومن شرط العالم المشاهد صاحب المقامات الغيبة والمشهد ان يعلم ان للمكسفة في التلويح اللطيفة تأثيرا ولو وجد القلب في اى موضع كان الوجود الاعم فوجوده بمكة كان أسنى وأتم فكما تنفاضل المنازل الروحانية كذلك تنفاضل المنازل الجسمانية والافهل الدر مثل الحجر الا عند صاحب الحال وأما عند المكمل صاحب المقام فانه يميز بينهما كما ميزهما الحق وهل ساوى الحق بين دار بناؤها بن التراب والتبين ودار بناؤها بن العسجد واللبين فالحكيم الواصل من اعطى كل ذى حق حقه وذلك واحد عصره وصاحب وقته وفرق كثير بين مدينة يكون اكثر عمارتها الشهوات ومدينة يكون اكثر عمارتها الآيات البينات أليس قد جمع هذا المعنى قوله الصفي ابتداء الله ان وجود قلوبنا في بعض المواطن اكثر من بعضها وقد كان رضى الله عنه يترك الخلوة في بيوت المغارة المحروسة الكائنة بشرق تونس بساحل البحر وينزل الى الرابطة التي في وسط المقابر بقرب المغارة من جهة بابها وهي تعزى الى الخضر عليه السلام فسألته عن ذلك فنال ان كلبي أجده هناك اكثر من وجوده في المغارة وقد وجدت فيها انا ايضا ما قاله الشيخ رضی الله عنه وقد علم ولي ابتداء الله ان ذلك من اجل من يعمر ذلك الموضع اما في الحال من الملائكة المقربين أو من الجن الصادقين واما من همة من كان يعمره وقد كسبت أبي يزيد الذي يسمى بيت الابرار وكراوية الجنيدي في الشونيزية وكغارة ابن ادهم وما كان من اماك الصالحين الذين فنواع هذه الدار وبقيت اثارهم في اماكنهم تنفعل لها القلوب الطليقة ولهذا يرجع نفاضل المساجد في وجود القلب كما في تضاعف الاجر فقد تجد قلبك في مسجد اصغر مما تجد في غيره من المساجد وذلك ليس لتراب ولكن لجالسة الاتراب او همتهم ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين السوق والمساجد فهو صاحب حال لا صاحب مقام ولا اشك كشفنا وعلمانه وان عمرت الملائكة جميع الارض مع نفاضلهم في المعارف والمراتب فالعلاهم رتبة واعظهم علما ومعرفة عمرة المسجد الحرام وعلى قدر جلسائك يكون وجودك فان لهم الجلوس في قلب الجلوس تأثيرا وهمهم على قدر مراتبهم وان كان من جهة الهم فكل طاف بهذا البيت مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا سوى الاولياء وما من نبي ولا ولي الا وقد ترك همة متعلقة به لانه البيت الذي اصطفاه الله على سائر

البيوت وله سرا الأولية كما قال الله تعالى ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين  
 فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا الى غير ذلك من الآيات فلو رحل الضئى ابقاه  
 الله الى هذا البلد المبارك الشريف لوجد من المعارف والزيادات ما لم يكن عنده ولا خطر له  
 بال \* وقد علم رضى الله عنه \* ان النفس تحشر على صورة عملها والجسم على صورة عمله وصورة  
 العلم والعمل بمكة اتم مما فى سواها ولودخلها صاحب قلب ساعة واحدة لكان له ذلك فكيف  
 ان جاورها واقام وأتى فيها بجميع الفرائض والقواعد فلا شك ان مشهده بها يكون اتم واجلى  
 ومورده اصنى واعذب واحلى وقد اخبرنى ابقاه الله انه يحس بالزيادة والنقص على حسب الاماكن  
 والامرجة ويعلم ان ذلك راجع ايضا الى حقيقة الساكن به أو همته كاذكرنا لاشك عندنا ان معرفة  
 هذا الفن اعنى معرفة الاماكن والاحساس بالزيادة والنقص من تمام تمكن معرفة العاروف وعلو  
 مقامه واشرافه على الاشياء وقوة ميزه فانه يكتب لولي فيها اجر احسننا ويهبه فيها خيرا طيبا انه  
 الملى بذلك والتاد عليه \* اعلم وقتنا الله واياك وجميع المسلمين ان اكثر العلماء بالله من أهل الكشف  
 والحقائق رضى الله عنهم ليس عندهم علم بسبب بدء العالم الاتعلق العلم القديم ازا لا يبيحاده فكون  
 ما علم انه سيكونه وهذا انتهى علم اكثر الناس وأمانحن ومن اطلعه الله سبحانه على ما اطلعنا عليه  
 فقد وقتنا على أمر آخر غير هذا وذلك انك اذا نظرت العالم منفصلا بحقائقه ونسبه وجدته محصور  
 الحقائق والنسب معلوم المنازل والرتب مناهى الاجناس بين مماثل ومختلف فاذا وقفت على هذا  
 الامر علمت ان لهذا سر الطيفا وأمر اعجيبا لا تدرك حقيقته بدقيق فكفر ولا نظير بل يعلم موهوب  
 من علوم الكشف وتناجى المجاهدات المصاحبة اللهم فان مجاهدة بغير همة غير منتجة شيئا ولا مؤثرة  
 في العلم لكن تؤثر في الحال من رقة وصفاء يجدهما صاحب المجاهدة فاعلم علك الله يا بنى سرائر الحكم  
 ووهبك من جوامع الكلام ان الاسماء الحسنى التى تفوق اسماء الاحصاء عددا وتزل دون اسماء  
 الاحصاء من جهة السعادة هى المؤثرة في هذا العالم وهى المفاتيح الاول التى لا يعلمها الا هو وان لكل  
 حقيقة اسماء ما يخصها من الاسماء واعنى بالحقيقة حقيقة تجمع جنسا من الحقائق رب تلك الحقيقة  
 ذلك الاسم وتلك الحقيقة عابده وتحت تكليفه ليس غير ذلك وان جمع لك شئ ما اسماء كثيرة فليس الامر  
 على ما أوهمته فانك ان نظرت الى ذلك الشئ وجدت له من الوجوه ما يقابل به تلك الاسماء التى تدل  
 عليه وهى الحقائق التى ذكرناها مثال ذلك ما ثبت لك فى العلم الذى فى ظاهر العقول وتحت حكمها  
 فى حق الجوهر الفرد مثلا وهو الجزئ الذى لا ينقسم فان فيه حقائق متعددة تطلب اسماء الهية على  
 عددها الحقيقية ايجاده تطلب الاسم القادر ووجه اتقانه واحكامه يطلب الاسم العالم ووجه  
 اختصاصه يطلب الاسم المريد ووجه ظهوره يطلب الاسم البصير والرائى الى غير ذلك فهذا وان كان  
 فردا له وجوه متعددة تطلب من الاسماء بحسبها وتلك الوجوه هى الحقائق عندنا الثوانى والوقوف  
 عليها عسير وتحصيلها من طريق الكشف اعسر \* واعلم ان الاسماء قد تتركها على كثرتها اذا لفظنا  
 وجوه الطالبين لها من العوالم واذا لم نلفظ ذلك فلترجع ونلفظ اتمها المطالب التى لا غنى انا عنها  
 فنعرف ان الاسماء التى هى الاتمهات موقوفة عليها وهى أيضا اتمها الاسماء فى سئل النظر ويكمل  
 الغرض ويتيسر التعدى من هذه الاتمهات الى البنات كما يتيسر رد البنات الى الامهات فاذا نظرت  
 الاشياء كلها المعلومة فى العالم العلوى والسفلى تجد الاسماء السبعة المعبر عنها بالصفات عند  
 أصحاب علم الكلام تتضمنها وقد ذكرنا هذا فى كتابنا الذى سمينا انشاء الدوائر مبسوطا وليس غرضنا  
 فى هذا الكتاب هذه الامهات السبع المعبر عنها بالصفات ولكن قصدنا الامهات التى لا بد لاجداد  
 العالم منها كما اننا نحتاج فى دلائل العقول من معرفة الحق سبحانه الا الى كونه موجودا عالما  
 مريدا قادرا حيا لا غير وما زاد على هذا فانما يقتضيه التكليف فبجنى الرسول عليه السلام جعلنا نعرفه

متكلماً والتكليف جعلنا نعرفه جميعاً بصيراً إلى غير ذلك من الأسماء فإذنى يحتاج إليه من معرفة  
الأسماء لوجود العالم هي أرباب الأسماء وأما ما عداها فسدنة لها كما أن بعض هذه الأرباب  
سدنة لبعضها فإسماء الأسماء الحى العالم المرید القادر القائل الجواد المقسط وهذه الأسماء بنات  
الإسمين المدبر والمفضل فالحى ثبت فهمك بعد وجودك وقبله والعالم ثبت أحكامك في وجودك  
وقبل وجودك ثبت تقديرك \* والمرید ثبت اختصاصك \* والقادر ثبت عدمك \* والقائل  
ثبت قدمك \* والجواد ثبت إيجادك \* والمقسط ثبت مرتبتك \* والمرتبة آخر منازل الوجود  
فهذه حقائق لا بد من وجودها فلا بد من إسمائها التي هي أربابها فالحى رب الأرباب والمربود  
وهو الامام ويليه في الرتبة العالم ويلي العالم المرید ويلي المرید القادر ويلي القادر القائل ويلي  
القائل الجواد وآخرهم المقسط فإنه رب المراتب وهي آخر منازل الوجود وما بقى من الأسماء فحقت  
طاعة هؤلاء الأسماء الأئمة الأرباب فكان سبب توجه هؤلاء الأسماء إلى الاسم الله في إيجاد العالم  
بقية الأسماء مع حقائقها أيضاً على أن أئمة الأسماء من غير نظر إلى العالم إنما هي أربعة لا غير اسم الحى  
والتكلم والسمع والبصير فإنه إذا مع كلامه ورأى ذاته فقد كمل وجوده في ذاته من غير نظر إلى  
العالم ونحن لا نزيد من الأسماء إلا ما يقوم بها وجود العالم فكثرت علينا الأسماء فعدنا إلى أربابها  
فدخلنا عليهم في حضراتهم فما وجدنا غير هؤلاء الذين ذكرناهم وأبرزناهم على حسب ما شاهدناهم  
فكان سبب توجه أرباب الأسماء إلى الاسم الله في إيجاده أعياناً بقية الأسماء فأقول من قام لطلب هذا  
العالم وإيجاده الإسمان المدبر والمفضل فعند ما توجه على الشئ الذى عنه وجد المثال في نفس العالم  
وجد المثال من غير عدم متقدم ولكن تقدم مرتبة لا تقدم وجود كتقدم طلوع الشمس على أول النهار  
وإن كان أول النهار مقارناً لطلوع الشمس ولكن قدسین ان العلة في وجود أول النهار طلوع الشمس  
وقد قارنه في الوجود فهكذا هو هذا الأمر فلما دبر العالم وفضله هذان الإسمان من غير جهل متقدم به  
واتشأت صورة المثال في نفس العالم تعلق اسمه العالم إذ ذلك بذلك المثال كالتعلق بالصورة التي أخذ  
منها وإن كانت غير مرتبة لأنها غير موجودة كما سنده في باب وجود العالم فأقول أسماء العالم  
هذان الإسمان والاسم المدبر هو الذى حقق وقت الإيجاد المتقدم فتهلّق به المرید على حدة ما برزه  
المدبر ودره وما علا شئان من شئ هذا المثال في نفس العالم به الإجماع بقية الأسماء أكن من  
وراء حجاب هذين الإسمين ولهذا صحت لهما الإمامة والآخران لا يشعرون بذلك حتى بدت صورة  
المثال فأرأوا ما فيه من الحقائق المناسبة لهم فبذلهم للتعشق بها فصار لكل اسم تعشق بحقيقته التي  
في المثال ولكن لا يتدر على تأثير فيها إلا تعطى الحضرة التي تجلى فيها هذا المثال ذلك فإذ هم ذلك  
التعشق والحب إلى الطلب والسعي والرغبة في إيجاد عين صورة ذلك المثال ليظهر سلطانهم ويصح  
على الحقيقة وجودهم فلا شئ أعظم هذا من عزيز لا يجد عزيراً يقهره حتى يذل تحت قهره فيصح  
سلطان عزه وأغنى لا يجد من يستتر إلى غناه وهكذا جميع هذه الأسماء فلجأت إلى أربابها الأئمة  
السبعة التي ذكرناها ترغّب إليها في إيجاد عين هذا المثال الذى شاهدوه في نفس العالم به وهو المعبر  
عنه بالعالم ورمي بقول القائل إليها المحقق وكيف ترى الأسماء هذا المثال ولا يراه إلا الاسم  
البصير خاصة لا غيره وكل اسم على حقيقة ليس الاسم الآخر علمنا قلناه لتعلم وفنك الله أن كل اسم  
الهى يتنمّن جميع الأسماء كلها وإن كل اسم نعت بجميع الأسماء في أئمة فهو حى قادر جميع  
يصير متكلم في أئمة وفي علمه والأ فكيف يصح أن يكون رب العباد هيات هيات غير أن ثم لطيفة دقيقة  
لا يشعر بها وذلك أنك تعلم قطعا في حبوب البر وامثاله أن كل برّة فيها من الحقائق ما في اختها كأنعلم  
قطعا أن هذه الحبة ليست عين هذه الحبة الأخرى وإن كانتا محتويان على حقائق متماثلة فأنهما  
مثالان لا هتلاان ولكن البحث عن هذه اللطيفة الدقيقة التي تجعلك تفرق بين هاتين الحبتين وتقول



ان هذه الحجة ليست عين هذه الاخرى وهذا اسرار في جميع الحقائق المتماثلات فكذلك الاسماء كل اسم جامع لما جعلت الاسماء من الحقائق ثم تعلم على القطع ان هذا الاسم ليس هو هذا الاخر بل تلك اللطيفة التي بها فرقت بين حبوب البرّ وكل مماثل فابحث عن هذا المعنى حتى تعرفه بالذكر لا بالفكر غير اني اريد ان اوقفك على حقيقة ما ذكرها أحد من المتقدمين ولا اطالع عليها وقد خصصت بها ولا أدري أتعطى لغري بعدى من الحضرة التي اعطيتها منها ام لا فان استقرأها وفهمها من كتابي فانا المعلم له وأما المتقدمون فلم يجدوها وذلك ان كل اسم كاذرناه بجمع حقائق الاسماء ويحتوى عليها مع وجود اللطيفة التي وقع لك التمييز بها بين هذا الاسم وغيره من الاسماء وذلك ان الاسم المنعم والاسم المعذب اللذين هما الطاهر والباطن كل اسم منهما يتضمن ما تحويه سدته من اولهم الى آخرهم غير ان ارباب الاسماء المتقدم ذكرهم يحتون على جميع حقائق الاسماء ومن سواهم من الاسماء على ثلاث مراتب منها ما يلحق بدرجة ارباب الاسماء ومنها ما ينفر بدرجة المنعم ومنها ما ينفر بدرجة المعذب فهذه الاسماء محصورة والله المستعان \* فلما لجأت الاسماء كلها الى هؤلاء الأئمة ولجأت الأئمة الى الاسم الله لجأ الاسم الله الى الذات من حيث غناها عن الاسماء سائلا في اسعاف ما سألته الاسماء منه فاتم المترا الجواد بذلك وقال قل للأئمة يتعقون بابرز العالم على حسب ما تعطيه حقاقتهم فخرج اليهم الاسم الله واخبرهم الخبر فانقلبوا مسرعين فرحين مبتهجين ولم يزالوا كذلك فظنوا الى الحضرة التي اذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب فوجدوا العالم كما سئلكه فيما يأتي من الابواب بعد هذا ان شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي

السيبل

الباب الخامس في معرفة أسرار بسم الله الرحمن الرحيم والفاصلة من جهة ما لان جهة جميع وجوهه

ما بين ابقاء واقفاء عين  
خافت على الغل من الخطمين  
هل أترى طلب من بعد عين  
عانت من غلنا القبضتين  
ان شئت ان تنعم بالجنتين  
جلتها وأختها من لجين  
من جهة الفرقان للفرقتين  
خص بها سيد نادون مين  
وخص من عاد الث بالفرقتين

بسملة الاسماء ذو منظرين  
الابن قالت لمن حين ما  
قتال من اضحكك قولها  
يانفس يانفس استقبني فقد  
وهي كذا في الحمد فاستنها  
احداها من عسجد مشرق  
يا أم قرآن العلى هل نرى  
انت لنا السمع المثاني التي  
فانت مفتاح الهدى للنهى

لما أردنا ان نفتح معرفة الوجود وابتداء العالم الذي هو عندنا المعصف الكبير الذي تلاه الحق علينا تلاوة حال كما ان القرءان عندنا تلاوة متال فالعالم حروف مخطوطة مرقومة في رق الوجود المنشور ولا تزال الكتابة فيه دائمة ابد الا تنتهى وقد افتتح الله تعالى كتابه العزيز بفتح الكتاب وهذا كتاب العالم الذي تتكلم عليه أردنا ان نفتح بالكلام على أسرار الفاتحة وبسم الله الرحمن الرحيم فاتحة الفاتحة وهي آية منها أو ملازمة لها على الخلاف المعلوم الذي بين العلماء فلا بد من الكلام على البسملة وورع يقع الكلام على بعض آيات من سورة البقرة آيتين أو ثلاث خاصة تبرك بالكلام الحق سبحانه ثم نسوق الابواب ان شاء الله تعالى \* فاقول انه لما فتحنا ان الاسماء الالهية سبب وجود العالم وانما المسئلة عليه والمؤثرة لذلك كان بسم الله الرحمن الرحيم عندنا خيرا ابتداء محمدر وهو ابتداء

العالم وظهوره كأنه يقول ظهور العالم بسم الله الرحمن الرحيم أي بسم الله الرحمن الرحيم ظهور  
العالم واخص الثلاثة الاسماء لان الحقائق تعطى ذلك فالله هو الاسم الجامع للاسماء كلها والرحمن  
صفة عامة فهو رحمن الدنيا والاخرة بهارحم كل شيء من العالم في الدنيا ولما كانت الرحمة في الاخرة  
لا تختص الاقبضة السعادة فانها تفرد عن أختها وكانت في الدنيا متميزة بولد كافر او يموت مؤمنا  
اي نشأ كافر في عالم الشهادة وبالعكس وتارة بعض العالم يميز باحدى التفتين باخبار صادق جاء  
الاسم الرحيم مختصا بالدار الاخرة لكل من آمن وتم العالم بهذه الاسماء الثلاثة جملة في الاسم الله  
وتفصيلا في الاسمين الرحمن الرحيم فصدق ما ذكرناه في أريدان ادخل الى ما في طي السبله والفاحة  
من بعض الاسرار كما شرطناه فلتبين ونقل بسم الباء ظهر الوجود والنقطة تميز العابد من المعبود  
\* قيل للشبلي رضي الله عنه انت الشبلي فقال انا النقطة التي تحت الباء وهو قولنا النقطة للتميز  
وهو وجود العبد بما تقتضيه حقيقة العبودية \* وكان الشيخ أبو مدين رضي الله عنه يقول ما رأيت  
شيئا الا رأيت الباء عليه مكتوبة فالباء لصاحبة الموجودات من حضرة الحق في مقام الجمع والوجود  
أي بي قام كل شيء وظهر وهي من عالم الشهادة وهذه الباء بدل من همزة الوصل التي كانت في الاسم  
قبل دخول الباء واحتج اليها الا لا ينطق بساكن فجلبت الهمزة المعبر عنها بالقدرة محركة عبارة  
عن الوجود ليتوصل بها الى النطق الذي هو الابداع من ابداع وخلق بالساكن الذي هو العدم  
وهو اوان وجود المحدث بعد ان لم يكن وهو السين فدخل في الملك الميم ألست بربكم فالواو ايل فصار  
الباء بدلا من همزة الوصل اعنى القدرة الازلية وصارت حركة الباء حركة الهمزة الذي هو الابداع  
ووقع الفرق بين الباء والالف الواصلة فان الالف تعطى الذات والباء تعلى السنة ولذلك كانت لعين  
الابداع أحق من الالف بالنقطة التي تحتها وهي الموجودات فصار في الباء الانواع الثلاثة شكل الباء  
والنقطة والحركة وهي العوالم الثلاثة فكأن في العالم الاوسط توهم ما كذلك في نقطة الباء فالباء  
ملكوتية والنقطة جبروتية والحركة شهادة ملكية والالف المحذوفة التي هي بدل منها هي حقيقة  
القائم بالكل سبحانه وتعالى واحتجب رحمة منه بالنقطة التي تحت الباء وعلى هذا الحد تأخذ  
كل مسئلة في هذا الباب مستوفاة بطريق الابداع فبسم الم واحد ثم وجدنا الالف من بسم  
قد ظهرت في اقرأ باسم ربك باسم الله مجراعا ومرساها بين الباء والسين ولم تطهر بين السين والميم  
فلو لم تطهر في باسم السنية ماجرت السنية ولو لم تطهر في اقرأ باسم ربك ما علم المثل حقيقته ولا رأى  
صورته قسبت من سنة الغفلة واتبه فلما كثرت استعمالها في اوائل السور حذفت لوجود المثل الذي  
قام مقامها في الخطاب وهو الباء فصار المثل مرءة للسين وصار السين مثلا وعلى هذا الترتيب نظام  
التركيب وانما لم تطهر بين الباء والسين والميم وهو محل التغيير وصفات الافعال اذ لو ظهرت لزال  
السين والميم اذ ليسا بصفة لازمة للقديم مثل الباء فكان خفاؤها عنهما رحمة بهما اذ كانت سبب بقاء  
وجودهما وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا وهو الرسول  
فهذه الباء والسين والميم العوالم كلها ثم عمل الباء في الميم اخفض من طريق الشبه  
بالحدوث اذ الميم مقام الملك وهو العبودية وخفضتها بالباء عرفتها بنفسها وأوقفتها على حقيقتها  
فهما وجدت الباء وجدت الميم في مقام الاسلام فان زالت الباء يوما ما لسبب طارى وهو ترقى الميم  
الى مقام الايمان فتح في عالم الجبروت بسج اسم ربك واشباهه فأمر بتزيه المحل لتحلى المثل فبيل له  
سج اسم ربك الاعلى الذي هو مغفيلك بالمواد الالهية فهو ربك ففتح الميم وجاءت الالف طاهرة  
وزالت الباء لان الامر يوجه عليها بالتسبيح ولا طاقه لها على ذلك والباء محذوفة مثلها واخذت من  
باب الحقائق لا فعل له ولا بدلهما من امتثال الامر فلا بد من ظهور الالف الذي هو الفاعل القديم  
فلا ظهر فقط القدرة في الميم التسبيح فسبح كما أمر وقيل له الاعلى لانه مع الباء في الاسفل

وفي هذا المقام في الاوسط ولا يسبح الانسان مثله ولا من هو دونه فلا بد ان يكون المسبح اعلى ولو كفا في نفسه بسورة سبح لا يظهر أسرارها فلا يزال في هذا المقام حتى يتزه في نفسه فان من ينزه منزه عن تزيهه فلا بد من هذا التزيه ان يعود على التزه ويكون هو الاعلى فان الحق من باب الحقيقة لا يقع عليه الاعلى فانه من اسماء الاضافة بضرب من وجوه المناسبة فليس باعلى ولا أسفل ولا أوسط تنزه عن ذلك وتعالى علوا كبيرا بل نسبة الاعلى والايوسط اليه نسبة واحدة فاذا تنزه خرج عن حد الامر وخرق حجاب السمع وحصل المقام الاعلى فارتفع الميم بمشاهدة القديم فحصل له الشاء التام تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام فكما ان الاسم عين المسمى كذلك العبد عين المولى من تواضع لله رفعه الله وفي الصحيح من الاخبار ان الحق يد العبد ورجله ولسانه وسمعه وبصره ولولم يقبل الخفض من الباء في البداية في بسم ما حصل له الرفع في النهاية في تبارك اسم ربك ثم اعلم ان كل حرف من بسم مثلث على طبقات العوالم فالباء بـ وألف وهمزة باء والسين سـ يـ مـ والميم مـ يـ مـ والياء مثل الباء وهي حقيقة العبد في باب النداء فاشراف هذا الوجود كيف انحصر في عابده ومعبوده فهذا اشرف مطلق لا يقابل ضد البتة لان ما سوى وجود الحق تعالى ووجود العبد عدم محض لا عين له ثم انه سكنت السين من بسم تحت ذل الاقتنار والفاقة كسكوتنا تحت طاعة الرسول لما قال من يطع الرسول فقد اطاع الله فسكنت السين من بسم لتتلقى من الباء الحق اليقين فلو تحركت قبل ان تسكن لاستبدت بنفسها وخيف عليهما من الدعوى وهي سين مقدسة فسكنت فلما تلت من الباء الحقيقة المطلوبة اعطيت الحركة ولم تحرك في بعض المواطن الا بعد ذهاب الباء اذ كان كلام التلميذ بحضرة الشيخ في أمر ما سواء ادب الا ان يأمره فامتثال الامر هو الادب فقال عند مفارقة الباء يحاطب أهل الدعوى تأمها بما حصل له في المقام الاعلى سأصرف عن اياتي الذين يتكبرون ثم تحرك لمن اطاعه بالرحمة واللين فقال سلام عليكم طيبم فادخلوها خالدين يريد حضرة الباء فان الجنة حضرة الرسول وكتيب الرؤية حضرة الحق فصدق وسلم تكشف وتلق فهذه الحضرة هي التي تنقله الى الالف المرادة فكما ينقل الرسول الى الله كذلك تنقل حضرة التي هي الجنة الى الكتيب الذي هو حضرة الحق ثم اعلم ان التنوين الذي في بسم لتحقيق العبودية و اشارات التبعية فلما ظهر منه التنوين اصطنعنا الحق المين باضافة التشريف والتكئين فقال بسم الله بحذف التنوين العبدى لاضافته الى المنزل الالهى ولما كان تنوين تحلق لهذا صرح له هذا التحق والاقالسكون اولى به فاعلم \* (وصل) \* قوله الله المضاف اليه الاسم من بسم الله ينبغى لك ايها الصغى الحبيب وانت ايها الابن الحبيب ان تعرف اول ما تحصل في هذه الكلمة الكريمة من الحروف وحينئذ يقع الكلام عليها وحروفها ال ل ا ه و فاول ما أقول اذكر كلاما مجمل امر موزا ثم اخذ في تبينه على التقريب ليسهل قبوله على عالم التركيب وذلك ان العبد تعلق بالالف تعلق من اضطرر والتجافا ظهرته اللام الاولى ظهورا اورنه النور من العدم والتجافا صبح ظهوره وانتشر في الوجود فوره وصرح تعلقه بالمسمى وبطل تخلفه بالاسما اقته اللام الثانية بشهود الالف التي بعدها فناء لم يتبق منه باقية وذلك عسى ينكشف له المعنى ثم جاءت الواو بعد الهاء لتكن المراد وبقيت الهاء لوجوده آخر اعند محو العباد من أجل العناد فذلك اوان الاجل المسمى وهذا هو المقام الاسمى الذي نضع له احوال السائرين وتتعدم فيه مقامات السالكين حتى يفتنى ما لم يكن ويبقى من لم يرل لا غير ينبت لظهوره ولا ظلام يبقى لنوره فان لم تكن ترى ان لم تكن اعرف حقيقة انت كن اذا التاء من الحروف الزائدة في الافعال المضارعة للذوات وهي العبودية ولهذا الماسمع بعض السادة \* عاطسا يقول الحمد لله قال له ذلك السيد اتما كما قال الله رب العالمين \* فتال العاطس يا سيدنا ومن العالم حتى يذكر مع الله تعالى فقال له السيد الان قلبه يا أخى فان المحدث اذا قورن بالقديم لم يبق له أثر وهذا هو مقام الوصلة وحال وله أهل القناهم انفسهم

والألوفني عن قنائه لما قال الحمد لله لان في قوله الحمد لله اثبات العبد المعبر عنه بالرداء عند بعضهم  
وبالثوب عند آخرين ولو قال رب العالمين لكان ارفع من المقام الذي كان فيه فذلك مقام الوارثين  
ولامقام ارفع منه لانه شهود لا يتحرك معه لسان ولا يضطرب معه جنان اذا هل هذا المقام  
في أحوالهم فافرة افواهم استوت عليهم انوار الذات وبدت عليهم رسوم الصفات هم عرائس  
الله انخبأون عنده المحبوبون لديه الذين لا يعرفهم سواه كما لا يعرفون سواه قد توجههم بتاج البهاء  
واكليل السناء واقعدهم على منابر القاء عن القرب في بساط الانس ومناجاة الديمومية بلسان  
القيومية اورثهم ذلك قوله على صلاتهم دائمون وبشهادتهم قاعون فلم تزل القوة الالهية تمدهم  
بالمشاهدة فيبرزون بالصفات في موضع التدمين فلا اله الا من حيث الاقتداء ولا ذكرا الاقامة  
سنة أو معرض لا يحميدون عن سواه السبيل فهم بالحق وان خاطبوا الخلق وعاشروهم فليسوا معهم  
وان رأوهم لم يروهم اذ لا يرون منهم الا كونهم من جملة افعال الله فهم يشاهدون الصنعة والمانع  
مقاما عمر يا كما يقعد أحدكم مع نجار يصنع له تابوتا فيشاهد الصنعة والمانع ولا تتجبه الصنعة  
عن الصانع الا ان شعل قلبه حسن الصنعة فان الدنيا كما قال عليه السلام حلوة خضرة وهي من  
خضراء الدمن اي جارية حسناء في منبت سوء من احسن البها واجهبا سات اليه وخربت عليه  
أخراه ولقد احسن القتائل

اذا امتحن الدنيا لييب تكشفت \* له عن عدو في ثياب صديق

فهذه الطائفة الامناء الصديقون اذ اية هم الله بالقوة الالهية وأمدتهم فهم معه بهذه النسبة  
على وجه المثال وهذا اعلى مقام يرقى فيه واشرف غاية ينتهي اليها وهي الغاية القصوى اذ لا غاية  
الامن حيث التوحيد لان حيث الموارد والواردات وهي المستوى اذ لا استواء الا الرقيق الاعلى  
فهناك هذه العصابة بما لوهم من حقائق المشاهدة وهنئنا لنا على تصديقهم والتسليم لهم بالموافقة  
والمساعدة وقد اجرنا جواد اللسان في حلبة الكلام واترجع الى ما كآ بسبيله والسلام \* فنقل همزة  
هذا الاسم المحذوفة بالاضافة لتحقيق اتصال الوحدة وتعميق انفصال الغيرية والالف واللام المتصلة  
كما تقدم لتحقيق المتصل وتعميق المنفصل والالف الموجودة في اللام الثانية لمحوا ثارا الغير المتصل  
والوارثي بعد الهاء ليس لها في الخط أثر ومعناها في الوجود بها الهوية قد انشرا اباها في عالم الملك  
بدايتها فقال هو الله الذي لا اله الا هو فبدأ الهوية وختم وملكها الامر في الوجود والعدم وجعلها  
دالة على الحدوث والتقدم وهو آخذ كذا كرين وأعلاه فرجع العجز على الصدر فلاحت ليلته  
القدر ووقف بوجودها أهل العناية والتأييد على حقائق التوحيد فالوجود في نقطة دائرة هذا  
الاسم ساكن وقد اشتمل عليه بحقيقته اشتمال الاماكن على المتكهن الساكن والله المثل الاعلى

شعر

وانه قد ضرب الاقل لنوره \* من لامن المشكاة والنبراس

فقال تعالى والله بكل شئ محيط أحاط بكل شئ علما وصير الكل اسما ومسمى وارسله مكتشفا  
ومعنى (حل المفضل وتفصيل المجل) يقول العبد الله فنبئت أولا وأخرا وينى باللامين باطننا ظاهرا  
لزمت اللام الثانية انها بواسطة الالف العلية ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الثلاثة اللام  
ولا خمسة الا هو سادسهم الهاء خمسة والالف سادس في حق الهاء رابع في حق اللام المزالي ربك  
كيف مد الظل العرش ظل الله العرش اللام الثانية وما حواء اللام الاولى بطريق الملك واللامان  
هما الظاهر والباطن من باب الاسماء ظهر تابين ألف الاول وألف الآخر وهو مقام الاتصال لان  
النهاية تنعطف على البداية وتتصل بها اتصال اتحاد ثم خرجت الهاء بواوها الباطنة خرج  
الانفصال والجزم المتصل بين اللام والهاء هو السر الذي به تقع المشاهدتين العبد والسيد وذلك

مركز الالف العلية وهو مقام الاضمحلال ثم جعل تعالى في الخط المتصل جزءاً بين اللامين للاتصال بين اللام الاولى التي هي عالم الملك وبين اللام الثانية التي هي عالم الملكوت وهو مركز العالم الاوسط عالم الجبروت مقام النفس ولا بد من خطوط فارقة بين كل حرفين فتلک مقامات فناء رسوم الساكنين من حضرة الى حضرة (تتمة) الالف الاولى التي هي ألف الهمزة منقطعة واللام الثانية انفها متصلة بها قطعت الالف في ارائل الخطوط اقول عليه السلام كان الله ولا شيء معه فلماذا قطعت وتنزه من الحروف من اسمها في عدم الاتصال بما بعدها والحروف التي اشبهتها على عدد الحقائق العامة العالوية التي هي الامهات وكذلك اذا كانت آخر الحروف تقطع الاتصال من البعدية الرقية فكان انتطاع الالف تنبيهها لما ذكرناه وكذلك اخوته فالالف للعق واشباه الالف للعلق وذلك دذرزو في جميع الحقائق د جسم متغذ حساس ناطق درزو ماعدها بمن له لغة وانحصرت حقائق العوالم الكلاذ فلما اراد وجود اللام الثانية وهي اقول موجود في المعنى وان تأخرت في الخط فان معرفة الجسم تتقدم على معرفة الروح شاهد او كذلك الخط شاهد او هي عالم الملكوت ارجدها بقدرته وهي الهمزة التي في الاسم اذا ابتدأت به معرّتي من الاضافة وهي لا تفارق الالف فلما اوجدت هذه الالف اللام الثانية جعلها ربيسة فطلبت مرئوسا تكون عليه بالطبع فاوجد لها عالم الشهادة الذي هو اللام الاولى فلما نظرت اليه اشرق وانار واشرقت الارض بنور ربها ووضع الكتاب وهو الجزء الذي بين اللامين امر سبحانه اللام الثانية ان تمتد الاولى بما مدها به تعالى من جود ذاته وان تكون دليلها اليه فطلبت منه معنى تصرفه في جميع امورها ليكون لها كالوزير يفتلق اليه ما تريده فيأتيه على عالم اللام الاولى فاوجد لها الجزء المتصل باللامين المعبر عنه بالكتاب الاوسط وهو العالم الجبروتي وليست له ذات قائمة مثل اللامين فانه بمنزلة عالم الخيال عندنا فالقت اللام الثانية الى ذلك الجزء ووقت فيه ما اريد منها ووجهت به الى اللام الاولى فامتلت الطاعة حتى قالت بلي فامارات اللام الاولى الامر قد اتاه من قبيل اللام الثانية بوساطة الجزء الذي هو الشرع صارت شاهدة لما يرد عليها من ذلك الجزء راغبة له في ان يوصلها الى صاحب الامر لتشاهده فلما سرفت الهمزة الى ذلك الجزء واشتغلت بعشادته احتجبت عن الالف التي تقدمتها ارجعها واوراكم فالتساوورا ولولم تصرف الهمزة الى ذلك الجزء لتلقت الامر من الالف الاولى بلا واسطة ولكن لا يمكن لسر عظيم فانها ألف الذات والثانية الف العلم (اشارة) الاترى ان اللام الثانية لما كانت مرادة مجتباة منزهة عن الوسائط كيف اتصلت بالف الوجدانية اتصالا شافيا حتى صار وجودها ناطقا يدل على الالف دلالة صحيحة وان كانت الذات خفيت فان لفظك باللام يحقق الاتصال ويدلك عليها من عرف نفسه عرف ربه من عرف اللام الثانية عرف الالف فجعل نفسك دليلا عليك ثم جعل كونك دليلا عليك دليلا عليه في حق من بعد وقدم معرفة العبد بنفسه على معرفته بربه ثم بعد ذلك يفنيه عن معرفته بنفسه لما كان المراد منه ان يعرف ربه الاترى تعانق اللام بالالف وكيف يوجد اللام في النطق قبل الالف وفي هذا تنبيه لمن ادرك فهذه اللام الملكوتية تتلقى الامر من ألف الوجدانية بغير واسطة فتورده على الجزء الجبروتي ليؤديه الى لام الشهادة والملك وهكذا الامر مادام التركيب والحجاب فلما حصلت الاولوية والاشخية والظاهرية والباطنية اراد تعالى كما قدم الالف منزهة عن الاتصال من كل الوجوه بالحروف ان يجعل الانتهاء نظيرا لابتداء فلا يصح بقاء العبد اولاً وآخر افا وجد الهاء مفردة او هو يته فان توهم متوهم ان الهاء ملصقة باللام فليست كذلك وانما هي ملصقة بالالف التي بعد اللام والالف لا يتصل بها في البعدية شيء من الحروف فالهاء بعدها مقطوعة عن كل شيء فذلك الاتصال باللام في الرقم كلا اتصال فالهاء واحدة والالف واحدة فان ضرب الواحد في مثله يكن واحدا فصيح انفصال الخلق عن الحق فبقى الحق واذا صح تخليق اللام الملكوتية لما تورده عليها ام الملكوت فلا تزال

تفصل عن صفاتها وتضئ عن رسومها الى ان تحصل في مقام الفناء عن نفسها فاذا فنيت عن ذاتها  
 ففي الجزء لقناتها وتحدث اللامان لفظيا ينطق بهما اللسان لا ماستددة للادغام الذي حدثت فصار  
 موجودة بين الفين اشتعلا عليها واحاطا بها فاعطتنا الحكمة الموهوبة ولما سمعنا لفظ الناطق بلام بين  
 الفين علمنا علم الضرورة ان المحدث في ظهور التنديم فبقي الفان اولى واخرى وزال الظاهر والباطن  
 بزوال اللامين بكلمة النبي فضرنا الالف في الالف ضرب الواحد في الواحد فخرجت الهاء فلما ظهرت  
 زال علم الاولية والاخرية الذي جعلته الواسطة كزال حكم الظاهرة والباطنية فقبل عند ذلك  
 كان هو ولائني معه ثم اصل هذا الضمير الذي هو الهاء الرفع ولا بد فان انفتح أو انخفص فتلك صفة  
 تعود على من فتحه أو خفصه فهي عائدة على العامل الذي قبل في اللفظ (تكمله) ثم اوجد سبحانه  
 الحركات والحرروف والمخارج تبيها منه الينا على ان الذوات تتميز بالصفات والمقامات فجعل الحركات  
 نظير الصفات وجعل الحروف نظير الموصوف وجعل المخارج نظير المقامات والمعارج فاعطى لهذا  
 الاسم من الحروف على عموم وجوهه من وصل وقطع الاله وهمزة والنار لا ماوها وواو اقاها همزة  
 اولا والهاء آخرا ومخرجهما واحد مما يلي القلب ثم جعل بين الهمزة والهاء اللام ومخرجها اللسان  
 ترجمان القلب فوقعته النسبة بين اللام والهمزة والهاء كما وقعت النسبة بين القلب الذي هو  
 محل الكلام واللسان المترجم عنه قال الاخطل .

ان الكلام لبي الشؤاد وانما \* جعل اللسان على الشؤاد دليلا

فما كانت اللام من اللسان جعلها تنظر اليه لا الى نفسها فاقفاها عنها وهي من الخنك الاسفل فلما نظرت  
 اليه لا الى ذاتها علت وارتفعت الى الخنك الاعلى واشتد اللسان بها في الخنك اشتداد التمكن  
 علوها وارتفاعها بشاهدته وخرجت الواو من الشفتين الى الوجود الظاهر شبهة الالف عليه وذلك  
 مقام باطن النبوة وهي الشعرة التي فينا من الرسول عليه السلام ومن ذلك يقع الميراث فخرج من هذا  
 الوصل ان الهمزة والالف والهاء ملكوتية واللام جبروتية والواو ملكية (وصل) قوله  
 الرحمن من البسملة الكلام على هذا الاسم في هذا الباب من وجهين من وجه الذات ومن وجه الصفة  
 فمن اعربها بدلا جعله ذاتا ومن اعربها نعتا جعله صفة والصفات ست ومن شرطها صفة الحياة فتمت السمع  
 وجميعها فاعتم بالذات وهي الالف الموجودة بين الميم والنون من الرحمن ويتركب الكلام على هذا  
 الاسم من قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته من حيث اعادة الضمير على الله وهي الرواية  
 الصحيحة وبؤيدها النظر الرواية الاخرى وهي على صورة الرحمن وهذه الرواية ان لم تصح من  
 طريق النقل فهي صحيحة من طريق الكشف فاقول ان الالف واللام والراء العلم والارادة والقدرة  
 والحياء والميم والنون مدلول الكلام والسمع والبصر وصفة الشرط الذي هو الحياة - - - - -  
 لجميع هذه الصفات ثم الالف التي بين الميم والنون مدلول الموصوف وانما حذف خط الدلالة الصفات  
 عليها دلالة ضرورية من حيث قيام الصفة بالموصوف فجعلت للعالم الصفات ولذلك لم يعرفوا من الاله  
 غيرها وخفيت عنهم الذات فلم يعرفوها ولا يعرفونها ثم الذي يدل على وجود الالف ولا بد  
 ما ذكرناه وزيادة وهي فتحة الميم وذلك اشارة الى بسط الرحمة على العالم فلا يكون أبدا ما قبل  
 الالف الامتسوحا قتل الفتحة على الالف في مثل هذا الموطن وهو محل وجود الروح الذي له مقام  
 البسط لمحل التجلي ولهذا ذكر أهل عالم التركيب في وضع الخطوط في حروف العلة الماء المكسور ما قبلها  
 والواو المضموم ما قبلها والالف ولم يقولوا المفتوح ما قبلها اذ لا توجد الاو الفتح في الحرف الذي  
 قبلها بخلاف الواو والماء فاعتدال الالف لازم ابدوا الجاهل اذ لم يعلم في الوجود منها عن جميع  
 النقائق الا الحق تعالى نسي الروح القدسي الاعلى فقال ما في الوجود الا الله فلما مثل في التفصيل  
 لم يوجد له تفصيل وانما خصصوا الواو بالمضموم ما قبلها والماء بالمكسور ما قبلها ما ذكرناه لان الماء

قد توجد وما قبلها مفتوح او غير ذلك وكذلك الواو واما الالف بمختلف هذا فصحت المقارنة بين الالف وبين الواو والياء فالالف للذات والواو للصفات والياء للافعال والالف تروح والعقل صفة وهو الفطنة والواو للنفس والقبض صفتها وهو الضمة والياء للجسم ووجود الفعل صفة وهو الخفض فان افتتح ما قبل الواو والياء فذلك راجع الى حال المخاطب ولما كانتا غيرا ولا بد اختلفت عليهما الصفات ولما كانت الالف متحدة بدلولها لم يختلف عليهما شي البتة وسميت حروف العلة لما ذكره قائل الذات علة لوجود الصفة وواو الصفة علة لوجود الفعل وياء الفعل علة لوجود ما يصدر عنه في عالم الشهادة من حركة وسكون فلهذا سميت علائم اوجد النون من هذا الاسم نصف دائرة في الشكل والنصف الاخر محصور مع قول في النقطة التي تدل على النون الغيبة الذي هو نصف الدائرة ويحسب الانسان ان النقطة دليل على النون المحسوسة ثم اوجد مقدم الحاء بما يلي الالف المحذوفة في الرقم اشارة الى مشاهدتها ولهذا سكنت ولو كان متقدمها الى الراء لتحركت فالالف الاولى للعلم واللام للارادة والراء للقدرة وهي صفة اليجاد فوجدنا الالف لها الحركة من كونها همزة والراء لها الحركة واللام ساكنة فاتحدت الارادة بالقدرة كما اتحد العلم والارادة بالقدرة اذ وصلت الرحمن بالله فادغمت لام الارادة في راء القدرة بعدما قلبت راء وشدت لتحق في اليجاد الذي هو الحاء وجود الكلمة ساكنة وانما سكنت لانها لا تنقسم والحركة منقسمة فلما كانت الحاء ساكنة سكونا حسابا وراياتها مجاورة لراء القدرة عرفنا انها الكلمة وتميها \* (تبيينه) \* اشار من اعرب به بدلا من قوله الله الى مقام الجمع واتحاد الصفات وهو مقام من روى خلق آدم على صورته وذلك وجود العبد في مقام الحق محل الخلافة والخلافة تستدعي الملك بالضرورة والملك ينقسم قسمين قسم راجع لذاته وقسم راجع لغيره والواحد من الاقسام يصلح في هذا المقام على حد ما تبناه فان البديل في الوضع يحل محل المبدل منه مثل قولنا جاءني زيد اخوك فأخوك بدل من زيد وهذا بدل الشيء من الشيء وهما العين واحدة فان زيدا هو اخوك وأخوك هو زيد بلا شك وهو مقام من اعتقد خلافه فما وقف على حقيقة ولا واحد قط موجد \* واما من اعرب به نعمتا فانه اشار الى مقام التفرقة في الصفة وهو مقام من روى خلق آدم على صورة الرحمن وهذا مقام الوراثة ولا يقع الابن غير من مقام الحجاب بتعيب الواحد وظهور الثاني وهو المعبر عنه بالمثل وفيما قررنا دليل على ما اضمرونا فافهم ثم اظهر من النون الشطر الاسفل وهو الشطر الظاهر لنا من الفلك الدائر من نصف الدائرة ومركز العالم في الوسط من الخط الذي يمتد من طرف الشطر الى الطرف الثاني والشطر الثاني المستور في النقطة هو الشطر الغائب عنا من تحت تبيض الخط بالاضافة اليها ان كانت رؤيتنا من حيث الفعل في جهة فالشطر الموجود في الخط هو المشرق والشطر المجموع في النقطة هو المغرب وهو مطلع وجود الاسرار فالمشرق وهو الظاهر المركب ينقسم والمغرب وهو الباطن البسيط لا ينقسم وفيه أقول شعر

عجبا للظاهر ينقسم \* ولباطنه لا ينقسم  
فالظاهر شمس في حمل \* والباطن في أسد جمل  
حقيق وانظر معنى سترت \* من تحت كآفتها الظلم  
ان كان خفي هو ذا البدا \* عجبا والله هو القسم  
فأفزع للشمس ودع قرا \* في الوتر يلوح وينعدم  
واخلع نعلي قديمي كوني \* على شفيع يكن الكلم

ولذلك يتعلق العلم بالمعلومات والارادة الواحدة بالمرادات والقدرة الواحدة بالمقدورات فيتبع التسمية والتعداد في المقدورات والمعلومات والمرادات وهو الشطر الموجود في الرقم و يقع اليجاد والتزه عن الاوصاف الباطنية من علم وقدرة و ارادة وفي هذا اشارة قافهم \* ولما كانت الجاء ثمانية

وهو وجود كمال الذات عبرنا عنه بالكلمة والروح فكذلك النون خامسة في العشرات اذ يتقدمها الميم للمدى هو رابع فالنون جسماني محل ايجاد مواد الروح والعقل والنفس ووجود الفعل وهذا كله مستودع في النون وهي حلية الانسان الظاهرة ولهذا ظهرت \* (تقسيم) \* وانما حصل بالالف بين الميم والنون مان اذ الميم ملكوتية لما جعلناها للروح والنون ملكية والنقطة جبروتية لوجود سر سلب الدعوى كانه يقول يا روح أي الذي هو الميم لم نصطفك من حيث انت لكن لعناية سبقت لك في وجود علي ولوشئت لا طلعت على نقطة العقل ونون الانسانية دون واسطة وجودك فاعرف نفسك واعلم ان هذا اختصاص مني بك من حيث انا لمن حيث انت فصحت الاصطفائية فلا تجلي لغيره أبدا فالحمد لله على ما اولى \* قننه يماسكين في وجود الميم دائرة على صورة الجسم مع التقدم ما كيف أشار به الى التزهد عن الانقسام وانتقام الدائرة لا يتناهي فانتسام روح الميم بمعلوماته لا يتناهي وهو في نفسه لا يتقسم ثم انظر الميم م اذا انفصل وحده كيف ظهرت منه مادة التعريف لما نزل الى وجود الفعل في عالم الخطاب والتكليف فصارت المادة في حق الغير لا في حق نفسه اذ الدائرة تبدل عليه خاصة فما زاد فليس في حقه اذ قد ثبتت ذاته فلم يتق الا ان يكون في حق غيره فلما نظر العبد الى المادة معرفة تعريفا وهذا هو وجود التحقيق ثم اعلم ان الجزء المتصل بين الميم والنون من هو مركز ألف الذات وخفيت الالف ليقع الاتصال بين الميم والنون بطريق المادة وهو الجزء المتصل ولو ظهرت الالف لما صح التعريف للميم لان الالف حالت بينهما وفي هذا تنبيه على ان في قوله رب السموات والارض وما بينهما الرحمن وجود الالف المرادة هذا على من اعرب به مبتدأ ولا يصح من طريق التركيب والصحيح ان يعرب بدلا من الرب فتبقى الالف هنا عبارة عن الروح والحق قائم بالجميع والميم السموات والنون الارض فاذا ظهرت الالف بين الميم والنون مان فالتصال بالميم لا بالنون فلا تأخذ النون أبدا صفة من غير واسطة لقطعها ودل اتصالها بالميم على الاخذ بلا واسطة والعدم الذي صح به التطع ينفي النون ويبقى الميم محجوبا عن سر تقدمه للنقطة التي في وسطه التي هي جوف دائرته بالنظر الى ذاته بعد أن لم تكن فيما ظهر له \* (سؤال وجوابه) \* قيل فكيف عرفت سر تقدمه ولم يعرفه هو وهو أحق بمعرفة نفسه منك ان نظرت الى ظاهره وهل العالم بسر التقدم فيه هو المعنى الموجود فيك المتكلم فيه وهو ميم الروح فقد وقف على سر تقدمه \* الجواب عن ذلك ان الذي علم مناسر التقدم هو الذي جبنه هناك فالوجه الذي اثبتنا له العلم به غير الوجه الذي اثبتنا له منه عدم العلم ونقول انما حصل له ذلك علما لا عينيا وهذا موجود فليس من شرط من علم شيئا ان يراه والرؤية للعلوم اتم من العلم به من وجه وأوضع في المعرفة فكل عين علم وليس كل علم عينيا اذ ليس من شرط من علم ان تمسكه انه رآها واذا رآها قطعنا انه يعلمها ولا أريد الاسم فلعين درجة على العلم معلومة كما قال المحدث رضي الله عنه شعر

ولكن لايمان لطيف معنى \* لذا سأل المعاينة الكلم

بل اقول ان حقيقة سر التقدم الذي هو حق اليقين لا يعاين فلم يشاهده لرجوعه لذات موجدته ولو علم ذات موجدته لكان نقصا في حقه فغاية كماله في معرفة نفسه بوجودها بعد أن لم تكن عينيا وهذا فصل عجيب ان تدبرته وفتت على عجائب فافهم \* (تكملة) اتصلت اللام بالراء اتصال اتحاد نطقا من حيث كونها صفتين باطنيتين فسهل عليهما الاتحاد ووجدت الحاء التي هي الكلمة المعبر عنها بالمقدور والراء منفصلة عن الراء التي هي القدرة لتمييز المقدور من القدرة ولتأثيرهم الحاء المقدورة انما صفة ذات للقدرة فوقع الفرق بين القديم والمحدث فافهم برحمتك الله \* ثم تعلم ان رحمن هو الاسم وهو الذات والالف واللام اللذين لم يتعرف هـ ما الصفات ولذلك يقال رحمان مع زوالهما كما يقال ذات ولا تسجي صفة معهما انظر الى مسئلة الكذاب تسمى برحمان ولم يهد الى اذ الف واللام لان الذات



محل الدعوى عند كل أحد وبالصفات يفتخح المتدعي فرحان مقام الجمع وهو مقام الجهل واشرف  
 ما يرتقى اليه في طريق الله الجهل به تعالى ومعرفته الجهل به تعالى فانه حقيقة العبودية قال تعالى  
 وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجرذلك ومما يؤيد هذا قوله تعالى وما آوتيتم من العلم الا قليلا  
 والذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته فبحقيقة الاستخلاف سلب مسيلة والبليس والدجال  
 وكان من حالهم ما علم فلوا استخودوا تا ما سلوه البتة ولكن ان نظرت بعين النقد والقبول الكلي لا  
 بعين الامر وجدت المخالف طائعا والمعوج مستقيما والكل داخل في الرق شأوا أم ابوا فاما بليس  
 ومسيلة فمترحابا لعبودية والدجال أبي قتاتل من أين تكلم كل واحد منهم وما الحقائق التي لاحت  
 لهم حتى اوجبت لهم هذه الاحوال \* (تميم) \* لما نطقنا بيسم الله الرحمن الرحيم لم يظهر للائف  
 واللام وجود فصار الاتصال من الذات للذات فآله والرحن اسمان للذات فرجع على نفسه بنفسه  
 ولهذا قال عليه السلام أعوذ بك منك لانه لما انتهى الى الذات لم ير غيرا وقد قال أعوذ بك ولا بد من  
 مستعاذ منه فكشفه عنه فقال منك ومنك هو والدليل عليه أعوذ ولا يسع ان يفصل فانه  
 في الذات ولا يجوز التفصيل فيها فبين من هذا ان كلمة الله هي العبد فكما ان لفظه الله للذات دليل  
 كذلك العبد الجامع الكلي فالعبد هو الله اللفظي قال بعض المحققين في حال ما انا الله وقالها  
 أيضا بعض الصوفية من مقامين مختلفين وشتان بين مقام المعنى ومقام الحرف الذي وجدله فقابل  
 الحرف بالحرف أعوذ برضاك من سخطك وقابل المعنى بالمعنى أعوذ بك منك وهذه غاية المعرفة  
 \* (خاتمة) \* ولعلك تفرق بين الله وبين الرحمن لما تعرض لك في القرء ان قوله تعالى اعبدوا الله  
 ولم يقولوا وما الله وما قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما للرحن ولهذا كان النعت اولى من البدل  
 عند قوم وعند آخرين البدل أولى لقوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ايتا تدعوا  
 فله الاسماء الحسنى فجعلها للذات ولم تكرر العرب كلمة الله فانهم القائلون ما نعبدهم الا ليقتر بونا  
 الى الله زلفى فعملوه ولما كان الرحمن يعطى الاشتقاق من الرحمة وهي صفة موجودة فيهم خافوا  
 ان يكون المعبود الذي يدلهم عليه من جنسهم فانكروا وقالوا وما للرحن لما لم يكن من شرط  
 كل كلام ان يفهم معناه ولهذا قال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن لما كان اللفظان راجعين  
 الى ذات واحدة وذلك حقيقة العبد والبارى سبحانه وتعالى منزوع ادراك التوهم والعلم المحيط به  
 جل عن ذلك \* (وصل) \* في قوله الرحيم من البسملة والرحيم صفة تخدم صلى الله عليه وسلم  
 قال تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وبه كان الوجود وبالرحيم تمت البسملة وبنامها تمت العالم خلقتا  
 وابداعا وكان عليه السلام مبتدأ وجود العالم عتلا ونفسا \* قال عليه السلام كنت نبيا و آدم بين  
 الماء والطين فيه بدئ الوجود باطنا وبه ختم المقام ظاهرا في عالم التخطيط فقال لارسول بعدى ولا نبى  
 فالرحيم هو محمد صلى الله عليه وسلم وبسم هو ابونا آدم صلى الله عليه وسلم اعنى في مقام ابتداء الامر  
 ونهايته وذلك ان آدم عليه السلام هو حامل الاسماء فان تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومحمد صلى  
 الله عليه وسلم حامل معاني تلك الاسماء التي علمها الله آدم عليه السلام وهي الكلم قال عليه السلام  
 آوتيت جوامع الكلم ومن اتى على نفسه امسكن وأتم من أثنى عليه كيمي وعيسى عليهما السلام  
 ومن حصل له الذات فالاسماء تحت حكمه وليس من حصل الاسماء يكون المسمى محصلا عنده  
 وبهذا افضلت العجاية علينا فاهم حصلوا الذات وحصلنا الاسم ولما راينا الاسم مراعاتهم  
 الذات ضوعف لنا الاجر لحسرة الغيبة التي لم تكن لهم فكان تضعيفا على تضعيف فحقن الاخوان  
 وهم الاحباب وهو صلى الله عليه وسلم الينا بالاشواق وما اقترحه بقاء واحدنا وكيف لا يفرح  
 وقد ورد عليه من كان بالاشواق اليه فهل يقاس كرامته وبره وتفضيه وللعامل منا أجر خمسين  
 ممن يعمل بعمل اصحابه لامن اعيانهم لكن من امثالهم فذلك قوله عليه السلام بل منكم فخذوا

واجتهدوا حتى يعرفوا أنهم خلقوا بعدهم رجالا لو أدر كوهما سبوتوهما إليه ومن هنا تقع المجازاة  
والله المستعان \* (تنبيه) \* ثم لتعلم ان بسم الله الرحمن الرحيم أربعة أفظاظ ولها أربعة معان  
قتل ثمانية وهم جملة العرش المحيط وهم العرش ومن هنا هم الجملة من وجه والعرش من وجه فانتظر  
واستخرج من ذلك ما لذاتك \* (تنبيه) \* ثم وجدنا ميم بسم الذي هو آدم معرفا ووجدنا ميم الرحمن  
مجهله الذي هو محمد عليه السلام فعلنا ان مادة ميم آدم عليه السلام لوجود عالم التركيب اذ لم يكن  
مبعوثا وعلنا ان مادة ميم محمد صلى الله عليه وسلم لوجود الخطاب عموما كما كان آدم عندنا عموما فهذا  
امتدا \* (تنبيه) \* قال سيدنا الذي لا ينطق عن الهوى ان صلحت أمتي فلها يوم وان فسدت فلها  
نصف يوم واليوم رباني فان ايام الرب كل يوم منها كالف سنة مما تعدت بخلاف ايام الله ذى المعارج  
فان هذه الايام اكبر فلها من ايام الرب وسياق ذكرها آخر الكتاب في معرفة الازمان وصلاح الامة  
ينظرها اليه صلى الله عليه وسلم وفسادها باعرانها عنه فوجدنا بسم الله الرحمن الرحيم يتضمن ألف  
معنى ككل معنى لا يحصل الا بعد انقضاء حول ولا بد من حصول هذه المعاني التي تضمنها بسم الله  
الرحمن الرحيم لانه ما ظهر الا يعطى معناه فلا بد من كمال ألف سنة لهذه الامة وهي في اول دورة  
الميزان ومدتها ستة آلاف سنة روحانية محققة ولهذا اظهر فيها من العلوم الالهية ما لم يظهر في غيرها  
من الامم فان الدورة التي انقضت كانت تربية فغاية علمهم بالطبائع والالهيون منهم غرباء قليلون جدا  
لا يكاد يظهر لهم عين ثم ان المتأله منهم تخرج بالطبيعة ولا بد والمتأله مناسرف خالص لا سبيل لحكم  
الطبع عليه \* (مفتاح) ثم وجدنا في الله وفي الرحمن ألف الذات وألف العلم ألف الذات  
خفية وألف العلم ظاهرة لتجلى الصفات على العالم ثم ايضا خفيت في الله ولم تظهر لرفع الالتباس في الخط  
بين الله واللاه ووجدنا في بسم الذي هو آدم عليه السلام ألفا واحدة خفيت اظهور الباء ووجدنا  
في الرحمن الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم ألفا واحدة ظاهرة وهي ألف العلم ونفس سيدنا محمد صلى  
الله عليه وسلم الذات خفيت في آدم عليه السلام الالف لانه لم يكن مرسلا الى أحد فلم يتجج الى ظهور  
الصفة وظهرت في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لكونه مرسلا فطلب التأيد فأعطى الالف فظهر بها  
ثم وجدنا الباء من بسم قد علمت في ميم الرحمن فكان عمل آدم في محمد وجود التركيب وفي الله عمل  
بسبب داع وفي الرحمن عمل بسبب مدعو ولما رأينا ان النهاية أشرف من البداية قلنا من عرف نفسه  
عرف ربه والاسم سلم الى المسمى ولما علمنا ان روح الرحمن عمل في روح بسم لكونه نبيا وآدم بين الماء  
والطين ولولا ما كان آدم علما ان بسم هو الرحمن اذ لا يعمل شيء الا من نفسه لا من غيره فاعدمت  
النهاية والبداية والشرك والتوحيد وظهر عز الاتحاد وسلطانه فعمد صلى الله عليه وسلم للجمع وآدم  
عليه السلام للتفريق \* (ايضاح) الدليل على ان الالف في قوله الرحمن ألف العلم قوله ولا خمسة الا هو  
سادسهم وفي بسم الف الذات ما يكون من نحوى ثلاثة الا هو رابعهم فالالف للالف ولا أدنى  
من ذلك يريد باطن التوحيد ولا اكثر يريد ظاهره ثم خفيت الالف في آدم من بسم لانه اول موجود  
ولم يكن له منازع يدعى مقامه فدل بذاته من اول وهله على وجود موجد له لما كان مفتوح وجودنا  
وذلك انه لما نظر في وجوده عرض له امران هل أوجده موجود لا اول له أو أوجده هو نفسه ومحال  
ان يوجده هو نفسه لانه لا يتخلو من أمرين اما ان يوجده نفسه وهو موجود أو يوجدها وهو معدوم  
فان كان موجودا فما الذي يوجد وان كان معدوما فكيف يصح منه ايجاد وهو عدم فلم يتبين له  
ان يوجده غيره وهو الالف ولذلك كانت السين ساكنة وهو العدم والميم متحركة وهو أو ان ايجاد  
فما دل عليه من اول وهله خفيت الالف لقوة الدلالة وظهرت في الرحمن أنصف الدلالة لمحمد صلى الله  
عليه وسلم لوجود المنازع فأيد بالالف فصار الرحمن محمدا والالف منه الحق المرئيه لمن اسمه الظاهر  
قال تعالي فأصبحوا ظاهرين فتسال قولوا لاله الا الله وانى رسوله من آمن بلغه لم يخرج من ريق

الشرك وهو من أهل الجنة ومن آمن بمعناه انتظم في سلك التوحيد فمحت له الجنة التامة وكان ممن آمن بنفسه فلم يكن في ميزان غيره اذ وقعت السوية واتحدت الاصطفاية جملها واختلفت رسالة ووجدنا بسم ذات نقطة والرحن كذلك والرحيم ذات نقطتين والله مصمت فلم يوجد في الله لما كان الذات ووجدت فيما بقي لكونه محل الصفات فاتحدت في بسم آدم لكونه فردا غير مرسل واتحدت في الرحمن لانه آدم وهو المستوى على عرش الكائنات المركبات وبقي الكلام على نقطتي الرحيم مع ظهور الالف فالياء الالهالي العشر والنقطتان الشفع والالف الوتر والاسم بكليته الفجر ومعناه الباطن الجبروتي والليل اذ يسر هو الغيب الملكوتي وترتيب النقطتين الواحدة بمائلي الميم والثانية بمائلي الالف والميم وجود العالم الذي بعث اليهم والنقطة التي تليه ابو بكر رضى الله عنه والنقطة التي تلي الالف محمد عليه السلام وقد تقببت الياء عليهما كالفار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانه واقف مع صدقه ومحمد عليه السلام واقف مع الحق في الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت فهو الحكيم كفعله يوم يدرفي الدعاء والالحاق و ابو بكر عن ذلك ساكت فان الحكيم يوفي المواطن حقها ولما لم يصح اجتماع صادقين معا لذلك لم يتم ابو بكر في حال النبي عليه السلام وثبت مع صدقه به فلو فقد النبي في ذلك المواطن وحضر ابو بكر لاقام في ذلك المقام الذي اقيم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ليس ثم اعلى منه يجيبه عن ذلك فهو صادق ذلك الوقت وحكيم وما سواه تحت حكمه فلما نظرت نقطة ابي بكر الى الطالبين اسف عليه فاطهر الشدة وغلب الصدق فقال لا تحزن لانه لا تزدك الاسف ان الله معنا كما اخبرتنا وان جعل منازع ان محمدا هو القائل فلم ينال لانه لما كان مقامه عليه السلام الجمع والتفرقة معا وعلم من ابي بكر الاسف ونظر الى الالف فتأيد وعلم ان امره مستتر الى يوم القامة قال لا تحزن ان الله معنا وهذا الشرف مقام ينتهي اليه تقدم الله عليك ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله شهود بكرى ورائه محمدية وخطب الناس بمن عرف نفسه عرف ربه وهو قوله يخبر عن ربه تعالى كلالان معي ربي سيهدين والمقالة عندنا انما كانت لا بكر رضى الله عنه ويؤيدنا قول النبي عليه السلام لو كنت متخذ اخليل لا اتخذت ابا بكر خيلا فالنبي ليس بمصاحب وبعضهم اصحاب بعض وهم له انصار واعوان فافهم اشارتنا تهدي الى سواء السبيل \* (لطيفة) \* النقطتان الرحيمية موضع التقديم وهو احد خلع النعلين الامر والنهي والالف الالهية المباركة وهي غيب سيدنا محمد عليه السلام ثم فرق فيه الى نقطتي الامر والنهي وهو قوله فيها يفرق كل امر حكيم وهو موضع الكرسي والحاء العرش والميم ما حواه والالف حد المستوى والراء سرير القلم والنون الدواة التي في اللام فكاتب ما كان وما يـكون في قرطاس لوح الرحيم وهو اللوح المحفوظ المعبر عنه بكل شئ في الكتاب العزيز من باب الاشارة والتنبيه قال تعالى وكتبنا له في الاواح من كل شئ وهو اللوح المحفوظ موعظة وتفصيلا لكل شئ وهو اللوح المحفوظ الجامع وذلك عبارة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله أو تيت جوامع الكلم موعظة وتفصيلا هما نقطتا الامر والنهي لكل شئ غيب محمد الالف المشار اليه بالدلالة المباركة فالالف للعلم وهو المستوى واللام للارادة وهو النون اعنى الدواة والراء للقدرة وهو النلم والحاء للعرش والياء للكرسي ورأس الميم للسماء وتعريفه للارض فهذه سبعة انجم نجم منها يسبح في فلك الجسم ونجم في فلك النفس الناطقة ونجم في فلك سر النفس وهو الصديقية ونجم في فلك القلب ونجم في فلك العقل ونجم في فلك الروح فخل ما قفلا وفيما قرنا مفتاح لما ضميرنا فاطلب تجد ان شا الله فبسم الله الرحمن الرحيم وان تعدد فهو واحد اذا حقق من وجه ما \* (وصل في اسرار أم القرآن من طريق خاص) \* وهي فاتحة الكتاب والسبع المثاني والقرآن العظيم وهي الكافية والبسلة آية منها وهي تتضمن الرب والعبد ولنا في تقسيمها قريض منه

في سورة الحديد وثالث لهما  
لولا الشروق لقد نسيته عدما  
والبدر للغرب العقلي قد لزما  
يلوح في الفلك العلوي مرئسما

النيرين طلوع بالفؤاد فما  
فألهد ومحو وشمس الذات مشرقة  
هذي النجوم بافق الشرق طالعة  
فان تبدى فلشمس ولا قمر

فهي فاتحة الكتاب لان الكتاب عبارة من باب الاشارة عن المبدع الاول فالكتاب يتضمن الفاتحة  
وغيرها لانها منه وانما صاع لها اسم الفاتحة من حيث انها اول ما افتتح به كتاب الوجود وهي عبارة  
عن المثل المتزه في ليس كمثل شئ بان تكون الكاف عين الصفة فلما اوجد المثل الذي هو الفاتحة اوجد  
بعده الكتاب وجعله فمناحله قائل وهي أم القرء آن لان الام محل اليجاد والموجود فيهما هو القرء آن  
والموجد الاب الضاعل في الام فالام هي الجامعة الكلية وهي أم الكتاب الذي عنده  
في قوله تعالى وعنده أم الكتاب فانظر عيسى ومريم عليهما السلام وفاعل اليجاد يخرج لك عكس  
ما بد الحسد فالام عيسى والابن الذي هو الكتاب العندي أو القرء آن مرهم عليها السلام  
فانهم وكذلك الروح ازدوج مع النفس بواسطة العقل فصارت النفس محل اليجاد حسا والروح  
ماتانها الامن النفس فالنفس الاب فهذه النفس هو الكتاب المرقوم لنفوذ الخط قطهر في الابن ما خط  
التلم في الام وهو القرء آن الخارج على عالم الشهادة والام أيضا عبارة عن وجود المثل محل الاسرار  
فهو الرق المنشور الذي اودع فيه الكتاب المسطور فكان المثل فاتحاً في حق من يأخذ منه معاني  
الكتاب المسطور المودعة فيه تلك الاسرار الالهية فالكتاب هنا اعلى من الفاتحة اذ الفاتحة دليل  
الكتاب وهو مدلولها وشرف الدليل بحسب ما يدل عليه ارايت لو كان مفتاحاً لصد الكتاب المعلوم  
ان لو فرض له ضد لحقر الدليل لحقارة المدلول \* ولهذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يسافر  
بالمعصف الى ارض العذرة لالة تلك الحروف على كلام الله تعالى اذ قد سماها الحق كلام الله والحروف  
الذي فيه امثالكم وامثال الكلمات اذ لم يقصد بها الدلالة على كلام الله تعالى فيسافر بها الى ارض  
العذرة ويدخل بها مواضع النجاسات كالكنف واشبابها وهي السبع المثاني والقرء آن العظيم  
الصفات ظهرت في الوجود في واحد وواحد فخره تفرد وحضرة تتجمع بن البسلة الى الدين افراد  
وكذلك من اهدنا الى الصالحين وقوله اياك نعبد واياك نستعين تشمل قال الله تعالى سمعت الصلاة  
بيني وبين عبدني نفسي فتنصه الى وقتها العبدى ولعبدى ما سأل فلك السؤال وله العطاء كما ان له  
السؤال با فعل ولا تفعل ولك العطاء بالامثال يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله جدي  
عبدى يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله اثنى على عبدى يقول العبد ملاك يوم الدين يقول الله  
مجدي عبدى \* وفي رواية قوس الى عبدى هذا افراد الالهى \* وفي رواية يقول العبد بسم الله  
الرحمن الرحيم يقول الله ذكرني عبدى ثم قال يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله  
هذا بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل فله العطاء واياك في الموضوعين ملحق بالافراد الالهى يقول  
العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول الله  
هو لا لعبدى هذا هو الافراد العبدى املوه ولعبدى ما سأل مألوه ما لها فلم يبق الاحضرات  
فصبح المثاني فظهرت في الحق وجود او في العبد الكلى ايجاداً فوصف نفسه بها ولا موجود سواء  
في العباد ثم وصف بها عبده حين استخلفه ولذلك خروا له ساجدين لتمكن الصورة ووقع الفرق  
من موضع القدمين الى يوم القيامة والقرء آن العظيم الجمع والوجود وهو ارادة عنك وجعلك به  
وليس سوى قوله اياك نعبد واياك نستعين وحسب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (واقعة)  
ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان رضى الله عنه الى امر ابان الكلام في المنام بعد ما وقعت

شفاعتي على جماعتي ونجا الكل من اسر الهلاك وقرب المنبر الاسنى وصعدت عليه عن الإذن العالى  
المحمدى بالاقصار على لفظة الحمد لله خاصة ونزل التأيد والرسول صلى الله عليه وسلم عن بين المنبر  
قاعد فقال العبد بعد ما يسئل وجدوا ثنى حقيقة الحمد هو العبد المقدس المزدلل إشارة الى الذات  
الازلية وهو مقام انفصال وجود العبد من وجود الاله ثم غيبه عن وجوده بوجوده الازلى وأوصله به  
فقال لله فاللام الداخلة على قوله الله الخافضة له هي حقيقة المألوه من باب التواضع والذلة وهي من  
حروف المعانى لامن حروف الهجاء ثم قدمها سبحانه على نفس اسمه ثم يقالها وتممها معرفتها بنفسها  
وتصديقا لتقديم النبي صلى الله عليه وسلم اياها في قوله من عرف نفسه عرف ربه فقدم معرفة  
النفس على معرفة الرب ثم علمت في الاسم الله لتحقيق الاتصال وتمكينها من المقام ولما كانت في مقام  
الوصلة ربما توهم ان الحمد غير اللام خفض العبد وهو الحمد اتباعا لحركة اللام فترى الحمد لله بخص  
الدال فصار الحمد بدل اللام بل شئ من شئ وهما العين واحدة فالحمد هو وجود الام واللام هي الحمد  
فاذا كانا شيئا واحدا كان الحمد في مقام الوصلة الى الله لانه عين اللام فكان معنى كما كانت اللام  
لفظا ومعنى ثم حقيقة الخفض فيها اثبات العبودية ثم احيانا يفسرها عن نفسها فناء كليا ليرفعها  
الى المقام الاعلى في الاولية ثم تبقى حقيقتها في الاخرية فيقول الحمد لله برفع اللام اتباعا لحركة  
الدال وهذا مما يؤيد ان الحمد اللام وهو المعبر عنه بالرداء والثوب اذ كان هو محل الصفات واقتراق  
الجمع فغاية معرفة العباد ان تصل اليه ان وصلت والحق وراء ذلك كله اوقله ومع ذلك كله فلما رفعها  
بالفناء عنها ابتداء اراد ان يعرفها مع فناها انهما برحت من مقامها فجعلها عاملة وجعل رفعها  
عارضافي حق الحق فابقي الهاء مكسورة تدل على وجود اللام في مقام خفض العبودية ولهذا  
شدت اللام الوسطى بلنظرة لأى ذات الحق ليست ذات العبد وانما هي حقيقة المثل التجلي الصورة  
ثم الهاء تعود على اللام لما هي معمولها فلو كانت الهاء كناية عن ذات الحق لم تعمل فيها اللام بل  
هو العامل في كل شئ فاذا كانت اللام هي نفس الحمد فالهاء معمول اللام فالهاء هي اللام وقد كانت  
اللام هي الحمد فالهاء الحمد بلا مربة وقد قلنا ان اللامين المشددين لنفى الجمع المتخدم وضع الفصل  
نخرج من مضمون هذا الكلام ان الحمد هو قوله لله وان قوله لله هو قوله الحمد فغاية العبد انه حمد نفسه  
التي رأى في المرآة اذ لا طاقة للحدث على حمد التديم فاحدث المثل على الصورة وصار الموحد  
مرآة فلما تجلت صورة المثل في مرآة الذات قال الهاجين ابصرت الذات فغطت فبزت نفسها  
اجدى من رأيت فحمدت نفسها وقالت الحمد لله رب العالمين فقال له ابرجك ربك يا آدم لهذا خلقتك  
فسبقت رجته غنسه ولهذا قال عقب قوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم فقدم الرحمة  
ثم قال غير المغضوب عليهم فاخر غنسه فسبقت الرحمة الغضب في اول افتتاح الوجود فسبقت الرحمة  
الى آدم قبل العقوبة على أكل الشجرة ثم رحم بعد ذلك \* فجاءت رجتان بينهما غضب فطلب  
الرجتان ان تمتاز لانهما مثلان فانضمت هذه الى هذه فانعدم الغضب بينهما كما قال بعضهم  
في ايسر من بينهما عسر شعر

لذا ضاق عليك الام \* رفكر في الم نشرح

فعرس بين يسرين \* اذا فكرته فافرح

فالرحمة عبارة عن الموجود الاقول المعبر عنه بالملكوت والمغضوب عليهم النفس الامارة والضالون عالم  
التركيب مادامت هي مغضوبا عليها اذ البارى منزع عن ان ينزه اذ لا غير ولا موجودا لا هو  
ولهذا أشار عليه السلام بقوله المؤمن مرآة أخيه لوجود الصورة على كمالها اذ هي محل المعرفة  
وهي الموصلة ولو اوجده على غير تلك الصورة كان جادا فالحمد لله الذى من على العارفين به  
الواقفين معه عوذا العناية ازلها وأبدا \* (تنبية) \* اللام تفتى الرسم كما ان الباء تبقيه \* ولهذا قال

أبو العباس ابن العريف العلماء والعارفون بي فثبت المقام الاعلى الى اللام فانه قال في كلامه والعارفون بالهمم محم قال في حق اللام والحق وراء ذلك كله ثم زاد تنبيهه على ذلك ولم يقنع بهذا وحده \* فقال والهمم للوصول والهمة للعارفين الباطنين وقال في العلماء اللامين وانما يتبين الحق باضلال الرسم وهذا هو مقام اللام فناء الرسم فالحمد لله اعلى من الحمد بالله فان الحمد بالله يقيك والحمد لله يفتيك فاذا قال العالم الحمد لله أى لاحمد لله الا هو فاحرى ان لا يكون ثم محمود سواء وتنزل العامة الحمد لله أى لا محمود الا الله وهي الحامدة فاشتركا في صورة اللفظ فالعلماء افتت الحامدين والمجودين من الخلق والعامة افتت المجودين خاصة \* وأما العارفون فلا يتمكن لهم ان يقولوا الحمد لله الامثل العامة وانما مقامهم الحمد بالله لبقائه نفوسهم عندهم فتحقق هذا الفصل فانه من لياق المعرفة \* (وصل في قوله رب العالمين الرحمن الرحيم) \* اثبت بقوله تعالى عندنا وفي قلوبنا رب العالمين حضرة الربوبية وهذا مقام العارف وروسخ قدم النفس وهو موضع الصفة فان قولنا لله ذاتية المشهد عالية المحمد ثم اتبعه بقوله رب العالمين أى مربيهم ومغذيههم والعالمين عبارة عن كل ماسوى الله والتربية تنقسم قديمين تربية بواسطة وتربية بغير واسطة فاما الكلمة فلا تصور الواسطة في حق البتة واما من دونه فلا يجد من الواسطة ثم تنقسم التربية التي بالواسطة خاصة قديمين قسم محمود وقسم مذموم فمن القديم سبحانه الى النفس والنفس غير داخله في الحد ما ثم الامحود خاصة واما المذموم من النفس الى عالم الحس فكانت النفس محلا قابلا لوجود التغيير والتطهير \* فنقول ان الله تعالى لما اوجد الكلمة المعبر عنها بالروح الكلي ايجاد اداع اوجدها في تمام الجهل ومحل السلب أى اعماء عن رؤية نفسه فبقى لا يعرف من أين صدر ولا كيف صدر وكان الغذاء فيه الذى هو سبب حياته وبقائه وهو لا يعلم فترك الله همته لطلب ما عنده وهو لا يدري انه عنده فاخذ في الرحلة بهمته فاشهده الحق ذاته فسكن وعرف ان الذى طلب لم يزل به موصوفا قال ابراهيم بن مسعود الاكبرى

### قد رحل المرء المطلب به \* والسبب المطلوب في الراحل

وعلم ما ودع الله فيه من الاسرار والحكم وتحقق عنده حدوثه وعرف ذاته معرفة احاطية فكانت تلك المعرفة له غذاء معينات تقوت به وتدوم حياته الى غير نهاية فقال له عند ذلك العلي الاقدس ما سمى عندك فقال انت ربي فلم يعرفه الا في حضرة الربوبية وتفرّد القديم بالالوهية فانه لا يعرفه الا هو فقال له سبحانه انت مر بوبى وانار بك اعطيتك اسمائى وصفائى فمن رآك رآنى ومن اطعك اطاعنى ومن عصاك عصانى ومن علمك علمنى ومن جهلك جهلنى فغاية من دونك ان يتوصلوا الى معرفة نفوسهم منك وغاية معرفتهم بك العلم بوجودك لا بكيفيتك كذلك انت معى لاتعدي معرفة نفسك ولا ترى غيرك ولا يحصل لك العلم بى الامن حيث الوجود ولوا حطت علمائى لكنت انت انا ولكنك محاطا لك وكانت انيتى انتك وليست انيتك انيتى فامتلك بالاسرار الالهية واريك بها فتجدها مجعولة فيك فتعرفها وقد حجبك عن معرفة كيفية امدادى لك بها اذ لا طاقة لك بحمل مشاهدتها اذ لو عرفتها لاتحدت الانية واتحدت الانية محال فتشاهدتك لذلك محال وهل ترجع اية المركب الى اية البسيط لاسيلى الى قلب الحقائق ثم اعلم ان من دونك في حكم التبعية لك كما انت في حكم التبعية لى فانت توبى وانت ردائى وانت غطائى فقال له الروح ربي سمعتك تذكرانى ملكا فابن هو فاستخرج له النفس منه وهو المنعول عن الابعاث فقال هذا بعضى وانا كله كما اناسك واست منى قال صدقت ياروحى قال بك نطقت ياربى انت ربيتنى وحجبت عنى سر الامداد والتربية وانفردت انت به فاجعل امدادى مجعوبا عن هذا المثل حتى يجهانى كما جهاتك فخلق في النفس صفة التسول والافتقار ووزر التسول الى الروح المنتدس ثم اطع الروح على النفس فقال لها من انا قالت ربي بك حياتى

وبك بقائي فناداها الروح بملكه وقام فيها متمم ربه فيه وتخيل ان ذلك هو نفس الامداد فأراد الحق ان يعترفه ان الامر على خلاف ما تخيل وانه لو اعطاه سراً الامداد كما سأل لما انفردت الاولوية عنه بشئ ولا تحدث الانية فلما أراد ذلك خلق الهوى في مقابلته وخلق الشهوة في مقابلة العقل ووزرها للهوى وجعل في النفس صورة القبول لجميع الواردات عليها فحصلت النفس بين رابين قوين لهما وزيران عظيمان وما زال هذا يناديها وهذا يناديها والكل من عند الله قال تعالى قل كُنْ من عند الله وكلا غده هولاء وهؤلاء من عطاء ربك ولهذا كانت النفس محل التغيير والتطهير قال تعالى فالهههما فجورها وتقواها في أنز قوله ونفس وما سواها فان اجابت منادى الهوى كان التغيير وان اجابت منادى الروح كان التطهير شرعا وتوحيد فلما رأى الروح انه ينادى ولا يسمع مجيبا قال ما منع ملكي من اجابتي فقال له الوزيري في مقابلتك رب مطاع عظيم السلطان يسمي الهوى عطية مجلبة له الدنيا بجذافها فيسقط لها حضرتها ودعاها فاجابته فرجع الروح بالشكوى الى الله تعالى فثبتت عبوديته وذلك كان المراد وتنزلت الارباب والمر بوبون كل واحد على حسب مقامه وقدره فعالم الشهادة المنفصلون ربهم عالم الخطاب وعالم الشهادة المتصلون ربهم عالم الجبروت وعالم الجبروت ربهم عالم الملكوت وعالم الملكوت ربهم الكلمة والكلمة ربهم الكلمة ربهم الكل الواحد الصمد وقد اشبعنا القول في هذا الفصل في كتابنا المسمى بالتدبيرات الالهية في اصلاح المملكة الانسانية فاضربنا عن تسميم هذا الفصل هنا مخافة التطويل وكذلك ذكرناه أيضا في تفسير القرءان فسبحان من تفرد بتربية عباده ووجب من حجب منهم بالوسائط وخرج من هذا الفصل لمن عرف روجه ومعناه ان الرب هو الله سبحانه وان العالمين هو المثل الكلي ولذلك أوجده في العالمين على ثمانية أحرف عرشا واستوى عليه باللطف والتربية والحنان والرحمة الرحانية المؤكدة بالرحمية لتميز الادرار الحيوان بقوله تعالى الرحمن الرحيم فتم برحانيته وخص برحميته فالرحانية في عوالمه بالوسائط والرحمية في كلياته بلا واسطة لوجود الاختصاص وشرف العناية فافهم والاسلم تسلم : (وصل في قوله تعالى ملك يوم الدين) \* يريد يوم الجزاء وحضرة الملك من مقام التفرقة وهي جمع فانه لا تقع التفرقة الا في الجمع قال تعالى فيها يفرق كل امر حكيم فهي مقام الجمع وقد قبلت سلطان التفرقة فهي مقام التفرقة فافتقر الجمع الى امر ونهى خطابا وبخط ورضى ارادة وطاعة وعصيان فعمل مألوه ووعود ووعيد فعل الله والملك في هذا اليوم من حذته الشفاعة واختص به ولم يقتل نفسي وقال أمتي والملك في وجودنا المطلوب للقيامه بالمجمل التي تظهر في طريق التصوف هو الروح التدبسي ويوم القيامه وقت ايجاد الجزاء ولا يقع هذا الخطاب الاعلى من لحظ نفسه فاعلمه فطلب الجزاء أو طولب به ان كان عقوبة لا بد من ذلك فان كانت فاعله الطاعة فجنات من نخيل واعناب وان كانت فاعله المعصية الكفرانية فجهنم وما فيها من اغلال وعذاب وهذا مقام الدعوى في صورتين فنفرض الكلام في هذه الانية على حد الملك وما ينبغي له وهل ترتقي النفس من يوم الدين الى القناء عنه \* فتقول ان الملك من صح له الملك بطريق الملك ومجده الملك وهو كلمة الروح فلما نازعه الهوى واستعان بالنفس عليه عزم الروح على قتال الهوى واستعد فلما برز الروح بجنود التوحيد والملا الاعلى وبرز الهوى كذلك بجنود الاماني والغرور والملا الاسفل قال الروح للهوى مني اليك فان ظفرت بك فالقوم لي وان ظفرت انت وهزمتي فالملك لك ولا يهلك القوم بيننا فبرز الروح والهوى فقتله الروح بسيف العدم وظفر بالنفس بعد ان انا به منها وجهه كبير فاسلمت تحت سيفه فسلمت وتطهرت وتقدست وأمنت الحواس لايمانها ودخلوا في ريق الاقياد واذعنوا وسلبت عنهم اردية دعاوى الفاسدة واتحدت كلمتهم وصار الروح والنفس كالشيء الواحد وصرح له اسم الملك حقيقة فقالت له ملك يوم الدين فردته الى مقامه ونقلته من افتراق الشرع الى جمع التوحيد والملك على الحقيقة

هو الحق تعالى المالك للكل ومصرفه وهو الشفيع لنفسه عامة وخاصة خاصة في الدنيا وعامة  
في الآخرة من وجهه ما ولذلك قدم على قوله ملك يوم الدين الرحمن الرحيم لأنيس أئدة المحبوبين  
عن رؤية رجة رب العالمين الاتزام بقول يوم الدين شفعت الملائكة والنبيون وشفع المؤمنون وبقى  
ارحم الراحين ولم يقل وبقى الجبار ولا القهار ليقع التأيس قبل ايجاد الفعل في قلوبهم فن عرف  
المعنى في هذا الوجود صرح له الاختصاص في مقام ارحم ومن جهلها في هذا الوجود دخل مع العامة  
في الخسر الا كبر فحجلى في مقام الراحين فعاد الفرق جمعوا والفتق رتقا والشفع وترابشفاعة ارحم  
الراحين من جهنم ظاهر السور الى حنة باطنه فاذا وقع الجدار وانهدم السور وامترجت الانهار  
والتقت الجيران وعدم البرذخ صار العذاب نعيما وجهنم حنة فلا عذاب ولا عقاب الا نعيم وامان  
بمشاهدة العيان وترنم اطيار بألحان على المقاصير والاقنان ولثم الحور والولدان وعدم مالك وبقى  
رضوان وصارت جهنم تنسم في حظائر الجنان وانضح سربليس وآدم فاذا هو ومن جعله سميان  
فانهم ما تمصرقا الاعن قضاء سابق وقدر لاحق لا يحيص لهما عنه فلا بد لهما منه وحج آدم موسى  
\* (وصل) في قوله جل ثناؤه وتقدس اياك نعبد واياك نستعين لما ثبت وجوده بالحمد لله وغذاؤه برب  
العالمين واصطفاه بالرحمن الرحيم وتحميده بملك يوم الدين أراد تأكيده تكرر الشكر والثناء ورغبة  
في المزيد فقال اياك نعبد واياك نستعين وهذا مقام الشكر اى لك نقر بالعبودية والملك ناوى وحذرك  
لا شريك لك والملك ناوى في الاستعانة لا الى غيرك على من انزلتهم منى منزلتى منك فانا امدهم بك  
لا بنفسى فانت المبتدلا انا واثبت له بهذه الاية نقي الشريك فالبا من اياك العبد الكلى قد انحصرت  
ما بين النى توحيد حتى لا يكون لها موضع دعوى برؤية غير فاحاط بها التوحيد والكاف ثمير الحق  
فالكاف والانسان شى واحد فهم مدلول الذات ثم كان نعبد صفة فعل اليا فالنمير الذى فيه والعبد  
فعل الحق فلم يبق في الوجود الا الحضرة الالهية خاصة غير ان قوله اياك نعبد في حق نفسه للابداع  
الاول حيث لا يتصور غيره واياك نستعين في حق غيره للخلق المشتق منه وهو محمل ستر الخلافة  
فنى اياك نستعين سجدة الملائكة وابى من استكبر \* (وصل) في قوله تعالى اهدنا الصراط  
المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين فلما قال اياك نعبد واياك  
نستعين قال له وما عبادتى قال له ثبوت التوحيد في الجمع والتفرقة فلما استقر عند النفس ان الخبابة  
في التوحيد الذى هو الصراط المستقيم وهو شهود الذات بنسها أو بقائها ان غفلت فأت اهدنا  
الصراط المستقيم فتعرض لها بقولها المستقيم صراط معوج وهو صراط الدعوى ومستقيم  
وهو التوحيد فلم يكن لها ميز بين الصراطين الا بحسب السالكين عليهم فزأت ربها سال كالصراط  
المستقيم فعرفته به ونظرت نفسها فوجدت بينها وبين ربها الذى هو الروح مفاربا في النفاة  
ونظرت الى المعوج عند عالم التركيب فذلك قولها صراط الذين انعمت عليهم وهذا عالم المتصل  
بها المركب مغضوب عليه والمنفصل عنها ضالون عنها بنظرهم الى المتصل المغضوب عليه فوقت على  
رأس الصراطين ورأت غاية المعوج الهلاك وغاية المستقيم النجاة وعلمت ان عالمها يتبعها حيث  
سلكت فلما أرادت السلوك على المستقيم وان تعتكف في حضرة ربها وان ذلك لها من نفسها  
بقولها اياك نعبد وعجزت وقصرت فطلبت الاستعانة بقولها واياك نستعين فنههار بها على  
اهدنا تيقظت وقالت اهدنا فوصفت ما رأت بقولها الصراط المستقيم الذى هو معرفت ذات \* قال  
صاحب المواضع التسوية لا تأتمر للعالم \* فقال انت لما سألت فقالت صراط الذين انعمت عليهم  
وقرئ في الشاذ صراط من انعم عليه إشارة الى الروح القدسى وتفسير الكل من انعم الله عليه من  
رسول ونبي غير المغضوب عليهم من ليس كذلك ولا الضالين فقال تعالى هو لا يعبدى وله مدنى  
ما سال فاجابها واقام معوجها وأرضع صراطها ورفع بساطها بقول ربها أنر تمام دعائها



فخلصت الاجابة من تأمين الملائكة وصارت تأمين الروح تابعا له اتباع الاجناد بل اطوع لكون  
الارادة متحدة وصح لها النطق فساها النفس الناطقة وهي عرش الروح والعقل صورة الاستواء  
فافهم والافلم تسلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (فصول تأينس وقواعد تأينس) نظر  
الجمال بعين الوصال قال تعالى \* ان الذين كفروا سوا عليهم \* انذرهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون  
الى قوله عظيم ايجاز البيان فيه يا محمد ان الذين كفروا سواهم في عنتهم سواهم عليهم \* انذرهم  
بوعيدك الذي ارسلت به أم لم تنذرهم لا يؤمنون بكلامك فانهم لا يعقلون غيري وانت تنذرهم بخلقى  
وهم ما عاقلوه ولا شاهدوه وكيف يؤمنون بك وقد ختمت على قلوبهم فلم يجعل فيها سمعا لغيري  
وعلى سمعهم فلا يسمعون كلاما الا منى وعلى ابصارهم غشاوة من بهاني عند مشاهدتي فلا يصرون  
غير اولهم عذاب عظيم عندي اردهم بعد هذا المشهد السني الى انذارك واجيبهم عنى كما فعلت بك  
بعد قاب قوسين او ادنى قر باوانزلتلك الى من يكذبك ويرد ما جئت به اليه من الكلام في وجهك  
وتسمع في ما يضييق به صدرك فاين ذلك الشرح الذي شاهدته في اسرائل فكذلك امناني على خلقي  
الذين اخفيتهم ونجيتهم ورضى عنهم فلا اسخط عليهم أبدا (يسط ما وجزناه في هذا الباب)  
انظر كيف اخفى سبحانه اولياءه في صفة اعدائه وذلك لما بدع الامناء من اسمه اللطيف وتجلى لهم  
في اسمه الجليل فاحبوه والغيرة من صفات المحبة في المحبوب ستر ومحبة غيرتهم عليه كالشبي وامثاله  
وسترهم بهذه الغيرة عن ان يعرفوا انتقال تعالى ان الذين كفروا أى ستر ما بدأ بهم في مشاهدتهم  
من أسرار الوصلة فقال لا بد ان احببكم عن ذاتي بصفاتي فتأهبوا لذلك فاستعدوا فانذرهم على  
لسان الرسول في ذلك العالم فمأعرفوا لانهم في عين الجمع وخطبهم من عين التفرقة وهم مأعرفوا عالم  
التفصيل فلم يستعدوا وكان الحب قد استولى عليهم سلطانه غيرة من الحق عليهم في ذلك الوقت  
فاخبرني به عليه السلام روحا وقرآنا بالسبب الذي اسمهم عن اجابة مادعاهم اليه فقال ختم الله على  
قلوبهم فلم يسمعوا غيره وعلى سمعهم فلا يسمعون سوى كلامه وعلى ابصارهم غشاوة من  
سناؤه وبهانه يريد الصفة التي تجلى لهم فيها المتقدمة فبقوا غرقى في مجور الذات بمشاهدة الذات  
فقال لهم لا بد لتكم من عذاب عظيم فما فهموا ما العذاب لا اتحاد انصفة عندهم فاوجد لهم عالم  
الكون والنساق وحينئذ علمهم جميع الاسماء وانزلهم على العرش الرحاني وفيه عذابهم وقد كانوا  
مخبوتين عنده في خزائن الغيوب فلما ابصرتهم الملائكة خرت سجد الهنم فعملوهم الاسماء فاما أبو يزيد  
فلم يستطع الاستواء ولا اطاق العذاب فصعق من حينه فقال تعالى رددوا على حبيبي فانه لا صبر له  
عنى فحجب بالشوق والمخاطبة وبقى الكفار قتلوا من العرش الى الكرسي فبذت لهم القدمان قتلوا  
عابها في الثلث الباقي من الدليل الجسماني الى السماء الدنيا النفسى فخطبوا المركز هل من داع  
فيستجاب له هل من نائب فيتاب عليه هل من مستغفر فيغفر له حتى يصدع الفجر فاذا انصدع وظهر  
الروح العنقلى النورى رجعوا من حيث جاؤا قال صلى الله عليه وسلم من كان مواصلا فليواصل  
حتى السحر فذلك قوله اذ ابغروا فى القبور فكل عبد لم يحذر مكر الله فهو مخدوع فافهم والافلم تسلم  
\* (فصل) \* ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر الى قوله يكذبون ابداع الله المبدعات  
وتجلى بلسان الاحدية في الربوبية فقال ألسنت ربكم والمخاطب في غاية الصفاء فقال بل فكان  
كمثل الصدا فانهم أجابوه به فان الوجود المحدث خيال منصوب وهذا الاشهاد كان اشهاد درجة لانه  
ما قال لهم وحدونى انفة عليهم لماعلم من انهم يشركون به لما فهم من الحظ الطبيعى ولما فهم من قبول  
الاقترار الالهى وما يعمله الاقليل فلما برزت صور العالم من العلم الازلى الى العين الابدى من وراء  
ستارة الغيرة والعزة بعدما سرج السرج وانار بيت الوجود وبقى هوى ظلمة الغيوب فشوهت  
الصورت محركة ناطقة بلغات مختلفات والصور تنبعث من الظلمة فاذا انقضى زمانها عدت الى الظلمة

وهكذا حتى السحر أراد الفطن ان يقف على حقيقة ما شاهد به بسره فان للحس اغاليط تقرب من  
 الستارة فمرأى نطقها غيبا فيها فعلم ان سرها غيبا فوق قلبه من نفسه فعرفه وعرّف الرسول  
 وما جاء به من وظائف التكليف فأول وظيفة كلمة التوحيد فاقتر الكمال بها فما وجد أحد الصانع  
 واختلف عباراتهم عليه فابتلاهم بان خاطبهم بلسان الشرك بنهاده الرسول فوق الانكار  
 باختصاص الجنس فتفرق أهل الانكار على طريقتين \* فمنهم من نظروا في الظواهر فلم يرتضوا  
 في شئ ظاهرا فانكر \* ومنهم من نظر باطناعة لا فرأى الاشتراك في المعقولات ونسى الاختصاص  
 فانكر فارسله بالسيف فقتل في قلوبهم الرعب من الموت ودخلهم الشك على قدر نظرهم فبهم  
 من استمر على نفي كلمة الاشتراك قطعاً فذلك كافر \* ومنهم من استمر عليها مشاهدة فذلك عالم بالله  
 \* ومنهم من استقر على ثبوتها نظر فذلك عارف بالله \* ومنهم من استمر على ثبوتها اعتقاً اقلت العامة  
 \* ومنهم من خاف القتل فلنظف ولم يعتد فنادى عليه لسان الحق فقال ومن الناس من يقول آمنا  
 بالله وباليوم الآخر ظاهرا وما هم بمؤمنين باطنا يخادعون الله والذين آمنوا بل يزوم الدعوى  
 وما يخادعون الا أنفسهم بجهلهم القاتم بهم بان الله لا يعلم وانى اذ اعمالهم عليهم وما يشعرون اليوم  
 بذلك في قلوبهم مرض شك وحباب مما جاءهم به رسولي فزادهم الله حرصا وشكوا وحجابا ولهم  
 عذاب أليم يوم القيامة وهم فيه بما كانوا يكذبون مما حقتنا لديهم ولم تسبق لهم عناية  
 في اللوح القادسي \* (وصل) \* واذ قيل لهم لا تفسدوا الى يشعرون لما اكل الوجود بتمامه  
 برزقي ميدان النعم فارس الدعوى فلم يكن في جيش ومن الناس من يقول آمنا من يبرز اليه  
 فثقت الكل وصبوا اليه والى دينه باطنا فموجبوا بطلب الاقرار والاقبال فاقروا والنطق فحصل لهم العذاب  
 الاليم دنيا و آخرة واذ قيل لهم لا تفسدوا في الارض ارض الاشباح قالوا من خيالهم انما نحن  
 مصلحون قال الله تعالى الا انهم هم المفسدون عندنا وعندهم اذ لم يستمعوا بها كما يريون  
 ولكن لا يشعرون باتحاد الاشياء ولو شعروا ما آمنوا ولا كفروا \* (وصل) \* واذ قيل لهم  
 آمنوا كما آمن الناس الى لا يعلمون وذلك انهم لما انتظموا في سلك الاغيار اتاهم النداء ان يقفوا  
 على منازل الشهداء فسمعوا الخطاب في الاينية آمنوا كما آمن الناس فحببوا عن عهد الاخذ  
 بعهد الحس والداي الجنسي فأنعمهم ذلك وأعمى ابصارهم واغشى ليل جهالتهم فتسألوا ان تؤمن  
 كما آمن السفهاء ولما عدل بهم عن طريق التدبيس ووقضوا مع الهوى قال الله لنا الا انهم هم  
 السفهاء الاحلام لما ملكتهم الالهواء وحببوا عن الالتذاذ بسمع وقع الرذاذ على الافلاذ بالطور  
 ولكن لا يعلمون لتمييز العالى من الدون والافأى فأنفذ نقوله لشيء اذا أرادته كن فيكون الابداع  
 الاشياء على أحسن قانون فسبحان من انفرد بالابداع والاختراع والاتقان والابداع \* (وصل)  
 في دعوى المدعين \* واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنوا واذ اخلوا الى شياطينهم قالوا انما معكم  
 انما نحن مستهزئون \* الايمان في هذا المقام على خمسة اقسام ايمان تقليد وايمان علم وايمان عين  
 وايمان حق وايمان حقيقة \* فالتقليد للعوام والعلم لاصحاب الدليل والعين لاهل المشاهدة والحق  
 للعارفين والحقيقة للواقفين راما حقيقة الحقيقة وهو السادس فلعل العلماء المرسلين اصلها ووراثته مع  
 كشفها فلا سبيل الى ايضاحها فكانت صفات الدعوى اذ القوا هو الالهة قالوا آمنا فانقلب  
 للعوام وسر القلب لاصحاب الدليل والروح لاهل المشاهدة وسر الروح للعارفين وسر السر للواقفين  
 والسر الاعظم لاهل الغيرة والحجاب \* والمنافقون نعر وعان الايمان واتطمووا في الاسلام واما هم  
 ما جاوز خزانه خيالهم فاتخذوا اصناما في ذواتهم اقاموها مقام الهتهم فاذا اخلوا الى شياطينهم  
 قالوا باستيلاء الغفلة عليهم وخلو لئلا يحل عن مراتب الايمان انما معكم انما نحن مستهزئون فوق  
 عليهم الهداه من قولهم الى شياطينهم في حال اخلوة فلما قامت الاضداد عندهم وعاملوا الحق

والباطل عاملوا الحق بستر الباطل وعاملوا الباطل باقضاء الحق صح لهم النفاق ولو خاطبوا ذاتهم في ذاتهم ما صح لهم هذا وان كانوا من أهل الحقائق فأوقع الله الجواب على الاستهزاء فقال الله يستهزئ بهم وهو استهزأؤهم عجبا كيف قالوا اننا معكم وهم عدم ولو عاينوا ايمان الحقيقة لعاينوا الخالق في الخلق ولا خلوا ولا نطقوا ولا صمتوا بل كانوا يقومون مقام من شاهد وهو روح جامع صاحب المشاهدة فلينظر الانسان حقيقة اللقاء فانه مؤذن بافتراق متقدم ثم اجتمعوا بصفة لم يعرفوها بل ظهر لهم منها ظاهر حسن فتأذّبوا معها ولم يطبقوا الاكبر من ذلك فقالوا آمنّا ثم نكسوا على رؤسهم في الخلو مع الشيطنة وهي البعد من اللقاء فقالوا انما نحن مستهزئون بالصفة التي لينا قد بر هذه الاية من حقيقة الحقيقة عند طلوع الفجر وزوال الشك بزوال الستارة ورفع الموانع يلجك السر في سجان والنساء والشمس قبحد الذين نقلتوا مثل الذين لتوا فتصمت وان تكلمت هلكت وهذه حقيقة الحقيقة التي منع كشفها الا لمن يثب منها رائحة ذوقا فلا بأس فانظر وتدبر ترشد ان شاء الله تعالى

(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه ومم وجوده وفيه وجد وعلى اى مثال وجد ولم وجد وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر - شعر

انظر الى هذا الوجود المحكم	ووجودنا مثل الرداء المعلم
وانظر الى خلفائه في ملكهم	من مفصح طلق اللسان وأبجم
ما منهم أحدى يحب الهه	الا ويمزجه بحب الدرهم
فيقال هذا عابد معرفة وذا	عبد الجنان وذا عبيد جهنم
الا القليل من القليل فانهم	سكري به من غير حس وهم
فهم وعبيد الله لا يدري بهم	أحد سواه لا عبيد المنعم
فأفادهم لما أراد رجوعهم	لقصورهم من كل علم مبهم
علم المتقدم في البسائط وحده	واساسه ذوعنة لم تصرم
وحقيقة الطرف الذي سترته عن	امثاله ومثاله لم يبيكتم
والعلم بالسبب الذي وجدته	عين العوالم في الطراز الاقدم
ونهاية الامر الذي لا غاية	تدري له فيه العظيم الاعظم
وعلوم افلاك الوجود كبيره	وصغيره الاعلى الذي لم يذم
هذي علوم من تحقق كشفها	يهدى القلوب الى السيل الاقوم
فالحمد لله الذي انا جامع	لعلمها ولعلم ما لم يعلم

ايجاز البيان بضرب من الاجال بدء الخلق الهباء وأول موجود فيه الحقيقة المهدية الرجانية الموصوفة بالاستواء على العرش الرجائي وهي العرش الالهى ولا أين يحصرها لعدم التعيزوم وجد وجد من الحقيقة المعلومة التي لا تصف بالوجود ولا بالعدم وفيه وجد في الهباء وعلى اى مثال وجد على المثال القائم بنفس الحق المعبر عنه بالعلم به ولم وجد لاظهار الحقائق الالهية وما غايته التلخيص من المزجة فيعرف كل عالم حظه من منشاء من غير امتزاج فغايبه اظهار حقائقه ومعرفة افلاك العالم الاكبر وهو ما عدا الانسان والعالم الاصغر يعني الانسان روح العالم وعلمه وسببه وافلاكه ومقاماته وحركاته وتفصيل طبقاته فهذا جميع ما يتضمنه هذا الباب فكما ان الانسان عالم صغير من طريق الجسم كذلك هو ايضا له حق من طريق الحدوث وصح له التأله لانه خليفة الله في العالم والعالم مسخره ملوه كما ان الانسان ملوه الله تعالى \* واعلم ان اكل نشأة الانسان انما هي

في الدنيا وأما الآخرة فكل إنسان من الفرقين على النصف في الحال لافي العلم فان كل فرقة  
عامة يتقيض حالها فليس الانسان المؤمن والكافر معا سعادة وشتاوة نعيما وعذابا ولهذا  
كانت معرفة الدنيا تم وتجبلي الآخرة اعلى فافهم وحل رمز هذا القفل ولنا رمز لمن تفتن وهو لفظه  
شعر

بشيع ومعناه بديع

شعر

هذا الوجود الصغير  
انا الكبير القدير  
ولا الضنا والنشور

روح الوجود الكبير  
لولا ما قال اني  
لا يجمينك حدوني

فانني ان تأتتني المحيط الكبير

وللبعد يد ظهور  
لا يهتريه مسور  
في قبضته أسير  
انا الوجود الحقيقير  
على وجودي يدور  
ولا كنوري نور  
أنا العبد الضعيف  
انا الوجود الخبير  
أو عبده ما تجور  
انت العليم البصير  
والقول صدق وزور  
انا الرحيم الغفور  
هو العذاب المبير  
لا استطيع أسير  
على يدى أويور

فلقد يم بذاتي  
والله فرد قديم  
والكون خلق جديد  
لجاء من هزأتي  
وان كل وجود  
فلا كليل ليل  
فن يقل في عبد  
أوقال اني وجود  
فصح وقيل أناربه  
فيا جهولا بقدرى  
بلغ وجودى عفى  
وقل لتومك اني  
وقل بأن عذابي  
وقل بانى ضعيف  
فكيف ينعم شخص

بسط الباب وبيانه ومن الله العون اعلموا ان المعلومات بوجه ما أربعة \* الحق تعالى وهو الموصوف  
بالوجود المطلق لانه سبحانه ليس معلولا لشيء ولا علة بل هو موجود بذاته والعلم به عبارة عن العلم  
بوجوده ووجوده ليس غير ذاته مع انه غير معلوم الذات لكن يعلم بما هو عليه من صفات المعاني  
وهي صفات الكمال وأما العلم بحقيقة ذاته فمنوع لا تعلم بدليل ولا يبرهان عقلي ولا يأخذها حد فانه  
سبحانه لا يشبه شيئا ولا يشبه شيء فكيف يعرف من يشبه الاشياء وتشبهه من لا يشبه شيء ولا يشبه  
شيئا فمعرفة انما هي انه ليس كمثل شيء وأما الماهية فلا يجوز ذلك عليه تعالى الله عما يقولون  
علوا كبيرا ويحذركم الله نفسه وقد ورد المنع من الشرع عن التفكير في ذات الله \* (ومعلوم ان)  
وهو الحقيقة الكلية التي هي للحق والعالم لا تتصف بالوجود ولا بالعدم ولا بالحدث ولا بالقدم اذ هي  
في القديم اذا وصف بها قديمة وفي المحدث اذا وصف بها محدثة فلا تعلم المعلومات قديمها وحديثها  
حتى تعلم هذه الحقيقة ولا توجد هذه الحقيقة حتى توجد الاشياء الموصوفة بها فان وجد شيء عن غير  
عدم متقدم كوجود الحق وصفاته قيل فيها موجود قديم لان صف الحق بها وان وجد شيء عن  
عدم كوجود ما سوى الله تعالى وهو المحدث الموجود بغيره قيل فيها محدثة وهي في كل موجود  
بحقيقتها فانها لا تقبل التجيزى فافيهما كل ولا بعض ولا يتوصل اني معرفتها مجردة عن الصورة بدليل

ولا يبرهان عن هذه الحقيقة وجد العالم بواسطة الحق تعالى ولم يكن موجوداً فيكون الحق قد أوجدنا من موجود قديم فثبت لنا التدم وكذلك لتعلم أيضاً ان هذه الحقيقة لا تتصف بالتقدم على العالم ولا العالم بالتأخر عنها ولكنها أصل الموجودات عموماً وهي أصل الجوهر وفلك الحياة والحق المخلوق به وغير ذلك وهي الفلك المحيط العقول \* فان قلت انها العالم صدقت أو انها ليست العالم صدقت أو انها الحق أريست الحق صدقت تقبل هذا كله وتعدد بتعدد أشخاص العالم وتزده تنزيه الحق وان أردت منالها حتى تقرب الى فهمك فانظري في العودية في الخشبة والكرسي والحجرة والمنبر والتابوت وكذلك التريخ وامثاله من الاشكال في كل مربع مثل من تابوت وبيت وورقة فالتربيع والعودية يحققنا في كل شخص من هذه الاشخاص وكذلك الالوان كياض الثوب والجوهر والكاغد والدهان والدقيق من غير ان تتحف البياض من المعقولة بالانقسام حتى يقال ان بياض الثوب جزئ ومنها بل حقيقتها ظهرت في الكاغد كما ظهرت في الثوب وكذلك العلم والقدرة والارادة والسمع والبصر وجميع الاشياء كما هي في تلك هذا المعلوم وقد بسطنا القول فيه كثيراً في كتابنا المسمى بانشاء الجداول والدوائر \* (ومعلوم ثالث) وهو العالم كله الاملاك والافلاك وما تحويه من العوالم والهواء والارض وما فيها من العالم وهو الملك الاكبر \* (ومعلوم رابع) وهو الانسان الخليفة الذي جعل الله هذا العالم المهوور تحت تخيره قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً فمن علم هذه المعلومات فماتى له معلوم أصلاً يطلبه فيها ما لا يعلم الا وجوده وهو الحق تعالى وتعلم افعاله وصفاته بضرب من الامثلة ومنها ما لا يعلم الا بالمثال كالتعلم بالحقيقة الكلية ومنها ما يعلم بهذين الوجهين وبالمهابة والكيفية وهو العالم والانسان \* (وصل) \* كان الله ولا شيء معه وهو الا أن على ما عليه فكان لم يرجع اليه من ايجاد العالم صفة لم يكن عليها بل كان موصوفاً لنفسه ومسمى قبل خلقه بالاماء التي يد عودها خلقه فلما أراد وجود العالم وبدأ على حدة ما علمه بعلمه بنفسه انفع من تلك الارادة المتقدمة بضرب تجل من تجليات التنزيه الى الحقيقة الكلية حقيقة تسمى الهباء هي بمنزلة طرح البناء الجص ليفتح فيه ماشاء من الاشكال والصور وهذا هو أول موجود في العالم وقد ذكره علي بن أبي طالب رضي الله عنه وسهل بن عبد الله رحمه الله وغيرهما من المحققين أهل الكشف بالحقيقة ثم انه سبحانه وتعالى تجل بنوره الى ذلك الهباء ويسميه اصحاب الافكار بهيولى الكحل والعالم كله فيه بالقوة والصلاحية تقبل منه تعالى كل شيء في ذلك الهباء على حسب قوته كقبول زوايا البيت نور السراج وعلى حسب قربه من ذلك النور يستد ضوءه وقبوله قال تعالى مثل نوره كشكاة فيها صباح فثبه نوره بالمصباح فلم يكن اقرب اليه قبولاً في ذلك الهباء الاحقيقية محمد صلى الله عليه وسلم المسماة بالعقل فكان مبتدأ العالم بأسره وأول ظاهري الوجود فكان وجوده من ذلك النور الالهى ومن الهباء ومن الحقيقة الكلية وفي الهباء وجد عينه وعين العالم من تجليه وأقرب الناس اليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه امام العالم وسر الانبياء اجمعين \* وأما المثال الذى علمه وجد العالم كله من غير تفصيل فهو العلم القائم بنفس الحق تعالى فانه سبحانه علمنا بعلمه بنفسه وأوجدنا على حدة ما علمنا ونحن على هذا الشكل المعين في علمه فلا شك ان مثل هذا الشكل هو القائم بعلم الحق ولو لم يكن الامر كذلك لاخذنا هذا الشكل بالاتفاق لاعتقدنا ان قد فانه لم يعلم ما يمكن ان تخرج صورته في الوجود بمحسوس الاتفاق فانه ليس في نفسه فلو ان الشكل في نفسه ما وجدنا عليه ولم يأخذ هذا الشكل من غيره اذ قد ثبت انه كان ولا شيء معه فلم يبق الا ان يكون ما برز عليه في نفسه من الصورة فعلمه بنا علمه بنفسه وعلمه بنفسه اذ لا عن عدم فعله بنا كذلك مثلاً الذى هو عين علمه بنا قديم بقدم الحق لانه صفة له ولا تقوم بنفسه الحوادث جل الله عن ذلك \* وأما قولنا ولم وجد وما غايبه فقد قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فصرح بالسبب

الذي لاجله وجدنا وهكذا العالم كله وخصنا والجن بالذكر والجن هنا كل مستتر من ملك  
وغيره وقد قال تعالى في حق السموات والارض اثنا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وكذلك  
قال فأين ان يحملها وذلك لما كان عرضا وأما لو كان أمر الاطاعوا ووجوهها فانهم لا يتصور منهم  
معصية جبلا على ذلك الا الانسان والجن الثارى خاصة والعقلاء اعنى أصحاب الفكر والدليل المقصور  
على الحس يقولون لا بد ان يكون المكاف عاقلا بحيث يفهم ما يخاطب به وقد صدقوا وكذلك عندنا  
العولم عقلاء احياء ناطقون من جهة الكشف بخرق العادة التي الناس عليها اعنى حصول العلم بهذا  
عندنا غير أنهم قالوا هذا جاد لا يعتدل ووقنوا عند ما اعطاهم بصرهم والامر عندنا بخلاف ذلك  
فاذا جاء عن نبي ان حجرا كلمه او كلف شاة او جذع نخلة او هجمة يقولون خلق الله فيه الحياة والعلم  
في ذلك الوقت والامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة في جميع العالم وان كل من يسمع المؤذن  
من رطب وبأيس يشهده ولا يشهد الا من علم هذا عن كشف عندنا لا عن استنباط من نظير بما يقتضيه  
ظاهر خبره ولا غير ذلك ومن أراد ان يقف على ذلك فليسلك طريق الرجال ولا يلزم الخلو والذكر فان الله  
سيطلع على هذا كله عينا فيعلم ان الناس في عناية عن ادراك هذه الحقائق فأوجد العالم سبحانه  
ليظهر سلطان الاسماء فان قادرا بلا مقدور وجواد بلا اعطاء ورازقا بلا مرزوق ومغشا بلا مغاث  
ورحما بلا مر حوم حقائق معطلة التأثر وجعل العالم في الدنيا ممتزجا من ج القبضتين في العجنة \*  
ثم فصل الاشخاص منها فدخل من هذه في هذه من ككل قبضة في أختها فجهلت الاحوال وفي هذا  
تفاضات العلماء في استخراج الخبيث من الطيب والطيب من الخبيث ونمايته التخليص من هذه المزجة  
وتمييز القبضتين حتى تنفرد هذه بعالمها وهذه بعالمها كما قال الله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب  
ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعله في جهنم فمن بقي فيه شيء من المرجحة حتى مات عليها  
لم يحشر يوم القيامة من الآمنين ولكن منهم من يتخلص من المزجة في الحساب ومنهم من لا يتخلص منها  
الا في جهنم فاذا تخلص خرج منها فهو لاهم أهل الشفاعة وأما من غمزنا في احدى القبضتين  
انقلب الى الدار الآخرة بحقيقته من قبره الى نعيم او الى عذاب وبجيم فانه قد تخلص فهذا هو غاية  
العالم وهاتان حقيقتان راجعتان الى صفة هو الحق عليها في ذاته ومن هنا قلنا رونه أهل النار معدبا  
وأهل الجنة منعما وهذا سر شريف بما تنف عليه في الدار الآخرة عند المشاهدة ان شاء الله  
وقد نالها المحققون في هذه الدار \* وأما قولنا في هذا الباب ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر  
الذي هو الانسان فأعنى به عوالم كلياته واجناسه وامراءه الذين لهم التأثير في غيرهم وجعلها متقابلة  
هذا بنسخة من هذا وقد نشر بالهاد والرعي صور الافلاك وترتيبها في كتاب انشاء الدوائر الذي بدأنا  
وضعه بنونس بجمل الامام أبي محمد عبد العزيز ولينا وصفينا انشاء الله فلتلق منه في هذا الباب  
ما يليق بهذا المختصر \* فنقول ان العوالم أربعة العالم الاعلى وهو عالم البقاء وعالم الاستعانة  
وهو عالم القضاء وعالم التعبير وهو عالم البقاء والفناء وعالم النسب وهذه العوالم في موطنين في العالم  
الاكبر وفي الانسان \* (فأما العالم الاعلى) فالحقيقة المجدية وملكها الحياة ونظيرهما من الانسان  
اللطيفة والروح القدس ومنهم العرش المحيط ونظيره من الانسان الجسم ومن ذلك الكرى  
ونظيره من الانسان النفس والبيت المعمور ونظيره القلب والملائكة ونظيرها ارواح الانسان  
وزحل وملكه ونظيرهما القوة العقلية والنفس والمشتري وملكه ونظيرهما القوة الدارزة ومحر  
الدماغ والاحمر وملكه ونظيرهما القوة العاقلة والياقوت والشمس وملكها ونظيرهما القوة  
المنكرة ووسط الدماغ والزهرة وملكها ونظيرهما القوة الوهمية والروح الحيوانى والكتاب وملكه  
ونظيرهما القوة الخيالية ومقدم الدماغ والقمر وملكه ونظيرهما القوة الحسية والجوارح التي تحس  
فهذه طبقات العالم الاعلى ونظائرهما من الانسان \* (وأما عالم الاستعانة) بهم كرة الاثير وروحها

الحرارة واليبوسة وهي كرة النار ونظيره الصفراء وروحها القوة الهانئة ومنهم الهواء وروحه  
الحرارة والرطوبة ونظيره الدم وروحه القوة الجاذبة ومنهم الماء وروحه البرودة والرطوبة ونظيره  
البلغم وروحه القوة الدافعة ومنهم التراب وروحه البرودة واليبوسة ونظيره السوداء وروحها  
القوة المسكنة \* وأما الارض فسيح طباق أرض سوداء وأرض غبراء وأرض حمراء  
وأرض صفراء وأرض بيضاء وأرض زرقاء وأرض خضراء ونظيره السبع من الانسان في جسمه  
الجلد والشحم واللحم والعروق والعصب والعضلات والعظام \* (وأما عالم التعيير) فمنهم  
الروحانيون ونظيرهم القوى التي في الانسان ومنهم عالم الحيوان ونظيره ما يخص من الانسان  
ومنهم عالم النبات ونظيره كل ما ينمو من الانسان ومنهم عالم الجماد ونظيره ما لا يخص من الانسان  
\* (وأما عالم النسب) فمنهم العرض ونظيره الاسود والابيض والالوان والاكون ومنهم الكيف  
ونظيره الاحوال والصحيح والسقيم ومنهم الكرم ونظيره الساق أطول من الذراع ومنهم الاين ونظيره  
رأسى على عنق وعنق على كفتي ومنهم الزمان ونظيره حركة رأسى وقت تحريك يدي ومنهم الاضافة  
ونظيرها هذا أبى فأنا ابنه ومنهم الوضع ونظيره فوق وتحتي ومنهم أن يفعل ونظيره اكل ومنهم  
أن يفعل ونظيره شعت ومنهم اختلاف الصور من الامهات كالتقيل والجاروالاسد والبصرصر  
ونظيره هذا القوة الانسانية التي تقبل الصور المعنوية من مذموم ومجود كهذا فظن فهو قيل وهذا  
يليد فهو جار وهذا شجاع فهو أسد وهذا جبان فهو صرصر فافهم والله يقول الحق وهو يهدي  
السييل

(الباب السابع) في معرفة بدء الجسم الانسانية وهو آخر جنس موجود من العالم الكبير  
وأخر صنف من المولدات شعر

نشأت حقيقة باطن الانسان	ملكا قويا ظاهرا السلطان
ثم استوت في عرش آدم ذاته	مثل استواء العرش بالرحان
فبدت حقيقة جسمه في عينها	وبها انتهى ملك الوجود الثاني
وبدت معارف علمه في لفظه	عند الكرام وحامل الشئان
فتصاغرت اعلامه احلامهم	وتكبر الملعون من شيطان
بأزوا بقرب الله في ملكوته	الا الشويطن باء بالخسران

اعلم أيديك الله بروح منه انه لما انتضى من عمر العالم الطبيعي المقيد بالزمان المحصور بالمكان احد  
وسبعون ألف سنة من السنين المعروفة في الدنيا وهذه المدة احد عشر يوما من أيام غيره هذا الاسم  
ومن أيام ذى المعارج يوم رخصا يوم وفي هذه الايام يقع التفاضل قال الله تعالى في يوم كان مقداره  
خمسین ألف سنة وقال وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون فأصغر الايام هي التي نعدّها  
حركة الفلك المحيط الكبير الذي يظهر في يومه الليل والنهار فأقصر يوم عند العرب لا كبر فلك وذلك  
لحكمه على ما في جوفه من سائر الافلاك اذ كانت حركة مادونه في الليل والنهار حركة قسرية له فظهر بها  
سائر الافلاك التي يحيط بها ولكل فلك حركة طبيعية تكون له مع الحركة القسرية فكل فلك دونه  
ذو حركتين في آن واحد حركة طبيعية وحركة قسرية ولكل حركة طبيعية في كل فلك يوم مخصوص يعدّ  
مقداره بالايام الحادثة عن الفلك المحيط المعبر عنها بقوله مما تعدون وكلها تقطع في الفلك المحيط فكلما  
قطعته على الكمال كان ذلك يوما لها ويدور الدور فأصغر الايام منها هو ثمانية وعشرون يوما  
مما تعدون وهو مقدار قطع حركة فلك القمر في الفلك المحيط \* نصب الله هذه الكواكب السبعة  
في السموات ليدرك البصر قطع فلكها في الفلك المحيط فتعلم عدد السنين والحساب قال تعالى وقدره

منازل لتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا ذلك تقدير العزيز العليم فكل كوكب  
 منها يوم هو مقدور يفضل بعضها على بعض على مقدار سرعة حركتها الطبيعية أو صغرها أو كبرها  
 \* فاعلم ان الله تعالى لما خلق التلزم واللوح سماهما العقل والروح وأعطى الروح صفتين صفة عملية  
 وصفة عملية وجعل العقل لها معلما ومفيدا افادة مشاهدة حالية كما نستفيد من صورة السكين النقطع  
 من غير نطق يكون في ذلك وخلق سبحانه جوهره دون النفس التي هي الروح المذكور وسماها الهباء  
 وهذه الالهية لها نقلنا هاهنا من كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأما الهباء فذكر في اللسان  
 العربي قال تعالى فكانت هباء منبثا ولذلك لما رآها علي بن أبي طالب اعنى هذه الجوهره منبثه  
 في جميع الصور الطبيعية كلها وإنما لا تخلو صورة منها بل لا تكون صورة الا في هذه الجوهره سماها  
 هباء وهي مع كل صورة بحقيقتها لا تنقسم ولا تجزى ولا تنصف بالنقص بل هي كالبياض  
 الموجود في كل أبيض بذاته وحقيقته ولا يقال انه نقص من البياض قدر ما حصل منه في هذا  
 الابيض فهذا مثل حال هذه الجوهره وعين الله سبحانه بين هذا الروح الموصوف بالفتين وبين  
 الهباء أربع مراتب وجعل كل مرتبة منزلا لاربعه املاك وجعل هذه الاملاك كالولادة على ما أحدثه  
 سبحانه ونهم من العالم من عليين الى أسفل سافلين ووهب لكل ملك من هؤلاء الملائكة علم ما يريد  
 امضاء في العالم فأول شيء أوجده الله للايمان مما يتعلق به علم هؤلاء الملائكة وتدبيرهم الجسم الكلي  
 وأول شكل فتح في هذا الجسم الشكل الكرى المستدير اذ كان أفضل الاشكال ثم نزل سبحانه  
 بالايجاد وخلق الى تمام الصنعة وجعل جميع ما خلقه مملكة لهؤلاء الملائكة ولولا هم أمورها  
 في الدنيا والاخرة وعصمهم من الخائفة فيما أمرهم به واخبرنا سبحانه انهم لا يعصون الله ما أمرهم  
 ويفعلون ما يؤمرون ولما انتهى خلق المولدات من الاجادات والنباتات والحيوانات بانتهاء احد  
 وسبعين ألف سنة من سنى الدنيا مما عذرت العالم ترتيبا حكيميا ولم يجمع لشيء مما خلقه سبحانه من  
 اول موجود الى آخر مولود وهو الحيوان بين يديه سبحانه الا للانسان وهي هذه النشأة البدنية  
 الترابية بل خلق كل ما سواها اما عن أمر الهى أو عن يده واحدة قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه  
 ان نقول له كن فيكون فهذا عن امر الهى \* وورد في الخبر ان الله خلق جنة عدن بيده وكتب  
 التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق آدم عليه السلام الذى هو الانسان بيديه قال تعالى  
 لا بليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي تشير يفا لا دم ولما خلق الله الفلك الاذنى الذى هو  
 الاول المذكور انما قسمه اثني عشر قسما حتى كل قسم منها برج كما قال تعالى والسماوات البروج  
 وجعل تلك الاقسام ترجع الى أربعة في الطبيعة ثم كرت كل واحد من الاربعه في هذا الفلك في ثلاثة  
 مواضع منه وجعل هذه الاقسام كالنمازل والمناهل التي ينزل فيها المسافرون في حال سيرهم وسياحتهم  
 لينزل في هذه الاقسام ما يحدث الله في جوف هذا الفلك من الكواكب التي تقطع المنازل بسيرها  
 في هذه البروج فيحدث الله عند قطعها وسيرها ما شاء ان يحدث من العالم الطبيعي والعنصرى وجعلها  
 علامات على أثر حركة فلك البروج ذاقهم \* فقسم من هذه الاربعه طبيعته حار يابس والثاني بارد  
 يابس والثالث حار رطب والرابع بارد رطب وجعل الخامس والتاسع من هذه الاقسام مثل الاول  
 وجعل السادس والثامن مثل الثاني وجعل السابع والحادى عشر مثل الثالث وجعل الثامن  
 والثاني عشر مثل الرابع اعنى في الطبيعة فخصر الاجسام الطبيعية دون الاجسام العنصرية في هذه  
 الاربعه التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وهي مع كونها اربعاة هيات فان الله جعل اثنين  
 منها أصلا في وجود الاثنين الاخرين فانضعت اليبوسة عن الحرارة والرطوبة عن البرودة فالرطوبة  
 واليبوسة مسبيان عن سببين هما الحرارة والبرودة ولهذا قال الله تعالى ولا رطب ولا يابس الا في كآب  
 مبين لان المسبب يلزم من كونه مسببا وجود السبب أو منفعا لوجود انفعال كيف شئت فقل ولا يلزم



من وجود السبب وجود المسبب ولما خلق الله تعالى هذا الفلك الاوّل دار دورة واحدة غير معلومة  
الانتهاء الا الله تعالى لانه ليس فوقه شئ محدود من الاجرام يقطع فيه فانه اولها لاجرام الشفافة  
فتتعدد الحركات ولا تتميز ولم يكن قد خلق الله في جوفه شيئاً فتميز الحركات وتتهى عندهم ان يكون  
في جوفه ولو كان لم تتميز ايضا لانه اطلس لا كوكب فيه وهـ وسيمائل الاجزاء فلا يعرف مقدار الحركة  
الواحدة منه ولا تعين فلو كان فيه جزؤ مخالف لسائر اجزائه لعدته حركته فعرقت بلا شك ولما  
علم الله قدرها وانتهاءها وكرورها حدث عن تلك الحركة اليوم ولم يكن ثم ليل ولا نهار في هذا اليوم  
ثم استمرت حركات هذا الفلك فخلق الله ملائكة خمسة وثلاثين ملكاً اضافة لهم الى ما ذكرناه من  
الاملاك الستة عشر فكان الجميع احداً وخمسين ملكاً من جملة هؤلاء الملائكة جبريل وميكائيل  
واسرافيل وعزرائيل ثم خلق تسعمائة ملك وستة وعشرون ملكاً اضافة لهم الى ما ذكرناه من الاملاك  
وأوحى اليهم وأمرهم بما يجري على أيديهم في خلقه فسالوا وما تنزل اليا امر ربك له ما بين أيدينا  
وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً وقال فيهم لا يعصون الله ما أمرهم فهو هؤلاء الملائكة  
هم الولاة خاصة وخلق الله ملائكة هم عمارة السموات والارض لعبادته كما في السموات والارض  
موضع شرب الارقيه ملك ولا يزال الحق يخلق من انفس العالم ملائكة ماداموا متنفسين \* ولما انتهى  
من حركات هذا الفلك الاوّل وانقضى من مدته أربعة وخمسون ألف سنة مما نعتد خلق الله الدار الدنيا  
وجعل لها أمدا معلوماً انتهى اليه وتنقضى صورتها ونسجيم من كونها دارا لنا وقبولها صورة  
مخصوصة مثل ما شاهدنا اليوم الى ان تبدل الارض غير الارض والسموات \* ولما انقضى من مدة  
حركات هذا الفلك ثلاثة وستون ألف سنة مما نعتد خلق الله الدار الآخرة الجنة والنار اللتين  
اعدهما الله لعباده السعداء والاشقياء وكان بين خلق الدنيا وخلق الآخرة تسعة آلاف سنة  
مما نعتد ولهذا سميت آخرة لتأخر خلقها عن خلق الدنيا وسميت الدنيا بالاولى لانها خاقت قبلها قال  
الله تعالى وللآخرة خير لك من الاولى يخاطب نبيه ولم يجعل للآخرة مدة يتهى اليها بقاؤها فلها  
البقاء الدائم وجعل سقف الجنة هذا الفلك وهو العرش عندهم الذي لا تتغير حركته ولا تتميز فركته  
دائمة لا تنقضى وما من خلق ذكرناه خلق الا والتصد الثاني منه وجود الانسان الذي هو  
الخليفة في العالم وانما قلت القصد الثاني اذ كان القصد الاوّل معرفة الحق وعبادته التي لها خلق  
العالم كله فاما من شئ الا وهو يسبح بحمده ومعنى القصد الثاني والاوّل التعلق الارادى لاحدوث  
الارادة لان الارادة لله تعالى صفة قديمة ازلية اتصفت بها ذاته كسائر صفاته \* ولما خلق الله هذه  
الافلاك والسموات وأوحى في كل سماء أمرها ورتب فيها أنوارها وسرجهما وعمرها علائقته  
حركاتها تعالى فتميزت طائفة له آتية اليه طلبا للكمال في العبودية التي تليق بها لانه دعاها ودعا  
الارض اليه فقال لها وللارض اتباطوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين فهما آيتان أبدافلازان  
متحركتين غير أن حركة الارض خفية عندنا وحركتها حول الوسط لانها أكثر فاما السماء فأتت طائفة  
عند الله لانه بالآيات وأما الارض فأتت طائفة لما علمت نفسها مهورة وانه لا بد أن يؤتى بها  
بقوله أو كرها فكانت المرادة بقوله أو كرها فأتت طائفة كرها فتضاقت سبع سموات في يومين  
وأوحى في كل سماء أمرها وقد كان خلق الارض وقد رفيها اقواتها من أجل المولدات فجعلها  
خزائنه لاقواتهم وقد ذكرنا ترتيب نشأة العالم في كتاب عقلة المستوفز فكان من تقدير اقواتها وجود  
الماء والهواء والنار وما خلق في ذلك من البضارات والسحب والبروق والاعود والانار العلوية  
ذلك تقدير العزيز العليم وخلق الجن من النار والطيور والادواب البرية والبحرية والحشرات من  
عنونات الارض ليصفوا الهواء لنا من تلك العفونات التي لو خاطت الهواء الذي اودع الله فيه  
حياة هذا الانسان وعاقبته لكان ستيامريضا معلولا فنصني له الجو وسجانه لطفا منه بتكوين هذه

المعنفات حيوانا فقلت الاسقام والعلل ولما استوت المملوكة وتبأت ما عرف أحد من هذه  
المخلوقات كنهها من أي جنس يكون هذا الخليفة الذي مهد الله هذه المملكة لوجوده فذا وصل الوقت  
المعين في عمله لا ييجاد هذا الخليفة بعد أن مضى من عمر الدنيا سبعة عشر ألف سنة ومن عمر الآخرة  
الذي لا نهاية له في الدوام ثمانية آلاف سنة أمر الله بعض ملائكته ان يأتيه بقبضة من كل اجناس  
تربة الارض فأتاه بها في خبر طويل معلوم عند الناس فأخذها سبحانه ونخرها بيديه فهو قوله  
لما خلقت يدي وكان الحق قد أودع عند كل ملك من الملائكة الذين ذكرناهم وديعة لا آدم وقال لهم  
اني خالق بشر من طين وهذه الودائع التي بأيديكم له فاذا خلسته فليؤدب اليه كل واحد منكم ما عنده  
عما منستكم عليه ثم اذا سوتيه وثقبت فيه من روي ففعواله ساجدين فلما خزا الحق تعالى بيديه طينة  
آدم حتى تغير ربحها وهو المسنون وذلك الجزء والهوائى الذى فى النشأة جعل نوره محلا للاشتياق  
والسعداء من أولاده فأودع فيه ما كان فى قبضته فانه سبحانه اخبرنا ان فى قبضة يمينه السعداء  
وفى قبضة اليد الاخرى الاشتياق وكذا يدي ربي يمين مباركة وقال هؤلاء الجنة والابلى وبعمل اهل  
الجنة يعملون وهؤلاء النار ولا ابلى وبعمل اهل النار يعملون فأودع الكل طينة آدم عليه السلام ووجع  
فيه الاضداد بحكم المجاورة وانشأ على الحركة المستقيمة وذلك فى دولة السبله وجعلها ذات جهات ست  
الفوق وهو ما يلى رأسه والتحت يقابله وهو ما يلى رجله واليمين وهو ما يلى جانبه الاقوى والشمال  
يقابله وهو ما يلى جانبه الاضعف والامام وهو ما يلى وجهه ويقابله الخلف وهو ما يلى قناه وصورة  
وعذله وسواء ثم فنيخ فيه من رويحه المضاف اليه فحدث عنده هذا النفيخ فيه بسر يانه فى اجزائه اركان  
الاخلاط التى هى الصفراء والسوداء والدم والبلغم فكانت الصفراء عن الركن النارى الذى انشأه  
الله منه فى قوله تعالى من صلصال كالتخار وكانت السوداء عن التراب وهو قوله خنته من تراب  
وكان الدم عن الهواء وهو قوله مسنون وكان البلغم عن الماء الذى يعم به التراب فصار طيننا ثم احدث  
فيه القوة الحاذبة التى بها يجذب الحيوان الاغذية ثم القوة المسكة وبها يمسك ما يتغذى به الحيوان  
ثم القوة الهانمة وبها يهضم الغذاء ثم القوة الدافعة وبها يدفع الفضلات عن نفسه بالبراز وغير ذلك  
من عروق وبخار ورياح \* وأما سر بيان الابخرة وتقسيم الدم فى العروق من الكبد وما يحمله كل جزء  
من الحيوان فبان قوة الحاذبة لا الدافعة فحفظ القوة الدافعة ما يخرج من البدن كما قلنا من الفضلات  
وما تدفعه جميع الاعضاء لا غير ثم احدث فيه القوة الغازية والتمية والحاسية والخيالية والروحية  
والحافظة والذاكرة وهذا كله فى الانسان بما هو حيوان لا بما هو انسان فقط غير ان هذه القوى  
الاربعة قوة الخيال والوهم والحفظ والذكوى فى الانسان اقوى منها فى الحيوان ثم خص آدم الذى  
هو الانسان بالقوة المصورة والمنكرة والعاقلة فميز عن الحيوان وجعل هذه القوى كلها فى هذا  
الجسم آلات للنفس الناطقة لتصل بذلك الى جميع منافعها المحسوسة والمعنوية ثم انشأ خلقنا آخر  
وهو الانسانية فجعله ذوا كاهن هذه القوى حيا عالما قادرا مريدا متكلما سميعا بصيرا على حده معلوم  
معتاد فى اكتسابه قتيبارك الله أحسن الخالقين ثم انه سبحانه ما سمى نفسه باسم من الالهة  
الا وجعل للانسان من التخلق بذلك الاسم خطا منه يظهر به فى العالم على قدر ما يلدق به وذلك قول  
بعضهم قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته على هذا المعنى وأزله عنه  
فى أرضه اذ كانت الارض من عالم التغير والاستحالات بخلاف العالم الاعلى فيحدث بهم من  
الاحكام بحسب ما يحدث فى العالم الارضى من التغير فيظهر لاجل ذلك حكم جميع الالهة الالهية  
فلذلك كان خليفة فى الارض دون السماء والجنة ثم كان من أمره ما كان من علم الالهة وسجود  
الملائكة له وابائة ابليس بأق ذكرك ذلك كله فى داخل الكتاب فان هذا الباب مخمور من ابتداء

الجسوم الانسانية وهي اربعة انواع جسم آدم وجسم حواء وجسم عيسى واجسام بني آدم  
ولكل جسم من هذه الاربعة نشأة تختلف نشأة الآخر في السببية مع الاجتماع في الصورة  
الجسمانية والروحانية وانما سقنا هذا ونبهنا عليه لثلاثي توهم ضعيف العقل ان القدرة الالهية وان  
الحقائق تعطى ان لا تكون هذه النشأة الانسانية الا عن سبب واحد يعطى بذاته هذا النشأة فرد  
الله هذه الشبهة في وجه صاحبها بأن اظهر هذا النشأة الانسانية في آدم بطريق لم يظهر به جسم حواء  
وأظهر جسم حواء بطريق لم يظهر به جسم ولد آدم وأظهر جسم ولد آدم بطريق لم يظهر به جسم  
عيسى عليه السلام وينطبق على كل واحد من هؤلاء اسم الانسان بالحد والحقيقة وذلك ليعلم  
ان الله بكل شئ عليم وانه على كل شئ قدير \* ثم ان الله قد جمع هذه الاربعة الانواع من الخلق في آية  
من القرآن في سورة الحجرات فقال يا ايها الناس انا خلقناكم بآبائنا نكاح وذكور الانثى من ذكر يريد حواء  
واثى يريد عيسى عليه السلام ومن المجموع اى من ذكر واثى معا بطريق النكاح والتوالد يريد  
بني آدم فهذه الآية من جوامع الكلام وفصل الخطاب الذي اوتيه محمد صلى الله عليه وسلم ولما ظهر  
جسم آدم كما ذكرناه ولم تكن فيه شهوة نكاح وكان قد سبق في علم الحق ايجاد التوالد والتناسل  
والنكاح في هذه الدار لبقاء النوع استخرج من ضلع آدم القصيرى حواء ففسرت بذلك عن  
درجة الرجل كما قال تعالى وللرجال عليهن درجة فماتلق بهم ابدأ وكانت من الضلع للاختفاء الذى  
في الضلع كمنوب ذلك على ولدها وزوجها فخنق الرجل على المرأة حنوقه على نفسه لانهما جزؤ منه  
وحنق المرأة على الرجل لكونها خلقت من الضلع والضع فيها الخناء وانه عطف وعمر الله الموضوع  
من آدم الذى خرجت منه حواء بالشهوة اذ لا يبقى في الوجود خلاه فلما عمره بالشهوة حن اليها خنفيه  
الى نفسه لانهما جزؤ منه وحن اليه لكونه موطنها الذى نشأت منه فحب حواء حب الموطن وحب آدم  
حب نفسه ولذلك يظهر حب الرجل للمرأة اذ كانت عينه وأعطيت المرأة القوة المعبر عنها بالحياة في محبة  
الرجل فتقويت على الاخفاء لان الموطن لا يتجدد بها اتحاد آدم بها فصور في ذلك الضلع جميع ما خلقه  
وصوره في جسم آدم فكان نشوؤ جسم آدم في صورته كمنشئ الفاخورى فيما ينشئه من الطير والطيخ  
وكان نشوؤ جسم حواء نشأ النجار فيما ينحته من الصور في الخشب فلما نحتها في الضلع وأقام صورتها  
وسواها وعدلها نفخ فيها من روحه فقامت حية ناطقة انى يجعلها محللا للزراعة والحرت لوجود  
الايات الذى هو التناسل فسكن اليها وسكنت اليه وكانت لباسا له وكان لباسا لها قال تعالى هن  
لباس لكم وانتم لباس لهن وسرت الشهوة منه في جميع اجزائه فطلبها فلما تغشاها وألقى الماء في الرحم  
ودار تلك النطفة دم الحيض الذى كتبه الله على النساء لتكون في ذلك الجسم جسم ثالث على غير  
ما تكون منه جسم ادم وجسم حواء فهذا هو الجسم الثالث قولاه الله بالنشئ في الرحم حالا بعد  
حال بالاتصال من ماء الى نطفة الى علقة الى مضغة الى عظم ثم كسا العظام لحما فلما انم نشأته  
الحيوانية انشأه خلقا آخر فنفع فيه الروح الانسانية فتبارك الله أحسن الخالقين ولولا طول  
الامر لبيناته كونه في الرحم حالا بعد حال ومن يتولى ذلك من الملائكة الموكلين بانشاء الصور  
في الارحام الى حين الخروج ولكن كان الغرض الاعلام بأن الاجسام الانسانية وان كانت واحدة  
في الحد والحقيقة والصور الحسية والمعنوية فان اسباب تأليفها مختلفة لثلاثي تخيل ان ذلك لذات  
السبب تعالى الله عن ذلك بل ذلك راجع الى فاعل مختار يفعل ما يشاء وكيف يشاء من غير تعجيب  
ولا قصر على أمر دون أمر لاله الا هو العزيز الحكيم ولما قال أهل الطبيعة ان ماء المرأة لا يتكون  
منه شئ وان الجنين الكائن في الرحم انما هو من ماء الرجل جعلنا تكوين جسم عيسى تكوينا آخر  
وان كان تدبيره في الرحم تدبير ساير اجسام البنين فان كان من ماء المرأة وتمثل لها الروح بشراسويا  
او كان عن نفخ بغير ماء فعلى كل وجه هو جسم رابع مغاير في النشئ غيره من اجسام النوع فكان

جسمارها بما لا يشك مغاير الاجسام الثلاثة في سبب نشئه ولذلك قال تعالى ان مثل عيسى عند الله  
 أي صفة نشئه كمثل صفة آدم في نشئه خلقه من تراب وعيسى خلقه من نطفة فقال له ما قال ثم ان  
 عيسى على ما قيل لم يلبث في بطن مريم لبث البنين المعتاد لانه أسرع اليه التكوين لما أراد الله ان يجعله  
 آية ويرد به على الطبيعيين حيث حكموا على الطبيعة بما اعطتهم من العادة لا بما تقتضيه بما أودع  
 الله فيها من الاسرار والتكوينات العجيبة ولقد أنصف بعض حذاق علماء الطبيعة فقال لانعلم منها  
 الا ما اعطتنا خاصة وفيها ما لانعلم \* فها نحن قد ذكرنا ابتداء الجسوم الانسانية وانها أربعة اجسام  
 مختلفة النشئ كما قررنا وانها آخر المولدات فهو نظير العقل الأول وبه ارتبط لان الوجود دائرة فكان  
 ابتداء الدائرة وجود العقل الأول الذي ورد في الخبر انه أول ما خلق الله العقل فهو أول الاجناس  
 وانتهى الخلق الى الجنس الانساني فكملت الدائرة واتصل الانسان بالعقل كما يتصل آخر الدائرة  
 بأولها فكانت دائرة وما بين طرفي الدائرة جميع ما خلق الله من اجناس العوالم بين العقل الأول  
 والاقنان الذي هو الوجود الاخر ولما كانت الخطوط الخارجة من النقطة التي في وسط الدائرة  
 التي عنها وجد المحيط تجزج على السواء لكل جزء من المحيط كذلك كانت نسبة الحق سبحانه الى جميع  
 الموجودات نسبة واحدة فلا يقع هناك تغير البتة ولما كانت الاشياء كلها ناظرة اليه وقابلة منه  
 جميع ما يهبها نظر اجزاء المحيط الى النقطة اقام سبحانه هذه الصورة الانسانية بالحركة المستقيمة  
 كصورة العمود الذي للثيمة يجعله لتبته هذه السموات فهو سبحانه يسكنها ان تزول بسببه فلذلك  
 عبرنا عنه بالعمود فاذا افئدت هذه الصورة ولم يبق منها على وجه الارض أحد سقطت السموات  
 وخرت وانثقت السماء فتهي يومئذ وراهية أي ساقطة لان العمود زال وهو الانسان ولما انتقلت  
 العمارة الى الدار الاخرة بانتقال الانسان اليها وخرت الدنيا بانتقاله عنها علمنا قطعها ان الانسان  
 هو العين المقصودة لله من العالم وانه الخليفة حنار انه محل ظهور الاسماء الالهية وهو الجامع لطوائف  
 العالم كله من ملك وملك وروح وجسم وطبيعة وجاد ونبات وحيوان الى ما خص به من علم الاسماء  
 الالهية مع صغر حجمه وجرمه وانما قال تعالى فيه نخلق السموات والارض الكبر من خلق الناس  
 لكون الانسان متولد اعن السماء والارض فهما له كالابوين فرفع قدرهما ولكن اكثر الناس لا يعلون  
 فلم يرد في الجرمية فان ذلك معلوم حسا غير ان الله تعالى ابتلاه بيلا ما سئل به أحد من خلقه اما  
 لان يسعده أو يشقيه على حسب ما يوفته اليه والى استعماله فكان البلاء الذي ابتلاه به ان خلق  
 فيه قوة تسمى التفكير وجهل هذه القوة خادمة لقوة أخرى تسمى العقل \* وجبر العقل مع سيادته على  
 التفكير ان يأخذ منه ما يهبطه ولم يجعل للتفكير مجالا الا في القوة الخيالية وجعل سبحانه القوة الخيالية  
 محلا جامع لما تاتي اليها القوة الحساسة وجعل لها قوة يقال لها المعصورة فلا يصل في القوة الخيالية  
 الا ما اعطاه الحس أو اعطته القوة المعصورة وما ذة المعصورة من الحسوسات فترك صورها لم يوجد لها  
 عين ولكن اجزاؤها من أمور محسوسة وذلك لان العقل خلق ساذجا ليس عنده من العلوم النظرية  
 شيء وقيل للتفكير ميز بين الحق والباطل الذي في هذه القوة الخيالية في نظر يجب ما يقع له فقد يقع  
 في شبهة وقد يقع في دليل عن غير علم منه بذلك ولكن في زعمه انه عالم بدور الشبه من الادلة وانه قد  
 حصل على علم ولم ينظر الى تصور المواد التي استند اليها في اقتناء العلوم فيقلها العقل منه ويحكم بها  
 فيكون جهلا اكثر من علمه بما لا يتقارب ثم ان الله كف هذا العقل معرفته سبحانه ليرجع اليه فيها  
 لا الى غيره ففهم العقل عكس ما أراد الحق بقوله تعالى أولم يتفكروا ولتقوم بتفكيرون فاستند  
 الى الفكر وجعله اما ما يقتدى به وغفيل عن الحق في مراده بالتفكير انه منظمه ان يتفكر فيرى ان  
 علمه باق لا يسيل له اليه الا بتعريف الله فيكشف له عن الامر على ما هو عليه فلم يفهم هذا التفهم

الاعقول خاصة الله من انبيائه واوليائه وباليت شعري هل بافكارهم قالوا ابي حين قال لهم آلت  
بربكم واشهدهم على انفسهم في قبضة الذر من ظهر آدم او بعنايته لا والله بل بعناية اشهاد اياهم ذلك  
عند اخذ اياهم عنهم من ظهورهم ولما رجعوا الى الاخذ عن قواهم المفككة في معرفة الله تعالى  
لم يجتمعوا على حكم واحد في معرفة الله فذهب كل طائفة الى مذهب وكثرت الفسالة في الجناح  
الالهى الاحي واجترأ وانماية الجراءة على الله وهذا كله من الالة الذى ذكرناه من خلق الفكر  
في الانسان واهل الله افتمروا اليه فيما كفهم به من الايمان به في معرفته وعلما ان المراد منهم  
رجوعهم اليه في ذلك وفي كل حال فتم القائل سبحانه من لم يجعل سبيلا الى معرفته الا العجز عن  
معرفة ومنهم من قال العجز عن ذلك الادراك ادراك \* وقال صلى الله عليه وسلم لا احصى ثناء  
علك وقال تعالى ولا يحيطون به علما ومن جملة الاحوال المعرفة بالله فرجعوا اليه فيها وتركوا  
الفكر في مرتبته ولم يتقلوه الى ما لا ينبغي له التفكير فيه وورد النهى عنه فندرد النهى عن التفكير  
في ذات الله والله يقول ويحذركم الله نفسه فوهمهم الله من معرفته ما وهمهم واشهدهم من مخلوقاته  
ومظاهره ما شهدهم فعلوا ان ما يستحيل نسبتبه اليه عقلا من طريق التفكير لا يستحيل من طريق  
الكشف مع العناية الالهية كما سنورد من ذلك طرقا في باب الارض المخلوقة من بقية طينة  
آدم عليه السلام التي تسمى ارض الحقيقة وهو الباب الذى يلي هذا الباب فالذى ينبغي للعاقل ان  
يدين الله به في نفسه ان يعلم ان الله على كل شئ قدير من عدم وموجود لا يعجز عن شئ نافذ  
الاقدار واسع العطاء ليس لا يجاده تكرار بل امثال تحدث في جوهر اوجده لوشاء ابقاه لوشاء  
اقناه مع الانفس لاله الا هو العزيز الحكيم  
(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه السلام وتسمى ارض  
الحقيقة وذكر بعض ما فيها من الغرائب والعجائب شعر

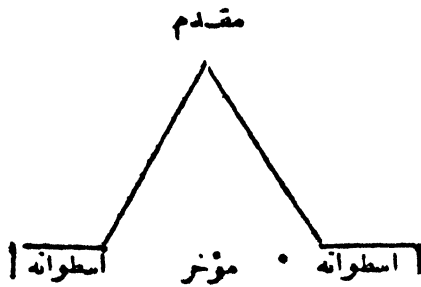
يا أخت بل يا عتي المعقوله	انت الاميمة عندنا المجهوله
نظر البنون اليك أيتهمو	فتنافسوا عن همة معالوله
الا التليل من البنين فانهم	عطفوا عليك بأنفس مجبوله
يا عتي قل كيف أظهر سره	فيك الاخي محققا تزيده
حتى بدا من مثل ذلك عالم	قدر ترضى رب الورى تو كيله
انت الامامة والامام أخولك والمام	موم امثال له مسلوله

اعلم ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام الذى هو اول جسم انساني تكون وجعله أصلا  
لجميع الاجسام الانسانية فضلت من خيرة طينته فضله خلق منها الخلة فهي أخت لآدم عليه السلام  
وهي عمه لنا وقد سماها الشرع لنا عمه وشبهها بالمؤمن ولها أسرار عجيبة دون سائر النبات وفضل  
سن الطينة بعد خلق الخلة قدر السمسة في الخفاء فقد الله تعالى من تلك الفضلة أرضا واسعة الفضاء  
اذا جعل العرش وما حواء والكرسى والسماوات والارضون وما تحت الترى والجنات كلها والنار  
في هذه الارض كان الجميع فيها كحلقة ملتقاة في فلاة من الارض وفيها من العجائب والغرائب  
ما لا يقدر قدره ويهر العقول أمره وفي كل نفس يخلق الله فيها عوالم يسبحون الليل والنهار  
لا يقفرون وفي هذه الارض ظهرت عظمة الله وعظمت عند المشاهد لها قدرته وكثير من المحالات  
العقلية التي قام الدليل الصحيح العقلي على احاطتها بوجود في هذه الارض وهي مسرح عيون  
العارفين العلماء بالله وفيها يجولون وخلق الله من جملة عوالمها على صورنا اذا ابصرهم العارف  
بشاهد نفسه فيهم \* وقد أشار الى مثل ذلك ابن عباس فيما روى عنه في حديث هذه الكعبة بيت واحد

من أربعة عشر بيتا وان في كل أرض من السبع الارضين خلقنا مثلنا حتى ان فيهم ابن عباس ملحقا  
وصدقت هذه الرواية عند أهل الكشف فلترجع الى ذكر هذه الارض واتساعها وكثرة عالمها الخلوفاين  
فيها ومنها ويقع للعارفين فيها تجليات الهية أخبرني بعض العارفين بأمر اعرفه شهودا قال دخلت فيها  
يوما بمجلس يسمى مجلس الرحمة لم أرى مجلسا قط أعجب منه فيينا انا فيه اذ ظهر لي تجل الهى لم يأخذنى  
عنى بل ابقانى معي وهذا من خواص هذه الارض فان التجليات الواردة على العارفين في الدنيا في هذه  
الهيما كل تأخذهم عنهم وتضيههم عن شهودهم من الانبياء والاولياء وكل من وقع له ذلك وكذلك عالم  
السموات العلى والكبرى الالهى وعالم العرش المحيط الاعلى اذ اوقع لهم تجل الهى أخذهم عنهم  
وصعدوا وهذه الارض اذا حصل فيها صاحب الكشف العارف ووقع له تجل لم يقضه عن شهوده  
ولا اختطفه عن وجوده فجمع له بين الرؤية والكلام قال واتفق لى في هذا المجلس أمور وأسرار لا يسعنى  
ذكرها الغموض معانيها وعدم وصول الادراك اليها قبل ان تشبه مثل هذه المشاهد وفيها من  
البساتين والجنات والحوانات والمعادن ما لا يعلم قدر ذلك الا الله تعالى وكل ما فيها من هذا  
حتى ناطق بحياة كل حي ناطق ما هو مثل وما هي الاشياء في الدنيا وهي باقية لا تنفى ولا تتبدل ولا يموت  
عالمها وليست تقبل هذه الارض شيئا من الاجسام الطينية البشرية سوى عالمها أو عالم الارواح  
متباينة التي فيها واذ دخلها العارفون انما يدخلونها بأرواحهم لا باجسامهم فيتركون هياكلهم  
في هذه الارض الدنيا ويجردون وفي تلك الارض صور عجيبة التشابة بدية الخلق قائمون على افواه  
السلك المشرفة على هذا العالم الذى نحن فيه من الارض والسماء والجنس والنار فاذا اراد  
واحد منا الدخول الى تلك الارض من العارفين من أى نوع كان من انس أو جن أو ملك أو أهل  
الجنة بشرط المعرفة وتجرد عن هيكله وجد تلك الصور على افواه السلك قائمين موكلين بها قد نصهم  
الله سبحانه ذلك الفعل فيبادروا حدسهم الى هذا الداخل فيطلع عليه حلة على قدر مقامه ويأخذ  
بيده ويجول به في تلك الارض فيتبصر منها حيث يشاء ويعتبر في مصنوعات الله ولا يمر بحجر ولا ينصبر  
ولا مدبر ولا شئ ويريد ان يكلمه الا بكلمة كما يكلم الرجل الرجل ولهم لغات مختلفة وتعطى هذه الارض  
بالخاصية لكل من دخلها الفهم لجميع ما فيها من الالسننة فاذا قضى منها وطره وأراد الرجوع الى  
موضعه مشى معه رفيقه الى ان يوصله الى الموضع الذى دخل منه يودعه ويطلع عنه تلك الحلة  
التي كساه اياها وينصرف عنه وقد حصل علومها ودرجاته وزاد في علمه بالله ما لم يكن عنده مشاهدة  
وما رأيت القهيم يتفد أسرع مما يتفد اذا حصل في هذه الارض وقد ظهر عندنا في هذه الدار  
وهذه التشابة ما يعضد هذا القول فمن ذلك ما شاهدته ولاذكره ومنه ما حدثني به اوجده الدين حامد  
ابن ابي الفخر الكرمانى وقفه الله حيث قال كنت اخدم شيخنا وانا شاب فمرض الشيخ وكان في محارة  
فأخذ البطن فلما وصلنا بكرت قلت له ياسيدي اتركنى اطلب لك دواء ممكنا من صاحب  
مارستان سنجان من السبيل فلما رأى احتراقى قال لى روح اليه فرحت الى صاحب السبيل وهو  
في حيمته جالس ورجاله بين يديه قائمون والشمعة بين يديه وكان لا يعرفنى ولا عرفه فرأى واقفا  
بين الجماعة فقام الى واخذ يدي واكرمنى وسألنى ما حاجتك فذكرت له حال الشيخ فاستصنر الدواء  
واعطاني اياه وخرج معى في خدمتى والخدم بالشمعة بين يديه فخفت ان يراه الشيخ فيخرج خلفت  
عليه ان يرجع فرجع وبحث الشيخ فاعطيته الدواء وذكرته كرامة الامير صاحب السبيل فتبسم  
الشيخ وقال لى يا ولدى انى اشفت عليك لما رأيت من احتراقك من اجلى فأذنت لك فلما شئت خنت  
ان ينجلك الامير بعدم اقباله عليك فتبدرت عن هيكلى هذا ودخلت في هيكل ذلك الامير وقعت  
في موضعه فلما جئت اكرمتك وفعلت معك ما رأيت ثم عدت في هيكلى هذا ولا حاجة لى الى هذا  
الدواء ولا حاجة لى فهذا شخص قد ظهر في صورة غيره فكيف اهل تلك الارض قال لى بعض العارفين

لما دخلت هذه الارض رأيت فيها أرضا كلها مسك عطر لوشمه أحد منا في هذه الدار لهلك لقوة  
رائحته تمتد ماشاء الله ان تمتد ودخلت في هذه الارض أرضا من الذهب الاحمر اللين فيها اشجار  
كلها ذهب وثمرها ذهب فياخذ الرجل الثمرة من التفاح أو غيره فياكلها فيبدمن لذة طعمها وحسن  
رائحتها ونعمتها ما لا يصفه واصف تقصر فاكله الجنة عنها فكيف فاكله الدنيا والجسم والصورة  
ذهب والشكل والصورة بصورة الثمرة وشكلها عندنا وتختلف في الطعم وفي الثمرة من النقش البديع  
والزينة الحسنة ما لا توهمه نفس ولا يتخيل فاحرى ان لا تشهد عين ورأيت من كبر ثمرها بحيث  
لو جعلت التفاح بين السماء والارض لحببت أهل الارض عن رؤية السماء ولو جعلت على الارض  
لفضلت عليها اضعافا مضاعفة فاذا قبض عليها الذي يريد اكلها بهذه اليد الممهودة في القدر وعما  
يقبضه لانها لنعمتها ألطف من الهواء تعلق عليها يده مع هذا العظم وهذا مما تخيله العقول هنا  
في نظرها \* ولما شاهد هاذو البنون المصري نطق بما حكى عنه من اراد الكبير على الصغير من غير  
ان يصغر الكبير أو يكبر الصغير أو يوسع الضيق أو يضيق الواسع فالعظم في التفاحة على ما ذكرته  
باق والقبض عليها باليد الصغيرة والاحاطة بها وجود والكيفية مشهودة مجهولة لا يعرفها الا الله  
وهذا العلم مما انفرد الحق به واليوم الواحد الزماني عندنا هو عدة تسنين عندهم وازمنة تلك الارض  
مختلفة قال ودخلت فيها أرضا من فضة بياض في الصورة ذات اشجار وأثمار وغار شتى كل ذلك فنية  
وأجسام أهلها منها كلها فضة وكذلك كل أرض شجرها وثمرها وانهارها وبحارها وخلقها من  
جنسها فاذا تنووت واكت وجد فيها من الطعم والرائح والنعمة مثل سائر الاماكن كولات غير  
ان اللذة لا توصف ولا تحكى ودخلت فيها أرضا من الكافور الالبيض وهي في اماكن منها اشده حرارة  
من النار يخوضها الانسان ولا تحرقه واماكن منها معتدلة واماكن باردة وكل أرض من هذه  
الارضين التي هي اماكن في هذه الارض الكبيرة لوجعات السماء فيها لكانت كحلقية في فلاة بالنسبة  
اليها واما في جميع أراضيها احسن عندي ولا اوفق لمزاجي من أرض الزعفران وما رأيت عالما من عالم  
كل أرض ابسط نفوسا منهم ولا اكثر بشاشة بالوارد عليهم يتلقونه بالترحيب والتأهيل \* ومن عجائب  
طعموماتها انه أي شئ اكلت منها اذا قطعت من الثمرة قطعة نبت مكانها في زمان قطعك منها ذلك  
القدر أو قطفت بيدك ثمرة من ثمرها في زمان قطفتك اياها يتكاثر مثلها بحيث لا يشعر بذلك  
الا الفطن فلا يظهر فيها نقص أصلا واذا نظرت الى نساءها ترى ان النساء الكائنات في الجنة من الحور  
بالنسبة اليهن كنسائنا من البشر بالنسبة الى الحور في الجنان واما مجامعتهن فلا تنسب لذتهاذة  
وأهلها اعشق الخلق فين برد عليهم وائس عندهم تكليف بل هم محبوبون على تعظيم الحق وجلاله  
تعالى لو انهم راموا خلاف ذلك ما استطاعوا واما بنتهم فتها ما يحدث عن همهم ومنها ما يحدث كما بيني  
عندنا من اتخاذ الآلات وحسن الصنعة ثم ان بحارها لا يمزج بعضها ببعض كما قال تعالى صرح  
البحرين بلسان بينهما برزخ لا يبغيان فتعابن منهى بحر الذهب تصفق امواجه وياشهره بالمجاورة  
بحر الحديد ولا يدخل من واحد في الاخر شئ وما وهم ألطف من الهواء في الحركة والسيلان  
وهو من الصفاء بحيث لا ينجس عنك من دوابه ولا من الارض التي يجري عليها شئ فاذا أردت  
ان تشرب منه وجدت له من اللذة ما لا يتجده لمشروب أصلا وخلقها ينبتون فيها كسائر النباتات من غير  
تناسل بل يتكاثرون من أرضها تكون الحشرات عندنا ولا ينقدم من مائهم في نكاحهم ولد  
وان نكاحهم انما هو مجرد الشهوة والنعيم واما من اكلهم فتعظم وتصغر بحسب ما يريد الراكب  
واذا سافر وامن بلدا الى بلد فانهم يسافرون برأوب البحر او مشيهم في البر والبحر أسرع من ادراك البصر  
للبحر وخلقها متفاوتون في الاحوال فقيهم من تغلب عليه الشهوات وفيهم من يغلب عليهم تعظيم جناب  
الحق ورأيت فيها ألوانا لا اعرفها في ألوان الدنيا ورأيت فيها معادن تشبه الذهب وما عني يذهب

ولا تخمس واججار من اللا الى شفافة يتخذ فيها البصر لصفاتها ومن اليواقيت الحجر \* ومن اعجب ما فيها ادراك الألوان في الاجسام الشفافة التي هي كالهواء ويتعلق الادراك بالوانها كما يتعلق بالالوان التي في الاجسام الكثيفة وعلى أبواب مداتها عقود من الاجبار بالقوية كل حجر منها يزيد على خمسمائة ذراع وعلو الباب في الهواء عظيم وعليه معلق من الاسلحة والعدد ما تواضع ملك الأرض كلها ما وفي بها وعندهم ظلمة ونور من غير شمس يتعاقبان ويتعاقبهما يعرفون الزمان وظلمتهم لا تجب البصر عن مدركه كما لا يجبه النور وبغز وبعضهم بعضهم من غير شعنا ولا عداوة ولا فساد بينية واذا سافر في البحر وغرقوا لبعدهم الماء كما بعد وعلي نابل يمسون فيه كئسي دوابه حتى يلحقوا بالساحل وتحل تلك الأرض زلازل لو حلت بنا لانقلب الأرض وهلك ما كان عليها \* وقال لقد كنت يوما مع جماعة منهم في حديث وجاءت زلزلة شديدة بحيث رأيت الابنة تتحرك كلها تحركا لا يقدر البصر يتمكن من رؤيتها السرعة الحركة مرورا وركورا وما عندنا خبر وكاشع على الأرض قطعة منها الى ان فرغت الزلزلة فلما فرغت وسكنت الأرض أخذت الجماعة يبدى وعزتي في ابنة لي اسمها فاطمة فتللت للجماعة اني تركتها في عافية عند الدتم افا لو اصدقت ولكن هذه الأرض ما تزلزل بنا وعندنا شخص غريب الامات ذلك الشخص أو مات له أحد وان هذه الزلزلة لموت ابنتك فانظروا في أمرها فتعدت معهم ماشاء الله وصاحبى عبد الله ينتظرنى فلما أردت فراقهم مشوا معى الى قم السكة وأخذوا خلفهم فغثت الى بيتي فقلت عبد الله فقال لي ان فاطمة تازع فدخلت عليها فقبضت وكنت بمكة مجاورا لجهزناها ودفناها بالمعلاة فهذا من أعجب ما اخبرت عن تلك الأرض ورأيت فيها كهبة يطوف بها أهلها غير مكسوة وهى اكبر من البيت الذى بمكة ذات اركان أربعة تكلمهم اذا طافوا بها وتحييهم وتفيدهم علو ما لم تكن عندهم ورأيت في هذه الأرض بجر من تراب يجرى مثل ما يجرى الماء ورأيت حجارة كبارا وصغارا يجرى بعضها الى بعض كما يجرى الحديد الى المغناطيس فتألف هذه الحجارة ولا يتفصل بعضها من بعض بطبعها الا ان فصلها فاصل مثل ما يفصل الحديد من المغناطيس ليس في قوته ان يمنع فاذا تزكت وطبعها جرى بعضها الى بعض على مقدار من المساحة مخصوص فتضم هذه الحجارة بعضها الى بعض فينشأ منها صورة سفينة ورأيت منها مركبا صغيرا وسفينتين فاذا التأمت السفينة من تلك الحجارة ربه واهبها في بحر التراب وركبها فيها وسافر وواحد يشتهون من البلاد غير ان قاع السفينة من رمل او تراب يلصق بعضه ببعض لصوق الحصية لما رأيت أعجب من جريان هذه السفن في ذلك البحر وصورة الانشاء في المراكب سواء غير ان لهم في جناح السفينة مما يلي مؤخرها اسطوانتين عظيمتين تعلوان المركب اكثر من القامة وأرض المركب من جهة مؤخره ما بين الاسطوانتين مفتوح متساومع البحر ولا يدخل فيه من تراب ذلك البحر شئ أصلا بالخاصية وهذا شكله كما ترى



وفي هذه الأرض مدائن تسمى مدائن النور لا يدخلها من العارفين الا كل مصطنق مختار وهى ثلاث عشرة مبينة على سطح واحد وذايانا عجيب وذلك انهم عمدوا الى موضع في هذه الأرض



فبنوا فيه مدينة صغيرة لها اسوار عظيمة يسير الراكب فيها اذا اراد ان يدور بها مسيرة ثلاثة اعوام  
فلما اتموها جعلوها خزنة لنا قههم ومصالحهم وعددهم واقاموا على ما بعد من جوانبها ابراجا تعلو  
على ابراج المدينة بمادار جهام وتوا البناء بالحجارة حتى صار للمدينة كالسقف للبيت وجعلوا ذلك  
السقف ارضا بنوا عليه مدينة اعظم من التي بنوها اولا وعمرها واتخذوها مسكنا فضاقت عنهم  
فبنوا عليها مدينة اخرى اكبر منها وما زال يكثر عمارها وهم يصعدون بالبنيان طبقة فوق طبقة حتى  
بلغت ثلاث عشرة مدينة ثم اني غبت عنهم مدة ثم دخلت اليهم مرة اخرى فوجدتهم قد زادوا مدينةتين  
واحدة فوق اخرى ولهم ملوك فيهم لطف وحنان صحبت منهم جماعة منهم التالي وهو التابع بمنزلة القليل  
في حير ولم ارمكنا اكثر منه ذكر الله قد شغل ذكر الله عن تدبير ملكه انتفعت به وكان كثيرا انجالسة لي  
ومنهم ذوالعرف وهو ملك عظيم لم ارفى ملوك الارض من تاني الرسل من الملوك اليه اكثر منه وهو كثير  
الحركة حين لين يصل اليه كل احد يتلطف في النزول لكنه اذا غضب لم يقاوم اغضبه شي اعطاه الله من  
القوة ماشاء ورأيت لجرها ملكا منيع الحى يدعى الشاخ وهو قليل المجالسة مع من يقصده وماله  
التفات الى احد غير انه مع ما يحظر له لاعم ما يراد منه والى جانبه سلطان عظيم اسمه السابق اذا دخل  
عليه الوافد قام اليه من مجلسه وبش في وجهه واظهر السرور بقدمه وقام له بجميع ما يحتاج اليه  
من قبل ان يسأله عن شي فقلت له في ذلك فقال لي اكره ان ارى في وجه السائل ذلة السؤال للخلق  
مثله غير ان يذل اجد لغير الله وما كل احد يقف مع الله على قدم التوحيد وان اكره لوجوه مصروفة  
الى الاسباب الموضوعه مع الحجاب عن الله فهذا يجعلني ابادر الى ماترى من كرامة الوافد قال ودخلت  
على ملك آخر يدعى القاسم بأمر الله لا يلتفت الى الوافد عليه لاستيلاء عظيمة الحق على قلبه فما يشعر  
بالوافد وما يفند عليه من يقصد من العارفين الا لينظروا الى حاله التي هو عليها تراه واقفا قد عقد يديه على  
صدره عقد العبد الذليل الجاني مطر قال الى موضع قدميه لا يتحرك منه شعرة ولا يضطرب منه مفصل  
كما قيل في قوم هذه حالتهم مع سلطانهم شعر

كأنما الطير منهم فوق رؤسهم || لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

يتعلم العارفين منه حال المراقبة قال ورأيت ملكا منهم يدعى بارذاع مهيب المنظر لطيف الخبير شديد  
الغيرة دائم الفكرة فيما كلف النظر فيه اذا رأى احد يخرج عن طريق الحق ردعه عن ذلك وردة الى  
الحق قال صحبتته وانتفعت به وجالست من ملوكهم كثيرا ورأيت فيهم من العجائب مما يرجع  
الى تعظيم الله ما لو سطرناه لاعي الكاتب والسماع فاقصرنا على هذا القدر من عجائب هذه الارض  
ومدائها لا تحصى كثره وهي اكثر من ضياعها وجميع من يملكها من الملوك ثمانية عشر سلطانا منهم  
من ذكرنا ومنهم من سكننا عنه ولكل سلطان سيرة واحكام ليست لغيره \* قال وحضرت  
يوماني ديوانهم لارى ترتيبهم فنجله ما رأيت ان الملك منهم هو الذي يقوم برزق رعيته بلغوا ما بلغوا  
فرايتهم اذا استوى الطعام وقف خلق لا يحصى عددهم كثيرة يسمنونهم الحياة وهم رسل أهل  
كل بيت فيعطى الامين من المطبخ كالا على قدر عائلته فيأخذها الجابي وينصرف والذي يقسمه عليهم  
شخص واحد لا غير له من الايدي على قدر الحياة فيغرف في الزمن الواحد لكل شخص طعامه في وعائه  
وينصرف وما فضل من ذلك يرفع الى خزانه فاذا فرغ منهم ذلك القاسم دخل الخزانة وأخذ ما فضل  
وخرج به الى الصعاليك الذين على باب دار الملك فيلقبه اليهم فيأكلونه وهكذا في كل يوم ولكل  
ملك شخص حسن الهيئة هو على الخزانة يدعونه الخازن يده جميع ما يملكه ذلك الملك ومن شرعهم  
انه اذا اولاد ليس له عزله ورأيت فيهم شخصا عجيب حركاته وهو جالس الى جانب الملك وكنت عن بين  
الملك فسألته ما منزلة هذا عندكم تقسم وقال اعجبك قلت نعم قال هذا العمار الذي يبني لنا المساكن

والمدن فجميع ما تراه من آثار عمله ورأيت في سوق صيارفتهم انه لا يتبدلهم سكتهم الا واحد في المدينة كلها وفيما تحت يد ذلك الملك من المدن قال وهكذا رأيت سيرتهم في كل أمر لا يقوم به الا واحد لكن له وزعة وأهل هذه الارض اعرف الناس بالله وكل ما حاله العقل بدليله عندنا وجدناه في هذه الارض ممكنا قد وقع وان الله على كل شيء قدير فعلنا ان العقول قاصرة وان الله قادر على جمع الضدين ووجود الجسم في آن واحد في مكانين وقيام العرض بنفسه وانتقاله وقيام المعنى بالمعنى وكل آية وحديث وردت عندنا من مآسر فيها العقل عن ظاهرها وجدناها على ظاهرها في هذه الارض وكل جسد يتشكل فيه الروحاني من ملاك وجن وكل صورة يرى الانسان فيها نفسه في النوم من اجساد هذه الارض لها من هذه الارض موضع مخصوص ولهم رفائق ممتدة الى جميع العالم وعلى كل رقيقة امين فاذا عين ذلك الامين روحا من الارواح قد استعدت لصورة من هذه الصور التي بيده كسواء اياها كصورة دحية لجبريل وسبب ذلك ان هذه الارض مدها الحق تعالى في البرزخ وعين فيها موضعها هذه الاجساد التي تلبسها الروحانيات وتنقل اليها النفوس عند النوم وبعد الموت فخص من بعض عالمها ومن هذه الارض طرف يدخل في الجنة يسمى السوق وهناك جن نبي لك مثال صورة امتداد الطرف الذي يلي العالم من هذه الارض وذلك ان الانسان اذا نظر الى السراج او الشمس او القمر ثم حال باهداب اجفانه بين الناظر والجسم المستنير يصير من ذلك الجسم المستنير شبه الخيوط من النور متصل من السراج الى عينه متعددة فاذا رفعت تلك الاهداب من مقابلة الناظر قليلا قليلا يرى تلك الخيوط الممتدة تنقبض الى الجسم المستنير فالجسم المستنير مثال للموضع المعين من هذه الارض لتلك الصور والناظر مثال العالم وامتداد تلك الخيوط كصور الاجساد التي يتنقل اليها في النوم وبعد الموت وفي سوق الجنة والتي تلبسها الارواح وقصدك الى رؤية تلك الخيوط بذلك الفعل من ارسال الاهداب الحائلة بين الناظر والجسم المستنير مثال الاستعداد او انبعاث تلك الخيوط عندها الحائل مثال انبعاث الصور عند الاستعداد وانقباض الخيوط الى الجسم المستنير عند رفع الحائل مثال رجوع الصور الى تلك الارض عند زوال الاستعداد وليس بعد هذا البيان بيان وقد بسطنا القول في عجائب هذه الارض وما يتعلق بها من المعارف في كتاب كبير لنا فيها خاصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### (الباب التاسع)

في معرفة وجود الارواح المارجية النارية شعر

صور الجن برزخا بين شيتين  
في حضيض وبين روح بلايين  
طلب القوت للتغذي بلامين  
قابل القلب بالتشكل في العين  
ويجازى مخالفوهم بتارين

سراج النار والنبات فقامت  
بين روح مجسم ذي مكان  
فالذي قابل الجسم منها  
والذي قابل الملائك منها  
ولهذا يطبع وقتا وبعمى

قال الله تعالى وخلق الجن من نار وورد في الحديث الصحيح ان الله تعالى خلق الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق الانسان مما قبل لكم وانما قال عليه السلام في خلق الانسان مما قبل لكم ولم يقل مثل ما قال في خلق الملائكة والجن طلبا للاختصار فانه اولى جوامع الكلم وهذا منها فان الملائكة لم يختلف اصل خلقها ولا الجن \* واما الانسان فتداختلف خلقه على اربعة انواع من الخلق فخلق آدم لا يشبه خلق حواء وخلق حواء لا يشبه خلق سائر بني آدم وخلق

عيسى عليه السلام لا يشبه خلق من ذكر فقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الاختصار واحال  
على ما وصل اليها من تفصيل خلق الانسان فآدم من طين وحواء من ضلع وعيسى من نفخ روح  
و بنو آدم من ماء مهين \* ولما انشا الله الاركان الاربعة وعلا الدخان الى مقعر فكذلك الكواكب الثابتة  
وقفت في ذلك الدخان سبع سموات ميز بعضها عن بعض وأوحى في كلى سماء أمرها بعد ما قدر  
في الارض اقواتها وذلك كله في أربعة ايام ثم قال للسموات وللارض اثبتا طوعا أو كرها أي اجيبا  
اذا دعيتا الميراد منكما مما ائتمننا عليه ان تبرزاه فتالتا اثبتا طاعتين فجعل سبحانه بين السماء والارض  
التثام معنوا يا وتوجه الميراد سبحانه ان يوجد في هذه الارض من المولدات من معدن ونبات  
وحيوان وجعل الارض كالأهل وجعل السماء كالمبعل فالسما تلتقي الى الارض من الامر الذي  
أوحى الله فيها كما يليق الرجل الماء بالجماع في المرأة وتبرز الارض عند الالتقاء ما خبأه الحق فيها من  
التكوينات على طبقاتها فكان من ذلك الهواء ولما اشتعل وحى اتقدم مثل السراج من اشتعال النار  
وذلك اللهب الذي هو احتراق الهواء هو المارح وانما سمي مارجالانه نار مختلطة بهواء وهو الهواء  
المحترق فان المرح الاختلاط ومنه سمي المرح هرجا لاختلاط النبات فيه فهو اعنى الجات من  
عنصرين هو اونا كما كان آدم من عنصرين ماء وتراب عجن به فحدث له اسم اللين كما حدث لامتزاج  
النار والهواء اسم المارح ففتح سبحانه في ذلك المارح صورة الجان فبما فيه من الهواء يتشكل  
في أي صورة شاء وبما فيه من النار تخف وعظم لطيفه وكان فيه طلب التهور والاستكبار والعزة  
فان النار ارفع الاركان مكانا ولها سلطان على احالة الاشياء التي تقتضيها الطبيعة وهو السبب  
الموجب لكونه استكبر عن السجود لآدم عندما أمره عز وجل بتأويل آذانه ان يقول انا خير منه يعني  
بحكم الاصل الذي فضله الله به بين الاركان الاربعة وما علم ان سلطان الماء الذي خلق منه آدم اقوى  
منه فانه يذهبه وان التراب اثبت منه للبرد واليبس فلا دم القوة والثبوت لغلبة الركين اللذين أوجده  
الله منهما وان كان فيه بقية الاركان وهي الهواء والنار ولكن ليس لها ذلك السلطان كما في الجات من  
بقية الاركان ولكن ليس لها في نشأتها ذلك السلطان فاعطى آدم التواضع بالطبع للطبعية فان تكبر  
فلامر يعرض له يقبله بما فيه من النارية كما يقبل اختلاف الصور في خياله وفي احواله من الهوائية  
واعطى الجات التكبر بالطبع للنارية فان تواضع فلامر يعرض له يقبله بما فيه من اتراية كما يقبل  
النبات على الاغواء ان كان شيطانا والثبات على الطلعات ان لم يكن شيطانا \* وقد اخبر النبي صلى  
الله عليه وسلم لما تلا سورة الرحمن على أصحابه فقال اني تلوتها على الجن فكانوا احسن استماعا لها  
منكم فكانوا يقولون ولا بشئ من الآتئ ربنا تكذب اذا قلت فبأي آلاء ربك تكذبان اذ كانوا بائنين  
عليه ما تزلزلوا عندما كان يقول لهم عليه السلام في تلاوته فبأي آلاء ربك تكذبان وذلك بما فهم من  
التراية وبما فهم من المائية ذهبت حجة النارية ففهم الطائع والعاصي مثلنا ولهم التشكل في الصور  
كالملائكة وأخذ الله باصبارنا عنهم فلا تراهم الا اذا شاء الله ان يكشف لبعض عباده فيراهم ولما كانوا  
من عالم الخفاة واللطافة قبلوا التشكل فيما يريدونه من الصور الحسية فالصورة الاصلية التي  
ينسب اليها الروحاني انما هي اول صورة قبلها عندما أوجده الله تعالى ثم تختلف عليه الصور بحسب  
ما يريد ان يدخل فيها ولو كشف الله عن اصدارنا حتى نرى ما نصوره القوة المصورة التي وكلها الله بالتصور  
في خيال المتخيل مناراً يتامع الانات الانسان في صور مختلفة لا يشبه بعضها بعضا ولما نفخ الروح  
في اللهب وهو كثير الاضطراب لخفاقه وزاده النفع اضطرابا وغلب الهواء عليه وعدم قراره على  
حالة واحدة ظهر عالم الجات على تلك الصورة وكما وقع التناسل في البشر باقاء الماء في الرحم فكانت  
الذرية والتوالد في هذا الصنف البشري الا دمي كذلك وقع التناسل في الجان باقاء الهواء في رحم  
الانثى منهم فكانت الذرية والتناسل في صنف الجان وكان وجودهم بالنفوس وهو نارى هـ كذا

ذكر الوارد حفظه الله فكان بين خلق الجن وخلق آدم ستون ألف سنة \* وكان ينبغى على ما رزقهم  
 بعض الناس ان ينقطع التوالد من الجن بعد انتضاء أربعة آلاف سنة وينتضى التوالد من البشر  
 بعد انتضاء سبعة آلاف سنة وليس ذلك بصحيح بل الامر راجع الى ما يريد الله فان التوالد في الجن  
 الى اليوم باق وكذلك فينا ولم يتحقق مبدأ آدم وكلم له من السنين وكم بقي الى انتضاء الدنيا وفناء البشر  
 عن ظهرها وانقلابهم الى الدار الاخرة وليس هذا بذهب الزاحنين من علماء الحكماء وانما قال به  
 شردمة لا يعتد بقولها فالملائكة ارواح منفوخة في انوار والجن ارواح منفوخة في رياح والاناسى  
 ارواح منفوخة في اشباح وقيل انه لم يفصل عن الموجود الاقوال من الجن انى كما فصلت حواء  
 من آدم وانما خلق له فرج في نفسه فتكح بعضه ببعض فولد مثل ذرية آدم ذكرانا واناثا ثم تكح بعضهم  
 بعضا فكان خلقه خنثى ولذلك كان الجن من عالم البرزخ وهم خلق لهم شبه بالبشر ولهم شبه  
 بالملائكة كالخنثى يشبه الذكر ويشبه الانثى وقد روينا فيما روينا من الاخبار عن بعض ائمة  
 الدين انه رأى رجلا ومعه ولدان وكان خنثى الواحد من ظهره والاخر من بطنه تكح فولد له وتكح  
 فولد وسمى خنثى من الاغثات وهو الاسترخاء والرخاوة وعدم القوة والشدة ولم تقويه قوة الذكورة  
 فيكون ذكرا ولم تقويه قوة الانوثة فيكون انثى فاسترخى عن هاتين التوتين فسمى خنثى لذلك  
 والله أعلم \* ولما غلب على الجن عنصر الهواء والنار لذلك كان غذاؤهم ما يحمله الهواء مما في العظام  
 وغيرها من الدسم فان الله جعل لهم فيها رزقا فاننا شاهد جوهر العظم وما يحمله من اللحم لا يتنقص  
 منه شئ فعملنا قطعان الله جعل لهم فيها رزقا \* ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في العظام انها  
 زاد اخوانكم الجن \* وفي حديث ان الله جعل لهم فيها رزقا واخبرني بعض المكاشفين انه رأى الجن  
 يأتون العظم فيشمونه كما تشم السباع ثم يرجعون وقد أخذوا رزقهم وغذاهم من ذلك اللحم  
 فسبحان اللطيف الخبير \* واما اجتماع بعضهم بعض عند النكاح فالتواء مثل ما تبصر الدخان  
 الخارج من الآتون أو من قرن الثغار يدخل بعضه في بعض فلتذكل واحد من التخصين بذلك  
 التداخل ويكون ما يلتونه كفتح الخلة بمجرد الراجعة كغذاهم سواء وهم قبائل وعشائر وقد  
 ذكرناهم محصورون في اثنتي عشرة قبيلة أصولا ثم يتفرعون الى الخفاذ وتتبع بينهم حروب عظيمة  
 وبعض الزواج قد تكون عن حربهم فان الزوجة تقابل ريحين تمنع كل واحدة صاحبتهما ان تحترقا  
 فيؤدى ذلك المنع الى الدور المشهود في القبرة في الحس التي اثارها تقابل الريحين المتضادين فمثل ذلك  
 يكون حربهم وما كل زوجة حربهم ومستهلهم ورجلهم مشهورة مروية وقتله في الزوجة  
 التي ابصرت فاقشمت عنه وهو على الموت فالبث ان مات وكان عبدا لصالحا من الجن ولو كان  
 هذا الكتاب مبنيا على ايراد اخبار وحكايات لذكرنا منها طرفا وانما هذا كتاب علم المعاني  
 فلتنظر حكاياتهم في واريخ العرب واثعارهم \* ثم زرع ونقول ان هذا العالم الروحاني اذا تشكل  
 وظهر في صورة حسية بقيد البصر بحيث لا يندران يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ينظر  
 اليه بالخاصة ولكن من الانسان فاذا قيده ولم يبرح نظرا اليه وليس له موضع يتوارى فيه  
 اظهر له هذا الروحاني صورة جعلها عليه كالستر ثم يخيل له مشى تلك الصورة الى جهة مخصوصة  
 فيتبعها بصره فاذا اتبعها بصره خرج الروحاني عن تقيده فقباب عنه وبغيته تزول تلك الصورة  
 عن نظر الناظر الذي اتبعها بصره فانها للروحاني كل نور مع السراج المنتشر في الزوايا فاذا غاب جسم  
 السراج فقد زال ذلك النور وهكذا هذه الصورة من يعرف هذا ويحب تقيده لا يتبع الصورة بصره  
 وهذا من الاسرار الالهية التي لا تعرف الا بتعريف الله وليست الصورة غير عين الروحاني بل هي  
 عينه ولو كانت في ألف مكان أو في كل مكان او مختلفة الاشكال \* واذا اتفق قتل صورة من تلك  
 الصور ومات في ظاهر الامر انتقل ذلك الروحاني من الحياة الدنيا الى البرزخ كما تنتقل نحن بالموت

ولا يبقى له في عالم الدنيا حديث مثلنا ونسمى تلك الصورة المحسوسة التي تظهر فيها الروحانيات اجسادا وهو قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا وقوله وما جعلناهم جسدا لآياتنا كلون الطعام والفرق بين الجن والملائكة وان اشتركوا في الروحانية ان الجن غذاؤهم ما تتحمله الاجسام الطبيعية من الروائح والملائكة ليست كذلك \* ولهذا ذكر الله في قصة ضيف ابراهيم عليه السلام فلما رأى ايديهم لاتصل اليه يعنى الى العجل الحنيد أى لا يأتى كلون منه نكرهم اى خاف وحين جاء وقت انشاء عالم الجن توجه من الامناء الذين في الفلك الاقل من الملائكة ثلاثة ثم أخذوا من نوابهم الذين في الفلك الثاني ما يحتاجون اليه منهم في هذا النشي ثم نزلوا الى السموات فاخذوا من النواب اثنين من السماء الثانية والسادسة ومن هنالك نزلوا الى الاركان فيها والحل واتبعهم ثلاثة أخرى من الامناء فاخذوا من الفلك الثاني ما يحتاجون اليه من نوابهم ثم نزلوا الى السماء الثالثة والخامسة ومن هنالك أخذوا ملائكة ومرؤوبا السماء السادسة فاخذوا نوابا آخر من الملائكة ونزلوا الى الاركان ليكملوا التسوية فتركت الستة الباقية وأخذت ما بقى من النواب في الفلك الثاني وفي السموات فاجتمع الكل على تسوية هذه النشأة باذن العليم الحكيم فلما تمت له نشأته واستقامت بنيته توجه الروح من عالم الامر فنفتح في تلك الصورة روحا سرت فيه وجودها الحياتة فتقام ناطقا بالحد والشأن لمن اوجده جبهة جبل عليها وفي نفسه عزة وعظمة لا يعرف سببها ولا على من يعترف بها اذ لم يكن ثم مخلوق آخر من عالم الطبائع سواه فبقى عبد الرب مصرعا على عزته متواضعا لروبيته موجد به بايعرض له مما هو عليه في نشأته الى ان خلق آدم فلما رأى الجن صورته غلب على واحد منهم اسمه الحارث بغض تلك النشأة وتجههم وجهه لرؤية تلك الصورة الادمية وظهر ذلك منه لجنسه فعتبه بذلك لما رآه عليه من الغم والحزن لها فلما كان من أمر آدم ما كان اظهر الحارث ما كان يجدي في نفسه منه وابى عن امتثال أمر خالقه بالسجود لآدم واستكبر على آدم بنشأته واقتخر بأصله وغاب عنه سر قوة الماء الذى جعل الله منه كل شئ حى ومنه كانت حياة الجن وهم لا يشعرون وتأمل ان كنت من أهل النهم قوله تعالى وكان عرشه على الماء فحي العرش وما حواه من المخلوقات وقوله وان من شئ الا يسبح بحمده فجاء بالنسكرة ولا يسبح الا حى \* وقد ورد في الحديث الحسن عن رسول الله ان الملائكة قالت في حديث طويل يارب هل خلقت شيئا أشد من النار قال نعم الماء فجعل الماء أقوى من النار فلو كان عنصر الهواء في نشأة الجن غير مشتمل بالنار لكان الجن أقوى من بنى آدم فان الهواء أقوى من الماء فان الملائكة قالت في هذا الحديث يارب فهل خلقت شيئا أشد من الماء قال نعم الهواء ثم قالت يارب فهل خلقت شيئا أشد من الهواء قال نعم ابن آدم الحديث فجعل النشأة الانسانية أقوى من الهواء وجعل الماء أقوى من النار وهو العنصر الاعظم في الانسان كما ان النار العنصر الاعظم في الجن \* ولهذا قال في الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا فلم ينسب اليه من القوة شيئا \* ولم يرد على العزيز في قوله ان كيدك عظيم ولا اكذبه مع ضعف عقل المرأة عن عقل الرجل فان النساء ناقصات عقل فمناظرك بقوة الرجل وسبب ذلك ان النشأة الانسانية تعطى التوذة في الامور والاناة والفكر والتدبير لقلبة العنصرين الماء والتراب على مزاجه فيكون واقر العقل لان التراب ينبطه ويمسكه والماء يلينه ويسهله والجن ليس كذلك فانه ليس لعقله ما يمسكه ذلك الامسال الذى للانسان \* ولهذا يقال فلان خفيف العقل وخفيف العقل اذا كان ضعيف الرأى هلباجة وهذا هو صفة الجن وبها ضل عن طريق الهدى لطفة عقله وعدم تثبتة في نظره فقال انا خير منه فجمع بين الجهل وسوء الادب لطفته فمن عصي من الجن كان شيطانا أى مبعدا من رحمة الله \* وكان اول من سمى من الجن شيطانا الحارث فابلسه الله أى طرده من رحمة وطرده من رحمة الله ومنه تفرقت الشياطين باجمعها فمن آمن منهم مثل هامة بن الهام بن لايس بن ابليس التحق بالمؤمنين من الجن ومن بقى على كفره

كان شيطانا \* وهي مسألة خلاف بين علماء الشريعة فقال بعضهم ان الشيطان لا يسلم أبدا \* وتأول قوله عليه السلام في شيطانه وهو القرين الموكل به ان الله اعانى عليه فاسلم روى برفع الميم وقبحها أيضا فتأول هذا القائل الرفع بانه قال فاسلم منه أى ليس له على سبيل وهكذا تأوله المخالف وتأول الفتح فيه على الانتسابا قال فعناه انتاد مع كونه عدوا فهو لا يأمره الا بخير فضلا من الله وعصمة رسوله صلى الله عليه وسلم وقال المخالف معنى فاسلم بالفتح أى آمن بالله كما يسلم الكافر عندنا فيرجع مؤمنا وهو الاولى والاوجه واكثر الناس يزعمون انه اول الجن بنزلة آدم من الناس وليس كذلك عندنا بل هو واحد من الجن وان الاول فيهم الذى هو بنزلة آدم من البشر انما هو غيره ولذلك قال تعالى الابليس كان من الجن أى من هذا الصنف من المخلوقين كما كان قابيل من البشر وكتبه الله شقيفا فهو اول الاشقياء من البشر والى اول الاشقياء من الجن وعذاب الشياطين من الجن في جهنم اكثر ما يكون بالمزهر يرلا بالحرور وقد يعذب بالنار وبنو آدم اكثر عذابهم بالنار ووقفت يوما على مخبول العقل من الاولياء وعيناه تدمعان وهو يقول للناس لاتقتنوا مع قوله تعالى لاملائن جهنم منك لايبس فقط بل انظروا في اشارته سبحانه لكم بقوله لايبس جهنم منك فانه مخلوق من النار فيعود لعنه الله الى أصله وان عذب بها فعذاب النجار بالنار اشد فتخفظوا عما نظر هذا الولي من ذكر جهنم الا النار خاصة وغسل عن ان جهنم اسم لحرورها وزمهريرها وبلها متهاميت جهنم لانها كريمة المنظر والجهام الحساب الذى قد هرق ماءه والغيث رجة الله تعالى فلما زال الله الغيث من السحاب بانزاله اطلق عليه اسم الجهام لزوال الرجة التي هي الغيث منه كذلك الرجة اذا لها الله من جهنم فكانت كريمة المنظر واخبر وقد يمكن انها سميت جهنم لسعد قعرها يقال ركية جهنم اذا كانت بعيدة القعر نسأل الله العظيم لنا وللؤمنين الخباة منها ويكني هذا القدر من هذا الباب

### (الباب العاشر)

في معرفة دورة الملك واول من فصل فيها عن اول موجود وآخر من فصل فيها عن آخر من فصل عنه وبماذا عمر الموضع المنفصل عنه منهما وتمهيد الله لهذه المملكة حتى جاء ملكها وما مرتبة العالم الذى بين عيسى ومحمد عليهما السلام وهو زمان الفترة شعر

الملك لولا وجود الملك ما عرفنا	ولم تكن صفة مجابه وصفا
فدورة الملك برهان عليه لدا	قد التقت طرفاها هكذا كشنا
وكان آخرها كمثل اولها	وكان اولها عن سابق سلنا
وعندما كملت بانتم قام بها	ملكها سيدا الله معترفنا
اعطاء خالته فضلا معارفها	وما يكون وما قد كان وانصرفنا

اعلم ايديك الله انه قد ورد في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اناسيد ولد آدم ولا نخر بارآ وفي رواية بالزاي وهو التصحح بالباطل وفي صحيح مسلم اناسيد الناس يوم القيامة ثبتت له السيادة والشرف على ابناء جنسه من البشر وقال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الماء والطين يريد على علم بذلك فاخبره الله بمرتبته وهو روح قبل ايجاد الاجسام الانسانية كما أخذ الميثاق على بنى آدم قبل ايجاد اجسامهم والحقنا الله تعالى بانبيائه اذ جعلنا شهداء على ائمتهم معهم حيث يبعث من كل امة شهيدا عليهم من انفسهم وهم الرسل فكانت الانبياء في العالم نوابه صلى الله عليه وسلم

من آدم الى آخر الرسل عليهم السلام وهو عيسى عليه السلام \* وقد ابان صلى الله عليه وسلم عن هذا المقام بامور منها قوله لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني وقوله في نزول عيسى بن مريم انه يومئذ منا اي يحكم فينا بسنة نبينا عليه السلام ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم موجودا يجسمه من لدن آدم الى زمان وجوده الا ان لكان جميع بني آدم تحت حكمه بشرعته الى يوم القيامة حسا ويدل على ذلك قوله آدم ومن دونه تحت لوائى \* ولهذا لم يعث عامة الاهور خاصة فهو الملك والسيد وكل رسول سواه بعث الى قوم مخصوصين ولم تم رسالة أحد من الرسل سوى رسالته صلى الله عليه وسلم فن زمان آدم الى زمان بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ملكه وتقدمه على جميع الرسل وسيادته في الاخرة منصوص عليهما في الصحيح عنه فروحانيته صلى الله عليه وسلم وروحانية كل نبي ورسول موجودة فكان الامداد اياتي اليهم من تلك الروح الطاهرة بما يظهره من الشرائع والعلوم في زمان وجودهم رسلا ونشر بعهم الشرائع كعلى ومعاذ وغيرهما في زمان وجودهم ووجوده صلى الله عليه وسلم وكالباس والخضر وعيسى عليه السلام حين ينزل في آخر الزمان كما بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في آسته ليقتر شرعه في الظاهر ليكن للمالم يتقدم في عالم الحس ووجود عينه صلى الله عليه وسلم نسب كل شرع الى من بعث به وهو في الحقيقة شرع محمد صلى الله عليه وسلم وان كان مفقود العين من حيث لا يعلم ذلك كما هو مفقود العين الا ان وفي زمن نزول عيسى عليه السلام والحكم بشرعه وأما نسخ الله بشرعه جميع الشرائع فلا يخرجها هذا النسخ عن ان تكون من شرعه فان الله تعالى قد شهدنا في شرعه الظاهر في القرآن والسنة النسخ مع اجاعنا واتفاقنا على ان ذلك المنسوخ شرعه الذي بعث به الينا فنسخ بالمتأخر المتقدم فكان تبسيها لنا هذا النسخ الموجود في القرآن والسنة على ان نسخه لجميع الشرائع المتقدمة لا يخرجها عن كونها شرعاه \* وكان نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان كما بغير شرعه أو بعضه الذي كان عليه في زمان رسالته وحكمه بالشرع المجدى المقتر اليوم دليلا على انه لاحكم لاحد اليوم من الانبياء عليهم السلام مع وجود ما قرره صلى الله عليه وسلم في شرعه ويدخل في ذلك ما هم عليه اهل الذمة من اهل الكتاب ماداموا يعطون الجزية عن يدهم صاغرون فخرج من هذا المجموع كله انه منك وسيد على جميع بني آدم وان جميع من تقدمه كان ملكا له وتعا والحاكون فيه ثواب عنه \* فان قيل قد ورد قوله صلى الله عليه وسلم لا تتفاضلوني فالجواب نحن ما فضلنا به بل الله فضله فان ذلك ليس لنا وان كان قد ورد اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده لما ذكر الانبياء عليهم السلام فهو صحيح فانه قال فبهداهم وهداهم من الله وهو شرعه صلى الله عليه وسلم أى الزم شرعك الذي به ظهر ثوابك من اقامة الدين وعدم التفرق فيه ولم يقل فهم اقتده وفي قوله ولا تتفرقوا فيه دليل على احديته الشرائع وقال اتبع مله ابراهيم وهو الدين فهو ما موريات باع الدين فان أصل الدين انما هو من الله لا من غيره \* وانظروا في قوله عليه السلام لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني فاضاف الاتباع اليه وأمره صلى الله عليه وسلم باتباع الدين والاقتراد بهدى الانبياء لاجهم فان الامام الاعظم اذا حضر لا يبق لنايب من ثوابه حكم فان غاب حكم الثواب بما رسمه فهو الحاكم غيبا وشهادة \* وما اردنا هذه الاخبار والتبسيهات الا تايسر لمن لا يعرف هذه المرتبة من كشفه ولا اطلعه الله عليها من نفسه وأما أهل الله فهم فيها على ما نحن عليه قد قامت لهم شواهد التحقيق على ذلك من عند ربهم في نفوسهم وان كان يصور على جميع ما وردناه في ذلك احتمالات كثيرة فذلك راجع الى مانع طيه الانساق من القوة في أصل وضعها لا ما هو الامر عليه في نفسه عند أهل الاذواق الذين يأخذون العلم عن الله كالخضر واماله فان الانسان ينطق بالكلام يريد به معنى واحدا من المعاني التي يتضمنها ذلك الكلام فاذا فسر بغير مقصود المتكلم من تلك المعاني فانما فسر المفسر بعض مانع طيه قوة اللفظ وان كان لم يصب بمقصود المتكلم

الا ترى العصابة كيف شق عليهم قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فاق به نكرة  
 فقالوا ويئنا لم يلبس ايمانهم بظلم فهو لاء العصابة وهم العرب الذين نزل القرءان بلسانهم ما عرفوا مقصود  
 الحق من الآية والذي نظروه سائغ في الكلمة غير منكور فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ليس  
 الامر كما ظننتم وانما اراد الله بالظلم هنا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم  
 عظيم فقوة الكلمة تم كل ظلم ومقصود المتكلم انما هو ظلم معين مخصوص فكذلك ما وردناه من  
 الاخبار في ان بنى آدم ملك هذا السيد صلى الله عليه وسلم هو المقصود من جهة الكشف كما كان  
 الظلم هناك المقصود به الشرك خاصة ولذلك تتقوى التفاسير في الكلام بقرائن الاحوال فانها الميزة  
 للمعاني المقصودة للمتكلم فكيف من عنده الكشف الالهى والعلم المدنى الربانى فينبغى للعاقل المنصف  
 ان يسلم لهؤلاء التورم ما يخبرون به فان صدقوا في ذلك فذال هو الظن بهم واستغنى من سلوبا التسليم  
 حيث لم يردوا ما هو حق في نفس الامر وان لم يصدقوا لم يضرتهم بل اتفقوا حيث تركوا الخوض  
 فيما ليس لهم به قطع وردوا على ذلك الى الله تعالى فوفوا الربوبية حقا واذا كان ما قاله اولاء الله محكما  
 فالسليم اولى بكل وجه وهذا الذي نزعنا اليه من دورة الملك قال به غيرنا ايضا كالا امام ابي القاسم  
 ابن قسي في خلعه وهو روايتنا عن ابنه عنه وهو من سادات القوم وكان شيخه الذي كشف له على يده  
 من اكبر شيوخ المغرب يقال له ابن خليل من أهل ليه فنعن ما نعتمد في كل ما نذكره الاعلى ما يلقى الله  
 عندنا من ذلك لاعلى ما تحتمله الانقضاء من الوجوه وقد تكون جميع الحملات مقصودة للمتكلم  
 في بعض المواضع فتقول بها كلها فدورة الملك عبارة عما مهد الله من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم  
 من الترتيبات في هذه النشأة الانسانية بما ظهر من الاحكام الالهية فيها فكانوا خلفاء الخليفة السيد  
 فاول موجود ظهر من الاجسام الانسانية كان آدم عليه السلام وهو الاب الاول من هذا الجنس  
 وسائر الاباء من الاجناس ياتي بعده هذا الباب ان شاء الله تعالى وهو اول من ظهر بحكم الله من  
 هذا الجنس ولكن كما قررناه ثم فصل عنه ابانا يا سماه لنا ما فصحا هذا الاب الاول الدرجة عليها  
 لكونه أصلاها فتمت النواب من دورة الملك بمثل ما به بدأ ائمه على ان الفضل بيد الله وان ذلك  
 الامر ما اقتضاه الاب الاول لذاته فاوجد عيسى بن مريم فتمت ما به بدأ في ايجاد ابن من غير اب كما كانت  
 حواء فكما وجدنا في من ذكر وجد ذكر من اثنى فتمت ما به بدأ في ايجاد ابن من غير اب كما كانت  
 حواء من غير ام فكان عيسى وحواء اخوين وكان ام مريم ابوين لهما ان مثل عيسى عند الله  
 كمثل آدم فاقع التشبيه في عدم الابوة الذكرانية من أجل انه نصب ذلك دليلا لعيسى في براءة ائمه  
 ولم يوقع التشبيه بحواء وان كان الامر عليه لكون المرأة محل التهمة لوجود الحمل اذ كانت محلا  
 موضوعا للولادة وليس الرجل محمل لذلك والمقصود من الادلة ارتشاع الشكوك وفي حواء من آدم  
 لا يقع الالتباس لكون آدم ايس محلا لما صدر عنه من الولادة وهذا لا يكون دليلا الا عند من ثبت  
 عنده وجود آدم وتكوينه وانتكوين منه وكما لا يعهد ابن من غير اب كذلك لا يعهد من غير ام فالمثل  
 من طريق المعنى ان عيسى كحواء ولكن لما كان الدخول يطرقت في مثل ذلك من المنكر لكون الاثنى محلا  
 لما صدر عنها ولذلك وقعت التهمة كان التشبيه بادم لحصول براءة مريم مما يمكن في العادة وقوعه  
 فظهر عيسى بن مريم من غير اب كظهور حواء من آدم من غير ام وهو الاب الثاني ولما انفصلت  
 حواء من آدم عمره موضعها منه بالشمرة السكاحية اليها التي بها وقع الغشيان اظهروا التسلسل  
 والتوالد وكان الهواء الخارج الذي عمرت موضعه جسمية حواء عند خروجها اذ خلقت في العالم  
 قد طلب موضعه الذي اخذته حواء به فضيبتها فخرت آدم لطلب موضعه فوجدته مورا بحواء فوقع  
 عليها فلما انشأها حملت منه بغايت بالذرية فبقي ذلك سنة جارية في الحيوان من بنى آدم وغيرهم بالطلع  
 لكن الانسان هو الكلمة الجامعة ونسخت العالم فكل ما في العالم جزؤه منه وليس الانسان بجزءه الواحد



من العالم فكان سبب هذا الفصل وإيجاده هذا المنفصل الاقول طلب الانس فان المشاكل في الجنس الذي هو النوع الاخص من جميع الوجوه يحكم بذلك وليكون في عالم الاجسام بهذا الالتحام الطبيعي الانساني الكامل بالصورة الذي اراده الله ما يشبه القلم الاعلى واللوح المحفوظ المعبر عنهما بالعقل الاوّل وان نفس الكلية واذا قلت القلم الاعلى فتفظن للإشارة التي تتضمن الكاتب وقصد الكتابة يتم معك معنى قول الشارع ان الله خلق آدم على صورته ومعنى عبارة الشارع في الكتاب العزيز في ايجاد الاشياء عن كن فاتي بجرفين هما بمنزلة المتدتمين وما يكون عن كن بمنزلة النتيجة وهذان الحرفان هما الظاهران والثالث الذي هو الرابط بين المتقدمين خفي في كن وهو الواو والمخدوف للالتقاء الساكنين كذلك اذا اتى الرجل والمرأة لم يبق للقلم عين ظاهرة فكان القائمه النطفة في الرحم غيبا لانه سر ولهذا عبر عن السكاح بالسر في اللسان قال تعالى ولكن لا تواعدوهن سرا وكذلك عند الالتقاء يسكن عن الحركة ويمكن اخفاء القلم كما خفي الحرف الثالث الذي هو الواو من كن الساكنين وكان الواو لانه العلولانه متولد عن الرفع وهو اشباع الضمة وهو من حروف العلة وهذا الذي ذكرناه انما هو اذا كان الملك عبارة عن الاناسي خاصة فان نظرنا الى سيادته على جميع ماسوى الحق كما ذهب اليه بعض الناس للحديث المروى ان الله يقول لولاك يا محمد ما خاتمت السماء ولا ارضا ولاجنة ولا ناراً وذكر خلق كل ماسوى الله يكون اول منفصل فيها النفس الكلية عن اول موجود وهو العقل الاوّل وآخر منفصل فيها حواء عن آخر موجود آدم فالانسان آخر موجود من اجناس العالم فانه ما ثم الاستة اجناس وكل جنس تحته انواع وتحت انواع فالجنس الاوّل الملك والثاني الجنان والثالث المعدن والرابع النبات والخامس الحيوان ولما انتهى الملك وتمهد واستوى كان الجنس السادس جنس الانسان وهو الخليفة على هذه المملكة وانما وجد آخر ليكون اماما بالنقل حقيقة لا بالصلاحيية والقوة فعندما اراد جديته لم يوجد له الا واليا سلطانا ملحوظا ثم جعل له نورا باحين تأخرت نشأة جسده فاوّل نائب كان له وخليفة آدم عليه السلام ثم ولد واتصل النسل وعين في كل زمان خلفاء الى ان وصل زمان نشأة الجسم الظاهر المجدى صلى الله عليه وسلم فظهر مثل الشمس الباهرة فاندرج كل نور في نوره الساطع وغاب كل حكم في حكمه وانقادت جميع الشرائع اليه وظهرت سيادته التي كانت باطنة فهو الاوّل والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم فانه قال اوتيت جوابع الكلم وقال عن ربه شرب بيده بين كفتي فوجدت بردا نام له بين يدي فعلمت علم الاولين والاخرين فحصل له التخلق والنسب الالهى من قوله تعالى عن نفسه هو الاوّل والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم وجاءت هذه الآية في سورة الحديد الذي فيه بأس شديد ومنافع للناس فلذلك بعث بالسيف وارسل رحمة للعالمين وكل منفصل عن شئ فقد كان عامر الماعنه انفصل وقد قلنا انه لا خلاه في العالم فعمر موضع انفصاله بظله اذ كان انفصاله الى النور وهو للظهور فلما قابل النور بذاته امتد ظله فعمر موضع انفصاله فلم يبقده من انفصل عنه فكان مشهودا لمن انفصل اليه ومشهودا لمن انفصل عنه وهو المعنى الذي اراده القائل بقوله (شهدتك موجودا بكل مكان) فنن أسرار هذا العالم انه ما من شئ يحدث الا وله ظل يسجد لله ليقوم بعبادة ربه على كل حال سواء كان ذلك الامر الحادث مطعبا او عاصبا فان كان من أهل الموافقة كان هو وظله على السواء وان كان مخالفا فاناب ظله منابه في الطاعة لله قال تعالى وظلالهم بالغدور والآصال فالسلطان ظل الله في الارض اذ كان ظهوره بجميع صور الاسماء الالهية التي لها الاثر في عالم الدنيا والعرش ظل الله في الآخرة فالظلال أبدا تابعة للصور المنبعثة عنها حاسا ومعنى فالخس قاصر لا يقوى قوة الظل المعنوي للصورة المعنوية لانه يستدعي نورا مقيدا لما في الخس من التقييد والضيق وعدم الاتساع ولهذا تبهنا على الظل المعنوي بما جاء في الشرع من ان السلطان ظل الله في الارض فقد بان لك ان الظلال عمرت الاماكن وحانجن

قد ذكرنا طرفا مما يليق بهذا الباب ولم نغص فيه بمخافة لتظويل وفيما أوردناه كناية لمن تنبه ان كان  
ذافهم سليم وتذكره لمن شاهد وعلم واشتغل بما هو أعلى أو غفل واشتغل بما هو ازل فيرجع الى ما ذكرناه  
عند ما ينظر في هذا الباب \* (فصل) \* وأما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى  
الله عليه وسلم وهم أهل الفترة فهم على مراتب مختلفة بحسب ما يتجلى لهم من الاسماء عن علم منهم بذلك  
وعن غير علم فمنهم من وحد الله عما يتجلى لقلبه عند فكره وهو صاحب الدليل فهو على نور من ربه يخرج  
بلون من أجل فكره فهذا يعنى ائمة وحده كقسط بن ساعدة وامثاله فانه ذكر في خطبته ما يدل على ذلك  
فانه ذكر الخلوقات واعتبارها فيها وهذا هو الفكر ومنهم من وحد الله بنور وجوده في قلبه لا يقرع عن  
دفعه من غير فكرة ولا لاروية ولا نظروا لاستدلال فهم على نور من ربهم خالص غير مخرج بلون فهو لا  
يحشرون احضياء ابرياء ومنهم من اتى في نفسه واطمع من كسبه لشدة نوره وصفاء سرته فخلوس يقينه  
على منزلة محمد صلى الله عليه وسلم وسيادته وعموم رسالته باطمان من زمان آدم الى وقت هذا المداشف  
فامن به في عالم الغيب على شهادته منه ويثمة من ربه وهو قوله تعالى ان كان على بيته من ربه ويتلوه  
شاهد منه يشهد له في قلبه بصدق ما كوشف به فهذا يحشر يوم القيامة في ضنائخ خلقه وفي بالنبية  
محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من تبع مله حق من تقدمه كمن تهودا وتغسرا واتبع مله ابراهيم  
أو من كان من الانبياء لما علم واعلم انهم رسل من عند الله يدعون الى الحق لطائفة شخوصة فبهم  
وآمن بهم وسلك سنتهم فخرم على نفسه ما حرمه ذلك الرسول وتعبده نفسه مع الله بشريعه وان كان  
ذلك ليس بواجب عليه اذ لم يكن ذلك الرسول مبعوثا اليه فهذا يحشر مع من تبعه يوم القيامة  
ويتبر في زمرة في نهاره اذ كان شرع ذلك النبي قد تقرر في الظاهر ومنهم من طالع في كتب  
الانبياء شرف محمد صلى الله عليه وسلم ودينه وثواب من اتبعه فآمن به وصدق على علم وان لم يدخل  
في شرع نبي من تقدم واتي بكارم الاخلاق فهذا أيضا يحشر مع المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم  
لا في العالمين ولكن في ظاهريته صلى الله عليه وسلم ومنهم من آمن بنبيه وادرك نبوة محمد صلى الله  
عليه وسلم وآمن به فله اجران وهو لا كاهم سعداء عند الله ومنهم من عطل فلم يقتر بوجود عن نظرقاسر  
وذلك التصور هو بالنظر اليه غاية قوته لضعف في مزاجه عن قوة غيره ومنهم من عطل لاعن نظربل  
عن تقليد فذلك شقي مطلق ومنهم من اشرك عن نظرقا خطأ فيه طريق الحق مع بدل الجهد الذي تعطيه  
قوته فذلك شقي ومنهم من اشرك لاعن استقسما نظرقذلك شقي ومنهم من اشرك عن تقليد فذلك  
شقي ومنهم من عطل بعدما ثبت عن نظربلغ فيه اقصى القوة التي هو عليها انبها ومنهم من عطل  
لا عن استقسما في نظرقا وتقليد فذلك شقي فهذه كلها مراتب أهل النبوة الذين ذكرناهم في هذا الباب

(الباب الحادي عشر)

في معرفة ابناء العلويات وانهاتنا السفليات

وامهات نفوس عنصريات  
عن اجتماع بتعنيق ولادات  
بل عن جماعة آباء وامات  
كصانع صنغ الاشياء بالان  
كذلك أوجدنا رب البريات  
ويصدق الشخص في اثبات علات  
اسناد عنفة حتى الى الذات

انا ابن آباء ارواح مطهرة  
ما بين روح وجسم كان مظهرنا  
ما كنت عن واحد حتى اوحده  
هم للاله اذا حفتت شانهمو  
فنسبة الصنع للبحاريس لنا  
فيصدق الشخص في توحيد موجد  
فان نظرننا الى الآلات طال بنا

وان نظرنا اليه وهو موجودنا || قلنا بوحده لا بالجماعات  
 اني ولدت وحيد العين منفردا || والناس كلهم اولاد علات

اعلم أيديك الله انه لما كان المقصود من هذا العالم الانسان وهو الامام لذلك اضفنا الاء والاتهات  
 اليه قلنا اباؤنا العلويات واتهاتنا السفليات فكل مؤثر أب وكل مؤثر فيه أم هذا هو الضابط لهذا  
 الباب والمتولد بينهما من ذلك الاثر يسمى ابنا ومولدا وكذلك المعاني في انتاج المعلوم انما هو عندهم  
 تتكلم احدهما الاخرى بالمنفرد الواحد الذي يتكرر فيهما وهو الرابط وهو النكاح والنتيجة التي  
 تصدر بينهما هي المطلوبة فالارواح كلها آباء والطبيعة أم لما كانت محل الاستحالات وتوجه  
 هذه الارواح على هذه الاركان التي هي العناصر التابذة للتغيير والاستحالة تظهر فيها المولدات وهي  
 المعادن والنبات والحيوان والجان والانسان وهو اكملها وكذلك جاء شرعنا اكل الشرائع حيث  
 جرى عبرة الحقائق الكمية فاقوى جوامع الكلم واقتصر على أربع نسوة وحترم ما زاد على ذلك  
 بطريق النكاح الموقوف على العقد فلم يدخل في ذلك ملك اليمين واباح ملك اليمين في مقابلة الامر  
 الخامس الذي ذهب اليه بعض العلماء كذلك الاركان من عالم الطبيعة أربعة ونكاح العالم العلوي  
 لهذه الاربعة يوجد الله ما يتولد منها واختلفوا في ذلك على ستة مذاهب \* (فظائف) زعمت ان كل  
 واحد من هذه الاربعة أصل في نفسه وقالت طائفة ركن النار هو الاصل فما كثف منه كان هواء  
 وما كثف من الهواء كان ماء وما كثف من الماء كان ترابا \* وقالت طائفة ركن الهواء هو الاصل  
 فما كثف منه كان نار او ما كثف منه كان ماء وترابا \* وقالت طائفة ركن الماء هو الاصل \* وقالت  
 طائفة ركن التراب هو الاصل \* وقالت طائفة الاصل امر خامس لوجود هذه الاربعة وليس واحدا  
 منها وهذا هو الذي جعلناه بمنزلة ملك اليمين فعمت شرعنا في النكاح اتم المذاهب ليندرج فيها جميع  
 المذاهب وهذا المذهب القائل بالاصل الخامس هو الصحيح عندنا وهو المسمى بالطبيعة فان الطبيعة  
 معقولة واحدها نلهم ركن النار وجميع الاركان فيقال ركن النار من الطبيعة وما هو عينها ولا يصح  
 ان يكون المجموع الذي هو عين الاربعة فان بعض الاركان منافر للآخر بالكلية وبعضها منافر لغیره  
 بأمرو واحد كالنار والماء فانهما متنافران من جميع الوجوه والهواء والتراب كذلك ولهذا ارتبه الله  
 في الوجود ترتيبا حكيميا لاجل الاستحالات لتجعل المنافر مجاورا للمنافر لما استحال اليه وتعطلت  
 الحكمة فجعل الهواء يلي ركن النار والجامع بينهما الحرارة وجعل الماء يلي الهواء والجامع بينهما  
 الرطوبة وجعل التراب يلي الماء والجامع بينهما البرودة فانجيل أب والمستحيل أم والاستحالة نكاح  
 والذي استحيل اليه ابن فالمتكلم أب والسامع أم والكلام نكاح والموجود من ذلك في فهم السامع  
 ابن فكل اب علوي مؤثر وكل أم سنلية مؤثر فيها وكل نسبة بينهما نكاح وكل نتيجة ابن ومن هنا  
 يفهم قول المتكلم لمن يريد قيامه قم فيقوم السامع عن أثر لفظه قم فان لم يقم السامع وهو أم بلا شك  
 فهو عقيم واذا كان عقيما فليس بأم في تلك الحالة وهذا الباب انما يختص بالآباء والاباء لا غير  
 فقول الاء العلوية معلوم واول الاتهات السفلية شئبة المعدوم الممكن التابذة للوجود واول نكاح  
 القصد بالامر واول ابن موجود عين تلك الشئبة التي ذكرناها فهذا أب ساري الابوة تلك أم سارية  
 الامومة وذلك النكاح الساري في جميع الذراري بقول الله تعالى في الدليل على ما قلنا انما قولنا شئ اذا اردناه  
 ان نقول له كن فيكون ولنا فيه كتاب شريف منيع المحي البصير فيه اعني فكيف من حل به العبي  
 فلورأيت تفصيل هذا المقام وتوجهات هذه الاسماء الالهية الاعلام لرأيت أمرا عظيما وشاهدت  
 مقاما هائلا جسيما فلقد تنزه العارفون بالله وبصنعه الجميل عن اقامة الدليل وبعد ان اشرقت الي فهمك

الثاقب ونظره الصائب بالاب الاول السارى حكمه وهو الاسم الجامع الاعظم الذى تتبعه جميع  
 الاسماء في رفعه ونصبه وحفظه والتم الاولية الاخرية السارية بنسبة الاوثان في جميع الابناء  
 فلنشرع في الاباء الذين هم اسباب موضوعة بالوضع الالهى والاتهات واتصالها بالنكاح العنوى  
 والحسى المشروع حتى تكون الابناء ابناء حلال الى ان تصل الى التسلسل الانسانى وهو آخرونوع تكون  
 واول مبدع مقصود تعين فنقول ان العقل الاول الذى هو اول مبدع خلق هو القلم الاعلى ولم يكن  
 ثم محدث سواء وكان الله مؤثرا فيه بما حدث فيه من البعث اللوح المنفوظ عنه كباقيات حواء عن  
 آدم في عالم الاجرام ليكون ذنك اللوح المنفوظ موضعا ومحلا للكتابة القلم الاعلى الالهى فيه  
 وتخطيط الحروف الموضوعه للدلالة على ما جعلها الحق تعالى ادلة عليه فكان اللوح المنفوظ  
 اول موجود انبعاثى \* وقد ورد في انشرع ان اول ما خلق الله القلم ثم خلق اللوح وقال نقلم اكتب  
 فقال التسلم وما اكتب فقال الله له اكتب وانا املى عليك فخط القلم في اللوح ما املى عليه الحق وهو  
 علمه في خلقه الذى يخلق الى يوم القيامة فكان بين القلم والوح نكاح معنوى معتدود اثر حسى مشهود  
 ومن هنا كان العمل بالحروف المرقومة عندنا وكان ما اودع في اللوح من اثر مثل الماء الباقى  
 الحاصل في رحم الانثى وما ظهر من تلك الكتابة من المعاني المودعة في تلك الحروف الجرمية بقرنة  
 ارواح الاولاد المودعة في اجسامهم ذنهم وانما قول الحق وهو يهدى السبيل \* وجعل الحق  
 في هذا اللوح العاقل عن الله ما وحى اليه به المسبح بخدمته الذى لا يفتد تسبيحه الا من اعلمه الله  
 الادراك وفتح معه لما يورده كما فتح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفر من انبعاثه لاندراك  
 تسبيح الحصى في كفه انما هرة الطبيعة صلى الله عليه وسلم رابعا كما فتح مع الى احره اذ كان الحصى  
 ما زال مداخلته الله مسجها بمحمد وجدده فكان حرق العادة في الادراك السبى لافيه ثم اوجد فيه  
 صفتين صفة علم رصنة عمل فبصفة العمل تظهر صور العالم عنه كما تظهر مورز التابوت للعين عند نقل  
 النجار فبها على الصور والنور على قمين صور ظاهرة حسية وهى الاجرام وما يتصل بها حسا  
 كالاشكال وانه لوان والاكو ان وصور باطنية معنوية غير محسوسة وهى ما فيها من العلوم والمعارف  
 والارادات ويتبين الصفتين ظهر ما ظهر من النور وبالصفة العالمة اب فانها المؤثرة والصفة العالمة  
 ام ثابته المؤثرة فيها وعم ما ظهرت الصور التى ذكرنا هاتان النجار المهندس اذا كان عالما ولا يحس  
 العمل بلتى ما عنده على مع من يحسن عمل الادارة وهم ذواتنا انما يكاد يصح فكلام المهندس اب وقبول  
 السامع ام ثم يصير علم السامع ابا وجوارحه اذ ان شئت قلت فمهندس اب والذائع الذى هو النجار  
 ام من حيث ما هو متبع لما يلقى اليه المهندس فذا اثر فيه فقد ارتل ما في قوته في نفس النجار والدورة  
 التى ظهرت لتجار في باطنه مما الى اليه المهندس وحملت في وجوده له ثمة ماهرة بقرنة اولاد  
 الذى ولده فهيمه عن المهندس ثم عمل النجار اب في الخشب الذى هو ام النجار تبالا آتت التى  
 يقع بها النكاح وانزال الماء الى هو اثر من ضرب بياتا قدوم ارفع بالمشاير كل قطع وفصل وجع  
 في السطح المتخورة لانشاء صورة التابوت الذى هو بقرنة لولد المولود الخارج للعس وهذا افسه  
 الحقائق في ترتيب الابناء والاتهات والابناء وكيفية الانتاج فعمل اب ليس عنده صفة العمل فليس  
 ابا من ذنك الوجه حتى انه لو كان عالما ومنع آلة التوصيل بالهدام اذ ان شئت ليقع الفهم من دون  
 عامل لم يكن ابا من جميع الوجوه وكان اما ما حصل في نفسه من العلم غير ان ابنا لم يخلق  
 فيه الروح في بطن امه ارمات في بطن امه فحالته طبيعة الادم الى ان تصرف ولم يهرله عين ففهم  
 وبعد ان عرفت الاب الثانى من المكنات رانته ثابته للقلم الاعلى صحت مما اتى اليه من الالتقا  
 القدس الروح في الطبيعة وانها فكان اول ام ولدت يومين فقول ما انت ابديعه انهم بانها  
 فالطبيعة والهباء اخ واخذت اب واحد وام واحدة فكلح الطبيعة انها موند بينهما صورة الجسم

الكلي وهو اول جسم ظهر فكانت الطبيعة الاب فان لها الاثر وكان الهباء الام فان فيها ظهر الاثر  
 وكانت النتيجة الجسم ثم نزل التوالد في العالم الى التراب على ترتيب مخصوص ذكرناه في كتابنا المسمى  
 بعقله المستوفز وفيه طول لا يسعه هذا الباب فان الغرض الاختصار ونحن لا نقول بالمركز  
 وانما نقول بنهاية العناصر وان الاعظم يجذب الاصغر ولهذا نرى البخار والنار يطلبان العلو والحجر  
 وما شبهه يطلب السفل فاختلفت الجهات وذلك على الاستقامة من الاثنى اعنى طالبى العلو والسفل  
 فان القائل بالمركز يقول انه امر معقول دقيق تطلبه الاركان ولولا التراب لدار به الماء ولولا الماء  
 لدار به الهواء ولولا الهواء لدار به النار ولو كان كما قال لكنا نرى البخار يطلب السفل والحس يشهد  
 بخلاف ذلك وقد بينا هذا الفصل في كتاب المركز لنا وهو جزء لطيف فاذا ذكرنا في بعض كتبنا انما نسوقه  
 على جهة مثال النقطة من الكرة التي عنها يحدث المحيط لما لنا في ذلك من الغرض المتعلق بالمعارف  
 الالهية والنسب لكون الخطوط الخارجة من النقطة الى المحيط على السواء لتساوى النسب حتى  
 لا يقع هنالك تفاضل فانه لو وقع تفاضل لادى الى نقص المفضول والامر ليس كذلك وجعلناه محل  
 العنصر الاعظم تبسيها على ان الاعظم يحكم على الاقل وذكرناه مشارا اليه في عقله المستوفز \*  
 ولما دار الله هذه الافلاك العلوية واوجد الايام بالفلك الاول وعينه بالفلك الثانى الذى فيه  
 الكواكب الثابتة للابصار ثم اوجد الاركان ترابا وماء وهواء ونارا ثم سوى السموات  
 سبعا طباقا وفتهاى فصل كل سماء على حدة بعد ما كانت رتقا ذكنا وقتق الارض الى  
 سبع ارضين فلكل سماء ارض سماء او لى لارض اولى وثانية لثانية الى السبع وخلق الجوارى  
 الخمس خسة فى كل سماء كوكب وخلق القمر وخلق ايضا الشمس فحدث الليل والنهار بخلق الشمس  
 فى اليوم وقد كان اليوم موجودا فجعل النصف من هذا اليوم لاهل الارض نهارا وهو من طلوع  
 الشمس الى غروبها وجعل النصف الاخر منه ليلا وهو من غروب الشمس الى طلوعها واليوم عبارة  
 عن المجموع ولهذا خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام فان الايام كانت موجودة بوجود  
 حركة فلك البروج وهى الايام المعروفة عندنا لا غير فما قال الله خلق العرش والكرسى وانما قال  
 خلق السموات والارض فى ستة ايام فاذا دار فلك البروج دورة واحدة فذلك هو اليوم الذى خلق  
 الله فيه السموات والارض ثم احدث الله الليل والنهار عند وجود الشمس لا الايام \* واما ما يطرق فيهما  
 من الزيادة والنقصان اعنى فى الليل والنهار لافى الساعات فانها اربع وعشرون ساعة فذلك لحلول  
 الشمس فى منطقة البروج وهى جمالية بالنسبة اليها فيطول النهار اذا كانت الشمس فى المنازل  
 العالية حيث كانت واذا حلت الشمس فى المنازل السافلة بالنسبة اليها قصر النهار حيث كانت  
 وانما قلنا حيث كانت لانه اذا قصر النهار عندنا طال عند غيرنا فتكون الشمس فى المنازل العالية  
 بالنسبة اليهم وفى المنازل السافلة بالنسبة اليها فاذا قصر النهار عندنا طال الليل عندهم لما ذكرناه  
 واليوم هو اليوم بعينه اربع وعشرون ساعة لا يزيد ولا ينقص ولا يطول ولا يقصر فى موضع  
 الاعتدال \* فهذا هو حقيقة اليوم ثم قد نسمى انهار وحده يوما بحكم الاصطلاح فافهم وقد جعل الله  
 هذا الزمان الذى هو الليل والنهار يوما فالزمان هو اليوم والليل والنهار موجودان فى الزمان جعلهما  
 الله اباوآما لما يحدث الله فيه كما قال يغشى الليل النهار كمثل قوله فى آدم فلما تمشاهما حلت  
 فاذا غشى الليل النهار كان الليل ابا وكان النهار ابا وصار كل ما يحدث الله فى النهار بمنزلة الاولاد  
 التى تلدها المرأة واذا غشى النهار الليل كان النهار ابا وكان الليل ابا وما كان كل ما يحدث الله من الشؤون  
 فى الليل بمنزلة الاولاد التى تلدها الام وقد بينا هذا الفصل فى كتاب الشان لنا لتكليفه على  
 قوله تعالى كل يوم هو فى شان وسيأتى فى هذا الكتاب من معرفة الايام طرف شاف ان شاء الله  
 تعالى وكذلك قال تعالى ايضا يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل فزادنا فى التناكح

وأبان سبحانه بقوله وآية له البيل نسلخ منه النهار أن الليل أمته وان النهار متولد عنه كما يسلم  
المولود من أمته اذا خرج منها أرحية من جلد هيا في ظهره مولدا في عام آخر عبد العام ارضي بوجهه الب  
وهو اليوم الذي ذكرناه وقديما ذاك في كتاب الزمان ومعرفة الدهر لما فليس واسم ارايون  
بوجه وأمان بوجه وما يحدث الله فيهما في عالم الارض كان من المولدات عند نصر بن هبة ابي  
أولاد الليل والنهار كما قرنا به وانما نشأ الله اجرام العالم كنه السابل للكونين فيجعل من حد ما يلي  
مقعر السماء الدنيا الى باطن الارض من عالم الطبيعة والاستحالات وظهور العيان التي تحدث عند  
الاستحالات بغيره ثم وجعل من محدب فرت السماء الدنيا الى آخر الافلاك بجملة الارب وقدر فيها  
منازل وزينها بالكوكب الثابتة والساجدة فلا تامة تقطع في الثامنة والثانية والسابعة  
تقطع في الثامن المحيط بتقدير العزيز العليم بدليل انه رضى في بعض الهرام التي يدار مصره كثر ما  
بقلم يذكرك في تاريخ الاهرام انها بيت والسر في الاسد وهو في ان في الحدى يدل على ان  
الكواكب الثابتة تقطع في فلك البروج الاطلس وقد قول تعالى في القمر والقمر قد رماه منازل حتى  
عاد كالعرجون القديم وقال في الشمس واشرق تجري لمسئرها وقد قرئ لا مستقر لها راس  
بين القرائتين تنافر ثم قال ذلك بتقدير العزيز العليم فلينظر الى قوله في القمر قد رماه منازل وهو  
لا الشمس ينفيها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في ذلك يسبحون أن في شئ من تقدير  
فجعل لهذه الانوار المصممة بالكوكب اشعة متصلة باذركن تتوم اتصالها مقام كاح الانوار  
للاشعة فيحدث الله عند اتصال تلك اشعاعات الوردية بالاربع من عالم الطبيعة مما يكون  
فيها من نشاهد حسا فهداه الوردية الارب السوسنة في شرعا وكما يكون كاح ثرى عند  
حلالاته بعد شري كدلت ارضي الله في كل سماء امرها وكان من ذلك الوحي ينزل امره بين  
اي السكاح الخلال كما قال تعالى ينزل الامريهين يعني الامر الاول هو في نفسه به هذا الذي  
اسرار عظمة تقرب مما نشير اليه في هذا الباب \* وقد روى عن ان عباس انه روى عن ابي  
لوفسرت القلم اي كافر \* وفي رواية بل جتموني واهامس اعظم اسرار ان قرآن قال تعالى خذ  
سمع سموات ومن الارض مناهن ثم قال ينزل الامريهين ثم تم وابان وسال للعلموان الله  
على كل شئ قدير وهو ادى اشرا اليه بمسنة العمل الذي ذكرناه اسما من اسماء الله صفة العلم  
والعمل في الاب الذي فان القدرة للايجاد وهو العمل ثم عم الاحمار وقال وان الله قد احاط بكل شئ  
علما وقد اشرا اليه بمسنة العلم التي اعطاها الله للاب اشرا الذي هو النفس الكلية المعنوية والعلم  
سجدانه بما يوجد القدير على ايجاد ما يريد ايجادا لا مانع له جعل الامر ينزل بين السماء وارض  
كل ولد يظهر بين الاب والام وما اتصال الاشعة النورية الكوكبية عن الحركة الماكبة السماوية  
بالارض كان الاربعة التي هي ام المولدات في الخير الواحد بل معانته جعله الحى مناهن له عاره  
في سكاح أهل الجنة في الجنة لجميع نسايتهم وحواريهم في ذلك الواحد بما احسبها باله  
الانصالات حسية فيكبح الرجل في الجنة جميع من عنده من المناجات اذا شهى ذلك في الاب  
الواحد كما احسبها باصلاح ووجوده صفة بل امر ان من غير تقدم ولا تأخر هو اهل العلم  
الدائم والقدار الالهى والعقل يعبر عن ادراك هذه الحقيقة من حيث فكره وما يركب هذه  
أخرى هية في قلب من يشاء من عباده كان الانسان في الجنة في سوق السموراد الشهى صورة ذلك  
فيها كما تشكل الرومان لها عند اربان كان جسما وليس اعطاء الله هذه القدرة اعطاه على ذلك  
والله على كل شئ قدير وحديث سوق الجنة ذكره أبو عيسى الترمذي في مصنفه فانه  
هناك قد اتصلت اشعة النورية بالاربع المولدات عن هداية مناجات ابي قدره  
العزيز العليم فصارت المولدات بين ابا وهى الافلاك والانوار العلوية بين اهاب وهى الارض

الطبيعية السفلية وصارت الاشعة المتصلة من الانوار بالاركان كالنكاح وحركات الافلاك  
وسباحات الانوار بمنزلة حركات انجماع وكانت حركات الاركان بمنزلة الخاض للمرأة لاستخراج الزبد  
الذي يخرج بالخص وهو ما يظهر من المولدات في هذه الاركان للعين من صور المعادن والنبات  
والحيوان ونوعى الجن والانس فسبحان القادر على ما يشاء لا اله الا هو رب كل شيء ومليكه قال  
تعالى أن اشكرى ولو الديق فقد تبين لك أيها الولي - أبأولك وأتمهانك من هم الى أقرب أب لك وهو  
أبولك الذي ظهر غيبك به وأمنك كذلك القرية اليك الى الاب الاقل وهو الحد الاعلى والام الاولى  
وما بينهما من الاء والاتهات فشكرهم الذي يسرون به ويفرحون بالثناء عليهم هو ان تنسبهم  
الى مالكمهم وموجدهم وتسلب الفعل عنهم وتلقه بمسحقته الذي هو خالق كل شيء فاذا فعلت ذلك  
فتقدمت سرور اعلى أبائك بفعلك ذلك وادخل هذا السرور عليهم هو عين برلك بهم وشكرلك بهم  
واذا لم تفعل هذا ونسبت الله بهم فاشكرتهم ولا امتثلت أمر الله في شكرهم فانه قال أن اشكرى  
فتقدم نفسه ليعترفك انه السبب الاقل والاولى ثم عطف فقال ولو الديق وهي الاسباب التي أوجدك  
الله عندها التنسب اليه سبحانه ويكون لها عليك فضل التقدم بالايجاد خاصة لافضل التأثير  
لانه في الحقيقة لا أثر لها عليك وان كانت أسباب الوجود الاء فبهذا الفدر عن لها الفضل وطلب  
منك الشكر وانزلها حتى لك وعندك منزلة في التقدم عليك لاني الاثر يكون النناء بالتقدم والتأثير  
لله تعالى وبالتقدم والتوقف للوالدين ولكن على ما شرطناه فلا تشر لك بعبادة ربك أحد فاذا أنشيت  
على الله تعالى وقلت ربنا ورب أبائنا العليات وأتمهاننا السفليات فلا فرق بين ان اقولها انا  
أو يقولها جميع بني آدم من البشر فلم يخاطب شخصا بعينه حتى يسوق أباءه وأتمهانته من آدم وحواء  
الى زمانه \* وانما القصد هذا النشوا الانساني فكنت مترجعا عن كل مولود بهذا التحميد من عالم  
الاركان وعالم الطبيعة والانسان ثم ترتقي في النيابة عن كل مولود بين مؤثر ومؤثر فيه فتحمد به بكل  
لسان وتتوجه اليه بكل وجه فيكون الجزاء لنا عند الله من ذلك المقام الكلي كما قال لي بعض مشيختي  
اذ قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين او قلت السلام عليكم وسلمت في طريقك على أحد  
فاحضر في قلبك كل صالح لله من عباده في الارض والسماء وميت وحى فانه من ذلك المقام يرد  
عليك فلا يبقى ملك مقرب ولا روح مطهر يبلغه سلامك الا ويرد عليك وهو دعاء مستجاب فيك فتخرج  
ومن لم يبلغه سلامك من عباد الله المهتمين في جلاله المشتغلين به المستفرغين فيه وأنت قد سلمت عليهم  
بهذا الشمول فان الله ينوب عنهم في الرد عليك وكفى بهذا شرفا في حقك حيث يسلم عليك الحق فليسته  
لم يسمع أحد ممن سلمت عليه حتى ينوب عن الجميع في الرد عليك فانه لك أشرف قال تعالى تشر ايضا  
في حق يحيى عليه السلام وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يعث حيا وهذا سلام فنيته  
واخبار فكيف سلام واجب ناب الحق فيه مناب من أجاب عنه وجزا الفرائض اعظم من جزا  
الفضائل في حق من قيل فيه وسلام عليه يوم ولد فيجمع له بين الفضيلتين وقد وردت صلاة الله علينا  
ابتداء وما وصل الى أو رد السلام ابتداء كما وردت الصلاة لافن روى في ذلك شيئا وتحققه فتد  
جعلت امانة في عنقه ان يلحقه في هذا الموضع الى جانب صلته علينا في هذا الباب ليكون بشرى  
للمؤمنين وتشر ايضا الكتابي هذا والله المعين والموفق لارب غيره \* وأما الاء الطبيعيين والتهات  
فلم تذكرهم ولنذكر الامر الكلي من ذلك وهم أبوان وأمان فالابوان هما الفاعلان والامان هما  
المنفعلان وما يحدث الله عنهما هو المنفعل عنهما فالحرارة والبرودة فاعلان والرطوبة واليبوسة  
منفعلان فنكت الحرارة اليبوسة فانتجار كمن النار ونكت الحرارة الرطوبة فانتجار كمن الهواء ثم  
نكت البرودة الرطوبة فانتجار كمن الماء ونكت البرودة اليبوسة فانتجار كمن التراب فحصل في الاء  
حقائق الاء والتهات فكانت النار حارة يابسة فخارتها من جهة الاب ويوستها من جهة الام

وكان الهواء حاراً رطباً فخرارته من جهة الابد ورطوبته من جهة الام وكان الماء بارداً رطاباً فبرودته من جهة الابد ورطوبته من جهة الام وكانت الارض باردة يابسة فبرودتها من جهة الابد ويوسيتها من جهة الام فالحرارة والبرودة من العلم والرطوبة واليبوسة من الارادة هذا حدتعلقها في وجودها من العلم الالهى وما يتولد عنهما من القدرة ثم يتبع التوالد في هذه الاركان من كونها أمهات لآباء الانوار العلوية لا من كونها آباء وان كانت الابوة فيها موجودة فقد عرفنا ان الابوة والبنوة من الاضافات والنسب فالاب ابن لاب هو ابن له والابن اب لابن هو اب له وكذلك اب النسب فانظره والله الموفق لارب غيره ولما كانت اليبوسة منفصلة عن الحرارة وكانت الرطوبة منفصلة عن البرودة قلنا في الرطوبة واليبوسة انهما منفعلان وجعلناهما بمنزلة الام للاركان ولما كانت الحرارة والبرودة فاعلين جعلناهما بمنزلة الاب للاركان ولما كانت الصنعة تستدعى صنعا ولا بد والمفعول يطلب الفاعل بذاته فانه منفعل لذاته ولو لم يكن منفعل لذاته لما قبل الانفعال والاثرو لما كان مؤثراً فيه بخلاف الفاعل فانه يفعل بالاختيار ان شاء فعل ويسمى فاعلاً وان شاء ترك وليس ذلك للمفعول المنفعل ولهذا الحقيقة ذكر تعالى قوله وهو من فصاحة القراء ان وايما به ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فذكر المنفعل ولم يذكر كروا حار ولا بار ولما كانت الرطوبة واليبوسة عند العلماء بالطبيعة تطلب الحرارة والبرودة المتين هما منفعلان عنهما كما تطلب الصنعة الصانع فلذلك ذكرهما دون ذكر الاصل وان كان الكل في الكتاب المبين فلقد جاء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بهلوم ما نالها احد سواه كما قال فعلت علم الاقرين والاخرين في حديث الضرب فالعلم الالهى أصل العلوم كلها واليد ترجع وقد استوفينا ما يستحقه هذا الباب على غاية الاجياز والاختصار فان الطول فيه انما هو بذكر الكيفيات . وأما الاصول فقد ذكرنا هار وسهداها والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

(الكتاب الثاني عشر)

في معرفة دورة ذنب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهي دورة السيادة وان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله تعالى  
شعر

<p>والأبى من كان ملكاً وسيداً فذاك الرسول الابطحي محمد أتى بزمان السعد في آخر المدى أتى لانكسار الدهر بيبصدعه إذا رام أمراً لا يكون خلافاً</p>	<p>وآدم بين الماء والطين واقفاً له في العلي مجد تليد وطارف وثان له في كل عصر موافق فأنت عليه ألسن وعوارف ليس لذل الامر في التكون عارف</p>
--	---

اعلم انه لما خلق الله الارواح المذبذبة للاجسام بالزمان عند وجود حركة الفلك لتعيين المدة المعلومة عند الله وكان عند أول خلق الرمان بحركته خلق الروح المذبذبة روح محمد صلى الله عليه وسلم ثم صدرت الارواح عند الحركات فكان لها وجود في عالم العيب دون عالم الشهادة واعلم انه بنبوته وبشده بهار آدم لم يكن الا كما قال بين الماء والطين واتتهى الزمان بالاسم الساطن في حق محمد عليه السلام الى وجود جسمه وارتباط الروح به. اتقل حكم الزمان في جريانه الى الاسم الظاهر فظهر محمد صلى الله عليه وسلم بكليته جسمه واوروه فكان الحكيم له أو لا باطن في جميع ما ظهر من الشرائع على ايدى الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثم صار الحكيم له ظاهر في نسخ كل شرع ابرزه الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر لبيان اختلاف حكم الامم وان كان للشرع واحد هو صاحب



الشرع فانه قال كنت نبيا وما قال كنت انسانا ولا كنت موجودا وليست النبوة الا بالشرع المقرر  
 عليه من عند الله فأخبرناه صاحب النبوة قبل وجود الانبياء الذين هم نوابه في هذا الدنيا كما قررناه  
 فيما تقدم من أبواب هذا الكتاب فكانت استدارته انتهاء دورته بالاسم الباطن وابتداء دورة أخرى  
 بالاسم الظاهر فتعال استدار كهيته يوم خلقه الله في نسبة الحكم لنا ظاهرا كما كان في الدورة  
 الاولى منسوبنا اليها باطنا أي الى محمد وفي الظاهر منسوبنا الى من نسب اليه من شرع ابراهيم وموسى  
 وعيسى وجميع الانبياء والرسل وفي الانبياء أربعة حرم هود وصالح وشعيب ومحمد صلى الله  
 عليه وسلم وعليهم أجمعين ومثلهم من الزمان ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب ومضرم وما كانت  
 العرب تسمى في الشهر وفرد المحرم منها حلالا والحلال منها حراما جاء محمد صلى الله عليه وسلم فرد  
 الزمان الى أصله الذي حكم الله به عند خلقه فعين الحرم من الشهر وعلى حد ما خلقها الله عليه فلهذا  
 قال في اللسان الظاهر ان الزمان قد استدار كهيته يوم خلقه الله كذلك استدار الزمان فأظهر  
 محمد صلى الله عليه وسلم كما ذكرناه جسما وروحا بالاسم الظاهر حسا فخرج من شرعه المتقدم  
 ما أراد الله ان ينسخ منه وأبقى ما أراد الله ان يبقى منه وذلك من الاحكام خاصة لا من الاصول \*  
 ولما كان ظهوره بالميزان وهو العدل في الكون وهو معتدل لان طبعه حار رطب كان من حكم الآخرة  
 فان حركة الميزان متصلة بالآخرة الى دخول الجنة والنار ولهذا كان العلم في هذه الامة أكثر  
 مما كان في الاوائل وأعطى محمد صلى الله عليه وسلم علم الاولين وعلم الآخرين لان حقيقة الميزان  
 تعطى ذلك وكان الكشف أسرع في هذه الامة مما كان في غيرها الغلبة البرد واليبس على سائر الامم  
 قبلنا وان كانوا اذ يكاء وعلماء فأحاديثهم معينون بخلاف ما هم الناس اليوم عليه الا ترى هذه الامة  
 قد ترجمت جميع علوم الامم ولو لم يكن المترجم عالما بالمعنى الذي دل عليه لفظ المتكلم به لما صح ان يكون  
 مترجما ولا كان ينطق على ذلك اسم الترجمة وقد علمت هذه الامة علم من تقدم واختصت بعلم لم تكن  
 للمتقدمين \* ولهذا أشار صلى الله عليه وسلم به قوله فعلت علم الاولين وهم الذين تقدموا ثم قال  
 والآخرين وهو علم ما لم يكن عند المتقدمين وهو ما تعلمه أمته من بعده الى يوم القيامة فتدأ أخباران  
 عندنا علم ما لم تكن قبل فهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم لنا وهو الصادق بذلك فقد ثبت له  
 صلى الله عليه وسلم السيادة في العلم في الدنيا وثبت له أيضا السيادة في الحكم حيث قال لو كان  
 موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني ويتبين ذلك عند نزول عيسى عليه السلام وحكمه فينا بالقرءان  
 فثبت له السيادة في الدنيا بكل وجه ومعنى ثم أثبت السيادة له على سائر الناس يوم القيامة  
 بفتح له باب الشفاعة ولا يكون ذلك لنبى يوم القيامة الا له صلى الله عليه وسلم فقد شفع صلى الله عليه  
 وسلم في الرسل والانبياء ان تشفع نعم وفي الملائكة فأذن الله سبحانه عند شفاعته في ذلك لجميع من له  
 شفاعته من ملك ورسول ونبى ومؤمن ان يشفع فهو صلى الله عليه وسلم أول شافع باذن الله وارحم  
 الراجين آخر شافع يوم القيامة فشفع الرحيم عند المنتقم ان يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط  
 فيخرجهم المنعم المتفضل كما ورد في حديث يوم القيامة وأى شرف أعظم من دائرة تداريكون آخرها  
 أرحم الراجين وآخر الدائرة متصل بأولها فأى شرف أعظم من شرف محمد صلى الله عليه وسلم حيث  
 كان ابتداء هذه الدائرة حيث اتصل بها آخرها الكمالها فيه سبحانه ابتدأت الاشياء وبه تكلت  
 وما أعظم شرف المؤمن حيث ثلث شفاعته بشفاعة أرحم الراجين فالمؤمن بين الله وبين الانبياء  
 والعلم في حق الخلق وان كان له اشرف التمام الذي لا يتجهل مكانته ولكن لا يعطى السعادة في القرب  
 الالهى الا بالايمان فنور الايمان في المخلوق أشرف من نور العلم الذي لا ايمان معه فاذا كان له  
 الايمان تحصل عنه العلم فنور ذلك العلم المتولد من نور الايمان أعلى وبه يمتاز على المؤمن الذي ليس بعالم  
 فيرفع الله الذين اتوا العلم من المؤمنين درجات على المؤمنين الذين لم يؤتوا العلم ويزيد العلم بالله

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه انتم اعلم بحال الدنيا كم فلا ذنب أو وسع من فلك محمد صلى الله عليه وسلم فان له الاحاطة ولا تمته بحكم التبعية فلما له حاطة بسائر الامم ولذلت كاشهداء على الناس فاعطاه الله من وحى امر السموات ما لم يعط غيره في طالع مولدهن الامر المخصوص بالسماء الاولى من هنالك لم يبدل حرف من القراء آن ولا كلمة ولو اتى الشيطان في تلاوته ما ليس منها ينقص او زيادة لتسخ الله ذلك وهذا عصمة وثبات ومن ذلك الثبات ما نسخت شر يعتمه بغيره ما بل ثبتت محفوظة واستقرت بكل عين ملحوظة ولذلك يستشهد بها كل طائفة ومن الامر المخصوص بالسماء الثانية التي تلي هذه الاولى من هنالك ايضا خص بعلم الاولين والآخرين والتوادة والرحمة والرفق وكان بالمؤمنين رحيمًا وما غلظ على من غاظ الابالامر الالهى حين قيل له جاعدا الكفار والمنافقين واغلظ عليهم فأمر به لما يقتضى طبعه ذلك وان كان بشرًا يغضب لنفسه ويرضى لنفسه فقد قدم لذلك دواء نافعًا يكون في ذلك الغضب رحمة من حيث لا يشعر بها في حال الغضب فكأن يدل بغضه مثل دلالة برضاه وذلك لاسرار عرفتهاها ويعرفها أهل طريقتها فصحت له السيادة على العالم من هذا الباب فان غيراته قيل فيهم يحترقونه من بعد ما علموه وهم يعلمون فاضلهم الله على علمه وتولى الله فينا حفظ ذكره فقال انما نحن نزلنا الذكروا ناله الحافظون لانه سمع العبد وبصره ولسانه ويده واستحفظ كتابه غير هذه الامة يحترقوه ومن الامر المخصوص بوحى السماء الثالثة السيف الذى بعث به والخلافة واخص بقتال الملائكة معه منها ايضا فان ملائكة هذه السماء قامت يوم بدر ولم يكن ذلك لغيرة فكان في ذلك في رتبة الكمال ومن وحى امر هذه السماء الثالثة انه بعث من قوم ليس لهم همة الا في قرى النينيان وشحر الجزر والقتال الذى لم يكن في غيرهم من الناس وهذا بتدحون قال بعضهم

انزوب بسمل السيف سوق سماها  
 اذا عد موازادا فانك عاقر

وقال آخر منهم يدح قومه

لا يعدن قومي الذين همو	سم العداة وآفة الجزر
النازلون بسمل معتزل	والطيبون معاتد الازر

فوصفهم بالكرم والشجاعة والعفة عن الحريم كقولهم عندهم شدة في حفظه الجار في اهله شعر

وأغض طرفي ما بدت لي جارتي  
 حتى توارى جارتي ما واهها

ولا خفاء عند كل أحد في فضل العرب على العجم بالصبر والشجاعة وان كان في العجم كرماء وشجعان ولكن احادهم ان في العرب مخلأ وجبناء ولكن احاد وانما الكلام في الغالب لان في التادر وهذا ما لا يشكره أحد وهو من الامر الموحى به في السماء الثالثة وهذا كله من الامر المنزل بينهن ولو ذكرنا على التفضيل ما في كل سماء من الامر الذى أوحى الله فيها وقد رد لابرزان من ذلك بما تاب تحار العقول في ادراكها ولكن نبيه على الاقرب مما اخص به مومه صلى الله عليه وسلم على نبيه لتعجب له السيادة التي ذكرها عن نفسه عند السامعين ومن الوحي المأمور به في السماء الرابعة في حقه صلى الله عليه وسلم نهبه بشر يعتمه لجميع الثرائع وظهور دينه على جميع الاديان عند كل رسول ممن تقدمه وفي كل كتاب منزل فلم يبق لدين من الاديان حكم عند الله الا ما قره فيه فبنتيره ثبت فهو من شرعه وعموم رسالته وان كان قد بقي من ذلك حكم فليس هو من حكم الله الا في الجزية

خاصة وانما قلنا ليس هو من حكم الله لانه سماه باطلا فهو على من اتبعه لاله فهكذا اعني ظهور دينه  
على جميع الاديان كما قال النابغة الشاعر في مدحه

ألم تر ان الله أعطاك سورة  
فانك شمس والملوك كواكب  
ترى كل ملك دونها يتذبذب  
اذا طلعت لم يبد منهن كوكب

فهذه منزلة محمد صلى الله عليه وسلم مع الانبياء والرسل وشرب بعته مع انشراح كالكواكب مع نور الكواكب التي اندرجت أنوارها في نور الشمس اذ هي كلها حق من الله منزل كما قررنا وقد بسطنا في الترتيلات الموصلية من أمر كل سماء مما أوحى الله فيها ما اذا وفت عليه عرفت بعض ما في ذلك ومن الوحي المأمور به في السماء الخامسة المختص بمحمد صلى الله عليه وسلم انه ما ورد قط عن نبي من الانبياء انه حجب اليه النساء الا محمد صلى الله عليه وسلم وان كانوا قد رزقوا كثيرا منهن كسليم بن وغيره عليهم السلام ولكن كلامنا في حجب اليه وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان نبيا وادم بين الماء والطين كما قررنا وعلى الوجه الذي اليه أشرنا فكان من قطعها الى ربه لا ينظر معه الى كون من الاكوان لشغله بالله عنه فان النبي مشغول بالتبلي عن الله ومراعاة الادب فلا يتفرغ الى شئ دونه فحجب اليه النساء فاحبهن عناية من الله بهن فكان عليه السلام يحبهن بكون الله حبيبن اليه وخرج مسلم في كتاب الايمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي قال له اني أحب ان يكون زعلي حسنا ونوبي حسنا ان الله جميل يحب الجمال ومن هذه السماء حب الطيب وكان من سنته النكاح لا التبطل وجعل النكاح عبادة للسر الالهية الذي اودع فيه من ظهور الاعيان للثلاثة الاحكام التي تقدم ذكرها في الانتاج عن المقدمتين والرابطة الذي جعله الانتاج فهذا وما شاكله مما اختص به محمد صلى الله عليه وسلم دون غيره وفيه بسط كثير ليس هذا محله ومن الوحي المأمور به في السماء السادسة اعجاز القرآن والذي اعطيه صلى الله عليه وسلم من جوامع الكلام من هذه السماء تنزل اليه ولم يعط ذلك نبي قبله \* وقد قال اعطيت ستام يعطهن نبي قبلي وكل ذلك أوحى في السموات من قوله و اوحى في ككل سماء أمرها فجعل في كل سماء ما يصلح تنفيذه في الارض في هذا الخلق \* فمن الستة ان دعوت الى الناس كافة فعمت رسالته وهذا مما أوحى الله به في السماء الرابعة ونصر بالربع وهو مما أوحى الله به في السماء الثالثة من هناك \* ومن الستة تحليل الغنائم وجعل الارض له مسجدا وترتها طهورا وهو من الامر الموحى به في السماء الثانية ومن الستة انه أوتي جوامع الكلام وهو من الامر الموحى به في السماء السادسة من هناك \* ومن أمر هذه السماء ما خصه الله به من اعطائه منافع خزائن الارض \* ومن الوحي المأمور به في السماء السابعة من هناك وهي الاولى مما يلينا فتولى من هناك اي اذا ابتدأنا بالعدد من الاعلى فتكون السابعة الاولى من جهتنا الواحدة بالاحساب مما يلينا كون الله خصه بصورة الكمال فكملت به الشرائع وكان خاتم الانبياء ولم يكن ذلك لغيره صلى الله عليه وسلم فهذا وامثاله انفراد بالسيادة الجامعة للسيادات كلها والشرف المحيط الاعم وبه مذاق ذنبهنا على ما حصل له في مولده من بعض ما أوحى الله به في كل سماء من أمره \* وقوله الزمان ولم يقل الدهر ولا غيره تنبيه على وجود الميزان فانه ما خرج عن الحروف التي في الميزان بذكر الزمان وجعل ياء الميزان مما يلي الزاي وخفف الزاي وشددها في الزمان اشعارا بان في هذه الزاي حرفا آخر مدغما فكان اول وجود الزمان في الميتان لا يدل الروحاني وفي الاسم الباطن للمحمد بقوله كنت نبيا وادم بين الماء والطين ثم استدار بعد انتقضاء دورة الزمان التي هي ثمانية وسبعون ألف سنة ثم ابتدأت دورة أخرى من الزمان بالاسم الظاهر فظهر فيها جسم محمد صلى الله عليه وسلم وظهرت شريعته على التعيين والتصريح لابل الكفاية

واتصل الحكم بالاخرة فقال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم اقامة وقيل لنا واقبوا الوزن  
 بالقسط ولا تخشروا الميزان وقال تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان فبالميزان أوحى في كل  
 سماء أمرها وبه قدر في الارض اقواتها ونصب الحق تعالى في العالم في كل شيء ميزانا معنويا وميزانا  
 حسيبا لا يخفى ابدأ فدخل الميزان في الكلام وفي جميع الصناعات المحسوسة وكذلك في المعاني اذ كان  
 أصل وجود الاجسام والاجرام وما تحمله من المعاني عند حكم الميزان وكان وجود الميزان وما فوق  
 الزمان عن الوزن الالهي الذي يطلبه الاسم الحكيم ويظهره الحكم العدل لاله الا هو وعن  
 الميزان ظهر العترب وما أوحى الله فيه من الامر الالهي والقوس والجدى والدلو والحوت  
 والحمل والنور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة وانتهت الدورة الزمانية الى الميزان لتكرار  
 الدور فظهر محمد صلى الله عليه وسلم وكان له في كل جزء من اجزاء الزمان حكم اجتمع فيه بظهوره  
 صلى الله عليه وسلم وهذه الاسماء اسماء ملائكة خلقتهم الله وهم الاثنا عشر ملكا وجعل لهم  
 مراتب في الثقل المحيط وجعل يده كل ملك ما شاء ان يجعله مما يريه فبين هود ونهم الى الارض  
 بحكمهم فكانت روحانية محمد صلى الله عليه وسلم تكنسب عند كل حركة من الزمان اخلاقا بحسب  
 ما اودع الله في تلك الحركات من الامور الالهية فما زالت الروحانية تكنسب هذه الصفات قبل وجود  
 تركيبها الى ان ظهرت صورة جسمه صلى الله عليه وسلم في عالم الدنيا بما جعله الله عليه من الاخلاق  
 المحمودة فقبل فيه وانك لعلى خلق عظيم فكان ذا خلق ولم يكن ذات خلق \* ولما كانت الاخلاق  
 تختلف احكامها باختلاف الخلق الذي ينبغي ان يتساوى بها احتياج صاحب الخلق الى محل يكون عليه  
 حتى يصرف في ذلك الخلق الذي يليق به عن امر الله فيكون قربا الى الله فلذلك تنزعت الشرائع  
 التي بين للناس محال احكام الاخلاق التي جعل للانسان عليها فقال الله في مثل ذلك ولا تقل لهما أف  
 لوجود التأفيف في خلقه فابان عن الخلق الذي لا ينبغي ان يظهر فيه حكم هذا الخلق بين الخلق الذي  
 ينبغي ان يظهر فيه حكم هذا الخلق فقال تعالى أف لكم ولما تعدون من دون الله وقال تعالى  
 فلا تخافوهم فابان عن الخلق الذي ينبغي ان لا يظهر فيه خلق الخوف ثم قال لهم وتخافوني فابان  
 لهم حيث ينبغي ان يظهر حكمهم هذه الصفة وكذلك الحسد والحرس وجميع ما في هذه النشأة  
 الطبيعية الظاهر حكم روحانياتها فابان الله لنا حيث نظهرها وحيث تمنعها فانه من الخيال ازالها  
 عن هذه النشأة الا بجزء الهالما اعينها از الشئ لا يفسارق نفسه \* قال عليه السلام لا حسد الا في اثنين  
 وقال زادك الله حرصا ولا تعد وانما قلنا الظاهر حكم روحانياتها فابان الخبير بذلك عن اهل الكشف  
 والعلماء الراغبين في العلم من المتقين العالمين فان المسمى بالنبيا والجناد عندنا هم روحانيات  
 بطنت عن ادراك غير اهل الكشف اياها في العادة لا يحس بها مثل ما يحس بها من الحيوان فالجمل  
 عند اهل الكشف حيوان ناطق غير ان هذا المزاج الخدوس يسمى انسانا لا غير ووقع التفاضل  
 بين الخلائق في المزاج فانه لا بد في كل متميز من مزاج خاص لا يكون الا له به تميز عن غيره كما يجتمع  
 مع غيره في أمر آخر فلا يكون عين ما يقع به الاقتراح والتبذير ما يقع به الاشتراك وعدم التميز فاعلم  
 ذلك وتحتقته قول تعالى وان من شئ الا يسجد بحمده وشئ نكرة ولا يسجد الا حي عاقل عارف بحمده  
 \* وقد ورد ان المؤذن يشهد له مدى صوته من سمعه من رطب ويابس والشرائح والنبوات من هذا  
 القبيل مشهورة ونحن زدنا مع الايمان بالاخبار الكشف فقد رأينا الاجبار رؤية عين تذكر الله بلسان  
 نطق تسمعه آذانها وتخطبنا مخاطبة العارفين بجلال الله مما ليس يدركه كل انسان فكل جسم من  
 خلق الله أشته من الامم فظفرهم الله على عبادة تخصصهم أوحى بها اليهم في نفوسهم ايم من ذواتهم اعلام  
 من الله بالهام خاص جبلهم عليه كعلم بعض الحيوانات باشياء يقتصر عن ادراكها المهندس الخبير  
 وعلمهم على الاطلاق بما افهمهم فيما يتناولونه من الحشائش والماء وكل وتبني ما يضرهم من ذلك

كل ذلك في فطرتهم كذلك المسمى جمادا وبنائاً أخذ الله بإبصارنا وسمعنا عما هم عليه من النطق ولا تقوم الساعة حتى تكلم الرجل نخذه بما فعله أهله وجعل الجهلاء من الحكماء هذا إذا صح إجماعهم به من باب العلم بالاختلاج يريدون به علم الزجران كان علم الزجر علماً صحيحاً في نفس الأمر وأنه من أسرار الله ولكن ليس هو مقصود الشارع في هذا الكلام فكان له عليه السلام الكشف الالتم فيرى ما لا يرى \* ولقد نبه عليه السلام على أمر عمل عليه أهل الله تعالى فوجدوه صحيحاً وهو قوله لولا تزييد في حديثكم وتزييد في قلوبكم لرأيتم ما أرى ولستم تعلم ما سمع نخص برتبة الكمال في جميع أموره \* ومنها الكمال في العبودية فكان عبد اسراف لم يتم بذاته ربانية على أحد وهي التي أوجب له السيادة وهي الدليل على شهوده على الدوام \* وقد قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه ولنا منه ميراث عظيم وهو أمر يختص بباطن الانسان وقوله وقد يظهر خلاف ذلك بأفعاله مع تحتفه بالمقام فيلبس على من لا معرفته بالأحوال فتدبينا في هذا الباب ما مست الحاجة إليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الثالث عشر) \*

في معرفة جملة العرش شعر

والعرش والله بالرحن محمول وأى حول لتخلق ومقدرة جسم وروح واقوات ومرتبته فذا هو العرش ان حنقت سورته وهم ثمانية والله يعلمهم ثم حمد رضوان ومالكهم والحق بيكال اسرافيل ليس هنا	وحاملوه وهذا القول معقول لولا ه جاء به عتقل وتزويل ما ثم غير الذي رتب تفصيل والمستوى باسمه الرحمن مأمول واليوم أربعة ما فيه تعليل وآدم و خليل ثم جبريل الا ثمانية غير بها ليل
--	---

اعلم أيديك الله أيها الولي الخيم ان العرش في لسان العرب يطلق ويراد به الملك يقال ثل عرش الملك اذا دخل في ملكه خلل ويطلق ويراد به السرير فاذ كان العرش عبارة عن الملك فتكون جملة هم القائمون به واذا كان العرش السرير فتكون جملة ما يقوم عليه من القوائم أو من يحملها على كواهلهم را العدد يدخل في جملة العرش وقد جعل الرسول جملة في الدنيا أربعة وفي القيامة ثمانية فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ثم قال وهم اليوم أربعة يعني في الدنيا وقوله يومئذ ثمانية يعني في الآخرة \* روي عن ابن مسرة الجيلي من أكبر أهل الطريق علماً وحالاً وكشفاً العرش المحمول هو الملك وهو محصور في جسم وروح وغذاء ومرتبته فأدم واسرافيل للصور وجبريل ومحمد للارواح وميكائيل وابراهيم للارزاق ومالك ورضوان للوعد والوعيد وليس في الملك الا ما ذكره والاعذية التي هي الارزاق حسية ومعنوية والذي نذكر في هذا الباب الطريقة الواحدة التي هي بمعنى الملك لما يلقى به من الفائدة في الطريق وتكون جملة عبارة عن القائمين بتدبيره فتدبر صورة عنصرية أو صورة نورية وروحاً مدبر الصورة عنصرية وروحاً مدبر الصورة نورية وغذاء الصورة عنصرية وغذاء علوم ومعارف لارواح ومرتبته حسية من سعادة بدخول الجنة ومرتبته حسية من شقاو بدخول جهنم ومرتبته روحية عليه فبني هذا الباب على أربع مسائل المسئلة الاولى الصورة والمسئلة الثانية الروح والمسئلة الثالثة الغذاء والمسئلة الرابعة المرتبة وهي الغاية وكل مسألة منها تنقسم قسمين فتكون ثمانية وهم جملة

عرش الملك أي اذا ظهرت الحماية قام الملك وظهر واستوى عليه ملكه المسئلة لاولى الصورة وهى  
 تنقسم قسمين الاول صورة جسمية عنصرية تتضمن صورة جسدية خيالية والاخر صورة جسمية  
 نورية ولتبتدى بالجسم النورى \* فنقول ان اول جسم خلقه الله اجسام الارواح الملكية المهمة  
 فى جلال الله \* ومنهم العلى الاول والنفس الكلية واليه انتهت الاجسام النورية المخلوقة من نور  
 الجلال وما ثم من هؤلاء الملائكة من وجد بواسطة غيره الا النفس التى دون العقل وكل ملك خلق بعد  
 هؤلاء فدخل تحت حكم الطبيعة فهم من جنس افلاكها التى خلقوا منها وهم عمارها وكذلك ملائكة  
 العاصم واخر صنف من الاملاك الملائكة المخلوقون من اعمال العباد وانفسهم فلذلك صفا صفا  
 فى هذا الباب ان شاء الله تعالى فنقول اعلم ان الله تعالى كان قبل ان يخلق الخلق وهذه القضية لا قبلية  
 زمان وانما ذلك عبارة للتوصيل تدل على نسبة يحصل بها المنسود فى نفس السامع فكان جل وتعالى  
 فى عظمة ما تحت هواء وما فوقه هواء وهو اول مظهر الهى ظهر فيه قد سرى فيه النور الذى كما ظهر  
 فى قوله تعالى الله نور السموات والارض فلما انصبغ ذلك العما بانور فتح فيه صور الملائكة المهمة  
 الذين هم فوق عالم الاجسام الطبيعية ولا عرش ولا مخلوق تتدسهم فلما ارادهم تجلى لهم فحصل لهم من  
 ذلك التجلى غيب كان ذلك الغيب روحا لهم أى لتلك الصور وتجلي لهم فى اسمها الجليل فهما وى جلال  
 جلاله فهم لا يفقهون \* فلما شاء ان يخلق عالم التدوين والتسطير عين واحد من هؤلاء الملائكة  
 الكروبيين وهو اول ملك ظهر من ملائكة ذلك النور سماه العقل والقلم وتجلي له فى جبل التعاليم الوهيب  
 بماريد ايجاده من خلقه له الى غاية وحدته قبل بدائه علم ما يكون وما للعق من الاسماء الالهية الضالفة  
 صدور هذا العالم الخلق \* فاشتق من هذا العقل موجود آخر سماه اللوح رأس القلم ان تدلى اليه  
 ويودع فيه جميع ما يكون الى يوم القيامة لا غير وجعل لهذا القلم ثلاثمائة وستين سنة من قبلته اى من  
 كونه قلم ومن كونه عدلا ثلاثمائة وستين قبلها ورقية كل سنة ورقية يعترف من ثلاثمائة وستين  
 صنفا من العلوم الاجمالية فيفسد اياها فى اللوح فهذا حصر ما فى العالم من العلوم الى يوم القيامة مع اياها  
 اللوح حين اودعه اياها القلم فكان من ذلك علم الطبيعة وهو اول علم حصل فى هذا اللوح من علم  
 ما يريد الله خلقه فكانت الطبيعة دون النفس وذلك كله فى عالم النور الخاص ثم اوجد سبحانه  
 الطلة المحضة التى هى فى متابله هذا النور بنزلة العدم المطلق المتقابل للوجود المطلق فعندما اوجدها  
 افاض عليها النور افاضة ذاتية بمساعدة الطبيعة فلم شعها ذلك النور فظهر الجسم المعبر عنه بالعرش  
 فاستوى عليه الاسم الرجبى بالاسم الظاهر فذلك اول ما ظهر من عالم الخلق وخلق من ذلك المور  
 المترج الذى هو مثل ضوء السحر الملائكة الحافين بالسرير وهو قوله وترى الملائكة حافين من  
 حول العرش يسبحون بحمدهم فليس لهم شغل الا يكونهم حافين من حول العرش يسبحون  
 بحمده وقد بنا خلق العالم فى كتابه عتلة المستوفز وانما نأخذ منه فى هذا الساب روس  
 الاشياء \* ثم اوجد الكرى فى جوف هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعته فكل فاك  
 أصل لما خلق فيه من عماره كالعناسر فما خلق فيها من عمارها كما خلق آدم من تراب وحمرة وبنيه  
 الارض وفسم فى هذا الكرى الكريم الكلمة الى خبر وحكم وهما القدمان اللتان تدلتاه من  
 العرش \* كما ورد فى الخبر النبوى ثم خلق فى جوف الكرى الافلال فلما فى جوف فلك وخلق  
 فى كل فلك عالمه يعمره سماهم ملائكة يعنى رسلا وزيها بالكواكب وادعى فى كل  
 سماه امرها الى ان خلق صور المولدات ولما اكمل الله هذه الصور النورية والعنصرية بالارواح  
 تكون غيبا لهذه الصور تجلى لكل هنف من المور بحسب ما هو عليه فتكون عن هذا التجلى ارواح  
 الصور وهى المسئلة الثانية لخلق الارواح وامرها بتدبير الصور وجعلها غير مستعدة بل ذانا واحدة  
 وميز بعضها عن بعض فميرت وكن ميرها بحسب قبول المور من ذلك التجلى وليست الصور بايات

لهذه الارواح على الحقيقة الان هذه الصور لها كملك في حق الصور العنصرية وكالمظاهر في حق الصور كلها ثم احدث الله الصور الجسدية الخيالية بتجلى آخرين اللطائف والصور فتجلى في تلك الجسدية الصور النورية والنارية ظاهرة للعين وتجلى الصور الجسدية حاملة للصور المعنوية في هذه الصور الجسدية في النوم وبعد الموت وقبل البعث وهو البرزخ الصوري وهو قرن من نور اعلاه واسع واسفله ضيق فان اعلاه السماء واسفله الارض وهذه الاجساد الصورية التي يظهر فيها الجن والملائكة وباطن الانسان هي الظاهرة في النوم وصور سوق الجنة وهي هذه الصور التي تعمر الارض التي تتقدم الكلام عليها في بابها ثم ان الله جعل لهذه الصور وهذه الارواح غذاء وهو المسئلة الثالثة يكون ذلك الغذاء بتأؤهم وهو رزق حسي ومعنوي فالمعنوي منه غذاء العلوم والتجليات والاحوال والغذاء المحسوس معلوم وهو ما تحمله صور المطعومات والمشروبات من المعاني الروحية اعنى القوى فذلك هو الغذاء فالغذاء كله معنوي على ما قلناه وان كان في صورة محسوسة فتغذى كل صورة نورية كانت او حيوانية او جسدية بما يناسبها وتفصيل ذلك يطول ثم ان الله جعل لكل عالم مرتبة في السعادة والشقاوة ومنزلة وتفصيلها لا يتحصر فسعادة تم بحسب ما فيها سعادة غرضية ومنها سعادة كلية ومنها سعادة ملائمة ومنها سعادة وضعية اعنى شرعية والشقاوة مثل ذلك في التقسيم بما لا يوافق الغرض ولا الكمال ولا المراج وهو غير الملائم ولا الشرع وذلك كله محسوس ومعقول فالمحسوس منه ما يتعلق بدار الشقاء من الاكام في الدنيا والآخرة ومن اللذات في الدنيا والآخرة ومنه خالص وعمتزج فالخالص يتعلق بالدار الآخرة والمستزج يتعلق بالدار الدنيا فيظهر السعيد بصورة الشقي والشقي بصورة السعيد وفي الآخرة يمتازون وقد يظهر الشقي في الدنيا بشقاوته ويتمثل بشقاء الآخرة وكذلك السعيد ولكنهم يجهلون وفي الآخرة يمتازون وامتازوا اليوم ايها المجرمون فهناك تلحق المراتب باهلها الحقوا لا ينزخم ولا يتبدل فقد بان لك معنى الثمانية التي هي مجموع الملك المعبر عنه بالعرش وهذه هي المسئلة الرابعة وهذه الثمانية للنسب الثماني التي يوصف بها الحق وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر وادراك المطعوم والمشوم والمموس بالصفة اللائمة به فان لهذا الادراك الثمانية علما كادراك السمع للصبوغات والاصر للمبصرات ولهذا انحصر الملك في ثمانية فالظاهر منها في الدنيا اربعة الصورة والغذاء والمربتان وفي يوم القيامة تظهر الثمانية بجميعها للعيان وهو قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فقال صلى الله عليه وسلم رهم اليوم اربعة هذا في تفسير العرش بالملك واما العرش الذي هو السرير فان الله تعالى ملائكة يحملونه على كواهلهم هم اليوم اربعة وغدا يكونون ثمانية لاجل الحمل الى ارض الحشر \* وورد في صور هؤلاء الاربعة الجملة ما يقاربه قول ابن مسرّة فتقبل الواحد على صورة الانسان والثاني على صورة الاسد والثالث على صورة النسر والرابع على صورة الثور وهو الذي رآه السامري فتخيل انه الاله موسى فنزع لتومه العجل وقال هذا الهكم واليه موسى القصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الرابع عشر) \*

في معرفة اسرار انبياء الاولياء واقطاب الامم المكملين من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت واين مسكنه شعر

انبياء الاولياء الورثة	عزف الله بهم من بعنه
ثم في روع امام واحد	سر هذا الامر روح نثنه

ثم لما عتد الله له  
ونقلته على عزته  
موضع القطب الذي يسكنه

وسرى في خلقه ماكنه  
منه منه قلوب الورثة  
ليس يدريه سوى من ورثه

علم ايدك الله ان النبي هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله فيمن ذلك الوحي شريعة يتبعده بها في نفسه فان بعث بها الى غيره كان رسولا ويايها الملك على حالتين اما ينزل بها على قلبه على اختلاف احوال في ذلك النزول واما على صورة جسدية من خارج يلقي ما جاء به اليه على اذنه فيسمع او يلقيه على بصره فيبصره فيحصل له من النظر مثل ما يحصل له من السمع سواء وكذلك سائر القوى الحساسة وهذا باب قد اغلق برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا سبيل ان يتعبد الله احد ابشر بعة تاحفة لهذه الشريعة المحمدية وان عيسى عليه السلام اذا نزل ما يحكم الابرار بعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو خاتم الاولياء فانه من شرف محمد صلى الله عليه وسلم ان ختم الله ولاية امته بنبي رسول مكرم ختم الله به مقام الولاية فله يوم القيامة حشران يحشر مع الرسل رسولوا ويحشر معنا اولياءنا مع محمد صلى الله عليه وسلم والياس بهذا المقام كرمه الله على سائر الانبياء واما حالة انبياء الاولياء في هذه الامة فهو كل شخص اقامه الحق في تجل من تجليانه واقام له مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومظهر جبريل عليه السلام فانه ذلك المظهر الروحاني خطاب الاحكام المشروعة كظهر محمد عليه السلام حتى اذا فرغ من خطابه وفرغ عن قلب هذا الولي عتقل صاحب هذا المشهد جميع ما تشتمه ذلك الخطاب من الاحكام المشروعة العظيمة في هذه الامة المحمدية فباخذها هذا الولي كما اخذها المظهر المحمدي للعضور الذي حصل له في هذه الحضرة مما امر به ذلك المظهر المحمدي من التبليغ لهذه الامة فبرئ الى نفسه وقد وعى ما خاطب الروح به مظهر محمد صلى الله عليه وسلم وعلم حتمه علم يقين بل عين يقين فاخذ حكم هذا النبي وعمل به على بينة من ربه فرب حديث ضعيف قدر ترك العمل به لضعف طريقته من اجل وضاع كان في ررانه يكون حجة في نفس الامر ويكون هذا الواضع من صدق في هذا الحديث ولم يضعه وانما رده الحديث لعدم الثقة بتوليه ونقله وذلك اذا انرد به ذلك الواضع او كان مدار الحديث عليه واما اذا شاركه فيه ثقة معه فمقبول ذلك الحديث من طريق ذلك الثقة وهذا الولي قد سمعه من الروح الملقى على حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم كما سمع الصحابة حديث جبريل عليه السلام مع محمد عليه السلام في الاسلام والايان والاحسان في تصديقه اياها واذا سمعه من الروح الملقى فهو فيه مثل الساحب الذي سمعه من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم علما لا يشك فيه بخلاف التابع فانه يقبله على طريق غلبة الظن لارتفاع التهمة المؤثرة في الصدق ورب حديث يكون حجة من طريق ررانه حصل لهذا المكاشف الذي قد عاين هذا المظهر فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث العجيب فانه كره وقال له لم اقله ولا حسمت به فاعلم ضعفه فبترك العمل به عن بينة من ربه وان كان قد عمل به اهل النقل الصحة طريقته وهو في نفس الامر ليس كذلك وقد ذكرتم هذا مسلم في صدر كتابه العجيب وقد يعرف هذا المكاشف من رضع ذلك الحديث العجيب طريقته في زعمهم اما ان يسمى له او يقام له سورة الشخص فهو لا هم ابياء الاولياء ولا ينفردون قط بشر بعة ولا يكون لهم خطاب بها الا بتعريف ان هذا هو شرع محمد عليه السلام او يشاهد المنزل عليه ذلك الحسم في حضرة العنمل الخارج عن ذاته والداخل المعبر عنه بالمبشرات في حق النائم غير ان الولي يشترك مع النبي في ادراك ما تدركه العبادة في النوم في حال اليقظة وقد اثبت هذا المقام الاولياء من اهل طريقنا واثبت غير هذا وحدها عمل بالهجرة والعلم من غير معلم غير الله من الاولياء وهو عالم الحضرة عليه السلام فانه آما الله ان يهد الشريعة التي تعدده



بها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بارتفاع الوسائط اعنى الفقهاء وعلماة الرسوم وكان من أهل  
 العلم اللدنى ولم يكن من ابياء هذه الامة فلا يكون من يكون من الاولياء وارث نبي الاعلى هذه الحالة  
 الخاصة من مشاهدة الملك عند الالتقاء على حقيقة الرسول فافهم فهو لا هم انبياء الاولياء وتستوى  
 الجماعة كلها في الدعاء الى الله على بصيرة كما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول ادعوا  
 الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى وهم أهل هذا المتام فهم في هذه الامة مثل الانبياء في بني اسرائيل  
 على مرتبة تعبد هرون بشربعة موسى عليهما السلام مع كونه نبياً فان الله قد شهد بنبوته وصرح  
 بهانى القرآن فخل هؤلاء يحفظون الشريعة الصحيحة التى لا شك فيها على انفسهم وعلى هذه الامة عن  
 اتبعهم فهم اعلم الناس بالشريع غير ان الفقهاء لا يسألون لهم ذلك وهؤلاء لا يلزمهم اقامة الدليل على  
 صدقهم بل يجب عليهم الكتم لقاءهم ولا يردون على علماء الرسوم فيما ثبت عندهم مع علمهم بان ذلك  
 خطأ فى نفس الامر فحكمهم حكم المجتهد الذى ليس له ان يحكم فى المسئلة بغير ما اذا اجتهاده  
 واعطاه دليله وليس له ان يخطئ المخالف له فى حكمه فان الشارع قد قدر ذلك الحكم فى حقه فالادب  
 يقتضى ان لا يخطئ ما قرره الشارع حكماً ودليلاً وكشفه يحكم عليه بتابع حكم ما ظهر له وشاهده \*  
 وقد ورد فى الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علماء هذه الامة كانبياى بني اسرائيل يعنى فى المنزلة التى  
 اشرفنا اليها فان انبياء بني اسرائيل كانت تحفظ عليهم شرائع رسلمهم وتقوم بها فيهم وكذلك علماء هذه  
 الامة وانما يحفظون عليها احكام رسولها صلى الله عليه وسلم كعلماء الصحابة ومن نزل عنهم من التابعين  
 واتباع التابعين كالنورى وابن عيينة وابن سيرين والحسن ومالك وابن ابي رباح وأبي حنيفة ومن  
 نزل عنهم كالشافعى وابن حنبل ومن جرى مجرى هؤلاء الى هلم جزاً فى حفظ الاحكام \* (وطائفة  
 أخرى) من علماء هذه الامة يحفظون عليها احوال الرسول صلى الله عليه وسلم واسرار علومه كعلي  
 وابن عباس وسلمان وأبي هريرة وحذيفة ومن التابعين كالحسن البصرى ومالك بن دينار وبنان  
 الجمال وايوب السخيتانى ومن نزل عنهم بالزمان كشيبان الراعى وفريج الاسود ومعمرو الفاضل بن  
 عياض وذى النون المصرى ومن نزل عنهم كالجندى والسترى ومن جرى مجرى هؤلاء السادة فى حفظ  
 الحال النبوى والعلم اللدنى والسر الالهى فاسرار حفظة الحكم موقوفة فى الكرسى عند التمام  
 اذ لم يكن لهم حال سوى يعطى سرا الهيا ولا علماء الدنيا اسرار حفاظ الحال النبوى والعلم اللدنى من  
 علماء حفاظ الحكم وغيرهم موقوفة عند العرش والعلماء ولا موقوفة ومنما الهاد مقام لها  
 وذلك مقام لها تتميز به فان ترك العلامة بين اصحاب العلامات علامة شقيقة غير محكوم عليها بتقييد  
 وهو اسنى العلامات ولا يكون ذلك الا للممكن الكامل فى الورث المجدى \* وأما اقطاب الامم المكملين  
 فى غير هذه الامة ممن تشد منابالزمان فجماعة ذكرت لى اسماءهم باللسان العربى لما شهدتهم ورأيتهم  
 فى حضرة برزخية وانا بمدينة قرطبة فى مشهد اقدس \* فكان منهم المفرق ومداوى الكلوم والبكاء  
 والمرتفع والشفاء والمحقق والعاقب والنحور وشجر الماء وعنصر الحياة والشريد والراجع  
 والصانع والطيار والسالم والخليفة والمتسوم والحى والراعى والواسع والبحر والملصق  
 والهادى والمصلح والباقي \* فهؤلاء المكملون الذين هم الناس من آدم الى زمان محمد صلى الله عليه  
 وسلم \* وأما القطب الواحد فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم وهو المستجمع الانبياء والرسول  
 عليهم السلام والاقطاب من حين النشئ الانسانى الى يوم القيامة قبل له صلى الله عليه وسلم متى كنت  
 نبياً فقال صلى الله عليه وسلم وادم بين الماء والطين وكان اسمه مداوى الكلوم فانه يجراحات الهوى  
 خبير والرأى والدنيا والشيطان والنفس بكل لسان نبوى اورسالى أو لسان الولاية \* وكان له نظر  
 الى موضع ولادة جسمه بمكة والى الشام ثم صرف الاآن نظره الى أرض كثيرة الحتر اليبس لا يصل  
 اليها احد من بني آدم بحجده لانه قدر آها بعض الناس من مكة فى مكانه من غير نقله زويت له الارض

فراها وقد أخذنا نحن عنه علوماً بما أخذنا مختلفة \* ولهذا الروح المجدى مظاهر في العالم واكمل  
 مظهره في قطب الزمان وفي الافراد وفي ختم الولاية المجدى وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه  
 السلام وهو المعبر عنه بمسكنه \* وسأذكر فيما بعد هذا الباب ان شاء الله ما له من كونه مداوى الكلوم  
 من الاسرار وما انتشر عنه من العلوم ثم ظهر هذا السر بعد ظهور حال مداوى الكلوم في شخص  
 له تراجمه المستسلم للقبض والقدر ثم انتقل منه الى مظهر الحق ثم انتقل من مظهر الحق الى الهاجج  
 ثم انتقل من الهاجج الى شخص يسمى واضع الحكم واطنه لقمان والله أعلم فانه كان في زمان داود  
 وما انا منه على يقين انه لقمان ثم انتقل من واضع الحكم الى الكاسب ثم انتقل من الكاسب الى جامع  
 الحكم وما عرفت ان انتقل الامر من بعده \* وسأذكر في هذا الكتاب اذا جاءت اسماء هؤلاء  
 ما اختصوا به من العلوم ونذكر لكل واحد منهم مسألة انشاء الله ان يجرى ذلك على لساني وما أدري  
 ما يفعل الله بي ويكني هذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الخامس عشر) \*

في معرفة الانفس ومعرفة اقطابها المحققين بها واسرارهم شعر

عالم الانفس من نفسي	وهم الاعلون في القدس
مصطفى هم سيد لسن	وجبه يأتيه في الجرس
قلت للبواب حين رأى	ما اقا سبه من الجرس
قال ما تبغيه يا ولدي	قلت قرب السيد القدس
من شينعي للامام عسى	خطسرة منه لجلس
قال ما تعطى عوارفه	لغني غنير مبيتس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتي من قبل اليمن قيل ان الانصار نفس الله  
 بهم عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان فيه من مناساة النار والمشركين والانسار روائح القرب  
 الالهية فلما تشبهت مشام العارفين عرف هذه الانفس وتفرقت الدواحي منهم الى ذاب تحقيق ثابت  
 القدم في ذلك ينشهم بما في طي ذلك المقام الاقدس وما جاءت به هذه الانفس من العرف الانفس  
 من الاسرار والعلوم بعد البحث بالهجر والتعرض للنفحات الكرم عزوفا بشخص الهى عنده السر الذي  
 يطلبونه والعلم الذي يريدون تحصيله اقامه الحق فيهم تطبايد ور عليه فلكنهم واما ما يقوم به ملكهم  
 يقال له مداوى الكلوم فانتشر عنه فيهم من العلوم والحكم والاسرار ما لا يحصرها كتاب وارل سر  
 اطلع عليه الدهر الاول الذي عنه تكونت الدهور واقل فعل اعلى فعل ما تنفضيه روحانية السماء  
 السابعة سماء كيدوان فكان يصير الحديد فضة بالتدبير والصنعة و يصير الحديد ذهباً بالخاصية وهو سر  
 عجب ولم يطلب هذا رغبة في المال ولكن رغبة في حسن المال ليقتف من ذلك على رتبة الكمال وانه  
 مكتسب في التصكوين فان الرتبة الاولى من عقد الاجرة المعدنية بالحركات الملكية والحركة  
 الطبيعية زئبقا وكبريتا وكل مكتون في المعدن يطلب الغاية التي هي الكمال وهو الذهب لكن بطراً عليه  
 في المعدن علل وامراض من ييس مفرط او رطوبة مفرطة او حرارة او برودة تغزجه عن الاستمال  
 فيؤثر فيه ذلك المرض بوردته تسمى الخحاس او الحديد او الاسرب أو غير ذلك من المعادن فاعطى هذا  
 الحكيم معرفة العقاقير والادوية المزيلة استعملها تلك العلة الدارثة على شخصية هذا الصنف درجة  
 الكمال من المعدنية وهي الذهب فاذا لها فصع ومشي حتى لحق بدرجة الكمال ونسكن لا يتقون  
 في الكيفية قوة العجيبي الذي ما دخل جسمه مرض فان الجسد الذي يدخله المرض بعيد ان يتخلص

وينقى الخلوص الذي لا يشوبه كدر وهو الخلاص الاصلى كيجي في الانبياء وآدم عليهما السلام  
 ولم يكن الغرض الادرجة الكمال الانساني في العبودية فان الله تعالى خلقه في احسن تقويم ثم رده  
 الى اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فابتوا على الصحة الاصلية وذلك انه في طبيعته  
 اكتسب علل الاعراض وامراض الاعراض فأراد هذا الحكيم ان يردّه الى احسن التقويم الذي  
 خلقه الله عليه فهذا مكان قصد الشخص العاقل بمعرفة هذه الصنعة السماة بالكمياء وليست سوى  
 معرفة المقادير والاوزان فان الانسان لما خلقه الله وهو آدم أصل هذه النشأة الانسانية والصورة  
 الجسمية الطبيعية العنصرية ركب جسده من حار وبارد ورطب ويابس بل من بارد يابس وبارد رطب  
 وحار رطب وحار يابس وهي الاخلاط الاربعة السوداء والبلغم والدم والصفراء كما انه في جسم  
 العالم الكبير النار والهواء والماء والتراب فخلق الله جسم آدم من طين وهو مزج الماء بالتراب ثم نفخ  
 فيه نفسا وروحا \* ولقد ورد في النبوة الاولى في بعض الكتب المنزلة على انبياء بنى اسرائيل ما ذكره  
 الآن فان الحاجة مست الى ذكره فان اصدق الاخبار ما روى عن الله تعالى \* فروينا عن سلمة بن  
 وضاح مسندا اليه ركان من أهل قرطبة فقال قال الله في بعض ما انزله على انبياء بنى اسرائيل اني خلقت  
 خلقتا يعنى آدم من تراب وماء ونفخت فيه نفسا وروحا فسويت جسده من جهتي التراب ورطوبته من  
 الماء وحرارته من النفس وبرودته من الروح قال ثم جعلت في الجسد بعد هذا أربعة انواع آخر لا تقوم  
 واحدة منها الا بالآخرى وهي الميزان والدم والبلغم ثم اسكنت بعضهن في بعض فجعلت مسكن  
 البيوضة في المرة السوداء ومسكن الحرارة في المرة الصفراء ومسكن الرطوبة في الدم ومسكن  
 البرودة في البلغم ثم قال تعالى فأى جسدا عمدت في هذه الاخلاط كملت صحته واعتدلت بنيت  
 فان زادت واحدة منها على الاخر وقهرت من دخل السقيم على الجسد بتدريما زادت وان كانت  
 ناقصة ضعفت عن مقاومتها فدخل السقيم بغلبتها اياها ووضعها عن مقاومتها فعمل الطب ان يزيد  
 في الناقص او ينقص من الزائد طلبا للاعتدال روى ذلك في كلام طويل عن الله تعالى ذكرناه في الموعظة  
 الجسدية فكان هذا الامام من اعلم الناس بهذا النشئ الطبيعي ومال العالم العلوى فيه من الآثار  
 المودعة في انوار الكواكب وسباحتها واقتنائها وهبوطها وصعودها واوجها وحضنها وهو  
 الامر الذي أوحى الله في السموات قال تعالى وأوحى في كل سماء امرها وقال في الارض وقدر  
 فيها اقترانها وكان لهذا الشخص فيما ذكرناه مجال رحب وباع متسع وقدم راسخة لكن ما تعدت  
 قوته في النظر الفلك السابع من باب الذوق والحال لئلا يحمى له ما في الدلائل المكوكب والاطلس  
 بالكشف والاطلاع وكان الغالب عليه قلب الايمان في زعمه والاعيان لا تنلب عندنا جلة واحدة  
 فكان هذا الشخص لا يبرح يسبح بروحانيته من حيث رصد وفكره مع المقابل في درجه ودقائقه  
 وكان عنده من اسرار احياء الموات عجائب فكان مما خصه الله به انه ما حل بعوض قد اجذب الا وجد  
 الله فيه الخشب والبركة كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخضر رضى الله عنه وقد سئل عن  
 سبب تسميته بخضر فقال صلى الله عليه وسلم ما قعد على ارض تفره الا اهتزت تحته خضراء وكان هذا  
 الامام له تليد كبير في المعرفة الذاتية وعلم التوبة وكان يتلطف باصحابه في التنبيه عليه ويستتر عن عامة  
 أصحابه ذلك خوفا عليه منهم ولذلك سمي مداوى الكلوم كما استكم يعقوب يوسف عليهما السلام حذرا  
 عليه من اخوته وكان يشغل عامة أصحابه بعلم التدبير ومثل ذلك مما يشاكل هذا الفن من تركيب الارواح  
 في الاجساد وتحليل الاجساد وتأليفها بخلق صورة عنها وخلع صورة عليها ليقتوا من ذلك على صنعة الله  
 العليم الحكيم \* وعن هذا القطب خرج علم العالم وكونه انسانا كبيرا وان الانسان محتصر في الجرمية  
 منها في المعنى \* فاجبرني الروح الذي أخذت منه ما اودعته في هذا الذباب انه جمع أصحابه  
 يوما في دسكرة وقام فيهم خطيبا وكنت عليه مهابة فقال افهموا عنى ما رمزه لكم في مقامى هذا

وفكر وافيه واستخرجوا كزوه واتساع زمانه في أي عالم هو واني ناصح لكم وما كل ما يدرى يذاع فانه  
 لكل علم فعمل يحتمل بهم وما يمكن الانفراد ولا يسع الوقت فلا بد ان يكون في الجمع فطر مختلفة  
 واذهان غير مؤلفة والمتصود من الجماعة واحدا ما اقمه بكلامي ويده مفتاح رمزي فلنك مقام  
 مقال ولكل علم رجال ولكل وارد حال فافهموا عني ما أقول وعواما تسمعون فبنور النور اقسمت  
 وبروح الحياة وحياة الروح آلت اني عنكم لمنقلب من حيث جئت وراجع الى الاصل الذي عنه  
 وجدت فقد طال مكثي في هذه الظلمة وضاق نفسي بترادف هذه الغمة واني سألت الرحلة عنكم وقد  
 اذن لي في الرحيل فابتعوا على كلامي تعقلوا ما أقول بعد انقضاء سنين عينها رذ كر عددها فلا تبحروا  
 حتى آتيكم بعد هذه المدة وان برحمتي فلتسرعوا الى هذا المجلس الكثرة وان لطف مغفاد وغلب على  
 الحرف معناه فالحقيقة الحقيقية والطريقة الطريقة فقد اشتركت الجنة والدينا في اللين والبناء وان  
 كانت الواحدة من طين وتين والاخرى من عسجد ولجين هذا ما كان من وصيته لبيته وهذه مسئلة  
 عظيمة رمزها وراح فن عرفها استراح \* واقد دخلت يوما بقرطبة على قاضيها أبي الوليد ابن رشد  
 وكان يرغب في اللقاء لما سمع وبلغه ما فتح الله به علي في خلوتي وكان يظهر التعجب مما سمع فبعثني  
 والدي اليه في حاجة فبعدها منه حتى يجتمع بي فانه كان من اصداقائه وانا صبي ما قبل وجهي  
 ولا طر شاربي فلما دخلت عليه قام من مكانه الى محبة واعظا ما فعاتني وقال لي نعم قتلت له زم فراد  
 فرح به لي لنهمني عنه ثم استشعرت بما افرحه من ذلك قتلت له لافا تقبض وتغير لونه وشك فيما عنده  
 وقال كيف وجدت الامر في الكشف والفيض الالهسي هل هو ما اعطاه المنور قلت له نعم لا وبين نعم  
 ولا نظير الارواح من موادها والاعناق من اجسادها فاصف لونه واخذة الافكل وقعد يحوقل  
 وعرف ما اشترت به اليه وهو عين هذه المسئلة التي ذكرها هذا القلب الامام اعني مداوى الحكوم  
 وطلب من أبي بعد ذلك الاجتماع بالعرض ما عنده علينا هل هو يوافق أو يخالف فانه كان من  
 ارباب الفكر والنظر العقلي فشكر الله تعالى الذي كان في زمان رأى فيه من دخل خلوته باهلا وخرج  
 مثل هذا الخروج من غير درس ولا بحث ولا مطالعة ولا قراءة وقال هذه حالة ابتساما وما رأينا لها  
 اربابا فالحمد لله الذي اناني زمان فيه واحد من اربابها الناطقين مغاليق ابوابها والحمد لله الذي خصني  
 برؤيته ثم اردت الاجتماع به مرة ثانية فاقم لي رحمة من الله في الواتعة في صورة شرب بيبي وبينه فيها  
 حجاب رقيق انظر اليه منه ولا يصرفني ولا يعرف مني واني وقد شغل بنسبه عني فقلت انه غير مراد  
 لما نحن عليه فاجتمع به حتى درج وذلك في سنة خمس وتسعين وخمسة مائة بمدينة مرا كس وتسل  
 الى قرطبة وبها قبره \* ولما جعل التابوت الذي فيه جسده على الدابة جعلت نالينه تعادله من  
 الجانب الاخر وانا راقت ومعني الفقيه الاديب أبو الحسن محمد بن جبير كاتب السيد أبي سعيد  
 وصاحب أبي الحكم عمر بن السراج الناصح فالتفت أبو الحسن اليه فقال اني اتطرون الى من يعادل  
 الامام ابن رشد في مركوبه هذا الامام زهده اعماله يعني تا آينه فقال له ابن جبير ارادى نعم ما نظرت  
 لافض فوله فتبعتها عندي موعظة وتذكرت رحم الله جميعهم وما بقي من الجماعة غيري فلفنا في ذلك  
 شعر

|| هذا الامام وهذه اعماله || ياليت شعري هل انت اماله ||

فكان هذا القبط مداوى العلوم قد أظهر سر حركة الفلك وان دلوا كان على غير هذا الشرح الذي  
 اوجده عليه لم يصح ان يتكلم في الوجود الذي تحت حيطته وبين الحكمة الالهية في ذلك ليري  
 الابواب علم الله في الاشياء وان بكل شيء علم لاله الا هو العليم الحكيم وفي معرفة الذات  
 والصفات علم ما اشار اليه هذا القبط فلو تجرنا غير المستدبر ان عمر الخلا بجراته وذات

احياز كثيرة تبقى في الخلاء فكان لا يتكون عن تلك الحركة تمام امر وكان ينقص منه قدر  
 ما ينقص من عمارة تلك الاحياز بالحركة وذلك بمشيئة الله وحكمته الجارية في وضعها لاسباب  
 واخبر بهذا القطب ان العالم موجود ما بين المحيط والنقطة على مراتبهم وصغرا فلا اكهم وعظمتها  
 وان الاقرب الى المحيط اوسع من الذي في جوفه فيومه اكبر ومكانه افسح ولسانه افسح وهو الى  
 التحقيق بالقوة والعمارة اقرب وما انحط عن العناصر نزل عن هذه الدرجة حتى الى كرة الارض وكل  
 جزء في كل محيط يتقابل ما فوقه وما تحته بذاته لا يزيد واحد على الاخر بشئ وان اتسع الواحد  
 وضاقت الاخر وهذا من ارادة الكبير على التغير والواسع على التضييق من غير ان يوسع التضييق  
 او يضيق الواسع والكل ينظر الى النقطة بذواتهم والنقطة على صغرها تنظر الى كل جزء من  
 المحيط بها بذاتها فالمتحصر المحيط والمتحصر منه النقطة وبالعكس فانظر ولما انحط الامر الى  
 العناصر حتى انتهى الى الارض كدورهم مثل الماء في الحب والزيت وكل مائع في الدن ينزل  
 الى اسفله ~~عكس~~ وهو ينفذوا علاه والمعنى في ذلك ما يجده عالم الطبيعة من الحجب الممانعة عن ادراك  
 الانوار من العلوم والتجليات بكدورات الشهوات والشبهات الشرعية. وعدم الروع في اللسان  
 والنظر والسمع والمطعم والمشرب والملبس والمركب والملبغ وكدورات الشهوات بالانكباب عليها  
 والاستغراق فيها وان كانت حلالا لا راسا لم يمنع نيل الشهوات في الآخرة وهي اعظم من شهوات الدنيا  
 من التجلي لان التجلي هنالك على الابصار وليست الابصار بمحل الشهوات والتجلي هنالك في الدنيا  
 انما هو على البصائر والبواطن دون الظاهر والبواطن محل الشهوات ولا يجتمع التجلي والشهوة  
 في محل واحد فلهاذا جح العارفون الزهاد في هذه الدنيا الى التقليل من نيل شهواتها والشغل بكسب  
 حطامها وهذا الامام هو الذي اعلم اصحابه ان ثم رجلا السبعة يقال لهم الابدال يحفظ الله بهم  
 الاقاليم السبعة لكل بدل اقليم واليه تنظر روحانيات السموات السبع ولكل شخص منهم قوة  
 من روحانيات الانبياء الكواكب في هذه السموات وهم ابراهيم الخليل عليه موسى عليه هرون  
 يلوه ادريس يلوه يوسف يلوه عيسى يلوه آ. م سلام الله عليهم اجمعين واما يحيى فله تردد بين عيسى  
 وبين هرون فينزل على قلوب هؤلاء الابدال السبعة من حقائق هؤلاء الانبياء وتنظر اليهم هذه  
 الكواكب السبعة بما اودع الله سبحانه في سماحتها في افلاكها وما اودع الله في حركات هذه  
 السموات السبع من الاسرار والعلوم والارال العلوية والسفلية قال تعالى واوحى في كل سورة  
 امرها فلهم في قلوبهم في كل ساعة وفي كل يوم شؤون بحسب ما يعطيه صاحب تلك الساعة وسلطان  
 ذلك اليوم فكل امر على يكون في يوم الاحد من مادة ادريس عليه السلام وكل اثر علوى يكون  
 في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار في سباحة الشمس ونظرها المودع من الله تعالى فيها وما يكون  
 من اثر عيني في عنصر الماء والتراب في ذلك اليوم فمن حركة النلك الرابع وموضع هذا الشخص الذي  
 يحنظله من الاقاليم الاقليم الرابع فما يحصل لهذا الشخص بخصوص من الابدال بهذا الاقليم  
 من العلوم علم اسرار الروحانيات وعلم النور والانباء وعلم البرق والشعاع وعلم كل جسم مستنير  
 ولماذا استنار وما المراج الذي اعطاه هذا القبول مثل الحجاب من الحيوان وكصول شجر التين  
 من النبات وكجبر المهي والياقوت وبعض لحوم الحيوان وعلم النكحل في المعدن والنبات والحيوان  
 والانسان والملائك وعلم الحركة المستقيمة حيث ما ظهرت في حيوان ارباب وعلم معالم التأسيس واسباس  
 الانوار وعلم خلع الارواح المدبرات وايضاح الامور المهمات وحل المشكل من المسائل الغامضة  
 وعلم النعمات الفلكية والدولية واصوات الالطرب من الارزاق وغيرها وعلم المناسبة بينها وبين  
 طبائع الحيوان وماللتبانتها وعلم ما اليه تنهى المعاني الروحانية والروائح العطر بتوما المزاج  
 الذي عطرها ولماذا ترجع وكيف يتلهب الهواء الى الادراك الشهي وهل هو جوهر اعرض كل ذلك

يناله ويعلمه صاحب ذلك الاقليم في ذلك اليوم وفي سائر الايام في ساعات حركة حكم ذلك الفلك  
 وحكم ما فيه من الكواكب وما فيه من روحانية النبي هكذا الى تمام دورة الجمعة وكل امر  
 على يكون في يوم الاثنين فن روحانية آدم عليه السلام وكل اثر علوى في عنصر الهواء والمنار فن  
 سباحة القمر وكل اثر سفلى في عنصر الماء والتراب فن حركة فلك السماء الدنيا ولهذا الشخص الاقليم  
 السابع فليحصل لهذا البدل من العلوم في نفسه في يوم الاثنين وفي كل ساعة من ساعات ايام الجمعة  
 مما يكون لهذا الفلك حكم في علم السعادة والشقاء وعلم الاسماء وماله من الخواص وعلم المد والجزر  
 والربو والنقص وكل امر على يكون في يوم الثلاثاء فن روحانية هارون عليه السلام وكل اثر علوى  
 في عنصر النار والهواء فن روحانية الاخر وكل اثر سفلى في ركن الماء والتراب فن حركة الفلك الخامس  
 ولهذا البدل من الاقاليم الاقليم الثالث فليعلم من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم  
 تدبير الملك وسياسته وعلم الحجة والحماية وترتيب الجيوش والقتال وسكايد الحروب وعلم القربان  
 وذبح الحيوان وعلم اسرار ايام النحر وسرياته في سائر البقاع وعلم الهدى والنلال وتميز الشبهة من  
 الدليل وكل امر علوى يكون في يوم الاربعاء فن روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور وكان لظن  
 الدنيا في دخولنا هذا الطريق الذي نحن اليوم عليه وكل اثر علوى في عنصر النار والهواء فن روحانية  
 سباحة الكاتب في فلكه وكل اثر سفلى في ركن الماء والتراب فن حركة فلك السماء الثانية وللبدل  
 صاحب هذا اليوم الاقليم السادس وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم  
 الازهار والالهام والوحى والآراء والقيسة والرؤيا والعبادة والاختراع الصناعي والعمارة وعلم  
 الغلط الذي تعلق بعين الفهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والادب والزجر والكهانة والحصر  
 والطلسمات والعزائم وكل امر على يكون في يوم الخميس فن روحانية موسى عليه السلام وكل اثر  
 علوى في ركن النار والهواء فن سباحة المشتري وكل اثر سفلى في عنصر الماء والتراب فن حركة فلكه  
 ولهذا البدل من الاقاليم الاقليم الثاني وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام  
 علم النبات والنواميس وعلم اسباب الخير ومكارم الاخلاق وعلم القربان وعلم قبول الاعمال واين  
 ينتهي بصاحبها وكل امر على يكون في يوم الجمعة لهذا الشخص الذي يحفظ الله به الاقليم الخامس  
 فن روحانية يوسف عليه السلام وكل اثر علوى يكون في ركن النار والهواء فن فلك كوكب الزهرة وكل  
 اثر سفلى في ركن الماء والارض فن حركة فلكها وهو من الامر الذي اوحى الله في كل سماء وهذه  
 النار هي الامر الالهي الذي يتزل بين السماء والارض وهو في كل ما يتولد بينهما بين السماء  
 بما ينزل منها وبين الارض بما تقبل من هذا النزول كما يقبل رحم الله من الماء من الرجل لتكوين  
 والهواء الرطب من المطر قال تعالى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن تنزل الامرين لتعوا  
 ان الله على كل شيء قدير والقدرة ما لها تعلق ان بالاجاد فعلمنا ان المقسود بهذا النزول اعما هو التلويح  
 وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم التعمير من حضرة الجبال وانفس وعلم  
 الاحوال وكل امر على يكون في يوم السبت لهذا البدل الذي به حنط هذا الاقليم الاول فن روحانية  
 ابراهيم الخليل عليه السلام وما يكون فيه من اثر علوى في ركن النار والهواء فن حركة كوكب كيون  
 في فلكه وما يكون من اثر سفلى في ركن الارض والماء فن حركة فلكه قال تعالى في الدواب السيارة  
 كل في فلك يسبحون وقال تعالى وبالنجم هم يمدون فخلقتها للاهتداء بها وما يحصل له من العلوم في هذا  
 اليوم وفي ساعاته من باقي الايام ليلاتها وعلم النبات وانمكين وعلم الدرام والبقاء وعلم هذا الامام  
 بتقامات هؤلاء الاسبال وهجيراهم وقال ان مقام الاول وهجيراه ليس مثلثي - وبسبب ذلك كون  
 الاولية اذ لو تقدم له مثل لما صحت له الاولية فذكره مناسب لمقامه ومقام الشخص الثاني وهجيراه  
 لتقدم البحر قبل ان تقدم كلمات ربي وهو مقام ان علم الالهي وتعلقه لا ينتهي وهو الثاني من الاوصاف فان

ازل الاوصاف الحياتة ويلمه العلم وهجيري الشخص الثالث ومقامه وفي انفسكم أفلا تبصرون  
 وهي المرتبة الثالثة فان الايات الاولى هي الاسماء الالهية والايات الثواني في الافاق والايات التي تلي  
 الثواني في انفسنا قال تعالى سترهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم فهذا اختصاص بهذا الهجيري الثالث  
 من الابدال ومقام الرابع وهجيره باليتي كنت ترابا وهو الركن الرابع من الاركان الذي يطلب  
 المركز عند من يقول به فليس لنقطة الاكرة اقرب من الارض وتلك النقطة كانت سبب وجود المحيط  
 فهو يطلب القرب من الله موجود الاشياء ولا يحصل الابدالتواضع ولا ازل في التواضع من الارض  
 وهي منابع العلوم ومفجر الانهار وكل ما ينزل من المعصرات فانها هوم بخيار الرطوبات التي تصعد  
 من الارض منها تتفجر العيون والانهار ومنها تخرج البخارات الى الجو فتستحيل ماء فينزل غيثا  
 فلهذا اختصاص الرابع بالاربع من الاركان ومقام الخامس فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون  
 ولا يسأل الا المولود فانه في مقام الطفولية من الطفل وهو النداء قال تعالى اخرجكم من بطون  
 امهاتكم لاتعلمون شيئا فلا تعلم حتى تسأل فالولد في المرتبة الخامسة لان امهاته اربع وهن الاركان  
 فكان هو العين الخامسة فلذا كان السؤال هجيري البديل الخامس . واما مقام السادس وهجيره  
 واقوض امرى الى الله وهي المرتبة السادسة فكانت للسادس وانما كانت له لانه في المرتبة الخامسة  
 كما ذكرنا انه يسأل وقد كان لا يعلم فعند ما سال علم ولما علم تحقق بعلمه بر به فتقوض امره اليه لانه  
 علم ان امره ليس بيده منه شيء وان الله يفعل ما يريد فقال ان الله لما ملكني امرى وهو يفعل ما يريد  
 علمت ان التنوير ارجح لي فذلك اتخذ هجيره ومقام السابع ان اعرضنا الامانة وذلك  
 ان لها المرتبة السابعة وكان أيضا تكوين آدم المعبر عنه بالانسان في الرتبة السابعة فانه عن عقل  
 ثم نفس ثم هباء ثم فلك ثم فاعلين ثم منفعاين فهذه ستة ثم تكون الانسان الذي هو آدم في الرتبة السابعة  
 ولما كان وجود الانسان في الدنيا ولها من الزمان في الدلالة سمعة الاف سنة وجد الانسان  
 في الرتبة السابعة من المدة ساحل الامانة الامن تتحقق بالسمعية وكان هذا هو السابع من الابدال  
 فلذلك اتخذ هجيره هذه الاية فهذا قدينا لك مراتب الابدال واخبرت ان هذا القطب الذي  
 هو مداوى الكبرم كان في زمان حبسه في هيكله وولايته في العالم اذ اوقف وقف لوقنته سبعون  
 قبيلة كلهم قد ظهرت فيم المعارف الالهية واسرار الوجود وكان ابد اليتعدى كلامه السبعة ومكث  
 زمانا طويلا في اصحابه وكان يعين في زمانه من اصحابه خضا فافضل ان اقرب الناس اليه محاسبا كان  
 اسمه المستسلم فلما درج هذا الامام ولى مقامه في القطبية المستسلم وكان غالب علمه علم الزمان وهو علم  
 شريف منه يعرف الازل ومنه ظهر قوله عليه السلام كان لله ولا شيء معه وهذا علم لا يعلمه الا افراد  
 من الرجال وهو المعبر عنه بالدهر الاقول ودهر الدهور وعن هذا الازل وجد الزمان وبه تسمى  
 الله بالدهر وهو قوله عليه السلام لانسبوا الدهر فان الله هو الدهر والحديث صحيح ثابت ومن حصل له  
 علم الدهر لم يقف في شيء ينسبه الى الحق فان له الاتساع الاعظم ومن هذا العلم تعددت المقالات  
 في الاله ومنه اختلفت العقائد وهذا العلم يقبلها كلها ولا يرتد منها شيئا وهو العلم العام وهو الطرف  
 الالهى واسراره عجيبة ماله عين مشهودة وهو في كل شيء حاكم يقبل الحق ونسبته ويقبل الكون  
 ونسبته وهو سلطان الاسماء كلها المعينة والمغيبة عنا فكان لهذا الامام فيه البدي البضاء وكان له من  
 علمه بدهر الدهور علم حكمة الدنيا في لعبها باهلها لم يسمي لعبا والله اوجده وكثيرا ما ينسب اللعب الى  
 الزمان فيقال لعب الزمان باهله وهو متعلق السابقة وهو الخاكم في العاقبة وكان هذا الامام يزم  
 الكسب ولا يقول به مع معرفته بحكمته ولكن كان يرقى بذلك هم اصحابه عن التعلق بالوسائط اخبرت  
 انه مامات حتى علم من اسرار الحق في خلقه ستة وثلاثين اتم علم وخمسائة علم من العلوم العلوية خاصة  
 ومات رجة الله عليه وولى بعده شخص فاضل اسمه مفاهير الحق عاش مائة وخمسين سنة ومات وولى

بعده الهاشمي وكان كبير الشان ظهر بالسيف عاش مائة واربعين سنة زومات مقتولا في غرارة وكان الغالب على حاله من الاسماء الالهية القهار ولما قتل ولي بعده شخص يقال له لقمان وانه اعلم وكان يلقب واضع الحكم عاش مائة وعشرين سنة وكان عارفا بالترتيب والعلوم الرياضية والطبيعية والالهية وكان كثير الوصية لاحبابه فان كان هو لقمان فقد ذكر الله لنا ما كان يوصي به ابنه مما يدل على مرتبته في العلم بالله وتحرر بضمه على القصد في الامور والاعتدال في المشاء في عموم الاحوال \* ولما مات رحمه الله وكان في زمان داود عليه السلام ولي بعده شخص اسمه الكاسب وكانت له قدم راسخة في علم المناسبات بين العالمين والمناسبة الالهية التي وجد لها العالم على هذه السورة التي هو عليها وكان هذا الامام اذا اراد اظهار اثر ما في الوجود ينظر في نفسه الى الموتر فيه من العالم العلوي نظرة مخصوصة على وزن معلوم فيظهر ذلك الاثر من غير مباشرة ولا حيلة طبيعية وكان يقول ان الله اودع العلم كله في الف فلانك وجعل الانسان مجموع رقائق العالم كله في الانسان الى كل شئ في العالم رقيقة ممتدة من تلك الرقيقة يكون من ذلك الشئ في الانسان ما اودع الله عند ذلك الشئ من الامور التي اسمه الله عليها ليؤدبها الى هذا الانسان وبك الرقيقة يحرك الانسان العارف ذلك الشئ لما يريد فما من شئ في العالم الا وله اثر في الانسان وللانسان اثر فيه فكان لهذا كشف هذه الرقائق ومعرفتها وهي مثل اشعة النور عاش هذا الامام ثمانين سنة \* ولما مات ورثه شخص يسمى جامع الحكم عاش مائة وعشرين سنة له كلام عظيم في اسرار الابدال والشيخ والتلميذ وكان يقول بالاسباب وكان قد اعطى اسرار البيات وكان له في كل علم يختص باهل هذا الطريق قدم وفيما ذكرناه في هذا الباب غنية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الماب السادس عشر) \*

في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفه الله منها ومعرفة الابرار والابدان ومن تولاها من الارواح العلوية وترتيب افلاكها شعر

علم الصفة تنف اعلام مرتبة	هو الدليل على المطلوب للرسول
وهي التي حجب اسرار ذي عمه	وهي التي كشفت معالم السبل
لهامن العالم العلوي سبعة	من الهلال وخذعوا الى زحل
لولا الذي اوجد الاوتاد اربعة	رسي بها الارض ما هرت من الميل
لما استقر عليها من يكون بها	فاجب له مثلا باهيك من منسل

اعلم أيديك الله ان انا قد كرنا في الماب الذي قبل هذا منازل الابدال ومقاماتهم ومن تولاها من الارواح العلوية وترتيب افلاكها وماللتيريات فيهم من الاثار وما لهم من الاقاليم ولذا كرنا في هذا الماب ما سبق مما ترجمت له فنقول المنازل السفلية هما عبارة عن الجهات الاربع التي يأتي منها الشيطان الى الانسان وحينئذها سفلية لان الشيطان من عالم السفل فلا يأتي الى الانسان الا من المنازل التي تناسله وهي البين والسمال والخلف والامام قال تعالى ثم لا ينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمنهم وعن شمائلهم ويستعين على الانسان بالطبع فانه المساعد له فيما يدعوه اليه من اتاع الشهوات فامر الانسان ان يقاها من هذه الجهات وان يحمن هذه الجهات بما امره الشرع ان يحمنها به حتى لا يجرد الشيطان الى الدخول اليه مما سبيل فان جازت من بين يديك وطردته لاحت لك من العلوم علوم النور منته من الله عليك وجراء حيث اثرت جناب الله على هوالك وعلوم النور على قهين علوم كشف وعلم برهان بحد فيقول لك من طريق البرهان ما تذببه الشمة ابدل الله



في وجود الحق وبوحيدته واسمائه وافعاله فالبرهان يرد على المعطلة ويدل على اثبات وجود الاله ويرد على أهل الشرك الذين يجعلون مع الله الها آخر ويدل على توحيد الاله من كونه الها وبه يرد على من نفي احكام الاسماء الالهية وصحة اثارها في الكون ويدل على اثباتها بالبرهان السمعي من طريق الاطلاق وبالبرهان العقلي من طريق المعاني وبه يرد على نفاة الافعال من الفلاسفة ويدل على انه سبحانه فاعل وان المنفولات مرادة له سمعا وعقلا واما علوم الكشف فهي ما يحصل له من المعارف الالهية في التجليات في المظاهر وان جاءك من خلفك وطردته وهو يدعوك الى ان تقول على الله ما لا تعلم وتدعي النبوة والرسالة وان الله قد أوحى اليك وذلك ان الشيطان انما ينظر في كل صفة علق الشارح المذمومة عليها في تلك الامة فيأمر بك بها وكل صفة علق الحمدة عليها فيهلك عنها هذا شأنه على الاطلاق والملاك على التقيض منه يأمرك بالمحمودة منها وينهاك عن المذمومة لإحت لك علوم الصدق ومنازله وابن ينتهي بصاحبه قال تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر لان صدقهم هو الذي اقعدهم ذلك المقعد عندهم مليك مقتدر فان الاقتدار يناسب الصدق لان معناه القوى يقال رحم صدق أى صلب قوى ولما كانت القوة صفة هذا الصادق حيث قوى على نفسه فلم يتزين بما ليس له والتزم الحق في اقواله واحواله وافعاله وصدق فيها اقعده الحق عنده أى اطعته على القوة الالهية التي اعطته القوة في صدقه الذي كان عليه فان المليك هو الشديد أيضا فهو مناسب للمقتدر قال قيس ابن الحطييم يصف طعنة شعر

ملكت بها كفي فانهرت فتمتها  
يرى قائم من دونها ما وراءها

أى شددت كفي بها يقال ملكت العجين اذا شددت عجنه فيحصل لك اذا خالفته في هذا الامر الذي جاءك به علم تعلق الاقتدار الالهى بالايجاد وهى مسئلة خلاف بين أهل الحقائق من اصحابنا وبمحصل لك علم العصمة والحنظ الالهى حتى لا يؤثر فيك وهمك ولا غيرك فتكون خالصا ربك وان جاءك من جهة اليمين ودفعته قويت عليه فانه اذا جاءك من هذه الجهة الموصوفة بالقوة فانه يأتي اليك ليضعف ايمانك ويقتيك ويلقي عليك شبها في ادلك ومكاشفاتك فان له في كل كشف بطلان الحق عليه امر ا من عالم الخيال ينسبه لك مشاها الحالك الذي انت فيه في وقتك فان لم يكن لك علم قوى بما يميزه بين الحق وما يجيزه لك فتكون موسوى المقام التبس عليك الامر كما خيلت السحرة للعامة ان الحبال والعصى حيات ولم تكن كذلك وقد كان موسى عليه السلام لما اتى عصاه فكانت حمية تسعى خاف منها على نفسه على مجرى العادة واما قدم الله تعالى بين يديه معرفة هذا قبل جمع السحرة ليكون على يقين من الله انها آية وانها لا تنزهره وكان خوفه الثاني عند ما التقت السحرة الحبال والعصى فتصارت حيات في ابصار الحاضرين على الامة لئلا يلبس عليهم الامر فلا يفرقون بين الخيال والحقيقة ولا بين ما هو من عند الله وما ليس من عند الله فاختلف تعلق الخوفين فانه عليه السلام على بينة من ربه قوى الجاش بما تقدم له اذ قيل له في الالتقاء الاول خذها ولا تخف سنعيد هاسيرها الاولى اى ترجع عصا كما كانت في عينك فأخفى تعالى العصا في روحانية الحية البرزخية فتلقت جميع حيات السحرة المتخيلة في عيون الحاضرين فلم يبق لتلك الحبال والعصى عين ظاهرة في اعينهم وهى ظهور رجته على حجبهم في صور حبال وعصى فأبصر السحرة والناس حبال السحرة وعصيم التي ألتهوها حبالا وعصيا فهذا كان تلقينها لانها انعدمت الحبال والعصى اذ لو انعدمت لدخن عليهم التلبس في عصا موسى وكانت الشبهة تدخل عليهم فلما رأى الناس الحبال حبالا علموا انها مكيدة طبيعية بعنفها قوة كيدية روحانية فتلقت عصا موسى صور الحيات من الحبال والعصى كما يطل كلام الخصم اذا كان على غير حق ان يكون حجة لان ما أتى به يتعدم بل يبقى مخنوطا معتقولا عند

السامعين ويزول عندهم كونه حجة فلما علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوة الحجة وأنه خارج  
 عما جأؤا به وتحققت فتوق ما جاء به على ما جأؤا به ورأوا خوفه علواً أن ذلك من عند الله ولو كان من  
 عنده لم يحق لانه يعلم ما يجري فأتيته عند السحرة خوفاً وآيته عند الناس تلذف عصاه فأمنت السحرة  
 قبل كانوا ثمانين ألف ساحر وعلما أن اعظم الآيات في هذا الموطن تلذف هذه الصور من اعين  
 الناظرين وابقاء صورة حية عصا موسى في اعينهم والحال عندهم واحدة فعلوا صدق موسى فيما  
 يدعوه اليه وان هذا الذي أتى به خارج عن الصور والحيل المعلومة في السحر فهو أمر الهوى ليس  
 لموسى عليه السلام فيه تعمل فصدت قوارب رسالته على بصيرة واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله  
 وآثروا الآخرة على الدنيا وعلما من عليهم بذلك أن الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علماً  
 وان الجنة لا تأتي لتبدل وأن عصا موسى مبسوطة في صورة الحية عن اعين الجميع وعن الذي أنقأها خوفاً  
 الذي شهد وامنه وهذه فائدة العلم وان جاءك الشيطان من جهة الشمال بشبهات التعطيل ارجو  
 الشريك لله تعالى في الوهية فطردته فان الله يتقويك على ذلك بدلائل التوحيد وعلم النظر فان الخلف  
 للمعطلة ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري فالخلف للتعطيل والشمال للشرك واليمين  
 للضعف ومن بين ايديهم لتشكيك في الحواس ومن هنا دخل التلبس على السوفسطائية حيث  
 ادخل لهم الغلط في الحواس وهي التي يستند اليها اهل النظر في صحة آرائهم والى البديهيات في العلم  
 الالهى وغيره فلما اظهر لهم الغلط في ذلك قالوا ما ثم علم اصلا يوثق به فان تميل لهم فهذا علم بأنه ما ثم  
 دللنا مستندكم وانتم غير قائلين به قالوا كذلك نقول ان قولنا هذا ليس بعلم وهو من جملة الغايط  
 يقال لهم فقد علمتم ان قولكم هذا ليس بعلم رقولكم ان هذا أينما من جملة الغايط اثبات ما نبيذوه  
 فاذن خيل عليهم الشبهة فيما يستندون اليه في تركيب مدعياتهم في الادلة ويرجعون اليه فيها ولهذا  
 عصمنا الله من ذلك فلم يجعل للفساد علماً واحداً وان الذي يدركه الحس حق فانه موصل ما هو حاكم  
 بل شاهد وانما العقل هو الحاكم والغلط منسوب الى الحاكم في الحكم ومعلوم عند القائلين بغلط الحس  
 وغير القائلين به ان العقل يغلط اذا كان النظر فاسداً اعني نظر التفكير فان النظر ينقسم الى صحيح  
 وفاسد فهذا هو من بين ايديهم ثم لتعلموا أن الانسان قد جعله الحق قسمين في ترتيب مدينته وجعل  
 القلب بين القسمين منه كاتصال بين الشدين فجعل في القسم الاعلى الذي هو الرأس جميع القوى  
 الحسية والروحانية وما جعل في النصف الآخر من القوى الحسية الاحاسة الممس فيدرك الحس  
 واللين والحر والبارد والرطب واليابس بروحه الحساس من حيث هذه القوة الخاصة السارية  
 في جميع بدنه لا غير واما من القوى الطبيعية المتعاقبة بتدبير البدن فالقوة الجاذبة وبها تنبذب  
 النفس الحيوانية ما به صلاح العضو والكبد والقلب والقوة المماسكة وبها تمسك ما جذبته الجاذبة  
 على العضو حتى يأخذ منه ما فيه منافعه فان قلت فاذا كان التصود المنفعة من اين دخل المرض  
 على الجسد قلنا ان المرض من الزيادة على ما يستحقه من الغذاء والنقص مما يستحقه فهذه القوة  
 ما عندها ميزان الاستحقاق فاذا جذبت زائدة على ما يحتاج اليه البدن او نقصت منه كان المرض  
 فان حقيقتهما الجذب ما حقيقتهما الميزان فاذا اخذته على الوزن الصحيح فذلك لها بحكم الاتفاق من  
 قوة اخرى لا بحكم التصود وذلك ليعلم الحديث نعمه وان الله يفعل ما يريد وكذلك فيه أيضا القوة الدافعة  
 وبها يسرف البدن الفضول فان الطبيعة ما هي دافعة بتدبير مخصوص لانها تجعل الميزان وهي  
 محكومة لآخر من فضول تطرأ في المزاج تعطيلها القوة الشهوانية وهذا كله سار في جميع البدن  
 علوا وسفلا واما سائر القوى فجعلها النصف الاعلى وهو النصف الاشرى محل وجود الحياتين حياة  
 الدم وحياة النفس فأي عضومات من هذه الاعضاء زالت عنه القوى التي كانت فيه من الشروط  
 وجودها هو وجود الحياة ومالم يميت العضو وطراً على محل قوة ما خلل فان حكمها ينسد ويتبطل

ولا يعطى علما صحيحا كمثل الخيال اذا طرأت فيه علة فالخيال لا يبطل وانما يبطل قبول العلة فيما يراه علما وكذلك العقل وكل قوة روحانية واما القوى الحسية فهي أيضا موجودة ولكن نظر أجب بينها وبين مدركتها في العضو القائمة به من ما ينزل في العين وغير ذلك واما القوى ففي مجالها مازالت ولا برحت ولكن الحجب طرأت فنعت فالاعشى يشاهد الحجاب ويراه وهو الظلمة التي يجدها وهي ظلمة الحجاب فتشاهده الحجاب وكذلك ذائق العسل او السكر اذا وجدته مترا فالمتراثر للعضو القائم به قوة الذوق انما هي المرة الصفر- فلذلك ادرك المرارة فالخس يقول ادركت مرارة والحاكم ان خطأ يقول هذا السكر مرمز وان اصاب عرف العلة فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف ما ادركت القوة وعرف ان الخس الذي هو الشاهد صيب على كل حال وان التاخرى يحظى ويصيب

\* (فصل) \*

واما معرفة الحق من هذا المنزل فاعلم ان الكون لا تعلق له بعلم الذات أصلا وانما متعلقه العلم بالمرتبة وهو مسمى الله فهو الدليل المنفوظ الاركان الشاهد على معرفة الاله وما يجب ان يكون عليه سبحانه من اسماء الافعال ونعوت الجلال وباية حتمية صدر الكون من هذه الذات المعونة بهذا المرتبة المجهولة العين والكيف وعندنا لا خلاف في انها لا تعلم بل يطلق عليها نعوت تنزيهه صفات الحدوث وان القدم لها والازل الذي يطلق لوجودها اعماهي اسماء تدل على سلوب من نقي الاولية وما يليق بالحدوث وهذا يحالفنا فيه جماعة من المتكلمين الشعرة ويتخيلون انهم قد علموا من الحق صفة نفسية ثبوتية وهيمات اني لهم ذلك واخذت طائفة من شاهدناهم من المتكلمين كابي عبد الله الحكمتاني وأبي العباس الاشقر والنضير السلاوي صاحب الارجوزة في علم الكلام عن أبي سعيد الخراز وأبي حامد واما الهادي في قولهم لا يعرف الله الا الله \* واما اختلف اصحابنا في رؤية الله تعالى في الآخرة اذا رأيناه بالابصار ما الذي نرى وكلامهم فيه معلوم عند اصحابنا وقد اوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفترقا في ابواب منازلها وغيرها بطريق الايماء لا يات صريح فانه مجال ضيق تنقب العقول فيه لمناقضة اداتها فهو المرئي سبحانه على الوجه الذي له وقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما اراده من ذلك فان الناظرين فيما قاله وأوحى به الينا اختلفوا في تأويله وليس بعض الوجوه باولى من بعض فتركنا الخوض في ذلك اذ الخلاف فيه لا يرتفع من العالم بكلامنا ولا يجانور دفيه

\* (فصل) \*

واما حديث الاوناد الذي يتعلق بمعرفة فهم في هذا الباب فاعلم ان الاوناد الدين يحفظ الله بهم العالم أربعة لا خمس لهم وهم اخص من الابدال والامان اخص منهم والقطب اخص الجماعة والابدال في هذا الطريق لفظ مشترك حيث يطلقون الابدال على من تبدلت أوصافه المذمومة بالمجودة وبطأونه على عدد خاص وهم أربعون عند بعضهم لصنفه يجتمعون فيها ومنهم من قال عددهم سبعة والذين قالواهم سبعة منهم من جعل السبعة الابدال خارجين عن الاوناد مثيرين ومنهم من قال ان الاوناد الاربعة من الابدال فالابدال سبعة ومن هذه السبعة أربعة هم الاوناد واثان هما الامان وواحد هو القطب وهذه الجملة هم الابدال وقالوا سمو ابدالنا كونهم اذا مات واحد منهم كان الآخر بدله ويؤخذ من الاربعة واحد وتكمل الاربعة من الواحد من الثلاثة وتكمل الثلاثة بواحد من صالحين المؤمنين وقيل سمو ابدالنا لانهم اعطوا من القوة ان يتركوا بدهم حيث يريدون لاصر

يقوم في نفوسهم على علم منهم فإن لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام فقد يكون من  
صحاء الأمة وقد يكون من الأفراد وهؤلاء الأوتاد الأربعة لهم مثل ما للابدال الذين ذكرناهم  
في الباب قبل هذا من روحانية الهية وروحانية البية فمنهم من هو على قلب آدم والا آخر على  
قلب ابراهيم والا آخر على قلب عيسى والا آخر على قلب محمد عليهم السلام فمنهم من عمده روحانية  
اسرافيل وآخر روحانية ميكائيل وآخر روحانية جبريل وآخر روحانية عزرائيل ولكل وتدركن  
من اركان البيت فلذئ على قلب آدم الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم له الركن العراقي  
والذي على قلب عيسى له الركن اليماني والذي على قلب محمد له ركن الحجر الاسود وهو لنا محمد  
الله تعالى وكان بعض الاركان في زماننا الربيع بن محمود المارديني الخطاب فلما مات خلفه شخص  
آخر وكان الشيخ أبو على الهداري قد اطلعه الله عليهم في كشفه قبل ان يعرفهم ويتحقق صورهم  
فمات حتى ابصر منهم ثلاثة في عالم الحس ابصر ربيعا المارديني وابصر الاخر وهو رجل فارسي  
وابصرنا ولازمنا الى ان مات سنة تسع وتسعين وخمسة ائنة اخبرني بذلك وقال لي ما ابصرت الرابع  
وهو رجل حبشي \* واعلم ان هؤلاء الأوتاد يحوون علوما مجة كثيرة من الذي لا بد لهم من العلم به  
و به يكونون اوتاد اقنا زاد من العلوم فمنهم من له خمسة عشر علما ومنهم من له ولا بد ثمانية عشر  
علما ومنهم من له احدى وعشرون علما ومنهم من له اربعة وعشرون علما ان اصناف العدد كثيرة  
وهذا العدد من اصناف العلوم لكل واحد منهم لا بد له منه وقد يكون الواحد اركانهم يجمع  
او يجمعون علم الجماعة ولكن الخاس بكل واحد منهم ما ذكرناه من العدد فهو شرط فيه وقد لا يكون له  
ولا لواحد منهم علم زائد لاسن الذي عندنا بحايه ولا عماليس عندهم منهم من له الوجه وهو قوله تعالى  
عن ابليس ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولكل جهة  
وتدبشفع يوم القيامة فين دخل عليه ابليس من جهته فالذي له الوجه له من العلوم علم الاصطلاح  
والوجد والشوق والعشق وغامضات المسائل وعلم النظر وعلم الرياضة وعلم الطبيعة والعلم  
الالهسي وعلم الميزان وعلم الانوار وعلم السمجات الوجهية وعلم المشاهدة وعلم الفناء وعلم تسخير  
الارواح وعلم استئزال الروحانيين العلي وعلم الحركة وعلم ابليس وعلم الجهادة وعلم الحشر  
وعلم النشر وعلم موازين الاعمال وعلم جهنم وعلم الصراط والذي له الشمال له علم الاسرار  
وعلم الخيوب وعلم الكونوز وعلم النبات وعلم المعدن وعلم الحيوان وعلم خفيات الامور  
وعلم المياه وعلم التكوين وعلم الرسوخ وعلم الثبات وعلم المقام وعلم القدم وعلم التصول المقومة  
وعلم الاعيان وعلم السكون وعلم الدنيا وعلم الجنة وعلم الخلود وعلم التقلبات والذي له اليمين له علم  
البرازخ وعلم الارواح البرزخية وعلم منطلق الطير وعلم لسان الرياح وعلم التنزل وعلم الاستحالات  
وعلم الزجر وعلم مشاهدة الذات وعلم تمرير انفسوس وعلم الميل وعلم المعراج وعلم الرسالة  
وعلم الكلام وعلم الانفاس وعلم الاحوال وعلم السماع وعلم الحيرة وعلم الهوى والذي له الخفاف  
له علم الحياة وعلم الاحوال المتعلقة بالعقائد وعلم النفس وعلم الدبلي وعلم المنصات وعلم التدبير  
وعلم الرحمة وعلم التعاطف وعلم التوحد وعلم التردد وعلم الذوق وعلم السرب وعلم الري وعلم  
جواهر القراءن وعلم درر الفرقان وعلم النفس الامارة قبل شخص كذا ذكرناه بدله من هذه العلوم  
فما زاد على ذلك فذلك من الاختصاص الالهسي \* وبهذا قد بينا مراتب الأوتاد وذلك في الباب اسن  
قبله بينا ما يختص به الابدال و بينا في فصل المنازل من هذا الكتاب ما يختص به القطب والامامان  
مستوفى الاصول في باب يخصه وهو السبعون وما شان من ابواب هذا الكتاب راسه يقول الحق  
وهو يهدي السبيل

في معرفة انتقال العلوم الكونية وينبذ من العلوم الالهية الممتدة الاصلية شعبر

<p>علوم <del>تكون</del> تنتقل امتدادا فنتبها ونسفيها جميعا الهي كيف يعلمكم سواكم الهي كيف يعلمكم سواكم ومن طلب الطريق بلا دليل الهي كيف تمواكم قلوب الهي كيف يعرفكم سواكم الهي كيف تبصركم عيون الهي لا أرى نفسي سواكم الهي انت انت وانت اني انقر قام عندي من وجودي را طلعني ليظهرني اليه ومن قسده السراب يريد ماء انا الكون الذي لا شيء مثلي وذا من اعجب الاشياء فانظر نماني الكون غير وجود فرد</p>	<p>وعلم الوجه لا يرجوزوالا وثة طع نجد ها حالا فخالا ومثلك من تبارك أ وتعالى وهل غير يكون لكم مثلا الهي لقد طلب المحالا وما ترجوا التأف والوصالا وهل شيء سواكم لا ولا لا ولست النيران ولا النلا لا وكيف أرى الخيال أوالنلا لا ليطلب من انايك اننوالا تولد من غناك فكان حالا ولم يرني سواه فكنت آلا يرى عين الحيامة به زلا لا ومن انا مسئلة قبل المثالا عساك ترى مماثلة استحالا تنزه ان يتقاوم أو ينالا</p>
---	---

اعلم أيديك انت ان كل ما في العالم منتقل من حال الى حال فاعالم الزمان في كل زمان منتقل وعالم الانفاس في كل نفس منتقل وعالم التجلي في كل تجل منتقل والعلة في ذلك قوله تعالى كل يوم هو في شان وأيده بقوله سنفرغ لكم أيها النقلان فكل انسان يجد من نفسه تنوع الخواطر في قلبه في حركاته وسكاته فاسم تطلب يكون في العالم الاعلى والاسفل الا وهو عن توجه الهي تجل خاص لتلك العين فتكون استنارته من ذلك التجلي بحسب ماعطيه حقيقته \* واعلم ان المعارف الكونية منها علوم مأخوذة من الاكوان ومعلوماتها الاكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها النسب والنسب ليست باكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها ذات الحق وعلوم تؤخذ من الحق ومعلوماتها الاكوان وعلوم تؤخذ من النسب ومعلوماتها الاكوان وهذه كلها تسمى العلوم الكونية وهي تنتقل بانتقال معلوماتها في احوالها وصورة انتقالها أيضا ان الانسان يطلب ابتداء معرفة ككون من الاكوان او يتخذ دليلا على مطلوبه كونا من الاكوان فاذا حصل له ذلك المطلوب لاح له وجه الحق فيه ولم يكن ذلك الوجه مطلوبه فيعلق به هذا الطالب ويترك قصده الاوّل وينتقل العلم بطلب ما يعطيه ذلك الوجه فمنهم من يعرف ذلك ومنهم من هو حاله هذا ولا يعرف ما ينتقل عنه ولا ما ينتقل اليه حتى ان بعض أهل الطريق بقرزل فتقال اذا رأيتم الرجل يقيم على حالة واحدة أربعين يوما فاعلموا انه مراني يا عجب اوهل تعلى الحقائق ان يبقى أحد نفسين اوزمانين على حالة واحدة فتكون الالوهية معطلة الفعل في حقه هذا ما لا يتصور الا ان هذا العارف لم يعرف ما يراد بالانتقال بكون الانتقال كان في الامثال فكان ينتقل مع الانفاس من الشيء الى مثله فالتبست عليه الصور بكونه ما تغير عليه من الشخص حاله الاوّل في تحيله كما يقال فلان ما زال اليوم ماشيا وما قعد ولا شل ان المشى حركات كثيرة متعديّة وكل حركة ما هي عين الاخرى بل هي مثلها وعلما ينتقل بانتقالها فيقال ما تغير عليه الحال وكما تغير عليه من الاحوال

## \* (فصل) \*

وأما اتصالات العلوم الالهية فهو الاسترسال الذي ذهب اليه أبو المعالي امام الحرمين والتعلقات التي  
 ذهب اليها محمد بن عمر بن الخطيب الرازي \* وأما أهل القدم الراسخة من أهل طريقنا فلا يمتثلون  
 هنا بالاتصالات فان الاشياء عند الحق مشهودة معلومة الايمان والاحوال على صورها التي تكون  
 عليها ومنها اذا وجدت اعيانها الى ما لا يتناهى فلا يحدث تعلق على مذهب ابن الخطيب ولا يكون  
 استرسال على مذهب امام الحرمين والدليل العقلي الصحيح يعطى مذهبنا اليه وهذا الذي ذكره  
 أهل الله ووافقناهم عليه يعطيه الكشف من المقام الذي وراء طور العقل فصدق الجميع وكل قوة  
 اعطت بحسبها فاذا اوجد الله الايمان فانما اوجدها لاله وهي على حالها بما كنها وازمانها على  
 اختلاف امكنتها وازمنتها فيكشف لها عن اعيانها واحوالها شيئا بعد شيئا الى ما لا يتناهى على التتالي  
 والتتابع فالامر بالنسبة الى الله واحد كما قال تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر والكثرة  
 في نفس المعدودات وهذا الامر قد حصل لنا في وقت فلم يحتفل علينا فيه شيئا فكان الامر في الكثرة  
 واحدا عندنا ما غاب ولا زال وهكذا شهدته كل من ذاق هذا فهم في المثال كمنخص واحده احوال  
 مختلفة وقد صورت له صور في كل حال يكون عليها وهكذا كل شخص وجعل بينك وبين هذه الصور  
 حجاب فكشف لك عنها وانت من جلدته من له فيها صورة قادر كجميع ما فيها عند رفع الحجاب بالنظرة  
 الواحدة فالحق سبحانه ما عدل بها عن صورها في ذلك الطبق بل كشف لها عنها والبسامة الوجود  
 لها فعاينت نفسها على ما تكون عليه ابدا وليس في حق نظرة الحق زمان ماض ولا مستقبل بل الامور  
 كلها معلومة له في مراتبها بعد ادوارها فيها ومراتبها لا توصف بالتناهي ولا تنحصر ولا حد لها  
 تنقف عنده فهكذا هو ادراك الحق تعالى للعالم وجميع الممكنات في حال عدمها ووجودها فعلايتها  
 تنوعت الاحوال في خيالها لا في علمها فاستفادت من كشفها لذلك عالم يكن عندها الا ان لم تكن عليها  
 فتحقق هذا فانها مسألة خفية دقيقة تتعلق بسر التدبر والتفكير من اصحابنا من يعبر عنها \* واما تعلق  
 علمنا بالله فعلى قسامين معرفة بالذات الالهية وهي موقوفة على الشهود والرؤية لكنها رتبة من غير احاطة  
 ومعرفة بكونه الها وهي موقوفة على امرين احدهما هو الوهب والامر الآخر النظر والاستدلال  
 وهذه هي المعرفة المكتسبة \* واما العلم بكونه مختارا فان الاختيار يعارضه احدية المشيئة فسيبته  
 الى الحق اذا وصف به انما ذلك من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى  
 ولكن حق القول مني وقال تعالى ان حق عليه كلمة العذاب وقال ما يدل القول لدى  
 وما احسن ما تم به هذا الآية وهو وما انبظلام للعبيد وهنابه على سر التدبر وبه كانت الحجة البالغة لله  
 على خلقه وهذا هو الذي يليق بجنان الحق والذي يرجع الى الكون ولوشئنا لا يتناكل نفس هداها  
 وما شئنا ولكن استدرنا للتوصل فان الممكن قابل للهداية والتملله من حيث حيث يشته فهو  
 موضع الانقسام وعليه يرد التقسيم وفي نفس الامر ليس لله فيه الامر واحد وهو معلوم عند الله  
 من جهة حال الممكن (مسئلة) ظاهر معقول الاختراع عدم المثال في الشاهد فكيف يصح  
 الاختراع في امر لم يزل مشهودا لله تعالى معلوما كما قررنا في علم الله بالاشياء في كتاب المعرفة بالله  
 \* (مسئلة) \* الاسماء الالهية نسب واضافات ترجع الى عين واحدة اذ لا يصح هناك كثرة بوجود  
 اعيان كازعم من لا علم له بالله من بعض النظائر ولو كانت الصفات اءانا زائدة وما هو الاله الا كما كانت  
 الالهية معلولة لها فلا يخلو ان تكون هي عين الاله فالشيء لا يكون عليه لنفسه او لا تكون ناله  
 لا يكون معلولا لاله لئلا تست عينه فان الله متقدمة على المعلول بالرتبة فيلزم من ذلك افتقار الاله من  
 كونه معلولا لهذه الايمان الزائدة التي هي علته وهو محال ثم ان الشيء المعلول لا يكون له علتان  
 وهذه كثيرة ولا يكون الها الا بما فطل ان تكون الاسماء والصفات اعيان زائدة على ذاته تعالى الله

عما يقول الظالمون علوا كبيرا \* (مسئلة) \* الصورة التي في المرآة جسد برزخي كالصورة التي يراها  
النائم اذا واقتت الصورة الخارجية وكذلك الميت والمكاشف وصورة المرآة اصدق ما يعطيه البرزخ  
اذا كانت المرآة على شكل خاص ومقدار جرم خاص فان لم تكن كذلك لم يصدق في كل ما يعطيه بل  
يصدق في البعض \* واعلم ان اشكال المرآئ تختلف فتختلف الصور فلو كان النظر بالانعكاس الى  
المرآت كما يراه بعضهم لادررها الرائي على ما هي عليه من كبر جرمها وصغره ونحن نبصر في الجسم  
الصغير الصقيل الصورة المرئية الكبيرة في نفسها صغيرة وكذلك الجسم الكبير الصقيل يكبر الصورة في عين  
الرائي ويخزجها عن حدها وكذلك العريض والطويل والممتزج فاذا ن ليست الانعكاسات تعطي ذلك  
فلم يمكن الا ان نقول ان الجسم الصقيل أحد الامور التي تعطي صور البرزخ ولهذا لا تتعلق الرؤية فيها  
الاباحسوسات فان الخيال لا يمسك الا ماله صورة محسوسة او مركبة من اجزاء محسوسة تركبها القوة  
المصورة فتعطي صورة لم يكن لها في الحس وجود أصلا لكن اجزاء ما تركبت منه محسوسة لهذا الرائي  
بلاشك \* (مسئلة) \* اكل نشأة ظهرت في الموجودات الانسان عند الجميع لان الانسان الكامل  
وجود على الصورة لا الانسان الحيواني والصورة لها الكمال ولكن لا يلزم من هذا ان يكون هو الافضل  
عند الله فهو اكل بالجموع فان قالوا يقول الله تعالى خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس  
ولكن اكثر الناس لا يعلمون ومعلوم انه لا يريد اكبر في الجرم ولكن يريد في المعنى قلنا لهم صدقتم ولكن  
ليس المراد بالمعنى انهما اكبر منه في الروحانية بل معنى السموات والارض من حيث ما يدل عليه كل  
واحدة منهما من طريق المعنى المستفاد من النظم الخاص لاجرامهما كبر في المعنى من جسم الانسان  
لا من كل الانسان ولهذا يصدر عن حركات السموات والارض اعيان المولدات والتكوينات  
والانسان من حيث جرمه من المولدات ولا يصدر من الانسان هذا وطبيعة العناصر من ذلك  
فهذا اكنا اكبر من خلق الانسان اذ هماله كالأبوين وهو من الامر الذي يتزل بين السماء والارض  
ونحن انما ننظر في الانسان الكامل فنقول انه اكل وأما الافضل عند الله فذلك لله تعالى وحده  
فان الخلق لا يعلم ما في نفس الخالق الا باعلامه اياه \* (مسئلة) \* ليس للعق تعالى صفة نفسية ثبوتية  
الا واحدة ولا يجوز ان يكون له اثنتان فصاعدا اذ لو كان لكانت ذاته مركبة منهما أو منهن والتركيب  
في حقه محال فاثبات صفة ثبوتية زائدة على واحدة محال \* (مسئلة) \* لما كانت الصفات نسبا  
واضافات والنسب امور عدمية ومائم الا ذات واحدة من جميع الوجوه لذلك جاز ان يكون العباد  
مرحومين في آخر الامر ولا يسرمد عليهم عدم الرحمة الى المالا نهاية اذ لا مكره له على ذلك والاسماء  
والصفات ليست اعيانا توجب حكما عليه في الاشياء فلا مانع من شمول الرحمة للجميع لاسيما وقد ورد  
سبقتها للغضب فاذا انتهى الغضب اليها كان الحكم لها وكان الامر على ما قلناه فلذلك قال الله تعالى  
لو يشاء الله لهدى الناس جميعا فكان حكم هذه المشيئة في الدنيا بالكليف وأما في الآخرة فالحكم  
بقوله يفعل ما يريد فمن يقدر ان يستدل على انه لم يرد الا تسرمد العذاب على أهل النار ولا بد او على  
واحد في العالم كله حتى يكون حكم الاسم المعذب والمبلي والمنقسم وامثاله صحيحا والاسم المبلي وامثاله  
نسبة وازافة لا عين موجودة وكيف تكون الذات الموجودة تحت حكم ما ليس بموجود فكل ما ذكر  
من قوله لو يشاء ولو شئنا لاجل هذا الاصل فه الاطلاق ومائم نص يرجع اليه لا يتطرق اليه احتمال  
في تسرمد العذاب كما نفي تسرمد النعيم فلم يبق الا الجواز فانه رحمن الدنيا والآخرة فاذا فهمت  
ما اشرفنا اليه قل تشغيبك بل زال بالكلية \* (مسئلة) \* اطلاق الجواز على الله تعالى سوء ادب مع  
الله ويحصل المقصود باطلاق الجواز على الممكن وهو الالقي اذ لم يرد به شرع ولا دل عليه عمن فافهم  
وهذا القدر كاف فان العلم الالهى اوسع من ان يستقصى والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

\* (الباب الثامن عشر) \*

في معرفة علم المتجهدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود الكوفي . شعر

<p>علم التهجيد علم الغيب ليس له ان التنزل يعطيه وان له فان دعاه الى المعراج خالقه فككل منزلة تعطيه منزلة من لم ينم هذه في الليل حالته نوافج الزهر لاتعطيك راحة ان المولود وان جلت مناصبها</p>	<p>في منزل العين احساس ولا تنظر في عينه سورا تعلقها صور بدت له بين اعلام العلي سور اذا تحركم في اجفانه السهر او يدرك الفجر في افاقه البصر ما لم يجسد بالنسيم اللين السحر لهامع السوقة الاسرار والسهر</p>
---	--

اعلم ايديك الله ان المتجهدين ليس لهم اسم خاص الهى يعطيهم التهجيد ويقيهم فيه كما لم يتوم الليل كله فان قائم الليل كله له اسم الهى يدعوه اليه ويحركه فان المتجهد عبارة عن من يتوم وينام ويتوم وينام ويتوم فن لم يقطع الليل في مناجاة ربه هكذا فليس يتجهد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال ان ربك يعلم أنك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وله علم خاص من جانب الحق غير ان هذه الحالة لم تجد في الاسماء الالهية ما تستند اليه ولم تر أقرب نسبة اليها من الاسم الحق استندت الى الاسم الحق وقبلها هذا الاسم فكل علم يأتي به المتجهد انما هو من الاسم الحق فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن يصوم الدهر ويقوم الليل ان لنفسك عليك حقا واعينك عليك حقا فاصم وأفطر وقم ونم فجمع له بين القيام والنوم لاداء حق النفس من أجل العين ولاداء حق النفس من جانب الله ولا تؤدى الحقوق الا بالاسم الحق وسنة لا من غيره فلهذا استند المتجهدون لهذا الاسم ثم ان للمتجهد اسما آخر لا يعلمه كل احد وذلك انه لا يجنى ثمرة مناجاة التهجيد ولا يتعمل علومه الا من كانت صلاة الليل له نافلة واتما من كانت فريضة من الصلاة ناقصة فانها تكمل من نوافله فان استغرقت الفراغ نوافل العبد المتجهد ولم يبق له نافلة فليس يتجهد ولا صاحب نافلة فهذا لا يحصل له حال النوافل ولا علومها ولا تجلياتها فاعلم ذلك فنوم المتجهد لحق عينه وقيامه لحق ربه فيكون ما يعطيه الحق من العلم والتجلي في نومه ثمرة قياسه وما يعطيه من النشاط والقوة وتجليهما وعلومهما في قيامه ثمرة نومه وهكذا جميع اعمال العبد مما افترض عليه قد اخل علوم المتجهدين كتداخل ضفيرة الشعروهي من العلوم المعشوقة للنفس حيث تلف هذا الالتفاف فيظهر لهذا الالتفاف اسرار العالم الاعلى والاسفل والاسماء الدالة على الافعال والتزييه وهو قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى اجتمع أمر الدنيا بأمر الآخرة وما ثم الا دنيا وآخرة وهو المقام المحمود الذى ينتجته التهجيد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وعسى من الله واجبة والمقام المحمود هو الذى له عواقب النشاء أى اليه يرجع كل نشاء واما قدر علم المتجهد فهو عجز المقدار وذلك انه لما لم يكن له اسم الهى يستند اليه كسائر الاتنار وعرف من حيث الجملة ان ثم امر اغاب عن اصحاب الاتنار والياترطبا ما هو فأذاه النظر الى ان يستكشف عن الاسماء الالهية هل لها اعيان او هل هى نسب حتى يرى رجوع الاتنار اليها وهل ترجع الى امر وجودى او عدى فبالا نظر رأى انه ليس الاسماء اعياناً موجودة وانما هى نسب فرأى مستند الاتنار الى امر عدى فقال المتجهد فسارى الامر ان يكون رجوعى الى امر عدى فأمعن النظر في ذلك ورأى نفسه مولداً من قيام ونوم ورأى النوم رجوع النفس الى ذاتها وما تطلبه ورأى القيام حق الله عليه فلما كانت ذاته مركبة من هذين الامرين نظر الى الحق من حيث ذات الحق فلاح له ان الحق اذا انفرد بذاته لانه لا يكن العالم واذا



توجه الى العالم ظهر عين العالم لذلك التوجه فرأى ان العالم كله موجود عن ذلك التوجه المختلف  
النسب ورأى المتجد ذاته مركبة من نظر الحق لنفسه دون العالم وهو حالة النوم للنائم وعن نظره  
الى العالم وهو حالة القيام لاداء حق الحق عليه فعلم ان سبب وجود عينه اشرف الاسباب حيث  
استند من وجه الى الذات معرأة عن نسب الاسماء التي تطلب العالم اليه فتحقق ان وجوده اعظم  
الوجود وان علمه اسنى العلوم وحصل له مطلوبه وهو كان غرضه وكان سبب ذلك انكساره وبقدر  
فقال في قضاء وطره من ذلك ممثلا شعر

رب ليل بته ما أتى	لجهره حتى انقضى وطرى
من مقام كنت اعشقه	بجد يث طيب الخبر

### وقال في الاسماء

لم أجد للاسم مدلولاً	غير من قد كان مفعولاً
ثم اعطينا حقيقته	كونه للعقل معقولاً
فتلفظنا به اذ با	واعتقدنا الامر مجهولاً

وكان قدر علمه في العلوم على قدر معلومه وهو الذات في المعلومات فتعلق بعلم التجد علم جميع الاسماء  
كلها وأحتها به الاسم القيوم الذي لا تأخذ سنة ولا نوم وهو العبد في حال مناجاته فيعلم الاسماء على  
التفصيل أى ان كل اسم جاء يعلم ما يحتوي عليه من الاسرار الوجودية وغير الوجودية على حسب  
ما تعطى حقيقته ذلك الاسم وما يتعلق بهذه الحالة من العلوم علم البرزخ وعلم التجلي الالهى في الصور  
وعلم سوق الجنة وعلم تعبير الرؤيا بالنفس الرؤيا من جهة من يراها وانما هي من جانب من ترى له فقد  
يكون الرائي هو الذى يراها لنفسه وقدير اها له غيره والعابر لها هو الذى له جزء من اجزاء النبوة حيث  
علم ما يريد تلك الصورة ومن هو صاحب ذلك \* واعلم ان المقام المجد الذى للمتجد يكون لصاحبه  
دعاء معين وهو قول الله تعالى لبيد صلى الله عليه وسلم يا امر به وقل رب ادخلني مدخل صدق يعنى  
هذا المقام فانه موقف خاص بمحمد صلى الله عليه وسلم بحمد الله فيه بمحمد لا يعرفها الا اذا دخل  
ذلك المقام وأخرجني مخرج صدق أى اذا اتت عنده الى غيره من المقامات والمواقف تكون  
العناية به معه في خروجه منه كما كانت العناية به في دخوله اليه واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا  
من أجل المنازعين فيه فان المقام الشريف لا يزال صاحبه محسودا ولما كانت النفوس لا تصل  
اليه رجعت تطلب وجهها من وجود القدح فيه تعظيما لخالهم التي هم عليها حتى لا ينسب النقص اليهم  
عن هذا المقام الشريف فطلب صاحب هذا المقام النصرة بالحجة التي هي السلطان على الجاحدين  
شرف هذه المرتبة وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا والله يقول الحق وهو  
يهدى السبيل

### \* (الباب التاسع عشر)

في معرفة سبب نقص العلوم وزيادة وقوله تعالى وقل رب زدني علما وقوله صلى الله عليه وسلم  
ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء الحديث شعر

تجلى وجود الحق في فلك النفس	دليل على ما في العلوم من النقص
وان غاب عن ذلك التجلي بنفسه	فهل مدرك اياه بالبحث والنقص
وان ظهرت للعلم في النفس كثرة	فتدبث السر المحقق بالنقص

ولم يبد من شمس الوجود ونورها  
 وليست نثال العيز في غير منظر  
 ولا ريب في قولي الذي قد شئت  
 على عالم الارواح شيء سوى القرس  
 ولو هلك الانسان من شدة الحرص  
 وما هو بالزور المموه والحرص

اعلم أيديك الله ان كل حيوان وكل موصوف بادر الزفانه في كل نفس في علم جديد من حيث ذلك  
 الادراك لكن الشخص المدرك قد لا يكون ممن يجعل باله ان ذلك علم فهذا هو في نفس الامر علم فانتصاف  
 العلوم بالنقص في حق العالم هو ان الادراك قد حيل بينه وبين اشياء كثيرة مما كان يدركها لو لم يقم به  
 هذا المانع كمن طرأ عليه العمى والعهم او غير ذلك ولما كانت العلوم تعلق وتنفع بحسب المعلوم  
 لذلك تعلقت بهم بالعلوم الشريفة العالية التي اذا انتصف بها الانسان زكت نفسه  
 وعظمت مرتبته فأعلاها مرتبة العلم بالله وأعلى الطرق الى العلم بالله علم التجليات ودرورها  
 علم النظر وليس دون النظر علم الهى وانما هي عقائد في عموم الخلق لا علوم وهذه العلوم هي التي  
 امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة منها فقال تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى  
 اليك وحيه وقل رب زدني علما أى زدني من كلاسك ما ترى يدني به علمك فانه قد زاده هنا من العلم  
 بشرف التأني عند الوحي اذ باع المعلم الذي أتاه به من قبل ربه ولهذا اردف هذه الآية بقوله  
 وعنت الوجوه للحي القيوم أى ذلت فأراد علوم التجلي والتجلي اشرف الطرق الى تحصيل العلوم وهي  
 علوم الاذواق واعلم ان للزيادة والنقص بابا آخر ذكره ايضا ان شاء الله وذلك ان الله جعل لكل شيء  
 ظاهرا وباطنا ونفس الانسان من هذه الاشياء فهي تدرك بالظاهر أمور اسمى عينها وتدرك بالباطن  
 أمور اسمى علما والحق سبحانه هو الظاهر والباطن فيه وقع الادراك فانه ليس في قدرة كل ما  
 سوى الله ان يدرك شيئا بنفسه وانما ادركه بما جعل الله فيه وتجلي الحق لكل من تجلي له من أى  
 عالم كان من عالم الغيب والشهادة انما هو من الاسم الظاهر واما الاسم الباطن فن حقيقة هذه  
 النسبة انه لا يتبع فيها تجلي ابد الا في الدنيا ولا في الآخرة اذ كان التجلي عبارة عن ظهوره لمن تجلي له  
 في ذلك التجلي وهو الاسم الظاهر فان معنوية النسب لا تتبدل وان لم يكن لها وجود عيني لكن  
 لها الوجود الهتلي فهي معقولة فاذا تجلي الحق امانة واجابة لسؤال فيه لظاهر النفس وقع  
 الادراك بالحس في صورة من برزخ التمثل فووقت الزيادة عند التجلي له في علوم الاحكام  
 ان كان من علماء الشريعة وفي علوم موازين المعاني ان كان منطقتا وفي علوم ميزان الكلام ان كان  
 نحويا وكذلك صاحب كل علم من علوم الاكوان وغيرها الاكوان تقع له الزيادة في نفسه من علمه  
 الذي هو بصدده فاهل هذه الطريقة يعلنون ان هذه الزيادة انما كانت من ذلك التجلي الهى  
 لهؤلاء الاصناف فانهم لا يتدرون على انكار ما كشف لهم وغير العارفين بحسب الزيادة ويسبون  
 ذلك الى افكارهم وغير هذين يجدون الزيادة ولا يعلمون انهم استرادوا شيئا فهم في المثل كمثل الحمار  
 يحمل اسنارا بنس مثل القوم الذين كذبوا بايات الله وهي هذه الزيادة وأصلها والعجب من الذين  
 نسبوا ذلك الى افكارهم وما علم احدهم ان فكره ونظيره بحثه في مسئلة من المسائل هو من زيادة  
 العلوم في نفسه من ذلك التجلي الذي ذكرناه فالنظار مشغول بتعلق نظره بغاية مسئلة فيجب  
 عن علم الحال فهو في مزيد علم وهو لا يشعر اذا وقع التجلي أيضا بالاسم الظاهر لباطن السر وقع  
 الادراك بالبصيرة في عالم الحقائق والمعاني المنزلة عن المواد وهي المعبر عنها بالنسوس ان النص  
 ما لا اشكال فيه ولا احتمال بوجه من الوجود وليس ذلك الا في المعاني فيكون صاحب المعاني  
 مستريحاً من تعب الفكر فتقع الزيادة له عند التجلي في العلوم الالهية وعلوم الاحكام وعلوم الباطن  
 وما يتعلق بعلوم الآخرة وهذا مختص بأهل طريقنا فهذا سبب اريدت راسب تقسمها

فأمران أما سوء في المزاج في أصل النشئ أو فساد عارض في القوة الموصلة الى ذلك وهذا لا يخبر كما قال  
الخصر في الغلام انه طبع كافر في أصل النشئ وأما الامر العارض فقد يزول ان كان في القوة بالطب  
وان كان في النفس لشغله بحب الرياسة واتباع الشهوات عن اقتناء العلوم التي فيها شرفه وسعادته  
فهذا أيضا قد يزول بداعي الحق من قلبه فيرجع الى الفكر الصحيح فيعلم ان الدنيا منزل من منازل المسافر  
وأنها جسر يعبر وان الانسان اذا لم يتحل نفسه هنا بالعلوم ومكارم الاخلاق وصفات الملاءم الاعلى  
من الطهارة والتزهد عن الشهوات الطبيعية الصارفة عن النظر الصحيح واقتناء العلوم الالهية  
لا يحصل لها النجاة هناك فيأخذ في الشرع في ذلك فهذا أيضا سبب نقص العلوم ولا عني بالعلوم التي  
يكون النقص منها عيبا في الانسان الا العلوم الالهية والا فالحقيقة تعطى انه ما ثم نقص قط  
وان الانسان في زيادة علم ابداء ما من جهة ما تعطيه حواسه وتقلبات احواله في نفسه وخواطره  
فهو في مزيد علوم لكن لا منفعة فيها والظن والشك والنظر والجهل والغفلة والنسيان كل هذا وامثاله  
من ذلك القبيل \* واما نقص علوم التجلي وزياتها فالانسان على احدى حالتين خروج الانبياء عليهم  
السلام بالتبليغ والاولياء بحكم الوراثة النبوية كما قيل لابي يزيد حين خلع عليه خلعة النيابة وقال له  
اخرج الى خلقي بفتي فمن رأته رأيتني فلم يسعه الاستئصال امره به فخطا خطوة الى نفسه من ربه فغشى  
عليه فاذا النداء رذواعي حبيبي فلا صبر له عني فانه كان مستهلكا في الحق كأبي عقيل المغربي فردوه  
الى مقام الاستهلاك الذي فيه الارواح الموكلة به المدبرة له ولما امر بالخروج ورد الى الحق خلعت عليه  
خلعة الذلة والافتقار والانسكار فطاب عيشه ورأى ربه فزاد أنسه واستراح من حمل الامانة  
المعارة التي لا بد له ان تؤخذ منه والانسان من وقت رقيه في سلم المعراج يكون له تجلي الهى بحسب سلم  
معراجيه فانه لكل شخص من أهل الله سلم يخصه لا يرقى فيه غيره ولورق أحد في سلم احد لكات النبوة  
مكتسبة فان كل سلم يعطى اذاته مرتبة خاصة لكل من رقى فيه ولكات العلماء ترقى في سلم الانبياء قتل  
النبوة بريقها فيه والامر ليس كذلك ولكن يزول الاتساع الالهى بتكرار الامر وقد ثبت عندنا  
انه لا تكرار في ذلك الجناب غير ان عدد درج المعارج كلها الانبياء والاولياء والمؤمنون والرسول فيها  
على السواء لا يزيد سلم على سلم درجة واحدة فالدرجة الاولى الاسلام وهو الانقياد وآخر الدرج الفناء  
في العروج والبقاء في الخروج وبينهما ما بقي وهو الايمان والاحسان والعلم والتقديس والتزهد والغنى  
والفقر والذلة والعزة والتلوين والتكئين في التلوين والفناء ان كنت داخلا والبقاء ان كنت خارجا  
وفي كل درج في خروجك عنه ينقص من باطنك بقدر ما يزيد في ظاهره من علوم التجلي الى ان تنتهي  
الى آخر درج فان كنت خارجا ووصلت الى آخر درج ظهر يداته في ظاهره على قدره وكنتم له مظهرا  
في خلقه ولم يبق في باطنك منه شيء أصلا وزالت عنك تجليات الباطن بجملة واحدة فاذا دعاك الى  
الدخول اليه وهو اول درج تجلي لك في باطنك بقدر ما نقص من ذلك التجلي في ظاهره الى ان تنتهي  
الى آخر درج فيظهر على باطنك بداته ولا يبقى في ظاهره تجلي أصلا وسبب ذلك ان لا يزال العبد والرب  
معاني كمال وجود كل واحد لنفسه فلا يزال العبد عبد والرب ربا مع هذه الزيادة والنقص فهذا  
هو سبب زيادة علوم التجليات ونقصها في انظارها والباطن وسبب ذلك التركيب ولهذا كان جميع  
ما خلقه الله وأوجده في عينه مركب كماله ظاهر وله باطن والذي نسمعه من البسائط انما هي أمور معتولة  
لا وجود لها في اعيانها فكل موجود سوى الله تعالى مركب هذا ما اعطانا الكشف الصحيح الذي  
لامرية فيه وهو الموجب لاستحباب الافتقار له فانه وصف ذاتي له فان فهمت فقد آه نحننا لك  
المنهج ونصبنا لك المعراج فاسلك واعرج تبصروا وشاهد ما بيناه لك ولما عيننا لك درج المعارج ما بقينا  
لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو وصفنا لك الثمرات والتأخر ولم نعين  
لك الطريق اليها الشوقنا الى أمر عظيم لا تعرف الطريق الموصل اليه فوالذي نفسي بيده انه لهو

\* (الباب الموفى عشرين) \*

في معرفة العلم العيسوي ومن أين جاء وإلى أين ينتهي وكيفيته وهل يتعاقب بطول العالم أو بعرضه أو بهما شعر

علم عيسى هو الذي كان يتسبي به الذي قاوم النسخ اذن من ان لا هويته الذي هو روح ممثل جاء من غيب حضرة صار خلقا من بعدما واتتهى فيه امره من يكن مثله فتد	جهل الخلق قدره كانت الارض قبره غاب فيه وأمره كان في الغيب سميره اظهر الله سره قد محا الله بده كان روحا فغرد غيباه و سره عظم الله أجره
---	---

علم اينك الله ان العلم العيسوي هو علم الحروف ولهذا اعطى النسخ وهو الهواء الخارج من تجويف القاب الذي هو روح الحياة فاذا انتطع الهواء في طريق خروجه الى فم الجسد سميت مواضع انتطاعه حروفا فظهرت اعيان الحروف فلما تألفت ظهرت الحياة الحسية في المعاني وهو اول ما ظهر من الحضرة الالهية للعالم لم يكن للايمان في حال عدمها شيء من النسب الا السمع وكانت الايمان مستعدة في ذواتها في حال عدمها القبول الامر الالهى اذا ورد عليها بالوجود فلما ارادها الوجود قال لها كن فتكونت وظهرت في اعيانها فكان الكلام الالهى اول شيء ادركته من الله تعالى بالكلام الذي يليق به سبحانه فاوّل كلمة تكلمت بكلمة كن رهى مركبة من ثلاثة احرف كاف وراو ونون وكل حرف من ثلاثة فظهرت التسعة التي جذرها الثلاثة وهى اول الافراد واتتهت بسائط العدد بوجود التسعة من كن فظهر يكن عين المعدود والعدد ومن هنا كان تركيب اصل المقدمات من ثلاثة وان كانت في الظاهر اربعة فان الواحد تكرر في المتقدمين فهى ثلاثة وعن الفرد وجد الكون لاعت الواحد وقد عرفنا الحق ان سبب الحياة في صور المولدات انما هو النسخ الالهى في قوله فاذا سوتته ونسخ فيه من روجى وهو النفس الذي احى الله به الايمان فظهره قال صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتيني من قبل العين فحيت بذلك النفس الرحمانى صورة الايمان في قلوب المؤمنين وصورة الاحكام المشروعة فاعطى عيسى علم هذا النسخ الالهى ونسبته فكان ينسخ في الصور الكائنة في التسبيران في صورة الطائر الذي انشأه من الطين فيقوم حيا بالاذن الالهى السارى في تلك النفثة وفي ذلك الهواء ولولا لسان الاذن الالهى فيها لما حصلت حياة في صورة اصلا في نفس الرحمان جاء العلم العيسوي الى عيسى فكان يجي الموفى بنسخه عليه السلام وكان اتهاؤه الى الصور المنموخ بها وذلك هو الحظ الذي اكل موجود من الله وبه يصل اليه اذا صارت اليه الامور كلها واذا تعامل انسان في معراجها الى ربه واخذ كل كون منه في طريقه ما يناسبه لم يبق منه الا هذا النسخ الذي عنده من الله فلا يراه الاب ولا يسمع كلامه الاب فانه سبحانه تعالى ويتقدس ان يدرن الاب واذ رجع الشخص من هذا المشهد وتركت صورته التي كانت تحللت في عمره رد العالم اليه جميع ما كان اخذ منه مما يناسبه فان كل عالم لا يعدى جنسه فاجتمع الكل على هذا النسخ الالهى واشتغل عليه

وبه سجت الصور بحمده ووجدت ربها اذ لا يحمد سواه ولو جدته الصورة من حيث هي لامن  
 حيث هذا السر لم يظهر الفضل الالهي ولا الامتنان على هذه الصورة وقد ثبت الامتنان له على جميع  
 الخلائق فثبت ان الذي كان من الخلق لله من التعظيم والثناء انما كان من ذلك السر الالهي في كل  
 شيء من روجه وليس شيء فيه فالخلق هو الذي حمد نفسه وسبح نفسه وما كان من خير الهى له هذه  
 الصورة عند ذلك التسبيح والحمد فمن باب المنة لامن باب الاستحقاق الكوفي فان جعل له الحق  
 استحقاقا فن حيث انه اوجب ذلك على نفسه فالكلمات عن الحروف والحروف عن الهواء والهواء  
 عن النفس الرحاني وبالاسماء تظهر الاثار في الاكوان واليه ينتهي العلم العيسوي ثم ان الانسان  
 بهذه الكلمات يجعل الحفرة الرحانية تعطيه من نفسها ما تقوم به حياة ما يسأل فيه تلك الكلمات  
 فيصير الامر دورا دائما \* واعلم ان حياة الارواح حياة ذاتية ولهذا يكون كل ذي روح حيا بروحه  
 وما علم بذلك السامري حين ابصر جبريل وعلم ان روحه عين ذاته وان حياته ذاتية فلا يظا موضعا  
 الاحي ذلك الموضوع مباشرة تلك الصورة المثلثا اياه اأخذ من اثره قبضة وذلك قوله فيما اخبره عنه انه  
 قال ذلك فتبخت قبضة من اثر الرسول فلما صاغ العجل وصوره نبذ فيه تلك القبضة فخار العجل  
 ولما كان عيسى عليه السلام روحا كما سماه الله وكما انشأه روحا في صورة انسان ثابتة وانما جبريل  
 في صورة اعرابي غير ثابتة كان يحكي الموتى بمجرد النفخ ثم انه ايده بروح القدس فهو روح مؤيد بروح  
 طاهرة من دنس الاكوان والاصل في هذا كله الحى الازلى عين الحياة الابدية وانما ميز الطرفين  
 اعنى الازلى والابدى ووجود العالم وحدوثه الحى وهذا العلم هو الذى يتعلق بطول العالم اعنى العالم  
 الروحاني وهو عالم المعاني والامر ويتعلق بعرض العالم وهو عالم الخلق والطبيعة والاجسام والكل لله  
 الاله الخلق والامر قل الروح من امر ربي تبارك الله رب العالمين وهذا كان علم الحسين بن منصور  
 فاذا سمعت احدا من أهل طربنا يتكلم في الحروف فيقول ان الحرف الثلاثي طوله كذا ذراعا  
 او شبرا وعرضه كذا كالحلاج وغيره فانه يريد بالطول فعلة في عالم الارواح وبالعرض فعلة في عالم  
 الاجسام ذلك المقدار المذكور الذى يميزه وهذا الاصطلاح من وضع الحلاج فن علم من المحققين  
 حقيقة كنفه علم العلم العلوى ومن اوجد همته شيئا من الكلمات فها هو من هذا العلم \* ولما كانت  
 التسعة قد ظهرت في حقيقة هذه الثلاثة الاحرف ظهرت عنها من المددوات التسعة الافلاك  
 وبجركات مجموع التسعة الافلاك وتسمير كواكبها ووجدت الدنيا وما فيها كما انها ايضا تخرب بجركاتها  
 وبجركة الاعلى من هذه التسعة ووجدت الجنة بما فيها وعند حركة ذلك الاعلى يتكون جميع ما في الجنة  
 وبجركة الثانى الذى يلي الاعلى ووجدت النار بما فيها والقسامة والبعث والحشر والنشر وما ذكرناه  
 كانت الدنيا منترجة نعيم ممزوج بعذاب وما ذكرناه ايضا كانت الجنة كلها نعيم والنار كلها عذابا  
 وزال ذلك المزج في اهلها فنشأة الآخرة لا تتبل من اج نشأة الدنيا \* وهذا هو الفرقان بين نشأة الدنيا  
 والآخرة الا ان نشأة النار اعنى اهلها اذا انتهى فهم الغضب الالهي وامده ولحق بالرحمة التى سبقته  
 فى المدى رجوع الحكم لها فيهم وصورتها صورته لا تتبدل ولو تبدلت لعذبوا فيحكم عليهم اولا  
 باذن الله وتوليته حركة الفلك الثانى من الاعلى ما يظهر فيهم من العذاب فى كل محل قابل للعذاب  
 وانما قلنا فى كل محل قابل للعذاب لاجل من فيها من لا يقبل العذاب فاذا انتضت مدتها وهى خمسة  
 وأربعون ألف سنة تكون فى هذه المدة عذابا على اهلها فيعذبون فيها عذابا متصلا لا يفتر ثلاثة  
 وعشرين ألف سنة ثم يرسل الرحمن عليهم نومة يغيبون فيها عن الاحساس وهو قوله تعالى لا يموت  
 فيها ولا يحيى وقوله صلى الله عليه وسلم فى أهل النار انهم لا يموتون فيها ولا يحيون يريد حالهم فى هذه  
 الاوقات التى يغيبون فيها عن احساسهم مثل الذى يغشى عليه من العذاب فى الدنيا من شدة الجزع  
 وقوة الآلام المفترطة فيكونون كذلك تسعة عشر ألف سنة ثم يفيقون من غشيتهم وقد بدل الله جلودهم

جلودا غير هافيعذبون فيها خمسة عشر ألف سنة ثم يغشى عليهم فيمكثون في غضبتهم أحد عشر ارب  
سنة ثم يعفون وقد بدل الله جلودهم جلودا غير هاليدوقوا العذاب فيجدون العذاب الاليم سبعة  
آلاف سنة ثم يغشى عليهم ثلاثة آلاف سنة ثم يضيقون فيرزقهم الله لذو راحة مثل الذي ينام على  
تعب ويستيقظ وهذا من رحمة التي سبقت غضبه ووسعت كل شيء فيكون لها عند ذلك حكم التأيد  
من الاسم الواسع الذي به وسع كل شيء رجة وعلما فلا يجدون الماء يدوم لهم ذلك ويستغفون  
ويقولون نسينا فلان سأل حذاران نذكر نفوسنا وقد قال الله لنا اخسأر افيها ولا تكلمون  
فيسكتون وهم فيها مبلسون ولا يبقى عليهم من العذاب الا الخوف من رجوع العذاب عليهم فهذا  
القدر من العذاب هو الذي يسرد عليهم وهو الخوف وهو عذاب نفسي لا حسي وقد يذهلون عنه  
في اوقات فنعيمهم الراحة من العذاب الحسي بما يجعل الله في قلوبهم من انه ذو رجة واسعة يقول الله  
تعالى فاليوم نساكم كما نسيتم ومن هذه الحثية يقولون نسينا اذ لم يحسوا بالآلام وذلك قوله  
نسوا الله فنسيهم وكذلك اليوم نسي اى تترك في جهنم اذ كان النسيان الترك وبالهمز التأخر  
فاهل النار حظهم من النعيم عدم وقوع العذاب وحظهم من العذاب توقعه فانهم لا امان لهم بطريق  
الاخبار عن الله ويحجبون عن خوف التوقع في اوقات فوقنا محبوب عنه عشرة آلاف سنة ووقتا  
التي سنة ووقتا ستة آلاف سنة ولا يخرجون عن هذا المقدار المذكور حثيا كان لا بد ان يكون  
هذا القدر لهم من الزمان واذا اراد الله ان ينعمهم من اسمه الرحمن ينظرون في حالهم التي هم عليها  
في الوقت وخر وجههم مما كانوا عليه من العذاب فينعمون بذلك القدر من النظر فوقنا يدوم لهم هذا  
النظر ارب سنة ووقتا ستة آلاف سنة ووقتا خمسة آلاف سنة فيريد وينتص فلا تزال حالهم  
هذه دائما في جهنم اذ هم اهلها وهذا الذي ذكرناه كله من العلم العيسوي الموروث من المقام الحمدي  
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الحادى والعشرون) \*

في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض شعر

علم التوابع علم الفكر يعجب	علم التوابع فانسمه الى النظر
هي الادلة ان حقت صورتها	مثل الدلالة في الاثني مع الذكر
على الذي اوقف الابداعه	على حقيقة كن في عالم المور
والواو لا ساكون النون اظهرها	في العين فاعنه تمشي على قدر
فاعلم بان وجود الكون في ذلك	وفي توابعه في جوهر البشر

اعلم أيديك الله ان هذا هو علم التوابع والتناسل وهو من علوم الاكوان واصله من العلم الالهي فليس لك  
اولا صورته في الاكوان وبعد ذلك نظيره لك في العلم الالهي فان كل علم اصله من العلم الالهي اذ كان  
كل ما سوى الله من الله قال الله تعالى وحخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فهذا علم  
التوابع سار في كل شيء وهو علم الاتعام والنكاح ومنه حسي ومعنوي والاهي فتقول اعلم انك  
اذا اردت ان تعلم حقيقة ذلك فتسظر اولاً في عالم الحس ثم في عالم الطبيعة ثم في عالم المعاني الروحانية  
في العلم الالهي فاما في الحس فاعلم انه اذا شا الله ان يظهر شخصاً اظهره بين اثنين فان الاثني هما يجانبه  
ولا يصح ان يظهر عنهما ثالث ما لم يقم بها حكم ثالث وهو ان يفنى احدهما الى الآخر بالجماع فاذا  
اجتمع على وجه مخصوص وشرط مخصوص وهو ان يكون الحمل قابلاً للولادة فانه لا يفسد البذر اذ امله  
ويكون البذر يقبل فتح الصورة فيه هذا هو الشرط الخاص واما الوجه المخصوص وهو ان يكون بالتقاء

الفرجين وانزال الماء او الرشح عن شهوة فلا بد من ظهور ثالث وهو المسمى ولد او الاثنان بيمين والدين  
وظهور الثالث يسمى ولادة واجتماعهما يسمى نكاحا وسفاحا وهذا أمر محسوس واقع في الحيوان  
وانما قلنا بوجه مخصوص وشرط مخصوص لانه ما يكون عن كل ذكر وانما يمتنع بنكاح ولد ولا بد  
الاجمصول ما ذكرناه وسنبينه في المعاني باوضح من هذا اذ المطلوب ذلك وانما في الطبيعة فان السماء  
اذا امطرت وقبلت الارض الماء تغلها وربت وهو جملها فابتت من كل زوج بهيج وكذلك لتفتح الخلق  
والشجر ومن كل شيء خلقنا زوجين لاجل التوالد وانما في المعاني فهو ان تعلم ان الاشياء على قسمين  
مفردات ومركبات وان العلم بالمفرد يتقدم على العلم بالمركب والعلم بالمفرد يقتض بالحد والعلم بالمركب  
يقتض بالبرهان فاذا أردت ان تعلم وجود العالم هل هو عن سبب او لا فلتعلم الى مفردين او ما هو  
في حكم المفردين مثل المقدمة الشرطية ثم تجعل احدا المفردين موضوعا مبتدأ وتحمل المفرد الاخر  
عليه على طريق الاخبار به عنه فتقول كل حادث فهذا المسمى مبتدأ فانه الذي بدأت به وموضوعا  
فانه الموضوع الاول الذي وضعته لتحمل عليه ما تجزبه عنه وهو مفرد فان الاسم المضاف  
في حكم المفرد ولا بد ان تعلم بالحد معنى الحدوث ومعنى كل الذي أضفته اليه وجعلته له كالسور  
لما يحيط به فان كل يقتضى الحصر بالوضع في اللسان فاذا علمت الحادث حينئذ جلت عليه مفردا آخر  
وهو قولك فليسبب فأخبرت به عنه ولا بد أيضا ان تعلم معنى السبب ومعقوليته في الوضع وهذا هو العلم  
بالمفردات المتضمنة بالحد فتقام من هذين المفردين صورة مركبة كما قامت صورة الانسان من حيوانية  
ونطق فقلت فيه حيوان ناطق فتركيب المفردين بحمل أحدهما على الاخر لا ينتج شيئا وانما هي  
دعوى ينتقمت عنها الى دليل على صحتها حتى يصدق الخبر عن الموضوع بما أخبرت به عنه فخذ منا  
ذلك مسلما اذ كان في دعوى خاصة على طريق ضرب المثال مخافة التطويل وايس كافي هذا يجعل  
لميزان المعاني وانما ذلك موقوف على علم المنطق فانه لا بد ان يكون كل مفرد معلوما وان يكون ما تجزبه  
عن المفرد الموضوع معلوما أيضا اما ببرهان حسي او بديهى او نظرى يرجع اليهما ثم تطلب مقدمة  
أخرى تعمل فيها ما علمت في الاولى ولا بد ان يكون احدا المفردين مذكورا في المقدمة متين فهي أربعة  
في صورة التركيب وهي ثلاثة في المعنى لما نذكره ان شاء الله وان لم يكن كذلك فانه لا ينتج أصلا فتقول  
في هذه المسئلة التي مثلناها في المقدمة الاخرى العالم حادث وتطلب فيهما من العلم بمحدث المفرد ما طلبته  
في المقدمة الاولى من معرفة العالم ما هو وجل الحدوث عليه بقولك حادث وقد كان هذا الحادث  
الذي هو محمول في هذه المقدمة موضوعا في الاولى حين جلت عليه السبب فتكرر الحادث في المقدمتين  
وهو الرابطة بينهما فاذا ارتبطا سمي ذلك الارتباط وجه الدليل وسمى اجتماعهما دليلا وبرهانا فينتج  
بالضرورة ان حدوث العالم له سبب فالعلة الحدوث والحكم السبب فالحكم اعم من العلة فانه يشترط  
في هذا العلم ان يكون الحكم اعم من العلة او مساويا لها وان لم يكن كذلك فانه لا يصدق هذا  
في الامور العقلية وانما مأخذها في الشرعيات فاذا أردت ان تعلم مثلا ان النبيذ حرام بهذه الطريقة  
فتقول كل مسكر حرام والنبيذ مسكر فهو حرام وتعتبر في ذلك ما اعتبرت في الامور العقلية كما مثلت  
لث فالحكم التحريم والعلة الاسكار فالحكم اعم من العلة الموجبة للتحريم فان التحريم قد يكون له سبب  
آخر غير السكر في امر آخر كالتحريم في الغضب والسرقة والجناية وكل ذلك عال في وجود التحريم  
في المحرم فلهاذا الوجه المخصوص صدق فتدبان لك بالتقريب ميزان المعاني وان النتائج انما ظهرت  
بالتوالج الذي في المقدمتين اللتين هما كالا بوبن في الحسن وان المقدمتين مركبتان من ثلاثة او ما هو  
في حكم الثلاثة فانه قد يكون للجملة معنى الواحد في الاضافة والشرط فلم تظهر نتيجة الاثر الفردية  
اذ لو كان الشفع ولا يعصبه الواحد صفة خاصة ما صح ان يوجد عن الشفع شيء أبدا فبطل الشريك  
في وجود العالم وثبت الفعل للواحد وانه بوجوده ظهرت الموجودات عن الموجودات فتبين لك في

افعال العباد وان ظهرت منهم انه لولا الله ما ظهر لهم فعل أصلاً فجمع هذا الميزان بين اضافة الاعمال الى العباد بالصورة وايجاد تلك الافعال لله تعالى وهو قوله والله خالقكم وماتعملون أي وخالق ماتعملون فنسب العمل اليهم وايجاد لله تعالى وخالق قد يكون بمعنى اليجاد وقد يكون بمعنى التقدير كما انه قد يكون بمعنى الفعل مثل قوله ما شهدتم خلق السموات والارض ويكون بمعنى الخلق مثل قوله هذا خلق الله وأما هذا التوالج في العلم الالهي والتوالد فاعلم ان ذات الحق لم يظهر عنائشي أصلاً من كونها ذاتا غير منسوب اليها أمر آخر وهو ان ينسب الى هذه الذات انها قادرة على اليجاد عند أهل السنة اهل الحق أو ينسب اليها كونها علة وليس هذا مذهب اهل الحق ولا يصح وهذا مما لا يحتاج اليه واكن كان الغرض في سياقه من أجل مخالفي اهل الحق ليقترروا عندهم انهم ما نسبوا وجود العالم لهذه الذات من كونها ذاتا وانما نسبوا العالم لها بل وجود من كونها علة فلهذا أوردنا مقالتهم ومع هذه النسبة وهي كونه قادر لا بد من امر ثالث وهو اداة اليجاد لهذه العين المتسودة بأن توجد ولا بد من التوجه بالقصد الى ايجادها بالقدرة عقلا وبالتقول شرعا بأن تتكون فما وجد الخلق الاعن الفردية لاعن الاحدية لان احديته لا تقبل الثاني لانه ليست احدية عدد فكان ظهور العالم في العلم الالهي عن ثلاث حقائق معقولة فسمى ذلك في توالد الكون بعضه عن بعض لكون الاصل على هذه الصورة ويكنى هذا القدر من هذا الباب فقد حصل المقصود بهذا التنبيه فان هذا الفن في مثل طريق أهل الله لا يحتمل اكثر من هذا فانه ليس من علوم الفكر هذا الكتاب وانما هو من علوم التلقي والتدلي فلا يحتاج فيه الى ميزان آخر غير هذا وان كان له به ارتباط فانه لا يخلو عنه جملة واحدة ولكن بعد تصحيح المقدمات من العلم بفردتها بالحد الذي لا يمنع والمقدمات بالبرهان الذي لا يدفع بقول الله في هذا الباب لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فهذا مما كابدده في هذا الباب وهذه الآية وأمثالها احوجتنا الى ذكر هذا الفن ومن باب الكشف لم يشتغل اهل الله بهذا الفن من العلوم لتضييع الوقت وعمر الانسان عزيز ينبغي ان لا يقطعها الانسان الا في مجالسة ربه والحديث معه على ما شرعه الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الثاني والعشرون) \*

في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية

عجبا لا قوال النفوس السامية	ان المنازل في المنازل ساربه
كيف العروج من الضمض الى العلي	الا بقهر الحضرة المتعالية
فصناعة التحليل في معراجها	نحو والطاقف والامور السامية
وصناعة التركيب عند رجوعها	بسنا الوجود الى ظلام الهاوية

اعلم ايديك الله ان العلم المنسوب الى الله لا يقبل الا بقبول الصفة ولا الترتيب فانه غير مكسب ولا مستفاد بل علمه عين ذاته كسائر ما ينسب اليه من الصفات وما يسمى به من الاسماء وعلوم ماسوى الله لا بد وان تكون مرتبة محصورة سواء كانت علوم وهب او علوم كسب فانها لا تخلو من هذا الترتيب الذي يذكره وهو علم المفرد أو لانه علم التركيب ثم علم المركب ولا رابع لها فان كان من المفردات التي لا تقبل التركيب علم مفرد وكذلك ما بقي فان كل معلوم لا بد وان يكون مفردا او مركبا والمركب يستدعي بالضرورة تقدم علم التركيب وحينئذ يكون علم المركب واذا قدمت ترتيب جميع العلوم الكونية فلنيزن ذلك حصر المنازل في هذا المنزل وهي كثيرة لا تحصى ولنقتصر منها على ما يتعلق بما يختص به شرعا ويمتاز به بالمنازل التي يقع فيها الاشتراك بيننا وبين غيرنا من سائر علوم المال والنخل وجملة ما تسع عشرة مرتبة اتمها ومنها ما يتفرع الى منازل ومنها ما لا يتفرع فلندكر ألبا هذه المراتب



وتجعل لها اسم المنازل فانه كذا اعترفنا بها في الحضرة الالهية والادب اولى ولنذكر ألقاب هذه المنازل  
 وصفات اربابها وأقطابها المحققين بها وأحوالهم ومالك كل حال من هذه الاحوال من الوصف ثم بعد  
 ذلك نذكر ان شاء الله تعالى كل صنف من هذه التسع عشرة ونذكر بعض ما يشتمل عليه من اتهامات  
 المنازل لا من المنازل فانه ثم منزل يشتمل على ما يزيد على المائة من منازل العلامات والدلالات على  
 انواع جليلة ويشتمل على الاف وأقل من منازل الغايات الحاوية على الاسرار الخفية والخواص الجليلة  
 ثم تلوماذ كرنا بما يضا هي هذا العدد لهذه المنازل من الموجودات قديمها وحديثها ثم نذكر ما يتعلق  
 ببعض معاني هذا المنزل على التقريب والاختصار ان شاء الله \* (ذكر ألقابها وصفات اقطابها) \*  
 فن ذلك منازل النناء والمدح هي لارباب المكشوفات والفتح ومنازل الرموز والالغاز لاهل  
 الحقيقة والمجاز ومنازل الدعاء لاهل الاشارات والايام ومنازل الافعال لاهل الاحوال والاتصال  
 ومنازل الابتداء لاهل الهواجس ومنازل التنزيه لاهل التوجيه في المناظرات والاستنباط ومنازل  
 التقريب للغرباء المتألهين ومنازل التوقع لاصحاب البراقع من أجبل السجحات ومنازل البركات  
 لاهل الحركات ومنازل الاقسام لاهل التدبير من الروحانيين ومنازل الدهر لاهل  
 الذوق ومنازل الابنية لاهل المشاهدة بالابصار ومنازل اللام والالف للالتفاف الحاصل بالتخلق  
 بالاخلاق الالهية واهل الستر الذي لا ينكشف ومنازل التقريب لاهل العلم بالديناميا الطبيعية  
 والروحانية ومنازل فناء الاكوان للضننات الخدترات ومنازل الالف لاهل الامان من اهل الغرف  
 ومنازل الوعيد للمتسكين بقاعة العرش الامجد ومنازل الاستخبار لاهل غامضات الاسرار ومنازل  
 الامر للمحققين بجنات سره فيهم \* واما صفاتهم فاهل المدح لهم الزهو واهل الرموز لهم النجاة  
 من الاعتراض واما المتألهون فاهل السب بالتخلق واما اهل الاحوال والاتصال فاهل الحصون على العين  
 واما اهل الاشارة فاهل الحيرة عند التبليغ واما اهل الاستنباط فاهل الغلط والاصابة وليسوا  
 بعمومين واما الغرباء فاهل الاتكسار واما اهل البراقع فاهل الخوف واما اهل الحركة فاهل مشاهدة  
 الاسباب والمدبرون لهم الفكر والممكنون لهم الحذر واهل المشاهدة لهم الجهد واهل الكتم لهم  
 السلامة واهل العلم لهم الحكم على المعلوم واهل الستر منة: ارون رفعه واهل الاسن في سوطن الخوف  
 من المكرو واهل القيام لهم القعود واهل الالهام لهم التحكم واهل التحقيق لهم ثلاثة اثار ثوب  
 ايمان وثوب كفو وثوب نفاق زاما ذكرنا احوالهم فاعلم ان الله تعالى قد هيأ المنازل للناس ووطأ المعاقل  
 للعاقل وزوى المراحل للراحل وأعلى المعالم للعالم وفصل المتاسم للتاسم وأعد القواعد للقاسم  
 وبين العوالم للعاسم ورفع القواعد للقاعد ورتب المراد للراصد وسخر المراكب للراكب وقرب  
 المذاهب للذاهب وسطر الحامد للحامد وسهل المتقاصد للقاصد وأنشأ المعارف للعارف وثبت المواقف  
 للمواقف ووعر المسالك للسالك وعين المناسك للناسك وأخرس المشاهد للشاهد وأحرس الفراق  
 للراق \* (ذكر صفات احوالهم) \* فانه سبحانه جعل المنازل مقدرا وعاقل مفكرا والراجل شمر  
 والعالم مشاهدا والقاسم مكابرا والقاسم مجاهدا والعاظم مساعدا وناقد عارفا والراصد واقفا  
 والراكب محمولا والذاهب معلولا والحامد مستولوا والقاصد مقبولوا والعارف بخبوتها والواقف  
 بمبوتها والسالك مردودا والناسك مسعودا والشاهد محمدا والراقدمسما \* فهنا نحن قد ذكرنا  
 صفات هؤلاء التسعة عشر صنفا في احوالهم ولنذكر ما يتضمن كل صنف من اتهامات المنازل فكل منزل  
 من هذه الاتهامات يتضمن أربعة اصناف من المنازل الصنف الاول يسمى منازل الدلالات والصنف  
 الثاني يسمى منازل الحدود والصنف الثالث يسمى منازل الخواص والصنف الرابع يسمى منازل  
 الاسرار ولا تخصي كثرة فلنقتصر على التسعة عشر ولنذكر أعداد ما تنطوى عليه الاتهامات  
 وهذا اولها منزل المدح له منزل الفتح اي فتح السر ومنزل المناسك الاول ولنا فيه جزؤنا من مفاتيح

الغيوب ومنزل الجباب ومنزل تسخير الارواح البرزخية ومنزل الارواح الهلوية ولنا في بعض معانيه من النظم قولنا

منازل المدح والتباهي	منازل ما لها تناهي
لا تطلبن في السموات مدحا	مدائح القوم في الثرى هي
من ذلعت نفسه جهادا	يشرب من اعذب المياه

نقول ليس مدح العبد ان يصف بأوصاف سيده فانه سوء ادب والسيد ان يصف بأوصاف عبده  
 تواضعا فليسيد النزول لانه لا يحكم عليه فنزوله الى أوصاف عبده تفضل منه على عبده حتى يبسطه فان  
 جلال السيد أعظم في قاب العبد من ان يدل عليه لولا تنزله اليه وليس للعبد ان يصف بأوصاف سيده  
 لاني حضرته ولا عند اخوانه من العبيد وان ولاء عليهم كما قال عليه السلام اناسيد ولد آدم  
 ولا خرف وقال تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها اي غلظها سلكا للذين لا يريدون علوا في الارض  
 فان الارض قد جعلها الله ذلولا والعبد هو الذليل والذلة لا تقتضي العلو من جاوز قدره هلك يقال  
 ما هلك امرؤ عرف قدره وقولنا ما لها تناهي اي انه ليس للعبد في عبوديته نهاية يصل اليها ثم يرجع  
 ربا كما انه ليس الرب حد ينهي اليه ثم يعود عبدا فالرب الى غير نهاية والعبد عبدا الى غير نهاية  
 فلهذا قلنا مدائح القوم في الثرى هي وهو اذل من وجه الارض وقولهم لا يعرف لذات الماء الى النمل ثمان  
 اي لا يعرف لذات المتصاف بالعبودية الامن ذاق الا لام عند اتنا فبالربوبية واحتياج الخلق  
 اليه مثل سليمان حين طلب ان يجعل الله ارزاق العباد على يديه حينما جمع ما حضره من الحيوانات  
 في ذلك الوقت فخرجت دابة من دواب البحر فطلبت قوتها فقال لها خذي من هذا قدر فوفيت كل  
 يوم فاكتبه حتى انت على آخره فقالت زدني فما وفت برزقي فان الله يعطيني كل يوم مثل هذا عشر  
 مرات وغيرى من الدواب اعطى منى واكثر رزقا فتاب سليمان الى ربه وعلم انه ليس في وسع الخلق  
 ما ينبغي للخالق تعالى فانه طاب من الله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فاستتمت من سؤاله حين رأى  
 ذلك واجتمعت الدواب عليه تطلب ارزاقها من جميع الجهات فضايق لذلك ذرعا فلما قبل الله سؤاله  
 واقاله وجد من اللذة لذلك ما لا يقدر قدره (منزل الرموز) اعلم وفك الله انه وان كان منزله فانه يحتمل  
 على منازل منها منزل الوحدانية ومنزل العقل الاوّل والعرش الاعظم والصد والاتبان من العماة  
 الى العرش وعلم التمثل ومنزل القلوب والنجاب ومنزل الاستواء النهواني والالوهية السارية واستعداد  
 الكهان والذهر والمنازل التي لا ثبات لها ولا ثبات لاحد فيها ومنزل البرازخ والالهية والزيادة  
 والغيرية ومنزل انقذ والوجدان ومنزل رفع الشكوك والوجود الخنزون ومنزل القهر والخسف ومنزل  
 الارض الواسعة ولما دخلت هذا المنزل وانا بتونس وقعت منى صحيحة مالى بها من علم انها وقعت منى  
 غيرانه ما بقى احد ممن سمعها الا سقط مغشيا عليه ومن كان على سطح الدار من نساء الخيران مستنرفا  
 علينا غشي عليه ومنهم من سقط من السطوح الى صحن الدار على علوها وما اصابه بأس وكنت ازل  
 من افاق وكفى في صلاة خلف امام فأرأيت احدا الاصاعقا فبعد حين افاقوا فقلت ما شأنا انكم فتالوا انت  
 ما شأنا انك لقد صحت صحيحة اثرت ما ترى في الجماعة فقلت والله ما عندي خبر اني صحت ومنزل الآيات  
 القرية والحكم الالهية ومنزل الاستعداد والزينت والامر الذي أمسك الله به الافلاك السماوية  
 ومنزل الذكر والسلب وفي هذه المنازل قلت

منازل الكون في الوجود منازل للعقول فيها لما تاتي الطالبون قصد فيا عبيد الكيان حوزوا	منازل كلها رموز دلائل ككها تجوز لنيل شئ بذل حوزوا هذا الذي ساقدكم وجوزوا
--	---

الرمز والغزوه الكلام الذي يعطى ظاهره ما لم يقصده فائده وكذلك منزل العالم في الوجود ما اوجده الله لعينه وانما اوجده الله لنفسه فاشتغل العالم بغيره ما اوجده فخالف قصد موجدده ولهذا يقول جماعة من العلماء العارفين وهم احسن حالا ممن دونهم ان الله اوجدنا لنا والمحقق والعبد لا يقول ذلك بل يقول انما اوجدني له لالحاجة منه الى قاتار مزرعي ولغزوه ومن عرف اشعار الالغاز عرف ما اردناه واما قولنا لما تاتي الطالبون قصد النيل شئ بذل حوزوا فن المجازاة تقول من طلب الله الامر فهو لما طلب ولا يتال منه غير ذلك وقولنا فيا عبيد الكيان اي من عبد الله لشئ فذلك الشئ معبوده وربّه والله بريء منه وهو للمعبده وقولنا حوزوا اي خذوا ما جئتم له اي بسببه وجوزوا اي روجوا عنا فانكم ما جئتم بنا ولا بسببنا (منزل الدعاء) هذا المنزل يحتوى على منازل منها منزل الانس بالسببية ومنزل التعدي ومنزل مكة والطائف والحجر ومنزل المقاصير والابتلاء ومنزل الجمع والتفرقة والمبع ومنزل النواشي والتقديس وفي هذا المنزل قلت

لتأيه الرحمن فيك منازل رفعت اليك المرسلات اكفها انت الذي قال الدليل بفضله لولا اختصاصك بالحقبة مازهت	فاجب نداء الحق طوعا ناقل ترجو النوال فلا يخيب السائل ولذا عليه شواهد ودلائل بنزولك الاعلى لديه منازل
---	---

يقول ان نداء الحق عبادته انما هو لسان المرسلات تطلب اسماء من اسمائه وذلك العهد في ذلك الوقت تحت سلطانها والمرسلات اطائف الحق ترفع اكفها الى من هي في يديه من الاسماء لتجوده على من يطلبها من الاسماء والمستول ابدانها ومن له المهيمنة على الاسماء كالعليم الذي له التقدم على الخير والحبيب والمحصي والمفضل ولهذا قال انت الذي قال الدليل بفضله والحقبة التي اختص بها احاطته بما تحته في الرتبة من الاسماء الالهية اذا القادر في الرتبة دون المرید والعالم في الرتبة فوق المرید والحي فوق الكل فالمنازل التي تحت احاطة الاسم الجامع تفتخر بنزوله اليها اجابة لسؤالها (منزل الافعال) هو يشمل على منازل منها منزل النضل والالهام ومنزل الاسراء الروحاني ومنزل التلطف ومنزل الهلاك وفي هذه المنازل اقول شعر

لمنازل الافعال برق لامع وسهامها في العالمين نوافذ القت الى العز المحقق امرها	ورياحها تزجي السحاب زعازع وسيوفها في الكائنات قواطع فالعين تبصر والتناول شاع
--	--

الناس في افعال العباد على قسمين طائفة ترى الافعال من العباد وطائفة ترى الافعال من الله وكل طائفة بيد ولها مع اعتقادها ذلك شبه البرق اللامع وذلك يعطيه ان للذي نبي عنه ذلك الفعل نسبة ما وكل طائفة لها صاحب يحول بينهما وبين نسبة الفعل لمن نفعه عنه وقوله في رياحها انها شديدة اي الاسباب والادلة التي قامت لكل طائفة على نسبة الافعال لمن نسبتها اليه قوية بالنظر اليها ووصف سهامها بالنفوذ اي في نفوس الذين يعتقدون ذلك وكذلك سيوفها فيهم قواطع وقوله انها القت الى

الغزاي احمق يحمي مانع يمنع المخالف ان يؤثر فيه فيبقى على هذا كل احد على ما هي ارادة الله فيه قال تعالى زين الكلال امة عملهم وقوله فالعين تبصر اي الحس يشهد ان الفعل للعبد والانسان يجد ذلك من نفسه بما له فيه من الاختيار وقوله والتناول شاسع أي ونسبته الى غير ما يعطيه الحس بعسيدة تناول الا انه لا بد فيه من برق لامع يعطى نسبة في ذلك الفعل لمن نفي عنه لا يقدر على مجدها (منزل الابتداء) هو يشتمل على منازل منها منزل الغلظة والسبحات ومنزل التنزلات والعلم بالتوحيد الالهى ومنزل الرحوت ومنزل الحق والفرع وفي هذا المنزل اقول

للابتداء شواهد ودلائل يحوى على عين الحوادث حكمه ما بينه نسب وبين الاله لا تسمع مقالته من جاهل مبنى الوجود حقائق مشهودة	وله اذا حط الركاب منازل ويمتد الله الكريم الناعل الا التعلق والوجود الحاصل مبنى الوجود حقائق وباطل وسوى الوجود هو المحال الباطل
--	---

يقول لا ابتداء الا كون شواهد فيها انهم تكن لا نفسها ثم كانت وله الضمير يعود على الابتداء اذا حط الركاب أي اذا تبعته من اين جاء وجدته من عند من اوجده ولذلك كان له البقاء قال تعالى وما عند الله باق فاذا حطت عنده عرفت منزلته التي كان فيها منه اذ لم يكن لنفسه وتلك منزلة الاولية الالهية في قوله هو الاول ومن هذه الاولية صدر ابتداء الكون ومنه تستمد الحوادث كلها وهو الحاكم فيها رهي الجارية على حكمه ونفي النسب عنه فان اولية الحق عمدا اولية العبد وليس لا اولية العبد امدار الشئ فقام نسب الالعناية ولا سبب الا الحكم ولا وقت غير الازل هذا مذهب القوم وما بقي مما لم يدخل تحت حصر هذه الثلاثة فعماء وتليدس هكذا صرح به صاحب محاسن المجالس وقول من قال مبنى الوجود حقائق وباطل ليس بصحيح فان الباطل هو العدم وهو صحيح فان الوجود المستناد في حكم العدم والوجود الحق من كان وجوده لنفسه وكل عدم وجدنا وجد الامن وجود كان موصوفا به لغيره لانفسه والذى استفاد هو الوجود لعينه واما المحال الباطل فهو الذى لا وجود له لانفسه ولا من غيره (منزل التنزيه) هذا المنزل يشتمل على منازل منها منزل الشكر ومنزل اليأس والباس ومنزل النضر ومنزل النصر والبيع والخسران والاستحالات ولنا فيه شعر

لمنازل التنزيه واتقد يس علم يعود على المنزه حكمه فنزه الحق المبين مجوز	سر مقول حكمه معقول فردوس قدس روضه مطول ما قاله فخر امه تنليل
--	--

يقول المنزه في الحقيقة من هو تنزيه لنفسه وانما ينزه من يجوز عليه ما ينزه عنه وهو الخلق فلنجد ان يعود التنزيه على المنزه قال صلى الله عليه وسلم انما هي اعمالكم ترد عليكم من كان عمله التبريه عاد عليه تنزيهه فكان محله منزها عن ان يقوم به اعتقاد ما لا ينبغي ان يكون الحق عليه ومن هنا قال من قول سبحان تعظيما لجلال الله ولهذا قال روضه مطول وهو نزول التنزيه الى محل العبد المبره حاشته (منزل التنزيه) هذا المنزل يشتمل على منزلين منزل خرق العوائد ومنزل احديته كن وفيه اشعار

لمنازل التنزيه شرط يعلم فاذا اتى شرط القيامه واستوى هبات لا تجنى النفوس ثمارها	ولها على ذات اليلان تخكم جبارها خضع الوجود ويخدم الا التي فعلت وانت مجسم
--	--

يقول ان التقريب من صفات المحدثات لانها تقبل التقريب وضده هو الحق هو التقريب وان كان قد وصف نفسه بأنه يتقرب والمصدر منه التقريب والتقرب ولما قال شرط يعلم وهو قول التأثير ولا يعرف ولا ينكشف الامر عموما الا في الآخرة قال والنفس ما لها جنى الا ما غرسته في حياتها الدينامي خير او شر فلها التقريب من اعمالها فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (منزل التوقع) هذا المنزل ايضا يشتمل على منزلين منزل الطريق الالهى ومنزل السمع وفيه نطقت

ظهرت منازل للتوقع بادية	وقطوفها ليد المقرب دانية
فاقطف من اغصان الدنو تخارها	لا تنطفن من الغصون العاربه
لا تخرجن عن اعتدالك والزمن	وسط الطريق تر الحقائق بادية

يقول ما يتوقعه الانسان قد ظهر لانه ما يتوقع شيئا الا وله ظهور عنده في باطنه فقد برز من غيبه الذي يستحقه الى باطن من يتوقعه ثم انه يتوقع ظهوره في عالم الشهادة فيكون اقرب في التناول وهو قوله قطفوها ذرية أى قريبة ليد الناطف ويقول احفظ طريق الاعتدال لا تخرف عنه والاعتدال هنا ملازمتك حقيقة لا تخرج عنها كما خرج المتكبرون ومن كان برزما بين الطرفين كان له الاستشراف عليهم ما فاذا مال الى احدهما غاب عن الآخر \* (منزل البركات) وهو ايضا يشتمل على منزلين على منزل الجمع والتفرقة ومنزل الخصام البرزخي وهو منزل الملك والتفهر وفيه قلت

لما نزل البركات نور بسطع	وله مجبات التسلوب توقع
ففيها المزيد لكل طالب مشهد	ولها الى نفس الوجود تطلع
فاذا تحققت سر طالب حكمة	بحقائق البركات شد المطلع
فالحمد لله الذي في كونه	اعيانه مشهودة تتسمع

البركات الزيادة وهي من نتائج الشكر وما هي الحق نفسه تعالى بالاسم الشاكر والشكور الا لزيادة في العمل الذي شرع لئان يعمل به كما ينز الحق النعم بالشكر منا فكل نفس متطلعة للزيادة يقول واذا تحقق طالب الحكم الزيادة انفر دبا ووريجهد ان لا يشاركه فيها احد لتكون الزيادة من ذلك النوع له وصاحب هذا المقام يكون -باله المراقبة للعمال الذي يطلبه \* (منزل الاقسام والايلاء) هذا المنزل يشتمل على منازل منها منزل الفهريات الرحمانية ومنزل المناسم الروحانية ومنزل الرقوم ومنزل مساقم النور ومنزل السعداء ومنزل المراتب الروحانية ومنزل النفس الكلية ومنزل القطب ومنزل انههاق الانوار على عالم الغيب ومنزل مراتب النفس الناطقة ومنزل اختلاف الطرق ومنزل المودة ومنزل علوم الالهام ومنزل النفوس الحيوانية ومنزل الصلاة الوسطى وفي هذا قلت

منازل الاقسام في العرض	احكامها في عالم الارض
تجربى بافلاك السعود على	من قام بالسنة والقرش
وعلمها وقف على عينها	وحكمها في الطول والعرض

يقول القسم نتيجة التهمة والحق يعامل الخلق من حيث ما هم عليه لا من حيث ما هو عليه ولهذا يقول الحق تعالى للملائكة لانهم ليسوا من عالم التهمة وليس لخلق من يقسم بخلق وهو مذهبنا وان اقسام بخلق عندنا فهو عاص ولا كفارة عليه اذا حنث وعليه التوبة مما وقع فيه لا غير وانما اقسام الحق بنفسه حين اقسام بذكر المخلوقات وحذف الاسم ويدل على ذلك اظهار الاسم في مواضع من الكتاب

المعزى مثل قوله نورب السماء والأرض رب المشرق والمغرب فكان ذلك اعلاما في المواضع التي لم يجز  
 للاسم فيها ذكر ظاهر وان غيب هنالك كما مر اراد سبحانه في ذلك برفعه من عرفة الحق ذلك من نجات  
 اوولى ملهم فان القسم دليل على تعظيم المقسم به ولا شك انه قد ذكر في القسم من يصرو من لا يصبر  
 فدخل في ذلك الزبوع والخوضيع والمرضى عنه والمغضوب عليه والمحجوب والممتوت والمؤمن والكافر  
 والموجود والمعدوم ولا يعرف منازل الاقسام الا من عرف عالم الغيب فيغيب على امن ان الاسم  
 الالهى هنا مضمر وقد عرفت ان عالم الغيب هو الطول وعالم الشهادة هو العرض (منزل الثانية)  
 هو يشتمل على منازل منها منزل سليمان عليه السلام دون غيره من الانبياء ومنزل المستر الكامل  
 ومنزل اختلاف الخنوقات ومنزل الروح ومنزل العلوم وفيه اقول شعر

انية قدسية مشهودة	لوجودها عند الزمان منازل
تفنى اليلان اذا تجلت صورة	في صورة اعلما مها تتفاضل
وتريك قبك وجودها نعوها	خلف الظلال وجودها لك شادل

يقول ان الحقيقة الالهية المتعوتة بتعوت استزبه اذا شوهدت تفنى سبل عين سواها وان تصالفت  
 مشاهداتى الشخص الواحد بحسب احواله اوفى الاثناس لاختلاف احوالهم لما اعطت  
 الحقيقة انه لا يشهد الا شاهدنا انفسه كما تشهد هي مثال انفسها وكل حقيقة لا يرى من ان المؤمن  
 من ان اخيه ليس كمثل شئ (منزل الدهور) يحتوى هذا المنزل على سائر منها منزل السابقة  
 ومنزل العزة ومنزل روحانيات الافلاك ومنزل الامر الالهى ومنزل الولادة ومنزل الموارنة ومن  
 ابشاره بالبقاء وفيه اقول شعر

ومن المنازل ما يكون مقتدرا	مثل الزمان ذاته متوههم
دلت عليه الدائرات بدورها	وله التصرف والمقام الاعظم

يقول لما كان الازل أمرا متوهما في حق الحق كان الزمان أيضا في حق الخلق أمرا متوهما أى  
 مدة متوهمة تقطعها حركات ذلك فان الازل كالزمان للخلق فاهم (منزل لام الالف) هذا منزل  
 الالتفاف والغالب عليه الالتفاف لا الاختلاف قال تعالى والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ  
 المساق وهو يحتوى على منازل منها منزل جمع البحرين وجمع الامرين ومنزل التشرىف المجدى الى  
 الحجاب المنزل الصمدى وفيه اقول شعر

منازل اللام في التحقيق والالف	عند المقام اتصال حال وصلهما
هما الدليل على من قال اننا	سبب الوجود رانى عينه فهما
نعم الدليلان اذ دلالة هما	لا كدلى دل بالحوال فهما

يقول وان ارتبط اللام بالالف وانه قد اصارا عينا واحدة وهو ما هربى المردوح من الحروف في اللغة  
 الثامن والعشرين بين الواو والياء اللذين لهما الصحة والاعتلال فلما في الالف من الهمزة وما في اللام من  
 الصحة وقعت المداسة بينه وبين هذين الحرفين فيلحق الصبي منه حرف الصحة ويلى المعتل منه حرف الهمزة  
 فيداد بسبب الهمزة وسبب الالف فيقعنهما وليس للام الالف صورة في نظم المنبر بل هو نبيج  
 على حالهما الواو والياء وقد استتاب في مكانه الرى والحاء والفاء الباسية فهى في نية سابعه  
 والثامنة والتاسعة فلم منزل القمر بين الدر والهلل فلم ترل تعجبه رسة البرزخية في نية وهو رده وهو  
 اربع وعشرون اذ كتته السبعة بارى والتمانية بالحاء والتسعة بالظا اربع وعشرون سابعه

ففي أي ساعة عملت به فيها المنهج عملك على ميزان العمل بالوضع لانه في حروف الرقم لاني حروف الطبع لانه ليس له في حروف الطبع الا اللام وهو من حروف اللسان برزخ بين الحلق والشفنتين والالف ليست من حروف الطبع فمناجيب الاسباب حرف واحد وهو اللام الذي عنه تولد الالف اذا اشبع حركته فان لم تشيع نظهرت الهمزة ولهذا جعل الالف بعض العلماء نصف حرف والهمزة نصف حرف في ارقام الوضعي لاني اللفظ الطبيعي ثم يرجع فنقول ان انعقد اللام بالالف كما قلنا صار عيناً واحدة فان نغذيه يدلان على انهما اثنان ثم العبارة بانه تدل على انه اثنان فهو اسم مركب من اسمين لعينين العين الواحدة اللام والاخرى الالف ولكن لما ظهر في الشكل على صورة واحدة لم يفرق الناظر بينهما ولم يتبره أي التفتين هو اللام حتى يكون الاخر الالف واختلف الكتاب فيه ففهم من راعى اللفظ ومنهم من راعى ما ابتدئ به مخططة فيها اولاً فاجتمع في تقديم اللام على الالف لان الالف هنا تولد عن اللام بلا شك وكذلك الهمزة تتولد اللام في قوله لانتم اشترهية وامثاله وهذا الحرف اعني لام الف هو حرف الاتياس في الافعال فلم يتخلص الفعل الطاهر على يد الخلق لمن هو ان قلت هو لله صدقت وان قلت هو للخلق صدقت ولولا ذلك ما صح التكليف وازافة العمل من الله للعبد بقوله عليه السلام انما هي اعمالكم ترد عليكم وبقوله تعالى وما تفعولوا من خير فلن تكفروه واعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير والله يقول الحق فكذاك أي التفتين جعلته اللام أو الف صدقت وان اختلف العمل في وضع الشكل عند العلماء به بالتحقيق للصورة وكل من استدل على ان الفعل للواحد من التفتين دون الاخر فذلك غير صحيح وصاحبه يقطع ولا يثبت وان غيره من أهل ذلك الشأن يخالفه في ذلك ويستدل في زعمه والقول معه كالقول مع مخالفه ويتعارض الامر وبشكل الاعلى من نور الله بصيرته وهده الى سواء السبيل (منزل التقرير) هو يشتمل على منازل منها منزل تعدد المم ومنزل رفع الضرر ومنزل الشرك المطلق وفي ذلك اقول شعر

تتوزر المنازل بالهـيكون	ورجحت الطهور على ادمون
ودلت بالعيان على عيون	مفجرة مس الماء المعين
ودلت بالهروق صحاب مزن	اذا لمعت على النور المبين

اعلم ايديك الله انه يقول الثبوت ينزل المنازل في ثبوت ثبت وظهر لكل عين على حقيقة الا ترى ما تعطيه سرعة الحركة من الشبه فيحسبكم الناظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء فيقول في النار التي في الجرة وفي رأس النسيه اذا اسرع بحركته عرضانه خط مستطيل او ادير بسرعة فيرى دائرة بار في الهواء وسبب ذلك عدم الثبوت واذا ثبتت المنازل دلت على ما تحتوى عليه من العلوم الالهية \* (منزل المشاهدة) هو منزل واحد وهو منزل فناء الكون فيه يفنى من لم يكن ويبقى من لم يزل وفيه اقول شعر

في فناء الكون منزل	روحه فينا تنزل
انه ليلة قدرى	ماله نور ولا طبل
هو عين النور صرفا	ماله عنه تنقل
فانا الامام حتما	ملك في الصدر الاول
عمده مفتاح امرى	فيولى بكم ويعزل
سهر ياتي طوال	لست بالسمالك الاعزل
فالمقام الحق فيكم	دا ثم لا يتبدل

وهو القدر منه	وهو الامام الاعلى
ليس بالمرء الممثل	بل من انشاء كفاة بكل
وانا منه يتبين	مكان امره في كل
وعين العير اسمو	وبامر المرار

يقول حالة نساء لا نور ولا ظل مثل ليله القدر وذلك هو اسموه الخبثي ومن حتى  
 الاصل الذي لاضته وانوار تاتي الفهم وهذا اليناطه في وقوله انا امام يعني شهود له من الرسة  
 الخاص الذي منه الى وهو العبد والقر من هذا المتسام يقع التصديق والذات والعدو في امور  
 وجعل السميريات كناية عن تأثير القويمة في اعدائه وله انبوت وعداوان لا تدركه الاقهر  
 والعدل لا يقبل التشبيه فشمه وادوات اعلم وبالمرالين ابن امامي اعدائه من الرسة  
 هو من واحد وفيه اقول شعر

مسارل الانفة ما لوفه	وهي هدا المعت معرفه
قتل لمن عتر من فيها قم	ذها باله من محبوه
وهي على الذين موقوفه	وعين عدان الوتر مفسوفه

هدامزل ان عراس والسرور والروح وهو ما من انبويه على سبه محمد صلى الله عليه واله  
 وانفتت ما في الارض جميعا ما الفت بر ولاهم يريد عذبت وان الله انهم يريد على موت  
 واجباتك وتسدقك (مير ان استعار) هو يشمل على مزارن منها مزل انه رسة بر - يه وويل  
 حلية السعداء كيف تظهر على المشقيه وبالعلمس ومدل انون قبل ان انان وفيه قول شعر

ان اسمهم عن احباب طلي	ان لوى على اسمهم سمر
منار لهم المثلث ليس ال	يا شوي لانا وسوه سبل
وعدت النفس لا تنظر اليهم	ما الفتت تماظرها لوعلى
نظمتهم وعبي احبلى يكون	فكانوا ان لوى غير سطر

وف

ومن عتب اي احق اليهم	واسأل عنهم من ارن وهم وهم
وترصد هم عيني وهم في سواها	وبنتا قاهم قلبي وهم ان احار

يقول انهم في لساي اداسات عنهم وفي سوا عيني قد نصرت ايم وفي ملي - وارن وهم راش  
 اليهم فهم معي في كل حال اكون عليهم ايم عيني ولست عينهم اذ لم يان - ادهم من ما عدن -  
 (مزل الوعيد) هو منزل واحد تحتوي على الجور والاسساء انبا انون وفيه نعمت

ان الوعيد لميزان هم الم	رنا السجون على السرب ادهوم
فذا تحقق بالجن وجوده	ومشي على حاه اعلا وهم
ان انعبا عمده معيه	في النار وهي اعبي كل مارم

مزل روحاني وهو عدان اسوس ومزل جسماني وهو اعداب الخبثي ومن راي انون بلن حد  
 عن الطريق المشروع في ظاهره وباطنه فذا وفق للاستقامة وسدقت له - يه - من -



وتتم بناز الجاهدة لجنة المشاهدة \* (منزل الامر) هو يشتمل على منازل منها منزل الارواح  
البرزخية ومنزل التعليم ومنزل السراء ومنزل السبب ومنزل التمام ومنزل القطب والامامين  
ولنافيه

منازل الامر فهو اية الذات	بها تحصل افراحي ولذاتي
فليتني قائم فيها مدى عمري	ولا ازول الى وقت الملاقاة
فترة العين للختم كان له	اذ ابرز في صدر المراجعة

الامر الالهى من صفة الكلام وهو مسدود دون الاولياء من جهة التشريع وما في الحضرة  
الالهية امر تكليفي الا ان يكون مشروعا فبقي للولى الاسماع امرها اذا امرت الانبياء فيكون  
للولى عند سماعه ذلك لذة سارية في جميع وجوده لكن يبقى للاولياء المناجاة الالهية التي لا امر فيها  
امر او حدينا فكل من قال من اهل الكشف انه ما مور بأمر الهى في حركاته وسكناته مخاف لا امر شرعى  
شمذى تخليفي فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فيما قال انه سمع وانما يمكن ان ظهر له تجل الهى  
في صورة نبيه شمد صلى الله عليه وسلم فخطبه نبيه أو أقيم في سماع خطبه وذلك ان الرسول موصل امر  
الحق تعالى الذى امر الله به عباده فتد يمكن ان يسمع من الحق في حضرة ما ذلك الامر الذى قد جاء  
به اتر لارسوله صلى الله عليه وسلم فيقول أمرنى الحق وانما هو فى -ته تعريف بأنه قد أمر وانقطع هذا  
السبب بمحمد صلى الله عليه وسلم وما عدا الاوامر المشروعة من الله فلاولياء في ذلك التدم الراجعة  
فيها نحن قد آينا على التسعة عشر صنف من المنازل ولندكر أخص صفات كل منزل فنقول (وصل)  
أخص صفات منزل المدح تعلق العلم بما لا يتناهى وأخص صفات منزل الرموز تعلق العلم بخواص  
الاعداد والاسماء وهى الكلمات والحروف وفيه علم السيمياء وأخص صفات منزل الدعاء علوم  
الاشارة والتخلية وأخص صفات منزل الافعال علم الآن وأخص صفات منزل الابتداء علم المبدأ  
والمعاد ومعرفة الاوليات من كل شئ وأخص صفات منزل التنزيه علم السليخ والخلع وأخص  
صفات منزل التقريب علم الدلالات وأخص صفات منزل التوقع علم التنبؤ والاضافات وأخص  
صفات منزل البركات علم الاسباب والشروط والعلل والادلة والحقيقة وأخص صفات منزل الاقسام  
علوم العظمة وأخص صفات منزل الدهر علم الازل ودعومة البارى وجودا وأخص صفات  
منزل الانية علم الذات وأخص صفات منزل لام أف علم نسبة الكون الى المكون وأخص صفات  
منزل التقدير علم الحضور وأخص صفات منزل فناء الكون علم قلب الاعيان وأخص صفات  
منزل الافئدة علم الاتهام وأخص صفات منزل الوعيد علم المواطن وأخص صفات منزل الاستفهام  
علم ليس كذلك شئ وأخص صفات منزل الامر علم العمودية (وصل) اعلم انه لكل منزل  
من هذه المنازل التسعة عشر صنف من الممكنات فمنهم صنف الملائكة وهم صنف واحد وان اختلفت  
احوالهم (وعلم الاجسام ثمانية عشر صنف) الافلاك احدى عشر نوعا والاركان اربعة والمولدات  
ثلاثة ولها وجه آخر يقابلها من الممكنات في الحضرة الالهية الجوهر للذات وهو الاقول الثانى  
الاعراض وهى للصفات الثالث الزمان وهو للازل الرابع المكان وهو للاستواء والنعوت  
الخامس الاضافات وهى للاضافات السادس الاوضاع لفهوائية السابع الكميات للاسماء  
الثامن الكيفيات لتجليات التساع التأثيرات للوجود العاشر الانفعالات للظهور في صور  
الاعتادات الحادى عشر الخاصة وهى للاحادية الثانى عشر الحيرة وهى للوصف بانزول والفرح  
والغرض وأشبه ذلك الثالث عشر حيات الكائنات للعين اربع عشر المعرفة للعلم الخامس  
عشر الهوا جس للارادة السادس عشر الابصار والبصير السابع عشر السمع للسمع الثامن

عشر الانسان ليكمل التاسع عشر لثوار وادلم نون \* (وصل في نفسه المارل تسعة عشر)  
 ونظائرهما من القرآن حروف الهجاء في رائل السور وهي اربعة عشر في خمس من تس احادية  
 وثمانية وثلاثية ورباعية وخماسية ونظائرهما من اسرارخرنه تسعة عشر ملكة في نفسه في ثمانية  
 الناع عشر بربا والسعة المراري ونظائرهما من القرآن حروف تسعة عشر في خمس من تس احادية  
 عشر والابدال السعة وهؤلاء السبعة منهم الاوتار ربعة وادامان تس وانقطر وحد  
 والنظائر لهد مذرك من خصرة وانهية ومن الاكوان كثيرة (وصل) - لم ن من امدر رة  
 عن المنبر ابدى بجمع جميع المارل في نفسه وفي علم ابدى من هرث او ائرى وهو المسمى بالمدام  
 المبي قال تعالى **وكل شئ احصينا في مام مبي** فقوله احصيه اذ بيل على انه موع فيه  
 اذ علموا بتساهية فمطر بلال ييسر لاحد عدو الخرحت عن الخصر مع كونا مساهية لانه ليس فيه  
 الا ما كان من يوم خلق الله العالم الى ان يقضي حال اربنا وتنتقل اعمالنا الى آخره اذ أت من اذ  
 به من أهل العلم والله هل تحسرت أمهات هذه العالم التي يجوزها هدم مديروه ردم و- برى  
 الثقة الامير الصادق العماح وعاهدين ن لوار كراسه ان امهات يعلم التي تتعلم كل م م م م  
 ما لا يحصى كثير تنج بالعدد مانه ألف موع من العلم تسعة وعشرين ألف موع رسدانه نوع وكل  
 نوع يحتوي على علوم مجة وبعدها بامارل فسأت هده اثنته عشر مة احد من حبي مة  
 وأحاطها علمها قال لا ثم قل وما علم - مور ربك الا هو وراكات جود وادبها له هو ليس  
 اللق صارع تحتاح هو وادب ورا الى مة سه فتحت فتلى لا تحب فور اسماء ورض لهم ماهو  
 أعجدهت ماهو فتلى رى ذكر مدي حق مر م من نساء رسول صادق الله عليه وآله رسد  
 ثم تلا وان تصدعها عليه فات الله هو مولاه رحيل وصالح لمومين وملائكة بعد ذلك منهم فوهد  
 اعجب من ذلك ان جود وأمر الله عيسى \* فلما رلى ذلك سأل الله ن بطاها الى ن شدة  
 هده المستارة وما هده العظمة التي جعل الله مة في قلبها وجه بل وصالح لمومين مة  
 فاحترت بها فاسررت بشئ ضروري بعرفة ذلك وعلمت لمن استمدون من يقربها وما ولوله مد ر مة  
 نفسه في الصخرة ما استطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتها وعلمت انهم احدل ايمان من اعلم بانه  
 والناثير في انام ما أعظاهما هده لقوة وهذا من العلم الذي كهينة الملائكة من شكرت الله تبار  
 على ما اولى بها اظن ان احدا من خلق الله ستمد الى ما اسددها ان المرأان اليه قال لو ان الى  
 قوترا ترى الركن شديد فكان عنده ركن اشديد ولم يكن يعرفه من انسى صلى الله عليه وسلم  
 قال رحمه الله احي لو ان الله ان يرى لى ركن شديد ولم يعرفه وعرفناه عائشة وحدهمة فادع  
 الناس علم ما كما عليه عرفوا معنى هده الآية وما يقول الحق وهو يهدى السبل

( سب اثنا عشر عشر ) \*

في معرفة الاقطاب المصوبين وأسرار مارك صوتهم شعر

ن به حكمة حدها	في وجودي فليس عبي ترها
خلق جسم ر رلهو ووس	فماها وجوده سقوا ه
ثم لم تعذت و مستقامت	بها روح من عنده احيها
ثم لما تحقق لخلق عبا	حبه واستباده لهو ه
قل لموت خد ايد عبيدي	فدعا له سما حلاه
وتجلى له فقال الهى	ابن انسى فقال ما نساها

كيف انسى دار جعلت قواها	من قواكم فهي التي لانفها
يا الهى وسيدى واعتمادى	ما عشقناها سوى معناها
اعلمنا بما تريدون منا	بلسان الرسول من أعلاها
فقطعنا ايامنا في سرون	بك يا سيدى فما احلاها
قال ردوا عليه دارهواه	صدق الروح انه يهواه
فرددنا محمد بن سكرى	طربا دائما الى سكرناها
وبناها على اعتدال قواها	وتجلى لها بما قواها

اعلم ايده الله ان هذا الباب يتضمّن ذكر عباد الله المسمين باللامتية وهم الرجال الذين حلوا من الولاية في اقصى درجاتها وما فوقهم الدرجة النبوة وهذا السبي مقام القرية في الولاية وآيةهم من القرآن حور مقصورات في الخيام ينهبعون نساء الخنة وحورها على نفوس رجال الله الذين قطعهم اليه وصانهم وحبسهم في خيام صون الغيرة الالهية في زوايا الكون أن تمتد اليهم عين فتشغلهم لا والله ما يشغلهم نظر الخلق اليهم لكنه ليس في وسع الخلق ان يتوّدوا بما هذه الطائفة من الحق عليهم اعلو من غيرها فتقف العباد في أمر لا يصلون اليه أبداً فحسب ظواهرهم في خيمات العادات والعبادات من الاعمال الظاهرة والمناجاة على الفرائض منها والنوازل فلا يعرفون بجزق عادة فلا يعلمون ولا يشار اليهم بالصلاح الذي في عرف العامة مع كونهم لا يكون منهم فساد فهم الاخفاء البرياء الامناء في العالم الغامضون في الناس الذين فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل ان اغبط اوليائي عندي لمومن خفيف الحاذ ذو حظ من صلاة أحسن عبادته وأطاعه في السر والعلانية وكان غامضاً في الناس يريد أنهم لا يعرفون بين الناس بكنية عبادة ولا ينتهكون المحارم سراً وعلماً قال بعض الرجال في صفتهم لما سئل عن العارف هو مسود الوجه في الدنيا والآخرة فان كان أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطائفة فانه يريد بأسر داء الوجه استنراغ أوقانه ككلها في الدنيا والآخرة في تجليات الحق له ولا يرى الانسان عندنا في مرآة الحق اذا انجلي له غير نفسه ومقامه وهو كون من الاكوان والكون في نور الحق طلمة فلا يشهد الاسوادة فان وجه الشيء حقيقته وذاته ولا يدوم التجلي الا لهذه الطائفة على الخصوص فهم مع الحق في الدنيا والآخرة على ما ذكرناه من دوام التجلي وهم الافراد واما ان أراد التسويد من السيادة وأراد بالوجه حقيقة الانسان أى له السيادة في الدنيا والآخرة فيمكن ولا يكون ذلك الا للرسول خاصة فانه كمال لهم وهو في الاولياء نقص لأن الرسل منظرّون الى الظهور لا جل التثريب والاولياء ليس لهم ذلك ألا ترى انه سبحانه لما أكمل الدين كيف أمره في السورة التي نعى الله اليه فيها نفسه فأنزله عليه اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واسئغفره أى اشغل نفسك بتزيه ربك والثناء عليه بما هو أهله فاقتطعه بهذا الامر من العالم لما اكمل ما يريد منه من تليغ الرسالة وطلب بالاستغفاران يستره عن خلقه في حجاب صونه لينفرد به دون خلقه دائماً فانه كان في زمان التبليغ والارشاد وشغله بأداء الرسالة له وقت لا يسعه فيه غير ربه وسائر أوقانه فيها أمر به من النظر في أمور الخلق فردّه الى ذلك الوقت الواحد الذي كان يحتمسه من أوقات شغله بالخلق وان كان عن أمر الحق ثم قوله انه كان توأماً اي يرجع الحق اليك رجوعاً مستعجباً الا يكون لغلق عليك فيه دخول بوجه من الوجوه ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة بكى أبو بكر الصديق رضي الله عنه وحده ودرن من كان في ذلك المجلس وعلم ان الله تعالى قد نعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كان اعلم الناس به وأخذ الحاضرون يتعجبون من بكائه ولا يعرفون سبب ذلك

ذلك والاولياء الاكبر اذا تركوا وانفسهم لم يحترأ خدمه الطه ورأه لاهم علوا ان ته تعالى  
 ما خلقهم لهم ولا لاحد من خلقه بالتعلق من انقصه الاقول وانما خلقهم له سبحانه فمشعوا انفسهم  
 بما خلقوا فان أظهرهم الحق من غير اختيار منهم بان يجعل في قلوب الخلق تعظيمه وذلك التعظيم  
 ما لهم فيه تعمل وان سترهم فلم يجعل لهم في قلوب الناس قدرا يعظمهم من أجله فذنت اليه تعالى  
 فهم لا اختيار لهم مع اختيار الحق فان حبرهم ولا بد اختياروا الاسترعن الخلق والاقطاع الى الله ولا  
 كان حالهم ستر مرتبتهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم تعين علينا ان بين منازل صونهم وهو بار  
 الفرائض في الجماعات والدخول مع الناس في كل بلدي ذنت اللد ولا يتوطن مكانا في المسجد  
 وتختلف أما كه في المسجد الذي تنام فيه الجمعة حتى اتسيع عينه في تمام الناس واذ اكله لئاس  
 في كلامهم ويرى الحق رقيسا عليه في كلامه وذا مع كلام الناس مع كذبت ويقل من مجالسة الناس  
 الامس جيرانه حتى لا يشعر به ويقضي حاجة الله غير الازالة وبلاعت اولاده وأهله ما يرني الله  
 تعالى ويخرج ولا يقول الاحقا وان عرف في موضع اتقل عنه الى غيره من لم يكن له الا اتقل استقدي  
 من يعرفه وألح عليهم في حوائج الناس حتى يرغبوا عنه وان كان عندهم مقام التحول في السور تقول  
 كما كان للزوجه في اشكل وصور بدم ولا يعرف الله بذكنت كان قصب النان وهذا كاه  
 ما لم يرد الحق طهاره ولا شهره من حيث لا يشعر ثم ان عده الدائمة ان يواهد المراتمة عند الله  
 لزمه صانوا قلوبهم ان يدخلها غير الله او تعلق كونه من ان يكون سوى الله يدبر لهم - ارس ان مع  
 الله ولا حديث الامع الله فلهه بالله فأنوب الله فطوب والوا انه رحلون زمنايون ومن الله  
 باظفون ومن الله اخذون على الله متوكون وعند الله ذنون - اجم معروف سواء وذا من يهود  
 ان ابادصاوا نفوسهم عن موهم ولا نعرفهم سوهم في نيات اريب محبون وهم ضايق الحق  
 المستعملون يأكلون الطعام ويشون في الاسواق مشى ستروا كل حاب فهذه - لة هذه الدائمة  
 المدكورة في هذا الباب (تمت شريفة) قلنا ومن هذه الحسرة تبعث الرسل على م الام  
 مشرعين ووجه معهم هؤلاء تابعين لهم فائين بأمرهم من عين واحد أحد عما الايام والرسول  
 ما شرعوا وأخذ عنها الاولياء ما اتعوهم فيه فهم التابعون على بسيرة العالمون عن اتعوه ودرجات اتعوه  
 وهم الغار فون يمازن الرسل وما مع السبل من الله وتاديرهم عند الله تعالى والله يقول الحق وهو  
 يهدي السبيل

(الحايات الرابع والعشرون)

في معرفة جاءت عن العلوم انصوريه زماندهه من الحجاب ومن - حلالها من العوالم وصرات  
 اقطابهم واسرار الاشتراك بين شريعتين را قلوب المتعشقه بان اساس واسلمها والى كذا في  
 سائرها شعر

<p>تعجب من موت يهود لنا ملكا      قد كنت ملكا ان كنت دلتنا      فخذ عن وجو الحق علماء قدسا      فذات مثل في العلوم فتدري      وهبل في انعلي امر يقارم امر ك      فلو كنت تدري اني وجود      وكان له السابق يايت دعت ما</p>	<p>ومن ما نطقى معنيه ما      من نوا والمثبور من علمنا ملكا      لنا ذلك العلم من شاءه ملكا      بأن الذي في كونه نعمة ملكا      وقد فتت اصحابا في الارض ملكا      ومن أتت كنت ان يد ملكا      آيت اليه ان تقبته ملكا</p>
--	--

اعلم ايديك الله ان الله يقول ادعوني استجب لكم فان علمت هذا علمت ان الله رب كل شيء ومليكه  
فكل ما سوى الله تعالى مر بوب لهذا الرب وملك لهذا الملك الحق سبحانه ولا معنى لكون العالم ملك  
الله تعالى الا تصرفه فيه على ما يشاء من غير تجبر وانه محل تأثير الملك سيده جل علاه فتتووع  
الحالات التي هو العالم عاها هو تصرف الحق فيه على حكم ما يريد ثم انه لما رأى ان الله يقول كتب  
رتبكم على نفسه الرحمة فأشركه نفسه مع عبده في الوجوب عليه وان كان هو الذي أوجب على  
نفسه ما أوجب فكلامه صدق ووعدته حق كما يوجب الانسان بالنذر على نفسه ابتداء ما لم يوجب الحق  
عليه فأوجب الله عليه الوفاء بنذره الذي اوجبه على نفسه فامر به بالوفاء به رأيه تعالى لا يستجيب  
الا بدعاء العبد اياه كما شرع كما ان العبد لا يكون مجيبا للتعق حتى يدعوه الحق الى ما دعوه اليه قال  
تعالى فليستجيبوا لي فصار للعبد والعالم الذي هو ملك الله تعالى تصرف الهي في الجانب الاحيى  
بما تقتضيه حقيقة العالم بالطلب الذاتي وتصرف آخر بما يقتضيه وضع الشريعة فلما كان الامر  
على ما ذكرناه من كون الحق يجيب أمر العبد اذا دعاه وسأله كما ان العبد يجيب أمر الله اذا أمره  
وهو قوله وأرؤا به هدى اوف بعهدكم شركا في القضية \* ولما كان الحق يقتضى بذاته ان يتدلل له  
سواء شرع لعباده اعمالا لم يشرع كان العبد كذلك يقتضى ابتداء وجود عينه حفظ الحق اياه سواء  
شرع الحق ما شرعه ام لم يشرع ثم لما شرع للعبد اعمالا اذا عملها شرع لنفسه ان يجازى هذا  
العبد على فعل ما كلفه به فصار الجانب العالى ملكا لهذا الملك الذي هو العالم بما ينظر من أزر العبد فيه  
من العطاء عند السؤال فانطلق عليه صفة يعبر عنها بملك الملك فهو سبحانه مالك وملك بما أمر به  
عبده وهو سبحانه ملك بما أمر به العبد فيقول رب اغفر لي كما قال له الحق أقم الصلاة لذكري  
فيسمى ما كان من جانب الحق للعبد أمر او يسمي ما كان من جانب العبد للتعق دعاء أدبا الهيا وانما هو  
على الحقيقة أمر فان الحد يشمل الامرين معا وأول من اصطلح على هذا الاسم في علي محمد بن علي  
الترمذي الحكيم وما معنا هذا اللفظ عن أحد سواء ور بما تقدمه غيره بهذا الاصطلاح وما وصل  
اليه الا ان الامر صحيح ومسئله الوجوب على الله عقلا مسئله خلاف بين أهل النظر من المتكلمين  
فن قائل بذلك وغير قائل به واما الوجوب الشرعي فلا ينكره الا من ليس بمؤمن بما جاء من عند الله  
واعلم ان المتضاميين لا بد وان يحدث لكل واحد منهما اسم تعطيه الاضافة فاذا قلت زيد فهو  
انسان بلا شك لا يعقل منه غير هذا واذا قلت عمرو فهو انسان لا يعقل منه غير هذا واذا قلت  
زيد بن عمرو وأوزيد عبد عمرو فلا شك انه قد حدث زيد البنوة اذ كان ابن عمرو وحدث عمرو اسم الابوة  
اذ كان أبأزيد فبنوة زيد أعطت الابوة لعمرو والابوة لعمرو أعطت البنوة لزيد فكل واحد من  
المتضاميين أحدث لصاحبه معنى لم يكن يوصف به قبل الاضافة وكذلك زيد عبد عمرو فأعطت العبودة  
ان يكون زيد مملوكا وعمرو مالكا فقد أحدثت مملوكية زيد اسم المالكية لعمرو وأحدث ملك عمرو  
لزيد مملوكية زيد فتقبل فيه مملوك وقيل في عمرو مالك ولم يكن لكل واحد منهما معقولة هذين  
الاسمين قبل ان توجد الاضافة فالحق حق والانسان انسان فاذا قلت الانسان والناس عبيد  
الله قلت ان الله مالك الناس ولا بد من ذلك فلو قدرت وجود ارتفاع العالم من الذهن بجهة واحدة  
من كونه ملكا لم يرتفع وجود الحق لارتفاع العالم وارتفع وجود معنى الملك عن الحق ضرورة ولما كان  
وجود العالم مرتبطا بوجود الحق فعلا وصلاحيه لهذا كان اسم الملك لله تعالى أزلا وان كان عين  
العالم معدوما في الغيب لكن معتولىة موجودة مرتبطة باسم المالك فهو مملوك لله تعالى وجودا  
وتقدير اقوة وفعلا فان فهمت والافانهم فليس بين الحق والعالم يوبن يعقل أصلا الا التمييزا لاختلاف  
فان الله كان ولا شيء معه ولم يرزل كذلك ولا يزال كذلك لا شيء معه فعيته معنا كما يستحق جلالة  
وكما ينبغي لجلاله ولولا ما نسب لنفسه انه معنالم يقتض العقل ان يطلق عليه معنى العية كما لا يفهم منها

العقل السليم حين أطلقها الحق على نفسه ما يفهم من معية العالم بعضه مع بعض لانه ليس كذلك شيء  
 قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وقال تعالى اني معكم أسمع وأرى لموسى وهرون فقول  
 ان الحق معنا على حد ما قاله وبالمنعنى الذى أراد ولا نقول اتنا مع الحق فانه ما ورد والعقل لا يعطيه فما  
 لنا وجه عقلي ولا شرعى تطلق اتنا مع الحق • واتما من تقي عنه اطلاق الاية من أهل الاسلام فهو  
 ناقص الايمان فان العقل تقي عنه معقولية الاية والشرع النابت في السنة لافي الكتاب قد أثبت  
 اطلاق لفظة الاية على انه فلا تعتدى ولا يقاس عليها وتطلق في الموضوع الذى أطلقها الشارع فيه  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء التي ضربها سيدها ابن الله فأشارت الى السماء فقيل  
 أشارت وقال أعتقها فانه مؤمنة فالسائل بالاية اعلم الناس بالله تعالى وهو رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وتأويل بعض علماء الرسوم أشارت الى السماء وقبول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منها  
 لما كانت الالهة التي تعبد في الارض تأويل جاهل بالامر غير عالم وقد علم ان العرب كانت تعبد  
 كوكبا في السماء يسمى الشعرى سنة لهم أبو كبة وتعتد فيها ارباب الارباب هكذا وقتت على  
 مناجاتهم اياها ولذلك قال تعالى وانه هورب الشعرى ولو لم يعبد كوكب في السماء لساغ هذا  
 التأويل لهذا المتأول وأبو كبة الذي كان شرع عبادة الشعرى هو من اجداد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لانه كانت العرب تنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقول ما فعل ابن أبي  
 كبة حيث أحدث عبادة الله واحدا كما أحدث عبادة الشعرى ومن اطاب هذا المقام عن كان  
 قبلنا محمد بن علي الترمذي الحكيم ومن شيوخنا أبو مدين رجه الله وكان يعرف في العالم العلوي  
 بابي الصبا وبه يسمونه الروحانيون وكان رضى الله عنه يقول سورتي من القرآن تبارك الذي بيده  
 الملك ومن أجل هذا كنا نقول فيه انه أحد الامين لان هذا هو مقام الامام ثم نقول ولما كان  
 الحق تعالى مجيبا لعبده المضطر فيما يدعو به وبساله منه صار كالتصريف ولهذا كان يشير أبو مدين  
 بقوله فيه ملك الملك • واما صحة هذه الاضافة فلتحقق العبد في كل نفس انه ملك لله تعالى من غير  
 ان يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه فاذا كان بهذه المنابة حينئذ يصدق عليه انه ملك عبده وان شابه  
 رائحة من الدعوى وذلك بأن يدعى لنفسه ملكا عروبا عن حضوره في غلبك الله اياه وذلك الامر  
 الذي سماه ملكا له وملكا لم يكن في هذا المقام ولا يصح له ان يقول في الحق انه ملك الملك وان كان  
 كذلك في نفس الامر فقد أخرج هذا نفسه بدعواه لجهله انه ملك لله وغفلته في امر ما يحتاج  
 صاحب هذا المقام الى ميزان عظيم لا يبرح بيده ونصب عينه (وصل) واما اسرار الاشتراك بين  
 الشريعتين فنقل قوله أقم الصلاة لذكري وهذا مقام ختم الاولياء ومن رجاله اليوم الخضر والياس وهو  
 تقرير الثاني ما أثبت الاول من الوجه الذى أثبتته مع مغايرة الرمان ليصع المتقدم والمتأخر وقد لا يتغير  
 المكان ولا الحال فيقع الخطاب بالكيف للثاني من عين ما وقع للاول ولما كان الوجه الذى  
 يجمعهما لا يتعبد بالزمان جاز الاشتراك في الشريعة بين تخصيص الان العبارة يختلف زمانها ولسانها  
 الا ان ينطقا في آن واحد بلسان واحد كوسى وهرون لما قيل لهما اذهبا الى فرعون انه طغى ومع  
 هذا كله فقد قيل لهما فقولا له قولنا واني بالكرة في قوله قولوا لاسما وموسى يقول هو  
 أفصح من لسانا يعني هرون فانه ما وان اختلفا في العبارة في مجلس واحد فقد جمعها مقام واحد وهو  
 البعث في زمان واحد الى شخص واحد برسالة واحدة وان كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من  
 اصحابنا وشيوخنا كابي طالب المكي ومن قال بقوله واليه اذهب وبه أقول وهو الصحيح عندنا  
 فان الله لا يكثر تجليا على شخص واحد ولا يشرك فيه بين شخصين للتوسع الالهي وانما الاشياء  
 والامثال توهم الراني والسمع للتشابه الذى يصر فصلة الاعلى أهل الكنف والقائمين من  
 المتكلمين ان العرض لا يتق زمانين ومن الاتساع الالهي ان الله أعطى كل شيء خلقه وما يدرك لشيء

في العالم بأمر وذلك الأمر هو الذي ميزه عن غيره وهو أحديه كل شيء فما اجتمع اثنان في مزاج واحد قال أبو العنابية

وفي كل شيء له آية | تدل على انه واحد

ولست سوى أحديه كل شيء فما اجتمع قط اثنان فيما يقع به الامتياز ولو وقع الاشتراك فيه ما امتاز وقد امتاز عقلا وكشفا ومن هذا المنزل في هذا الباب يعرف ايراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير ان يضيق الواسع أو يوسع الضيق أي لا يغير شيء عن حاله لكن لا على الوجه الذي يذهب اليه أهل النظر من المتكلمين والحكماء في ذلك فانهم يذهبون الى اجتماعهما في الحد والحقيقة لا في الجرمية فان كبر الشيء وصغره لا يؤثر في الحقيقة الجامعة لهما وس هذا الباب ايضا قال أبو سعيد الخراز ما عرف الله الا بجمعه بين الضدين ثم تلا هو الاول والاخر والتظاهر والباطن يريد من وجه واحد لا من نسب مختلفة كما يراه أهل النظر من علماء الرسوم واعلم انه لا بد من نزول عيسى عليه السلام ولا بد من حكمه فينا بشرية محمد صلى الله عليه وسلم يوحى الله بها اليه من كونه نبيا فان النبي لا يأخذ الشرع من غير مرسله فيأتيه الملك مخبرا بشرع محمد الذي جاء به عليه وقد يلهمه الهاما فلا يحكم في الاشياء بتحليل وتحريم الائمة كما يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان حاضرا ويرتفع اجتهاد المجتهدين بنزوله عليه السلام ولا يحكم فينا بشرعه الذي كان عليه في اوان رسالته ودولته مما هو عالم به من حيث الوحي الالهي بما هو رسول وني بل بما هو الشرع الذي كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم وهو تابع له فيه وقد يكون له من الاطلاع على روح محمد صلى الله عليه وسلم بحيث يأخذ عنه ما شرع الله له ان يحكمكم به في ائمة صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى تابعا وصاحبا من هذا الوجه وهو عليه السلام من هذا الوجه خاتم الاولياء فكان من شرف النبي صلى الله عليه وسلم ان ختم الاولياء في ائمة نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام وهو افضل هذه الائمة المحمدية وقد نبه عليه الحكيم الترمذي في كتاب ختم الاولياء له وشهد له بالفضيلة على أبي بكر الصديق رضي الله عنه وغيره فانه وان كان وليا في هذه الائمة المحمدية فهو نبي ورسول في نفس الامر فله يوم القيامة حشران يحشر في جماعة الانبياء والرسل بلواء النبوة والرسالة وأصحابه تابعون له فيكون متبوعا كسائر الرسل ويحشر ايضا مع اوليائها في جماعة اولياء هذه الامة تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم مقدما على جميع الاولياء من عهد آدم الى آخره ولي يكون في العالم فجمع الله له بين الولاية والنبوة تظاهرا وما في الرسل يوم القيامة من يتبعه رسول الامجد صلى الله عليه وسلم فانه يحشر في اتباعه عيسى والياس عليهما السلام وان كان كل من في الموقف من آدم بن دونه تحت لوانه صلى الله عليه وسلم فذلك لواءه العام وكلامنا في اللواء الخاص بائمة صلى الله عليه وسلم والولاية المحمدية المخصوصة بهذا الشرع المنزل على محمد ختم خاص هو المهدي وهو في الرتبة دون عيسى عليه السلام لكونه رسولا وقد ولد في زمانه ورأيت ايضا واجتمعت به ورأيت العلامة الختمية التي فيه فلا ولي بعده الا وهو راجع اليه كما انه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم الا وهو راجع اليه كعيسى عليه السلام اذا نزل فتنسب كل ولي يكون بعده هذا الختم الى يوم القيامة تنسبة كل نبي يكون بعد محمد عليه السلام في النبوة كالياس وعيسى والخضر في هذه الامة وبعد ان بينت لك مقام عيسى عليه السلام اذا نزل فقل ماشئت ان شئت قلت شريعتان لعين واحدة وان شئت قلت شريعة واحدة (وصل) واما القلوب المتعشقة بالانفاس فانه لما كانت خرائن الارواح الحيوانية تعشقت بالانفاس الرجائية للمناسبة قال صلى الله عليه وسلم ان نفس الرجاء تأتي من قبل العين الاوان الروح الحيوانية نفس وان أصل هذه الانفاس عند القلوب المتعشقة بها النفس الرجائية الذي من قبل العين

لمن أخرج عن وطنه وحيل بينه وبين مسكنه وسكنه قضيها تفرج الكرب وودع التوب وقال صلى الله عليه وسلم إن لله نجات فتعرضوا لنجات ربكم وتتهى منازل هذه النفاس في العدد إلى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفسا في كل منزل من منازلها التي جعلها الخارجة من ضرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين فما خرج فهو عدد النفاس التي تسكن من الحق من اسمه الرحمن في العالم البشري والذي تحققه إن لها منازل تزيد على هذا المقدار بما تقي منزل في حضرة الصهوانية خاصة فإذا ضربت ثلاثمائة وثلاثين في خمسمائة وثلاثين فما خرج لك بعد الضرب فهو عدد النفاس الرحمانية في العالم الانساني كل نفس منها علم الهى مستقل عن تجل الهى خاص بهذه المنازل لا يكون لغيرها فمن شم من هذه النفاس رائحة عرف مقدرها وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس واكثر ما يكونون من بلاد الاندلس واجتمعت بواحد منهم بالبيت المقدس وبمكة فسألته يوما في مسئلة فقال لي هل تشم شيئا فقلت انه من أهل ذلك المقام وحدثني مدة وكان لي عم اخو والدي شقيقه اسمه عبد الله بن محمد بن عربي كان له هذا المقام حسا ومعنى شاعدهت ذلك منه قبل رجوعي لهذا الطريق في زمان جاهليتي والله تعالى أعلم

(الباب الخامس والعشرون)

في معرفة وتد شخصوس معمر واسرار الاصاب المنتهين بأربعة أصناف من العوالم وممر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم شعر

ان الامور لها حد ومطلع في الواحد العين سر ليس يعلمه هو الذي أبرز الاعداد اجمعها مجاله ضيق رحب فصورته فما تكبر اذا جعلت مراتبه كذلك الحق ان حققت صورته	من بعد ظهور وبلس فيه تجتمع الامراتب اعدادها تقع وهو الذي ماله في العدم تنوع كأظرفي مراني حين ينقطع تكثر فهو بالتزويه يتنوع بنفسه وبكم تعلق وتنوع
--	---

اعلم أيها الولي الحميم أي ذلك الله أن هذا الولد هو الخضر صاحب موسى عليه السلام اطال الله عمره الى الان وقد رأيت ما من رآه واتفق لنا في شأنه أمر عجيب وذلك ان شيخنا أبا العباس العربي حرت بني وبينه مسئلة في حق شخص كان قد بشر بظهوره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو فلان ابن فلان وسمي لي شخصا أعرفه باسمه وما رأيت له ولكن رأيت ابن عمته فتوقفت فيه ولم آخذ بالتمول اعنى قوله فيه لكوني على بصيرة في أمره ولا شك ان الشيخ يرجع سهمه عليه فتأذى في بطنه ولم أشعر بذلك فاني كنت في بداية أمرى فانصرفت عنه الى منزلي ولما كنت في الطريق لقيتني شخص لا أعرفه فسلم علي ابتداء سلام محب مشفق وقال لي يا محمد صدق الشيخ أبا العباس فيما ذكر لك عن فلان وسمي لي الشخص الذي ذكره أبو العباس العربي فقلت له نعم وعلت ما أراد ورجعت من حبيبي الى الشيخ لا عرفه بما جرى فعند ما دخلت عليه قال لي يا أبا عبد الله احتاج معك اذا ذكرت لك مسئلة بغير خاطر لك عن قولها الى الخضر يعرض اليك ويقول صدق فلانا فيما ذكر لك ومن أين تخف لك هذا في كل مسئلة تسعها مني فتوقف فقلت ان باب التوبة مفتوح فقال وقبول التوبة واقع فقلت ان ذلك الرجل كان الخضر ولا شك اني استنهمت الشيخ عنه هو هو قال نعم هو الخضر ثم اتفق لي مرة أخرى اني كنت بعربي تونس بالحفرة في مركب في البحر فأخذني ورجع وبنى وأهل المركب قد ناموا فقمعت الى جانب السفينة وتطلعت الى البحر فرأيت شخصا على بعد في ضوء القمر وكانت ليلة



البدر وهو يأتي على وجه الماء حتى وصل الى تروقف معي ورفع قدمه الواحدة واعتمد على الاخرى  
 فرأيت باطنها وما أصابها بلل ثم اعتمد عليها ورفع الاخرى فكانت كذلك ثم تكلم معي بكلام كان عنده  
 ثم سلم وانصرف يطلب المغارة ما تلا نحو تل على شاطئ بيننا وبينه مسافة تزيد على ميلين فقطع تلك  
 المسافة في خطوتين او ثلاث فسمعت صوته وهو على ظهر المغارة يسبح الله تعالى وربعاشي الى  
 شيخنا جراح بن نفيس الكافي وكان من سادات القوم مرابطا بمسي عبدون وكنت جئت من عنده  
 بالامس من ليلتي تلك فلما جئت المدينة لتيت رجلا صالحا فقال لي كيف كانت ليلتك البارحة  
 في المركب مع الخضر ما قال لك وما قلت له فلما كان بعد ذلك التاريخ خرجت الى السياحة بساحل  
 البحر المحيط ومعى رجل ينكر خرق العوائد للصالحين فدخلت مسجدا حرا منتظعا لأصلي فيه انا  
 وصاحبي صلاة الظهر فاذا بجماعة من السامعين المنقطعين دخلوا علينا يريدون ما يزيد من الصلاة  
 في ذلك المسجد وفيهم ذلك الرجل الذي كلني على البحر الذي قيل لي انه الخضر وفيهم رجل كبير  
 القدر اكبر منه منزلة وكان بيني وبين ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة فتمت وسلمت عليه فلم علي  
 وفرح بي وتقدم فبني بنا قنات فرخنا من الصلاة خرج الامام وخرجت خلفه وهو يريد باب المسجد وكان  
 الباب في الجانب الغربي يشرف على البحر المحيط بموضع يسمى بكة قدمت اتحدث معه على باب المسجد  
 واذا بذلك الرجل الذي قيل انه الخضر قد اخذ حمارا صغيرا كان في محراب المسجد فسطه في الهواء  
 على قدر علو سبعة اذرع من الارض ووقف على الحصار في الهواء يتنفل فقلت لصاحبي اما تنظر الى  
 هذا وما فعل فقال لي سر اليه واسأله فتركت صاحبي واقفا وجئت اليه فلما فرغ من صلاته سلمت عليه  
 وانشدته لنفسه شعر

شغل المحب عن الهواء بستره	في حب من خلق الهواء وسخره
العارفون عقولهم معقولة	عن كل كون يرتضيه مطهره
فهو لديه مكرمون وفي الوري	احوالهم مجهولة ومستره

فقال لي يا فلان ما فعلت ما رأيت الذي حق هذا المنكر وأشار الى صاحبي الذي كان ينكر خرق العوائد  
 وهو قاعد في محض المسجد ينظر اليه ليعلم ان الله يفعل ما يشاء مع من يشاء فرددت وجهي الى المنكر  
 وقلت له ماتقول فقال بعد العين ما يقال ثم رجعت الى صاحبي وهو ينتظرني بباب المسجد فمدت  
 معه ساعة وقلت له من هذا الرجل الذي صلى في الهواء وما ذكرت له ما اتفق لي معه قبل ذلك فقال لي  
 هذا الخضر فسكت وانصرفت للجماعة وانصرفنا ليريد الروطة موضع يقصده الصلحاء من المنقطعين  
 وهو بقية من بشكيزار على ساحل البحر المحيط فهذا ما جرى لنا مع هذا الوتد فنعنا الله برؤيته  
 وله من العلم اللدني ومن الرحمة بالعالم ما يليق بمن هو على رتبته وقد انى الله عليه واجتمع به رجل من  
 شيوخنا وهو علي بن عبد الله بن جامع من اصحاب علي المتوكل وابي عبد الله قضيب البان كان يسكن  
 بالمقلى خارج الموصل في بستان له وكان الخضر قد لبسه الخرقه بحضور قضيب البان والبسنيها الشيخ  
 بالموضع الذي لبسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الخال التي جرت له معه في الباسه اياها وقد كنت  
 ابست خرقه الخضر بطريق ابعد من هذا من يد صاحبنا في الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن اب  
 البورزي ولبسها هو من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو ابن جوية وكان جده قد  
 لبسها من يد الخضر ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقه والبسنيها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها  
 وكنت قبل ذلك لا اقول بالخرقه المعروفة الا ان فان الخرقه عندنا تسمى عبارة عن العصبية والادب  
 والتخلق ولهذا الوجود لبسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن يوجد عصبية وادب  
 وهو المعبر عنه بلباس التقوى فخرجت عادة اصحاب الاحوال اذ رأوا واحدا من اصحابهم عنده

نقص في أمرهما و أراد ان يكملوا له حله اتخذه هذا الشيخ فاذا اتخذه اخذ ذلك الثوب الذي عليه  
في ذلك الحال و رعة و افرغه على الرجل الذي يريد تكمله حله فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل له ذلك  
فذلك هو اللبس المعروف عندنا و المنقول عن اخصقين من شيوخنا ثم اعلم ان رجال الله على اربع  
مراتب رجال لهم الطاهر و رجال لهم الباطن و رجال لهم الحد و رجال لهم المطلاع فان الله لما خلق  
دون الخلق باب النبوة و الرسالة اتقى لهم باب الفهم عن الله فيما اوحى به الى نبيه صلى الله عليه وسلم  
في كتابه العزيز و كان على بن ابي طالب كرم الله وجهه يقول ان الوحي قد انقطع بعد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم و ما بقي بايدينا الا ان يرزق الله عبداه في هذا القرن آن و قد اجتمع اصحابنا اهل الكشف  
على صحة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في آية القرآنية انه ما من آية الا اولها ظاهر و باطن  
و حد و مطلع و لكل مرتبة من هذه المراتب رجال و لكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب و على ذلك  
القطب يدور ذلك الكشف و قد دخلت على شيخنا ابي محمد عبد الله الشكرا من اهل باغة  
باغرناطة سنة خمس و تسعين و خمسمائة و هو من اكبر من لقبته في هذا الطريق و لم ارق طريقه مثله  
في الاجتهاد فقال لي الرجال اربعة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه رهم رجال الطاهر و رجال  
لاتلهمس تجارة و لا يبيع عن ذكرائه و هم رجال الساطن جلساء الحق تعالى و لهم المشورة و رجال  
الاعراف و هم رجال اخذت قال الله تعالى و على الاعراف رجال و هم اهل الشم و التبير و السراج  
عن الاوصاف فلا صفة لهم كان منهم ابو يزيد البسطامي و رجال اذا دعاهم الحق اليه ياؤنه رجالات  
لسرعة الاجابة لا يركسون قال تعالى و اذن في الناس بالخير ياؤن رجالات و هم رجال المطلاع  
فرجال الطاهر هم الذين لهم التصرف في علم الملك و الشهادة و هم الذين كان بشير اليهم الشيخ محمد  
ابن قائد الاواني و هو المقام الذي تركه الشيخ الكامل ابو السعود بن اسهل البغدادي اذ باع الله  
تعالى اخبرني ابو البدر التمشكي البغدادي رحمه الله قال لما اجتمع محمد بن قائد الاواني و كان  
من الافراد ابي السعود هذا قال له يا ابا السعود ان الله قسم المملكة بيني و بينك فلم لا تصرف  
فيها كما تصرف انا فقال له ابو السعود يا ابن قائد و هبتك سهمي فحن ترك الحق يتصرف لانا و هو قوله  
تعالى فاتخذ و كيدا فامثل امر الله فقال لي ابو البدر قال لي ابو السعود اني اعطيت  
التصرف في العالم منذ خمس عشرة سنة من تاريخ قوله فتركت و ما ظهر على منه شيء \* و اما رجال  
الباطن فهم الذين لهم التصرف في عالم الغيب و الملكوت فيستزلون الارواح العلوية بهمهم  
فيما يريدونه اعني ارواح الكواكب لا ارواح الملائكة و انما كان ذلك لما منع الهى قوى يستغيبه  
مقام الاملاك اخبر الله به في قول جبريل للمجد صلى الله عليه وسلم فقال و ما تنزل الا بامر ربك  
و من كان تنزله بامر ربه لا تؤثر فيه الخاصية و لا ينزل بها نهم ارواح الكواكب تستزل بالاسماء  
و الجيورات و اشباه ذلك لانه تنزل معنوي و لمن يشاهد فيه صور اخبالي فان ذات الكوكب لا تخرج  
من السماء مكانها و لكن قد جعل الله لطراح شعاعاتها في عالم الكون و الفساد تأثيرات معتادة عند  
العارفين بذلك كالري عند شرب الماء و التسرع عند الاكل و نبات الحبة عند دخول الفصل  
بنزول المطر و الحمى حكمة اودعها العليم الحكيم جل و عز فينتج لهؤلاء الرجال في باطن الكتب المتئلة  
و الحصف المطهرة و كلام العالم كله و نظم الحروف و الاسماء من جهة معانيها مالا يكون لغيرهم  
اختصاصا لها \* و اما رجال الحد فهم الذين لهم التصرف في عالم الارواح النارية و هو عالم البرزخ  
و الجيوت فان تحت الحد الاتراء مقهورات تحت سلطان ذوات الاذئاب و هم طائفة منهم السهب  
الثواب فاقهرهم الاجنسهم فعند هؤلاء الرجال استزال ارواحها و احناها و هم رجال الاعراف  
و الاعراف سور حاجر بين الجنة و النار برزخ باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قله عدس فهو حديدي  
دار السعد و دار الاشقياء دار اهل الرؤية و دار اهل الحجاب و هؤلاء الرجال سعد الناس بعرفة

هذا السور ولهم فهو داخل لوط المتوهمة بين كل تقيضين مثل قوله بينهما برزخ لا يبغيان فلا يتعدون الحدود وهم رجال الرحمة التي وسعت كل شيء فلهم في كل حضرة دخول واستشراق وهم العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية \* واما رجال المطلع فهم الذين لهم التصرف في الاسماء الالهية فيستزلون بها ما شاء الله وهذا ليس لغيرهم ويستزلون بها كل ما هو تحت تصرف الرجال الثلاثة رجال الحد والظاهر والباطن وهم اعظم الرجال وهم الملازمة وهذا في قوتهم وما يظهر عليهم من ذلك شيء منهم أبو السعود وغيره فهم والعامه في ظهور العجز وظاهر العوائد سواء وكان لابي السعود في هؤلاء الرجال تميز بل كان من اكبرهم وصحة أبو البدر على ما حدثنا به مشافهة يقول ان من رجال الله من يتكلم على الخاطر وما هو مع الخاطر اي لاعلم له بصاحبه ولا يقصد التعرف به ولما وصف لنا عمر البزار وابو البدر وغيرهما حال هذا الشيخ رأيت له يجري مع احوال هذا الصنف العالي من رجال الله قال لي أبو البدر كان كثيرا ما ينشد ديننا لم نسمع منه غيره وهو

واثبت في مستنقع الموت رجله || وقال لها من دون اخصك الحشر

وكان يقول ما هو الا الصلوات الخمس وانتار الموت وقت هذا الكلام علم كثير وكان يقول الرجل مع الله كساي الطير فم مشغول وقدم تسمى وهذا كله اكبر حالات الرجال مع الله اذ الكبير من الرجال من يعامل كل موطن بما يستحقه وموطن هذه الدنيا لا يمكن ان يعامله المحقق الا بما ذكره هذا الشيخ فاذا ظهر في هذه الدارين رجل خلاف هذه المعاملة تعلم ان ثم نفسه ولا بد الا ان يكون مأمورا بما ظهر منه وهم الرسل والانبيا عليهم السلام وقد يكون بعض الورثة لهم أمر في وقت بذلك وهو مكر خفي فانه انفصال عن مقام العبودية التي خلق الانسان لها \* واما سر انزل والمنازل فهو ظهور الحق بالتجلي في صور كل ما سواه ولولا تجليه لكل شيء ما ظهرت شئية ذلك الشيء قال الله تعالى انما أمرنا لشيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون فقوله اذا اردناه هو التوجه الالهى لايجاد ذلك الشيء ثم قوله ان نقول له كن اي فنفس سماع ذلك الشيء خطاب الحق يكون ذلك الشيء فهو بمنزلة سر بان الواحد في منازل العدد قتلها الاعداد الى ما لا يتناهى بوجود الواحد في هذه المنازل ولولا وجود عينه فيها ما ظهرت اعيان الاعداد ولا كان لها اسم ولو ظهر الواحد باسمه في هذه المنزلة ما ظهر لذلك العدد عين فلا تجتمع عينه واسمه معا بل اذ اثنان ثلاثة اربعة خمسة الى ما لا يتناهى وكل ما سقطت واحدا من عدد معين زال اسم ذلك العدد وزالت حقيقته فالواحد بذاته يحفظ وجود اعيان الاعداد وباسمه يعد معها كذلك اذ اقلت القديم في المحدث واذا قلت الله في العالم واذا اخلت العالم من حفظ الله لم يكن للعالم وجود وفنى واذا سرى حفظ الله في العالم بقى العالم موجودا فيظهوره وتجليه يكون العالم باقيا وعلى هذه الطريقة اسمها با وهي طريقة النبوة والمتكلمون من الاشاعرة ايضا عليهم وهم القائلون بانعدام الاعراض لانفسها وهذا يصح افتقار العلم الى الله في بقائه في كل نفس ولا يزال الله خلاقا على الدوام وغيرهم من أهل النظر لا يصح لهم هذا المقام واخبرني جماعة من أهل النظر من علماء الرسوم ان طائفة من الحكماء عثروا على هذا ورأيت مذهب لابن السيد البليوسي في كتاب الفقه في هذا الفن والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

( باب السادس والعشرون ) \*

في معرفة اقطاب الرموز وتلويحات من اسرارهم وعالومهم شعر

على المعنى الغيب في الفؤاد  
والغاز ليس في بالعباد  
وإذى العالمين إلى العناد  
يا هراق الدماء وبالفساد  
بلاستريكون له استأدى  
وعند البعث في يوم التنادى  
ليسعدنا على رغم الأعدى

الآن الرموز دليل صدق  
وأن العالمين لهم رموز  
ولولا اللغز كان القول كعرا  
فهم بالرمز قد حجبوا فضلوا  
فكيف بنا لو ان الأمر يبدو  
لتسام بنا الشقاء هنا يتينا  
ولكن الفؤاد أقام سترا

اعلم أيها الولي الحميم أيديك الله بروح القدس وفهمك ان الرموز والالغاز ليست مرادة لانفسها وانما هي مرادة لما رمزت له ولما الغز فيها ومواضعها من القرآني آيات الاعتبار كلها والتنبية على ذلك قوله تعالى وتلك الامثال نضرب للناس فالامثال ما جاءت مطلوبة لانفسها وانما جاءت ليطلع منها ما ضربت له وما نصبت من اجله مثلما مثل قوله تعالى انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رايابا وما فوق دون عليه في النار ابتغاء حلية وامتاع زيد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزيد فيذهب جنفا فجعله كالباطل كما قال وزهق الباطل ثم قال واتماما يتفجع الناس فيك في الارض نثر به مثلما للحق كذلك يضرب الله الامثال وقال فاعتبروا يا اولي الابصار فجعلوا وجوزوا واعبروا الى ما اردته بهذا التعريف ان في ذلك لعبرة لا لولي الابصار من عبرت الوادي اذ اجرته وكذلك الاشارة والايحاء قال تعالى لنبيي ذكر يا عليه السلام ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزا أي بالاشارة وكذلك اشارت اليه في قصة مريم عليهما السلام لما نذرت للرحمن ان تمسك عن الكلام ولهذا العلم رجال كبير قدرهم ومن اسرارهم سر الازل والابد والحال والحيال والرويا والبراهين وامثال هذه من النسب الالهية ومن علومهم خواص العلي بالحروف والاسماء والخواص المركبة والمفردة من كل شيء من العالم الطبيعي وهي الطبيعة الجوهرة \* فاما علم سر الازل فاعلم ان الازل عبارة عن نفي الاولية لمن يوصف به وهو وصف الله تعالى من كونه الها واذا اتفتت الاولية عنه تعالى من كونه الها فهو المسمى بكل اسم سمى به نفسه اذ لا من كونه متكاملا فهو العالم الحلي المرید القادر السميع البصير المتكلم الخالق البارئ المصور الملك لم يرل مسمى بهذه الاسماء واتفتت عنه اولية التقييد فسمع المسموع وابصر المبصر الى غير ذلك واعيان السموعات منا والمبصرات معدومة غير موجودة وهو رهاها ازلا كما يعلمها ازلا ويميزها ويفصلها ازلا ولا عين لها في الوجود النفسى العيني بل هي اعيان ثابتة في رتبة الامكان فالامكانية لها ازلا كما هي لها حالها واذا لم تكن قط واجبة لنفسها ثم عادت ممكنة ولا محالاً ثم عادت ممكنة بل كان الوجوب الوجودى الدائى لله تعالى ازلا كذلك وجوب الامكان للعالم ازلا فالثالثه تعالى في مرتبة باسما منه الحسنى يسمى منهونا موصرفا هاتين نسبة الاول له نسبة الاخر والظاهر والباطن ولا يقال هو ازل بنسبة كذا ولا آخر بنسبة كذا فان الممكن مرتبط بواجب الوجود في وجوده وعدمه ارتباط افتقار اليه في وجوده فان اوجده لم يرل في امكانه وان عدمه لم يرل عن امكانه فكالم يدخل على الممكن في وجوده عينه بعد ان كان معدوما صفة تزيه عن امكانه كذلك لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في ايجاد العالم وصف يزيه عن وجوب وجوده نفسه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن الا هكذا فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى التقدم وقبل بعد ذلك ما شئت فاولية العالم وآخريته امراضى ان كان له آخر اما في الوجود فله آخر في كل زمان فردواتها عند ارباب الكشف وواقفتهم الحسابية على ذلك كما واقفتهم الاشاعرة على ان العرض لا يبقى زمانين فالاول من العالم بالنسبة

الى ما يخلق بعده والاخر من العالم بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولة الاسم الله بالاول  
 والاخر والظاهر والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يصح ان يكون اولاً فان رتبته  
 لا تناسب رتبنا ولا تقبل رتبنا اوليته ولو قبلت رتبنا اوليته لاستحال علينا اسم الاولية بل كان  
 يطلق علينا اسم الثاني لا اوليته ولسنا نمانه تعالى عن ذلك فليس هو باول لنا فهذا كان عين اوليته عين  
 آخريته وهذا المدرك عزيز المنال يعذر تصور على من لانسمة بالعلوم الالهية التي يعطيها النبي  
 والنظر الصحيح واليه كان يشير ابوسعيد الخزاز بقوله عرفته الله بجمعه بين الصدين ثم يلو هو الاول  
 والاخر والظاهر والباطن فقد اتت لك عن سر الازل وانه نعت سلبى \* واما سر الابد فهو نفي الاخرية  
 فكما ان الممكن اتت عنه الاخرية بشرعاً من حيث الجملة اذ الجنة والاقامة فيها الى غير نهاية كذلك  
 الاولية بالنسبة الى ترتيب الموجودات الزمانية معقولة موجودة فالعالم بذلك الاعتبار الالهى  
 لا يقال فيه اول ولا آخر وبالاعتبار الثاني هو اول وآخر بنسبتين مختلفتين بخلاف ذلك في اطلاقه  
 على الحق عند العلماء بالله \* واما سر الحال فهو الديمومة وما لها اول ولا آخر وهو عين وجود كل  
 موجود فقد عرفتك بعض ما يعلمه رجال الرموز من الاسرار وسكت عن كثير فان بابه واسع وعلم الرؤيا  
 والبرازخ والنسب الالهية من هذا القبيل والكلام فيها يطول واما علومهم في الحروف والاسماء  
 فاعلم ان الحروف لها خواص وهي على ثلاثة اشرب منها حرف رقية ولفظية دستخضرة واعنى  
 بالمستخضرة الحروف التي يستخضرها الانسان في وهمه وخياله ويصورها فاما رقية يستخضر الحروف  
 الرقية والحروف اللفظية واما سر العرف رتبة اخرى فيفعل بالاستخضار كما يفعله بالكتابة او التلنظ  
 فاما حروف التلنظ فلا تكون الاسماء فذلك خواص الاسماء واما المرقومة فتكون اسماء  
 واختلف اصحاب هذا العلم في الحرف الواحد هل يفعل أولاً فأت منهم عن منع ذلك جماعة  
 ولا شك اني لما خضت معهم في هذا او قمتهم على غلظهم في ذلك الذي ذهبوا اليه ما صابهم ومانتصوه  
 من العبارة عن ذلك ومنهم من اثبت الفعل للحرف الواحد وهو لا يضل مثل الذين منعوا محطون  
 ومصيبون ورأيت منهم جماعة واعلمتهم بوضع الغلط والاصابة فاعترفوا كما اعترف الاخرون وقلت  
 للظانقين جرت بواضعهم من ذلك على ما بيناه لكم فجز بوجه فوجدوا الامر كما ذكرناه فغير حوا بذلك  
 ولولا اني آليت عقدا ان لا يظهر مني اثر عن حرف لا يرتبه من ذلك عجباً واعلم ان الحرف الواحد  
 سواء كان مرقوماً او متلفظاً به اذا عرى القاصد العامل به عن استخضاره في الرقم أو في النطق خيالاً  
 لم يعمل واذا كان معه الاستخضار عمل فانه مركب من استخضار ونطق أو رقم وغاب عن الظانقين  
 صورة الاستخضار مع الحرف الواحد فن اتفق الاستخضار مع الحرف الواحد ورأى العمل غفل عن  
 الاستخضار ونسب العمل للحرف الواحد ومن اتفق له التلنظ والرقم بالحرف الواحد دون استخضار  
 فلم يعمل الحرف شيئاً قال بمنع ذلك وما واحد منهم تفطن لمعنى الاستخضار وهذه حروف الامثال  
 المركبة كالواوين وغيرهما فلما تبهنهم على مثل هذا جرت بواضعهم فوجدوه صحيحاً وهو علم محسوس عقل  
 وشراً \* فاما الحروف اللفظية فان لها مراتب في العمل وبعض الحروف اعم عملان من بعض واكثر  
 فالواو اعم الحروف عملان لانها قوة الحروف كلها والهاء اقل الحروف عملاً وما بين هذين من الحروف  
 تعمل بحسب مراتبها على ما قرره في كتاب المبادئ والغايات فيما تتضمنه حروف المعجم من الجانبي  
 والآيات وهذا العلم يسمى علم الاولياء وبه تظهر اعيان الكائنات الا ترى تنبيه الحق على ذلك بقوله  
 تعالى كن فيكون فظهر الكون عن الحروف ومن هنا حصل الترمذي علم الاولياء ومن هنا منع من  
 منع ان يعمل الحرف الواحد فانه رأى مع الاقتدار الالهى انه لم يأت في الابداء حرف واحد وانما أتى  
 بثلاثة احرف حرف غيبي وحرفين ظاهرين اذا كان الكائن واحداً فان زاد على واحد ظهرت ثلاثة  
 احرف فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب وعمل اكثر رجال هذا العلم لذلك جدولا

واخطأوا فيه وما صح فلا ادري أبالقصد عملوا ذلك حتى تركوا الناس في حماية من هذا العلم أم جهلوا ذلك وجرى فيه المتأخر على سنن المتقدم وبه قال تلميذ جعفر الصادق وغيره وهذا هو الجدول

حار بارد يابس رطب

د	ح	ب	ا
ح	ز	و	هـ
ل	ك	ي	ط
ع	س	ن	م
ر	ق	ص	ف
خ	ث	ت	ش
ع	ط	ض	ذ

في طائفة الحروف فكل حرف مهووق في جدول الحرارة فهو حار وما وقع مهباق جدول البرودة فهو بارد وكذلك اليوسفة والرطوبة لم يردا الترتيب بصيب في كل عمل يعمل بالانساق كما عداد الوقي واعلم ان هذه الحروف لم تكن لها هذه الخصية من كونها حارون وانما كانت لها من كونها اشكالها كانت ذوات اشكال كانت الخاصية لتشكل ونهنا يختلف بها بالانساق لانها كانت كما قلت فاما الرقبة فشكالها محسوسة باليد او حساسة بالانفاس او حساسة بالارواح او حساسة بالذات بل كانت خاصية ذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه ركن من ركنين من حروف أو ثلاثة أو أكثر من التشكيل روح آخر ليس اروح الذي كان يعرف على اسراده فن ذلك الروح يذهب وتبقى حياة الحرف معه فان الشكل لا يترسوي روح واحد ويتبدل روح ذلك الحرف الواحد الى الروح مع الارواح فان موت الشكل زواله وانحسار الشكل الا حرم المرئ من حروف أو ثلاثة أو اربعة ليس هو عين الحرف انزل الى لم يكن مررباذا عمرها ليس هو عين زيد وان كان مثله وأما الحروف المنطقية فانها تتشكل في الهواء وانما تتبدل بالسمع على صورته فانطق بها المتكلم فاذا تشبث في الهواء فاستبها ارواحها وهذه الحروف لا يراد بها في الهواء يملك عليها وان انشفت عملها فان عملها ما يكون في قول ما تتشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلحق بغيرها ام يكون شغافها تسدج رتها ويصعد علوا اليه يصعد الكلام الطيب وهو عين شكل الكلمة من حيث ما هي شكل مسج لله تعالى ولو كانت كلمة كقرفة نذبت يعود وبالها على امة من اهلها والهدايات الشارح ان الرجل ليسه اتم بالكلمة من يحط الله مالذي ان تلعب ما تلعب ويرتجها في الارض من حروف العتوب لانه تامل بها بسبها وما تعرض لها هذا الكلام الله سبحانه تعظم وتعدو تدس المنسحقون في المساحف يقرأ على جهة التقرب الى الله سبحانه وفيه جميع ما قاب اي هو ودوا الصارح في حق الله من الكبر والسب وهي كلمات كدر عا دوا بانها على قاتها رقت الكلمات على بانها تولى بهم القيامه عدا بانها ونعيمهم وهذه الحروف احوالها سببية لا يدركها موت بعد وجودها لانها الحروف التي وذلك لان شكل الحرف الرقي والكلية الرقية يقل التعبير والروان لانها في شكل يتبدل ذلك وانما المنطقية في شكل لا يتبدل ذلك ولهذا كان لها التقاء فالجوقه كلوه من كلام العامه براه صاحب المنطق صوراً قائمة بزمانا الحروف المنحصرة بها باقية اذ كان وجود اشكالها في الارض لا يفسد وهما اقوى من فعل ساخر الحروف ركني اذا استخفكم سلطان استخفها واولها الله سبحانه رطب وفيه متسع لغيرها وان يعلم ما هي ثم صيها حتى يستخفها من اجل ذلك في اثره وهذا شيء ادهل بالهبة وان لم يعلم ما تعطيه فانه يقع الفشل في الوجود ولا علم به وكذلك ساخر الحروف في كل مرتبة

وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لاعلم له بالهمة والصدق وليس كذلك وان كانت  
 الهمة روح الحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وهذه الحاضرة تم الحروف كلها لفظها  
 وريقها فاذا علمت خواص الاشكال وقع الفعل بها على الكاتبة أو المتلفظ بها وان لم يعين ما هي مرتبطة  
 به من الانفعالات لا يعلم ذلك وقد رأينا من قرأ آية من القرآن وما عنده خبر فرأى أثرها غريبا حدث  
 وكان ذا فطنة فرجع في تلاوته من قريب لينظر ذلك الاثر بآية آية يختص لجعل يقرأ وينظر  
 فتر بالآية التي لها ذلك الاثر فرأى الفعل فتعداها فلم يرد ذلك الاثر فعاد ذلك مرارا حتى تحققه فاتخذها  
 لذلك الانفعال ورجع كلما أراد ان يرى ذلك الانفعال ثلاث الآيات فظهر له ذلك الاثر وهو علم شريف  
 في نفسه الا ان السلامة منه عزيزة فالاولى ترك طلبه فانه من العلم الذي اختص الله به اولياءه على  
 الجملة وان كان عند بعض الناس منه قليل ولكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون ولهذا يشق به  
 من هو عنده ولا يسعد فانه يعلمنا من العلماء بالله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب السابع والعشرون)\*

في معرفة اقطاب صل فتدنونيت وصالح وهو من منازل العالم النوراني واسرارهم شعر

ولولا النور ما اتمت عيون	ببعين المبصرات ولا رأيتها
ر لولا الحق ما اتمت عقول	باعيان الامور فادركتها
اذا سئلت عقول عن ذوات	تعد مغايرات انككرتها
وقالت ما علمنا غير ذات	تمت ذوات خلق انظهرتها
هي المعنى ونحن لها حروف	فهما عينت أمرا عنتها

اعلم ايها الولي الحميم قولك الله بعنايته ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز سوف يأبى الله بقوم يحبه  
 ويجبوته فتقدم محبته اياهم على محبتهم اياه وقال أجيب دعوة الداعي اذا دعاه فليس تجيبوا الى فتدوم  
 اجابته لنا اذا دعوا به على اجابته بالله اذا دعانا وجعل الاستجابة من العبيد لانها ابلغ من الاجابة لانه  
 لا مانع له من الاجابة سبحانه فلا فائدة لثبات كيد . وللانسان موانع من الاجابة لما دعاه الله اليه وهي  
 الهوى والنفس والشيطان والدينا فذلك امر بالاستجابة فان الاستفعال أشد في المبالغة من  
 الافعال وأين الاستخراج من الاخراج ولهذا يطلب الكون من الله العون في افعاله ويستحيل على  
 الله ان يستعين بمخلوق قال تعالى تعلموا ان نقول وبالذين نستعين من هذا الباب فلهذا قال  
 في هذا الباب صل فتدنونيت وصالح فتدوم الارادة منه لذلك فقال صل فاذا عملت في الوصلة فذلك  
 عين وصلته بذلك جملة لانه لا عمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله من تقرب الى شبرا  
 تقربت منه ذراعا وهذا اقرب مخصوص يرجع الى ما تقرب اليه سبحانه به من الاعمال والاحوال  
 فان التقرب انعام قوله تعالى ونحن اقرب اليه من جبل الوريد ونحن اقرب اليه منكم ولكن  
 لا تبصرون فضعف الترتيب بالذراع فان الذراع ضعف لشبر وقوله صل وهو قرب ثم تقرب الى شبرا  
 ذلك انك ما تقربت اليه الابيه لانه لولا مادعاك وبينك طريق الترتيب وأخذ بناصيتك فيها ما يمكن  
 لك ان تعرف الطريق التي تقرب منه ما هي ولو عرفتها لم يكن لك حول ولا قوة الابيه ولما كان اقرب  
 بالسلك والسيرة اليه لذلك كان من صفته النور ان يهدي به في الطريق كما قال تعالى جعل لكم النجوم  
 لتهتدوا بها في ظلمات البر وهو السلك المتأخر المعنى بالاعمال البدنية والبحر وهو السلك الباطن  
 المعنى بالاعمال النفسية فأصحاب هذا الباب معارفهم مكتسبة لا موهوبة واكلامهم من تحت اقدامهم  
 أي من كسبهم لها واجتهادهم في تحصيلها ولولا ما أرادهم الحق لذلك ما وفقهم ولا استعملهم حين

طرده غيرهم بالمعنى ودعاهم بالامر فخرجهم الوصول بجرمانه اياهم استعمان الاسباب التي جعلها  
 طرية الى الوصول من حضرة القرب وملك بشرهم فقال صل فقد نويت وصابت قسمت لهم العباية  
 فسلكوا وهم الذين امرهم الله بلباس المعين في الصلاة ان كان اقل عدلا يلبس المعين واعاوضتا  
 للمعاشي فيهما فدل على ان المعلى يشي في صلاته ومناجاة ربه في الايات التي بناجيه فيها منزلا منزلا  
 كل آية منزل وحده فقال لهم يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال انصاحب لما رأت هذه  
 الآية امرنا فيها باخلاص في المعين فكان ذلك تبيينها من الله المعلى انه يشي على ما رآه ما يراه في صلاته  
 من سور القرآن ان اذ كانت السور هي لما رآه نعمة قال الداغية

أم ترأت الله أعطاك سورة  
 ترى كل منثرونها تديب

أراد منزلة وقيل لموسى اخلع نعليك أي قد وصلت الى المنزل فانه نعمة الله غير واسعة بزومه سبحانه  
 بلا ترجان ولذلك أكدته في التعريف لنا بالمسند فقال تعالى وكلمه الله موسى تكليما ومن وصل  
 الى المنزل خلع نعليه فبانت رتبة المعلى بالمعلى وماعنى المناجاة في الصلاة وانما اليت بمعنى الكلام  
 الذي حصل لموسى عليه السلام فانه قال المعلى بناجى ربه والمناجاة فعل فاسألين ولا بد من لباس المعين  
 اذ كان المعلى مترددا بين حقيقتين التردد بين أمرين يعلى المشي بينهما بانعنى دل عليه بانه لباس  
 المعين ودل عليه قول الله تعالى بترجمة لبي صلى الله عليه وسلم عند قدمت الصلاة بين وبين عبدى  
 نصين فتمسها الى ونصها العبدى ونعمدى ما سأل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رب العالمين فوصف  
 ان العبد مع نفسه في قوله الحمد لله رب العالمين يسمع حقيقته ومساويه في حال العبد من منزل قوله الى  
 منزل سمعه لسمع ما يسميه الحق تعالى على قوله وهذا هو الصدور فلهذا اس نعليه اسلوك من التردد  
 الذي بين هذين المنزلين فاذا رحل الى منزل سمعه مع الحق يقول حمدى عدى مع حل من منزل سمعه  
 الى منزل قوله فيقول الرحمن الرحيم فاذا فرغ رحل الى منزل سمعه فاذا رن سمع الحق تعالى يقول أى  
 على عبدى فلا يزال مترددا في مناجاة قوله قول لا ثم له رحلة أخرى من حال قيامه في الصلاة الى حال  
 ركوعه فيرحل من صفة القيومية الى صفة العظمة فيقول سبحان ربى العظيم وبحمده ثم يرفع وهو  
 رحلته من مقام التعظيم الى مقام انبائية فيقول سمع الله من حده قال الذى صلى الله عليه وسلم  
 ان الله قال على اسان عنده سمع الله من حده فتقول ان بانث الحد فلهذا جعلها الرفع من اركوع  
 يسابعة عن الحق ورجوعا الى القيومية فاذم ما درجت العظمة الى اربعة الاربعة فيقول السابحة  
 سبحان ربى الاعلى وبحمده فان السجود يناقص العاقر فاذا احلص العاقر لله ثم يرفع رأسه من السجود  
 واستوى جالساً وهو قوله الرحمن على العرش استوى فيقول رب اعترلى وارحبنى واهدنى  
 وارزقنى واجبرنى وعافنى واعف عني فهذه كلها منازل ومساهل في الصلاة فعلا فهو مسافر من حال  
 الى حال فن كان حاله السفر دائما كيف لا يقال له ليس نعليك أى استعن في سيرك بالآداب والسنة وهى  
 زينة كل مهجد فن أحوال الصلاة وما يطرأ فيها من كلام الله وما عرض في ذلك من التمسك  
 في غوامض الايات المتلوقة ويكون الانسان في الصلاة يجهل الله في قيامه في حده فهذه كلها به التمسك  
 والوعر الذى يكون بالطريق ولا سيما طريق التكليف فأمر بلباس المعين ليقى بهم ما ذكره من  
 الاذى لقدى السالك التين هما عبارة عن ظهره وباطنه فلهذا جعلناهما الكلب والسنة وما  
 نعلاموسى عليه السلام فليس تهاهيه فانه قال له ربه اخلع نعليك فان بالرادى المنتهس ودينا  
 انهما كاتما من جلد حار ميت فجمعت ثلاثة أشياء الشئ الواحد الجلد وهو ظاهر الامر ان لا تنف  
 مع الظاهر في كل الاحوال والثانى البلادة فانها منسوبة الى الحمار والثالث كونه من غير مذكور  
 والموت الجهل واذا كنت مبتلا لا تعقل ما تقول ولا ما يقال لك والماسح لانه ان يكون بدمه من يعقل



ما يتول ويقال له فيكون حتى القلب فطنا بمواقع الكلام عواصلي المعاني اني يتصددها من بناجيه  
 بها فاذا فرغ من صلاته سلم على من حضر سلام التقادم من عنده به الى قومه بما تحفه به فقد نبهتكم  
 على سر لباس النعلين في الصلاة في ظاهر الامر وما المراد بهما عند أهل طريق الله تعالى من العارفين  
 قال صلى الله عليه وسلم الصلاة نور والنور يهتدى به واسم الصلاة مأخوذ من المصلى وهو المتأخر الذي  
 يلي السابق في الخلبة ولهذا ترجم هذا الباب بالوصلة وجعل من عالم النور ولاهل هذا المشهد نور خلع  
 النعلين ونور لباس النعلين فهم المحمديون الموسويون المختاطبون من شجر الخلاف بلسان النور المشبه  
 بالمصباح وهو نور طاهر يده نور باطن في زيت من شجرة زيتونة مباركة في خط الاعتدال منزهة عن  
 تأثير الحجاب كما كان الكلام لموسى عليه السلام من شجرة فهو نور على نور أى نور من نور فأبدل  
 حرف من بعلى لما يفهم به من قرينة الحال وقد تكون على على بابها فان نور السراج الظاهر يعلوحسا  
 على نور الزيت الباطن وهو المدد للمصباح فلولا رطوبة الدهن ما أمدا المصباح ولم يكن للمصباح  
 ذلك الدوام وكذلك امداد التقوى للعلم العرفاني الحاصل منها في قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله  
 وقوله تعالى ان تتقوا الله يسهل لكم فرقا لنا لولادة لا تنقطع ذلك العلم الالهي فنور ازيت باطن في الزيت  
 شمول فيه يسرى منه معنى لطيف في رقيقته من رقائق الغيب لبقاء نور المصباح ولا قطاب هذا  
 المتمام اسرار منها سر الامداد وسر النكاح وسر الجوارح وسر الغيرة وسر العنين  
 وهو الذي لا يقوم بالنكاح وسر دائرة الزمهرير وسر وجود الحق في السراب وسر الحجب  
 الالهية وسر نطق الطير والحيوان وسر البلوغ وسر المتدينين والله يقول الحق وهو يهدي  
 السبيل

(الباب الثامن والعشرون) \*

في معرفة اقطاب ألم تركيف شعر

لكنه يوجد الحق موسوم  
 علم يشار اليه فهو مكتوم  
 بما لنا فهو في التحقيق معلوم  
 وكيف أجهله والجهل معدوم  
 سواء والخلق ظلام ومظلم  
 أرقلت انك قال الآن منهموم  
 وانما الرزق بالتقدير مقسوم

العلم بالكيف مجهول ومعدوم  
 فظاهر الكون كشف ثم باطنه  
 من أعجب الامر أن الجهل من صفتي  
 وكيف أدرك من بالجز أدركه  
 قد حرت فيه وفي أمرى فلست أنا  
 ان قلت اني قال الآن منه أنا  
 فالحمد لله لا أبقي به بد لا

اعلم ان انبيات المطالب أربعة وهي هل سؤال عن الوجود وما هو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها  
 بالماهية وكف وهو سؤال عن الحال ولم وهو سؤال عن العلة والسبب واختلف الناس  
 فيما يصح منها ان يسأل به عن الحق واتفقوا على كلمة هل فانه يصور ان يسأل بها عن الحق واختلفوا  
 فيما بقي منهم من منع ومنهم من أجاز فالذي منعهم الثلاثة وجماعة من الطائفة منعوا ذلك عقلا ومنهم  
 من منع ذلك شرعا فانما صورة منعهم عقلا فهي انهم قالوا في مطلب مائه سؤال عن الماهية فهو  
 سؤال عن الحد والحق سبحانه لاحد له اذ كان الحد مركبا من جنس وفصل وهذا ممنوع في حق الحق  
 لان ذاته غير مركبة من أمر يقع فيه الاشتراك فيكون في الجنس وآخر يقع به الامتياز وما ثم الا الله  
 واخلق ولا مناسبة بين الله والعالم ولا الصانع والمصنوع فلا مشاركة فلا جنس فلا فصل والذي  
 أجاز ذلك عقلا ومنعه شرعا قال لا أقول ان الحد مركب من جنس وفصل بل أقول ان السؤال

بما يطلب به العلم بحقيقة المسئول عنه ولا بد لكل معلوم أو مذكور من حقيقة يكون في نفسه  
عليها سواء كان على حقيقة يقع له فيها الاشتراك أو يكون على حقيقة لا يقع له فيها الاشتراك فالسؤال بما  
يتصور ولكن ما ورد به الشرع فنحن من السؤال به عن الحق لقوله تعالى ليس كمثل شيء وإنما من منع  
الكيفية وهو السؤال بكيف فانفسحوا أيضا قسطين فائل انه سبحانه ماله كيفية لان الحال أمر  
معقول زائد على كونه ذاتا واذا افام به انه أمر وجودي زائد على ذاته أدى الى وجود واجب الوجود  
لذاتهما ازا وقد قام الدليل على احالة ذلك وانه لا واجب الوجود انه فاستحالت الكيفية عقلا ومن  
قائل ان له كيفية ولكن لا تعلم فهي ممنوعة شرعا لعقلا لانها خارجة عن الكيفيات المعقولة عندنا  
فلا تعلم وقد قال تعالى ليس كمثل شيء يعنى في كل ما ينسب اليه من نفسه ان نفسه يقول هو على ما تنسبه  
الى الحق وان وقع الاشتراك في اللفظ فالمعنى مختلف \* واما السؤال بالانواع أيضا لان افعال الله  
تعالى لا تتعلل فان العلة موجبة للفعل فيكون الحق داخل تحت موجب أوجب عليه هذا الفعل رند  
على ذاته وأبطل غيره اطلاق لم على فعله شرعا بأن قال لا ينسب اليه ما لم ينسبه الى نفسه فهذا معنى  
قولى شرعا لانه ورد النهى من الله عن كل ما ذكرنا منعه شرعا وهذا ككلامه مدخول لا يقع التخلص  
منه بالعدة والتسداد بعد طول عظيم وهذا قد ذكرنا طريقة من منع واما من أجاز السؤال عنه بهذه  
المطالب من العلماء فهم أهل الشرع وسبب اجزتهم لذلك ان اول ما يجزى الشرع علينا جزيات  
وما أوجب علينا ان نخوض فيه خذنا فيه ضاعة أيضا وما لم يرد فيه تحميم ولا وجوب فهو عافية  
ان شئنا نعلمنا فيه وان شئنا سكتنا عنه وهو سبحانه ما لم يرد فرعون على ان موسى عليه السلام  
عن سؤاله بقوله وما رب العالمين من سبب مما ينبغي به الجواب عن ذاته الجواب العلى وان كان قد وقع  
الجواب غيره طابق للسؤال فذلك راجع لا صلاح من اصح على انه لا يسأل ذلك لان المعاني  
المركبة واصطلى على ان الجواب بالانزال لا يكون جوابا بل سأل باوحد لا صلاح لا يهزم الحدم ومع  
اطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه اذ كانت الالفاظ لا تطالب لانها تطالب المتبادل عليه من  
المعاني التي رضعتها بحكم الوضع وما كل طائفة وضعها بازا ما وضعها الاخرى ويكون اختلاف  
في عبارة لا في حقيقة ولا يعتبر اختلاف الالفاظ المعاني واما الجازتهم الكيفية بل اجزتهم السؤال  
بما ويحتجون في ذلك بقوله تعالى سنذرعكم أيبت الشيطان وتوكله ان تدينها وأعينها ويداران  
بيده الميران يخفض ويرفع فهذه كلها كليات وان كانت في بؤلة تدم الله في ذلك واما اجزتهم  
السؤال بلم وهو سؤال عن الله فلقوله تعالى وما علمت الجن والناس الا يعبدون فهذه الام الله  
والسبب فان ذلك واقع في جواب من سأل لم خلق الله الجن والناس فقد قال الله هذا السائل اعبدون  
أى اعبادنى فمن ادعى التعجب في اطلاق هذه العبارات فعليه بدليل فيقال للمعجب من المنتشر عين  
المجوزين والمعين كحكم قول وما آداب وما من شئ يسوء من مع وجواز الازدليككم فيه دخل  
والاولى التوقف عن احكام المنع أربا بخوار هذا مع المنتشر عين واما غير المنتشر عين من الحكماء  
فانخوض معهم في ذلك لا يجوز الا ان اباح الشرع ذلك أو أوجبه واما الذي يرد في الخوض فيه معهم  
نطق من الشارع فلا سبيل الى الخوض فيه معهم وتوقف في احكامه في ذلك فلا يحكم على من نش  
فيه بانه مصيب ولا مخطي وكذلك فمن ترك الخوض اذ لا يصح الا للشرع فيما يجوز ان يكتب  
اولا يتلفظ به يكون ذلك طاعة أو غير طاعة فهذه ابوابي قد فصلنا ذلك ما خذنا مناس في هذا المقام  
واما العلم النافع في ذلك فهو ان نقول كما انه سبحانه لا يثبت شيئا كذلك لا يثبت شئ وقد تم الدليل  
العقلى والشرعى على نفي التشبيه والاثبات التعزبه من طريق المعنى وما يبق الامر الا في اطلاق اللفظ عليه  
سبحانه الذى اباح لنا اطلاقه عليه في القرآن او على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فما اطلاقه عليه  
فلا يخلو اما ان يكون العبد ما مور بذلك الاطلاق فيكون اطلاقه طاعة فرضا او يكون المثل له به

مأجوراً مطيعاً مثل قوله في تكبير الاحرام الله أكبر وهي لفظة وزنها يقتضى المناضلة وهو سبحانه  
 لا يفاضل واما ان يكون مخيراً فيكون بحسب ما يتصدده التلظظ وبحسب حكم الله فيه واذا  
 أطلقتاه فلا يخلو الانسان اماناً يطلقه وتقصد نفسه في ذلك الاطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع  
 بذلك اللسان أو لا يطله التبعدا شرعياً على مراد الله فيه من غير أن يتصور المعنى الذي وضع له في ذلك  
 اللسان كالنارسي الذي لا يعلم اللسان العربي وهو يتلو القرآن ولا يعقل معناه وله أجر التلاوة وكذلك  
 العربي فيما تشابه من القرءان والسنة يتلوه أو يذكر به ربه تعبداً شرعياً على مراد الله فيه من غير ميل  
 الى جانب بعينه مخصص فان التزيه ونفي التشبيه يطلبان ان يقف بوجهه عند التلاوة لهذه الآيات  
 فالاسلم والاولى في حق العبد ان يرذعلم ذلك الى الله في ارادته اطلاق تلك اللفاظ عليه الا ان يطله  
 الله على ذلك وما المراد بتلك اللفاظ من نبي او ولي محمدت او ملهم على بينة من ربه فيما يلهم فيه  
 أو يحدث فذلك مباح بل واجب عليه ان يعتقد المفهوم منه الذي أخبر به في الهمامه أو في حديثه  
 وليعلم ان الآيات المتشابهات انما نزلت ابتلاء من الله لعباده ثم بالغ سبحانه في نصيحة عباده في ذلك  
 ونهاهم ان يتبعوا المتشابه بالحكم وان لا يحكموا عليه بشئ فان تأويله لا يعلمه الا الله \* واما  
 الرايخون في العلم ان علمه فبأعلام الله لا يشكرهم واجتهادهم فان الامر أعظم ان تستقل العقول  
 بادراكه من غير اخبار الهى فالسليم أولى والحمد لله رب العالمين واما قوله ألم تر كيف واطلق  
 النظر على الكيفيات فلان المراد بذلك بالضرورة المكيفات لا التكيف فان التكيف راجع الى حالة  
 معقولة لها نسبة الى المكيف وهو الله تعالى وما احدث شاهد تعلق القدرة الالهية بالاشياء عند  
 ايجادها قال تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم فالكيفيات المذكورة  
 أمرنا بالنظر اليها لافها لتتخذها عبرة ودلالة على ان لها من كیفها أى صيرها ذات كيفيات  
 وهى الهيئات التى تكون عليها المخوقات المكيفات فقال أفلا يتفكرون الى الابد كيف خلقت والى  
 السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت وغير ذلك ولا يصح ان تنظر الاحتمال حتى تكون موجودة  
 فينظر اليها وكيف اختلفت هيئاتها ولو أراد بالكيف حالة اليجاد لم يقل انظر اليها فانها ليست بموجودة  
 فعلمنا ان الكيف المطلوب من رأى الاشياء ما هو ما يتوهمه من لا علم له بذلك الا تراها سبحانه لما أراد  
 النظر الذى هو الفكر قرنه بحرف في ولم يعصبه لفظه كيف فقال تعالى أولم ينظروا فى ملكوت  
 السموات والارض بمعنى ان يفكروا فى ذلك فيعلموا انها لم تقم بانفسها وانما أقامها غيرها وهذا  
 النظر لا يلزم منه وجود الاعيان مثل النظر الذى تقدم وانما الانسان كيف ان ينظر بشكره فى ذلك  
 لا بعينه ومن الملكوت ما هو غيب وما هو شهادة تباشراً من ناقص بحرف فى الاق المخوقات لا فى الله  
 نستدل بذلك على انه لا يشبهها اذ لو اشبهها لجاز عليه ما يجوز عليها من حيث ما شبهها وكان يؤدى ذلك  
 الى احد محظورين اما ان يشبهها من جميع الوجوه وهو محال لما ذكرناه أو يشبهها من بعض الوجوه  
 دون بعض فتكون ذاته مركبة من أمرين والتركيب فى ذات الحق محال فالتشبيه محال والذى  
 يليق بهذا الباب من الكلام يعذر اراده مجموعاً فى باب واحد لما يسبق الى الاوهام الضعيفة من ذلك  
 لما فيه من الغموض ولكن جعلناه مبتدأ فى أبواب هذا الكتاب فاجعل بالك من فى أبواب هذا  
 الكتاب نعرض على مجموع هذا الباب ولا سيما حينما وقع لك مسألة تجل الهى فهناك تف واقترب  
 ما ذكرته لك مما يليق بهذا الباب والقرءان مشحون بالكيفية فان الكيفيات أحوال والاحوال  
 منها ذاتية للمكيف ومنها غير ذاتية والذاتية حكمها حكم المكيف سواء كان المكيف يستدعى مكيفا  
 اى كيفيته ولا يستدعى مكيفا ككيفية بل كيفيته عين ذاته وذاته لا تستدعى غيرها لانها نفسها  
 فكيفيته كذلك لانها عينه لا غيره ولا زائدة عليه فافهم والله يقول الحق وهو يهدى

السبيل

\*(الباب التاسع والعشرون)\*

في معرفة سر سلمان الذي أحته بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم شعر

العبد مرتبط بالرب ليس له	عنه انفصال يرى فعلا وتقديرا
والابن أرن منه في العلي درجا	قد حرر النسر عذبه العلم تحويرا
فالابن ينظر في أموان والده	اذ كان رارنه شها وتقبيرا
والابن يطعم في تحصيل رتبته	وان يراه مع الاموات مقبورا
والعبد قيمته من مال سيده	اليه يرجع تحتارا ومجورا
والعبد مقداره في جاب سيده	فلا يزال بستر العزم مستورا
الذل يصحبه في نفسه أبدا	فلا يزال مع الانفاس مقهورا
والابن في نفسه من أجل والده	عز فيطلب تعسيرا وتوقيرا

اعلم أيديك الله اناروينا من حديث جعفر الصادق عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى انقوم منهم وحرّح الترمذى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أهل اشره ان هم أهل الله وخاصته وقال تعالى في حق المختصين من عباده ان عبادى ليس لى عليهم سلطان فكأن عبد الهى توجه لاحد عليه حتى من الشوقين فقد نقص من عبوديته الله بقدر ذلك الحق فان ذلك الخلق بطلانه بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبدا شامنا خالصا لله وهذا هو معنى ربح عبد المنة طعين الى الله تعالى انفضاعهم عن الخلق ولزومهم السبلحات والعرارى والسواحل والمرار من اناس والحروح من ذلك الحيوان فانهم يريدون الحرية من جميع الاكوان ولتقت منهم جماعة كثيرة في الامم سييا حتى ومن الزمان الذى حصل لي فيه هذا المقام ما ملكت حيوانا أصلا بل ولا الثوب الذى ألبسه فانى لألبسه الا عارية لشخص معين اذن لي بالتصرف فيه والزمان الذى اتاك الشئ فيه أخرج عنه من ذلك الوقت اما بانهية أو بالاعتق ان كل من يعتق وهذا حصل لي لما أردت التفتن به بردية الاختصاص لله فقتل لي لا يسح لى ذلك حتى لا يقوم لاحد عليك حجة قلت رلا لله ان شاء الله فقتل لي وكيف يقع لى ان لا يقوم لله عليك حجة قلت اما تمام الحجة على المسكرين لا على المعترفين وعلى أهل الدعوات وأنساب الخطوط لاعلى من قال ما لى حق ولا حذر لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند محمدا فظهره الله وأهل بيته نظهيرا وذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشبههم فان الرجس هو ان تدرك عبد اعرب هكذا حكى الصراف قال تعالى اصابير يا الله يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم اذ يذهب ا فلا يضاف اليهم الا مطهر ولا بد من المضاف اليهم هو الذى يشبههم فمما يشبهون لانفسهم الامن له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة من النبى صلى الله عليه وسلم اسان النارى بالطهارة والخط الالهى والعصبة حيث قول فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت وشهد الله ا لهم بالطهارة وذهب الرجس عنهم واذ كان لا يضاف اليهم الا مطهر مقدم وحصلت لهم العاية الربانية الالهية عمير والاضافة فظنك بأهل البيت في موسم فهم المطهرون بل هم عين الطهارة فهذه الآية تدل على ان لله تعالى قد شرر لأهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ايه سر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وأى ترخ وقدراً قد زمن الدوب وأوتخ فطهر الله سبحانه الله صلى الله عليه وسلم بالمغفرة مما هو ذنب بالسبب البنا ولو وقع منه صلى الله عليه وسلم لكان ذنبى نحو ذنبى اعمى لان الذم لا يلحق به على ذلك من الله ولا من اشراعه لو كان حكمه حكم الذنب لكان الذنب ما يجب الذم من الله

ولم يصدق قوله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا فدخل الشرفاء أولاد فاطمة كلهم  
رضي الله عنهم ومن هو من أهل البيت مثل سلمان الفارسي رضي الله عنه الى يوم القيامة في حكم هذه  
الآية من الغفران فهم المطهرون اختصا من الله وعناية بهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم وعناية  
الله به ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل البيت الا في الدار الآخرة فانهم يحشرون مغفوراهم وانما  
في الدنيا في أي منهم حدا أقيم عليه كالتائب اذا بلغ الحاك أمره وقدرني أو سرق أو شرب أقيم عليه  
الحدة مع تحقق المغفرة كما عزوا أماله ولا يجوز ذمته وينبغي لكل مسلم يؤمن بالله وبما أنزله ان يصدق  
الله تعالى في قوله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا فيعتقد في جميع ما يصدر من  
أهل البيت ان الله تعالى قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم ان يلحق المذمة بهم ولا ما يشنا اعراض من قد  
شهد الله بتطهيره وذهاب الرجس عنه لا بعمل عماله ولا بخير قدموه بل بسابق عناية من الله بهم ذلك  
فضل الله بؤيته من يشاء والله ذو الفضل العظيم واذا سخ الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه  
الدرجة فانه لو كان سلمان على امر يشنوه ظاهر الشرع وتلحق المذمة بعامله لكان مضافا الى أهل البيت  
من لم يذهب عنه الرجس فيكون لاهل البيت من ذلك بقدر ما أضيف اليهم وهم المطهرون بالنص فسلمان  
منهم بلا شك فأرجوان يكون عقب عقيل وسلمان تلحقهم هذه العناية كما تلحق أولاد الحسن والحسين  
وعقبهم وسواي أهل البيت فان رجحة الله واسعة واذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذه المنابة وهي  
ان يشرف المضاف اليهم بشر فهم وشرفهم ليس لانفسهم وانما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم حلة  
الشرف كيف ياولي بن أضيف الى من له العناية والتجد والشرف لنفسه وذاته فهو المجيد سبحانه  
وتعالى فالمضاف اليه من عباده الذين هم عباده وهم الذين لاسلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال تعالى  
لا بليس ان عبادي فاضا فهم اليه ليس لك عليهم سلطان وما تجد في القران عبادا مضافين اليه  
سبحانه الا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فان ذلك بالمعمومين المحفوظين منهم القائلين  
بجدوده الواقفين عندهم احبهم فشر فهم اعلى رآهم وهؤلاء هم أقطاب هذا المقام ومن هؤلاء الاقطاب  
ورث سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضي الله عنه من اعلم الناس بما لله على عباده من الختوق  
ومالا لنفسهم والخلق عليهم من الحقوق وأقروا هم على أدائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لو كان الايمان بالثريا لثابته رجال من فارس وأشار الى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله  
عليه وسلم ذكر الثريادون غيرها من الكواكب اشارة بديعة لمنبئ الصفات السبع لانها سبعة كواكب  
فافهم فسر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت ما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من أداء كتابته وفي هذا  
فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى القوم منهم والكل موالى الحق ورجته وسعت كل  
شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعده ان تين لك منزلة أهل البيت عند الله وانه لا ينبغي لمسلم ان  
يذتهم بما يقع منهم أصلا فان الله تطهرهم فليعلم الذام لهم ان ذلك راجع اليه ولو ظنوه فذلك الظلم  
هو في زعمه ظلم لاني نفس الامر وان حكم عامه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم ايانا في نفس الامر  
يشبهه جرى المقادير علينا وعلى من جرت عليه في ماله ونفسه بفقر أو مجرق او غير ذلك من الامور  
المهلكة فيحترق أو يموت له أحد أحبائه أو يصاب في نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له  
ان يذم قدر الله ولا قضاءه بل ينبغي له ان يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى وان نزل عن هذه المرتبة  
فبالصبر وان ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فان في طي ذلك نعمة من الله لهذا المصاب وليس وراءه  
ما ذكرناه خير فان ما وراءه ليس الا الفخبر والسخط وعدم الرضى وسوء الادب مع الله فكذا ينبغي ان  
يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه فيقابل ذلك كله  
بالرضى والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة بهم أصلا وان توجهت عليهم الاحكام المقررة شرعا فذلك  
لا يقتض في هذا بل يجزيه مجرى المقادير وانما منعنا تعليق الذم بهم اذ ميزهم الله عنا بما ليس لنا معهم



ولما بينت لك اقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار فاعلم ان اسرارهم التي اطلعنا الله عليها بجعلها العامة بل اكثر الخاصة التي ايسر لها هذا المقام وانحضر منهم رضى الله عنه وهو من اكبرهم وقد شهد الله له انه آتاه راحة من عنده وعلمه من لده علما تبعه فيه كليم الله موسى عليه السلام الذى قال فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني فمن اسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة اهل البيت وما قد نبه الله على علوت ربيتهم في ذلك ومن اسرارهم علم المكر الذى مكر الله بعباده في بعضهم مع دعواهم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله الموتة في الترفي وهو عليه السلام من جملة اهل البيت فافعل اكثر الناس ما سألهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر الله ففصوا الله ورسوله وما احبوا من قرابته الامن رأوا منه الاحسان فباغراضهم احبوا وباتسبهم تعشقوا ومن اسرارهم الاطلاع على صحة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم العلماء بها فان الفتها والمحدثين الذين أخذوا عملهم ميتا عن ميت انما المتأخر منهم هو فيه على غلظة ظن اذ كان النقل شهادة والتواتر عز يز ثم انهم اذا عثروا على امور تضيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر ناصفا فيما حكوا به فان النصوص عزيزة فياخذون من ذلك اللفظ بتدر قوة فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يمكن ان يكون لذلك اللفظ في ذلك الامر نص آخر يعارضه ولم يصل اليهم ولم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون بأى وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع فأخذه أهل الله عن رسول الله في الكشف عن الامر الجلي والنص الصريح في الحكم أو عن الله بالبينه التي هم عليها من ربهم والبصيرة التي جهادوا الخلق الى الله عليها كما قال الله أفن كان على بينة من ربه وقال أدعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني فلم يضر نفسه بالبصيرة وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعونه الا على بصيرة وهم عباد الله أهل هذا المقام ومن اسرارهم ايضا اصابة أهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الالهى وما تجلى لهم حتى اعتقدوا ذلك ومن أين تصور الخلاف مع الاتفاق على السبب الموجب الذى استندوا اليه فانه ما اختلف فيه اثنان وانما وقع الخلاف في ما هو ذلك السبب وبماذا يسمى ذلك السبب فمن قائل هو الطبيعية ومن قائل هو الدهر ومن قائل غير ذلك فاتفق الكل في اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف يضرهم مع هذا الاستناد ولا هذا كله من علوم أهل هذا المقام

\*(الباب الثلاثون)\*

في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركائنية شعر

ان الله عباد اركبوا وترقت همم الذل بهم فاجتبا هم وتجلى لهمو من يمكن ذارفة في ذله رثة الحاد ان حقتها ان الله علوما جمة لطف ذاتا فما يدركها	نجب الاعمال في الليل بهم لعز يز جل من فرد عليهم وتلقا هم بكاسات النديم انه يعرف مقدار العظيم انما يظهر فيها بالقديم في رسول ونجى وقسيم عالم الانفاس انفاس التسيم
---	--

اعلم ايديك الله ان اصحاب النجب في العرف هم الركبان قال الشاعر

فليت لي بهم قوما اذا ركبوا  
شنوا الاغارة فرسانا وركبانا

الفرسان ركاب الخيل والركبان ركاب الابل فالافراس في العرف تركبها جميع الطوائف من عرب  
 وعجم والهمين لا يستعملها الا العرب والعرب ارباب الفصاحة والحجاسة والكرم ولما كانت هذه  
 الصفات غالبية على هذه الطائفة سميهاهم بالركبان فبهم من يركب نجب الهمم ومنهم من يركب  
 نجب الاعمال فاذلك جعلناهم طبقتين اولى وثانية وهؤلاء الركبان هم الافراد في هذه  
 الطريقة فانهم رضى الله عنهم على طبقات فبهم الاقطاب ومنهم الاثمة ومنهم الاوتاد ومنهم الابدال  
 ومنهم النقباء ومنهم النجباء ومنهم المرجثون ومنهم الافراد وما منهم طائفة الا وقد رأيت منهم وعاشرتهم  
 ببلاد المغرب وبلاد الحجاز والشرق وهذا الباب مختص بالافراد وهي طائفة خارجة عن حكم التطب  
 وحدها ليس للقطب فيهم تسرف ولهم من الاعداد من الثلاثة الى ما فوقها من الافراد ليس لهم  
 ولاغيرهم فيما دون الفرد الا اول الذي هو الثلاثة قدم فان الاحدية وهو الواحد لذات الحق والاشان  
 للمرتبة وهو توحيد الالهية والثلاثة اول وجود الكون عن الله فالافراد في الملائكة الملائكة  
 المهيمنون في مجال الله وجلاله الخارجون عن الاملاك المسخرة والمدبرة للذين هما في عالم التدوير  
 والتسطير وهم من القلم والعقل الى ما دون ذلك والافراد من الانس مثل المهمة من الاملاك فاقول  
 الافراد الثلاثة وقد قال صلى الله عليه وسلم الثلاثة ركب فاقول الركب الثلاثة الى ما فوق ذلك  
 ولهم من الحضرات الالهية الحضرة الفردانية وفيها تميزون ومن الاسماء الالهية الفرد والمواد  
 الواردة على قلوبهم من المقام الذي تدمنه على الاملاك المهمة واهذا يجعل مقامهم وما يأتون به مثل  
 ما انكر موسى على الخضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعرضه بنزله وتركه الله اياه واخذ  
 العهد عليه اذ اراد هجته ولما علم الخضر ان موسى عليه السلام ليس له ذوق في التقدم الذي هو الخضر  
 عليه كما ان الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى عليه من العلم الذي علمه الله الان مقام الخضر لا يعطى  
 الاعتراض على احد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عليها ومقام موسى والرسل يعطى الاعتراض  
 من حيث هم رسل لا غير في كل ما يرونه خارجا عما ارسلوا به ودليل ما ذهبا اليه من هذا قول الخضر  
 لموسى عليه السلام وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا فلو كان الخضر نبيا لما قال له ما لم تحط به خيرا  
 فالذي فعله لم يكن من مقام النبوة قال له في انفراد كل واحد منهما بمقامه الذي هو عليه يا موسى  
 اناعلى علم علمه الله لاتعلمه انت وانت على علم علمك الله لا اعلمه انا واقتراوا تميزا بالانكار فالانكار  
 ليس من شأن الافراد فان لهم الاولية في الامور فهم ينكر عليهم ولا ينكرون قال الخبير رضى الله  
 عنه لا يبلغ احد درج الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صديق بانه زنديق وذلك لانهم يعاونون  
 الله ما لا يعلم غيرهم وهم اصحاب العلم الذي كان يقول فيه على بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضى  
 الله عنه حين شرب بيده الى صدره وتهدان ههنا علوما جادة لوجودتها جادة فانه كان من الافراد  
 ولم يسمع هذا من غيره في زمانه الا من ابي هريرة رضى الله عنه ذكر مثل هذا خرج البخاري في صحيحه  
 عنه انه قال حلت عن النبي صلى الله عليه وسلم جرابين اما الواحد فبنته فيكم واما الآخر فلو بنته  
 لقطع مني هذا البلعوم والبلعوم مجرى الطعام فابو هريرة ذكر انه جله عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فكان فيه ناقلا عن غير ذوق ولكنه علم لكونه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن  
 انما تكلم فيمن اعطى عين الفهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد وكان من الافراد عبد  
 الله بن العباس البصر كان يلقب به لان سماع عمله فكان يقول في قوله عز وجل الله الذي خلق سبع  
 سموات ومن الارض مثلهن يتزل الامريينهن لو ذكرت تفسيره لرجموني وفي رواية تلتتم اني كافر  
 والى هذا العلم كان بشير على بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين عليهم الصلاة والسلام بقوله  
 هذين البيتين وما ادري حل هما من قبله او تمثلهما



يارب جوهر علم لو ابوح به  
ولا يستحل رجال مسلمون دمي

لقيل لي انت من بعد الوثنا  
يرون اقم ما ياؤونه حسنا

ففيه بقوله يعبد الوثن على مقصوده ينظر اليه تأويل قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته  
بإعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محتملاته فبالله يا أخى انصفتي فيما أقوله لك لاشك انك قد  
أجعت، هي على انه كل ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار في كل ما وصف به فيها ربه  
تعالى من الفرح والضحك والتعجب والتبشيش والغضب والتردد والكراهة والمحبة والشوق وامثال  
ذلك يجب الايمان به والتصديق فلو هبت نفعات من هذه الحضرة الالهية كشفاً وتجباً وتعريفاً  
الهياء على قلوب الاولياء لعلوا باعلام الله وشاهدوا باشهاد الله هذه الامور المعبر عنها بهذه  
الالفاظ على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وقد وقع الايمان مني ومنك بهذا كله فاذا اتى بتمثله هذا  
الولى في حق الله أأست ترندقه كما قال الجنيد أأست تقول هذا مشبه هذا عابد وثن كصف وصف  
الحق بما وصف به الخلق ما فاعت عبدة الاوثان اكثر من هذا وكما قال علي بن الحسين أأست كنت  
تقتله أو تفتي بقتله وكما قال ابن عباس فبأى شئ أأمنت وسألت لما سمعت من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما في حق الله من الامور التي تحيها الادلة العقلية وتمنع من تأويلها الاشعري تأويلها على رجوع  
من التنزيه في زعمه فاين الانصاف فهالقت القدرة واسعة فلها ان تعطى لهذا الولى ما اعطت للنبى  
من الاسرار فان ذلك ليس من خصائص النبوة ولا سحر الشارع على امته هذا الباب ولا تكلم فيه  
بشئ بل قال ان يكن في امتي محدثون فعد منهم فقد اثبت النبي صلى الله عليه وسلم ان ثم من يحدث من  
ليس بنبي وقد يحدث بمثل هذا فانه خارج عن تشريع الاحكام من الحلال والحرام فان ذلك اعنى  
التشريع من خصائص النبوة وليس الاطلاع على غوامض العلوم الالهية من خصائص نبوة  
التشريع بل هي سارية في عباد الله من رسول وولى وتابع ومتبوع وايولى فاين الانصاف منك  
أليس هذا موجودا في الفقهاء واصحاب الاذكار الذين هم فراعنة الاولياء ودجاجلة عباد الله  
الصالحين والله يقول لمن عمل منا بما شرع الله له ان الله يعلم ويتولى تعاليمه بعالمه انتم يا الله  
تعالى وانتم الله ويعلمكم الله بالله بكل شئ عليم وقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ومن  
اخطأ هذا المقام عمر بن الخطاب واجد بن حنبل وهذا قال صلى الله عليه وسلم في عمر بن الخطاب  
يذكر ما اعطاه الله من القوة بما عمر ما يقبل الشيطان في فتح الاسلاك فجاء غير ذلك فدل على عصمته بشهادة  
المعصوم وقد علمنا ان الشيطان ما يبذل قط بنا الا الى الباطل وهو غير فيج عمر بن الخطاب بما كان  
عمر يسلك الاجحاج الحق بالنص فكان من لا تأخذه في الله لومة لائم في جميع مسالكه ولتبقى صولة  
ولما كان الحق صعب المرام قوي احده على النفوس لا تحمله ولا تقبل بل تجبه وترده لهذا قال صلى الله  
عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وصدق عليه السلام يعنى في الظاهر والباطن اما في الظاهر  
فلعدم الانصاف وحب الرياسة وخروج الانسان من عبوديته واستغفاله بما لا يعنيه وعدم تفرغه  
لمادعى اليه من شغل نفسه وعييه عن عيوب الناس وأما في الباطن فما ترك الحق لعمر في قلبه من  
صديق فما كان له تعلق الابالله ثم الطامة الكبرى انك اذا نلت لواحد من هذه الطائف المنيكرة اشتغل  
بنفسك بقول لك انما قوم جاية لدين الله وغيره له والعبادة لله من الايمان وامثال هذا ولا يابكت  
ولا ينظر ذلك من قبيل الامكان أم لا اعنى ان يكون الله قد عرف وليا من اوليائه بما يجريه في خلقه  
كالخضر وعلمه علوما من لدنه تكون العبارة عنها بهذه الصيغ التي ينطق بها الرسول عليه السلام كما قال  
الخضر وما فعلته عن أمرى وآمن هذا المكربا على رغبة اذ جاءها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فوالله لو كان مؤمنها ما انكرها على هذا الولى لان الشارع ما انكر اطلاقها في جناب الحق من

استواء وزول ومعية وضحك وفرح وتبشش وتعجب وامثال ذلك وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قط  
انه حجرها على أحد من عباد الله بل اخبر عن الله انه يقول لنا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة  
فتفتح لنا ونبدنا الى التأسي به صلى الله عليه وسلم وقال فاتبعوني بحببكم اتقوا الله وهدانا من اتبعه  
والتأسي به فمن التأسي به اذا ورد علينا من الحق تعالى وادحق فعلنا من لدنه علمنا فيه رحمة حبانا الله  
بها وعناية حيث كفا في ذلك على بينة من ربنا ولوها شاهد منا وهو اتباعنا سنته وما شرع لنا ولم يخل  
بشيء منها ولا ارتكبنا مخالفة بتجليل ما حرّم الله أو تحريم ما احل الله فنطلب لذلك المعلوم الذي علمناه  
من جانب الحق امثال هذه العبارات السنوية لنفصح بها عن ذلك ولا سيما اذا استلنا عن شيء من  
ذلك لان الله اخبر عن من هذه صفته انه يدعوانى الله على بصيرة فمن التأسي بالمأمور به برسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان يطلق على تلك المعاني هذه الالفاظ السنوية اذ لو كان في العبارة عنهما ما هو افصح  
منها لطلقتها صلى الله عليه وسلم فانه المأمور بتبيين ما انزل علينا ولا نعد الى غيرها لما تروى من  
البيان مع التحقيق بليس كذلك شيئا فاننا اذا عدلنا الى عبارة غيرها لعيننا ذلك انما علم بحق الله وازد من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا سواء ما يكون من الادب ثم ان المعنى لا بد ان يجمل عند السامع  
ان كان ذلك اللفظ الذى خالفت به لفظ من صكان افصح الناس وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والقرآن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة فشرع لنا التأسي بقراب هذا المنكر لكفر من اتى بجمل  
هذا عن النظر في هذا كله وذلك لاهرين أو لاحدهما ان كان غالب فلهذا قام به قال تعالى حسدا  
من عند انفسهم وان كان جاهلا فهو بالنسبة جاهل ياولى ولتتيمان من اقدم هذا المقام بجمل ابي قيس  
بمكة في يوم واحد ما يزيد على السبعين رجلا وليس لهذه الطدمة تليذ في طر يقهم اصلا ولا يلدكون  
أحد بطريق التربية لكن لهم الوصية والنصيحة ونشر العلم من رفق أخديه وبتقال ان أبا السعود  
ابن الشبل كان منهم وما نسيته ولا رأيت له ولكن شممت له رائحة طيبة ونسا عطاريا وبلغنى ان عمد  
القادر الجليل وكان عدلا قطب وقته شهيد محمد بن قائد الا واني بهذا المقام كذا نقل الى والعهدة على  
الناقل فان ابن قائد زعم انه ما رأى هناك امامه سوى قدم نبيه وهذا لا يبيحكون الا افراد الوقت  
فان لم يكن من الافراد فلان يرى قدم قطب وقته امامه زائدا على قدم نبيه ان كان اماما وان كان  
وتد اغرى امامه ثلاثة اقدام وان كان يد لا يرى أربعة اقدام وهكذا الا انه لا بد ان يكون في حضرة  
الاتماع مقاما فان لم يقم في حضرات الاتباع وعدل به عن غير الطريق بين الخدع وبين الطريق فانه  
لا يصرف قدم امامه وذلك هو طريق الوجدان الخاس الذى من الحق الى كل موجود ومن ذلك الوجه  
الخاص تتكشف للاولياء هذه العلوم التى تنكر عليهم ويرسفون بها والذى يبدونهم بها انكرهم من  
يؤمن بها اذا جابهته عن انزل وهذه العلوم عينها هى التى ذكرناها انشأ ولا تعجب هذا المقام التصريف  
والتصرف فى العالم فالطبقة الاولى من هؤلاء تركت التصرف لله فى خلقه مع التمكن وتولية الحق لهم  
ايام عمك الا امر انك عن عرضا فلو السرود خلوا فى سرادات العيب واستتروا بحجب العوائد  
وزنوا العمودية والافتقار وهم النسيان الظرفاء الملامية الاحفياى الابرار وكان أبو السعود منهم  
فكان رحمه الله بمن امثال امر الله تعالى فى قوله فخذوه وكلا فلوكيل له التصرف ولوا امر امثال  
الامر هذا من شأنهم \* وأما عبد القادر فظاهر من حاله انه كان مأمورا بالتصرف فلهذا اظهر عليه  
وهذا هو النقل بامثاله \* وأما محمد الا واني فكان يذكر ان الله اعطاه التصرف فلهذا كان يتصرف  
ولم يكن مأمورا فابنى فتقصه من المعرفة القدر الذى علا أبو السعود به عليه فقط أبو السعود لسان  
الطبقة الاولى من طائفة الركب وسماهم اقطابا لثبوتهم ولان هذا المقام اعنى مذهب العمودية  
يدور عليهم ولم ارد بتبسيطهم ان لهم جماعة تحت أمرهم يكونون رؤساء عباد رانظ باهم الى هذا اجل  
من ذلك واعلى خلا رياسة لهم فى نفوسهم اصلا لتفهيم بعبوديتهم ولم يكن لهم امر الوى بالتقدم ما ورد

عليهم فيلزمهم طاعته لما هم عليه من التحقق أيضا بالعبودية فيكونون قائلين به في مقام العبودية  
بامتثال أمر سيدهم \* وأما مع التخيير والعرض أو طلب تحصيل المقام فإنه لا يظهر به الامن لم يتحقق  
بالعبودية التي خلق لها فهذا يؤول في قدرتك في هذا الباب بمقاماتهم وبقي التعريف بأصواتهم  
وتعيين احوال الاقطاب المدبرين من الطبقة الثانية منهم ولئذ كذلك فيما بعد ان شاء الله والله يقول  
الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الحادى والثلاثون) \*

في معرفة اصول الربكان شعر

حذب الدهر علينا وحنا وعشقناه فغنيننا عسى نحن حكمنالك في انفسنا واقدر كان له الحكم وما فشفيعي هو دهري والذى فركبنا نطلب الاصل الذى فله منا الذى حرر ككنا حركات الدهر فينا شهدت فانا العبد الذليل المجتبي	ومضى في حكمه وما ونى يطرب الدهر بايقاع الغنا فاحكم ان شئت علينا وانا كان ذاك الحكم للدهر بنا سرف الدهر كما سرفنا جعل السر لينا علنا ولنا منه الذى سكننا انه قال له ما سكا وانا الحق وما الحسن انا
---	---

اعلم أيديك الله ان الاصول التي اعتمد عليها الربكان كثيرة منها التبرى من الحركة اذا أقبلوا فيها فلماذا  
ركبوا فهم الساكنون على مراكبهم المتحركون بتحريك مراكبهم فهم يقطعون ما أمروا بقطعهم بغيرهم  
لا بهم فيصلون مستريحين مما تعطيه مشقة الحركة متبرئين من الدعوى التي تعطيها الحركة حتى  
لو افتضروا بقطع المسافات البعيدة في الزمان القليل لكان ذلك الفخر راجعا للمركب الذى قطع بهم تلك  
المسافة لالهم فالهم التبرى ومالهم الدعوى فهجج ابراهيم لاحول ولا قوة الا بالله وآتهم وما رميت  
اذ رميت ولكن الله رمى يقال لهم وما قطعتم هذه المسافة حين قطعتموها ولكن الركب قطعها فهم  
المحولون وليس للعبد صولة الا بسلطان سيده وله الذلة والعجز والمهانة والضعف من نفسه ولما رأوا  
ان الله قد نبه بقوله تعالى وله ما سكن فأخلصه له علموا ان الحركة فيها الدعوى وان السكون لا تشوبه  
دعوى فإنه نقي الحركة فقالوا ان الله قد أمرنا بقطع هذه المسافة المعنوية وجوب هذه المناور المهلكة  
اليه فان نحن قطعناها بنفوسنا لم نأمن على نفوسنا من ان تمتح بذلك في حضرة الاتصال فانها مجبولة  
على الرعونة وطلب التدهم وحب الفخر فتكون من أهل النقص في ذلك المقام وقد رمايتنى ان يحترم  
به ذلك الجناب الاعظم فلتخذر ركابا تقطع بها فان ارادت الافتخار يكون الافتخار للركاب وللنفوس  
فالتخذر من لاحول ولا قوة الا بالله نجبا لما كانت النجب اصبر على الماء والعلف من الافراس وغيرها  
والطريق معطشة جديبه يهلك فيها من المراكب من ليس له مرتبة النجب فهذا اتخذوها نجبادون  
غيرها مما يصح ان يركب ولا يصح ان يقطع ذلك الحمد لله فان هذا الذكر من خصائص الوصول  
ولاسبحان الله فإنه من خصائص التجلي ولالا اله الا الله فإنه من خصائص الدعوى ولا اله الا كبرفاته  
من خصائص المناضلة فتعين لاحول ولا قوة الا بالله فإنه من خصائص الاعمال فعلا وقولا طاهرا  
وباطنا لانهم بالاعمال امروا والسفر عمل قلبا وبدنا ومعنى وحسا وذلك مخصوص بلا حول ولا قوة  
الا بالله فإنه يقول لا اله الا الله وبها يقول سبحان الله وغير ذلك من جميع الاقوال والاعمال

ولما كان السكون عدم الحركة والعدم أصلهم لانه قوله وقد خلقتك من قبل ولم تكن شيئا يريد  
موجودا أختاروا السكون على الحركة وهو الاقامة على الاصل فنه سبحانه في قوله وله ما سكن  
في الليل والنهار أن الخلق سلوا له في العدم وادعوا له في الوجود فن باب الحقائق عزى الحق خلقه  
في هذه الآية عن اضافة ما ادعوه لانفسهم بقوله وله ما سكن في الليل والنهار أى ما ثبت والنسب أمر  
وجودى عطفى لا يعنى بل نسبي وهو السميع العليم يسمع دعواكم في نسبة ما هو له وقد نسبتموه اليكم  
ويعلم أن الامر على خلاف ما ادعيتموه ومن أصولهم التوحيد بلسان بي تكلم وبى يسمع وبى يبصر  
وهذا مقام لا يحصل الا عن فروع الاعمال وهى النوافل فان هذه الفروع تنبع المحبة الالهية والمحبة  
الالهية تورث العبد أن يكون بهذه الصفة فتكون هذه الصفة أصلا لهذه الصنف من العباد فيما يعاونه  
ويحكمون به من احكام الخضر وعلمه فهو أصل مكتسب وهو للخضر أصل العناية الالهية بالرحمة التى  
آتاها الله اياها وعن تلك الرحمة كان له هذا العلم الذى طلب موسى عليه السلام ان يعلمه منه فان نفظت  
لهذا الامر الذى أوردناه عرف قدر ولاية هذه المنة المحمدية والاتمة ومنزلتها وأن نفضرة زهرة فروع  
أصلها المشروع لها فى العاتية هى أصل الخضر الذى امتد الله على موسى بلقائه وأذبه به فأنتج  
للمحمدى فرع فرع أصله ما هو أصل للخضر ومثل موسى عليه السلام يطلب منه ان يعلمه  
بما هو عليه من العلم فانظر منزلة هذا المعارف المحمدى أين تميزت فكيف لك بما ينتجها الاصل الذى ترجع  
اليه هذه الفروع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ربوبه عن ربه ان الله يقول ما تقرب الى  
المتقربون بأحب الى من اداء ما اقترضته عليهم فهذا الاصل هو اداء الفرائض ثم قال ولا يزال العبد  
يتقرب الى بالنوافل وهى ما زاد على الفرائض ولكن من جنسها حتى تكون الفرائض أصلا لها مثل  
نوافل الخيرات من صلاة وزكاة وصوم وحج وذكر فهذا هو الفرع الاقرب الى الاصل ثم يتبع له هذا  
العمل الذى هو نافلة بحجة الله اياه وهى بحجة خاصة جرائه است هى بحجة الامتثال فان حجة الامتثال  
الاصلية اشترك فيها جميع أهل السعادة عند الله تعالى وهى التى اعطت لهؤلاء التقرب الى الله  
بنوافل الخيرات ثم ان هذه المحبة وهى الفرع الثانى الذى هو بمنزلة الهرة اتبعت له ان يكون الحق  
سمعه وبصره ويده الى غير ذلك وهذا هو الفرع الثالث وهو بمنزلة ائمة التى تعتقد عند الرهرة فبعد  
ذلك يكون العبد يسمع بالحق وينطق به ويصبر به ويبتغي به ويدرك به وهذا وحى الهى خاص  
أعطاه هذا المقام ليس للملك فيه وساطة من الله واهدا قال الخضر لموسى عليه السلام ما لم تحط به  
خبرا فان وحى الرسل انا هو بالملك بين الله وبين رسله فلا خبر لهم بهذا الدوق فى عين امضاء الحكم فى عالم  
الشهادة فانه عود الارسال لشريع الاحكام الالهية فى عالم الشهادة لا بواسطة الروح الذى يربط به  
على قلبه أو فى غمته ولم تعرف الرسل الشريعة الا على هذا الوصف لا غير فان الرسول له قرب اداء  
الفرائض والمحبة عليهما من الله وما تنبى له نيات المحبة وله قرب النوافل وشمسا وما تعطيه محبة بالمكن  
من العلم بالله لا من علم التشريع وامضاء الحكم فى عالم الشهادة فلم تحط به خبرا من هذا القبول وهذا  
القدر هو الذى اختص به الخضر دون موسى عليه السلام ومن هذا الباب يحكم المحمدى الذى لم يتقدم  
له علم بالشريعة بواسطة التنزل وقراءت آياته والحديث ومعرفة الاحكام الشرعية فينطق صاحب هذا  
المقام بعلم الحكم المشروع على ما هو عليه فى الشرع المنزل من هذه الخضره وليس من الرسل وانما  
هو تعريف الهى وعصمة يعطيه هذا المقام ليس للرسالة فيه مدخل وهذا معنى قوله ما لم تحط به خبرا  
فان رسول لا يأخذ هذا الحكم الا بنزول الروح الامين على قلبه أو بمثل فى شاهده بمنزلة الملك  
رجلا ولما كانت النبوة قد منعت والرسالة كذلك بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان التعريف  
لهذا الشخص بما هو الشرع المحمدى عليه فى عالم الشهادة فلو كان فى زمان انتم ربه كما كان فى زمان  
موسى لظهر الحكم من هذا الولى كما ظهر من الخضر من غير وساطة ملك بل من حضرة التقرب فأقول

والنبي لهما حضرة القرب مثل ما لهذا وليس له التشريع منها بل التشريع لا يكون له الا بواسطة الملك  
الروح وما بقى الا اذا حصل للنبي المتأخر من شرع المتقدم ما هو شرع له هل يحصل ذلك بواسطة الروح  
كسائر شرعه أو يحصل له كما حصل للنضر ولهذا المولى من من حضره الوحي فذهي انه لا يحصل له  
الا كما يحصل ما يختص به من التشريع ذلك الرسول ولهذا يصدق الثقة العدل في قوله ما لم تحط به  
شبرا وما يعرفه منازع ولا مخالف فيما ذكرناه من أهل طريقنا ولا وقضا عليه غير أنه ان خالفنا  
فيه أحد فلا يتصور فيه خلاف انما الامن أحد رجلين وجل من أهل الله التبس عليه الامر ويجهل  
التعريف الالهى حكما فاجاز ان يكون الرسول أو النبي كذلك ولكن في هذه الامة واما في الزمان  
الاول فهو حاكم لصاحبه ولا بد وهو تعريف للرسول بواسطة الملك ان هذا شرع غيره قال تعالى  
لما ذكر الانبياء اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وما ذكره هداهم الا بالوحي بواسطة الروح  
وازجل الآخر جل قاس الحكم على الاخبار واما غير ذلك فلا يكون ومع هذا لم يصل بيننا عن  
واحد منهم خلاف فيملاذ ذكرناه ولا وفاق ومن أصول هذه الطبقة ايضا انه يتكلم بما به يسمع  
ولا يقول بذلك سواهم من حيث الذوق ولكن قد يقول بذلك من يقول به من حيث الدليل العقلي  
فهو لا يأخذونه عن تعجب الهى وغيرهم يأخذونه عن نظر صحيح موافق للامر على ما هو عليه وهو الحق  
ووقع الاختلاف في الطريق فهذا الطريق غير هذا الطريق وان اتدنا في القول وهو الغاية فهو  
السميع لنفسه البصير لنفسه العالم لنفسه وهكذا كل ما سمع به أو تصفه ارتغته ان كنت عن يسي  
الادب مع الله حيث يطلق لفظ صفة على ما نسب اليه أو لفظ نعت فانه ما اطلق على ذلك اللفظ اسم  
فقال سبح اسم ربك وتبارك اسم ربك والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال في حق المشركين  
قل هوهم وما قال صفوهم ولا انتموهم بل قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون فتره نفسه عن  
الوصف لفظا ومعنى ان كنت من أهل الادب والتفطن فهذا معنى قولى ان كنت عن يسي الادب مع  
الله والمخالف لنا يقول انه يعلم بعلم ويقدر بقدره ويصير بصير وهذا في جميع ما يسمى به الاصفات التنزيه  
فانه لا يتكلم فيها بهذا النوع كالغنى واشباهه الا بعينهم فانه جعل ذلك كله معانى قائمة بذات الله لاهى  
هو ولا الهى غيره ولكن هى اعيان زائدة على ذاته والاستاذ أو اسحاق جعل السبع أصولا لواعيانا  
زائدة على ذاته انصف بها ذاته وجعل كل اسم بحسب ما تعطيه دلالاته فجعل صفات التنزيه كلها  
في جدول الاسم الحى وجعل الخير والحسب والعلم والمحصى واخوانه في جدول العلم وجعل  
الاسم الشكور في جدول الكلام وهكذا ألحق بكل صفة من السبع ما يليق بها من الاسماء بالمعنى  
كالخالق والرزاق بالقدرة وغير ذلك على هذا الاسلوب هذا مذهب الاستاذ واجمع المتكلمون  
من الاشاعرة على ان ثم أمور زائدة على الذات ونصوا على ذلك ادلة ثم انهم مع اجماعهم على الزائد  
لم يجردوا دليلها فاعلموا على ان هذا الزائد على الذات هل هو عين واحدة لها احكام مختلفة أو هل هذا  
الزائد اعيان متعددة ولم يقل حاذقوهم في ذلك شيئا بل قال بعضهم يمكن ان يكون الأخرى نفسه  
يرجع الى عين واحدة ويمكن ان يرجع الى اعيان مختلفة الا انه زائد ولا بد ولا فائدة جاء بها هذا  
المتكلم الا عدم التصكم فان الذات اذا قبلت عينا واحدة زائدة جاز ان تقبل عينا كثيرة زائدة على  
ذاتها فتكون القديما لا يحصون كثرة وهو مذهب أبى بكر بن الكليب والخلاف في ذلك يطول  
وليس طريقنا على هذا بنى أعنى في الرد عليهم ومنازعتهم لكن طريقنا يبين ما أخذ كل طائفة ومن أين  
انتمتة في تحملها وما تجل بها وهل يؤثر ذلك في سعادتها أو لا يؤثر هذا حظ أهل طريق الله من العلم بالله  
فلا نستقل بالرد على أحد من خلق الله بل ربما نقيم لهم العذر في ذلك للتوسع الالهى فان الله أقام  
العذر فمن يدعوم الله الها آخر برهان يرى انه دليل في زعمه فقال عز من قائل ومن يدع مع الله  
الها آخر لبرهان له به ومن أصولهم الادب مع الله فلا يسمونه الا بما سمى به نفسه ولا يصفون اليه

الا ما اضافة الى نفسه كما قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وقول في السيرة وما اصابك من  
 سيرة فمن نفسك ثم قال قل كل من عند الله اى قل ذلك في الامرين اذا جمعتهما ولا تنقل من اية فراجع  
 اللفظ واعلم ان الجمع الامر حقيقة تخالف حقيقة كل فرد اذا انفرد ولم يجمع مع غيره كسواء المداين  
 العنصر والزاج ففصل سبحانه بين ما يكون منه وبين ما يكون من عنده فقال تعالى في حق طائفة  
 مخصوصة والله خير وابتى بينية المفاضلة ولا مناسبة وقول في حق طائفة اخرى معينة صفتها  
 وما عند الله خير وابتى فما هو عند ما هو من ما هو منه ولا عين هويته فيير الطائفتين ما بين المرتبتين  
 كما قيل لواحد ما تركت لاهلك فقال الله ورسوله وقيل لا حر ذلك فقال نصف ما لي فتقبل ما يكما بين  
 ككسب كايهني في المتزلة فاذا اخذ العبد من كل ما سواه جعله في وانه خير وابتى واذا اخذه من وجه العالم  
 الذي يقتضى الحجاب والبعد والذم جعله فيما عند الله خير وابتى خير مراتب ثم انه تعالى عز قنابا اهل  
 الادب ومنزتهم من العلم به فقال عن ابراهيم خليله انه قال الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو اضعى  
 ويستين ولم يقل يحوتى واذا مرضت ولم يقل امرضى فهو يشين فأضاف السماء اليه والمرض  
 لنفسه وان كان الكل من عنده ولكنه تعالى اذ ب رسله ان كان المرض لا تقبله النفوس بخلاف  
 الموت فان النفسلاء من العقلاء العارفين يطلبون الموت لتخلص من هذا الجس وأطلقه الانبياء للمتألم  
 الله الذى يتضمنه وكذلك اهل الله وذلئ ما خيرين في الموت اذا استاره لان فيه لقاء الله فهو نعمة  
 منه عليه ونية والمرض شغل شاغل عن أداء ما اوجب الله على العبد اداءه من حقوق الله لاحساسه  
 بالالم وهو في شغل التكليف وما يحس بالالم الا الروح الحيوانى فيشغل الروح المدر الجسده عمادى  
 اليه في هذه الدنيا فلهذا اضاف المرض اليه والسماء والموت لعنى كرهه ل صاحب موسى في اصابه  
 خرق السفينة اليه اذ جعل خرقها عيبا واضاف قتل اعلام اليه والى الربا لفيه من الرحمة بأبويه  
 وماسا هما من ذلك اصابه اليه واضاف اقامة الجدار الى الربا لفيه من الملاح والخير وان تعالى  
 عن عبده الخضر في خرق السفينة فأردت أن أعيدها تنزيها ان يضيف الى الخراب العالى ما طاهره  
 دم في العرف والعادة وقال في اقامة الجدار لما جعل اقامته رحمة باليتيمين ما يصيبانه من الخير الذى  
 هو الكثر فأراد ربك يخبر موسى ان يبلغا شدةهما ويستخرجا كثرهما رحمة من ربك وقال لموسى  
 في حق اعلام ان يطبع ذكرا والكفر صفة مذمومة قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر  
 ولما اراد ان يخبره بان الله يدل ابيه خيرا منه زناة وأقرب رحما اضاف ما كان في المسئلة من  
 العيب في نظر موسى حيث جعله نكرا من المنكر وجعله نكرا زانية قتات بغير نفس فقال  
 فأردنا ان يبدلهما ربهما فأنى بنون الجمع فان في قوله امرين امر ابودى الى الخير وأمر الى غير ذلك  
 في نظر موسى وفي مستقر العادة ما كان من خير في هذا الفعل فهو لله من حيث ضمير النون وما كان فيه  
 من نكر في ظاهر الامر في نظر موسى في ذلك الوقت كذا لعنصر من حيث ضمير النون فتون الجمع لها  
 وجهان لما فيها من الجمع وجه الى الخير به اضافة الامر الى الله ووجه الى العيب به اضافة العيب  
 الى نفسه وجاء بهذه المسئلة رافعة في الوسط لافى الطرف بين السفينة والجدار ليكون ما فيها من  
 عيب من جهة السفينة وما فيها من خير من جهة الجدار ولولا ذلك مسألة الاعلام في اطراف اثار  
 اوتاهما لم تعط الحكمة ان يكون كل وجه مخلصا من غير ان يشوبه شئ من الخير أو ضده فلولا ان اول  
 وكانت السفينة ومطالم يصل ما في مسألة الاعلام من الخير الذى له ولا يوبه الى الجدار حتى يمر على الحفتر  
 عيب السفينة ظاهرا وحينئذ يعمل بالخير الذى هو في الجدار ولو كان الجدار وسطا وتأخر حديث  
 الاعلام لم يصل عيب السفينة الى الاتصال بهيب الاعلام حتى يترعب الجدار في غير المساب ومن  
 شأن الحضرات ان تنقل اعيان الاشياء اعنى صناتها اذا مرت بها فكذلك مسألة الاعلام وسطا على  
 وجه العيب جهة السفينة وبلى وجه الخير جهة الجدار واستقامت الحكمة فان قلت فلم جمع من الله

وبين نفسه في ضمير النون اعني نون فأردنا وقد قال صلى الله عليه وسلم لما سمع بعض الخطباء قد جمع بين الله ورسوله في ضمير واحد في قوله ومن بعضهم بأس الخطيب انت قلنا علم انه من الباب الذي قرنا به وهو أنه لا يضاف الى الحق الا ما اضافه الحق الى نفسه او أمر به رسوله او من آتاه علما من لدنه كالخضر المنصوص عليه فهذا من ذلك الباب فلما كان هذا الخطيب عريا من العلم اللدني ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم له اذن في اباحة مثل هذا الهذاهة وقال بأس الخطيب انت فانه كان ينبغي له ان لا يجمع بين الحق والخلق في ضمير واحد الا باذن الهى من رسول الله صلى الله عليه وسلم او علم لدني ولم يكن واحدا من هذين الامرين عنده فلهذا ذمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث رويناه عنه في خطبة خطبها فذكر الله تعالى فيها وذكر نفسه ثم جمع بين ربه وبين نفسه فيها في ضمير واحد فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فلن يضتر الا نفسه وان يضتر الله شيئا وما ينطق صلى الله عليه وسلم عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ولهذا قال الخضر وما فعلته عن امرى يعنى جميع ما فعله من الاعمال وجميع ما قاله من الاقوال في العبارة لموسى عن ذلك فافهم فهذا قد أتت لك عن اصولهم بما فيه كفاية فان كان هم المرادون المصونة اسرارهم في البيض فلا يتخللها هواء مثل القاصرات الطرف من الحور الماتصورات في الخيام كأنهن بيض مكنون ومن صفاتهم انهم لا يكشون وجوههم عند النوم ولا ينامون الا على ظهورهم لهم التلق لا يتحركون الا عن امر الهى ولا يسكنون الا كذلك بارادة ارادتهم ما يراد ولما كان السكون امرا عديما لذلك قربناه الارادة دون الامر ولما كان التحرك امرا وجوديا لذلك قربناه الامر الالهى ان فهمت وهم رضى الله عنهم لا يزاجون ولا يزاجون وأكثر ما يجري على ألسنتهم ماشاء الله حضرت لهم السحب ولهم التدم الراحة في علم الغيوب ولهم في كل ليلة معراج روحاني بل في كل نومة من ليل او نهار ولهم استشراق على بواطن العالم فرأوا ملكوت السموات والارض قال الله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين وقال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله لئريه من آياتنا وهو عين اسرانه وانعلماء ورثة الانبياء احوالهم تشان لو قطعوا اربارا بما عرف ما عندهم ولهذا قال الخضر وما فعلته عن امرى وهو من اصولهم الا ان يؤمر وبالافشاء والاعلان والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

\* (الباب الثانى والثلاثون) \*

في معرفة الاقطاب المديرين من الفرقة الثانية الربانية شعر

ان التدم بمعشوق لصاحبه	به تعذقت الا سماء والدول
عليه عند الذى يعنى سوائفه	في كل ما يقتضيه كونه العمل
به ترتب ما فى الكون من عجب	فكل كونه في علمه اجل

لقيت من هؤلاء الطائفة جماعة باشيلية من بلاد الاندلس منهم ابو يحيى الصنهاجى الضرير كان يسكن بمسجد الزبيدى صحبته الى ان مات ودفن بجبل عال كثير الرياح بالشرق فكل الناس شق عليهم طلوع الجبل لطوله وكثرة رياحه فسكن الله الريح فلم تهب من الوقت الذى وضعناه في الجبل واخذ الناس في حفر قبوره وقطع حجروا الى ان فرغنا منه ووارى بنا في روضته وانصر فنا بعد انصر افنا هبت الريح على عادتها فتجبت الناس من ذلك ومنهم ايضا صالح البربرى وابو عبد الله الشرقى وابو الحجاج يوسف الشيربلى \* فأما صالح ففناح اربعين سنة ولزم باشيلية مسجد الرطند الى اربعين سنة على التجريد

بالحالة التي كان عليها في سياحته \* وأما أبو عبد الله الشريفي فكان صاحب خطوبة بنى نحو من خمسين  
 سنة ما اخرج له سراجا في بيته ورأيت له عجائب \* وأما أبو الخناج الشريفي فهو من فرقة من فرقة شيراز  
 بشرق اشييلية كان من يمشي على الماء وتعاشره الارواح وما من واحد من هؤلاء الا وعشرته معاشرته  
 موثقة وامتراج ومحبة منهم فينا وقد ذكرناهم مع اشياخنا في الدرقة الفاخرة عند كرى من انتفعت بها  
 في طريق الآخرة فكان هؤلاء الاربعة من أهل هذا النقام وهم من اكابر الاولياء الملامية جعل  
 بالديهم علم التدبير والتفصيل فلهم الاسم المدبر المنفصل وهجراهم يسرا الا من يبدل الآيات هذه  
 العرائس أهل المنصت فلهم الآيات المعتادة وغير المعتادة والعالم كله عندهم آيات بيّنات  
 والعامّة ليست الآيات عندهم الا التي هي غير معتادة فثبتت عندهم على تعظيم الله وشه درجته  
 والآيات المعتادة لا تصنف محتملين من عباده منهم العبداء مثل قوله تعالى ان في خلق السموات  
 والارض واختلاف الليل والنهار رائدات التي تجري في العرسمانع اساس وما ازل الله من السماء  
 من ماء فاحيي به الارض بعد موتها واثبت فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المحض من السماء  
 والارض لايات لتؤمّن بآياتها فتم آيات لاعتدالاتها كما هي المعتادة وآيات للموقنين وآيات لاولي الايمان  
 وآيات لاولي النهي وآيات للسامعين وهم أهل الفهم عن الله وآيات للمعلمين وآيات للمؤمنين  
 وآيات للمتكررين وآيات لا أهل التذكر فهو لا يكلمهم اصداق نعم الله عليهم وآيات شجعت  
 كلها ذكرها السابق القرآن اذا بحثت عنها وتدبرتها علمت انها آيات رزق لا تسمى على امور خمسة تزعم  
 الى عين واحدة عقل عن ذنوب اكثر الناس والهداية والاصناف فان من الآيات المذكورة  
 المعتادة ما يذكر الناس دلالاتها كقولهم يا سا وجدا ودلائلها في التي وصف دار الآخرة  
 اللام ومن الآيات ما تختص بحيث لا يذكرها الا من له انوار اسلام ومن الآيات ما هي دلالاتها  
 مشروطة باولي الالباب وهم العقلاء الساطرون في باب الامور وفي مشورها فهم الساجدون عن  
 المعاني وان كانت الالباب والهي العتول ولم يكف سبحانه بالهداية العقل حتى رزق الآيات  
 الالباب فما كل عاقل ينظر في باب الامور ويواظفها فان أهل العاقل لهم عقول بلا شك وليسوا باولي  
 الالباب ولا شك ان العصاة لهم عقول ولكن ليسوا باولي النهي واختلقت صفاتهم ان كل صفة  
 تعطى صنفاس العلم لا يحصل الا من حالة تلك الصفة الجلية فاذا رزقها الله سادى واكثر الله رزقا  
 في القرآن العزيز ففي مواضع اردفها وتلاونها بعضها بعضا وادف صفة العارفين هارقي مواضع ورددها  
 مثل ارفاد بعضها بعضا مسانها في سورة الزوم ولا يزال يقول تعالى ومن آياته ومن آياته ومن آياته  
 في حق اولئك آيات وفي حق غيرهم ذررا لا وتايمو بجزوا عليها ولم تدرت هداية ووردت  
 في مقدم هذه الطسقة ووصلت الى قوله ومن آياته ما كما قيل رازقها ان من سئلته فتمت كل  
 العجب من حسن نظم القرآن وجمعها في مقدم ما شئت في في سر العن في صاها مراد بالاول  
 على غير هذا المظم فان انهار لا تعالوا سئل واسئل للهام بتايم في سورة القميين ومن آياته  
 كم الليل والمارتسكوا فيه فاعار الصمير على الليل وتبعوا من فضلته يريدون ان ارفاضه وان  
 انهم مران يعودان على المعنى المنصود فقد يعمل الصانع في الليل ويبيع ويشترى بالليل فانهم  
 ويسكن بانهار ولكن الغالب في الامور هو الاعتدال والاحلى من خلف ستارة هذه الآيات وحسن  
 العبارة بها رافعة سترها وهو قوله سلامكم بالليل وها هو امر زائد على ما يذهبون به من  
 بقرات الاحوال في انحاء الفصل لهم ازانام بديل بكره وهو ان الله لا يبدل ان  
 نشأ الآخرة الحسنة لانه هذه النشأة الدنياوية وانها ليست بهيها ان الله لا يبدل  
 آخر كما وردت به الشرائع والتعريفات السوية في مراجع كتاب الدارون ان الله لا يبدل



فلا شك فأنما التي تبعث في القبور وتشر ولكن يختلف التركيب والمزاج باعراض وصفات تليق بتلك  
الدار ولا تليق بهذه الدار وان كانت الصورة واحدة في العين والسمع والانف والاهم واليدن والرجلين  
بكللام النشأة ولكن الاختلاف بين فنه ما يشعر به ويحس ومنه ما لا يشعر به ولما كانت صورة  
الانسان في الدار الآخرة على صورة هذه النشأة لم يشعر بما شمرنا اليه ولما كان الحكم يختلف عرفنا  
ان المزاج اختلف فهذا الفرق بين حظ الحس والعقل فقال تعالى ومن آياته منامكم بالليل والنهار  
ولم يذكر اليقظة وهي من جملة الآيات فبذكر المنام دون اليقظة في حال الدنيا يستدل على ان اليقظة  
لا تكون الا عند الموت وان الانسان نائم ابد ما لم يميت فذكر انه في منام بالليل والنهار في يقظته ونومه  
وفي الخبر الناس نيام فاذا ماتوا اتبوا والارثى انه لم يأب بالآية في قوله تعالى والنهار واكنى بيا الليل  
ليحقق بهذه المشاركة انه يريد المنام في حال اليقظة المعتادة فخذفها بما يقوى الوجه الذي ابرزناه  
في هذه الآيات فالمنام هو ما يكون فيه النائم في حال نومه فاذا استيقظ يقول رأيت كذا وكذا فدل  
ان الانسان في منام مادام في هذه النشأة في الدنيا الى ان يموت فلم يعتبر الحق تعالى اليقظة المعتادة عندنا  
في العموم بل جعل الانسان في منام في نومه ويقظته كما وردنا في الخبر النبوي من قوله الناس نيام  
فاذا ماتوا اتبوا فوصفهم بالنوم في الحياة الدنيا والعمامة لا تعرف النوم في المعتاد الا ما جرت به العادة  
ان يسمى نوما فنه النبي صلى الله عليه وسلم بل سرح ان الانسان في منامه مادام في الحياة الدنيا  
حتى يتبته في الآخرة والموت اول احوال الآخرة فصده الله بما جاء به في قوله تعالى ومن آياته  
منامكم بالليل وهو النوم العادي والنهار وهو هذا المنام الذي سرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولهذا جعل الدنيا عبرة جسرا يعبر أي يعبر به تعب الرويا التي يراها الانسان في نومه فكما ان الذي يراه  
الرائي في حال نومه ما هو مراد لنفسه وانما هو مراد لغيره فبمن تلك الدورة المرئية في حال النوم  
الى معناها المراد بها في عالم اليقظة اذا استيقظ من منامه كذلك حال الانسان في الدنيا ما هو مطلوب  
للدنيا فكل ما يراه من حال وقول وعمل في الدنيا انما هو مطلوب للاخرة فهناك يعبر ويظهر له ما رآه  
في الدنيا كما يظهر له في الدنيا اذا استيقظ ما رآه في المنام فالذي اجسر به يعبر ولا يعبر كالانسان في حال  
ما يراه في نومه يعبر ولا يعبر فانه اذا استيقظ لا يجد شيئا مما رآه من خير أو شر وديار و بناء وسفر  
واحوال حسنة أو سيئة فلا بد ان يعبره العارف بالعبارة ما رآه فيقول له تدل رؤياك كذا على كذا  
فكذلك الحياة الدنيا منام اذا انتقل الى الآخرة بالموت لم ينتقل معه شيء مما كان في يده وفي حبه من  
دار وأهل ومال كما كان حين استيقظ من نومه لم ير شيئا في يده مما كان حاصله في رؤياه في حال نومه  
فهذا قال تعالى اتنا في منام بالليل والنهار وفي الآخرة تكون اليقظة وهناك ذبوا رؤياهم ان نور الله  
عين بصيرته وعبر رؤياه هنا قبل الموت اطلع ويصكون فيما مثل رأى رؤيا ثم رأى في رؤياه انه استيقظ  
فانص ما رآه وهو في النوم على حاله على بهض الناس الذين يراه من نومه فيقول رأيت كذا وكذا  
فيفسره ويعبر له الشخص بما يراه في علمه بذلك فذا استيقظ حينئذ يظهر له انه لم يزل في منام في حال الرؤيا  
وفي حال التعبير لها وهو واضح التعبير وكذلك النطن اللبيب في هذه الدار مع كونه في منامه يرى انه  
استيقظ فعبر رؤياه في منامه ليتنبه ويزجر ويسلك الطريق الاستدق فذا استيقظ بالموت من رؤياه فرح  
بمنامه وانتم له رؤياه خيرا فان هذه الحقيقة ما ذكر الله في هذه الآيات اليقظة وذكر المنام واضفنا  
بالليل والنهار وكان ابتغاء الفضل فيه في حق من رأى في نومه رؤياه فببر رؤياه وهي حالة الدنيا والله يهنا  
رشد انفسنا هذا من قوله تعالى يدتر الامر بفضل الآيات فهذا تفصيل آيات المنام بالليل  
النهار والابتغاء من الفضل وبعمل آيات قوم يسمعون أي يفهمون كما قال تعالى ولا تكونوا كالذين  
لو سمعواهم لا يسمعون أراد الهم عن الله وقول فيهم صم مع كونهم يسمعون بكم مع كونهم  
يكمون عني مع كونهم يسمعون فبذلك على ما أراد بالسمع والكدام والبصره.

فهذه الطبقة الركنية الثانية مأخذهم للأشياء على هذا الحد الذي ذكرناه في هذه الآية وإنما  
 ذكرنا هذه الآية لئلا نترك بطريقهم قسيتين لثمنيتهم من غيرهم فلطائفهم بالآيات المنصوبة  
 المعتادة وغير المعتادة قائمة ناظرة الى نفوس العالم وناظرة الى الوجوه العرضية التي اليها توجهون  
 بسبب اغراضهم وناظرة الى الحدود الالهية فيما اليه توجهون لا يخلون عن النظر في ذلك طرفه عين  
 فغفلت التي تقتضيها جبلتهم انما متعلقها منهم ما ضمن لهم فهم متيقظون فيما يطلب منهم غافلون  
 عما ضمن لهم حتى لا يخرجون عن حكم الغفلة فانها من جبله الانسان وغيره هذه الطائفة صرقتها  
 الغفلة عما يراد منها فان كان الذي يقع اليه التوجه طاعة تطروا في دقائق تحصيلها ونظروا الى الامر  
 الالهى الذي يناسبها والاسم الالهى الذي له السلطان عليها فيفصل لهم الامر الالهى الالهى  
 التي يطلبونها فان كانت الآيات معتادة مثل اختلاف الليل والنهار وتضفير السحاب وغير ذلك  
 من الآيات المعتادة التي لا خبر لنفوس العامة بكونها حتى يفقدوها فان فقدوها حينئذ خرجوا  
 للاستسقام وعرفوا في ذلك الوقت موضع دلالتها وقدرها وانهم كانوا في آية وهم لا يشعرون فاذا جاءتهم  
 وأمطروا عادوا الى غفلتهم هذا حال العامة كما قال الله فيهم مجلا في هذه الدار هو الذي يسيركم  
 في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتهم ريح عاصف وجاءهم  
 الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين فمأججهم الى البر اذا هم  
 يشركون واذا هم يفتون في الارض بغير الحق يقول الله لهم يا ايها الناس انما بعثناكم على أنفسكم  
 متاع الحياة الدنيا وهكذا يقولون في النار باليتنازدة فنعمل قال تعالى ولوردة العاد والمأنهوا عنه  
 كما عاد أصحاب الفلك الى بغيمهم وشركهم بعد اخلصهم لله فاذا نظرت هذه الطائفة الى هذه الآيات  
 ارسلوا مع أمرها الالهى الى حيث دعاها وان كانت الآيات غير معتادة نظروا الى اسم الهى  
 يطلبها فان طلبها القهار واخوانه فهي آية رهبة وزجر ووعيد ارسلوها على النفوس وان طلبها اعنى  
 تلك الآيات اسم اللطيف واخوانه فهي آية رغبة ارسلوها على الارواح فأشرق لها نور شعاعى  
 على النفوس فجئت بذلك النفوس الى بارئها فرزت التوفيق والهداية وأعطيت التلذذ بالاعمال  
 فقامت فيها بنشاط وتعترت فيها عن ملابس الكسل وتغضت اليها معاشر الباطن ومهتمة  
 الغافلين اللادين عن ذكر الله فيكروهن الملا والجلوة ويؤثرون الانفراد والخلوة ولهذا الطبقة  
 الثانية حقيقة ليله القدر وكشفها سرها ومعناها وهم فيها حكم الهى اختصاصا به وهى حظهم  
 من الزمان فانظر ما أشرفهم اذ جباهم الله من الزمان أشرفه فانها خير من ألف شهر فيه رمضان ويوم  
 الجمعة ويوم عاشوراء ويوم عرفة وليلة القدر فكانه قال يصاغف خيرها لانه ثمانين ضعفا  
 وثلاث ضعف لانها ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر وقد تكون الاربعة الاشهر مما يكون فيها ليلة  
 القدر فيكون التضعيف في كل ليلة قدر أربعة وثمانين ضعفا فانظر ما في هذا الزمان من الخير وبأى  
 زمان نحت هذه الطائفة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الثالث والثلاثون) •

في معرفة الاقطاب النياتين واسرارهم وكيفية أصولهم شعر

الروح للبسم والنيات للعمل	يجي بها حياة الارض بالمطر
تقبصر الزهر والانجبار باردة	وكل ما تخرج الانجبار من نمر
كذلك تخرج من أعمالنا صور	لها روائح من تنن ومن عطر
لولا الشريعة كان المسك يجبل من	اعرافها هكذا يقضى به نظرى

اذ كان مستند التكوين اجمعه  
فالزم شريعته تنم به سوراً  
مثل الملوك تراها في اسرتها

له فلا فرق بين النفع والضرر  
تحلها صور تز هو على سرر  
أو كالعرائس معشوقين للبصر

روينا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى  
فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لذي نابصمها وامرأة يتزوجها  
فهجرته الى ما هاجر اليه رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه \* اعلم ان مراعاة النيات رجالا على حال  
مخصوص ونعت خاص اذ كرههم ان شاء الله واذا كراحو الهم والنية لجميع الحركات والسكنات  
في المكلفين للاعمال كالطير لما تنبت الارض والنية من حيث ذاتها واحدة وتختلف بالمتعلق وهو  
المنوى فتكون النتيجة بحسب المتعلق لا بحسبها فان حظ النية انما هو القصد للفضل او تركه وكون  
الفعل حسنا او قبيحا وخيرا او شرا ما هو من اثر النية وانما هو امر عارض عرض ميمه الشارع وعينه  
للمكلف فليس للنية اثر البتة من هذا الوجه كالماء انما منزلته ان ينزل ويسقي في الارض وكون الارض  
الميتة تحيي به او ينهدم بيت العجوز الفقيرة بنزوله ليس ذلك له فخرج الزهرة الطيبة الريح والمنتنة والتمررة  
الطيبة والخيشية من خبث مزاج البقعة او طيبها او خبث البزرة او طيبها قال تعالى نسي بقاء واحد  
ونفضل بعضها على بعض في الاكل ثم قال ان في ذلك لايات لتقوم يعقلون فليس للنية في ذلك الا الامداد  
كما قال تعالى ينزل به كثيرا ويهدي به كثيرا يعني المثل المضروب به في القرء ان أي بسببه وهو من  
القرء ان فكما كان الماء سببا في ظهور هذه الروائح المختلفة والطعوم المختلفة كذلك هي النيات سبب  
في الاعمال الصالحة وغير الصالحة ومعلوم ان القرء ان مهداة كله ولكن بالتأويل في المثل المضروب  
ضل من ضل وبه اهتدى من اهتدى فهو من كونه مثلام تتغير حقيقته وانما العيب وقع في عين الفهم  
كذلك النية اعطت حقيقة تعلقها بالمنوى وكون ذلك المنوى حسنا او قبيحا ليس لها  
وانما ذلك لصاحب الحكم بالحسن او القبح قال تعالى انا هديناه السبيل أي بيناه طريق السعادة  
والشقاء ثم قال انا شاكر او انا كدور هذا راجع للمخاطب المكلف فان نوى الخير اتم خيرا وان نوى  
الشر اتم شرا انما اتى عليه الامن المحل من طيبه او خبيثه قال الله تعالى وعلى الله قصد السبيل أي  
هذا اوجبه على نفسي كأن الله يقول الذي يلزم جانب الحق ان يبين لكم السبيل الموصل الى سعادتكم  
وهذا انما هو في سبب خاص وسبب شقايتهم أيضا انما هو في طريق خاص وليس هو الا العدول عن  
طريق السعادة وهو الايمان بالله وبعما جاء من عند الله مما ائز منافيه الايمان به \* ولما كان العالم  
في حال جهل بما في علم الله من تعيين تلك الطريق تعين الاعلام بها بصفة الكلام فلا بد من الرسول قال  
الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا نوجب على الله الاما اوجبه على نفسه وقد اوجب  
التعريف على نفسه بقوله تعالى وعلى الله قصد السبيل مثل قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله  
كتب ربكم على نفسه الرحمة وعلى الحقيقة انما اوجب ذلك على التمسك لا على نفسه فانه تعالى  
ان يجب عليه من حد الواجب الشرعي فكانه لما تعلق العلم الالهي ازال بتعيين الطريق التي فيها  
سعادتنا ولم يكن للعالم علم صورة التبليغ وكان التبليغ من صفة الكلام تعين التبليغ على نسبة  
كونه متكلم بتعريف الطريق التي فيها سعادة العباد التي عينها العلم فأبان الكلام الالهي بترجمته  
عن العلم ما عينه من ذلك فكان الوجوب على النسبة فانها سبب مختلفة وكذلك سائر النسب الالهية  
من ارادة وقدرة وغير ذلك وقد بينا محاضرة الاسماء الالهية ومحاورتها ومجاورتها في حلبة المناظرة  
على ايجاد هذا العالم الذي هو عبارة عن كل ما سوى الله في كتاب عنقا مغرب بوقبنا عليه محاضرة ازيله  
على نشأة ابدية وكذلك في كتاب نشأة الحد اول والدوائر لنا فقد علمت كيف تعلق الوجوب الالهي على

الحضرة الالهية ان كنت فطنا لعلم التسب وعلى هذا يخرج قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن  
 وفدا وكيف يحشر اليه من هو جلسه وفي قبضته \* سمع أبو يزيد قارنا بقراءة الآية يوم نحشر  
 المتقين الى الرحمن وفدا فبكى حتى ضرب الدمع المنبر بل روى انه طار الدم من عينه حتى ضرب المنبر  
 وصاح وقال يا عبيا كيف يحشر اليه من هو جلسه فلما جاء زماننا شئت عن ذلك فقلت ليس العجب  
 للامن قول أبي يزيد فاعلموا وانما كان ذلك لان المتقي جلس الجبار فيتنى سطوته والاسم الرحمن ماله  
 سطوة من كونه الرحمن وانما الرحمن يعطى اللين والطف والعضو والمغفرة فلذلك يحشر اليه من الاسم  
 الجبار الذي يعطى السطوة والهبة فانه جلس المتقين في الدنيا من كونهم متقين وعلى هذا الاسلوب  
 تأخذ الاسماء الالهية كلها فبجد كل اسم حيث ورد في السنة النبوات اذا قصد حقيقة ذلك الاسم  
 وتميزه من غيره له دلالتان دلالة على السمي به ودلالة على حقيقته التي بها يتميز عن اسم آخر واعلم ان هؤلاء  
 الرجال انما كان سبب اشتغالهم بمعرفة النية كونهم نظروا الى الكلمة وفيها فاعلموا انها ما ألقت  
 حروفها وجعت الالطهور نشأة فائمة تدل على المعنى الذي جعلت له في الاصطلاح فاذا تلفظ بها المتكلم  
 فان السامع يكون همه في فهم المعنى الذي جاء له فانه بذلك تنفع الفائدة ولهذا وجدت في ذلك  
 اللسان على هذا الوضع الخالص ولهذا لا يقول هؤلاء الرجال بالسماع المتبدي بالنعمة اطو همتهم  
 ويقولون بالسماع المطلق فان السماع المطلق لا يؤثر فهم الافهم المعاني وهو السماع الروحاني  
 الالهى وهو سماع الاكبر والسماع المتبدي انما يؤثر في أصحاب النعم وهو السماع الطبيعي فاذا دعى  
 مدعى انه يسمع في السماع المتبدي بالالخان المعنى ويتول لولا المعنى ما تحركت ويدعى انه قد خرج عن  
 حكم الطبيعة في ذلك يعنى في السبب المحرك فهو غير صادق وقد رأيت من ادعى ذلك من المشيخين  
 المتفانين على نظريته وصاحب هذه الدعوى اذا لم يكن صادقا يكون سربيع الغنصية وذلك ان هذا  
 المدعى اذا حضر مجلس السماع فاجعل بالك منه فاذا التوال أخذ في التول تلك النعمات المحركة  
 بالطبع للمزاج تجده تحركا أيضا وسرت الاحوال في النفوس الحيوانية فتركت الهياكل حركة دورية  
 يحكم استدارة الفلك وهو اعنى الدور عما يدلك على ان السماع طبيعي لان الطبيعة الانسانية ماهى عن  
 الفلك وانما هي عن الروح المنفوخ منه وهى غير متغيرة فهى فوق الفلك فالها فى الجسم تحريك دورى  
 ولا غير دورى وانما ذلك للروح الحيوانى الذى هو تحت الطبيعة والفلك فلانك نجاهلنا بشأناك  
 ولا بمن يحركك فاذا تحرك هذا المدعى وأخذ الخلال ودار وقفز الى جهة فوق من غير دور وغاب  
 عن احساسه بنفسه وبالمجلس الذى هو فيه ثم اذا فرغ من طانه ورجع الى احساسه فاسأله ما الذى حركة  
 فيقول ان التوال قال كذا وكذا فذلك المعنى حركنى فقل له ما حركك سوى حسن النعمة والفهم انما  
 وقع لك في حكم التبعية فالطبع حكم على حيوانيتك فلا فرق بينك وبين الجمل في تأثير النعمة فيك  
 فيعز عليه مثل هذا الكلام وينقل ويقول لك ما عرفتنى وما عرفت ما حركنى فاسكت عنه ساعة فان  
 صاحب هذه الدعوى تكون الغفلة مستولية عليه ثم خذ معه في الكلام الذى يعطى ذلك المعنى  
 فقل له ما أحسن قول الله تعالى حيث يقول واتل عليه آية من كتاب الله تتضمن ذلك المعنى الذى كان  
 حركة من صوت المعنى وحقته عنده حتى يتمتقه فإخدمك فيه ويتكلم ولا يأخذ لذات حال ولا حركة  
 ولا فناء ولكن يستحسنه ويقول لقد تضمن هذه الآية ما فى جليل من المعرفة بالله ما أشد نعيمته  
 فى دعواه فقل له يا أخى هذا المعنى بعينه هو الذى ذكرت لى انه حركك فى السماع البارحة لما جاء به  
 التوال فى شعره بنعمته الطيبة فلاى معنى سرى فيك الحال البارحة وهذا المعنى موجود فيما قد  
 صنعته لك وسنته بكلام الحق تعالى اللهم هو أعلى وأصدق وما رأيتك تهتم مع الاستحسان وحصول  
 الفهم وكنت البارحة يتمتلك ان شيطان من المس كما قال تعالى وحجبتك عن غير الفهم السماع الطبيعي  
 فما حصل للثمنى سماعك الا الجهل بل فمن لا يفرق بين فهمه وحركه كيف يربح فلاحه فالسماع

عن عين الفهم هو السماع الالهي - واذا ورد على صاحبه وكان قويا لم يرد به من الاجال فغاية فعله  
 في الجسم ان يضعه لا غير وبغيه عن احساسه ولم يصد منه حركة أصلا بوجه من الوجوه سواء كان  
 من الرجال الاكبر أو الصغار هذا حكم الوارد الالهي - القوي - وهو الفارق بينه وبين حكم الوارد  
 الطبيعي - فان الوارد الطبيعي كما قلنا يحركه الحركة الدورية والهيمن والتخبط فعل الجنون وانما يصعبه  
 الوارد الالهي - لسبب اذ كره ذلك ان نشأة الانسان مخلوقة من تراب قال تعالى منها خلقناكم  
 وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى وان كان فيه من جميع العناصر ولكن العنصر الاعظم  
 التراب قال تعالى فيه أيضا ان مثل عسي عند الله كمثل آدم خلقه من تراب فالانسان في قعوده  
 وقيامه بعد عن أصله الاعظم الذي منه نشأته من أكثر جهاته فان تعوده رقيامه وركوعه من روحه  
 فاذا جاء الوارد الالهي - والوارد الالهي صفة التسوية وهي في الانسان من حيث جسميته بحكم  
 العرض وروحه المدبر هو الذي كان يقينه ويقعده فاذا اشتغل الروح الانساني المدبر عن تدبيره بما  
 يتقاه من الوارد الالهي من العلوم الالهية لم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فيرجع الى  
 أصله وهو لصوقه بالارض المعبر عنه بالاخضاع ولو كان على سريقات السرير هو المانع له من وصوله  
 الى التراب فاذا فرغ روحه من ذلك التلقى وصدر الوارد الى ربه رجع الروح الى تدبير جسده  
 فاقامه من ضعفته هذا سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي عليهم وما مع قط عن نبي  
 انه تخبط عند نزول الوحي هذا مع وجود الواسطة في الوحي وهو الملك فكيف اذا كان الوارد برفع  
 الوسائط فلا يصح ان يكون منه قط غيبة عن احساسه ولا يتغير عن حاله الذي هو عليه فان الوارد  
 الالهي برفع الوسائط الروحانية يسرى في كلية الانسان وياخذ كل عضو بل كل جوهر فرد فيه  
 حظه من ذلك الوارد الالهي من لطيف وكثيف ولا يثمر بذلك جليسه ولا يتغير عليه من حاله الذي  
 هو عليه مع جليسه شيء فان كان يأكل يبق على أكله في حاله أو شربه أو وحدينه الذي هو فيه فان ذلك  
 الوارد بدم وهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فمن كانت عينه في ذلك الوقت حالة الاكل أو الشرب  
 أو الحديث أو اللعب أو ما كان يبق على حاله فلما رأته هذه الطائفة الجليلة هذا الفرق بين الواردات  
 الطبيعية والروحانية والالهية ورأت ان الاتيسار قد طرأ الى من يزعم انه في نفسه من رجال الله  
 تعالى انتموا ان تصفوا بالجهل والتخليط فانه مثل الوجود الطبيعي فارتقت همتم الى الاشتغال  
 بالنيات اذ كان الله قد قال لهم وما أمر والاليعدوا الله محلصين له الدين والاخلاص في النية ولهذا  
 ميدها بقوله ولم يزل مستخلصين وهو من الاستخلاص فان الانسان قد يخلص نية للشيطان ويسمى  
 مخلصا فلا يكون في عمله شيء وقد يخلص لشركه وقد يخلص لله فلهذا قال تعالى محلصين له الدين  
 لاغيره ولا لحكم الشريعة فثقلوا نوسهم بالاصل في قبول الاعمال ونيل السعادات وموافقة الطلب  
 الالهي منهم فيما كلفهم به من الاعمال الصالحة وهو المعبر عنه بالنية فنسبوا اليها الغلبة شغلهم  
 وتحققوا ان الاعمال ليست مطلوبة لانفسها وانما هي من حيث ما قصد بها وهو النية في العمل  
 كما معنى في الكلمة فان الكلمة ما هي مطلوبة لنفسها وانما هي لما تضمنته فانظر يا أخي ما ادق نظير  
 هذه الطائفة وهذا هو المعبر عنه في الطريق بعمامة النفس وقد قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حاسبوا أنفسكم قبل ان تموتوا ولتيت من هؤلاء الرجال اثنين هما أبو عبد الله بن انجاده وأبو  
 عبد الله بن قسوم باشبيلية كان هذا مقامهما وكانا من أقطاب الرجال النياتين فشرعنا في هذا  
 انقام تأسيبهما وباحصاهما وامثالهما لا مر رسول الله صلى الله عليه وسلم الواجب امتثاله في أمره  
 بقوله حاسبوا أنفسكم وكان اشيا خنا يماسبون أنفسهم على ما يتكلمون به وما يفعلونه ويقيدونه  
 في دفتر فاذا كانوا بعد صلاة العشاء دخلوا في بيوتهم حاسبوا أنفسهم واحضروا دقيرهم ونظروا فيها  
 صدر منهم في يومهم من قول وعمل وقابلوا كل عمل بما يحدقه ان استحق استغفار الاستغفار واوان

استحق توبه تائبوا وان استحق شكر اشكروا الى ان يفرغ ما سكن منهم في ذلك اليوم وبعد ذلك  
يتامون فرددنا عليهم في هذا الباب بتقييد الخواطر فكأقصد ما تحذرنه فهو مساوما تهم به زائد على  
كلامنا وفعالنا وكتبت احاسب نفسي مثلهم في ذلك الوقت فاحضرت فقر واطالمها بجميع ما خطر لها  
وما حدثت به وما ظهر للنس من ذلك من قول وعمل وما نونه في ذلك انما طرأ والحديث فقلت الخواطر  
والفضول الا فيما يعنى فهذه فائدة هذا الباب وفائدة الاشتغال بالنية وما في ما يفضل عنه أكثر من  
هذا الباب فان ذلك راجع الى مراعاة الاتساع وهي عزيزة وبعد ان عرفت أصول هذه الطائفة  
وما يجب شغلهم بذلك واندلهم امر شرى ومالهم في ذلك من الاسرار والعلوم فاعلم أيضا مقامهم  
في ذلك ومالهم فهذه الطائفة على قلب يونس عليه السلام فانه لما ذهب مغاضبا ظن ان الله لا يفتق  
عليه لما نسي عهده من سبق رحمة الله فيه وما نظران ذلك الاتساع الالهى الرحمانى يكون  
في حق غيره قتاله امته بل قصده على نفسه والغضب ظلمة القلب فائرت اهل قومه من في ظاهره فاسكن  
في ظلمة بطن الحوت ماشاء الله لينبئه الله على حالته حين كان جنينا في بطن امه من كان يذره فيه وهل  
كان في ذلك الموطن تصور منه ان يغاضب أو يغاضب بل كان في كنف الله لا يعرف سوى ربه فردّه  
الى هذه الحالة في بطن الحوت لتعلمه بالفعل والتقول فنادى في الظلمات ان لاله الا انت سبحانك  
انى كنت من الظالمين عذرا عن أمته في هذا التوحيد أى تفعل ما تريد وتبسط رحمتك على من نشاء  
سبحانك انى كنت من الظالمين مشتق من الظلمة أى ظلمتى جارت على رحمانى ظلمتى بل ما كان في باطنى  
سرى الى ظاهرى وانتقل التور الى باطنى فاستنار فزال ظلمة المغاضبة اى انشر فيه نور التوحيد  
وانبسطت الرحمة فسرى ذلك النور في ظاهره مثل ما سرت ظلمة الغضب فاستجاب له ربه سبحانه فقباه  
من انتم فقد فقه الحوت من بطنه مولودا على القسرة السليمة فربو لدا آدم من ولد آدم ولا تبي سوى  
يونس عليه السلام فخرج ضعيفا كالطفل كما قال تعالى وهو سقيم ورباه باليتيم فان ورقة ناعم لطيف  
ولا ينزل عليه ذباب فان الطفل لضعفه لا يستطيع ان يربى بل الذباب عن نفسه فغطاه بشجرة خاصيتها  
لا يقرها ذباب مع نعومة ورقها فان ورق الدتطين مثل القطن في نعومة بخلاف سائر ورق الانهار  
كلها فان فيها خشونة فانشأه الله عز وجل نشأة أخرى ولما رأته هذه الطائفة ان يونس عليه السلام  
ما اتى عليه الا من باطنه ومن صفته التي قامت به ومن قومه شعروا بنفوسهم بضميض النيات والتصد  
في حركاتهم كلها حتى لا ينوون الا ما أمرهم الله به ان ينووه ويتصدقوه وهذه غاية ما يقدر عليه رجال  
الله وهذه الطائفة في الرجال قليلون فانه مقام ضيق جدا يحتاج صاحبه الى حضور دائم واكثر من كان  
فيه أبو بكر الصديق رضى الله عنه ولهذا قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه في حرب اليمامة فما هو الا  
ان رأيت ان الله تعالى قد شرح صدر أبى بكر للقتال فعرفت انه الحق لمعرفة عمر باشتهال أبى بكر ما ظنه  
فاذا صدرت حركة في ظاهره فاقصد الامن ال وهو عزيز ولهذا كان من بينهم المنامات من المتقدمين  
من أهل الكتاب اذا همعوا أو قيل لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا يتولون هذا  
كلام ما خرج الامن ال أى هو كلام الهى ما هو كلام مخلوق فانظر ما احسن العلم وفي أى مقام ثبتت  
هذه الطائفة وبأى فائحة استسكت جعلنا الله منهم فكل اعمالهم في اللاتين ومساكن الساميين منهم  
الغيران والكهوف وفي الامصار ما بناه غيرهم من عباد الله تعالى فكلاهما لا يفتخرون ابنة على ابنة  
ولا تفتخرون على قصة وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان انتقل الى ربه ما بنى قط مسكنا  
لنفسه وسبب ذلك انهم رأوا الدنيا جسر امنعوا من خشب على نهر عظيم وهم عابرون فيه راحلون  
عنه فهل رأيت احد ابى على جسر خشب لا والله ولا سيما وقد عرف ان الامصار تنزل وان النهر يعظم  
بالسول التي تأتي وان الجسور تنقطع فكل من بنى على جسر فانه معرض به بتلف فلان عمار الدنيا  
كشكف الله عن بصيرتهم حتى رأوا جسر اورا والنهر الذى بنيت عليه انه خطر لما بنوا الذى بنوا عليه

من القصور المشيدة فلم يكن لهم عيون يصرون بها ان الدنيا قنطرة خشب على نهر عظيم جرت ارواها كان لهم سمع يسمعون به قول الرسول العالم بما اوحى الله به اليه ان الدنيا قنطرة فلأيا ايمان غلوا ولا على الرؤية والكشف حلوا بل هم كما قال الله فيهم وحسبوا ان لا تكون قنطرة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم في حال سماعهم من الرسول صلى الله عليه وسلم حين قال لهم ان الدنيا قنطرة واشباه ذلك فلان تغلوا نفوسكم بعمارتها وانهموا فافترغ من قوله صلى الله عليه وسلم حتى رجع كثير منهم الى عاهم وصمهم مع كونهم مسلمين مؤمنين واخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله ثم عموا وصموا كثير منهم بعد التوبة يقول مانع القول فيهم وما عملوا به يا ولى لو فرضنا ان الدنيا باقية الابد لنا نبررحلنا عنها جيلا بعد جيل فمن أحوال هذه الطائفة مراعاهتم اقلوبهم وأسرارهم متعلقة بالله من حيث معرفة نفوسهم ولا اجتماع لهم بانها مع الغافلين بل حركتهم ليلية ونظرهم في القيب والغالب عليهم مقام الحزن فان الحزن اذا فقد من القلب خرب فالعارف يأكل الحلوى والعسل والمحقق الكبير يأكل الخنظل فهو كثير التفتيش لا يلتذ به نعمه أبدا مادام في هذه الدار لشغله بما كلفه الله به من الشكر عليها اقتبت منهم يد يسر عمر الفرقي وبعدينة فاس عبد الله السعادي فالعارفون بالنظر الى هؤلاء كالاطفال الذين لا عقل لهم يفرحون ويلتذون بخشخاشه بما طنك بالمريدين فيا طنك بالعامه لهم القدم الراحة في التوحيد ولهم المشافهة في النهوانية يقدمون النبي على الاثبات لان التنزيه شأنهم كافتة لاله الله وهي افضل كلمة جاءت بها الرسل والانبياء توحيدهم كوني عقلي يسوا من اللهو في شئ لهم الخنصور التام على الدوام وفي جميع الافعال اختصاصا بعلم الحياة والاحياء لهم اليد البيضاء فيعملون من الحيوان ما لا يعلمه سواهم ولا سيما من كل حيوان يمشى على بطنه لقربه من أصله الذي عنه تصكون فان كل حيوان بعد عن أصله يتنص من معرفته باصله على قدر ما بعد عنه الاترى المريض الذي لا يقدر على القيام والعود ويبقى طريقا لضعفه وهو رجوعه الى أصله تراه فقيرا الى ربه مسكينا ظاهرا للضعف والحاجة بلسان الحال والمقال وذلك ان أصله حكم عليه لما قرب منه بقول الله تعالى خلقكم من ضعف وقوله خلق الانسان ضعيفا فاذا استوى قائما وبعد عن أصله تفرعن وتجبروا دعي القوة وقال انا فالرجل من كان مع الله في حال قيامه وضعته كماله في اضطباعه من المرض والضعف وهو عزيزا لهم البحث الشديد في النظر في افعالهم وافعال غيرهم معهم من أجل النيات التي بها يتوجهون واليهما ينسبون لشدة بحبهم عنها حتى تغلص لهم الاعمال ويخلصوها من غيرهم ولهذا قيل فيهم النياتيون كما قيل للملازمة والصوفية لاحوال خاصة بهم عليها فاهم معرفة الها جس والهمة والعزم والارادة والقصد وهذه كلها احوال مقدمة للنية والنية هي التي تكون منه عند مباشرة افعاله وهي المعبرة في الشرع الالهى فبها يعنون وهي متعلق الاخلاص وكان عالمنا الامام سهل بن عبد الله يدقق في هذا الشأن وهو الذي نبه على نقر الخاطر وكان يقول ان النية هي ذلك الها جس وانها السبب الاول في حدوث الهم والعزم والارادة والقصد فكان يعتمد عليه وهو الصحيح عندنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الرابع والثلاثون)\*

في معرفة شخص تحقق في منزل الانفاس فعاب بها اسرار ذكرها شعر

فالعرش في حقه ان كان انسان  
له العماد واحسان فاحسان  
يزوره فيه انصار واعوان

ان المحقق بالانفاس رحمان  
وان توجه نحو العين يطلها  
مقامه باطن الاعراف يسكنه

كله من وجود العين انسان  
أولاح باطنه تقول فرقان  
فهو الكمال الذي مافيه نقصان

له من الليل ان حقت آخره  
ان لأح ظاهره تقول قرآن  
قد جمع الله فيه كل منقبة

اعلم أيديك الله بروح القدس ان المعلومات مختلفة لانفسها فان الادراكات التي تدرك بها المعلومات مختلفة أيضا لانفسها كالمعلومات ولكن من حيث انفسها وذواتها لان حيث كونها ادراكات وان كانت مشبهة بخلاف عند ارباب النظر وقد جعل الله لكل حقيقة مما يجوز ان يعلم ادراكا خاصا عادة لا حقيقة اعنى محلها وجعل المدرك بهذه الادراكات لهذه المدركات عين واحدة وهي سنة اشياء سمع وبصر وشم ولمس وطعم وعقل وادراك جميعها للاشياء مع اعداء العقل ضروري ولكن الاشياء التي ارتبطت بها عادة لا تحظى أبدا وقد غلط في هذا جماعة من العقلاء ونسبوا الغلط للحس وليس كذلك وانما الغلط للحاكم \* وأما ادراك العقل للمعقولات فهو على قسمين منه ضروري مثل سائر الادراكات ومنه ما ليس بضروري بل يقتصر في علمه الى ادوات ست منها الحواس الخمس التي ذكرناها ومنها القوة المفكرة ولا يعلم معلوم يصح ان يعلمه مخلوق عن ان يكون مدركا بأحد هذه الادراكات واذا قلنا ان جماعة غلطت في ادراك الحواس فنسبت اليها الغلط وذلك انهم اذا كانوا في سفينة تجرى بهم مع الساحل رأوا الساحل يجرى بجري السفينة فاعطاهم البصر ما ليس بحقيقة ولا معلوم أصلا فانهم علموا ضروريان الساحل لم يتحرك من مكانه ولا يتدرون على انكار ما شاهدوه من التحرك وكذلك اذا طعموا سكرًا أو عسلا فوجدوه مرًا وهو حلو عموما ضرورة ان حاسة الطعم غلطت عندهم ونفت ما ليس بصحيح والامر عندنا ليس كذلك ولكن التصور والغلط وقع من الحاكم الذي هو العقل لامن الحواس فان الحواس ادراكها لما تعطيه بحقيقةها ضروري كما ان العقل فيما يدركه بالضرورة لا يحظى وفيما يدركه بالحواس أو بالذكر قد يغلط بما غلط حس خط ولا ما هو ادراكه ضروري فلا شك ان الحس رأى تحركا بلاشك ووجد طعمًا مرًا بلاشك فادرك البصر التحرك بذاته وجاء عقل فحكم ان الساحل يتحرك وان السكر مر وجاء عقل آخر فقال ان الخلط الصفاوى فأنهم جعل قوة الطعم فادرك المرارة وحال ذلك الخلط بين قوة العاقل وبين السكر فاذن ما ذاق الطعم المرارة الصفراء قد اجتمع العقلان من الشخصين على ادراك المرارة بلاشك واختلف العقلان فيها هو المدرك للطعم فيان ان العقل غلط لا الحس فلا ينسب الغلط أبدا في الحقيقة الالهة كما لا للشاهد وعندى في هذه المسئلة أمر آخر يخالف ما ذكرناه وهو ان الخلاوة التي في المخلوق غير ذلك من المطعومات ليست هي في المطعومات لامر اذا بحثت عليه وجدت صحة ما ذهبنا اليه وكذا الحكم في سائر الادراكات ولو كان في العادة فوق العقل مدرك آخر يتكلم على العقل وبأخذ عنه كما يتكلم العقل على الحس لغلط أيضا ذلك المدرك الحاكم على العقل فيما هو ضروري وكان يقول ان العقل غلط فيما هو ضروري فاذا تقرر هذا وعرفت كيف رتب الله المدركات والادراكات وان ذلك الارتباط أمر عادى فاعلم ان الله عبادا آخرين خرق لهم العادة في ادراكهم ان العلوم بينهم من جعل له ادراك ما يدركه بجميع القوى من المعقولات والمحسوسات بقوة البصر خاصة وآخر بقوة السمع وهكذا جميع القوى ثم بما ورع رضية خلاف القوى من ضرب وحركة وسكون وغير ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب بيده بين كفتي فوجدت بردا ناملا بين يدي فقلت عليم الاولين والآخرين فدخل في هذا العلم كل معلوم معقول ومحسوس مما يدركه المخلوق فهذا علم حاصل لاعتقاده من القوى الحسية والمعنوية فنهدا قلنا ان ثم سببا آخر خلاف هذه القوى تدرك به المعلومات وانما قلنا قد تدرك العلوم بغير قواها المعتادة فكما على هذه الادراكات لمدركاتها المعتادة بالعادة من اجل المتفرس فينظر



صاحب الفراسة في الشخص فيعلم ما يكون منه وما خطر له في باطنه أو ما فعل وكذلك الزاجر وشباهه  
وانما جئنا بهذا كله تأنيسا لما يريد ان ينسب الى أهل الله من الانبياء والاولياء فيما يدركونه من العلوم  
على غير الطرق المعتادة فاذا ادركوها نسبوا الى تلك الصفة التي ادركوا بها المعلومات فيقال فلان  
صاحب نظري أي بالنظر يدرك جميع المعلومات وهذا ذقته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفلان  
صاحب سمع وفلان صاحب طعم وصاحب نفس وانفاس يعني الشم وصاحب لمس وفلان صاحب  
معنى وهذا خارج عن هؤلاء بل هو كما يقال في العامة صاحب فكر صحيح فمن الناس من اعطى النظر  
الى آخر القوى على قدر ما اعطى وهوله عادة اذا استمر ذلك عليه لانه مشتق من العود أي يعود ذلك  
عليه في كل نظرة وفي كل شم وما ثم غير ذلك وكذلك ايضا تعلم ان الاسماء الالهية مثل هذا فان كل  
اسم يعطى حقيقة خاصة وفي قوته ان يعطى كل واحد من الاسماء الالهية ما يعطيه جميع الاسماء قال  
تعالى قل ادعوا الله وادعوا الرحمن اياتا تدعووا فله الاسماء الحسنى وكذلك لو ذكر كل اسم  
لقال فيه ان له الاسماء الحسنى وذلك لاحدية المسمى فاعلم ذلك فمن الناس من يختص به الاسم الله  
فتكون معارفه الهية ومنهم من يختص به الاسم الرحمن فتكون معارفه رجائية كما كانت  
في القوى الكونية يقال فيها معارف هذا الشخص نظرية وفي حق آخر سمعية فهو من عالم النظر  
وعالم السمع وعالم الانساق هكذا تنسب معارفه في الالهيات الى الاسم الالهي الذي فتح له فيه قنودج  
فيه حقائق الاسماء كلها واذا علمت هذا ايضا فاعلم ان الذي يختص بهذا الباب من الاسماء  
الالهية لهذا الشخص المعين الاسم الرحمن والذي يختص به من القوى فينسب اليه قوة الشم  
ومتعلقها الروائح وهي الانفاس فهو من عالم الانفاس في نسبة القوى ومن الرجاين في مراتب  
الاسماء فنقول ان هذا الشخص المعين في هذا الباب سواء كان زيدا أو عمرا معرفته رجائية  
فكل أمر ينسب الى الاسم الرحمن في كتاب أو سنة فانه ينسب الى هذا الشخص فان هذا  
الاسم هو الممد له ولهذا يقول الله وليس لاسم الهى عليه حكم الا بواسطة هذا الاسم على أي  
وجه كان ولهذا نقول ان الله قد ابطن في مواضع رحته عذابه ونقمة كل مريض الذي جعل  
في عذابه بالمريض رحته به فيما يكفر عنه من الذنوب فهذه رحمة في نقمة وكذلك من اتقى منه في اقامة  
الخدم من قتل أو ضرب فهو عذاب خاص فيه رحمة باطنه بها ارتفعت عنه المطالبة في الدار الآخرة  
كما انه في نعمته في الدنيا على المسلم المزم ابطن نعمته فهو يتعم الان عما به تعذب لبطون العذاب فيه  
في الدار الآخرة وفي زمان التوبة فان الانسان اذا تاب ونظر وفكر فيما تلذذ به من المحرمات تعود  
تلك الصور المستحسنة عليه عذابا وكان قبل التوبة حين يستحضرها في ذهنه يلبث بها غاية اللذة  
فسبحان من ابطن رحته في عذابه وعذابه في رحته ونعمته في نقمته ونقمة في نعمته فالمبطون أبدا  
هو روح العين الظاهرة أي شيء كان فهذا الشخص لما كانت معرفته رجائية وكان الاسم الرحمن  
استوى على العرش قال تعالى الرحمن على العرش استوى كانت همة هذا الشخص عرشية فكما  
كان العرش للرحمن كانت الهمة لهذه المعرفة محلا لاستوائها فقبل همة عرشية ومقام هذا  
الشخص باطن الاعراف وهو السور الذي بين أهل السعادة والشقاوة والاعراف رجال سيد كرون  
وهم الذين لم تشبههم صفة كآبي يزيد وغيره وانما كان مقامه باطن الاعراف لان معرفته رجائية  
وهمة عرشية فان العرش مستوى الرحمن كذلك باطن الاعراف فيه الرحمة كما ان ظاهره فيه  
العذاب فهذا الشخص له رحمة بالموجودات كلها بالعصاة والكفار وغيرهم قال تعالى لسيد هذا  
المقام وهو محمد صلى الله عليه وسلم حين دعا على رعل وذكوان وعصية بالعذاب والانتقام فقال اللهم  
عليك بفلان وفلان وذكرا ما كان منهم ان الله ما بعثك سببا ولا لعلنا ناولك بعثك رحمة فنبى  
عن الدعاء عليهم وسبهم وما يكرهون وأنزل الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين نعم العالم أي

اترجمهم وتدعوني لهم لا عليهم فيكون عوض قوله لغنم الله تاب الله عليهم وهداهم كما قال حين  
 برحوه اللهم الهدى قومي فانهم لا يعلون يريدون كذبهم من غير أهل الكتاب والمنفذ من أهل الكتاب  
 لا تغيرهم فلهذا قلنا في حق هذا الشخص صاحب هذا المقام انه رحيم بالعصاة والكتفار فاذا كان  
 حاكما هذا الشخص وأقام الحد أو كان ممن يعين عليه شهادة في اقامة حد فشهده أو اقامه فلا يقبمه  
 الا من باب الرحمة ومن الاسم الرحمن في حق المحدود والمنهود عليه لا من باب الانتقام وطلب التشفى  
 لا يقتضيه مقام هذا الاسم فلا يعطيه حانه هذا الشخص قال تعالى في قصة ابراهيم اني أخاف ان يسلك  
 عذاب من الرحمن ومن كان هذا مقامه ومعرفة وهذا الاسم الرحمن ينظر اليه بعين من الاسرار  
 ذوق ما بين نسبة الاستواء على العرش وما بين نسبة الاين الى العما هل هما على حد واحد أو مختلف  
 ويعلم ما الحق من نفوت الجلال واللفظ ما بين العما والاستواء اذ قد كان في العما ولا عرش  
 فيوصف بالاستواء عليه ثم خلق العرش واستوى عليه بالاسم الرحمن وللعرش حد يتميز به عن العما  
 الذي هو الاسم الرب وللعما حد يتميز به عن العرش ولا بد من امتثال من صفة الى صفة بما كان  
 نعمته الله تعالى بين العما والعرش أو بأى نسبة ظهرت منهما اذ قد تميز كل واحد منهما عن صاحبه  
 بحدته وحقيقته كما تميز العما الذي فوقه الهواء وتحت الهواء وهو الصحاب الرقيق الذي يحمله الهواء  
 الذي تحته وفوقه عن العما الذي فوقه هوا وما تحته هوا فهو عما غير شمول فيعلم السامع ان  
 العما الذي جعل للرب اية انما هو عما غير محمول ثم جاء قوله تعالى هل يتظنون الا ان يأتيهم الله  
 في ظلل من الغمام فهل هذا الغمام راجع الى ذلك العما فيكون العما حاملا للعرش ويكون العرش  
 مستوى الرحمن فيجمع التسمية بين العما والعرش وهو هذا المقام المنسود الذي فوقه هوا وتحت  
 هوا فصاحب هذا المقام يعطى علم ذلك كله ثم ان صاحب هذا المقام يعطى من العلوم الالهية  
 من هذا النوع بالاسم الرحمن علم نزول الرب الى السماء الذي ان العرش فيكون هذا النزول من العما  
 فان العما انما ورد حين وقع السؤال عن الاسم الرب فنزل له أين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه فقال  
 كان في عما ما فوقه هوا وما تحته هوا فاسم كان المضمهرور بنا وقال ينزل ربنا الى السماء فذلك  
 هذا على ان نزوله الى السماء الذي ان ذلك العما كما كان استواءه على العرش من ذلك العما فسيبته  
 الى السماء الدنيا كسبته الى العرش لا فرق فيما فارق العرش في نزوله الى السماء الدنيا ولا فارق العما  
 في نزوله الى العرش ولا الى السماء الدنيا كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في هذا النزول الى السماء  
 الدنيا هل من نائب فأتوب عليه هل من مستفتر فاعتزله هل من سائل فأعطيه هل من داع فأجبه  
 فهذا كاه من باب رحمة ولفظه وهذه حقيقة الاسم الرحمن الذي استوت على العرش فترت هذه  
 الصفة مع الاسم الرب الى السماء الدنيا فهو على ما علمنا انه ان كل اسم الهوى يتنعم حكم جميع الاسماء  
 الالهية من حيث ان المسعى واحد فيعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول الرباني السماوى ما يختص  
 بالاسم الرحمن منه الذي قال به هل من نائب هل من مستفتر فان الرحمن يطلب هذا القول بلا شك  
 فهذا احظ ما يعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول بلا واسطة ويعلم نزول الرب من العما الى السماء  
 بواسطة الاسم الرحمن لانه ليس للاسم الرب على صاحب هذا المقام سلطان فانه كما قلنا له الاسم الرحمن  
 فلا يعلم من الاسم الرب ولا غيره أمرا الا بالاسم الرحمن فيعلم عند ذلك باعلام الرحمن اياه ما أراد الحق  
 بنزوله من العما الى السماء وعلى هذا الوجه معرفته ثم ما يختص بعلمه صاحب هذا المقام بواسطة الاسم  
 الرحمن علم قول الله تعالى ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن فاقى بالاضافة  
 في السعة والعبودية فلم يأخذ من الله الأقدار ما تعطيه اليباء خاصة ويتنعم هذا عين عابا يتنعم من  
 العناية بعبده المؤمن فبأخذ من الاسم الرحمن بذاته وعلما بما فيه من سر الاضافة بحرف اليباء  
 فبأخذ من الله بترجمة الاسم الرحمن فيعلم ان السعة هنا المراد بها الصورة التي خلق الانسان عليها كونه

يقول ما ظهرت اسماء كلها الا في النشأة الانسانية قال تعالى وعلّم آدم الاسماء كلها أي الاسماء  
 الالهية التي وجدت عنها الاكوان ولم تعطها الملائكة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على  
 صورته والضمير عندنا يتوجه ان يعود على آدم فيكون فيه رد على بعض النظائر من أهل الافكار  
 ويتوجه ان يعود على الله لخلقهم بجميع الاسماء الالهية فعملت ان هذه السعة انما قبلها قلب العبد  
 المؤمن لكونه على الصورة كما قبلت المراد صورة الرائي دون الماحقة فيه ولا ضياء ولم يكن حد السماء  
 يكونها شفاقة ولا الارض يكونها مستوية فدل على ان خلق الانسان وان كان عن حركات فذلكية هي  
 أبوه وعن عناصر قابلية هي امه فان له في جانب الحق أمر اما هو في آبائه ولا في امتهاته ومن ذلك الأمر  
 وسع جلال الله تعالى اذ لو كان ذلك من قبل أبيه الذي هو السماء او امته التي هي الارض أو منهما لكان  
 السماء والارض أولى بأن يسعا الحق ممن تولد عنهما لاسيما والله تعالى يقول خلق السموات  
 والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون يريد في المعنى لافي الجرمة ومع هذا انما  
 اختص الانسان بأمر اعطاه هذه السعة التي ضاق عنها السماء والارض فلم تكن له هذه السعة الا من  
 حيث أمر آخر من الله فدل به على السماء والارض فكل واحد من العالم فاضل منضول فقد فضل  
 كل واحد من العالم من فضله لحكمة الاقتدار والنقص الذي عليه كل ماسوى الله فان الانسان اذا  
 زهاه هذه السعة واقتصر على الارض والسماء جاءه قوله تعالى خلق السموات والارض أكبر من  
 خلق الناس واذا زهت السماء والارض بهذه الآية على الانسان جاءه ما قوله تعالى ما وسعني ارضي  
 ولا سمائي ووسعني قلب عبيدي فأزال عنه هذا العلم ذلك وهو الفخر وعنهما وافتر الكل الى ربه  
 وانحجب عن زهوه ونفسه وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يدل على ان بعض الناس يعلم ذلك وعلم  
 هذا من علمه منا من الاسم الرحمن الذي هو له وبه يتحقق فاسأل به خبير افرجه عند ما زهاه بعلم ما فضل به  
 على السماء والارض وعلم من ذلك انه ما حصل له من الاسم الرحمن الا قدر ما كونه له بما فيه داوود  
 فان ذلك الأمر الذي به فضل الله السموات والارض على هذا العبد هو ايضا من الاسم الرحمن ولكن  
 ما جاد به على هذا العبد ولا يقول ان هذا طعن في كونه نسخة من العالم بل هو على الحقيقة نسخة  
 جامعة باعتبار ان فيه شيئا من السماء بوجه ما ومن الارض بوجه ما ومن كل شيء بوجه ما لا من جميع  
 الوجوه فان الانسان على الحقيقة من جله الخلوقات لا يقال فيه انه سماء ولا ارض ولا عرش ولكن  
 يقال فيه انه يشبه السماء من وجهه كذا والارض من وجهه كذا والعرش من وجهه كذا وعنصر النار  
 من وجهه كذا وركن الهواء من وجهه كذا والماء والارض وكل شيء في العالم فهذا الاعتبار يكون نسخة  
 وله اسم الانسان كالمسما اسم السماء ومن علوم صاحب هذا المقام نزول القرآن فراقا لا قرآنا فاذا  
 علمه قرآنا فليس من الاسم الرحمن وانه الاسم الرحمن ترجم له عن اسم آخر الهى يتضمنه الاسم الرحمن  
 فانه نزل في ليلة مباركة وهي ليلة القدر فعرف بنزوله مقادير الاشياء وأوزانها وعرف بقدره منها كما نزل  
 الرب في الثلث الباقي من الليل فالليل محل النزول الزماني للمعنى وصفته التي هي القرآن وكان الثلث  
 الباقي من الليل لنزول غيب محمد عليه السلام وغيب هذا النوع الانساني فان الغيب ستر الليل  
 ستر رسمى هذا الباقي من الليل الثلث لان هذه النشأة الانسانية لها البقاء دائما في دار الخلود فان  
 الثلثين الاولين ذهبا بوجود الثلث الباقي والاخر من الليل الذي فيه نزول الحق فأوجب له البقاء  
 ايضا وهو ليس لا يعقبه صباح أبدا فلا يذهب لكن ينتقل من حال الى حال ومن دار الى دار كما ينتقل  
 الليل من مكان الى مكان امام الشمس وانما كان أمامها لانه يذهب عنه اذ كان النور ستر في الظلة  
 وتنافيه غير ان ملطمان النور أقوى فالنور ينثر الظلة والظلة لا تنثر النور وانما النور ينتقل قظهر  
 الظلة في الموضع الذي لا عين للنور فيه ألا ترى الحق تسمى بالنور ولم تسم بالظلة اذ كان النور وجودا  
 والظلة عدما واذا كان النور لا تغالبه الظلة بل النور هو الغالب وكذلك الحق لا يغالبه لخلق بل الحق

هو الغالب فسمى نفسه نورا قذهب السماء وهو الثلث الاقول من انبسل وتذهب الارض وهو الثلث الثاني مع الليل موثقى الانسان في الدار الاخرة ابد الابدين الى غير نهاية وهو الثلث الباقي من الليل وهو الولد عن هذين الابوين السماء والارض قترن القراءت في انبلة المباركة في الثلث الاخر منها وهو الانسان الكامل ففرق فيه كل امر حكيم فميز عن ابويه بالبقا من به الروح الامير على قلبك هو محمد صلى الله عليه وسلم الاترى الشارع كيف قال في ولدا الزنى انه شر الثلاثة وكذلك في ولد الخلال انه خير الثلاثة من هذا الوجه خاصة من الماء الذي خلق منه الولد من الرجل والمرأة لما اراا الخروج وهو الذي تكون منه الولد وهو الامر الثالث حرمة الابوين بانسكاح ليجزى فكم كان تحريمك لهما على غير وجه مرضي شرعا يسبي سفاحا قصيل فيه انه شر الثلاثة فجعله ثلاثة اثلاث الابوان ثنائان والولدت ثلث كذلك قسم الليل عن ثلاثة اثلاث ثنائان ذاهبان وهما السماء والارض وثلث باق وهو الانسان وفيه ظهرت صورة الرحمن وفيه نزل القرءان واءت السماء والارض والان الطيبة لهما من ذاتهما والاضاعة وفيهما من غيرهما من الاجسام المستنيرة التي هي الشمس المبردة وامثالها فاذا زالت الشمس اظلمت السماء والارض فهذا يا اخي قد استقدت علومالم تكن تعرفها قبل هذا وهي علوم هذا الشخص المحقق بنزلة الانفاس وكل ما أدركه هذا الشخص فانما أدركه من الروايات بالقرءة الشريفة لا غير وقد رأيتهم جماعة باشبيلية وبجدة وبيت المقدس وفاوضناهم في ذلك مساوصة نطق كما اني فاضت طائفة اخرى من أصحاب الضر البصري بالحصرفكنت أسأل وأجاب واسأل واجيب بمجرب النظر ليس بيننا كلام ولا اصطلاح بالنظر أصلا لكن كنت اذا نظرت اليه علمت جميع ما يريد مني واذا نظرت الي علم جميع ما اريد منه فيكون نسره الى سوا الوجود وانظري اليه كدنت فتحصل علوما جمة من غير كلام ويكني هذا التدرج من بعض علم هذا الشخص فن علومه كنية تاحطها من ان اراد ان يعرف مما ذكرناه شيئا فليعرف الفرق بيني في قوله **ان** في سماء وبين استوى في قوله الرحمن على العرش استوى ولم يقل في كما قال في السماء وفي الليل وقد تيسر لي في كل ما ذكرناه مقام جمع الجمع ومقام الجمع ومقام التفرقة ومقام تغيير المراتب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الخامس والثلاثون) •

في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس واسرارها بعد مونه شعر

العبد من كان في حال الحياة به	خذ له بعد موت الجسم وروح
والعبد من كان في حال الخراب به	نورا كشرق ذات الارض من يوح
فحالة الموت لا دعوى تصاحبها	كما الحياة لها الدعوى بتصرف
في حق قوم وفي قوم تكون لهم	تلك الدعوى بايماء وتلويح
فان فهمت الذي قلناه فقه به	وزيادته عن نقص وترجيح
وكنيت عن تزكيت حقايقه	ولا سبيل الى لمع وتجريح
وان جهلت الذي قلناه جئت الى	دار اسؤال بصدر غيره مشروح

اعلم ايدي الله روح القدس ان هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس أي شخص كان فان حاله بعد مونه بخالف سائر احوال الموتى فلنذكره اولا لخصر ما خذ اهل الله العلوم من الله كما قرناه في الباب قبل هذا ولنذكر ما لهم وآثار تلك المآخذ في ذواتهم فلنقل اعلم يا اخي ان علم اهل الله المأخوذ من الكشف على صورة الايمان سواء فكل ما يقوله الايمان عليه يكون كشف اهل الله فانه حق كله واخبر به وهو النبي صلى الله عليه وسلم مخبر به عن كشف صحيح وذوات العلماء بالله تعالى تكون على صفة الشيء الذي تأخذ منه العلم باه أي نبي كان واعلم ان الصفات على نوعين صفات نفسية وصفات معنوية

فالصفات المعنوية في الموصوف هي التي اذ رفعتها عن الذات الموصوفة بها لم ترتفع الذات التي كانت موصوفة بها والصفات النفسية هي التي اذ رفعتها عن الموصوف بها ارتفع الموصوف بها ولم يبق له وجود في الوجود العيني ولا في الوجود العقلي حيث ما رفعتها ثم انه ما من صفة نفسية للموصوف وهي التي ليست بشئ زائد على ذاته الا وهما صفة نفسية بها يمتاز بعضها عن بعض فانه قد تكون ذات الموصوف مركبة من صفتين نفسيتين الى ما فوق ذلك وهي الحدود الذاتية وهذا باب مغلق ولو فتحناه لتظهر ما يذهب العقول ويزيل الثقة بالمعلوم وربما كان يؤول الامر في ذلك الى ان يكون السبب الاول من صفات نفس المكاتب كما انك اذا جمعت السبب الاول شرط في وجود المشروط ورفعت الشرط ارتفع المشروط بلاشك ولا يلزم العكس فهذا يطرد ولا ينعكس فتركاه متقلا لم تجد مقناحه فقتضه واذا كان الامر عندنا وعند كل عاقل بهذه المثابة فقد علمت ان الصفات المعنوية معان لا تقوم بأنفسها ومالها ظهور الا في عين الموصوف والصفات النفسية معان وهي عين الموصوف والمعاني لا تقوم بأنفسها فكيف تكون هي عين الموصوف لا غيره فيوصف الشئ بنفسه وصار قائما بنفسه من حقيقة الا يقوم بنفسه فان كل موصوف هو مجموع صفاته النفسية والصفات لا تقوم بأنفسها وما ثم ذات غيرها فتحملها حتى تظهر وقد نهيتك على امر عظيم لتعرف لماذا يرجع علم العقلاء من حيث افكارهم وتبين لك ان العلم الصحيح لا يعطيه الفكر ولا ما قرره العقل من حيث افكارهم وان العلم الصحيح انما هو ما يتدفعه الله في قلب العالم وهو نور الهى يختص به من يشاء من عباده من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن ومن لا كشف له لا علم له ولهذا جاءت الرسل والتعريف الالهى بما تحيله العقول فتضطر الى التأويل في بعضها لتقبله وتضطر الى التسليم والعجز في أمور لا تقبل التأويل أصلا وغايتها ان يقول له وجه لا يعلمه الا الله لا تقبله عقولنا وهذا كله تأنيس للنفس لا علم حتى لا ترتد شيئا مما جاءت به النبوة هذا حال المؤمن العاقل واما غير المؤمن فلا يقبل شيئا من ذلك وقد وردت اخبار كثيرة مما تحيلها العقول منها في الجناب العالى ومنها في الحقائق وانتقال الاعيان فاما التي في الجناب العالى فموصوف الحق به نفسه في كتابه او على لسان رسوله مما يجب الايمان به ولا يقبله العقل بدله على ظهوره الا ان يؤوله تأويل بعيد فإيمانه انما هو تأويله لا بالخبر ولم يكن له كشف الهى كما كان للنبي صلى الله عليه وسلم فيعرف مراد الحق في ذلك الخبر فوصف نفسه سبحانه بالطرفية الزمانية والمكانية ووصفه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع الرسل وكلهم على لسان واحد في ذلك لانهم يتكلمون عن ال واحد والعقل اصحاب الافكار اختلفت مقالاتهم في الله تعالى على قدر نظرهم فالاله الذى يعبد بالعقل مجرد داعن الايمان كأنه بل هو اله الموضوع بحسب ما أعطاه نظر ذلك العقل فاختلفت حقيقته بالنظر الى كل عقل وتفاوتت العقول وكل طائفة من أهل العقول تجهل الاخرى بالله وان كانوا من النظائر الاسلاميين المتأولين فكل طائفة تكفر الاخرى والرسول من آدم الى محمد عليهم السلام ما نقل عنهم اختلاف فيما يسمونه الى الله من النعوت بل كلهم على لسان واحد في ذلك والكتب التي جاؤها كلها تنطق في حق الله بلسان واحد ما اختلف منها اثنان بل يصدق بعضهم بعضا مع طول الازمان وعدم الاجتماع وما بينهم وبين الفرق المتنازعين لهم من العقلاء وما اختلف نظامهم وكذلك المؤمنون بهم على بصيرة فهم المسلمون المسلمون الذين لم يدخلوا نفوسهم في تأويل فهم أحد رجلين اما رجل آمن وسلم وجعل علم ذلك اليه الى ان مات وهو المقلد \* واما رجل عمل بما علم من فروع الاحكام واعتقد الايمان بما جاءت به الرسل والكتب فكشف الله عن بصيرته وصيرته ذات بصيرة في شأنه كما فعل بنبيه ورسوله وأهل عناية فكاشف وابصر ودعا الى الله تعالى على بصيرة كما قال في حق نبيه صلى الله عليه وسلم محبوا ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى وهؤلاء هم العلماء بالله العارفين وان لم يكونوا رسلا ولا انبياء فهم على بينة من ربهم في علمهم به وبما جاء من عنده

وكذلك

وكذلك وصف نفسه بكثير من صفات الخلقين من المجي والاتبان والتجلى للاشياء والحدود والحجب  
والوجه والعين والاعين والدين والرئى والكراهة والغضب والفرح والتبشش في كل خبر صحيح ورد  
في كتاب اوسنة والاخباراً كثر من ان تحصى مما لا يقبلها الا مؤمن بها من غير تأويل أو بعض ارباب  
النظر من المؤمنين بتأويل اضطره اليه ايماناً فانظر مرتبة المؤمن ما اعزها ومرتبة أهل الكشف  
ما اعظمها حيث الحقت اصحابها بالرسول والانبياء فيما خصوا به من العلم الالهى لان العلماء ورثة الانبياء  
وماورثوا ديار اولادهم بل وورثوا العلم بقوله صلى الله عليه وسلم انما عشر الانبياء لانورث ما تركناه  
صدقة فمن كان عنده شئ من هذه الدنيا فليوقفه صدقة على من يراه من الاقربين الى الله فهو النسب  
الحقيقى او يرهديه ولا يترك شيئاً يورث عنه ان اراد ان يلحق بهم ولا يرث أحد افا لجدته الذى اعطانا  
من هذا المقام الخظ الوافر فهذا بعض ماورد علينا من الله عز وجل في الله تعالى من الاوصاف \*  
واما قلب الحقائق فلا خلاف بين العقلاء في انه لا يكون فدل دليل العقل القاصر من جهة ~~فكر~~  
ونظره لاسن جهة ايمانه وقبوله اذ لا عقل من الرسل وأهل الله ان الاعيان لا تنقلب حقيقة في نفسها  
وان الصفات والاعراض في مذهب من يقول انها اعيان موجودة لا تقوم بانفسها ولا بدتها من  
محل قائم بنفسه او غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه ولا بد مثال الاول السواد مثلاً اراى لون كان  
لا يقوم الا بمحل يقال فيه لقيام السواد به اسود ومثال الثانى السواد المشرق مثلاً فالسواد هو المشرق  
فانه نعم له فهذا معنى قولنا او غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه وهذه مسألة خلاف من النظار  
هل يقوم المعنى بالمعنى فمن قائل به ومن مانع من ذلك وقد ثبت ان جميع الاعمال كلها اعراض وانها تنفى  
ولا بقاء لها وانها ليس لها عين موجودة بعد ذهابها ولا توصف بالانتقال وان الموت اما عرض موجود  
في الميت في مذهب بعض النظار واما نسبة افتراق بعد اجتماع وكذا جميع الالوان في مذهب بعضهم  
وهو الصحيح الذى يقتضيه الدليل وعلى كل حال فانه لا يقوم بنفسه ووردت الاخبار النبوية بما يناقض  
هذا كله مع كوننا مجمعين على ان الاعمال اعراض او نسب فقال الشارع وهو الصادق صاحب  
العلم الصحيح والكشف الصريح ان الموت يجاء به يوم القيامة في صورة كبش امل يعرفه الناس  
ولا يشكره أحد فيذيب بين الجنة والنار روى ان يحيى عليه السلام هو الذى يخضعه وينجمه بشفرة  
في يده والناس ينظرون اليه رورد في الخبر ايضا ان عمل الانسان يدخل معه في قبره في صورة حسنة  
او قبيحة يسأله صاحبه من انت فيقول له انا عملك وان مانع الزكاة يا بئس ما له نجاعا اقرع له زبيبتان  
وامثال هذا في الشرع لكثرة فاما المؤمنون فيؤمنون بهذا كله من غير تأويل واما أهل النظر  
من أهل الايمان وغيرهم فيقولون حمل هذا على ظاهره محال عتلا وله تأويل فيسأولونه بحسب  
ما يعطيه نظرهم فيه ثم يقول أهل الايمان منهم عقيب تأويلهم والله اعلم يعنى في ذلك التأويل  
الخاص الذى ذهب اليه هل هو المراد الله اولا \* واما حله على ظاهره فعلى عندهم جملة واحدة  
والايمان انما يتعلق بانظ الشارع به خاصة هذا هو اعتقاد أهل الافكار وبدان بينا لث هذه الامور  
ومراتب الناس فيها فانها من هذا الباب الذى نحن بصدده فاعلم انه ما ثم الاذوات اوجدها الله تعالى  
فضلا منه عليها قائمة بانفسها وكل ما وصفت به فنسب واضافات بينها وبين الحق من حيث ما وصفت  
فاذا اوجدها الموجد قبل فيه انه قادر على الابدان ولولا ذلك ما اوجدوا واذا خصص الممكن باهر دون  
غيره مما يجوز ان يقوم به قبل مريد ولولا ذلك ما خصصه بهذا دون غيره وسبب هذا كله انما تعطيه  
حقيقة الممكن فالممكن اعطت هذه النسب فافهم ان كنت ذالبا ونظر الهوى وكشف رجائى وقد  
قررتا في الباب الذى قبل هذا ان ما أخذ العلوم من طرق مختلفة وهى السمع والبصر والشم والذوق  
والطعم والعقل من حيث ضرورياته وهى ما يدركه بنفسه من غير قوة اخرى ومن حيث فكره الصحيح  
ايضا مما يرجع الى طرق الحواس او الضروريات والبدنيات لا غير فذلك يدعى علما والامور

العارضة الحاصلة عنها العلوم أيضاً ترجع الى هذه الاصول لا تنفك عنها وانما سميت عوارض من أجل  
 جرى العادة في ادراك الالوان ان اللمس لا يدركها وانما يدركها بالبصر فاذا أدركها اللمس باللمس  
 وقد رأينا ذلك فقد عرض لحاسة اللمس من حقيقتها في العادة ان تدركه وكذلك سائر الطرق  
 اذا عرض لها ادراك ما ليس من شأنها في العادة ان يدركها يقال فيه عرض لها وانما فعل الله تعالى  
 هذا تنبيهنا ان ما تم حقيقة كما يزعم أهل النظر لا ينفذ فيها الاقتدار الالهي بل تلك الحقيقة انما هي  
 يجعل الله لها على تلك الصورة وانما ما أدركت الاشياء المر بوط ادراكها بها من كونها بصر او لا غير  
 ذلك يقول الله بل يجعلنا في ادراك جميع العلوم كلها بحقيقة واحدة من هذه الحقائق اذا شاء الحق فهذا  
 قلنا عرض لها ادراك ما لم تجر العادة باذراكها اياه فتعلم قطعانه عز وجل قد يكون ما يعرض لها ان  
 تعلم وترى من ليس كمثلها شيء وان كانت الادراكات لم تدرك شيئاً قط الا ومثله أشياء كثيرة من جميع  
 المدركات ولم ينف سبحانه عن ادراكه قوة من القوى التي خلقها الا بالبصر فقال لا تدركه الابصار فضع  
 ذلك شرعاً وما قال لا يدركه السمع ولا العقل ولا غيرهما من الموصوف بها الانسان كما لم يقل أيضاً ان غير  
 البصر يدركه بل ترك الامر مبهما واظهر العوارض التي تعرض لهداه القوى في معرض التنبيه اذ ربما  
 وضع ذلك في رؤيتنا من ليس كمثلها شيء كما رأينا اول مرئى وسمعنا اول مسموع وشمنا اول مشموم  
 وطعمنا اول مطعوم ولمسنا اول ملموس وعقلنا اول معقول مما لم يكن له مثل عندنا وان كان له امثال  
 في نفس الامر ولكن في اولية الادراك السر عجب في نقي المسائل له فقد أدرك المدرك من لا مثل له عندنا  
 فيقيسه عليه وكون ذلك المدرك يقبل لذاته المثل ولا يقبله حكم آخر زائد على كونه لا يحتاج اليه  
 في الادراك ان كنت ذافطنة بل نقول التوسع الالهي يقتضي ان لا مثل في الاعيان الموجودة وان  
 المثلية امر معقول متوهم فانه لو كانت المثلية صحيحة ما امتاز شيء عن شيء مما يقال هو مثله فذلك الذي  
 امتاز به الشيء عن الشيء هو عين ذلك الشيء وما لم يمتز به عن غيره فاهو العين واحدة فان قلت رأيتناه  
 مفترقا مفترقا ينفصل هذا عن هذا مع كونه يماثل في الحد والحقيقة يقال لك أنت العاقل فان  
 الذي وقع به الانفصال هو المعبر عنه بانه ذلك العين وما لم يقع به الانفصال هو الذي توهمت انه مثل  
 وهذا من انمض مسائل هذا الباب قائم أحد لا يقدر على انكار الامثال ولكن بالحد ولا غير ولهذا  
 نطلق المثلية من حيث الحقيقة الجامعة المعقولة لا الموجودة فالامثال معقولة لا موجودة فنقول  
 في الانسان انه حيوان ناطق بلا شك وان زيد ليس هو عين عمرو من حيث صورته وهو عين عمرو من  
 حيث انسانيته لا غير واذ لم يكن غير في انسانيته فليس مثله بل هو هو فان حقيقة الانسانية لا تتبع  
 بل هي في كل انسان بعينها لا يميز منها فلا مثل لها وهكذالك جميع الحقائق كلها فلم تصح المثلية اذا  
 جعلها غير عين المثل فزيد ليس مثل عمرو من حيث انسانيته بل هو هو وليس زيد مثل عمرو في صورته  
 فان الفرق بينهما ظاهر ولو لا الفارق لالتبس زيد بعمرو ولم تكن له معرفة بالاشياء فادرك المدرك أي  
 شيء أدرك الا من ليس كمثلها شيء وذلك ان الاصل الذي ترجع اليه في وجودنا هو الله تعالى ليس كمثلها  
 شيء فلا يكون ما يوجد عنه الاعلى حقيقة انه لا مثل له فانه كيف يخلق ما لا تعطيه صفته وحقيقته  
 لا تقبل المثل فلا بد ان يكون كل جوهر فرد في العالم لم يقبل المثل ان كنت ذافطنة ولب فانه ليس في الاله  
 حقيقة تقبل المثل فلو كان قبول المثل موجودا في العالم لاستند في وجوده من ذلك الوجه الى غير  
 حقيقة الهية وما تم موجودا الا الله ولا مثل له فمافي الوجود شيء له مثل بل كل موجود متميز عن غيره  
 بحقيقة هو عليها في ذاته وهذا هو الذي يعطيه الكشف والعلم الالهي الحق فاذا أطلقت المثل على  
 الاشياء كما تقر فاعلم اني أطلق ذلك عرفا قال الله تعالى أمم أمثالكم اي كما انطلق عليكم اسم الامة  
 كذلك ينطلق اسم الامة على كل دابة وطائر يطير بيننا حيه وكما نقول ان كل أمة وكل عين في الوجود  
 مما سوى الحق تفتقر في ايجادها الى موجود نقول بتلك النسبة في كل واحد انه مثل الاخر في الاقتدار

الى الله وبهذا يصح قطعاً ان الله ليس كمثل شئ بزيادة الكاف أو بفرض المثل فانك اذا عرفت ان كل  
 محدث لا يقبل المثل كما قررناه لك فالحق اولى بهذه الصفة فلم يتبق المثلثة الواردة في القرءان وغيره  
 الا في الافتقار الى الله الموجود اعين الاشياء ثم ارجع واقول ان كل واحد من أهل الله لا يتخلو من ان  
 يكون قد جعل علم هذا الشخص بالاشياء في جميع القوى أو في قوة بعينها كما قررنا ما في الشم وهو  
 صاحب علم الانفاس واما في النظر فيقال هو صاحب نظر \* واما الضرب فهو من باب اللمس بطريق  
 خاص ولذلك كنى عن ذلك بوجوده بالانامل فينسب صاحب تلك الصفة التي بها تحصل العلوم اليها  
 فيقال هو صاحب كذا كما قررنا ان الصفة هي عين الموصوف في هذا الباب اعني الصفة النفسية فكما  
 رجع المعنى الذي يقال فيه انه لا يتقوم بنفسه صورة قائمة بنفسها رجعت الصورة التي هي هذا العالم  
 معنى لتحقيقها بذلك المعنى وتألفها به كما تألفت هذه المعاني فصارت ذوات قائمة بنفسها يقال فيها جسم  
 وانسان وفرس ونبات فافهم فيصير صاحب علم الذوق ذوقاً وصاحب علم الشم شماً ومعنى ذلك انه  
 يفعل في غيره ما فعل الذوق فيه ان كان صاحب ذوق او ما فعل الشم فيه ان كان صاحب شم فتدقق التحق  
 في الحكم بمعناه وصار هو في نفسه معنى يدرك به المدرك الاشياء كما يدرك الرائي بالنظر في المرآة  
 الاشياء التي لا يدركها في تلك الحالة بغير المرآة وكان للشعج أبي مدين ولد صغير من سوداء وكان  
 أبو مدين صاحب نظر فكان هذا الصبي وهو ابن سبع سنين ينظر ويقول أرى في البحر في موضع  
 صفته كذا وكذا سفناً وقد جرى فيها كذا وكذا فاذا كان بعد ايام وتبني تلك السفن الى بجاية مدينة  
 هذا الصبي التي كان فيها يوجد الامر على ما قاله الصبي فيها فيقال اعجبى ثم ترى فيقول بعيني ثم يقول  
 لانما أراه بقلبي ثم يقول لانما أراه بالذي اذا كان حاضرًا ونظرت اليه رأيت الذي اخبرتك به واذا  
 غاب عني لا أرى شيئاً من ذلك وفي الخبر الصحيح عن الله تعالى في العبد الذي يتترب اليه بالنوازل حتى  
 يحبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث فيه يسمع ويصبر ويتكلم  
 ويطن ويسعى فهذا معنى قولنا رجع اخفق لمثل صورة معنى ما تحقق به فكان ذلك الصبي ينظر بابه  
 كما ينظر الانسان بعينه في المرآة فافهم وهكذا كل صاحب طريق من طرق هذه القوى وقد تجتمع  
 لكل واحد فبرى بكل قوة وبشم بكل قوة وهو اتم الجماعة \* واما احوالهم بعد موتهم فعلى قدر  
 ما كانوا عليه في الدنيا من التفرغ لامر ما معبراً مأموراً ومختلفة على قدر ما تحتقوا به في التفرغ له وهم  
 في الآخرة على قدر احوالهم في الدنيا فان كان في الدنيا عبداً من اكل في الآخرة ملكاً محضاً ومن كان  
 في الدنيا يتصف بالملك ولو في جوارحه انها ملك له تنقص من ملكه في الآخرة بقدر ما استوفاه في الدنيا  
 ولو اقام العدل في ذلك وسرفه فيما اوجب الله عليه ان يبصر فيه شرعاً وهو يرى انه مالت لذلك الغدلة  
 طرأت منه فان وبال ذلك يعود عليه ويؤثر فيه فلا اعزى في الآخرة ممن بلغ في الدنيا غاية الذل في جناب  
 الحق في الحقيقة ولا اذل في الآخرة ممن بلغ في الدنيا غاية العرة في نفسه ولو كان ممنوعاً في الدنيا  
 ولا يريد بعز الدنيا ان يكون فيها ملكاً بل ان يكون صفته في نفسه العرة وكذلك الدلة واما من يكون  
 في ظاهراً الامر ملكاً وغير ذلك فلا يالى في اى مقام وفي اى حال اقام الحق عبده في ظاهره واما المعتبر  
 في ذلك حاله في نفسه ذكر عبد الكريم بن هوازن القشيري في بعض كتبه وغيره عن رجل  
 من الناس انه دفن رجلاً من الصالحين فلما جعله في قبره نزع الكفن عن خده ووضع خده على التراب  
 ففتح الميت عينيه وقال يا هذا ائتلتني بين يدي من اعزني فتعجب من ذلك وخرج من القبر ورأيت  
 انما مثل هذا العبد الله صاحب الحبشي في قبره ورام غاسله وقد هاب ان يفسله في حديث طويل ففتح  
 عينيه في الغسل وقال له اغسل فم احوالهم بعد الموت انهم احياء بالحياة النفسية التي بها يسبح  
 كل شئ ومن همته بعبده في حال عبادته في حياته بحيث يكون يظه من الداخل فيه حتى  
 لا يتغير عليه الحال ان كان صاحب نفس فاذا مات ودخل احد بعدد معبده ففعل فيه ما لا ياتي به احبه



الذي كان يعمره ظهرت فيه آية وهذا قدر ويناؤه في حكاية عن أبي يزيد البطاحي كان له بيت يعبد فيه  
يسمى بيت الاربار فإمامات أبو يزيد بقى البيت محفوظا محترما لا يفعل فيه الا ما يليق بالمساجد فاتفق انه  
جاء رجل فبات فيه قسيل وكان جنبا فاحترقت عليه ثيابه من غير ان رامعهودة ففر من البيت فما كان  
يدخله أحد فيفعل فيه ما لا يليق الا ويرى آية فيسقي أثر مثل هذا الشخص بعد موته يفعل مثل ما كان  
يفعله في حياته سواء وقد قال بعضهم وكان محبا في الصلاة يا رب ان كنت اذنت لاحد ان يصلي في قبري  
فاجعلني ذلك فرقي وهو يصلي في قبره وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرأته بقبر موسى عليه  
الصلاة والسلام وهو يصلي في قبره ثم عرج به الى السماء وذكر الاسراء وما جرى له فيه مع الانبياء ورأى  
موسى في السماء السادسة وقد رآه وهو يصلي في قبره فمن احواله بعد موته مثل هذه الاشياء لا فرق  
في حقه بين حياته وموته فانه كان في زمان حياته في الدنيا في صورة الميت حال الموت فجعله الله في حال  
موته كمن حاله الحياة جزاء وفاقا ومن صفات صاحب هذا المقام في موته انه اذا نظر الناظر في وجهه  
وهو ميت يقول فيه حتى واذا نظر الى مجسم عروقه يقول فيه ميت فيحار الناظر فيه فان الله جمع له بين  
الحياة والموت في حال حياته وموته وقد رأيت ذلك لوالدي رحمه الله فانا دفناه على شك مما كان عليه  
في وجهه من صورة الاحياء ومما كان عليه من سكون عروقه وانقطاع نفسه من صورة الاموات وكان  
قبل ان يموت بخمسة عشر يوما اخبرني بموته وانه يموت يوم الاربعاء وكذلك كان فلما كان يوم موته  
وكان مريضا شديد المرض استوى قاعدا غير مستند وقال يا ولدي اليوم يكون الرحيل واللقاء فقلت له  
كتب الله سلامتك في سفرك هذا وبارك لك في لقائك ففرح بذلك وقال لي جراك الله يا ولدي عني خيرا  
فكل ما كنت اسمعه منك ولا اعرفه وربما كنت انكر بعضه هوذا انا اشهدك ثم ظهرت علي جبينه لمعة  
بيضاء تتخالق لون جسده من غير سوء لها نور يتلا لا يشعر بها الوالد ثم ان تلك اللمعة انتشرت علي وجهه  
الى ان عمت بدنه فقبلت يده ووادعته وخرجت من عنده وقلت له انا اسير الى المسجد الجامع الى ان  
يأتيني نعيك فقال لي رح ولا تترك أحد ايدخل علي وجمع أهله وبناته فلما جاء اظهر جاء في نعيه فحنت  
اليه فوجدته علي حالة يشك الناظر فيه بين الحياة والموت وعلي تلك الحالة دفناه وكان له مشهد عظيم  
فسبحان من يختص برحمته من يشاء فصاحب هذا المقام حياته وموته سواء وكل ما قدمناه في هذا  
الباب من العلم هو علم صاحب هذا المقام فانه من علم الانفاس ولهذا ذكرنا ذلك والله يقول الحق  
وهو يهدي السبيل

\* (الباب السادس والثلاثون) \*

في معرفة العيسويين واصولهم شعر

كل من احب حقيقته	وشفى من علة الحجب
فهو عيسى لا يناط به	عندنا شئ من الريب
فلقد اعطت سجيته	رتبة تسجو على الرتب
بنعوت القدس تعرفه	في صريح الوحى والكتب
لم يثلها غير وارثه	عينت في سالف الحقب
فسرت في الكون همته	في اعاجم وفي عرب
فيها تحظى نفوسهم	وبها ازالة النوب

اعلم أيديك الله انما كان شرع محمد صلى الله عليه وسلم تضمن جميع الشرائع المتقدمة وانه ما بقى له  
حكم الا ما قرنته الشريعة المحمدية فبقتقرها ثبتت فتعبدنا بها نفوسنا من حيث ان محمد اعليه السلام

قررها لا من حيث ان النبي المخصوص به في وقته قررها فلماذا أوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جوامع الحكم فاذن بعمل جميع العالم المكلف اليوم من الانس والجن محمدي اذ ليس في العالم اليوم  
 شرع الهسي سوى هذا الشرع المحمدي فلا يخلو هذا العامل من هذه الامة من ان يصادف في عمله  
 بما يفتخ له منه في قلبه وطريقه ويتحقق به طريقه من طرق نبي من الانبياء المتقدمين مما تضمنته هذه  
 الشريعة وقررت طريقته وصحبتها نتيجته فاذا فتح له في ذلك فانه ينسب الى صاحب تلك الشريعة  
 فيقال فيه عيسوي او موسوي او ابراهيمي وذلك لتحقيق ما تميزه من المعارف ونظره له من المقام من جملة  
 ما هو تحت حیطة شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فيتميز بتلك النسبة أو بذلك النسب من غيره ليعرف  
 انه ما ورث من محمد صلى الله عليه وسلم الامالو كان موسى أو غيره من الانبياء حيا واتبعه ما ورث  
 الا ذلك منه ولما تقدمت شرائعهم قبل هذه الشريعة جعلنا هذا العارف وارثا اذ كان الورث  
 للاخر من الاول فلو لم يكن لذلك الاول شرع مقرر قبل تقرير محمد صلى الله عليه وسلم لساوينا الانبياء  
 والرسول اذ جعلنا شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما يساوي بنا اليوم لباس والخضر وعيسى اذ انزل فان  
 الوقت يحكم عليه اذ لا نبوة تنشر بعد محمد عليه السلام ولا يقال في أحد من أهل هذه الطريقة  
 انه محمدي الا لشخصين اما شخص تخصص بعبادات علم من حكم لم يكن في شرع قبله فيقال فيه محمدي  
 واما شخص جمع القسامات ثم خرج عنها الى المقام ككأبي يزيد وامثاله فهذا ايضا يقال فيه محمدي  
 وما عدى هذين الشخصين فينسب الى نبي من الانبياء ولهذا ورد في الخبر ان العلماء ورثة الانبياء ولم يترك  
 ورثة نبي خاص والمخاطب به دعا علماء هذه الامة وقد ورد ايضا بهذا اللفظ قوله صلى الله عليه وسلم علماء  
 هذه الامة كتابياء سائر الامم وفي رواية كتابياء بنى اسرائيل فالعيسويون الاول هم الحواريون  
 اتباع عيسى فمن ادرك منهم الى الآن شرع محمد عليه السلام وآمن به واتبعه واثق انه كان قد حصل له  
 من هذه الشريعة ما كان قبل هذا شرع عيسى يرث من عيسى ما ورثه من غير حجاب ثم يرث من عيسى  
 عليه السلام في شريعة محمد ميراث تابع من تابع لا من متبوع وبينهما في الذوق فرقان ولهذا قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الشخص ان له الاجر مرتين وكذلك له ميراثان  
 وفتحان وذوقان مختلفان ولا ينسب فهذا الى ذلك النبي فهو لا هم العيسويون الثواني واصولهم  
 توحيد التجريد من طريق المثال لان وجود عيسى لم يكن عن ذكر بشري وانما كان عن تمثيل روح  
 في صورة بشر ولهذا غلب على امة عيسى بن مريم دون سائر الامم القول بالصورة فيعقرون  
 في كائنهم مثلا ويتعبدون في انفسهم بالتوحش اليها فان اصل نبيهم كان عن تمثيل فسرت تلك الحقيقة  
 في اتمته الى الآن ولما جاء شرع محمد صلى الله عليه وسلم ونهى عن الصور وهو عليه السلام قد احتوى  
 على حقيقة عيسى وانطوى شرعه في شرعه لنا صلى الله عليه وسلم ان نعبد الله كما نراه  
 فادخله لنا في الخيال وهذا هو معنى التصوير الا انه نهي عنه في الحسن ان يظهر في هذه الامة  
 بصورة حسية ثم ان هذا الشرع الخاص الذي هو عبد الله كما نراه ما قاله محمد صلى الله عليه وسلم  
 لنا بلا واسطة بل قاله لجبريل وهو الذي تمثل لمريم بشرا سويا عندا يجاد عيسى فكان كما قيل في المثل  
 السائر بالاعنى فاسمعي يا جارة كما كنا نحن المرادين بذلك القول ولهذا جاء في آخر الحديث هذا جبريل  
 اراد ان تعلموا اذ لم تسألوا وفي رواية جاء ليعلم الناس دينهم وفي رواية أنا كم يعلمكم دينهم  
 فما خرجت الروايات عن كوننا المقصودين بالتعليم ثم لتعلم ان الذي لنا من غير شرع عيسى عليه السلام  
 فان لم تكن تراه فانه يراد فهذا من اصولهم وكان شيخنا ابو العباس العربي عيسويا في نهايته  
 وهي كانت بدايتنا اعنى نهاية شيخنا في هذا الطريق كانت عيسوية ثم نقلنا الى الفتح الموسوي انشمسي  
 ثم بعد ذلك نقلنا الى هود علمه السلام ثم بعد ذلك نقلنا الى جميع النبيين عليهم السلام ثم بعد ذلك نقلنا  
 الى محمد صلى الله عليه وسلم هكذا كان أمرنا في هذا الطريق فبنا الله عليها ولا حاد بنا عن سواء السبيل

فاعطانا الله من اجل هذه النشأة التي انشأنا الله عليها في هذا الطريق وجه الحق في كل شئ فليس  
 في العالم عندنا في نظرنا شئ موجود الا ولنا فيه شهود عين حتى نعلمه منه فلا نرمي بشئ من العالم  
 الوجودي وفي زماننا اليوم جماعة احياء من اصحاب عيسى ويونس عليهما السلام وهم منقطعون  
 عن الناس فاما الذين هم من قوم يونس فقد رأيت اثر قدم واحد منهم بالساحل وكان صاحبه قد سبقني  
 بقليل فشبرت موضع قدمه في الارض فوجدت طول قدمه ثلاثة اشبار ونصفا وربع بشبري واخبرني  
 صاحبي أبو عبد الله بن حرز الطيحي انه اجتمع به في حكاية وجاءني بكلام من عنده مما يتفق في الاندلس  
 سنة خمس وثمانين وخمسائة وهي السنة التي كآفها وما يتفق في سنة ست وثمانين مع الافرنج فكان  
 كما قال ما غادر حرقا \* واما الذين في الزمان من اصحاب عيسى عليه السلام فهو مارو يناء من حديث  
 عمر بن شاه بن محمد بن أبي المعالي العلوي النوفلي الجنوشاني كآبة قال حدثنا محمد بن الحسن بن سهل  
 العباسي الطوسي ابنا أبو المحاسن علي بن أبي الفضل الفارمدي ابنا انا جد بن الحسين بن علي قال  
 حدثنا أبو عبد الله الحافظنا أبو عمر وعثمان بن اجد بن السمال بيغداد املاء ثنا يحيى بن أبي طالب  
 ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم الراسبي ثنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال كتب عمر بن الخطاب الى  
 سعد بن أبي وقاص وهو بالقادسية ان وجه فضلة بن معاوية الانصاري الى حلوان العراق فليفر  
 على ضواحيها فوجهه مع جماعة فأصابوا غنمة وسببا وانقلبوا يسوقون الغنمة والسبي حتى زهقت بهم  
 العصر وكادت الشمس تقرب فاجلأ فضلة السبي والغنمة الى سفح الجبل ثم قام فاذن فقال الله أكبر الله  
 أكبر فقال محبوب من الجبل كبرت كبير يا فضلة ثم قال أشهد ان لا اله الا الله فقال هي كلمة الاخلاص  
 يا فضلة وقال أشهد ان محمدا رسول الله فقال هذا هو الذي بشرنا به عيسى بن مريم وانه على رأس  
 أمته تقوم الساعة ثم قال حي على الصلاة قال طوبى لمن مشى اليها وواظب عليها ثم قال حي على  
 الفلاح قال قد أفلح من أجاب محمدا صلى الله عليه وسلم وهو البقاء لآلته ثم قال الله أكبر الله أكبر قال  
 كبرت كبيراً ثم قال لا اله الا الله قال اخلصت الاخلاص يا فضلة فخرم الله جسداك على النار قال فاما  
 فرغ من أذانه قلنا فقلنا من أنت يرحمك الله املك أنت ام ساكن من الجن ام من عبادة الله سمعنا  
 صوتك فارنا شخصك فانا وقد اتى الله ووفد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووفد عمر بن الخطاب قال فانلق  
 الجبل عن شخص هامته كالرحي ابيض الرأس واللثة عليه طمران من صوف فقال السلام عليكم  
 ورحمة الله وبركاته قلنا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من أنت يرحمك الله قال انا زريب بن برقلا  
 وصبي العبد الصالح عيسى بن مريم اسكنني بهذا الجبل ودعالي بطول البقاء الى نزوله من السماء فيقتل  
 الخنزير ويكسر الصليب ويترأى مما تخلفه النصارى ثم قال ما فعل بني الله صلى الله عليه وسلم قلنا قبض  
 فبكي بكاء طويلا حتى خضب لحيته بالدموع ثم قال فن قام فيكم بعده قلنا أبو بكر قال ما فعل به  
 قلنا قبض قال فن قام فيكم بعده قلنا عمر قال اذن فاني لقا محمدا عليه السلام فاقرئوا عمر مني السلام  
 وقولوا له يا عمر سدد وقارب فقد نادانا الامر وأخبروه بهذه الخصال التي أخبركم بها وقولوا يا عمر اذا ظهرت  
 هذه الخصال في أمة محمد عليه السلام فالهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء  
 واتسبوا في غير مناسبتهم واتنوا الى غير مواليهم ولم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم يقر صغيرهم كبيرهم وتركوا  
 الامر بالمعروف فلم يؤمر به وتركوا النهي عن المنكر فلم يشه عنه وتعلم عالمهم العلم ليحلب به الدنانير والدرهم  
 وكان المطر قيظا وطولوا المنابر وفضضوا المصاحف وزخرفوا المساجد واظهروا الرشي وشيدوا البناء  
 واتبعوا الهوى وباعوا الدين بالدنيا واستخفوا الدماء وانقطعت الارحام وبيع الحكم وأكل الربا وصار  
 التسلط فخر او الغنى عز او خرج الرجل من بيته فقام اليه من هو خير منه وركبت النساء السروج قال  
 ثم غاب عنا فكتب بذلك فضلة الى سعد وكتب سعد الى عمر فكتب عمر اليه اذهب أنت ومن معك  
 من المهاجرين والانصار حتى تنزل بهذا الجبل فاذا لقيته فاقرئه مني السلام فان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال ان بعض أوصياء عيسى بن مريم نزل بهذا الجبل بناحية العراق فنزل سعد في أربعة  
 آلاف من المهاجرين والانصار حتى نزل بالجبل وبقي أربعين يوماً ينادى بالاذان في وقت كل صلاة  
 فلم يجده ولم يتابع الراسبي في قوله عن مالك بن أنس والمعروف في هذا الحديث مالك بن الأزهر عن نافع  
 وابن الأزهر مجهول قال أبو عبد الله الحاكم لم يسمع بذلك ابن الأزهر في غير هذا الحديث والسؤال عن  
 النبي وعن أبي بكر في حديث ابن لهيعة عن ابن الأزهر قلنا هذا الحديث وان تكلم في طريقه فهو  
 صحيح عندنا لكشفنا وقوله في زخرفة المساجد وتفضيض المصاحف ليس على طريق الذم  
 وانما هما دلالة على اقتراب الساعة وفساد الزمان كدلالة نزول عيسى وخروج المهدي وطلوع  
 الشمس من مغربها ومعلوم ان ذلك كله ليس على طريق الذم وانما الدلالات على الشيء قد تكون  
 مذمومة وقد تكون محمودة وهذا الوصي العيسوي ابن برمحل لم يزل في ذلك الجبل يتعبد لايضا شراً حداً  
 وبعد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى ذلك الراهب بقى على احكام النصارى لا والله فان شريعة  
 محمد صلى الله عليه وسلم ناسخة بقوله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني وهذا  
 عيسى بن مريم اذ انزل ما يؤمننا الا ما نأى بسنتنا ولا يحكمكم فيما ابشرنا فهدى الراهب عن هو  
 على بينة من ربه وله ربه من عنده ما فرضه عليه من شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على الطريق  
 التي اعتمدها من الله وهذا عندنا ذوق محقق فانا أخذنا كثير من احكام محمد صلى الله عليه وسلم  
 المقررة في شرعه عند علماء الرسوم وما كان عندنا من علم فاخذناها من هذا الطريق ووجدناها عند  
 علماء الرسوم كما هي عندنا ومن تلك الطريق صحيح الاحاديث النبوية ونزدها ايضاً اذا علمنا انها واهية  
 الطرق غير صحيحة لا اذ اقر الشارع حكم الجاهل وان اخطأ ولكن أهل هذه الطريقة ما يأخذون  
 الا بما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الوصي من الافراد وطريقته في ما أخذ العلوم طريق  
 الخضر صاحب موسى فهو على شرعنا وان اختلف الطريق الموصل الى العلم الصحيح فان ذلك لا يتدح  
 في العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن أعطى الولاية من غير مسئلة ان الله يعينه عليها وان الله  
 يبعث اليه ملكا يستدبره يدعصمته من الغلط فيما يحكم به قال الخضر وما فعلته عن امرى وقال  
 عليه السلام ان يكن في أمتي محدثون ففهم عمر ثم انه قد ثبت عندنا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن  
 قتل الرهبان الذين اعتزلوا الخلق وانفردوا برهبهم فقتل ذرورهم وما انتظعوا اليه فأتى بلذت مجمل ولم  
 يأمر نايان ندعوهم نعلمه صلى الله عليه وسلم انهم على بينة من ربهم وقد أمر صلى الله عليه وسلم  
 بالتبليغ وأمرنا ان يبلغ الشاهد الغائب فلو لا ما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يتولى تعاليمهم  
 مثل ما تولى تعليم الخضر وغيره ما كان كلامه هذا ولا أقره على شرع منسوخ عنده في هذه الملة وهو  
 الصادق في دعواه صلى الله عليه وسلم انه بعث للناس كافة كما ذكر الله تعالى فيه فهدت رسالته جميع  
 الخلق وروح هذا التعريف ان كل من أدرك زمانه وبلغت اليه دعوته لم يتعبد الله الا بشرعه ونحن  
 نعلم قطعاً انه صلى الله عليه وسلم ما شافه جميع الناس بالخطاب في زمانه فما هو الا الوجه الذي ذكرناه  
 وهذا الراهب من العيسويين الذين ورثوا عيسى عليه السلام الى زمان بعثة محمد صلى الله عليه وسلم  
 فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم تعبد الله هذا الراهب بشرعه صلى الله عليه وسلم وعلمه من لدنه علماً  
 بالرجة التي آتاه اياها من عنده وكان ورثه ايضاً حالة عيسوية من محمد صلى الله عليه وسلم فلم يزل  
 عيسوي ياتي الشريعتين الا ترى هذا الراهب قد أخبر نزول عيسى عليه السلام وأخبر انه اذ انزل يقتل  
 الخنزير ويكسر الصليب اتره بقى على تحليل لحم الخنزير فلم يزل هذا الراهب عيسوي ياتي الشريعتين  
 فله الاجر مرتين أجر اتباعه نبيه وأجر اتباعه محمد صلى الله عليه وسلم وهو في انتظار عيسى الى ان ينزل  
 وهو لا اله الا الله قد رواه مع نضلة وما سأله عن حاله في الاسلام والايمان ولا يجابته بعد نفسه به من  
 الشرائع لان النبي صلى الله عليه وسلم ما أمرهم بسؤال مثله فقلنا قطعاً ان النبي صلى الله عليه وسلم

لا يقتر احدنا على الشرك وعلما ان الله عبادا يتولى الحق تعليمهم من لده علم ما أنزله على محمد رجة منه  
وفضلا وكان فضل الله عليك عظيما ولو كان بمن يؤدي الجزية تطلنا ان الشرع المجدى قد قوبله دينه  
مادام يعطى الجزية وهذه مسئلة دقيقة في عموم رسالته صلى الله عليه وسلم وانه بظهوره لم يبق شرع  
الاما شرعه وبما شرع تقريرهم على شرعهم ماداموا يعطون الجزية اذا كانوا من أهل الكتاب ومكث الله  
من هؤلاء العباد في الارض فاصل العيسويين كما قررناه تجريد التوحيد من الصور الظاهرة في الامة  
العيسوية والمثل التي لهم في الكائنات من أجل انهم على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الروحية  
الخيالية التي هم عليها عيسوية في النصرى وموسوية في اليهود وفي من مشكاة محمد صلى الله عليه  
وسلم من قوله صلى الله عليه وسلم عبد الله كأنك تراه والله في قبلة المصلى وان العبد اذا صلى استقبل ربه  
ومن كل ما ورد في الله من امثال هذه التسب و ليس للعيسوي من هذه الامة من الكرامات المشى  
في الهواء ولكن لهم المشى على الماء والمجدى يمشى في الهواء بحكم التبعية فان النبي صلى الله عليه  
رسلم ليلة اسرى به وكان محجولا قال في عيسى عليه السلام لو اردنا ديقينا المشى في الهواء ولا شك ان  
عيسى عليه السلام أقوى في اليقين من انا لا يتقارب فانه من أولى العزم من الرسل ونحن نمشى  
في الهواء بلا شك وقد رأينا خلقا كثيرا ممن يمشى في الهواء في حال مشيهم فيه فعلمنا قطعان مشينا  
في الهواء انما هو بحكم صدق التبعية لزيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام وقد علم كل منا  
مشر به فشيئا بحكم التبعية لمحمد صلى الله عليه وسلم من الوجه الخاص الذي له هذا المقام لان قوة  
اليقين كما قلنا الذي كنا نفضل به عيسى عليه السلام حاشى لله ان نقول بهذا كما ان امة عيسى يشون  
على الماء بحكم التبعية لا بمساواة يقينهم يقين عيسى عليه السلام فنحن مع الرسل في خرق العوائد التي  
اختصوا بها من الله وظهر امثالها علينا بحكم التبعية كما مثلناه في كتاب اليقين لسابان المماليك  
الخواص الذين يسكرون فعالم استاذيهم من الامراء اذا دخلوا على السلطان وبقي بعض الامراء  
خارج الباب ممن لم يؤذن لهم في الدخول اترى المماليك الداخلين مع استاذيهم أعلى منصبان  
الامراء الذين ما أذن لهم فهل دخلوا الا بحكم التبعية لاستاذيهم بل كل شخص على رتبته فالامراء  
متميزون على الامراء والمماليك متميزون على المماليك في جنسهم كذلك نحن مع الانبياء فيما يكون  
للاتباع من خرق العوائد ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم ما مشى في الهواء الا محجولا بالبراق كالراكب  
وعلى الزفر كالمحمول في الخفة فاظهر البراق الزفر صورة المقام الذي هو عليه في نفسه ونسبة  
أبنا الهية من قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ومن قوله تعالى ويحمل عرش ربك فالعرش  
محمول وهذا جل كرامة للعالمين وجل راحة ومجد وعز للعمولين وقد قررنا لك في غير موضع ان المحمول  
أعلى من غير المحمول في هذا المقام وامثاله وان لا حول ولا قوة الا بالله مما اختص به الحمله وان جميع  
الخلق محمولون ولكن لم يكشف ذلك الحمل لكل احد وان كان الحمل على مراتب جل عن عجز وجل عن  
حقيقته كحمل الأقال وجل عن شرف ومجد فالعناية بهذه الطائفة ان يكونوا محمولين ظاهرا كما هو  
الامر في نفسه باطننا لتبرهم من الدعوى كما قررناه في بابة وللعيسويين همة فعالة ودعاء مقبول وكلمة  
مسموعة ومن علامة العيسويين انهم اذا اردت ان تعرفهم تنظر كل شخص منهم فيه رجة بالعالم وشفقة  
عليه كاساسن كان وعلى اى دين كان وباية نخلة طهور وفيهم تسليم لله فهم لا يخطون بما تضيق به الصدور  
في حق الخلق اجمعين عند خطابهم عباد الله ومن علاماتهم انهم ينظرون من كل شى احسنه ولا يجرى  
على الستم الا الخير واشتركت في هذا الطبقة الاولى والثانية منهم فالاولى مثل ما روى عن عيسى عليه  
السلام انه رأى خنزيرا فقال له انج بسلام فقيل له في ذلك فقال اعوذ لسانى قول الخير واما الثانية  
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الميتة حين مر عليها ما احسن يياض اسنانها وقال من كان معه  
ما اتن ريجها وان كان النبي صلى الله عليه وسلم قد امر بقتل الحيات على وجه خاص واخبر ان الله

يحب الجماعة ولو على قتل حية ومع هذا انه كان بالغار في منى وقد نزلت عليه سورة والمرسلات  
وبالمرسلات يعرف الغار الى الآن وقد دخلته نمركاوا بندر العصابة الى قتلها فاعجزهم فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان الله وقاها شر كما وكافواكم شرها فسمها شر مع كونه مأورا به مثل قوله  
تعالى في القصص وجزاء سبنة سيئة مثلها فسمى القصص سيئة ونذب الى العنق ووقف عنده صلى  
الله عليه وسلم الاعلى احسن ما كان في الميتة وهكذا اولياء الله لا يتظرون من كل منظور الا احسن  
ما فيه وهم العمى عن مساوى الخلق لاجن المساوى لانهم مأورون باجتنابها كما هم العمى عن سماع  
القضاء كما هم البكم عن التلفظ بالسوء من القول وان كان مباحا في بعض المواطن هكذا هكذا  
عرفناهم فبحان من اصطفاهم واجتباهم وهداهم الى صراط مستقيم اولئك الذين هدى  
الله فبهدهم اقتده فهذا مقام عيسى عليه السلام في محمد صلى الله عليه وسلم لانه تقدمه بالزمان  
ونقلت عنه هذه الاحوال قال تعالى انبيى صلى الله عليه وسلم حين ذكر في انقراء من ذكر من النبيين  
وعيسى من جملة من ذكرهم اولئك الذين هدى الله فبهدهم اقتده وان كان مقام الرسالة يقتضى تبين  
الحسن من القبيح ليعلم كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم فان بين السوء في حق شخص فبوسى  
كما قال في شخص بس ابن العشرة والخضر قتل الغلام وقال فيه طبع كافر واخبر بما يكون منه  
من السوء في حق ابويه لوتركه وقال ما فعلت ذلك عن امرى فالذى للرجال من ذواتهم القول الحسن  
والنظر الحسن والاصغاء بالسمع الى الحسن فان ظهر منهم وقتاما خلاف هذا من نبى او ولى مرحوم  
فذلك من امر الهى ما هو لسانهم فها نحن قد ذكرنا من احوال العيسويين ما يسره الله على لساننا  
والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

\*(الباب السابع والثلثون)\*

في معرفة الاقطاب العيسويين واسرارهم شعر

والعيسوي الذي يديه اقدامه بين النبيين في الاشهاد اعلامه كالمسك في شمه بالوحى اعلامه فلا يموت ولا تنفيه ايامه تسمى لتظهر في الاكوان احكامه بانك الله وهو الله علامه تنتظر لجرم الذي ارداه اجرامه اعطى واعطى الذي اعطاه اكرامه	القطب من تبتت في الامر اقدامه والعيسوي الذي يوماله رفعت وجاء من آيته كل رائحة له الحياة فيجي من يشاء بها خلو تراه وقد جاءته آية موجبا بلسان أنت قلت لهم جوابه قيل ما قد قيل فاعف ولا صلى عليه اله الخلق من رجل
---	---

اعلم ايديك الله ان اقد عرفنا ان العيسوي من الاقطاب هو الذي جمع له الميراثان الميراث الروحاني الذي  
يقع به الانتفاع الذي به الانفعال والميراث المجدى ولكن من ذوق عيسى عليه السلام ولا بد من ذلك  
وقد بينا مقاماتهم واحوالهم فلندكر في هذا الباب نبذامن اسرارهم فبها انهم اذا ارادوا ان يعطوا  
شخصا حالامن الاحوال التي هم عليها وهي تحت سلطانهم لما يرون في ذلك الشخص من الاستعداد اما  
بالكشف واما بالتعريف الالهى فيمسون ذلك الشخص او يعاقبونه او يقبلونه او يعطونه ثوبا من  
لباسهم او يقولون له اسطوبك ثم يفرقون له مما يريدون ان يعطوه والحاضر ينظر انهم يفرقون  
في الهواء ويجعلون في ثوبه على ما يحد لهم من الغرفات ثم يقولون له نم ثوبك مجموع الاطراف الى  
صدرك او ايسه على قدر الحال التي يحبون ان يهبوا ياها فاقى حتى فعلوا من ذلك سرى ذلك الحال

في ذلك الشخص المأمور المراد من وقته لا يتأخر وقد رأيتنا ذلك لبعض شيوخنا كان يرى بعض العامة  
فبقول لي هذا شخص عنده استعداد فيقرب منه فاذا لمسه او ضرب به بصدره في ظهره فاصدا ان يبه  
ما أراد سري فيه ذلك الحال من ساعته وخرج مما كان فيه وانقطع الى ربه وكان أيضا هذا الحال  
مكي الواسطي المدفون بمكة تلميذا زديشركان اذا أخذ الحال يقول لمن يكون حاضر معه عاتقني  
او يعرف الحاضر أمره فاذا رآه متلبسا بجاله عاتقه فيسري ذلك الحال في ذلك الشخص ويلبس وقد  
شكا جابر بن عبد الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يثبت على ظهر الفرس فضرب صدره بيده  
فما سقط عن ظهر فرس بعد وخص رسول الله صلى الله عليه وسلم مركوبا كان تحت بعض أصحابه  
بطيئا يمشي به في آخر الناس فلما تخسه لم يقدر صاحبه على امساكه وكان يتقدم على جميع الركاب  
وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا بطيئا لا يبلط يوم اغبر على سرح رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ذلك الفرس انا وجدناه لبحرا فاسبق بعد ذلك وشكا  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبو هريرة انه ينسى ما يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له  
يا أبا هريرة ايسر رداءك فبسط رداءه فاغترف رسول الله صلى الله عليه وسلم غرقة من الهواء أو ثلاث  
غرقات والقاها في رداء أبي هريرة وقال له ضم رداءك الى صدرك فضمه الى صدره فانسى بعد ذلك شيئا  
سمعه وهذا كله من هذا المقام فانظر في سر هذا الامر انه ما ظهر شيء من ذلك الا بحركة محسوسة  
لا ثبات الاسباب التي وضعها وليعلم ان الامر الالهى لا يختم وانته في نفسه على هذا الحد فيعرف  
العارف من ذلك نسب الاسماء الالهية وما ارتبط بها من وجود الكائنات وان ذلك تقتضيه الحضرة  
الالهية لذاتها فيعرف العالم المحقق بهذه الامور والتنبيهات الالهية ان الحكمة فيما ظهر وان ذلك  
لا يتبدل وان الاسباب لا ترتفع أبدا وكل من زعم انه رفع سببا بغير سبب فما عنده علم لا يرفع به  
ولا يمارفح فلم يخع عبد شيئا أفضل من العلم والعمل به وهذه أحوال الاديان من عباد الله ومن  
اسرارهم أيضا انهم يتكلمون في فصول البلاغة في النطق ويعلمون بحجاز القرءان ولم يعلم منهم  
ولا حصل لهم من العلم بلسان العرب والتحقق به على الطريقة المعهودة من قراءة كتب الاداب  
ما يعلم انه حصل لهم ذلك من هذه الجهة بل كان ذلك لهم من الهبات الالهية بطريق خاص يعرفونه  
من نفوسهم اذا أعطوا العبارة عن الذي يرد عليهم من الحقائق وهم اميون وان أحسنوا الكتابة  
من طريق النقش ولكن هم عوام الناس فينطقون بما هو خارج في المعناد عن قوتهم اذ لم يكونوا  
من العرب فلم يكونوا عارفين الابان نسب فيعرفون الاعجاز منها ومن هنالك يعرف بحجاز القرءان وذلك  
قول الحق قيل لي في بعض الوقائع أن عرف ما هو اعجاز القرءان قلت لا قيل كونه اخبارا عن حق التزم  
الحق ان يكون كلاما ملك فان المعارض للقرءان اول ما يكذب فيه يجعله من الله وليس من الله فيقول  
على الله ما لا يعلم فلا يتم ولا يثبت فان الباطل زهوق لا ثبات له ثم يخبرني كلامه عن أمور مناسبة  
للسورة التي يريد معارضتها بامور تناسبها في الالفاظ مما لم يقع ولا كان فهو باطل والباطل عدم  
والعدم لا يتاوم الوجود والقرءان اخبار عن أمر وجودي حتى في نفس الامر فلا بد ان يعجز الما مرض  
عن الاتيان بمثل من التزم الحق في افعاله واقواله واحواله فقد امتاز عن أهل زمانه وعن كل من يسلك  
مسلكه فانجز من أراد التسور على مقامه من غير حق ومن أسرارهم أيضا علم الطبايع وتاليضها  
وتحليلها ومنافع العقاقير يعلمون ذلك منها كشافا خرج شيخنا أبو عبد الله الغزال كان بالمريفة في حال  
سأله من مجلس شيخه أبي العباس بن العريف وكان ابن العريف اديب زمانه انه بين ما هو بالاحرش  
بطريق الصماد حية اذ رأى اعشاب ذلك المريج كلها تحاطبها بمنافعتها فتقول له الشجرة أو النجم خذني  
فاني انفع لكذا وادفع من المضار كذا حتى ذهل وبقى حائرا من نداء كل شجرة تحببها وتقر بانسه  
فرجع الى الشيخ وعرفه بذلك فقال له الشيخ ما لهذا اخذت منا أين كان منك الضار النافع حين قالت لك

الاشجار وانها نافعة ضارة فقال ياسيدى التوبة قال له الشيخ ان الله قنك وأختبرك فاني ما دللتك  
 الاعلى الله لاعلى غيره فمن صدق توبتك ان ترجع الى ذلك الموضوع فلا تكلمك تلك الاشجار التي  
 كلمتك ان كنت صادقا في توبتك فرجع أبو عبد الله الغزال الى الموضوع فسمع شيئا مما كان قد سمعه  
 فسجد لله شكرا ورجع الى الشيخ فعرّفه فقال الشيخ الحمد لله الذي اختارك لنفسه ولم يدفعك الى كون  
 مشكك من أكوانه تشرف به وهو على الحقيقة يشرف بك فاطر همته رضى الله عنه و اذا علم اسرار  
 الطنائع ووقف على حقايقها علم سر الاسماء الالهية التي عملها الله آدم عليه السلام بصفتها وهي علوم  
 عجيبة لما أطلعنا الله عليها من هذه الطريقة رأينا امرأها نالا وعلمنا سر الله في خلقه وكيف سر الاقتدار  
 الالهى في كل شئ فلا شئ يقع الابه ولا ينظر الابه ولا ينطق الابه ولا يعرف الابه وحجب العالم بالصور  
 قسبوا كل ذلك الى أنفسهم والى الاشياء والله يقول يا ايها الناس أنتم النقرأ الى الله وكلامه  
 حق وهو خير ومثل هذه الاخبار لا يدخلها النسخ فلا فقر الا الى الله ففي هذه الآية تسمى الله بكل شئ  
 يقتقر الى كل شئ ولا يقتقر اليه شئ فيتناول الاسباب على أوضاعها الحكيمه لا يخل بشئ منها وهذا  
 الذوق عزيز مارأينا أحد اعليه فين رأينا ولا نقل النياسماعا في المتقدم ولا في المتأخر ولكن رأينا  
 وتقل البناء عن جماعة اثبات الاسباب وليس من هذا الباب فان الذى نذكره ونطلبه سر بيان  
 الالهية فى الاسباب أو تجليات الحق خلف حجاب الاسباب فى اعيان الاسباب أو سر بيان الاسباب  
 فى الالهية هذا هو الذى لم نجد له ذائقا الا قول الله تعالى فهى الآية التيمية لا يعرف قدرها اذ القيمة لها  
 وكل ما لاقية له ثبت بالضرورة انه مجهول القدر ولو اعتقدت فيه الناسة ومن اسرارهم أيضا معرفة  
 النشأتين فى الدنيا وهى النشأة الطبيعية والنشأة الروحانية وما أصلهما ومعرفة النشأتين فى الدار  
 الآخرة الطبيعية والروحانية وما أصلهما ومعرفة النشأتين نشأة الدنيا ونشأة الآخرة فهذه ستة  
 علوم لا بد من معرفتها ومن اسرارهم انهم ما منهم شخص بكل له هذا المقام الا يوهب له ستمائة قوة  
 الهية وورثها من جده الاقرب لايه فيفضل بها بحسب ما تعطيه فان شاء اخفاها وان شاء أظهرها  
 والاخفاء اعلى فان العبودية انما تأخذ من القوى ما تستعين بها على اداء حق او امر سيدها لتبوت  
 حكم عبوديتها وكل قوة تخرجه عن حكم هذا الباب بالقصد فليس هو مطلوب الرجال الله فانهم  
 لا يراجون ذا القوة المتين فان الله ما طلب منهم ان يطلبوا العون منه الا فى عبادته لان يظهرها بها  
 ملوكا أو ربابا كما زعمت طائفة من أهل الكتاب عن اتخذوا عيسى ربا قالوا ان محمدا يطلب منان نعبده  
 كما عبدنا عيسى فانزل الله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله  
 ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله ومن اسرارهم أيضا انهم لا يعتقدون  
 فى معارجهم من حيث أبوهم السماء الثانية الا ان يتوجهوا الى الاب الاقرب فرعاية تنهى بعينهم الى  
 سدرة المنتهى وهى المرتبة التى ينتهى اليها أعمال العباد لا تتعداها ومن هنالك يقبلها الحق وهى  
 برزخها الى يوم القيامة الذى يموت فيه صاحب ذلك العمل ويكنى هذا القدر من علم اسرار هذه  
 الجماعة والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

\* (الباب الثامن والثلاثون) \*

فى معرفة من اطاع على المقام المحمدى ولم يتله من الاقطاب شعر

لكن لها الشرف الاتم الاعظم  
 وكذلك القلم العلى الاغم  
 وقد انتهت ولها السبيل الاقوم  
 فى ذاته فله البقاء الادوم

بين النبوة والولاية فارق  
 يعنولها الفلك المهبط بسره  
 ان النبوة والرسالة كانتا  
 واقام بيتا للولاية محكما



لا تطلبه بما يبعث لها  
صفة الدوام لذاته نسيمة  
ياوى اليه نبيه ورسوله  
فيكون عندها لوغها يتدم  
فهو الولى فقهره متحكّم  
والعالم الاعلى ومن هو اقدمه

ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرسالة والنبوة قد انقضت فلا رسول بعدى ولا نبي  
الحديث بكلامه فهذا الحديث من اشده ما جرعت الاولياء امرته فانه قاطع للوصلة بين الانسان وبين  
عبوديته واذ انقطعت الوصلة بين الانسان وبين عبوديته من اكمل الوجود انقطعت الوصلة بين  
الانسان وبين الله فان العبد على قدر ما يخرج عن عبوديته ينقص من تقربه من سيده لانه يزاجه  
في اسمائه واقل المزاجه الاسمية فابق علينا اسم الولى وهو من اسمائه سبحانه وكان هذا الاسم قد تزعمه  
من رسوله وخلفه عنه وسماه بالعبد والرسول ولا يلىق بالله ان يسمى بالرسول فهذا الاسم من  
خصائص العبودية التي لا تصح ان تكون للرب سبحانه وسبب اطلاق هذا الاسم وجود الرسالة  
والرسالة قد انقطعت فارفع حكم هذا الاسم بارتقاها من حيث نسبتها الى الله ولما علم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان في اسمه من تجرّع مثل هذا الكاس وعلم ما يطرأ عليهم في نفوسهم من الام لذلك رحبهم  
لجعل لهم نصيبا ليكونوا بذلك عبدا فقال الصحابة ليبلغ الشاهد الغائب كما امره الله عز وجل بالتبليغ  
ليطلق عليهم اسماء الرسل التي هي مخصوصة بالعبيد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ  
سمع مقالتي فوعاها فاذاها كما سمعها يعني حرفا حرفا وهذا لا يكون الا لمن بلغ الوحي من قرآن وسنة  
بلفظه الذي جاء به وهذا لا يكون الا لنقله الوحي من المقرين والمحدثين ليس للفتها ولا لمن نقل الحديث  
على المعنى كما يراه سفيان الثوري وغيره نصيب ولا حظ فيه فان الناقل على المعنى انما نقل الينا فهمه  
في ذلك الحديث النبوي ومن نقل الينا فهمه فانما هو رسول نفسه ولا يحشر يوم القيامة فمن بلغ الوحي  
كما سمعه وادى الرسالة كما يحشر المقرى والمحدث الناقل لفظ الرسول بعينه في صف الرسل عليهم السلام  
فالصحابة اذا نقلوا الوحي على لفظه فهم رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون رسل الصحابة  
وهكذا الامر جيلا بعد جيل الى يوم القيامة فان شئنا قلنا في المبلغ الينا انه رسول الله وان شئنا اضعناه  
لمن بلغ عنه وانما جؤزنا حذف الوسا اطلاق رسول الله كان يخبره جبريل املك من الملائكة ولا نقول  
فيه رسول جبريل وانما نقول فيه رسول الله كما قال الله محمد رسول الله والذين معه وقال ما كان محمد  
ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله مع قوله نزل به الروح الامين على قلبك ومع هذا اذا ضافه الله  
الا الى نفسه فهذا التدبري له من العبودية وهو خير عظيم امتن به عليهم ومهما لم ينقله الشخص بسنده  
متصلا غير متمع فليس له هذا المقام ولا شم له رائحة وكان من الاولياء المراجين في الاسم الولى فنقصه  
من عبوديته بقدر هذا الاسم فلهذا اسم المحدث يفتح الدال اولى به من اسم الولى فان مقام الرسالة  
لا يناله احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بقدر ما يناله وهو الذى ابقاه الحق تعالى علينا  
ومن هنا تعرف مقام شرف العبودية وشرف المحدثين نقله الوحي بالرواية ولهذا اشتد علينا غلق هذا  
الباب وعلمنا ان الله قد طردنا من حال العبودية الاختصاصية انى كان ينبغي لنا ان نكون عليها  
واما النبوة فقد بينا هالك فيما تقدم في باب معرفة الافراد وهم اصحاب الركاب ثم انه تعالى من باب  
طردنا من العبودية ومقاهها قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ومن نحن حتى تقع القسمة  
بيننا وبينه وهو السيد الفاعل المحرك الذى يقول لنا في قولنا اياك نعبد وامثال ذلك مما ضافه الينا  
وقد علمنا ان نواصينا بيده في قيامنا وركوعنا وسجودنا ورجوعنا وفي نطقنا يقول العبد الحمد لله رب  
العالمين يقول الله سبحانه عبيد تفضلنا من يقول هذه اللفظة ما قدره حتى يقول السيد قال  
عبدى وقت له فهذا حجاب مسدل ينبغي للعبد ان يعرف ان لله مكر اخفى في عبادته وكل احد يكرهه

على قدر عمله بربه فياً خذ هذا التكرم الالهى ابتداء من الله مدرجاً في نعمة فاذا صلى وتلا وقال الحمد  
 لله يقول له الحكاية من حيث ما هو مأثور بها التصح عبوديته في صلواته ولا ينتظر الجواب ولا يقول  
 ليحيا بل يشغل بما كلفه سيده به من العمل حتى يكون ذلك الجواب والانعام من السيد لا من كونه  
 قال فان القائل على الحقيقة خالق القول فيسلم من هذا المكروان كان منزلته رفيعة ولكن بالنظر الى  
 مع هو في غير هذه المنزلة من نزل عنها فاوثرنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المقام الذي اغلق  
 بابها دوننا الاما ذكرناه من عناية الحق تعالى بمن كشف له عن ذلك ورزقه علم نقل الوحي بالرواية عن كتاب  
 وسنة فما اشرف مقام أهل الرواية من المقربين والمحدثين جعلنا الله بمن اخص بنقله عن كتاب وسنة  
 فان أهل القراء ان هم أهل الله وخاصته والحديث مثل القراء ان بالنص فانه صلى الله عليه وسلم ما ينطق  
 عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وعن تحقق بهذا المقام معنا ابو يزيد البسطامي رضي الله عنه كشف  
 الله له بعد السؤال والتضرع عن قدر خرق الابرة فاوثرنا ان يضع قدمه فيه فاحترق فعمل انه لا يزال ذوقاً  
 وهو كمال العبودية وقد حصل لنا منه صلى الله عليه وسلم شعرة وهذا كثير لمن عرف فاعند الخلق منه  
 الا تظله ولما اطلعني الله عليه لم يكن عن سؤال وانما كان عن عناية من الله ثم انه ايدني فيه بالادب رزقا  
 من لده وعناية من الله بي فلم يصدر مني هناك ما صدر من أبي يزيد بل اطاعت عليه وجاء الامر بالرقى  
 في سلمه فعلت ان ذلك خطاب ابتلاء وأمر ابتلاء لا خطاب تشریف على انه قد يكون بعض الابتلاء  
 تشریفاً توقفت وسألت الجباب فعمل ما اردت بوضع الجباب بيني وبين المقام وشكر أي ذلك فمخني  
 منه الشعرة التي ذكرناها اختصاصاً اللهم فشكرت الله على الاختصاص بتلك الشعرة غير طالب بالشكر  
 الزيادة وكيف أطلب الزيادة من ذلك وانا سألت الجباب الذي هو من كمال العبودية فسرت في العبودية  
 وظهر سلطانها وحيل بيني وبين مرتبة السيادة والله الحمد على ذلك ولم اطلبها وما أحببت وهكذا  
 ان شاء الله أكون في الآخرة عبداً محضاً خالصاً ولولم يكن جميع العالم ما ملكت منه الا عبوديته  
 خاصة حتى يقوم بذاتي جميع عبودية العالم والناس في هذا امر ارب فالذي ينبغي للعبدان ان لا يزيد على  
 هذا الاسم غيره فان أطلق الله ألسنة اخلق عليه بأنه ولي الله ورأى ان الله قد أطلق عليه اسماً أطلقته  
 تعالى على نفسه فلا يسمعه من يسميه به الاعلى انه بمعنى الفاعل حتى يشتم فيسه رائحة العبودية فان بنية  
 فعيل قد تكون بمعنى الفاعل وانما قلنا هذا من أجل ما أمرنا سبحانه ان نتخذة وكيلاً فيما هو له مما نحن  
 مستخلفون فيه فان في مثل هذا امر اخفا فمخفف منه ويكفي من التنبية الالهى العاصم من المكر  
 كونك ما موراً بذلك فامتثل أمره واتخذة وكيلاً لا تدعى الملك فان الله لولاك فانه قال وهو ولي  
 الصالحين واسم الصالح من خصائص العبودية ولهذا وصف محمد صلى الله عليه وسلم بالصالح فانه  
 ادعى حالة لا تكون الا للعبيد الكامل فمنهم من شهد له بها الحق بشرى من الله تعالى فقال في عبده يحيى  
 ونياسن الصالحين وقال في نبيه عيسى وكهلا ومن الصالحين وقال في ابراهيم وانه في الآخرة  
 لمن الصالحين من أجل الثلاثة الامور التي صدرت منه في الدنيا وهي قوله عن زوجته سارة انها اخته  
 بنا ويل وقوله اني سقيم اعتذارا وقوله بل فعله كبيرهم اقامة حجة فبهذه الثلاثة يعتذر يوم القيامة  
 للناس اذا سألوه ان يسأل ربه ففتح باب الشفاعة فلهذا ذكر صلاحه في الآخرة اذ لم يؤاخذ به ذلك كما  
 قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقال عنا الله عنك  
 لم اذنت لهم فقدم البشرية قبل العتاب وهذه الآية عندنا بشرى خاصة ما فيها عتاب بل هو استنهام  
 لمن أنصف واعطى أهل العلم حقهم \* واما سليمان وأمثاله عليهم السلام فأخبرنا الحق سبحانه  
 انه قال وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين فانهم وان كانوا صالحين في نفس الامر عند الله فهم بين  
 سائل في الصلاح ومشهود له مع كونه نعتاً عبودياً لا يلبق بالله فما ظنك بالاسم الولي الذي قد نسي  
 الله به بمعنى الفاعل فينبغي ان لا يطلق ذلك الاسم على العبد وان أطلقه الحق عليه فذلك اليه تعالى ويلزم

الانسان عبوديته وما يختص به من الاسماء التي لم تطلق قط على الحق لفظا فيما أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم مما لا بد له ان يقوله ويتلفظ به فجعله تعالى قرآنا يلى اذ كان من خصائص العبيد في نفس الامر فقال تعالى ان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين فشهد له بالصلاح ان كان الحق حاكيا في هذه الالية وان كان امرا فيكون من المشهود لهم بالصلاح فشهد لنفسه بالصلاح بالوجه الذي ذكرناه ولم ينقل ذلك عن غيره بل نقل ما يقاربه من قول عيسى عليه السلام اني عبد الله اتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا الى قوله ويوم أبعث حيا يقول الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض أى فكذلك أنت فكان من فضله صلى الله عليه وسلم ينل هذا المقام فاحفظ يا ولي نفسك في التخلق باسماء الله الحسنى فان العلماء لم يختلفوا في التخلق بها فاذا وفقت للتخلق بها فلا تغب في ذلك عن شهود انار حافيك ولكن فيها ومعها بحكم النياية عنها فتكون مثل اسم الرسل لا تشارك الحق في اطلاق اسم عليك من اسمائه بذلك المعنى والزعم الادب وقول رب زدني علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب التاسع والثلاثون)\*

في معرفة المنزل الذي ينضبط اليه الولي اذا طرد الحق عا فان الله من ذلك واياك وما يتعلق بهذا المنزل من العجائب والعلوم الالهية ومعرفة اسرار هذا المنزل شعر

عروج وارتقاء في علو	اذا حط الولي فليس الا
ففي عين النوى عين الدتو	فان الحق لا تقيد فيه
سمو في سمو في سمو	فخال المجتبي في كل حال
ولا تأثر فيه للعلو	فلاحكم عليه بكل وجه

اعلم أي ذلك الله بروح منه ان الله تعالى قال لا بليس اسجد لآدم فظهر الامر فيه وقال لا آدم وحواء لا تقربا هذه الشجرة فظهر انتهى فيما والتكليف سنقسم بين امر ونهي وهما محمولان على الوجوب حتى يخرجهما عن مقام الوجوب قرية حال وان كان مذهبنا فيما التوقيف قعين امتثال الامر والنهي وهذا اول امر ظهر في العالم الطبيعي وأول نهي وقد علمنا ان الخاطر الاوّل وان جميع الاوامر لا تكون الاربابية ولهذا اتسدت ولا تخطى ويقع بها صاحبها فسلطانه قوى ولما كان هذا اول امر ونهي لذلك وقعت العقوبة عند المخالفة ولم يعهل فان جاءت الاوامر بالوسائط لم تنفوق في الاوّل وهي الاوامر الواردة اليها على السنة الرسل وهي على قسمين اتماتوان وهو ما ياتي الله الى نبيه في نفسه من غير واسطة الملك فيصل اليها الامر الالهى وقد جاز على حضرة كونية فاكسب منها حالة لم يكن عليها فان الاسماء الالهية تلتته في هذه الحضرة الكونية فشاركته باحكامها في حكمه واما ان ينزل عليه بذلك الامر الملك فيكون الامر الالهى قد جاز على حضرتين من الكون جبريل او أمي ملك كان وأي نبي كان فيكون فعله وأثره في القوة دون الاوّل والثاني فلذلك لم تنفع المزاخنة بمجمله فاما امهال الى الآخرة واما غفران فلا يؤاخذ بذلك أبدا وفعلى الله ذلك رجة بعباده كما انه تعالى خص النبي بادم وحواء عليهما السلام والنهي ليس بتكليف على فانه يتضمن امرا عدميا وهو لا يفعل ومن حقيقة الممكن انه لا يفعل فكانه قيل له لا تنارق أصلاك والامر ليس كذلك فانه يتضمن امرا وجوديا وهو ان يفعل فكانه قيل اخرج عن أصلاك فالامر اشق على النفس من النهي اذ كلف الخروج عن أصله فالوان ابليس لمعصى ولم يسجد لم يقل ما قال من التكبر والفضيلة التي نسبها الى نفسه على غيره لما خرج عن عبوديته بقدر ذلك فحلت به عقوبة الله وكانت العقوبة لآدم وحواء عليهما السلام لما

تكلنا الخروح عن أصلهما وهو الترك وهو أمر عدمي - بالاكل وهو أمر وجودي - فترك الله بين  
ابليس وآدم وحواء عليه السلام في ضمير واحد وهو كان أشد العقوبة على آدم عليه السلام فقيل لهم  
اهبطوا بضجير الجماعة ولم يكن الهبوط عقوبة لآدم وحواء عليهما السلام وإنما كان عقوبة لابليس  
فإن آدم أهبط بصدق الوعد بأن يجعل في الأرض خليفة بعد ما ناب عليه واجتباؤه وتلقى الكلمات من  
ربه بالا عتراف فاعترافه عليه السلام في مقابلة كلام ابليس انا خير منه فعرفنا الحق مقام الاعتراف  
عند الله وما ينتج من السعادة لتخذه طريقا في مخالفتنا وعرفنا دعوى ابليس ومقاتله لتحذر من  
مثلها عند مخالفتنا واهبطت حواء للناسل واهبط ابليس للأغواء فكان هبوط آدم وحواء  
هبوط كرامة وهبوط ابليس هبوط خذلان واكتساب أزرار فإن معصيته كانت لا تقتضي تأييد  
الشقاء فإنه لم يشرك بل اقتصر ما خلقه الله عليه وكتبه شقيا ودار الشقاء مخصوصة بأهل الشرك فأنزله  
الله تعالى الى الأرض ليسن الشرك بالوسوسة في قلوب العباد فإذا أشركوا وتبرأ ابليس من الشرك  
ومن الشرك لم ينفعه تبريه منه فإنه هو الذي قال له الكفر كما أخبر الله تعالى فكان عليه وزر كل مشرك  
في العالم وإن كان موحدا لأن من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من يعمل بها فإن الشخص  
الطبيعي كالابليس وبني آدم لا بد أن يتصور في نفسه مثال ما يريد أن يبرزه فماتن الشرك ووسوس به  
حتى تصور في نفسه على الصورة التي اذا حصلت في نفس المشرك زالت عنه صورة التوحيد فإذا  
تصوره في نفسه بهذه الصورة فقد خرج التوحيد عند تصور في نفسه ضرورة فإن الشريك متمصور له  
في نفسه الى جانب الحق الذي في نفسه مختللا اعني من العلم بوجوده فماتر ك في نفسه وحده فكان  
ابليس مشركا بلاشك ولا ريب ولا بد أن يحفظ في نفسه بقاء صورة الشريك ليمتد بها المشركين  
مع الانسان فإنه خائف منهم ان تزول عنهم صفته الشرك فيوحدهوا الله فيسعدوا فلا يزال ابليس يحفظ  
صورة الشريك في نفسه ويراقب بها قلوب المشركين الكائنين في الوقت شرقا وغربا جنوبا  
وشمالا ويردبها الموحدين في المستقبل الى الشرك من ليس بمشرك فلا ينفك ابليس دائما عن  
الشرك فذلك اشقاء الله لانه لا يقدر أن يتصور التوحيد نفسا واحدا الملازمة هذه الصفة وحرصه على  
بقائها في نفس المشرك فانه لو ذهبت من نفس ابليس لم يجد المشرك من يحدته في نفسه بالشرك فيذهب  
الشرك عنه ويكون ابليس لا يتصور الشريك لانه قد زالت عنه صورة الشريك فيكون لا يعلم  
ان ذلك المشرك قد زال عن اشراكه فدل ان الشرك يستحب ابليس دائما فهو أول مشرك بالله  
وأول من سن الشرك وهو أشق العالمين فلذلك بطمع في الرحمة من عين المنية ولهذا قلنا ان العقوبة  
في حق آدم عليه السلام إنما كانت في جمعه مع ابليس في الضمير حيث خاطبهم الحق بالهبوط  
بالكلام الذي يليق بجلاله ولكن لا بد أن يكون في الكلام الصفة التي تقتضيها لفظة الضمير  
فان صورة اللفظ تطلب المعنى الخاص وهذه طريقته لم تجعل العلماء بالهامنها وإنما ذكرنا مسألة  
آدم عليه السلام تأييدا لاهل الله تعالى اذا زلوا لخطوا عن مقامهم اذ ذلك الاخطا لا يقتضي بشتائمهم  
ولا بد فيكون هبوطهم كهبوط آدم فان الله لا يميز ولا يتقيد واذا كان الامر على الحد وكان الله بهذه  
الصفة من عدم التقيد فيكون عين هبوط الولي عند الزلة وما قام به من الذلة والحياء والانكسار فيها  
عين الترقى الى اعلى مما كان فيه لان علوه بالمعرفة والحال وقد يز يد من العلم بالله ما لم يكن عنده  
ومن الحال وهو الذلة والانكسار ما لم يكن عليهما وهذا هو عين الترقى الى مقام اشرف اذا  
فقد الانسان هذه الحال في زلته ولم يندم ولا انكسر ولا ذل ولا خاف مقام ربه فليس من أهل هذه  
الطريقة بل ذلك جليس ابليس بل ابليس أحسن حاله لانه يقول لمن يطيعه في الكفر اني بريئ منك  
اني أخاف الله رب العالمين ونحن إنما تكلم على زلات أهل الله اذا وقعت منهم قال الله تعالى  
ولم بصرا وعليا ما فعلوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكسرت توبة وانما الانسان الولي اذا كان

في المقام الذي كان فيه والحال التي كان عليها ملتذبا فلذته انما كانت بجاهه فان الله تعالى ان يلتذبه  
 فلما زل وعثرته حالة الذلة والانكسار زالت صورة الحالة التي كان يلتذب بوجودها وهي حالة الطاعة  
 والمواظقة فاذا فقدها تحيل له انه انحط من عين الله وانما تلك الحالة لما زالت عنه انحط عنها اذ كانت  
 حالة تقتضي الرفعة وهو الآن في معراج الذلة والندم والافتقار والانكسار والاعتراف والادب  
 مع الله تعالى والحياء منه فهو يرتقي في هذا المعراج فيجد هذا العبد في غاية هذا المعراج حالة اشرف  
 من الحالة التي كان عليها فعند ذلك يعلم انه انحط وأنه ترقى من حيث لا يشعر أنه في ترقى واخفى الله ذلك  
 عن اوليائه لئلا يجترئوا عليه في المخالفة كما اخفى الاستدراج فيمن اشقاه الله تعالى فقال  
 سنستدرجهم من حيث لا يعلمون فهم كما قال تعالى فيهم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا كذلك  
 اخفى الله سبحانه تفريره وعنايته فيمن اسعده الله بما شغله الله به من البكاء على ذنبه ومشاهدته زلته  
 ونظيره البهائي كما به وذهل عن ان ذلك الندم يعطيه الترقى عند الله فانه ما بشره بقبول التوبة فهو  
 متحقق وقوع الزلة حاكم عليه الانكسار والحياء مما وقع فيه وان لم يؤاخذه الله بذلك الذنب فكان  
 الاستدراج حاصل في الخير والشر في السعداء والاشقياء ولقيت بمدينة فاس رجلا عليه كتابه  
 كانه يخدم في الاون فسألت أبا العباس الحصار وكان من كبار الشيوخ عنه فاني رأيت به بحاله ويحس  
 اليه فقال لي هذا رجل كان في مقام فانحط عنه فكان في هذا المقام وكان من الحياء والانكسار  
 بحالة اوجبت عليه السكوت عن كلام الخلق فزال الالطفه بمثل هذه الادوية وازيل عنه مرض  
 تلك الزلة بمثل هذا العلاج وكان قد مكثني من نفسه فلم ازل به حتى مرى ذلك الدواء في اعضائه فاطلق  
 محبته وفتح له في عين قلبه باب الى قبوله ومع هذا كان الحياء يستلزمه فكذلك ينبغي ان تكون زلات  
 الاكابر غابا بلزولهم الى المباحات لا غير وفي حكم النادر تقع منهم الكبار قيل لابي يزيد البسطامي  
 رضى الله عنه ايعصى العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا يريد ان معصيتهم بحكم القدر النافذ  
 فيهم لا انهم يقصدون انتهاك حرمة الله فانهم بحمد الله اذا كانوا اولياء عند الله معصومون في هذا  
 المقام فلا تصدر منهم معصية أصلا انها كطهارة الله كما عصى العير فان الايمان المكتوب في التلويح  
 يمنع من ذلك فمنهم من يعصى غفلة ومنهم من يخالف على حضور عن كشف الهي قد عرفه الله ما قدره  
 عليه قبل وقوعه فهو على بصيرة من أمره وبينه من ربه وهذه الحالة بمنزلة البشرية في قوله تعالى ليغفر  
 لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقد اعلمه بالذنوب الواقعة المغفورة فلا حكم لها ولا سلطان لها فيه فانه  
 اذا جاء وقت ظهورها يكون في محبتها الاسم الغفار فتزل بالعبء ويجب الغفار حكمها فتكون بمنزلة  
 من يلقي في النار ولا يحترق كبراهيم عليه السلام فكان في النار ولا حكم لها فيه بالحجاب الذي هو  
 المانع كذلك زلة العارفين وصاحب مقام الكشف للقادرتحل به النازلة وحكمها بمنزل عنها فلا يؤثر  
 في مقامه بخلاف من تحل به وهو على غير بينة ولا بصيرة بما قدر عليه فهذا يستلزمه الحياء والندم  
 والذلة وذلك ليس كذلك وهنا سر الالهية لا يسعنا التعبير عنها وبعد ان فهمنا ذلك مراتبهم في المقام  
 وفرقنا ذلك بين معصية العارفين ومعاصي العامة من علماء الرسوم ومقلديهم فاعلم انه حكى عن  
 بعضهم انه قال اقعده على البساط يريد بساط العبادة وايك والانبساط أي التزم ما تعطيه حقيقة  
 العبودية من حيث انها مكلفة بامور حدها سيدها فانه لولا تلك الامور لاقتضى مقامها الادلال والفخر  
 والزهو من اجل مقام من هو عبده ومنزلته كما زهاو ما عتبة الغلام واقض فقبل له ما هذا الزهو الذي  
 نراه في شمائل عمال يمكن يعرف قبل ذلك منك فقال وكيف وهو قد اصبح لي مولى واصبحت له عبدا  
 فما قبض العبيد من الادلال وان يكونوا في الدنيا مثل ما هم في الآخرة الا التكليف فهم في شغل  
 باوامر سيدهم الى ان يفرغوا منها فاذا لم يبق لهم شغل قاموا في مقام الادلال الذي تقتضيه  
 العبودية وذلك لا يكون الا في الدار الآخرة فان التكليف لهم مع الانقاس في الدار الدنيا فكل

صاحب الدلال في هذه الدار فقد نقص من المعرفة بالله على قدر دلاله ولا يبلغ درجة غيره عن ليس له ادلال ابدافانه فاتته انفس كثيرة في حال ادلاله غاب عما يجب عليه فيهن من التكليف الذي يناقض الاشتغال به الادلال فليست الدنيا بدار ادلال الا ترى عبد القادر الجليلي مع ادلاله لما حضرته الوفاة وبقي عليه من انفس هذه الدار ذلك القدر الزماني وضع ختمه في الارض واعترف بان الذي هو فيه الا ان هو الحق الذي ينبغي ان يكون العبد عليه في هذه الدار وسبب ذلك انه كان في اوقات صاحب ادلال لما كان الحق يعرّفه به من حوادث الاكوان وعصم ابا السعود تليذه من ذلك الادلال فلازم العبودية المطلقة مع الانفس الى حين موته؛ سألني انه تغير عليه الحال عند موته كما تغير على شيخه عبد القادر وحكي لنا الثقة عندنا فقال سمعته يقول طريق عبد القادر غرّب برضى الله عنه وعن جميعهم ونفعنا بهم والله يعصمنا من الخلفات وان كانت قدرت علينا فالثقة اسأل ان يجعلنا في ارتكابها على بصيرة حتى يكون لنا بها ارتقاء درجات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الرابعون) \*

في معرفة منزل مجاور علم جزئي من علوم الكون وترتيبه وغرائبه واقطابه شعر

يقول الذي يعطاء كشف حقيقي	مجاور علم الكون علم الهسي
وما هو علوي وما هو سفلي	وما هو من علم البرازخ خالص
وفي السفلى وجه بالختائق علوي	له في العلي وجه عزيز محقق
ولا هو جنّي ولا هو انسي	وليس الذي يدريه ملك محاصر
بالك شكل مستفاد كاني	ولكنها الاعيان لما تألفت
فلمت تراه وهو للعين مرئي	فقبل فيه ما تهواه يقبله أصله
وما هو غيبي وما هو حسي	فما هو محكوم وليس بمحاكم
فلا هو شرقي ولا هو غربي	تتردد عن حصر الجهات ضيائه
ويسرى مثال منه فينا اتصالي	فسبحان من اخفى عن العين ذاته
ولكنه كشف جميع خيالي	تراه اذا كنا وما هو عينه
فذلك متصودي بقولي مثالي	تجلى لرأي العين في كل صورة

اعلم ايد الله روح القدس ان هذا المنزل منزل الكمال وهو مجاور منزل الجلال فهو من اجل المنازل وانا نازل فيه اتم نازل واعلم ان خرق العوائد على ثلاثة اقسام قسم منها يرجع الى ما يدركه البصر أو بعض القوى على حسب ما يظهر تلك القوة مما ارتبطت في العادة باذراكه وهو في نفسه على غير ما ادركته تلك القوة مثل قوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها نسى وهذا القسم داخل تحت قدرة البشر وهو على قسمين منه ما يرجع الى قوة نفسانية ومنه ما يرجع الى خواص اسماء اذا تلفظت بتلك الاسماء ظهرت تلك الصور في عين الراي أو في سمعه خيالاً وما ثم في نفس الامر اعني في المحسوس شيء من صورة مرئية ولا مسموعة وهو فعل الساحر وهو على علم انه ما ثم شيء مما وقع في الاعين والاسماع والقسم الاخر الذي هو قوة نفسية يكون عنها في ما تراه العين أو أي ادراك كان ما كان من الامر الذي ظهر عن خواص الاسماء والفرق بينهما ان الذي يفعل بطريق الاسماء وهو الساحر يعلم ان ما ثم شيء في الخارج وانما لها سلطان على خيال الحاضر ين فخطف ابصار الناظرين فيرى الناظر صوراً في خياله كما يرى النائم في نومه وما ثم في الخارج شيء مما يدركه وهذا القسم الاخر الذي لا قوة النفسية منهم من يعلم انه ما ثم في الخارج شيء ومنهم من لا يعلم ذلك فيعتقد ان الامر كما رآه ذكر أبو عبد الله السلي في كتاب

مقالات الاولياء في باب الكرامات منه ان عليا الاسود وكان من اكابر اهل الطريق قد اجتمع به بعض الصالحين في قصة آذت الى ان عليا الاسود ضرب يده الى اسطوانة كانت قائمة في المسجد من رخام فاذا هي كلها ذهب فنظر اليها الرجل فرآها اسطوانة ذهب فتعجب فقال له يا هذا ان الاعيان لا تتقلب ولكن هكذا تراها الحقيقية بربك وهي غير ذلك فخرج من كلامه فيما يظهر لمن لاعلم له بالاشياء بياني للرأى أى من اول نظر ان الاسطوانة حجر كما كانت وليست ذهبا الا في عين الرأى ثم ان الرجل ابصرها بعد ذلك حجرا كما كانت اول مرة قال تعالى في حق عصاموسى عليه السلام وماتلك بينك يا موسى قال هي عصاى ثم قال القها يا موسى فالقها من يده في الارض فاذا هي حية تسمى فلما خاف موسى عليه السلام منها على مجرى العادة في النفوس انها تخاف من الحيات اذا فاجأتها لما قرن الله بها من الضر لربنى آدم وما علم موسى مراد الله في ذلك ولوعلمه ما خاف قال الله تعالى خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى أى ترجع عصا كما كانت أو ترجع تراها عصا كما كانت فالآية محتملة فان الضمير الذى في قوله عز وجل سنعيدها سيرتها الاولى اذ لم تكن عصا في حال كونها في نظر موسى حية لم يجد الضمير ما يعود عليه كما ان الانسان اذا عودك امر اتموه وان كان يحسن اليك ثم اساء اليك فتقول له قد تغيرت سيرتك معى ما انت هو ذلك الذى كان يحسن الى ومعلوم انه هو فيقال له سيعود معك الى سيرته الاولى من الاحسان اليك وهو في صورته ما تغير ولكن تغير عليك فعله وقدم الله هذا موسى عليه السلام نوطته لما سبق في علمه سبحانه ان السحرة تظهر لعينه مثل هذا فيكون عنده علم من ذلك حتى لا يذهل ولا يخاف اذ وقع منهم عند القايم حبالهم وعصيم وخيل الى موسى عليه السلام انها تسمى كانه يقول له لا تخف اذ رأيت ذلك منهم ليقوى جاشه فلما وقع من السحرة ما وقع مما ذكر الله لنا في كتابه وامتلأ الوادى من حبالهم وعصيم ورواها موسى فيما خيل له حيات تسمى أو جس في نفسه خيفة فلم يكن نسبة الخوف اليه في هذا الوقت نسبة الخوف الا قول فان الخوف الا قول كان من الحية فولى مدبرا ولم يعقب حتى اخبره الله تعالى وكان هذا الخوف الاخر الذى ظهر منه للسحرة على الحاضر ين لتلا تظهر عليه السحرة بالهجة فيلبس الامر على الناس ولهذا قال تعالى له لا تخف انك انت الاعلى ولما ظهر للسحرة خوف موسى مما رآه وما علموا متعلق هذا الخوف أى شئ هو علوا انه ليس عند موسى من علم السحر شئ فان الساحر لا يخاف مما يفعله العلماء انه لاحقيقة له في الخارج وانه ايس كما ظهر لآعين الناظرين فأمر الله موسى ان يلقى عصاه واخبارها لتلقف ما صنعوا فلما التقى موسى عصاه فكانت حية وعلت السحرة باجمعهم من خوف موسى انه لو كان ذلك منه وكان ساحرا ما خاف ورأوا عصاه حية حقيقة علوا عند ذلك انه أمر غيب من الله الذى يدعوهم الى الايمان به وما عنده من علم السحر خبير فتلقفت تلك الحية جميع ما كان في الوادى من الحبال والعصى أى تلقفت صور الحيات منها فبدت حبالا وعصيا كما هي واخذ الله بابصارهم عن ذلك فان الله تعالى يقول تلقفت ما صنعوا وما صنعوا الحبال ولا العصى وانما صنعوا في آعين الناظرين صور الحيات وهي التي تلقفتها عصاموسى فتنبه لما ذكرت لك فان المفسرين ذهلوا عن الادراك في اخبار الله تعالى فانه ما قال تلقفت حبالهم وعصيم فكانت الآية عند السحرة خوف موسى وأخذ صور الحيات من الحبال والعصى وحيث علوا ان الذى جاء به موسى من عند الله آمنوا بما جاء به موسى عن آخرهم وخرروا سجدا عنده هذه الآية وقالوا آمناب رب العالمين رب موسى وهرون حتى يرتفع الالباس فانهم لو وقفوا على العالمين لقال فرعون اناب العالمين اباى عنوا فزاد رب موسى وهرون أى الذى يدعو اليه موسى وهرون فانرفع الاشكال فتوعدهم فرعون بالعذاب فاتروا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة وكان من كلامهم ما قص الله علينا واما العامة فنسبوا ما جاء به موسى الى انه من قبيل ما جاءت به السحرة الا انه اقوى منهم في السحر بالتلقف الذى ظهر من حية عصاموسى عليه السلام فقالوا هذا

سحر عظيم ولم يكن آية موسى عند السحرة الا خوفه وأخذ صور الحيات من الجبال والعصى خاصة  
 فخل هذا خارج عن قوة النفس وعن خواص الاسماء لوجود الخوف الذي ظهر من موسى في اول  
 مرة فكان الفعل من الله ولما وقع اللبس على اعين الناظرين بتصيير الجبال والعصى حيات في نظرهم  
 أو بالحق أن يأتيهم من بابهم الذي يعرفونه كما قال تعالى وللبسنا عليهم ما يلبسون فان الله راعي  
 في الامور المناسبات فجعل العصا حيات عصيم في عيون الناس ولبس على السحرة بما اطهر من  
 خوف موسى فتخيلوا انه خاف من الحيات وكان موسى في نفس الامر غير خائف من الحيات لما تقدم له  
 في ذلك من الله في الفعل حين قال له خذها ولا تحف فنهاه عن الخوف واعلمه ان ذلك آية له فكان خوفه  
 الثاني على الناس لثلاثي لبتس عليهم الدليل والشبهة والسحرة تظن ان خاف من الحيات فلبس الله عليهم  
 خوفه كما لبسوا على الناس وهذا غاية الاستقصاء الالهى في المناسبات في هذا الموطن لان السحرة  
 لو علمت ان خوف موسى من الغلبة بالحق لما سارعت الى الايمان ثم انه كان حية موسى التلقف ولم يكن  
 لحياتهم تلقف ولا أثر لانهما حبال وعصى في نفس الامر فهذا المنزل الذي ذكرناه في هذا الباب مجاور  
 لعلم جزئى من علوم الكون والعلم الجزئى علم المعجزات لانه ليس عن قوة نفسية ولا عن خواص اسماء  
 فان موسى عليه السلام لو كان انفعال العصا حية عن قوة هيمه أو عن اسماء اعطياها ما ولى مدبرا  
 ولم يعقب خوفا فعلمنا ان ثم امورا تختص بجباب الحق في علمه لا يعرفها من ظهرت على يده تلك الصورة  
 فهذا المنزل مجاور لما جاء به الانبياء من كونه ليس عن حيله ولم يكن مثل معجزات الانبياء لان الانبياء  
 عليهم السلام لا علم لهم بذلك وهؤلاء ظهرت عنهم بهمتهم أو قوة نفسهم أو صدقهم قل كيف شئت فقلها  
 اخضت باسم الكرامات ولم تسم معجزات ولا سميت هرا فان المعجزة ما يعجز الخلق عن الايمان بمنزلها  
 اما صرفا واما ان تكون ليست من مقدورات البشر لعدم قوة النفس وخواص الاسماء وتظهر على  
 ايديهم وان السحر هو الذى يظهر فيه وجهه الى الحق وهو في نفس الامر ليس حقا مستحق من السحر  
 الزمانى وهو اختلاط الضوء والظلمة فما هو بليل لما خاطبه من ضوء الصبح وليس هو بنهار اعدم طلوع  
 الشمس للابصار فكذلك هذا الذى يسمى سحرا ما هو باطل محقق فيكون عدمه فان العين ادرى  
 أمر اما لا شئ فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس في نفسه كما تشبهه العين وبتظنه  
 الرائي وكرامات الاولياء ليست من قبيل السحر فان لها حقيقة في نفسها وجودية وليست معجزة فانها  
 عن علم وعن قوة هيمه وأما قول عليم لحققتك بربك تراها ذهباً لان الاعيان لا تتقلب فذلك انه  
 لما رآه قد عظم ذلك الامر عند ما رآه قال له العلم بك اشرف مما رأيت فانتصف بالعلم فانه اعظم من  
 ككون الاسطوانة ذهباً في نفس الامر واعلمه ان الاعيان لا تتقلب وهو صحيح في نفس الامر ان  
 الحجرية لم ترجع ذهباً فان حقيقة الحجرية قبلها هذا الجوهر كما قبل الجسم الحرارة فتقبل فيه انه حار  
 فاذا أراد الله ان يكسوه هذا الجوهر صورة الذهب خلع عنه صورة الحجر وكساه صورة الذهب فظهر  
 الجوهر والجسم الذى كان حجر اذهباً كما خلع عن الجسم الحار الحرارة وكساه البرد فصار بارداً فما  
 انقلبت عين الحرارة برودة والجسم البارد بعينه هو الذى كان حاراً فما انقلبت الاعيان كذلك حكاية  
 عليم فان الجوهر الذى قبل صورة الذهب عند الضرب هو الذى كان قد قبل صورة الحجر والجوهر هو  
 الجوهر بعينه فالجمر ما عاد ذهباً ولا الذهب ما عاد حجراً كما ان الجوهر الهيمولاني قبل صورة الماء فتقبل هو  
 ماء بلا شك فاذا جعلته في القدر واغليته على النار الى ان يصعد بخاراً تعلم قطعا ان صورة الماء زالت  
 عنه وقبل صورة البخار فصار يطلب الصعود لعنصره الاعظم كما كان اذا قامت به صورة الماء يطلب  
 عنصره الاعظم فباخذ سفلاً فهذا معنى قول عليم في هذا المنزل المختص بالاولياء والهمة المتجاورة لعلم  
 المعجزات ان الاعيان لا تتقلب وقوله لحققتك بربك أى اذا أطلعت على حقيقة تتك وجدت نفسك عبداً  
 محضاً عاجزاً ميتاً ضعيفاً عدماً لا وجودك كمثل هذا الجوهر ما لم يلبس الدور لم يظهر له عين في الوجود



فهذا العبد يلبس صورة الاسماء الالهية فتظهر بها عينه فاقول اسم يلبسه الوجود فيظهر موجودا  
 لنفسه حتى يقبل جميع ما يمكن ان يقبله الموجود من حيث ما هو موجود فيقبل جميع ما يتلخ عليه  
 الحق من الاسماء الالهية فيتنصف عند ذلك بالحي والقادر والعليم والمريد والسميع والبصير والمتكلم  
 والشكور والرحيم والخالق والمصور وجميع الاسماء كما تنصف هذا الجسم بأخبر والذهب والفضة  
 والنحاس والماء والهواء ولم تزل حقيقة الجسمية عن كل واحد مع وجود هذه الصفات كذلك  
 لا يزول عن الانسان حقيقته كونه عبدا انسانا مع وجود هذه الاسماء الالهية فيه فهذا معنى قوله  
 لحقيقته بربك أي لا ارتباط حقيقته بربك فلا تخلو عن صورة الهية تظهر فيها كذلك هذا الجسم  
 لا يتخلو عن صورة يظهر فيها وكما تنوع أنت بصور الاسماء الالهية فينتقل عليك بحسب كل صورة  
 اسم غير الاسم الآخر كذلك ينطلق على هذا الجوهر اسم الجبرية والذهبية للوصف لالغية فقد تبينت  
 بما ذكرناه الثلاثة الاتسام في خرق العوائد وهي المعجزات والكرامات والسحر وما ثم خرق عادة  
 أكثر من هذا ولست اعني بالكرامات الا ما ظهر عن قوة الهمة ولا أريد بهذا الاصطلاح في هذا  
 الموضوع التقريب الالهى لهذا الشخص فانه قد يكون ذلك استدراجا ومكرا وانما أطلقت عليه اسم  
 الكرامة لانه الغالب والكثير والمكرفيه قليل جدا فهذا المنزل مجاور آيات الانبياء وهو العلم الجزئي من  
 علوم الكون لا يجاور السحر فان كرامة الولي وخرق العادة لانه كانت بتابع الرسول والجري  
 على سنته فكانها من آيات ذلك النبي اذ بتابعه ظهرت للمحقق بالاتساع فلهذا جاورته فاقطاب هذا  
 المنزل كل ولي ظهر عليه خرق عادة فان كان عن غير همته كان الى النبوة أقرب ممن ظهر عنه خرق العادة  
 بهمته والانبياء هم العبيد على أصلهم فكذلك أقطاب هذا المنزل فكله اقربت أحوالك من أحوال  
 الانبياء كنت في العبودية أمكن وكانت لك الخلة ولم يكن للشيطان عليك سلطان كما قال تعالى ان  
 عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا فلا أثر للشيطان فيهم فكذلك  
 من قرب منهم ولما عايت هذا المشهد قلت القصيدة التي اقرها شعر

ودارت عليه مثل دائرة القلب  
 نزول علوم الغيب عيناً على قلمي  
 وعصمته في المرسلين بلا ريب

تنزلت الاملا لئلا على قلبي  
 حذر امن القاء اللعين اذ اري  
 وذلك حفظ الله في مثل طورنا

القصيدة بكاملها وهي مذكورة في اول الباب الثلاثين والثلاثمائة من هذا الكتاب وترتيب هذا  
 الباب هو ما ذكرناه من مراتب خرق العوائد وانما ما فيه من الغرائب فالحاق البشر بالروحانيين  
 في التمثل والحاق الروحانيين بالبشر في الصورة وظهور صورة عنهم تشبه الصورة التي يتمثلون بها قال  
 تعالى فتمثل لها بشرا سويا يسمى روحا مثل ما هو جبريل روح فيحي الموتى كما يحيي جبريل قال  
 ابن عباس ما وطئ جبريل عليه السلام قط موضعا من الارض الا حي ذلك الموضع ولهذا أخذ  
 السامري قبضة من أثره حين عرفه لما جاء موسى وقد علم ان وطأه يحيي بها ما وطئه من الاشياء  
 فقبض قبضة من أثر الرسول فرمى بها في العجل الذي صنعه فحي ذلك العجل وكان ذلك القاء من  
 الشيطان في نفس السامري لان الشيطان يعلم منزلة الارواح فوجد السامري في نفسه هذه القوة  
 وما علم بانها من التاء ابليس فقال وكذلك سوت لي نفسي وفعل ذلك ابليس من حرصه على اضلاله  
 بما يعقده من الشريك لله فخرج عيسى على صورة جبريل في المعنى والاسم والصورة الممتلئة فالتحق  
 البشر بالروحاني والتحق الروحاني بالبشر في نازلة واحدة ويكفي هذا القدر من هذا الباب  
 فانه باب واسع لمريم وآسية ولحقائق الرسل عليهم السلام فيه مجال رحب فانه منزل كمال من حصله  
 ساد على ابناء جنسه وظهر كما على صاحب الجلال والجمال وهو من مقامات أبي يزيد البسطامي

## \* (الباب الحادى والاربعون) \*

في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم واسرار اقطابهم شعر

<p>وأهل معاريج وأهل تنقل ومن نازل يعنى اللعوق باسفل وجود الترقى والتلقى بعزل صدقت فقد حلوا باكرم منزل صدقت فليسوا بالنبي ولا الولى ولكنهم في معقل متزلزل وبين جنوب في الهبوب وشمال اذا اصبحوا نالوا المنى بالتأمل لهم سعلوة في كل تاج مكال</p>	<p>الان أهل الليل أهل تنزل فن صاعد نحو المقام بهمة بحكم التدانى والتدلى هما وعن فان قلت فيهم انهم خير عصابة وان قلت فيهم انهم شرقتية فهم لاهم وليسوا بهم وبغيرهم عزير الحى بين المشاهد والنهى فما منهم الا امام مسود لهم نظرة لا يعرف الغير حكمها</p>
--	---

اعلم أيديك الله بروح القدس منه ان الله جعل الليل لاهل مثل الغيب لنفسه فكما لا يشهد أحد فعل الله في خلقه لجلاب الغيب الذى ارسله دونهم كذلك لا يشهد أحد فعل أهل الليل مع الله في عبادتهم لجلاب ظلمة الليل التى ارسلها الله دونهم فهم خير عصابة في حق الله وهم شرقتية في حق انفسهم ليسوا بانبياء تشرع لما ورد من غلق باب النبوة ولا يقال في واحد منهم عندهم انه ولى لمافيه من المشاركة مع اسم الله فيقال فيهم اوليائهم لا يقولون ذلك عن انفسهم وان بشر واجعل الليل لباسا لاهل بلسونه فيسترهم هذا اللباس عن اعين الاغيار يتمتعون في خلواتهم الليلية بحبيبه فيناجونه من غير رقيب لانه جعل النوم في عين الرقباء سببا تاأى راحة لاهل الليل الهية كما هو راحة للناس طبعية فاذا نام الناس استراح هؤلاء مع ربهم وخالوا به حسا ومعنى فيما يسألونه من قبول بوبه واجابة دعوة ومغفرة حوبة وغير ذلك فنوم الناس راحة لهم وان الله تعالى ينزل اليهم بالليل الى السماء الدنيا فلا يلقى بينه وبينهم حجاب فلكي ونزوله اليهم راحة بهم ويحلب لهم في سماء الدنيا كما ورد في الخبر يقول الله كذب من ادعى محبتي فاذا جنة الليل نام عنى كل محب يطلب الخلوه بحبيبه فما انا اذا قد تجلبت لهب ادى هل من داع فاستجب له هل من تائب فاقب عليه هل من مستغفر فاغفر له حتى يصدع الفجر فاهل الليل هم الضائرون بهذه الخطوة في هذه الخلوه وهذه المسامحة في محاربيهم فهم فاعون ياتون كلامه وينتجون اسماعهم لما يقول لهم في كلامه سبحانه اذا قال يا أيها الناس يقولون نحن الناس فما تريد منا يا ربنا في ذلك هذا فيقول لهم عز وجل على لسانهم تلاوتهم كلامه الذى انزله اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم ويقول يا أيها الناس فيقولون لبيك ربنا فيقول لهم اتقوا ربكم الذى جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون فيقولون ربنا خاطبتنا فسمعنا وفهمنا ففهمنا فبارنا وفقنا واستمعنا فيما طلبته منا من عبادتك وتقوالك اذ لا حول لنا ولا قوة الا بك ومن نحن حتى تنزل الينامن علو جلالك وتنادينا وتطلب منا فيقول يا أيها الناس فيقولون لبيك فيقول ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا فيقولون بار ربنا اسمعنا فسمعنا واعطنا فاعطنا وتعطف علينا فالمنصور من نصرته والمؤيد من أيده والخمدول من خذله فيقول يا أيها الانسان فيقول الانسان منهم لبيك يا رب فيقول ما نرك بربك الكريم فيقول كرمك فيقول صدقت ويقول يا أيها الذين آمنوا فيقولون لبيك ربنا فيقول اتقوا الله حتى

تقائه اتقوا الله وقولوا قولا سديدا فيقولون وأى قول لنا الامتقولنا وهل لمخلوق حول وقوة الايك  
فاجعل نطقنا ذكرك وقولنا تلاوة كتابك فيقول يا أيها الذين آمنوا فيقولون ليسك ربنا فيقول عليكم  
انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فيقولون ربنا اغربنا بانفسنا لما جعلنا محلا لايمانك  
صلت وفي انفسكم أفلا تبصرون وقلت سنزيهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يبين لهم انه  
الحق والايات ليست مطلوبة الامتادل عليه وانت مدلولواها فكانك تقول في قولك عليكم انفسكم  
أى الرمنونا ونابروا علينا والظنوا بنا ثم قلت لا يضركم من ضل أى حاروتان حين طابنا بفكره فاراد  
ان يدخلنا تحت حكم نظره وعقله اذا اهتديتم بما عرفكم به منى في كتابي وعلى لسان رسولى  
فعرقمونى بما وصفت لكم به نفسى فما عرفموني الا بى فلم تضاوا فكانت لكم هداىي وتقريى نورى  
تمشون به على صراطنا المستقيم فلا يزال داب أهل الليل هكذا مع الله تعالى فى كل آية يتقرأونها  
فى صلاتهم وفى كل ذكر يذرونه حتى تصدع النجر قال محمد بن عبد الجبار المقرئ وكان من أهل  
الليل واقضى الحق فى موقف العلم وذكر رضى الله عنه ما قال له الحق فى موقفه ذلك فكان من جملة  
ما قال له فى ذلك الموقف يا عبدى الليل لى للقرء ان يتلى الليل لى للحمدة والثناء ان لك فى النهار  
سبعا طويلا فاجعل الليل كإهولى فان فى الليل نزولى فلا أزال فى النهار الا فى معاشك فاذا جاء  
الليل وطلبتك ونزلت اليك ووجدتك نائما فى راحتك وفى عالم حيا نك وماتم الاليل ونهار فلا  
فى النهار ووجدتك وقد جعلته لك ولم أنزل فيه اليك وسلمته لك وجعلت الليل لى قنزلت اليك فيه  
لانا جيك واسامرك واقضى حوائجك فوجدتك قد نمت عنى واسأت الادب معى فى دعوائى محبتي  
وايثار جانبى فقم بين يدي وسلمنى اعطك مسألتك وما طلبتك لتتلا القرء ان فتقف مع معانيه فان  
معانيه تفرق عنى فأية تمشى بك الى جنتي وما أعددت لاوليائى فيها فان انا اذا كنت أنت فى جنتي  
مع الحور المصورات فى الخيام كأنهن الياقوت والمرجان متكئ على فرش بطائنها من استبرق وجنى  
الجنتين دان نسقى من رحيق محتوم مزاجه من تسنيم وآية توفىك مع ملائكتي وهم يدخلون عليك  
من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وآية تستشرف بك على جهنم لتعابن ما أعددت  
فيها لمن عصانى واشرك بى من موم وحيير وظل من يحموم لا يبارد ولا كريم وترى الحطمة وما أدراك  
ما الحطمة نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة انها عليهم مؤصدة اى مسلطة فى عدمه مدة أى أين  
انا يا عبدى اذا تلوت هذه الايات وانت بخاطر ك وهمتك فى الجنة تارة وفى جهنم تارة ثم تلا آية  
فتمشى بك فى القارعة وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفراش المبثوث وتكون الجبال  
كالهين المنفوش يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى  
وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد وترى فى ذلك اليوم من هذه الاية يوم يفر المرؤ من أخيه واته  
وأبيه وصاحبته وبنه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وترى العرش يومئذ يحمله ثمانية املاك  
وفى ذلك اليوم تعرضون فابن انا والليل فهانت يا عبدى فى النهار فى معاشك وفى الليل فهانت عليه  
تلاوتك من جنة نار وعرض فانت بين آخرة ودينا وبرزخ فارتك لى وقتنا تخلو بى فيه الاجلته لنفسك  
والليل لى يا عبدى للحمدة والثناء ثم تلا آية اولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدقيين  
والشهداء والصالحين فنشاهدهم فى تلاوتك وتفكرى فى مقاماتهم وأحوالهم وما أعطيت المؤمنين  
والمؤمنات والقائتين والقائتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين  
والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات فوقف بالثناء والمجدة مع كل طائفة  
اثبت عليهم فى كتابى فابن انا واين خلوتك فما عرفتنى ولا عرفت مقدار قولى الليل لى وما عرف لما اذا  
نزلت اليك بالليل الا العارف المحقق الذى لقبه بعض اخوانه فقال له يا أخى اذ كرتى فى خلوتك بربك  
فأجابه ذلك العبد اذا ذكرتك فليست معه فمثل ذلك عرف قد رزوت لى الى السماء الدنيا بالليل ولما انزلت

ولمن طلبت فانا اتلو كتابي عليه بلسانه وهو يسمع قتلك مسامرتي وذلك العبد هو المتذنب لكلامى فاذا  
وقمع معانيه فقد خرج عنى بفكره وتامله فالذى ينبغي له ان يصنى الى ويحلى سمعه لكلامى حتى  
اصكون فى تلك التلاوة كما تلوت علمه واسمعته انا الذى اشرح له كلامى واترجم له عن معناه قتلك  
مسامرتي معه فياخذ العلم منى لامن فكره واعتباره فلا يبالى بذكر حنة ولا نار ولا حساب ولا عرض  
ولادنيا ولا اخره فانه ما نظر هابعتله ولا بحث عن الآيات بفكره وانما اتقى السمع لما اقوله له وهو شهيد  
حاضر معى اتولى تعليمه بنفسى فأقول له يا عبدى اردت بهذه الآية كذا وكذا وهذه الآية الاخرى كذا  
وكذا وهكذا الى ان تصدع الفجر فيحصل من العلوم على يقين مالم يكن عنده فانه منى سمع القرآن  
ومنى سمع شرحه وتفسير معانيه وما اردت بذلك الكلام وبذلك الآية والسورة فيكون حسن الادب  
معى فى استماعه واصاخته فان طالبت بالمسامرة فى ذلك يجيبنى بحضور ومشاهدة ويعرض على جميع  
ما كلفته به وعلمته اياه ان كان أخذ على الاستيفاء والافخيمه لمانتصه من ذلك فيكون لى لاه ولا مخلوق  
فمثل هذا العبد هو لى واللبل بينى وبينه فاذا انصدع الفجر استوت على عرشى ابر الامرافصل  
الآيات ويمشى عبدى الى معاشه والى محادثة اخوانه وقد فتحت بينى وبينه بابانى خلقى يتظر الى منه  
وانظر اليه منه والخلق لا يشعرون فأحدثه على السنتم وهم لا يعرفون وبأخذ منى على بصيرة وهم  
لا يعلمون فيحسبون انه بكلمهم وما يكلم سواى ويظنون انه يجيبهم وما يجيب الا اباى كما قال بعض  
اصحاب هذه الحالة شعر

يا مؤتى بالليل ان جمع الورى || ومحدثى من بينهم بنهارى

واذ قد ابنت لك عن أهل الليل كيف ينبغي ان يكونوا فى ليهم فان كنت منهم فقد علمت لك الادب الحاس  
بأهل الله وكيف ينبغي لهم ان يكونوا مع الله فاعلم انه تحتاف طبقاتهم فى ذلك فالزاهد حاله مع الله  
فى ليهم من مقام زهده والمتوكل حاله مع الله من مقام توكله وكذلك صاحب كل مقام ولكل مقام لسان  
هو الترجمان الالهى فهم متباينون فى المراتب بحسب الاحوال والمقامات واقطاب أهل الليل هم  
اصحاب المعانى المجردة عن المواد المحسوسة والخيالية فهم واقفون مع الحق بالحق على الحق من غير حدة  
ولانهاية ووجود ضد ومن أهل الليل من يكون صاحب عروج وارتقاء ودنوقيتلقاء الحق فى الطريق  
وهو نازل الى السماء الدنيا فيندلى اليه فيضع كفه عليه وكل همة من صاحب معراج تلقاها الحق  
فى ذلك النزول حيث وجدها فى الهم ما تلقاها الحق فى السماء الدنيا ومنها ما تلقاها فى الثانية  
وفما بينهما وفى الثالثة وفما بينهما وفى الرابعة وفما بينهما وفى الخامسة وفى السادسة  
وفما بينهما وفى السابعة وفما بينهما وفى الكرى وفى العرش وفى اول النزول وهو  
مستوى الرحمن فيعطى لتلك الهمة من المعانى والمعارف والاسرار بحسب المنزل الذى لقتته فيه  
ثم تنزل معه الى السماء الدنيا فتقف الهم بين يديه ويستشرف الحق على ما بقى من الهم من أهل الليل  
فى محاربيهم وما عرجت فليق الهم الحق بحسب ما يسألونه فى صلاتهم ودعواتهم وهم فى بيوتهم  
وفى محاربيهم قسّم تلك الهم التى اقيمت فى طريقها ما يكون منه تعالى الى اولئك العبيد فيستفيدون  
علومهم تكن عندهم فانه قد يحظر لاولئك الذين ما سعدت همهم من السؤال للحق فى المعارف  
والاسرار مالم يكن فى قوة هذه الهم ان تسألها لتصورها عنها فاذا همعوا الجواب من الحق الذى يجيب  
به اولئك القوم الذين فى محاربيهم وما اخترت همهم سما ولا فل كما يحصل لهم من العلم بالله بقدر ما سال  
عنه اولئك الاقوام ونم همم اخر ارتقت فوق العرش الى مرتبة النفس فوجدت الحق هناك وجود  
تزيه ما هو وجوده هاله فى عالم المساحة والمقدار فيشاهدون مقامات منزهة ومنزلا اقدس وبينية لا يجدها  
التقدير ولا يأخذها التصوير فيبينتها بينية تميز علومهم و مراتب فهموم ومن الهمم ما تلقاه فى العقل

الاول ومن الهم ما تلقاه في المقرين من الارواح المهمة ومن الهم ما تلقاه في السماء ومن الهم ما تلقاه  
 في الارض المخلوقة من بقية طينة آدم عليه السلام فاذا القيت هذه الهم في هذه المراتب اعطاها  
 على قدر تعطينها من المقام الذي بعثها على الترقى الى هذه المراتب وينزلون معه الى السماء الدنيا وعلى  
 الحقيقة هو ينزلهم الى السماء الدنيا وينزل معهم فيستفيدون من العلوم التي يهبها الحق لتلك الهم  
 التي مانعت العرش هكذا كل ليلة ثم تنزل هذه الهم وقد عرفت ما كرمها به الحق فاجتمعت بالهم التي  
 ما برحت من مكانها فوجدتها على طبقات فمنهم من وجد عنده من العلوم التي لم تتقيد بترقى وكان  
 الحق اقرب اليها من جبل الوريد حين كان مع اولئك في السماء وفي السماء الدنيا وما بينهما قال تعالى  
 وهو معكم ايما كنتم فهو مع كل همة حيث كانت ويجدون هما ارضية قد تقدمت عن الاينة وعن  
 مراتب العقول فلم تتقيد بحضرة قتال من العلوم التي تليق بهذه الصفة التي وهبها الحق منها ما حصلوا  
 عليه من المعارف ما يهت اوتلك الهم وهي من علوم الاطلاق الخارجة عن الحصر الايني الفكري  
 وعن الحصر الروحاني العقلي فهم مع ككونهم في ظلمة الطبيعة على نوراضات به تلك الظلمة لوجود  
 المشاهدة وهو لا هم الذين يعرفون ان ادراك الاشياء المرئية انما هو من اجتماع نور البصر مع نور  
 الجسم المستنير شمسا كان أو سراجا أو ما كان قنظهر المبصرات فلو فقد الجسم المستنير ما ظهر شيء  
 ولو فقد البصر ما اضاء شيء ما يدركه البصر مع النور الخارج أصلا الا ترى صاحب الكشف اذا اظلم  
 الليل وانغلق عليه باب بيته ومعه في تلك الظلمة شخص آخر قد تساوى في عدم الكشف للبصرات  
 فيكون أحدهما بمن يكشف له في اوقات فيتحلى له نور ويجمع ذلك النور مع البصر فيدرك  
 ما في ذلك البيت المظلم مما أراد الله ان يكشف له منه كله أو بعضه يراه مثل ما يراه بالنهار أو بالسراج  
 ورفيقه الذي هو معه لا يرى الا الظلمة وغير ذلك لا يراه فان ذلك النور ما تحلى له حتى يجمع نور بصره  
 فينفر حجاب الظلمة فلولا يكن الامر كما ذكرناه لكان صاحب هذا الكشف مثل صاحبه لا يدرك شيئا  
 أو يكون رفيقه مثله يدرك الاشياء فيكون آما من أهل الكشف مثله أو يدركها بنور العلم فان المكاشف  
 يدرك بنور الخيال كما يدرك النائم ورفيقه الى جانبه مستيقظ لا يرى شيئا كذلك صاحب الكشف  
 ولو سأت صاحب الكشف هل ترى ظلمة في حال كشفك لقال لا بل يقول انارت البقعة حتى قلت ان  
 الشمس ما غابت فادركت المبصرات كما ادركها نهارا وهذه المسئلة ما رأيت من نبه عليها الا ان كان  
 وما وصل الى فالكون كله في أصله مظلم فلا يرى الا بالنورين فانه يحدث هذا الامر ونظيره الذي يؤيده  
 ايجاد العالم فانه من حيث ذاته عدم ولا يتكسب الوجود الا من كونه قابلا وذلك لا مكانه واقتدار  
 الحق المخصص المريج وجوده على عدمه فلوزال القبول من الممكن لكان كالحمال لا يقبل الايجاد  
 وقد اشترك الحمال والممكن قبل الترجيح بالوجود في العدم كما انه مع قوله لولا يمكن اقتدار الحق  
 ما وجد عين هذا المعدوم الذي هو الممكن فلم تظهر الاعيان المعدومة للوجود الا بكونها قابلة وهو  
 مثل نور البصر وكون الحق قادر او هو مثل نور الجسم المنير فظهرت الاعيان كما ظهرت المبصرات  
 بالنورين فكما ان الممكن لا يزال قابلا والحق لا يزال مقتدرا ومريد فيحفظ على الممكن ابقاء الوجود  
 لذله من ذاته العدم كذلك الباصر لا يزال نور بصره في بصره والشمس متجلمة في نورها فيحفظ الابصار  
 المتعلقة بالمبصرات وهي من ذاتها اعنى المبصرات غير منورة بل هي مظلمة فاعقل ان كنت تعقل فهذا  
 الامر أصل ضلال العقلاء وهم لا يشعرون لما لم يعقلوه وهو سر من أسرار الله تعالى جهله أهل النظر  
 ومن هذه المسئلة يتبين لك قدم الحق وحدوث الخلق لكن على غير الوجه الذي يعتله أهل الكلام وعلى  
 غير الوجه الذي يعتله الحكماء بالقلب لا بالحقيقة فان الحكماء على الحقيقة هم أهل الله كالرسل والانبياء  
 والاولياء الا ان الحكماء بالذنب اقرب الى القدم من غيرهم حيث لم يعقلوا الله الا الها وأهل الكلام  
 من النظائر ليسوا كذلك فاقطاب أهل الليل من يكون الليل في حقهم كالنهار وكشفا وشغلا قال تعالى

وانكم لتمتزون عليهم مصحين وبالليل أفلا تعقلون أي تعلمون منهم في الصباح ماتعلمون منهم في الليل  
 إذ كان الليل عند غيرهم من ليس له مقام الكشف بالليل كما لصاحب النور فالليل والصباح عنده سواء  
 فهذا معنى قوله أفلا تعقلون فان ادعت لك نفسك انك من أهل الليل فانظر هل لها قدم وكشف فيما  
 ذكرت لك فهو المحك والمعار ولكل ليل في القرء أن أمور وعولم لا يعرفها إلا أهل الليل خاصة  
 والله سبحانه وتعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الثاني والإربعون) \*

في معرفة الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم واسرار أقطابهم شعر

وقيان صدق لا ملالة عندهم مقسمة أحوالهم في جلسهم وان جاء ككفر آترو دبرتهم لهم من خفايا العلم كل شعيرة كنحل قسي والذي كان قبله بذلك حازوا السبق في كل حلبة بمحنة خصوا تعالى مقاماها فكلتا يدي ربي بين كريمة اذا خلع المولى على أهل ترى	لهم قدم في كل فضل ومكرمه فهم بين توقير لقوم ومرجه ولا يلحق الفتيان في ذلك مندمه وما هو مرسوم لديهم بسممه ومن كان منهم من الله اعلمه فليسوا يجيبون السفيه بلفظمه وليس لها ضد يسمى بمشأمه وان كرم القوم من كان اكرمه ملا بهم بين الملابس معلمه
--	--

اعلم ان الفتوة قام الفتوة بما خلق الله من الطبيعة اخوف من الهوا وخلق الانسان اقوى من الهوا  
 اذا كان مؤمنا كذا ورد في الخبر النبوي عن الله عز وجل مع الملائكة لما خلق الارض وجعلت عميد  
 الحديث بكلامه وفي آخره يارب هل خلقت شيئا اشد من الريح قال نعم المؤمن يصدق بينه ما تعرف  
 بذلك شماله وقال تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فنعت الرزاق بالقوة لوجود الكفران بالنعم  
 من المرزوقين فهو يرزقهم مع كفرهم به ولا يمنع عنهم الرزق والانعام والاحسان بكفرهم مع ان الكفر  
 بالنعم سبب مانع يمنع النعمة فلا يرزق الكافر لوجود الكفر منه لما رزقه الامن له الفتوة فلها نعمة  
 بذى الفتوة المتين فان المتانة في الفتوة تضاعفنا اكتفى سبحانه بالفتوة حتى وصف نفسه بانه المتين فيها  
 اذ كانت الفتوة لها طبقات في التمكن من القوي فوصف نفسه بالمتانة وهذه صفة أهل الفتوة فان الفتوة  
 ليس فيها شيء من الضعف اذ هي حالة بين الطفولة والكهولة وهو عمر الانسان من زمان بلوغه الى تمام  
 الاربعين من ولادته يقول الله تعالى في هذا المنام الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف  
 قوة وذلك حال الفتوة وفيها يسمى فتى وما قرن معها شيئا من الضعف ثم قال سبحانه وتعالى ثم جعل  
 من بعد قوة ضعفا وشيبة يعني وقارا أي سكونا لضعفه عن الحركة فان الوقار من الوقور وهو الثقل فقرن  
 مع هذا الضعف الثاني الشبهة التي هي الوقار فان الطفل وان كان ضعيفا فانه متمركز جدا واختلف  
 في حركته هل هي من الطبيعة أو من الروح روى ان ابراهيم عليه السلام لما رأى الشيب قال يارب  
 ما هذا قال الوقار قال اللهم زدني وقارا فهذا حال الفتوة ومقامها واحدا بها يسمون الفتيان وهم  
 الذين حازوا مكارم الاخلاق اجمعها ولا يتمكن لاحدان يكون حاله مكارم الاخلاق ما لم يعرف الحال  
 التي يصرفها فيها ويظهر بها الفتيان أدل علم وافرو قد افردنا لها بابا في داخل هذا الكتاب حين تكلمنا  
 على المقامات والاحوال فن ادعى الفتوة وليس عنده علم بما ذكرناه فدعوا كاذبة وهو سريع النضيجة  
 فلا ينبغي ان يسمى فتى الامن علم متادير الاكوان ومقدار الحضرة الالهية فيعامل كل موجود على قدره

من المعاملة ويقدم من ينبغي ان يقدم ويؤخر من ينبغي ان يؤخر وتفاصيل هذا المقام وحكم الطائفة فيه استوفيناها في رسالة الاخلاق التي كتبناها الى الفخر محمد بن عمر بن خطيب الري فلقد كرمنا في هذا الباب الاصل الذي ينبغي ان يعول عليه وذلك انه ليس في وسع الانسان ان يسع العالم بمكارم اخلاقه اذ كان العالم كله واقفا مع غرضه وارادته لامع ما ينبغي فلما اختلفت الاغراض والارادات طلب كل صاحب غرض أو ارادة من الفتي ان يعامله بحسب غرضه وارادته والاعراض متضادة فيكون غرض زيد في عمرو ان يعادى خالد او يكون غرض خالد في زيد ان يصاحب عمرا أو غرضه ان يواليه ويحبه ويؤده فان تفتى مع عمرو وعادى خالد اذ تمه خالد وانى عليه زيد بالفتوة وكرم الخلق وان لم يعاد خالد او الاله واحبه اثنى عليه خالد ودمته زيد فلما رأينا الامر على هذا الحد وانه لا يتم ولا يمكن عقلا ولا عادة ان يقوم الانسان في هذه الدنيا أو حيث كان في مقام برضى المتضادين البغي للفتى ان يترك هوى نفسه ويرجع الى خالقه الذي هو مولاه وسيدته ويقول انا عبد وينبغي للعبد ان يكون بحكم سيده لا بحكم نفسه ولا بحكم غير سيده بل يتبع امر سيده ويتف عند حدوده ومراسمه ولا يكون ممن جعل مع سيده شريكا في عبوديته فيكون مع سيده بحسب ما يحمله ويتصرف فيما يرسم له لا يبالى أو افق اغراض العالم أم خالفها فان وافق ما وافق منها فذلك راجع الى سيده فخرج له توقيع من ديوان سيده على يد رجل رسول قام الدليل له والعلم بانه خرج اليه من عند سيده وان ذلك التوقيع توقيع سيده فقام اجلالا وأخذ توقيع سيده ومع التوقيع مشافهة فشافه العبد بما أمره السيد ان يشافههم به وذلك هو الشرع المقرر والتوقيع هو الكتاب المنزل المسمى قره آنا والرسول هو جبريل عليه السلام وحاجب الباب الذي يصل اليه الرسول الملكي من عند الله بالتوقيع والمشافهة هو النبي المبعوث محمد صلى الله عليه وسلم أو أي نبي كان في زمان بعثتهم فلزم العبد مراسم سيدهم التي تضمنها توقيعهم والتي جاءت بها المشافهة فلم يكن لهم في نفوسهم ملك ولا تدبير فن وقف عند حدود سيده رامتل مراسمه ولم يخالفه في شيء مما جاء به على حد ما رسم له من غير زيادة بقياس أو رأي ولا نقصان بتأويل فعال من جنسه من الناس بما أمر ان يعاملهم به من مؤمن وكافر وعاص ومنافق وما ثم الا هؤلاء الاصناف الاربعة وكل صنف من هؤلاء على طبقات فالمؤمن منه طائع وعاص وولي ونبي ورسول وملك وحيوان ونبات ومعدن والكافر منه مشرك وغير مشرك والمنافق منه من ينقص في الظاهر عن درك الكافر فان المنافق له الدرك الاسفل من النار والكافر له الاعلى والاسفل واما العاصي فينقص في الظاهر عن درجة المؤمن المطيع بقدر معصيته فهذا الواقف عند مراسم سيده هو الفتى فكل انسان لا بد ان يكون جليسا لا كبر منه او اصغر منه أو مكافى له اما في السن واما في الرتبة أو فيهما فانفتى من وقر الكبير في العلم أو في السن والفتى من رحم الصغير في العلم أو في السن والفتى من آخر المكافى في العلم أو في السن ولست أعنى بقولى في العلم الالمرتبة خاصة فائنا بالعلم لشرفه فان الملك قد يكون صغيرا في السن صغيرا في العلم ويكون شخص من رعيته كبيرا في السن كبيرا في العلم فان عرف الملك قدر مراسم له الحق في شرعه من توقيع الكبير وشرف العلم عام له بذلك وان لم يفعل فانه يكون سيئ الملكة فينبغي للفتى ان يعرف شرف المرتبة التي هي السلطنة وانه نائب الله في عباده وخليفته في بلاده فيعامل من اقامه الله فيها وان لم يجز الحق على يده بما ينبغي للمرتبة من السمع والطاعة في المنشط والمكروه على ما رسم له سيده وما هو عليه مما أقام الله ذلك السلطان فيه من الاخلاق المحودة أو المذمومة في الجور والعدل فينبغي للفتى ان يوفى السلطان حقه الذي أوجبه الله له عليه ولا يطلب منه حقه الذي جعله الله له قبل السلطان مما له ان يسأحه فيه ان منعه منه فتوة عليه ورجة به وتفضيلا منزلة اذ كان له ان يطلبه به يوم القيامة فالفتى من لا خصم له لانه فيما عليه يؤذيه وفيما له يتركه فليس له خصم فالفتى من لا يصدر منه حركة عبثا جلة واحدة ومعنى هذا يؤخذ من قوله تعالى

وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلا وهذه الحركة الصادرة من الفتي مما بينهما وكذلك حركة كل متحرك خلقها الله بين السماء والارض فما هي عبث فان الخالق حكيم فالفتي من تصرفه وبسكن الحكمة في نفسه ومن كان هذا حاله في حركته فلا تكون حركته عبثا لا في يده ولا في رجله ولا في شمه ولا في كفه ولا في لسانه ولا في سمعه ولا في بصره ولا في ظاهره ولا باطنه فيعلم كل نفس فيه وما ينبغي له وما حكم سيده فيه ومثل هذا لا يكون عبثا واذا كانت الحركة من غيره فلا ينظرها عبثا فان الله خلقها أي قدرها واذا قدرها فما تكون عبثا ولا باطلا فيكون حاضر امع هذا عند وقوعها في العالم فان فتح له في العلم بالحكمة فيها فتح على مح وهو صاحب عناية وان لم يفتح له في العلم بالحكمة فيها فكيف حضوره في نفسه انها حركة مقدرة منسوبة الى الله وان الله فيها سارع الله فيؤديه هذا القدر من العلم الى الادب الالهي وهذا لا يكون الا للفتيان أصحاب القوة الحاكين على طبائع النفوس والعادات ولا يكون في هذا المقام من هذه الطائفة الا الملائمة فان الله تعالى قد ولاهم على نفوسهم وايدهم بروح منه عليها فلم يتصرف التام والكلمة الماضية والحكم الغالب فهم السلاطين في صور العبيد يعرفهم الملائمة الا على فليس أحدا مما سوى الانس والجان الا يقول بفضلهم الا بعض الثقلين فان الحسد يمدحهم من ذلك فطبقات القيان هي ما ذكرناه فبهم من يعلم علم الله في الحركات ومن لا يعلم علم ذلك على التعمين وان علم ان ثم امر الم يعلمه الله عليه واما منزلتهم فهي ما قلناه اول الباب في قوله تعالى ثم جعل من بعد ضعف قوة وينظر الى هذا اليجاد من الحقائق الآية الاخرى وهي قوله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فهم يعاملون الخلق بالاحسان اليم مع اسماهم لهم كاعطاء الله الرزق المرزوقين المؤمنين بالله ونعمه فلهم القوة العظمية على نفوسهم حيث لم يعلمهم هو اهم ولا ما جبت النفوس عليه من حب البناء بالشكر والاعتذار قال تعالى كما يلبسناهم سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم فاطلق الله على السنتم قوة ابراهيم عليه السلام لما كانت الفتوة فيه بهذة المثابة لانه قام في الله حق القيام ولما حالهم على الكبر من الاصنام على نية طلب السلامة منهم فانه قال لهم فاسألوهم ان كانوا ينطقون يريدون يخبرهم واهذا رجوعوا الى أنفسهم وهو قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه في كل حال وانما سمي ذلك باضافة الفعل في عالم الافساد الى كبيرهم والكبير الله على الحقيقة والله هو الناعل المكسر للاصنام بيد ابراهيم فانه تعالى يده التي يبطس بها كذا اخبر عن نفسه فكسر هذه الاصنام التي زعموا انها آلهة لهم الاترى المشركين يقولون فهم ما نعبدهم الا يقربونا الى الله زلفى فاعترفوا ان ثم الها كبيرا أكبر من هؤلاء هو أحسن الخالقين وأرحم الراحمين فهذا الذي قاله ابراهيم عليه السلام صحيح في عقد ابراهيم وانما خطأ المشركون حيث لم يفهموا عن ابراهيم ما أراد بقوله بل فعله كبيرهم فكان قصد ابراهيم بكبيرهم الله واقامة الحجية عليهم وهو موجود في الاعتقادين وكونهم آلهة على زعمهم والوقف عليه حسن عندنا تام وابتدأ ابراهيم بقوله هذا اي قولي فاخبر محذوف يدل عليه سياق القصة فاسألوهم ان كانوا ينطقون فهم يخبرونكم ولو نطقت الاصنام في ذلك الوقت لنسب الفعل الى الله لا الى ابراهيم فانه تقرر عند أهل الكشف من أهل طريقنا ان الجاد والنبات والحيوان قد فطرهم الله على معرفته وتسيحه بحمده فلا يرون فاعلا الا الله ومن كان هذا في فطرته كيف ينسب الفعل لغير الله فكان ابراهيم على بينة من ربه في الاصنام انهم لو نطقوا لاضفوا الفعل الى الله لانه ما قال لهم سلوهم الا في معرض الدلالة سواء نطقوا ام سكتوا فان لم ينطقوا يقول لهم لم تعبدون ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنكم من الله شيئا ولا عن نفسه ولو نطقوا قالوا ان الله قطعنا ولا يمكن في الدلالة ان تقول الاصنام غير هذا فانها لو قالت الصنم الكبير فعل هذا بالكذب ويكون ذلك تقرر برامن الله بكفرهم ورداعلى ابراهيم عليه السلام فان الكبير ما قطعهم جدا اولوا قالوا في ابراهيم انه قطعنا صدقوا في الاضافة الى ابراهيم ولم تلزم الدلالة بنطقهم على وحدانية الله بقاء الكبير فيبطل كون ابراهيم قصد الدلالة فلم تقع ولم يسدق قوله وتلك حجتنا آتيناها



ابراهيم على قومه فكانت له الدلالة في نطقهم لولم ينطقوا ومثل هذا  
 ينبغي ان يكون قصد الانبياء عليهم السلام فهم العلماء صلوات الله عليهم اجمعين ولهذا رجعوا الى  
 انفسهم فقالوا انكم انا انتم الظالمون ثم تكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فقال الله لمثل  
 هؤلاء تعبدون ماتحتون فكان من قوته ان باع نفسه في احدى خلقه لاني حق خالقه لان الشريك  
 ما ينبغي وجود الخالق وانما يتوجه على نبي الاحدية فلا يقوم في هذا المقام الا من له القطبية في الفتوة  
 بحيث يدور عليه مقامها ومن الفتوة قوله تعالى واذا قال موسى لفتاه فاطلق عليه عليه السلام  
 باللسان العبراني معنى يعبر عنه في اللسان العربي بالفتى وكان في خدمة موسى عليه السلام وكان  
 موسى عليه السلام في ذلك الوقت حاجب الباب فانه الشارع في تلك الامة ورسولها ولكل امة باب  
 خاص الهى شارعهم وهو حاجب ذلك الباب الذي يدخلون منه على الله عز وجل ومحمد صلى الله عليه  
 وسلم هو حاجب الحجاب لعموم رسالته دون سائر الانبياء فهم حبيته عليه السلام من آدم الى آخري  
 ورسول وانما قلنا انهم حبيته لتولاه عليه السلام آدم فمن دونه تحت لوائى فهم نوابه في عالم الخلق  
 وهو روح مجرد عارف بذلك قبل نشأة جسمه قيل له متى كنت نبيا فقال كنت نيا وادم بين الماء والطين  
 أى لم يوجد آدم بعد الى ان وصل زمان ظهور جسده المظهر صلى الله عليه وسلم فلم يبق حكم لنا  
 من نوابه ولم يبق أحد من سائر الحجاب الالهيين وهم الرسل والانبياء الاغت وجوههم لتبوية مقامه  
 فكان حاجب الحجاب فقرر من شرعهم ماشاء باذن سيده ومرسله ورفع من شرعهم ما أمر برفعه  
 وسخه وربما قال من لاعلم له بهذا الامر ان موسى كان مستقلا مثل محمد بشرعه فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الاتباعى وصدق عليه السلام فالفتى ابا  
 في منزل التسخير كما قال عليه السلام خادم القوم سيدهم من كانت خدمته سيادته كان عبدا مخلصا  
 خالصا وتفصل القسيان بعضهم على بعض بحسب المنفى عليه من المنزلة عند الله بوجه ومن الضعف  
 بوجه فاعلاهم من تنفى على الاضعف واعلاهم أيضا من تنفى على الاضعف من ذلك الوجه الآخر  
 فالمنفى على هذا الاضعف صاحب السفارة وهو الشخص الذى أمره شيخه ان يقرب السفارة  
 الى الاضياف فابطأ عليهم من أجل النمل الذى كان فيها فلم ير من الفتوة ان ينض النمل من السفارة فان  
 من الفتوة ان يصرفها في الحيوان أيضا فوقف الى ان خرج النمل من السفارة من ذاته من غير ان يكون  
 لهذا الشخص في اخراج النمل لعمل قهرى فان القسيان لهم الفتوة وليس لهم القهر الاعلى نفوسهم  
 خاصة ومن لا قوة له لا فتوة له كما ان من لا قدرة له لا حكم له فقال له الشيخ لقد دقت فهذه مراعاة  
 الاضعف لكنه ما تنفى مع الاضياف حيث ابطأ عن المبادرة الى اكرامهم فلهاذا بطننا في اول الباب  
 انه لا يمكن لاحد ارسال المكارم في العموم لاختلاف الاغراض في العموم فمتنظر الفتى  
 في حق الشخصين ايما أقرب الى حكم الوقت والحال في الشرع فالذى هو أقرب الى حكم الوقت  
 والحال في الشرع سرف الفتوة معه فان اتسع الوقت الى ان يتقى على الآخر بوجه رضى الله تعالى  
 فعل وان لم يتسع فتدو في المقام حقه وكان من القسيان بلا شك وان كان في رتبة الفعل بالهمة والفعل  
 بالحس فعل الفتوة مع الواحد حسا ومع الآخر بالهمة دخل رجل على شيخنا أبي العباس العري  
 واناعده فتفاوضا في ايبال معروف فقال الرجل يا سيدنا الاقربون اولى بالعرف فقال الشيخ من  
 غير توفى الى الله واخبرني أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الكريم التميمي القاسي قال مخبر عن  
 أبي عبد الله الدقاق وكان بمدينة فاس وتذاكروا الفعل بالهمة فقال أبو عبد الله الدقاق فزت بواحدة  
 ما لي فيها شريك ما اغتبت أحدا قولا ولا اغتيت أحد يحضرتي قط فهذا من الفعل بالهمة حيث تنفى  
 على من عاده ان يغتاب فيكتب الاوزار لا يقدر على الغيبة في مجلسه بحضوره من غير ان يكون من  
 الشيخ نهى له عن ذلك وتفق أيضا على الذى يذكر بما يكره فانه لا يذكر في مجلسه بما يكره وكان سيد

وقته في هذا الباب خرج مناقبه شيخنا أبو عبد الله بن عبد الكريم المذكور أنافي كتاب المستفاد في ذكر الصالحين والعباد بمدينة فاس وما يليها من البلاد فقد علمت على الحقيقة أن الفتي من بذل وسعه واستطاعته في معاملة الخلق على الوجه الذي يرضى الحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الثالث والاربعون) \*

في معرفة جماعة من اقطاب الورعين وعمامة ذلك المقام شعر

انا ختم الولاية دون شك	لورث الهاشمي مع المسبح
كبا اني أبو بكر عتيق	اجاهد كل ذي جسم وروح
بارماح مثقفة طوال	وترجة بقره أن فصيح
اشد على كتيبة كل عقل	تنازعني على الوحي الصريح
لي الورع الذي يسوا اعتلاء	على الاحوال بالنبا العصم
وساعدني عليه رجال صدق	من الورعين من اهل الفتوح
يوالون الوجوب وكل ندب	ويستنون سلطنة المسبح

الكلام على الورع وأهله وتركه في داخل الكتاب في ذكر المقامات والاحوال منه ان شاء الله تعالى والذي يتعلق بهذا الباب الكلام على معرفة طائفة من اقطابه وعموم مقامه فاعلم وقد علم الله ان ابا عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي كان من عمامة هذا المقام وأبرزه البسطامي وشيخنا أبا مدين في زماننا كانا من خاصته فاعلى اقطاب الورع من اهل اجتناب الاشتراك في اطلاق اللفظ اذ كان الورع اجتناب المحرمات وكل ما فيه شبهة من جانب المحرم فيجيب الورع لذلك الشبه وهي المعبر عنها بالمشبهات أى الشيء الذي له شبه بما جاء النص الصريح بتحريمه من كتاب أو سنة أو اجماع للعالم الذي يوجب له هذا الاسم مثل اكل لحم الخنزير لمن ليس له حال الاضطرار فهو عليه حرام فلهذا قلنا للعالم الذي يوجب له هذا الاسم كما ان المضطر ليس بمخاطب بالتحريم فكل لحم الخنزير في حق من له الاضطرار حلال بلا خلاف ولما كان التحريم معناه المنع من الالتباس به ورأوا ان لذلك احوالا وانه ماثم في الوضع شيء محرم لعينه لهذا قيد الشارح بالاحوال وقد انشعب عليه التحريم للعالم فما هو محرم لعينه اولى بالاجتناب فلا بد من اجتنابه باطنا علما وقد يجعل هذا المحرم لعينه في ظاهر الحال ما يلزمه وهذا هو التحريم الذي لا يجعل أبدا من حيث معناه ولا يصح ان تكون آية شرعية تحله وهو الاتصاف باوصاف الحق تعالى التي بها يكون الها فواجب شرعا وعقلا اجتناب هذه الاسماء الالهية معنى وان اطلقت انظافه ينبغي ان لا تطلق لفظا على أحد الا تلاوة ويكون الذي يطلقها تاليا حاكيا كما قال تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فسماه عزيزا رؤوفا رحيم فندميه بسمية الله اياه ونعتقد انه صلى الله عليه وسلم في نفسه مع ربه عبد ذليل خاشع آواه منيب فاطلاق الالفاظ التي تطلق على الحق من الوجه العصم الذي يليق بالجناب الالهى لا ينبغي ان تطلق على أحد من خلق الله الا حيث اطلقتها الحق لا غير وان اباح ذلك والورع ما هو مع المباح ولا سيما في هذه المسئلة خاصة فلا يطلق لمع كون ذلك قد ابيح له فاذا اطلقتها على من اطلقتها عليه الحق أو الرسول فيكون هذا المطلق تاليا أو مترجما ناقلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الاطلاق ثم من الورع عنده هؤلاء الرجال ان يتركوا ما اختصت به الانبياء والرسل من الاطلاق فيستورعوا ان يطلقوا عليهم أو على أحد من ليس بنبي ولا رسول اللفظ الذي اختصوا به فيطابقون على الرسل الذين ليسوا برسول الله لفظ الورثة والمترجين فيقولون وصل من السلطان الفلاني الى السلطان الفلاني

تر جان يقول كذا وكذا فلم يطلقوا على المرسل ولا على المرسل اليه اسم الملك ورعا وادب مع الله  
 واطلقوا عليه اسم السلطان فان الملك من اسماء الله فاجتنبوا هذا اللفظ ادبا ورحمة وورعا وقالوا  
 السلطان اذ كان هذا اللفظ لم يرد في اسماء الله واطلقوا على الرسول الذي جاء من عنده اسم التر جان  
 ولم يطلقوا عليه اسم الرسول لانه قد اطلق على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوه من خصائص  
 النبوة والرسالة الالهية ادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان هذا اللفظ قد ابيع لهم ولم ينهوا  
 عنه ولكن لم يوجب عليهم فكان لزوم الادب اولى مع من عرفنا الله تعالى انه اعظم منا منزلة عنده  
 وهذا لا يعرفه الا الابداء الورعون ثم ان لهؤلاء مرتبة أخرى في الورع وهي انهم رضى الله عنهم  
 يجتنبون كل امر تقع فيه المزاجحة بين الاكوان ويطلبون طريقا لا يشاركون فيها من ليس من جنسهم  
 ولا من مقامهم فلا يراحمون أحدا في شيء مما يتحققون به في نفوسهم ويتفنون به ويحبون من الله  
 ان يدعو به في الدنيا والآخرة وهو ما يكتفون عليه من الاخلاق الالهية فيكونون مع تحققهم  
 بمعانيها وظواهرها واحكامها على ظواهرهم من الرحمة بعباد الله والتلطف بهم والاحسان اليهم  
 والتوكل على الله والقيام بمجدوداته ويظهرون في العالم ان جميع ما يرى عليهم فعل الله لافعلهم  
 ويبد الله لا يبد لهم وان لا ينبت عليهم بذلك الفعل وانما ينبغي ان يتعلق ذلك البناء بفاعله وقاعده هو الله  
 جل جلاله فيتبرأون من افعالهم الحسنة غاية التبرئ ومن الاوصاف المستحسنة كذلك وكل  
 وصف مذموم شرعا وعرفا يضيفونه الى انفسهم ادب مع الله تعالى وورعا شافيا كما قال الخضر  
 في العيب فأردت ان اعيبها وفي الخير فأردت بك وكما قال الخليل عليه السلام واذا مرضت ولم يقل  
 أمرضني وكما قال تعالى في معرض التعليم لنا وما أصابك من سيئة فمن نفسك هذا وان كان الحق  
 يحكي قولهم ولكن فيه تنبيه للتعليم وكما قال عليه السلام في دعائه وهو بما يؤيد ما ذهبنا اليه  
 من التنبيه في هذه الآية والخبر كره يديك فاكد بكل وهي كلمة تقتضي الاحاطة في اللسان وقال  
 والشري ليس اليك وان كان لم يؤكده واكتفى بالالت واللام في اضافة الشر ادب مع الله  
 وهذه المسئلة من اغراض المسائل الالهية عند أهل الله خاصة واما أهل النظر فقد اعتمدت كل طائفة  
 منهم على ما اقتضاه دليلها في زعمها وهؤلاء الرجال الغالب عليهم فهم مقاصد الشرع فخر واعمه على  
 مقصده وذلك من بركة الورع والاحترام الذي احترموا به الجنب الالهى حقيقة لا مجاز افقح الله  
 لهم بادبهم عين الفهم في كتبه وفيما جاءت به رسله مما لا تستقل العقول باذراكه وما تستقل لكن  
 اخذوه عن الله لانه نظرهم فنهوا من ذلك كله هذه العناية تام يفهم من لم يتصف بهذه الصفة  
 ولم يكن له هذا المقام ولما كان هذا حال الورعين سلوكوا في امورهم وحركاتهم مسالك العامة فلم  
 يظهر عليهم ما يتميزون به عنهم واستروا بالاسباب الموضوععة في العالم التي لا يقع الثناء بها على من  
 تلبس بها فلم ينطلق على هؤلاء الرجال في العموم اسم صلاح يخرجهم عن صلاح العامة ولا توكل  
 ولا زهد ولا ورع ولا شيء مما يقع عليه اسم ثناء خاص يخرجون به عن العامة ويشار اليهم فيه مع انهم  
 أهل ورع وتوكل وزهد وخلق حسن وقناعة وسخاء وايتار وامثال هذا كله اجتنبته رجال الله  
 من هؤلاء الطبقة فسموا ورعين في اصطلاح أهل الله لان الورع الاجتناب وتبرما أحسن قول  
 من اوفى جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم كيف قال في هذا المقام يعلم رجاله كيف يكونون فيه  
 دع ما يريك الى ما لا يريك وقال استفت قلبك وان اقتناك المقنون فاحالهم على قلوبهم لما علم فيها من سر  
 الله المحتوية عليه في هذا المقام ففي القلوب عصمة الهية لا يشعر بها الا أهل المراقبة وفيه ستر لهم فان  
 هؤلاء الرجال لو سألوا وعرف منهم البحث والتفتيش في مثل هذا عند الناس وعند العلماء الذين سئلوا  
 في ذلك بالضرورة كان يشار اليهم ويعتقد فيهم الدين الخالص كبشر الحافي وغيره وهو من أقطاب  
 هذا المقام عرف به وسلم \* حكى ان أخت بشر الحافي سألت احدائة الدين في الغزل الذي تغزله

في ضوء مشاعل الظاهرية اذ امر واجهه اللواهي على سطحها فعرفت بهذا السؤال انها من اهل الورع  
 ولوعت حديث استفت قلبك لعنت وما سألت حين راها فكانت تدع ذلك الغزل ولا تغزل بعد ذلك  
 فاقناها الامام المستول أحد بن حنبل وأثنى عليها بذلك حتى نقل البناء سطر في المكتب  
 فاعطانا صلى الله عليه وسلم الميزان في قلوبنا ليكون مقامنا مستورا عن الاغيار خالصا لله مخلصا ليعلمه  
 الا الله ثم صاحبه وهو قوله تعالى الا الله الدين الخالص فككل دين وقع فيه ضرب من الاشتراك  
 الممجود والمذموم فاهو بالدين الخالص الذي لله ان كان الذي وقع به الاشتراك مجودا كسئلته  
 أخت الحاني وان وقع الاشتراك بالمذموم فليس بدين أصلا فانه ليس ثم دين الهى يتعلق به لسان ذم فلما  
 رأى رجال هذا المقام مراعاة النبي صلى الله عليه وسلم ما يحصل في قلب العبد بما قاله وما أمال به  
 الانسان على نفسه باجتنابه طلبا للتستر تعلموا في تحصيل ذلك وسلوكوا عليه وعلموا ان التجاة المطلوبة  
 من الشارع لنا انما هي في ستر المقام فاعطاهم العمل على هذا والتحقق بهذه الحقيقة الالهية التي استندوا  
 اليها في ذلك وهو اجتنابه التجلي منه سبحانه لعموم عباده في الدنيا فاقتدوا برهبهم في اجتنابه عن  
 خلقه فعمل هؤلاء الرجال ان هذه الدار دار ستر وان الله ما اكتفى في التعريف بالدين حتى نعتة بالخاصر  
 فطلبوا طريقا لا يشوبهم فيها شئ من الاشتراك حتى يعاملوا الوطن بما يستحقه ادا وحكمة وشرعا  
 واقتداء فاستروا عن الخلق بجنين الورع الذي لا يشعر به وهو ظاهر الدين والعلم اليهود فانهم لو سلكوا  
 غير اليهود في الظاهر في العموم من الدين لتيروا وجاء الامر على خلاف ما قصده فكانت اعمالهم  
 اسماء العامة فهو هؤلاء الرجال يمجدهم الله ويمجدهم الاسماء الالهية القدسية ويمجدهم الملائكة  
 ويمجدهم الانبياء والرسل ويمجدهم الحيوان والنبات والجماد وكل شئ يسبح بحمد الله واما النقلان  
 فيجبهونهم الأهل التعريف الالهى فانهم يمجدونهم \* واما غير أهل التعريف الالهى من الثقلين  
 فهم فيهم مثل ما هم في حق العامة يذكرونهم بحسب اغراضهم فيهم لا غير فلهم المقام الجهول والعامية  
 واما ثناء الله تعالى فلتعلمهم باخلاصهم لله فخلصوا له دينه فاشي عليهم حيث لم يملكهم كون ولا حكم على  
 عبوديتهم رب غير الله \* واما ثناء الاسماء الالهية عليهم فلكونهم تلقوا ثنائهم اثارا ما أثروا بها  
 في كون من الاكوان فيذكرون بذلك الامر الذي هو ذلك الاسم الالهى فيكون حجابا على ذلك فلما  
 لم يفعلوا ذلك وأضافوا الاثر الصادر على أيديهم للاسم الالهى الذي هو صاحب الاثر على الحقيقة  
 جدهم الاسماء الالهية باجمعها \* واما ثناء الملائكة فلانهم زاجوهم فيما نسبوا الى أنفسهم بالنسبة  
 لا بالفعل في قواهم فمن نسج بحمدك ونقدس لك فقال هؤلاء الرجال لاحول ولا قوة الا بك فلم  
 يدعوا في شئ مما هم عليه من تعظيم الله ونسبوا ذلك الى الله فانت عليهم الملائكة فانهم مع هذه الحالة  
 لم يجز حوا الملائكة وتأذوا بها حيث لم يتعرضوا لظن فيها بما صدر منها في حق أيهم آدم من الفساد  
 وسفك الدماء ولهذا امر معلوم واما ثناء الانبياء والرسل عليهم فلكونهم سألوا الهام ما دعوا به لهم من  
 النبوة والرسالة وآمنوا بهم وما توفقوا مع كونهم على احوالهم وفيهم امور من اجزاء النبوة قد انصفوا  
 بها ولكن مع هذا لم يتسموا بانبياء ولا برسل واخلصوا في اتباع انما هم قد ما يقدم كباروى عن الامام  
 أحد بن حنبل المتبع المقتدى سيد وقته في تركه أكل البطيخ لانه ما ثبت عنده كيف كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يأكله فدل ذلك على قوة اتباعه كيفيات الرسول صلى الله عليه وسلم وحركاته وسكانته  
 وجميع افعاله وأحواله وانما عرف هذا منه لانه كان في مقام الوراثة في التبليغ والارشاد بالقول  
 والعمل والحال لان ذلك أمكن في نفس السامع فهو وامثاله حفاظ الشريعة على هذه الامة واما ثناء  
 الحيوان والنبات والجماد عليهم فلان هؤلاء الاصناف عرفوا الحركات التي تسمى عبثا من التي لا تسمى  
 عبثا فكل من تحرك فيهم بحركة تكون عبثا عند المتحرك بها لا عند المتحرك يعلم اننا ظن منهم المشاهدة لتلك  
 الحركة العينية انه صاحب غفلة عن الله ورأت ان هذه الطائفة لا تتحرك في حيوان ولا نبات ولا جماد

بحركة تكون عبنا و يلق بهذا الباب صيد الملوك ومن لا حاجة له بذلك الا للفرجة والهوى واللعب  
فأخى من ذكرناه من هؤلاء الاصناف على هذه الطائفة فانه يقول وان من شيء الا يسبح بحمده  
ولكن لا يفقهون تسبيحهم انه كان حليما بامها لكم حيث لم يؤخذكم سريعا بما فعلتم من ذلك  
غفورا حيث ستر عنكم تسبيح هؤلاء فلم تفقهوه وقال تعالى في حق من مات ممقوتا عند الله فما بكت  
عليهم السماء والارض فوصف السماء والارض بالبكاء على أهل الله ولا يشك مؤمن في كل شيء  
انه مسبح وكل مسبح سى عقلا ووردان العصفور يأتي يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم قتلنى عبنا  
وكذلك من يقطع شجرة لغير منفعة أو ينقل حجر الغير فائدة تعود على أحد من خلق الله فلما اعطى الله  
هذه المعارف لهؤلاء الاصناف لذلك وصفها بالثناء على هؤلاء الطائفة وعرفت ذلك كشفا حسيما مثل  
ما كان للحماة سماع تسبيح الحصى وتسيح الطعام لانهم ليس بينهم وبين الحركة العينية دخول بل  
يحتسبون ذلك جملة واحدة \* وأما جهل اكثر الثقلين هذه العلوم فلانهم لا يعرفون مراتب هؤلاء  
الرجال فلا يدحونهم ولا يعترضون اليهم ولهذا اخبر تعالى ان كل شيء في العالم يسجد لله تعالى من  
غير تبعية الا الناس فقال الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر  
والنجوم والجبال والشجر والدواب ولم يعص وكثير من الناس فبعض فان فهمت ما ذكرناه من صفة  
أصحاب هذا المقام وسلكت طريقهم كنت من المنفلين الفائزين والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

\* (الباب الرابع والاربعون) \*

في معرفة البهاليل وانتم في البهالة شعر

إذا كنت في طاعة راغبا وكن كالبهاليل في حالهم وحوصل من السبيل الحاصل فخوصلة الرزق قد هيئت ولا تبكين على فانت وسوف فلا تلتفت حكمها عسالك اذا كنت ذا عزيمة وقل للذي لم يزل وانيا وما ظفرت كفكم بالذي ولو كان فعلك في امره لميزت بيني وبين الذي	فلا تكسها حلة الا جل مع الوقت يجرون كالعائل ولا تصبرت الى قابل ليحصل ما ليس بالحاصل يفتك الذي هو في العاجل ولا السين وارحل مع الاحل ومت حصلت على طائل تخبطت في شرك الحابل تريد فيا خيبة السائل كنف النقي الحذر الواجل يجبى لك الحق كالباطل
---	--

يقول الله تعالى وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وذلك ان الله اقواما كانت عقولهم محجوبة  
بما كانوا عليه من الاعمال التي كلفهم بها الحق تعالى في كتابه وعلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والتصرف فيها شرعا وشرعها لهم ولم يكن لهم علم بان الله تعالى لجأت فن خلا به في سرته واطاعه  
في امره وهيا قلبه لورده من حيث لا يشعر فقبأه الحق على غفلة منه بذلك وعدم صحیح علم واستعداد  
لهائل امر فذهب بقله مع الذاهبين وابقى تعالى ذلك الامر الذي فجأه به مشهودا له فهم فيه ومضى معه  
فبقى في عالم شهادته بروحه الحيواني يأكل ويشرب ويتصرف في ضروراته الحيوانية تصرف الحيوان  
القطور على العلم عنافه المحسوسة ومضارته من غير تدبر ولا روية ولا فكري ينطق بالحكمة ولا علم له  
بها ولا يقصد نفعك بها التتعظ وتدكر ان الامور ليست بيدك وانك عبد مصرف بتصرف حكيم  
وسقط التكليف عن هؤلاء اذ ليس لهم عقول يعقلون بها ولا يفقهون بها تراهم يتظرون اليك

وهم لا يصرون خذ العفو أى القليل مما يجرى الله على السنتم من الحكم والمواظ وهو لا هم الذين  
 يعمون عقلاء المجانين ويريدون بذلك ان جفونهم ما كان سببه فساد مزاج عن امر كوني من غذاء  
 أو جوع أو غير ذلك وانما كان عن تعجل الهى لقلوبهم وخافة من فخات الحق فخاتهم فذهبت بعقولهم  
 فعقولهم محبوبة عنده منعمة بشهوده عما كفة في حضرته منزهة في حاله فهم أصحاب عقول بلا عقول  
 وعرفوا في الظاهر بالمجانين أى المستورين عن تدبير عقولهم فلهذا سموا عقلاء المجانين قيل لابي  
 السعود بن السبل البغدادي عاقل زمانه ماتتقول في عقلاء المجانين من أهل الله فقال رضى الله عنه  
 هم ملاح والعقلاء الملع منهم قيل له فيم نعرف مجانين الحق من غيرهم فقال مجانين الحق تطهر عليهم آثار  
 القدرة والعقلاء يشهدون الحق بشهودهم اخبرني بذلك عنه صاحب أبو البدر التماسكى رحمه الله وكان  
 ثقة ضابطا عارفا بما يتقل لا يجعل فاه مكان واو فقال الشيخ من شاهد ما شاهدوا وابق عليه عقله  
 فذلك احسن وامكن فانه قد اقيم واعطى من القوة قريبا مما اعطيت الرسل وان تغيروا في رقت النجات  
 فقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاءه الوحى تصبب عرقه ربعا منه فأتى خديجة ترجف  
 بوادره فقال زلتونى زمتونى وذلك من تعجل ملك فكيف يتعجل ملك فلما تعجل ربه للجبل جعله دكا  
 وخر موسى صعقا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه الوحى ونزل به الروح الامير على قلبه  
 أخذ عن حسه وسجى ورتا كما رغو البعير حتى يتفصل عنه وقد وصى ما جاءه به فيلقبه على الحاضر  
 ويبلغه للسامعين فواجده عليه السلام من تجليات ربه على قلبه اعظم سطوة من نزول ملك ووارد  
 في الوقت الذى لم يكن بسعه فيه غير ربه ولكن كان منظر امستعد لذلك الهول ومع هذا يؤخذ عن  
 نفسه فلولانه رسول مطلوب بتبليغ الرسالة وسياسة الامة لذهب الله بعقول الرسل اعظم ما ياهدونه  
 فكتمهم الله القوى المتين من القوة بحيث يمكنون من قبول ما يرد عليهم من الحق ويوصلونه الى الناس  
 ويعملون به فاعلم ان الناس في هذا المقام على إحدى ثلاث مراتب منهم من يكون وارده اعظم من  
 القوة التى يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه الحال فيكون يحكمه بصرفه الحال  
 ولا تدبيره في نفسه مادام في ذلك الحال فان استمر الى آخر عمره فذلك المسمى في هذه الطريقة بالمجنون  
 كابي عقاب المغربي ومنهم من يسك عقله هناك ويبقى عليه عقل حيوانيته فى كل ويشرب ويتصرف  
 من غير تدبير ولا روية فهو لا يعمون عقلاء المجانين لتنازلهم العيش الطبيعى كسائر الحيوانات وأما  
 مثل أبي عقاب فجون مأخوذ عنه بالكلية ولهذا ما اكل وما شرب من حين أخذه الى ان مات  
 وذلك في مدة اربع سنين بحكمة فهو مجنون أى مستور مطلق عن عالم حسه ومنهم من لا يدوم له  
 حكم ذلك الوارد فيزول عنه الحال فيرجع الى الناس بعقله فيدبر أمره ويعقل ما يقول وما يقال له  
 ويتصرف عن تدبير روية مثل كل انسان وذلك هو النبي وأصحاب الاحوال من الاولياء ومنهم  
 من يكون وارده وتجليه مساو بالقوته فلا يرى عليه أثر من ذلك حاكم لكن يشعر عند ما يصير ثم أمرا  
 ما طرأ عليه شعورا خفيا فانه لا يدلهذا ان يسقى اليه أى الى ذلك الوارد حتى يأخذ عنه ما جاءه به من  
 عند الحق فخاله كحال جليتك الذى يكون معك في حديث فى أى شخص آخر فى أمر من عند الملك اليه  
 فيترك الحديث معك ويصلى الى ما يقول له ذلك الشخص واذا وصل اليه ما عنده رجع اليك فحادثك  
 فلولا تبصره عينك ورأيت بصفى الى أمر شعرت ان ثم أمر اشغله عنك في ذلك كرجل يحدتك فاخذته  
 فكرت فى أمر يصرف حسه اليه فى خياله فجمدت عينه ونظره وانت تحذته قنظار اليه غير قابل حديثك  
 فتشعر ان باطنه متفكر فى أمر آخر خلاف ما انت عليه ومنهم من تكون قوته اقوى من الوارد فاذا  
 اتاه الوارد وهو معك فى حديث لم تتصرف به وهو يأخذ من الوارد ما يلقي اليه ويأخذ عنك ما تحذته  
 به أو يحدتك به وما ثم أمر رابع فى واردات الحق على قلوب أهل هذه الطريقة وهى مسئلة غلط فيها  
 بعض أهل الطريق فى الفرق بين النبي والولى فقالوا الانبياء بصرفون الاحوال والاولياء نصرتهم

الاحوال فالانبياء ما يكون احوالهم والاولياء مما يكون لحوالهم والامراء ما هو كما فصلناه لك  
 وقد بينا لك لماذا برز الرسول ويحفظ عليه عقله مع كونه يؤخذ ولا يدع عنه حسه في وقت وازد الحق على  
 قلبه بالوحى المنزل فانه ذلك وتحققه وقد لقينا جماعة منهم وعاشرناهم وواقبنا من فوائدهم  
 ولقد كنت واقفا على واحد منهم والناس قد اجتمعوا عليه وهو ينظر اليهم ويقول لهم اطبعوا الله  
 يا مساكين فانكم من طين خلقتم واني انا من طين خلقه الله من نار فهو  
 قط آتية من طين تكون فخارا من غير ان تطبخها ناريا مساكين لا يغزى نكهم ابليس كونه يدخل النار  
 معكم وتقولون الله يقول لا ملأنا جهنم منك ومن تبعك منهم اجعين ابليس خلقه الله من نار فهو  
 يرجع الى اصله وانتم من طين تصكم النار في مفاصلكم يا مساكين انظروا الى اشارة الحق في خطابه  
 لابليس بقوله لا ملأنا جهنم منك وهننا فقوا ولا تقروا ما بهننا اذ قال له جهنم منك وهو قوله  
 خلق الجنان من مارج من نار فين يدخل بيته وجاء الى داره واجتمع بأهله ما هو مثل الغريب الوارد عليه  
 فنرجع الى ما به افتخر وقال انا خير منه خلقتني من نار فسروا رجوعه الى اصله وانتم يا مناحيس  
 تقفروا بالنار طيبستكم فلا تسمعوا من ابليس ولا تطيعوه واهربوا الى محل النور تسعدوا يا مساكين انتم  
 عمى ما تبصرون الذي ابصره انا تقولون سقف المسجد ما يسكنه الا هذه الاسطوانات انتم تبصرونها  
 اسطوانات من رخام وانا ابصرها رجالا يذكرون الله ويمجدونه بالرجال تقوم السموات فكيف  
 هذا المسجد ما ادري هل انا الاعمى لا ابصر الاسطوانات حجارة وانتم العمى لا تبصرون هذه  
 الاسطوانات رجالا والله يا اخواني ما ادري لا والله انتم العمى ثم استشهدني دون الجماعة فقال  
 يا شاب ائت اقول الحق قلت بلى ثم جلست الى جانبه فجعل يضحك وقال يا ناس الاستاء المنتنة يصفر  
 بعضها البعض وهذا الشاب منتن مثلي وهذه المناسبة جعلته يجلس الى جاني ويصدقني انتم الساعة  
 تحسبون عافلا وانا مجنون هو اجن منى بكثير وانما انتم كما اعماكم الله عن رؤية هذه الاسطوانات  
 رجالا اعمى كما ابصرت جنون هذا الشاب ثم اخذ يدي وقال قم اسئنا عن هؤلاء فخرجت معه  
 فلما فارق الناس تلميذه من يدي وانصرف عني وهو اكبر من لقيته من المعتهين وكنت اذا سألته  
 ما الذي ذهب بعقلك يقول لي انت هو المجنون حقا فلو كان لي عقل كنت تقول لي ما الذي ذهب  
 بعقلك اين عقلي حتى يحاطبك قد أخذ معه ما ادري ما يفعل به وتركني هنا في جلة الدواب آكل  
 واشرب وهو يدبرني قلت له فين يركبك اذا كنت دابة قال انا دابة وحشية لا اركب ففهمت عنه انه  
 يريد خروجه عن عالم الانس وانه في مناوزة المعرفة فلا حكم للانس عليه ولذلك كان محفوظا من  
 اذى الشيطان كثير كوت مبهورا ثم الاعتيار يلزم المسجد ويصلي في اوقات فربما كنت  
 اسأله عندما اراد يصلي اقول له ارا التصلبي فيقول لي لا والله انما اراد يقيني ويقعدني ما ادري ما يريدني  
 اقول له فهل تنوي في صلاتك هذه اداء ما اقترض الله عليك فيقول لي اى شئ ككون النية اقول  
 القصد بهذه الاعمال القريبة اليه فيضحك ويقول انا اقول له اراد يقيني ويقعدني فكيف انوي  
 القربة الى من هو معي وانا شهده ولا يغيب عني هذا كلام المجانين ما عندكم عقول ثم لتعلم ان هؤلاء  
 البهاليل كهلول وسعدون من المتقدمين وابي وهب الفاضل وامثالهم منهم المسرور ومنهم  
 المحزون وهم في ذلك بحسب الوارد الاول الذي ذهب بعقولهم فان كان وارد قهر قبضهم كيعقوب  
 الكوراني كان بالجسر الابيض رأيت وكان على هذا القدم وكسعود الحبشي رأيت يدمشق بتمترجا  
 بين القبض والسط والغالب عليه البهت وان كان وارد لطف بسطهم رأيت من هذا الصنف جماعة  
 كابي الحاج الفكري وابي الحسن على السلاوي والناس لا يعرفون ما ذهب بعقولهم شغلهم ما تجلي  
 لهم عن تدبير نفوسهم فسخر الله لهم الخلق فهم مشتغلون بمصالحهم عن طيب نفس فأشهى مالى  
 الناس ان يأكل واحد من هؤلاء عنده أو يقبل منه ثوبا ضيرا الهيا جمع الله لهم بين راحتين حيث

ياكلون ما يشتهون ولا يحاسبون ولا يستلون وجعل لهم القبول في قلوب الخلق والمحبة والعطف عليهم واستراحوا من التكليف ولهم عند الله أجر من أحسن عملا في مدة اعمارهم اني ذهبت بغير عمل لانه سبحانه هو الذي أخذهم اليه لحفظ عليهم نتائج الاعمال التي لو لم يذهب بعقولهم لعملوها من الخبير كن بات نائم على وضوء وفي نفسه انه يقوم من الليل يصلي فأخذ الله بروحه فينام حتى يصبح فان الله يكتب له أجر من قام ليله لانه الذي حبسه عنده في حال نومه فانما يطلب بالتكليف منهم وهو روحهم غاب في شهود الحق الذي أظهر سلطانه فيهم فخالهم اذن واعية تحفظ السماع من خارج وتعتقل ما جاء به واقدت هذا المقام ومر على وقت أوذي فيه الصلوات الخمس اما ما بالجماعة على ما قيل لي باتمام الركوع والسجود وجميع أحوال الصلاة من افعال وأقوال وانا في هذا كله لا أعلم بالجماعة ولا بالمحل ولا بالحال ولا بشئ من عالم الحس لشهود غلب على غيب فيه عنى وعن غيرى فاخبرت اني كنت اذا دخل وقت الصلاة أقيم الصلاة وأصلي بالناس فكان حالى كالحرركات الواقعة من النائم ولا علم له بذلك ففعلت ان الله حفظ على وقته ولم يجزع على اساني ذنبا كما فعل بالشبلي في ولهم لكنه كان الشبلي يرد في أوقات الصلاة على ما روى عنه فلا أدري هل كان يعقل رده أو كان مثل ما كنت فيه فان الراوى ما فصل فلما قيل للجنيده عنه قال الحمد لله الذي لم يجزع على لسانه ذنبا الا اني كنت في أوقات في حال غيبي اشاهد ذاتي في النور الاعم والتجلى الاعظم بالعرش العظيم يصلى بها وانا عمري عن الحركة بمعزل عن نفسي وأشاهد هاتين يديه راكعة وساجدة وانا أعلم اني ذلك الراكع والساجد كروية النائم والبدني ناصيتي وكنت اتعجب من ذلك وأعلم ان ذلك ليس غيرى ولا هو انا ومن هنالك عرفت المكلف والتكليف والمكلف اسم فاعل واسم معقول فقد أبنت لك حالة المأخوذين عنهم من المجانين الالهيين ابانة ذاتي بشهود حاصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الخامس والاربعون)\*

في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود شعر

وتفصيل آيات لو انك تعقل  
رب يرى الاشياء تعلم وتسفل  
علمت الذي قد كنت بالامس تجهل  
لقرب وبعد بالذي أنت تعمل  
فذلك الذي بالبعد أولى واجل  
لعل بشارات بسعدك تحصل  
وفي الخلق يقضى ما يشاء وينقل  
اليه ويقضى ما يشاء ويعدل  
ورد الذي قد شالما كان يأمل  
وما ثم الا هؤلاء فأجلوا  
والانسان قد را حاتمك تعذل  
ليغبطه فيه الذي هو أفضل

وجودك عن تدبير أمر محقق  
فأياها الانسان ما غر ذاتكم  
فان كنت ذاعقل وفهم وفطنة  
وذلك ان تدري بانك قابل  
نخف رب تدبير وتفصيل مجمل  
اذا كان هذا حالك اليوم دأبا  
فان جلال الحق يعظم قدره  
اذا أخذ المولى قلوب عباده  
فمن شاء أبقاه لديه مكمرا  
وذلك نبي أو رسول ووارث  
ولم يبق الا واحد وهو وارث  
فبجان من خص الولي براحة



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء ما ورثوا دينارا ولا درهما ولكن ورثوا العلم ولما كانت حالته عليه السلام في ابتداء أمره ان الله تعالى وفقه لعبادته بجملة ابراهيم الخليل فكان يحلو بغار حراء يتحنن فيه عناية من الله به عليه السلام الى ان فجأه الحق جاءه الملك فلم عليه بالرسالة وعزفته بنبوته فلما تقررت عنده أرسل الى الناس كافة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسرا جامنيرا فبلغ الرسالة وأدى الامانة ودعا الى الله على بصيرة فالوارث الكامل من الاولياء منامن انقطع الى الله بشريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان فتح الله له في قلبه وفهم ما أنزل الله عز وجل على نبيه ورسوله محمد عليه السلام بحمل الهى في باطنه ورزقه الله الفهم في كتابه تعالى وجعله من المحدثين في هذه الامة فقام له هذا مقام الملك الذي جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرده الله الى الخلق يرشدهم الى صلاح قلوبهم مع الله ويفترق لهم بين الخواطر المحودة والمذمومة وبين لهم مقاصد الشرع وما ثبت من الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لم يثبت باعلام من الله اياه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علما فيرقى همتهم الى طلب الانفس بالمقام الاقدس ويرغبهم فيما عند الله كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تبليغ رسالته غير ان الوارث لا يحدث شريعة ولا ينسخ حكما مقررا لكن يبين فانه على بينة من ربه وبصيرة في علمه ويتلوها شاهدا منه يصدق اتباعه وهو الذي أشركه الله تعالى مع رسوله في الصفة التي يدعوها الى الله فاخبر وقال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهم الورثة فهم يدعون الى الله على بصيرة وكذلك شركهم مع الانبياء في المحبة وما ابتلوا به فقال ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهم الورثة تشركك بينهم في البلاء كما شركك بينهم في الدعوة الى الله فكان شيخنا أيومدين كثيرا ما يقول من علامات صدق المرید في ارادته فراره من الخلق وهذه حالة الرسول عليه السلام في خروجه وانتطاعه عن الناس في غار حراء للتحنت ثم يقول ومن علامات صدق فراره من الخلق وجوده للعق هزال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحنن في انقطاعه حتى فجأه الحق ثم قال ومن علامات صدق وجوده للعق رجوعه للخلق يريد حالة بعثه عليه السلام بالرسالة الى الناس وبقى في حق الورثة بالارشاد وحفظ الشريعة عليهم فأراد الشيخ بهذا صفة الكمال في الوارث النبوي فان الله عبادا اذا فجأهم الحق أخذهم اليه ولم يردهم الى العالم وشغلهم به وقد وقع هذا كثيرا ولكن الوارث النبوي الرسالي في الرجوع الى الخلق فان اعترضك هنا قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا فاعلم ان ذلك فيمن رجع الى شهوته الطبيعية ولذاته وما ناب منه الى الله واما الرجوع الى الله بالارشاد فلا فانه يقول لولا انهم باقية من الحقيقة ما رجعوا الى ما نابوا الى الله منه ولورأوا وجه الحق فيه فان مواطن التكليف والادب تمنعهم من ذلك واما قول الآخر من أكبر الرجال لما قيل له فلان يزعم انه وصل فقال الى سقر فانه يريد بهذا ان من زعم ان الله محمد ود يوصل اليه وهو القائل وهو معكم أينما كنتم او ثم أمر اذا وصل اليه سقطت عنه الاعمال المشروعة وانه غير محتاط بهامع وجود عقل التكليف عنده وان ذلك الوصول أعطاه ذلك فهو هذا الذي قال فيه الشيخ الى سقر أي هذا لا يصبح بل الوصول الى الله ينقطع كل مادونه حتى يكون الانسان يأخذ عن ربه وهذا الاغتنع الطائفة بلا خلاف وكان شيخنا أبو يعقوب يوسف بن يحنق الكوسى يقول بيننا وبين الحق المطلوب عقبة كورود ونحن في أسفل العقبة من جهة الطبيعة فلا نزال نصعد في تلك العقبة حتى نصل الى أعلاها فاذا استشرقنا على ما ورأها من هناك لم نرجع فان ورأها ما لا يمكن الرجوع عنه وهو قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا يريد الى رأس العقبة فمن رجع الى الناس انما رجع من قبل الوصول الى رأس العقبة والاشراف على ما ورأها والسبب الموجب للرجوع مع هذا انما هو طلب الكمال ولكن لا ينزل بل يدعوهم من مقامه ذلك وهو قوله على بصيرة فيشهد فيعرف المدعو على شهود محقق والذي لم يرد ماله وجه

الى العالم فيسقى هنالك واقفا وهو ايضا المسمى بالواقف فانه ما وراء تلك العقبة تكليف ولا ينصدر منها الا من مات الا ان منهم اعني من الواقفين من يكون مستهلكا فيما يشاءه هنالك وقد وجد منهم جماعة وقد دامت هذه الحالة على أبي يزيد البسطامي وهكذا كان حال أبي عقاب المغربي وغيره واعلم انه بعد ما علمتكم ما معنى الوصول الى الله تعالى ان الواصلين على مراتب منهم من يكون وصوله الى اسم ذاتي لا يعدل الاعلى الى الله تعالى من حيث هو دليل على الذات كاسماء الاعلام عندنا حيث لا ندل على معنى آخر مع ذلك يعقل فهذا يكون حاله الاستهلاك كالملائكة المهيمين في جلال الله والملائكة الكروبيين فلا يعرفون سواء ولا يعرفهم سواء سبحانه ومنهم من يصل الى الله من حيث الاسم الذي اوصله الى الله ومن حيث الاسم الذي يتجلى له من الله ويأخذه من الاسم الذي اوصله اليه سبحانه ثم ان هذين الرجلين المذكورين او الشخصين فانه قد يكون منهم النساء اذ اوصلوا فان كان وصولهم من حيث الاسم الذي اوصلهم فشاهدوه فكان لهم عين يقين فلا يحل ذلك الاسم اما ان يطلب صفة فعل كخالق وبارئ أو صفة صفة كالشكور والحبيب أو صفة تنزيه كالغني فيكون بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم ومن ثم يكون مشربا وذوقه وره به ووجوده لا يتعداه فيكون الغالب عليه عندنا في حاله ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم الالهي فتضيفه اليه وبه ندعوه فنقول عبد الشكور وعبد الباري وعبد الغني وعبد الجليل وعبد الرزاق وان كان وصولهم الى اسم غير الاسم الذي اوصلهم فانه يأتي بعلم غريب لا يعطيه حاله بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم فيتكم بقرائب العلم في ذلك المقام وقد يكون في ذلك العلم ما ينكره عليه من لا علم له بطريق القوم ويرى الناس ان علمه فوق حاله وهو عندنا اعلى من الذي وصل الى مشاهدة الاسم الذي اوصله فان هذا الأباقي بعلم غريب لا يناسب والعالم تحت ما يقول في هذا قد حصرنا لك مراتب الواصلين فمنهم من يعود ومنهم من لا يعود ثم ان الراجحين اعلى قسامين منهم من يرجع اختيارا كابي مدين ومنهم من يرجع اضطرارا كالمجبور كابي زيد فانه لما خلع عليه الحق الصفات التي بها ينبغي ان يكون وارثا ورائه ارشاد وهداية خطأ خطوة من عنده فغشي عليه فاذا التدارد واعي حبيبي فلا صبر له عنى نزل هذا الا يرغب في الخروج الى الناس وهو صاحب حال واما العالي من الرجال وهم الاكابر الذين ورثوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبوديته فان امروا بالتبليغ احتالوا في ستر مقامهم عن اعين الناس ليظهر واعند الناس بما لا يعلمون في العالم انهم من أهل الاختصاص الالهي فيجمعون بين الدعوة الى الله وبين ستر المقام فيدعونهم بقرابة الحديث وكتب الرقائق وحكايات كلام المشايخ حتى لا يعرفهم العامة الا انهم نقله لا يتكلمون عن احوالهم من مقام القرية هذا اذا كانوا امورا ويرين فهم مع العامة التي لم تزل مستورة الحال لا يعتد فيهم خيرا ولا شر ثم ان من الرجال الواصلين من لا يكشف لهم عن العلم بالاسماء الالهية التي تدبرهم ولكن نظرهم الى الاعمال المشروعة التي يسلكون بها وهي غناية يدور رجل ونطق ولسان وسمع وبصر وفرج وقلب وما ثم غير ذلك فهو لا يتفتح لهم عند وصولهم في عالم المناسبات فينتظرون فيما يفتح لهم عند الوصول الى الباب الذي قرعوه فعند ما يفتح لهم يعرفون فيما يتجلى لهم من الغيب أي باب ذلك الباب الذي فتح لهم فان كان المشهود له يطلب اليد بمناسبة تطهر لهم كان صاحب يد وان كان يطلب البصر بمناسبة كان صاحب بصر وهكذا جميع الاعضاء ومن ذلك الجنس تكون كراماته ان كان وليا ومجهزاته ان كان نبيا ومن ذلك الجنس تكون منازلهم ومعارفهم كما اشار الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن يتوضأ فيسبغ الوضوء ثم يركع وكعتين لا يحدث نفسه فيما ينشئ فتحت له الثمانية الابواب من الجنة يدخل من ايها شاء كذلك هذا الشخص يفتح له من أعمال اعضائه اذا كملت طهارته وصفا سرد أي نبي كان مما تعطيه أعمال اعضائه المكلفة وقد بينا هذه المراتب العملية للاعضاء في كتاب مواقع النجوم ثم ان الله تعالى يمد لهم من الانوار بما يناسبهم وهي غناية من حضرة النور ففهم من يكون امداده

من نور البرق وهو المشهد الثاني وهو على ضربين خلب وغير خلب فان لم ينتج مثل صفات التنزيه فهو البرق الخلب وان اتج ولا ينتج الأمر واحد الا غير لانه ليس لله صفة نفسية سوى واحدة هي عين ذاته لا يصبح ان تكون اثنتين فان اتفق ان يحصل له من هذا النور البرقي في بعض الكشف تعريف الهى لا يكون برقا خلبا ومنهم من يكون امداده من حضرة النور من نور الشمس ومنهم من يكون امداده من نور البدر ومنهم من يكون امداده من نور القمر ومنهم من يكون امداده من نور الهلال ومنهم من يكون امداده من نور السراج ومنهم من يكون امداده من نور النجوم ومنهم من يكون امداده من نور النار وما ثم نوراً كثر وقد ذكرنا مراتب هذه الانوار في مواقع النجوم أيضاً فيكون ادراكهم على قدر مراتب انوارهم فتميز المراتب بتميز الانوار وتميز الرجال بتميز المراتب ومن الرجال الواصلين من ليس لهم معرفة بهذا المقام ولا بالاسماء الالهية ولكن لهم وصول الى حقائق الانبياء ولطافتهم فاذا وصلوا فتح لهم باب من لطائف الانبياء على قدر ما كانوا عليهم من الاعمال في وقت الفتح فتم من يتجلى له لطيفة موسى عليه السلام فيكون موسى المشهد ومنهم من يتجلى له لطيفة عيسى عليه السلام وهكذا سائر الرسل فينسب الى ذلك الرسول بالوراثة ولكن من حيث شريعة محمد صلى الله عليه وسلم المقررة من شرع ذلك النبي الذي يتجلى له فيجد هذا الواصل انه كان محققا في عمله الموجب لفتح من جهة ظاهره أو باطنه شرع نبي متقدم مثل قوله تعالى اقم الصلاة لذكرى فان ذلك من شرع موسى وقرره الشارع لنا فمن خرج عنه وقت الصلاة يوم أو نسيان فهو لاء يأخذون من اطائف الانبياء ولقينا منهم جماعة وليس لهؤلاء في الانوار ولا في الاعضاء ولا في الاسماء الالهية ذوق ولا شرب ولا شرب ومن الواصلين أيضاً الى الله تعالى الوصول الذي ينه من يجمع الله له الجميع ومنهم من يكون له من ذلك مرتبتان وأكثر على ترتيب رزقه الذي قسمه الله له منه وكل انسان من هؤلاء اذا رآه الخلق بالارشاد والهداية لا يتعدى ذوقه في أى مرتبة كان والله أعلم

\* (الباب السادس والاربعون) \*

في معرفة العلم القليل ومن حصله من الصالحين شعر

والعلم بالاشياء علم واحد	والكفر في المعلوم لاق ذاته
والاشعري يرى ويرغم انه	متعدد في ذاته وصفاته
ان الحقيقة قد أت ما قاله	ولوانه من فكره وهبانه
والحق أبلج لا خفاء بأنه	متوحد في عينه وسماته

قال الله عز وجل وما أوتيتم من العلم الا قليلا فكان شيخنا أبو محمد بن يقول اذا سمع من يتلو هذه الآية التليل منه أعطيناه وما هولنا بل هو معار عندنا والكثير منه لم نصل اليه فخص الجاهلون على الدوام وقال من هذا الباب الخضر لموسى عليهما السلام لما رأى الطائر الذي وقع على حرف السفينة ونقر في البحر بمنقاره أتدرى ما يقول هذا الطائر في قوره في الماء قال موسى عليه السلام لأدرى قال يا موسى يقول هذا الطائر ما تص على وعلك من علم الله الاما تص من هذا البحر منقارى والمراد المعلومات بذلك لا العلم فان العلم لو تعدد أذى اذن أن يدخل في الوجود ما لا يتناهى وهو محال فان المعلومات لانهاية لها فلو كان لكل معلوم علم لزم ما قلناه ومعلوم ان الله يعلم ما لا يتناهى فعلمه واحد فلا بد ان يكون للعلم عين واحدة لانه لا يتعلق بالمعلوم حتى يكون معلوما وما هو ذلك العلم هل هو ذات العالم أو أمر ذاته في ذلك خلاف بين المتفكرين في علم الحق تعالى ومعلوم ان علم الله متعلق بما لا يتناهى فبطل ان يكون لكل معلوم علم وسواء زعمت ان العلم عين ذات العالم أو صفة زائدة على ذاته الا ان

تكون عن يقول في الصفات انهم انساب وان كنت ممن يقول ان العلم نسبة خاصة فالتدب لا تتصف  
بالوجود وهم ولا بالعدم كالأحوال فيمكن على هذا ان يكون لكل معلوم علم وقد علمت ان المعلومات  
لا تنتهي ولا يلزم من ذلك مجال كحدوث العلاقات عند ابن الخطيب والاسترسال عند امام الحرمين  
وبعد ان فهمت ما قررناه في هذه المسئلة فنقل بعد ذلك ما شئت من نسبة الكثرة للعلم والقلة فما وصف  
الله بالقلة الا العلم الذي أعطى الله عباده وهو قوله وما أوتيتهم من العلم الا قليلا أي أعطيتهم بحجة هبة  
وقال في حق عبده الخضر وعلمناه من لدنا علما وقال علم القرء أن فهذا كله يدل على انه نسبة لان الواحد  
في ذاته لا يتصف بالقلة ولا بالكثرة لانه لا يتعدد وهذا يقول ان الواحد ليس بعدد وان كان العدد منه  
منشأ الا ترى ان العالم وان استند الى الله لا يلزم ان يكون الله من العالم كذلك الواحد وان نشأ منه  
العدد فانه لا يكون بهذا من العدد فالوحدة للواحد نعت نفسى لا يقبل العدد وان أضف اليه فان كان  
العلم نسبة فاطلاق القلة والكثرة عليه اطلاق حقيقي وان كان غير ذلك فاطلاق القلة والكثرة عليه  
اطلاق مجازي وكلام العرب مبنى على الحقيقة والمجاز عند الناس وانا كما قد خالفناهم في هذه المسئلة  
بالنظر الى القرء ان فان اتيت ان يكون في القرء ان مجاز بل في كلام العرب وليس هذا موضع شرح هذه  
المسئلة والذي يتعلق بهذا الباب علم الوهب لا علم الكسب فانه لو أراد الله العلم المكتسب لم يقل أوتيتهم  
من العلم بل كان يقول أوتيتهم الطريق الى تحصيله لانه لو كان يقول في الخضر وعلمناه طريقا لكسب  
العلوم ولم يقل شيئا من هذا ونحن نعلم ان ثم علما اكتسبنا من افكارنا ومن حواسنا وان ثم علما لم  
نكتسبه بشئ من عندنا بل هو هبة من الله تعالى أنزله في قلوبنا وعلى ألساننا فوجدناه من غير سبب  
ظاهري وهي مسئلة دقيقة فان أكثر الناس يتخيلون ان العلوم الحاصلة عن التقوى علوم وهب وليست  
كذلك وانما هي علوم مكتسبة بالتقوى فان التقوى جعلها الله طريقا الى حصول هذا العلم فقال  
ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله كما جعل الفكر المعصم سببا  
لحصول العلم لكن بترتيب المقدمات وكما جعل البصر سببا لحصول العلم بالمبصرات وان العلم الوهبي لا يحصل  
عن سبب بل من لدنه تعالى فاعلم ذلك حتى لا تختلط عليك حقائق الاسماء الالهية فان الوهب هو الذي  
تكون عطياته على هذا الحد بخلاف الاسم الالهى الكريم والجواد والسجى فانه من الالهية  
ومن لا يعرف حقائق الامور لا يعرف حقائق الاسماء الالهية ومن لا يعرف حقائق الاسماء الالهية  
لا يعرف تنزيل الثناء على الوجه اللائق به فلهاذ انبهتك لتتبه فلا تتكون من الجاهلين فالسنوات  
كها علوم وهبية لان النبوة ليست مكتسبة فالشرائع كلها من علوم الوهب عند أهل الاسلام الذين  
هم أهلها وأريد بالاكساب في العلوم ما يكون للعبديف بعمل كما ان الوهب ما ليس للعبديف بعمل  
وانما قلنا هذا من أجل الاستعدادات التي جعلت العالم يقبل هذا العلم الوهبي والكسبي فانه لا بد من  
الاستعداد فان وجد بعض الاستعدادات مما يعمل الانسان في تحصيلها كان العلم الحاصل عنها  
مكتسبا كن عمل بماعلم فاورنه الله علم ما لم يكن يعلم واشباه ذلك فالشرائع كلها علوم وهبية ومن حصل  
علوم وهب مما ليس بشرع جماعة قليلة من الاولياء منهم الخضر على التعيين فانه قال في سورة الكهف  
من لدنا والذي عرفناه من الانبياء آدم والياس وزكريا ويحيى وعيسى وادريس واسما عيل  
وان كان قد حصله جميع الانبياء ولكن ما ذكرنا منهم الا من حصل لنا التعريف به وسمو لنا من الوجه  
الذي نأخذ عن الله تعالى منه فلهاذ اسمينا هؤلاء ولم نذكر غيرهم فاما قوله تعالى وما أوتيتهم من  
العلم الا قليلا فليس بنص في الوهب ولكن له وجهان وجه يطلبه أوتيتهم ووجه يطلبه قليلا من الاستقلال  
أي ما أعطيتهم من العلم الا ما تستقلون بحمله وما لا تطيقونه ما أعطينا كونه فانكم ما تستقلون به  
فيدخل في هذا العطاء علوم النظر فانها علوم تستقل العقول بادراتها واختلاف اصحابها في العلم  
المحدث هل يتعلق بما لا ينهى من المعلومات اولافى منع ان تعرف ذات الله منع من ذلك ومن لم يمنع

من ذلك لم يمنع حصوله ولكن ما نقل اليه انه حصل لاحد في الدنيا وما أدري في الآخرة فانا قد علمنا ان  
 محمد صلى الله عليه وسلم قد علم علم الاولين والآخرين وقد قال عليه السلام عن نفسه انه يحمد الله  
 غدا يوم القيامة بمحمد لم يكن يعلمها عند ما يطلب من الله عز وجل فتح باب الشفاعة أخبر ان الله  
 تعالى يعلم اياها في ذلك الوقت ولا يعلمها الا آن ولو علمها غيره لم يصدق قوله علمت علم الاولين والآخرين  
 وهو صلى الله عليه وسلم الصادق في قوله لحصل من هذا ان احدا لم يتعلق علمه بما لا يتناهى واهذا  
 ما تكلم الناس الا في امكانه أي يمكن أم لا وما كل ممكن واقع ووقوع المكات من المسائل المتعلقة وكيف  
 يكون ثم ممكن ولا يقع وهو المعقول عندنا في كل وقت فان ترجيح أحد الممكنين او المكات يمنع وقوع  
 ما ليس بمرجح في الحال فان كان الذي لم يقع في الوجود من المكات مرجحا عدم وجوده في الوجود  
 يكون عدمه مرجحا فقد وقع الممكن فانه لا يلزم فيه من حيث الامكان الاتصافه بكونه مرجحا سواء ترجح  
 عدمه أو وجوده واذا كان كذلك فقد وقع كل ممكن بلا شك وان لم تتناه المكات فان الترجيح ينسحب  
 عليها وهي مسئلة دقيقة فان المكات وان كانت لا تتناهى فهي معدومة فانها عندنا مشهودة للحق عز  
 وجل من كونه يرى فانا لانعلل الرؤية بالوجود وانما نعلل الرؤية للاشياء بكون المرئي مستعدا لقبول  
 تعلق الرؤية به سواء كان معدوما أو موجودا وكل ممكن مستعدا للرؤية والمكات وان لم تتناه فهي  
 مرتبة لله تعالى لان حيث نسبة العلم بل من حيث نسبة أخرى تسمى رؤية كانت ما كانت قال تعالى  
 ألم يعلم بأن الله يرى ولم يقل ألم يعلم بأن الله يعلم وقال تعالى تجري باعيننا أي بحيث نراها وقال  
 أيضا موسى وهرون عليهما السلام اني معكما أسمع وأرى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الذي بناه  
 \* (الباب السابع) بحمد الله له من \*  
 \* (الباب السابع) بحمد الله له من \*

في معرفة اسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح العارف عند ذكره بدايته فيحس اليها  
 مع علو مقامه وما السر الذي يتجلى له حتى يدعوه الى ذلك شعر

ولما ريت الحق بالاول اتصف	أبت الى بحر البداية اعترف
بلذة ظمئان لاشرب شربة	فيشهدني في غاية الحال اعترف
فياردها من شربة مستلذة	على كبد حراء فاعمل لها وقف
فان لذالك الشرب في القلب لذة	تري ربياني في الوقت بالعجب تصف
ولا يحجبني بعجبه عن شهوده	ولا ما يرى فيه من ازهو والصف
فان له فيمن تقدم أسوة	فما خلف الا ومثل له سلف
ورأته مختارون نعت محقق	باسماء حق بالحقيقة مكشف
وان نهايات الرجال بداية	لقوم ايامن بعدهم مالم خلف
كشلت رسول الله في طوره فما	له خلف بل عنده الامر قد وقف

اعلم ان العالم لما كان كرى الشكل لهذا حق الانسان في نهايته الى بدايته فكان خروجنا من العدم  
 الى الوجود به سبحانه واليه ترجع كما قال عز وجل واليه يرجع الامر كله وقال واتقوا يوم ترجعون  
 فيه الى الله وقال واليه المصير وقال والى الله عاقبة الامور الاتزال اذا بدأت وضع دائرة فانك  
 عندما بتدنى بها الاتزال تديرها الى أن تنتهي الى أولها وحينئذ تكون دائرة ولو لم يكن الامر كذلك  
 لكنا اذا خرجنا من عنده خطأ مستقيما نرجع اليه ولم يكن يصدق قوله وهو الصادق واليه  
 ترجعون فكل أمر وكل موجود هو دائرة تعود الى ما كان منه بدؤها وان الله تعالى قد عين لكل  
 موجود مرتبة في علمه \* فمن الموجودات من خلقت في مراتبها ووقفت ولم تبرح فلم يكن لها بداية

ولا نهاية

ولانهاية بل يقال وجدت فان البدء ما يعقل حقيقة الابطهور ما يكون بعده مما ينتقل اليه وهذا ما انتقل فعين بدنه هو عين وجوده \* ومن الموجودات ما كان وجودها أولا في مراتبها ثم أنزل بها الى عالم طبيعتها \* وهي الاجسام المولدة من العناصر لا كلها بل اجسام التقلين واقام الله لها في تلك المرتبة المعينة لها التي أنزلت منها على غير علم منها بهاد اعياد عموكل شخص اليها فلا يزال يرتقي بالاعمال الصالحة حتى يصل اليها أو يطلبها بالاعمال التي لا يرضيها الحق فداعى الحق اذا قام بقلب العبد انما يدعوه من مقامه الذي تكون غايته اليه اذا سلك ولما كان كل واردملذوذ الذي فانه جديد غريب لطيف يحسن اليه دائما ومن ذلك حب الاوطان \* قال ابن الرومي - شعر

|| وحب أوطان الرجال اليهمو || ما آرب قضاها الشباب هنالك  
|| اذا ذكروا أوطانهم ذكرتهمو || عهود الصبي فيها فتور لذلكا

ولما لم يتمكن للتائب أن يرد عليه وارد التوبة حتى يشبه من سنة الغفلة فيعرف ما هو فيه من الاعمال التي ما آتها الى هلاكه وعطبه خاف ورأى أنه في اسر هواه وانه مقتول بسيف أعماله القبيحة فقال له حاجب الباب قد رسم الملك انك اذا اقلعت عن هذه المخالفات ورجعت اليه ووقفت عند حدوده ومرايمه فانه يعطيك الامان من عقابه ويحسن اليك ويكون من جملة احسانه أن كل تقبيح أتيت تزد صورته حسنة ثم أعطاه التوقيع الالهي فاذا فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الابالحق ولا يرون ومن يفسد ذلك يلق أناما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ولما قرأ وحشي هذا التوقيع قال ومن لي بأن أوفق الى العمل الصالح الذي اشترطه علينا في التبدل فجاء في الجواب توقيع آخر فيه مكتوب ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشي ما أدري هل أنا من شاء أن يغفر له أو لا فجاء في الجواب توقيع ثالث فيه مكتوب يا عبادي الذين أسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فلما قرأ وحشي هذا التوقيع قال الان فأسلم ولترجع الى التوقيع الاقل فنقول لما قرأ هذا التوقيع الصادق الذي من عند ربه المنزل في كتابه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد قال له حاجب الباب وهو الشارع ان التائب من الذنب كمن لا ذنب له فلما ورد عليه هذا الامان عقيب ذلك الخوف الشديد وجد للامان حلوة ولذة لم يكن يعرفها قبل ذلك وقد قيل في ذلك أحلى من الامن عند الحائث الوجمل فعند ما حصل له طعم هذه اللذة وشرع في الاعمال الصالحة وطهر محمله واستعدت بحالته الملك فانه يقول أنا جليس من ذكرني وتقوت معرفته به سبحانه وعلم ما يستحقه جلاله وعلم قدر من عصاه استحي كل الحياء وذهبت لذته التي وجدها عند ورود وارد توبته عليه وحيث اطلع ورأى الحضرة الالهية تطلبه بالادب والشكر على ما أولاه من فضله يكثرهمه ونعمه وتتقن لذته واهذ ترى العلماء بالله لا يرون في نومهم ما يراه المریدون اصحاب البدايات من الانوار فان المبتدئ يستحضر مستحسنتات أعماله وأحواله فيرى نتائجها والعالمون ينامون على رؤيته تقصير وتفرط فيما يستحقه الجناب العالي فلا يرون في النوم الامامهم من ظلمات ورعد وبرق وكل أمر مخوف فان النوم تابع للعس ولما كانت النفس بطبعها تحب الامور المذوذة وقد فقدت لذة التوبة في حال معرفتها ونهايتها لذلك حنت الى بدايتها من اجل ما اقترن بذلك الموطن من اللذة مع علم مقامها وكان هذا الحنان استراحة لهمها ونعمها الذي اعطته معرفتها بالله فهي مثل الذي يلد بالاماني فهذا سبب حنين اصحاب النهايات الى بدايتهم وأما المنازل السفلية فهي ما تعطيه الاعمال البدنية من المقامات العلوية كالصلاة والجهاد والصوم

وكل عمل حسبي وما تعطيه أيضا الاعمال النفسية وهي الرياضات من تحمل الأذى والصبر عليه والرضى بالتليل من ملذوذات النفوس والقناعة بالموجود وان لم يكن به الكفاية وجبش النفس عن الشكوى فان كل عمل من هذه الاعمال الرياضية والمجاهدات له نتائج مخصوصة ولكل عمل حال ومقام وقد أبان عن بعض ذلك الشارع ليستدل بما ذكره على ما سكت عنه من حيث اختلاف النتائج لاختلاف الصفات وليعرف ان النوافل من كل عبادة مفروضة صفتها من صفة فريضةا ولهذا اكمل له منها اذا كانت فريضة ناقصة ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اول ما ينظر فيه من عمل العبد الصلاة فيقول الله انظروا في صلاة عبدي اتمها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان اتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان له تطوع قال اكملوا لعبدي فريضة من تطوعه ثم تؤخذ الاعمال على ذلكم وأما الحديث الآخر في صفات العبادات فانه ورد في الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرءان حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها فجعل النور للصلاة والبرهان للصدقة وهي الزكاة والضياء للصوم والحج وهو المعبر عنه بالصبر لما فيه من المشقة للجوع والعطش وما يتعلق بأفعال الحج وجعل لاله الا الله في خبر آخر لايزنهاشي ونوافل كل فريضة من هذه الفرائض من جنسها فصفحتها كصفحتها ثم أدخل في قوله كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها وهو الذي باعها من الله تعالى قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم أو سوبقها وهو الذي اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فعم بقوله كل الناس يغدو فبائع نفسه جميع أحكام الشريعة نافلتها وفريضةا ومباحها ومكروهها فباعتها من عبادة شرعها الله تعالى الا وهي مرتبطة باسم الهى أو حقيقة الهية من ذلك الاسم يعطيه في عبادته تلك ما يعطيه في الدنيا في قلبه من منازل وعلومه ومعارفه وفي أحواله من كراماته وآياته وفي آخرته في جناته من درجاته ورؤية خالقه في الكتيب في جنة عدن خاصة في مراتبه وقد قال تعالى في المصلى انه يناجيه وهو نور فيناجيه الله سبحانه من اسمه النور لان اسم آخر فكما أن النور ينير كل ظلمة كذلك الصلاة تقطع كل شغل بخلاف سائر الاعمال فانها لاتعم ترك كل ما سواها من الصلاة فلماذا كانت نور ابشره الله بذلك انه اذا اجابه من اسمه النور انفر دبه وازال كل كون بشهوده وعند مناجاته ثم شرعها في المناجاة سرا وجهرها ليجمع له فيها بين الذكرين ذكر السر وهو الذكر في نفسه وذكر العلانية وهو الذكر في الملا فالعبد في صلته يذكر الله في ملائكة والملائكة ومن حضره من الموجودين السامعين وهو ما يجبر به من القراءة في الصلاة قال الله تعالى في الخبر الثابت عنه من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملائكته في ملائكته خبير منه يريد بذلك الملائكة المقربين الكروبين خاصة الذين اختصهم لحضرتة فهذا الفضل شرع لهم في الصلاة الجهر بالقراءة والسر فبكل عبد صلى ولم تزل عنه صلته كل شئ دونها فاصلى وما هو نورى حقه وكل من أسر القراءة في نفسه ولم يشاهد ذلك الله له في نفسه فما أسر فانه وان أسر في الظاهر وأحضر في نفسه ما أحضره من الاكوان من أهل وولد واصحاب من عالم الدنيا وعالم الآخرة وأحضر الملائكة في خاطره فما أسر في قرآته ولا كان ممن ذكره الله في نفسه لعدم المناسبة فان الله اذا ذكر العبد في نفسه لم يطلع أحد من المخلوقين على ما في نفس البارى من ذكره عبده كذلك ينبغي أن يكون العبد فيما أسره فانه ما يناجى في صلته الاربه في حال قرآته وتسيجحاته ودعاؤه وكذلك اذا ذكره في ملائكة ظاهره وفي باطنه فأما في ظاهره فبين وأما في باطنه فقبيما يحضر معه في نفسه من المخلوقين وهو ما يجبر به من القراءة في الصلاة والتسيجحات والدعاء ثم انه ليس في العبادات ما يلحق العبد بمقامات المقربين وهو اعلى مقامات أولياء الله من ملك ورسول ونبي وولى ومؤمن الا الصلاة قال تعالى

واحد واقرب فان الله تعالى في هذه الحالة يساهي به المقرين من ملائكته وذلك انه يقول لهم  
 يا ملائكتي انا قرنتكم ابتداء وجعلتكم من خواص ملائكتي وهذا عبدي جعلت به وبين مقام  
 القربة حجبا كثيرة وموانع عظيمة من اغراض نفسية وشهوات حسية وتدبير أهل ومال وولد وخدم  
 واحباب وأهوال عظام فقطع كل ذلك وجاهد حتى يجد واقرب وكان من المقرين فأنظروا  
 ما خصصتكم به يا ملائكتي من شرف المقام حيث ما بتليستكم بهذه الموانع ولا كلفتمكم مشاقها  
 واعرفوا قدر هذا العبد وراعه والحق ما قاساه في طريقه من اجلي فيقولون يا ربنا لو كنا ممن يتم  
 بالجنان وتكون محلا لامتنا ألت كنت تعين لنا فيه منازل تقتضيهما اعمالنا ربنا نحن نساء  
 أن تهيب هذا العبد فيعطيه الله ما سأله خذبه الملائكة فأنظروا ما اشرف الصلاة وافضل ذكر الله  
 من الاقوال والسجود من الافعال ومن اقوالها سمع الله لمن حده فانه من افضل أحوال العبد في  
 الصلاة للنيابة عن الحق تعالى فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده وقول الله تعالى ان  
 الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر الظاهر التحريم والتحليل اللذان فيها ولذا كراته اكبر يعني فيها  
 من افعالها فينبغي للمحقق أنه لا يذكر الله الا بالاذكار الواردة في القران حتى يكون في ذكره نالسا  
 فيجمع بين الذكر والتلاوة معا فيلفظ واحد فيحصل على اجر التالين والذاكرين أعنى الفضيلة فيكون  
 فتحه في ذلك من ذلك القبيل وعلمه وسره وحاله ومقامه ومنزله واذا ذكره من غير أن يقصد الذكر اورد  
 في القران فهوذا اكرلا غير فينقسمه من الفضيلة على قدر ما انتصه من التصد ولو كان ذلك الذكر  
 من القران غير أنه لم يقصده وقد ثبت أن الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فينبغي لك  
 اذا قلت لا اله الا الله أن تقصد بذلك التهليل الوارد في القران مثل قوله فعلم أنه لا اله الا الله وكذلك  
 التسبيح والتكبير والحمد يدوات تعلم أن انفس الانسان نبيسة والنفس اذا مضى لا يعود  
 فينبغي لك أن تخرجه في الانفس والاعزف هذا قد نبهتكم على نسبة النورية الى الصلاة وأما اقتران  
 البرهان بالصدقة فهو ان الله تعالى جبل الانسان على الشح فقال ان الانسان خلق هلوعا يعني  
 في اصل نشأته اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه  
 فاولئك هم المفلحون فشب الشح لنفس الانسان واصل ذلك انه استناد وجوده من الله فأنظر على  
 الاستنفاد لاعلى الافادة لما تعطى حقيقته أن تصدق فاذا تصدق كانت صدقته برهان على  
 انه قد وفى شح نفسه الذي جبله الله عليه فلذلك قال والصدقة برهان ولما كانت الشمس ضياء  
 ينكشف به كل ما تنبسط عليه لمن كان له بصير فان الكشف انما يبين ون بضيء النور لا بالنور فان  
 النور ما له سوى تنوير الظلمة وبالضياء يتبع الكشف وان النور حجاب كما هي الظلمة حجاب قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ربه تعالى حجاب به النور وقال ان الله سبعين حجابا من نور  
 وظلمة أو سبعين ألفا وقيل له صلى الله عليه وسلم ارايت ربك فقال نوراني اراه فجعل الصبر الذي  
 هو الصوم والحج ضياء ينكشف به اذا كنت ملتبسا به ما تعطيه حقيقة الضوء من ادراك الاشياء قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا اجزي به وقال صلى  
 الله عليه وسلم لرجل عليك بالصوم فانه لا مثل له وقال تعالى ليس كذلك شيء فالصوم صفة صمدانية وهو  
 التزهد عن التغذية وحقيقة الخلق التغذي فلما اراد العبد أن يصف بما ليس من حقيقته أن يصف به  
 وكان انصافه به شرعا لقوله كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم قال الله له الصوم لي  
 لا لك انا الذي لا ينبغي لي أن اطعم وأشرب واذا كان بهذا المناهية وكان سبب دخولك فيه كوني شرعته لك  
 فانا اجزي به كانه يقول وانا جزاؤه لان صفة التزهد عن الطعام والشراب تطلبني وقد تلبست بها وما هي  
 حقيقته وما هي لك وأنت متصف بها في حال صومك فهي تدخلك على فان الصبر حبس النفس  
 وقد حبستها بأمرى عما تعطيه حقيقته من الطعام والشراب فلهذا قال عليه السلام للصائم فرحان



فرحة عند فطره وتلك الفرحة لروحه الحيواني لا غير وفرحة عند لقاءه وتلك الفرحة لنفسه  
الناطقة اي لطيفته الربانية فأورثه الصوم لقاء الله وهو المشاهدة فكان الصوم أتم من الصلاة لانه أنتج  
لقاء الله ومشاهدته والصلاة مناجاة لا مشاهدة والنجاب يحجبها فان الله يقول وما كان لنشران يكلمه  
الله الا وحيا أو من وراء حجاب وكذلك كلم الله موسى تكليما ولذلك طلب الرؤية فترن الكلام بالنجاب  
والمناجاة بمكالمة يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي  
ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي والصوم لا يتقسم فهو لله لا للعبد  
بل للعبد أجره من حيث ما هو لله وهنا شريف وهو أن المشاهدة والمناجاة لا يجتمعان فان المشاهدة  
للبهت والكلام للفهم فأنت في حال الكلام مع ما يتكلم به لاعم المتكلم أي شئ كان فافهم القرآن  
تفهم الفرقان فهذا قد حصل لك الفرق بين الصلاة والصوم والصدقة وأما قولنا ان الله جزاء الصائم  
للقائه ربه في الفرح به الذي قرنه به فسر ذلك في قوله في سورة يوسف من وجدني رحله فهو حر آؤه  
وأما الحج فلما فيه من الصبر وهو حجب الانسان نفسه عن التكاح ولبس المحيط والتطيب كاحبس  
الانسان نفسه في الصوم عن الطعام والشراب والتكاح ولما لم يم الحج امساك الانسان نفسه عن  
الطعام والشراب الا عن التكاح والغيبة لذلك تأخر في القواعد التي بنى الاسلام عليها فكان حكمه  
حكم الصائم والمصلي حال صومه وصلاته في التزهد عن مباشرة السكن ولذلك التزهد يقول الله هو لي  
لا لك حيث كان ولما كان التكاح سببا لتلهو المولدات من ذلك اعطاء الله اذ تركه من اجله بدله كن  
في الآخرة ولا ولياته في الدنيا باسم الله فن اراد الله أن يظهر اثر اجعله يقول في الآخرة للشيء يريد  
كن فيكون ذلك الشيء وليس قوله الامن كونه حاجا وصائما ولهذا اشرك بين الحج والصوم في لفظة  
الصبر فقال والصبر ضياء هذا وان لم يكن فيه صوم واجب فان ترك الطعام فيه لشغله بالدعاء من الظهر  
وهو السنة في ذلك اليوم في ذلك الموضوع للحاج خاصة فالمستغل فيه لاشك أن الجوع اي جوع العائنة  
يلزمه والطائفة تسمى الجوع في الموت الرابع بالموت الايض وهو مناسب للضياء فان لاهل الله  
أربع موتات موت ابيض وهو الجوع وموت احمر وهو مخالفة النفس في هواها وموت اخضر وهو  
طرح الرقاع في اللباس بعضها على بعض وموت أسود وهو تحمّل اذى الخلق بل مطلق الاذى فلهذا  
سمت لبس المرقعات موتا أخضر لان حالته حالة الارض في اختلاف النبات فيها والازهار فأشبهه  
اختلاف الرقاع وأما تسمية الموت الاسود لاحتمال الاذى فلا تفي ذلك غم النفس والغم ظلمة النفس  
والظلمة تشبه في الالوان السوداء ولا بد وتسمية الموت الاحمر لمخالفة النفس فلبسها بجمرة الدم فان من  
خالف هواه فقد ذبح نفسه وسيأتى ان شاء الله في هذا الكتاب أبواب مفردات في شهادة التوحيد  
والصلاة والزكاة والصوم والحج وهي قواعد الاسلام التي بنى عليها ومن أراد أن يعرف من اسرار الصلاة  
شيئا وما أنتج كل صلاة من المعارف ومالهامن الارواح النبوية والحركات القلبية فلننظر في كتابنا المسمى  
بالتزلات الموصلية وهذا القدر في هذا الباب كاف في المقصود ولنذكر بعض أسرار من المعارف  
كما ترجمناه بطريق الايجاز \* (فصل) \* بل وصل سر الهى معاقالت الملائكة ومامن الاله مقام  
معلوم وهكذا كل موجود ما عدا الثقلين وان كان الثقلان أيضا مخلوقين في مقامهما غير أن الثقلين لهما  
في علم الله مقامات معينة مقدرة عنده غيبت عنهما الهياتى كل شخص منهما بانتهاء انفسه فأخر  
نفس هو مقامه المعلوم الذى يموت عليه ولهذا دعوا الى السلوك فسلكوا علوا باجابة الدعوة المشروعة  
وسفلا باجابة الامر الارادى من حيث لا يعلمون الا بعد وقوع المراد فكل شخص من الثقلين ينتهى  
في سلوكه الى المقام المعلوم الذى خلق له ومنهم شقي وسعيد وكل موجود سواهما مخلوق في مقامه  
فلم ينزل عنه فلم يؤمر بسلولك اليه لانه فيه من ملك وحيوان ونبات ومعادن فهو سعيد عند الله لاشتقائه  
بنا له فقد دخل الثقلان في قول الملائكة ومامن الاله مقام معلوم عند الله ولا يتمكن مخلوق

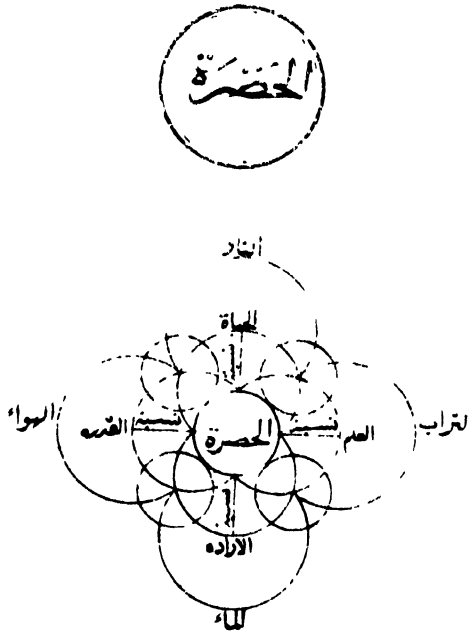
من العالم أن يكون له علم بمقامه الا بتعريف الهى لا يكون فيه فان كل ما سوى الله ممكن ومن شأن  
الممكن أن لا يقبل مقاما معينا لذاته وانما ذلك لمرجه بحسب ما سبق في علمه به والمعلوم هو الذى  
اعطاه العلم به ولا يعلم هو ما يكون عليه وهذا هو سر القدر المتحكم فى انطلق اذ كان علم المرشح لا يقبل  
التغير لاستحالة عدم القديم وعلمه بتعيين المقامات قديم فلذلك لا يعدم وهذه المسئلة من انقض  
المسائل العقلية ومما يدلك على ان علمه تعالى بالاشياء ليس زائدا على ذاته بل ذاته هي المتعلقة من  
كونها علما بالمعلومات على ما هي المعلومات عليه خلافا لبعض النظائر فان ذلك يؤدى الى نقص  
الذات عن درجة الكمال ويؤدى الى ان تكون الذات قد حكمت عليها امر زائد اوجب لها ذلك الزائد  
حكما يقتضيه ويطل كون الذات تفعل ما تشاء وتختار لاله الا هو العزيز الحكيم فحقق المسئلة  
ونقرغ اليها فانها غامضة جدا وهي من مسائل الحيرة لا يهدى اليها عقل على الحقيقة من حيث فكره  
بل بكشف الهى ثم نرجع ونقول ان جماعة من اصحابنا غلطت فى هذه المسئلة لعدم الكشف فقالت  
بطريق القوة والفكر الفاسدان الكامل من بنى آدم افضل من الملائكة عند الله مطلقا ولم تقيد صنفا  
والمرتبة من المراتب التى تقع عليها الفضيلة لمن هو فيها على غيره فقالت ان لبنى آدم الترقى مع  
الانفاس وليس للملائكة هذا فانها خلقت فى مقامها وما علت الجماعة القائلة بهذا هذه الحقيقة التى  
نبهنا عليها والصحيح ان الترقى لنا وللملائكة وغيرهم وهو لازم لكل دنيا وبرزخا وآخرة وهذا الكمال  
متصف بالموت فى العلم الا ترى ان الملائكة مع كونها مقامات معلومة لا تتعداها ما حرمت مزيد العلم  
فان الله قد عرفنا ان علمهم الاسماء على لسان آدم عليه السلام فزادهم علما الهيا لم يكن عندهم بالا حياء  
الالهية فسبوه وقد سوه بها فساوتنا الملائكة فى الترقى بالعلم لا بالعلم كمالا لا ترقى نحن بالاعمال  
فى الآخرة لزوال التكليف فخصوا باياهم على السواء فى ذلك فى الآخرة فاننا نرى نحن فى الدنيا الى  
المنام الذى قبضنا عليه وهو المقام الذى خلق فيه غيرنا ابتداء لشر فناء على غيرنا وانما كان ذلك  
ليبلونا لا غير فلم يفهم القائلون بذلك ما اراده الله مع وجود النصوص فى القرءان مثل قوله ليلوكم ايكم  
احسن عملا ولا يتال كونهم خلقوا على الصورة ادى الى ذلك الابتلاء فان الجنان شاركونا فى هذه  
المرتبة وليس لهم حظ فى الصورة فاعلم والله الموفق \* (وصل سر الهى) \* نهاية الدائرة مجاورة لبدائتها  
وهي تطلب النقطة لذاتها والنقطة لا تطلبها فصح نهاية أهل الترقى من العالم وضح افتقار العالم الى الله  
وغنى الله عن العالم وتبين ان كل جزء من العالم يمكن ان يكون سببا فى وجود عالم آخر مثله الاكمل منه الى  
ما لا يتناهى فان محيط الدائرة نقط متجاورة فى احياز متجاورة ليس بين حيزين حيز ثالث ولا بين  
النقطتين المفروضتين او الموجودتين نقطة ثالثة لانه لا حيز بينهما فكل نقطة يمكن ان يكون عنها محيط  
وذلك المحيط حكمه حكم المحيط الاقرب الى ما لا نهاية له والنهاية فى العالم حاصله وانفاية من العالم غير  
حاصلة فلا تزال بالآخرة اثمة التكوين عن العالم فانهم يقولون فى الجنان لشيء يريدونه ~~كس~~ فيكون  
فلا يتوهمون امر اما الاوى يكون بين ايديهم وكذلك اهل النار لا يحطروهم خاطر خوف من عذاب  
اكثر مما هم فيه الا تكون فيهم او لهم ذلك العذاب وهو عين حصول الخاطر فان الدار الآخرة تفتضى  
تكوين العالم عن العالم لكن حسا وبجود حصول الخاطر والهوى والارادة والتبني والشهوة كل ذلك  
محسوس وليس ذلك فى الدنيا اعنى من الفعل بالهمة لكل احد وقد كان ذلك فى الدنيا لغير الولى  
كصاحب العين والغرامية بافرقية ولكن ما يكون بسرعة كتكوين الشيء بالهمة فى الدار الآخرة  
وهذا فى الدار الدنيا نادرا ذك كضيق البان وغيره وهو فى الدار الآخرة للجميع فصدق قول الامام  
ابى حامد ليس فى الامكان ان ينزع من هذا العالم لانه ليس شيء اكمل من الصورة التى خلق عليها الانسان  
الكامل فلو كان لكان فى العالم ما هو اكمل من الصورة التى هي صورة الجنة الالهية \* (وصل سر  
الهى) كل خط يخرج من النقطة الى المحيط مساو لصاحبه وينتمى الى النقطة من المحيط والنقطة

في ذاتها ما تعددت ولا تزيدت مع كثرة الخطوط الخارجة منها الى المحيط وهي تقابل كل نقطة من المحيط بذاتها اذ لو كان ما يقابل به نقطة اخرى لا قسمت ولم يصح ان تكون واحدة وهي واحدة فما قابلت النقطة كلها على كثرتها الا بذاتها فقد ظهرت الكثرة عن الواحد العين ولم يتكرر هو في ذاته فبطل قول من قال لا يصدر عن الواحد الا واحد فذلك الخط الخارج من النقطة الى النقطة الواحدة من المحيط هو الوجه الحاصل الذي لكل موجود من خالقه وهو قوله انما قولنا الشيء اذا اردناه ان نقول له كمن فيكون فالارادة هنا هي ذلك الخط الذي فرضناه خارجا من نقطة الدائرة الى المحيط وهو التوجه الالهى الى عين تلك النقطة في المحيط بالايجاد لان ذلك هو عين دائرة الممكيات والنقطة التي في الوسط المعينة لنقطة الدائرة المحيطة هي الواجب الوجود لنفسه وتلك الدائرة المفروضة دائرة اجناس الممكيات وهي محصورة في جوهر متميز و اجوهر غير متميز و اكران و ألوان والذي لا يتحصر وجود انواع والاشخاص وهو ما يحدث من كل نقطة من كل دائرة من الدوائر التي يحدث فيها دوائر الانواع وعن دوائر الانواع دوائر انواع وأشخاص فاعلم ذلك والاصل النقطة الاولى لهذا كله وذلك الخط المتصل من النقطة الى النقطة المعينة من محيطها يمتد منها الى ما يتولد عنها من النقطة في نصف الدائرة الخارجة عنها وعن ذلك النصف تخرج دوائر كاملة وعلة ذلك الامتياز بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن فلا يتمكن ان يظهر عن الممكن الذي هو دائرة الاجناس دائرة كاملة فانها كانت تدخل بالمشاركة فيما وقع به الامتياز وذلك محال ليتين نقص الممكن عن كمال الواجب الوجود لنفسه

وصورة الامر فيها هكذا

صورة شكل الاجناس والانواع من غير قصد للعصر اذ للانواع انواع

حتى تنتهي الى النوع الاخير كما تنتهي الاجناس الى جنس الاجناس



واعلم ان نفوس الثقلين ونفوس الحيوان قوتين قوة عليية وقوة عملية عند أهل الكشف وقد ظهر ذلك في العموم من الحيوان كالنحل والعناكب والطيور التي تتخذ الاوكار وغيرها من الحيوانات ولنفس الثقلين دون سائر الحيوان قوة ثالثة ليست للحيوان وللنفس الكلية وهي التوبة المفكرة فيكسب بعض العلوم من الفكر هذا النوع الانساني وبشارته سائر الحيوان في أخذ العلوم من الفيض الالهي وبعض علومه كالحبوان بالقطرة كلكي الطفل ندى امته للرضاعة وقبوله اللبن وليس لغير الانسان اكتساب علوم تبقى معه من طريق فكره فالفكر من الانسان بمنزلة الحقيقة الالهية المنصوص عليها بقوله تعالى يدبر الامر يفصل الآيات وقوله تعالى في الخبر الصحيح عنه ما ترددت في شيء أنا فاعله وليس للعقل الا قول هذه الحقيقة وللنفس الكلية فهذا أيضا مما اختص به الانسان من الصورة التي لم يخلق غيره عليها ونحن نعلم ان الانسان الكامل موجود على الصورة ونقطع انه ما أوجد الله غير الانسان على ذلك فانه ما ورد وقوع ذلك ولا عدم وقوعه لاعلى لسان نبى ولا في كتاب منزل وان غلط في ذلك جماعة فانهم لم يستندوا فيه الى تعريف الهى وانما يجتنبون بالخبر وليس في الخبر ما يدل على ان غير الانسان الكامل ما خلق على الصورة فيمكن صحة ذلك ويمكن عدم صحته (وصل سر الهى) الطبيعة من النفس والهباء وهو رأى الامام أبى حامد ولا يمكن ان تكون مرتبتها الالهة فكذلك جسم قبل الهباء الى آخر موجود من الاجسام فهو طبيعي وكل ما تراه من الاجسام من الامور والقوى والارواح الجزئية والملائكة والانوار فالطبيعة فيه حكم الهى قد جعله الله تعالى وقدره فحكم الطبيعة من الهباء الى مادونه وحكم النفس الكلية من الطبيعة نادونها واما ما فوق النفس فلا حكم للطبيعة ولا للنفس فيه وفيما ذكرناه خلاف كثير بين أصحاب النظر من غير طريقتنا من الحكماء فان المتكلم لا يحتل في هذا العلم من كونه مستكما بخلاف الحكمين فان الحكمين من جمع العلم الالهى والطبيعى والرياضى والمخلقى وماتم الالهة الاربع مراتب من العلوم وتختلف الطريق في تفصيلها من الفكر والوهب وهو الفيض الالهى وعليه طريق أصحابنا وليس لهم في الفكر دخول لما يتفرق اليه من الفساد والعمية فيه مضمونة فلا يوثق بما يعطيه وأعى بأصحابنا أصحاب القلوب والمشاهدات والمكاشفات لا العباد ولا الزهاد ولا مطلق الصوفية الأهل الحقائق والتحقيق منهم ولهذا يقال في علوم النبوة والولاية انها وراه طور العقل ليس للعقل فيها دخول بفكر ولكن له التسول خاصة عند السليم العقل الذى لم يغاب عليه شبهة خيالية فكرية يكون منها فساد نظره وعلوم الاسرار كثيرة والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

\*(الباب الثامن والاربعون)\*

في معرفة انما كان كذا الكذا شعر

انما كان ذاك كذا الكذا لانعل وجود خالقنا وهو الاقول الذى ماله	علم من حاز رتبة الحكم فيكن سيركم الى العدم اول في الحدوث والقدم
---	---

اول مسئله من هذا الباب ما السبب الموجب لوجود العالم حتى يقال فيه انما وجد العالم كذا وذلك ان الامر المتوقف عليه صحة وجوده اما ان يكون عله فتطلب معلولها لذاتها وان كان هذا فهل يصح ان يكون للمعلول علتان فما زاد ولا يصح وذلك في النظر العقلى لاني الوضعات واذا تعددت العلة فهل تعتقد هار جرح الى اعيان وجودية او هل هي نسب لاهر واحده ثم امور يتوقف صحة وجودها على شرط يتقدمها او شروط ويجمع ذلك كله اسم النسب وللشرط حكم وللله حكم فهل العالم في اقتضائه الى

السبب الموجب لوجوده مفترقا للمعلول الى العلة أو افتقارا للشرط الى الشرط وايهما كان لم يكن الآخر فان العلة تطلب المعلول لذاتها والشرط لا يطلب المشروط لذاته فالعلم مشروط بالحياة ولا يلزم من وجود الحياة وجود العلم وليس كون العالم عالما كذلك فان العلم علة في كون العالم عالما فلما ارتفع العلم ارتفع كونه عالما فهو من هذا الوجه يشبه الشرط اذ لو ارتفعت الحياة ارتفع العلم ولو ارتفع كونه عالما ارتفع العلم فتميز عن الشرط اذ لو ارتفع لم يلزم ارتفاع الحياة فهاتان مرتبتان معقولتان قد تميزتا تسمى الواحدة علة وتسمى الاخرى شرطا فهل نسبة العالم في وجوده الى الحق نسبة المعلول أو نسبة المشروط يكون ولا بد ومحال ان تكون نسبة المشروط على المذهبين فاننا نقول في المشروط يكون ولا بد وانما نقول اذا كان فلا بد من وجود شرطه المعصح لوجوده ونقول في العالم على مذهب المتكلم الاشعري انه لا بد من كونه لان العلم سبق بكونه ومحال وقوع خلاف المعلوم وهذا لا يقال في المشروط وعلى مذهب المخالف وهم الحكماء فلا بد من كونه لان الله اقضى وجود العالم لذاته فلا بد من كونه مادام موصوفا بذاته بخلاف الشرط فلا فرق اذن بين المتكلم الاشعري والحكيم في وجوب وجود العالم بالغير فلنفس تعلق العلم بكون العالم ازلا علة كما يسمى الحكيم الذات علة ولا فرق ولا يلزم مساوفا للمعلول عليه في جميع المراتب فالعلة متقدمة معلولها بالمرتبة بلا شك سواء كان ذلك سبق العلم أو ذات الحق ولا يعقل بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن بون زماني ولا تقدير زماني لان كلامنا في اول وجود محتمل والزمان من جملة الممكنات فان كان أمرا وجوديا فالحكم فيه كسائر الحكم في الممكنات وان لم يكن أمرا وجوديا وكان نسبة محدث النسبة محدث الوجود المعلول حدونا عقليا لاحدونا وجوديا واذا لم يعقل بين الحق والخلق بون زماني فلم يبق الا الرتبة فلا يصح ان يكون بدء الخلق في رتبة الحق كما لا يصح ان يكون المعلول في رتبة العلة من حيث ما هو معلول عنها فالذي هرب منه المتكلم في زعمه وشنع على الحكيم القائل بالعلة يلزمه في سبق العلم بكون المعلوم لان سبق العلم يطلب كون المعلوم لذاته ولا بد ولا يعقل بينهما بون مقدر فهما نحن قد نبهناك على بعض ما ينبثق في هذه المسئلة فالعالم لم يبرح في رتبة امكانه سواء كان معدوما أو موجودا والحق لم يبرح في رتبة وجوده لنفسه سواء كان العالم أم لم يكن فلودخل العالم في الوجوب النفسى لم يقدم العالم او مساوفا في هذه الرتبة لواجب الوجود لنفسه وهو الله ولم يدخل بل بقي على امكانه وافتقاره الى موجدته ومسببه وهو الله تعالى فلم يبق معقول البينية بين الحق والخلق الا التمييز بالصفة النفسية فبهذا الفرق بين الحق والخلق فافهم \* واما قولنا فهل يصح ان يكون في العقل للامر المعلول علتان او لا يصح ان يكون للمعلول العقلي علتان بل ان كان معلولا فعلة واحدة لانه لا فائدة للعلة الا ان يكون لها أثر في المعلول \* واما ان اتفق ان يكون من شرط المعلول ان يكون على صفة لا يقبل ان يكون معلولا لهذه العلة ولا يمكن ان يكون هذا علة لذلك المعلول نفسه الا ان يكون ذلك المعلول تلك الصفة النفسية فلا بد منها ولا يلزم من هذا ان تكون تلك الصفة النفسية علة له فاهما صفة نفسية والشيء لا يكون علة لنفسه فانه يؤدي الى ان تكون العلة عين المعلول فيكون الشيء متقدما على نفسه بالرتبة وهذا محال فكيف يكون الشيء علة لنفسه محال فان العالم لو لم يكن في نفسه على صفة تقبل الاتصاف بالوجود والعدم على السواء لم يصح ان يكون معلولا لعلة المرجحة لأحد الجانبين بالنظر الى نفسه فان المحال لا يقبل صفة الایجاد فلا يكون الحق علة له فبطل ان يكون كونه محكما له وبطل ان يكون للشيء علتان فان الاثر للعلة في المعلول انما كان وجوده فما حكم العلة الاخرى فيه ان كان وجوده وقد حصل من أحدهما فلم يبق للاخرى أثر فان قيل باجتماعهما كان المعلول عن ذلك الاجتماع فكان عنهما قلنا فكل واحد منهما اذا انفرد لا يكون علة ولا يصح عليه اسم العلية وقد صح فبطل ان يكون كونه علة متوقفا على أمر آخر فان قال وما المانع ان تكون العلة

الاجتماع قلنا انما يكون الشيء علة لنفسه لهذا المعلول عنه لا لغيره فيكون معلولاً لذلك الغير لان ذلك  
 أكسبه العلية وكل مكتسب لا يكون صفة نفسية ولو قلنا با اجتماعهما وكان علة فلا يجاز ذلك  
 الاجتماع من ان يكون امر ازا ئد اعلى نفس كل واحد منهما أو هو عينهما لا جاز أن يكون عينهما فانما  
 فعقل عين كل واحد منهما ولا اجتماع فلا بد أن يكون زائد اود ذلك الزائد لابد أن يكون وجوداً أو عدماً  
 هو لا وجوداً ولا عدماً أو وجوداً و عدماً معا فهذا القسم الرابع محال بالبدية ومحال ان يكون  
 وجود التسلسل اللازم له بما يلزمه من ملزومه أو الدور فيكون علة لما هو معلول له وهذا محال  
 ومحال ان يكون عدماً لان العدم نقي محض ولا يتصف النقي المحض بالانزوم محال ان يكون لا وجوداً  
 ولا عدماً كالنسب اذ لا حقيقته للنسب في الوجود فانها أمور اضافية تحدث ولا يكون ما يحدث علة  
 لما هو عنه حادث فبطل ان يكون للشيء علتان في العقل \* واما في الوضعيات فقد يعتبر الشرع أموراً  
 تكون بالمجموع سبباً في ترتيب الحكم وهذا لا يمنع واذا قدمت هذا فادل دليل على توحيد الله تعالى  
 كونه علة في وجود العالم غير ان اطلاق هذا اللفظ عليه لم يرد به الشرع فلا نطلقه عليه ولا ندعو به  
 فهذا توحيد ذاتي يتنق مع الشريك بلا شك قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ومعنى  
 هذا لم يوجد ابعين العالم العلوي وهو السماء والسفلي وهو الارض فحققت هذه المسئلة في ذهناك  
 فانها نافعة في نقي الشريك ونفي التعديد عن الله فلا حد لذاته ولا شريك له في ملكه لا اله  
 الا هو العزيز الحكيم شعر

انما عللوا الذي	عللوه لكونه
هو معلول علة	ليس معلول عينه
فا تظن ما نصصته	فهو من سرّ يئنه
فصل الامر كله	عن سواه بينه
فهو سرّ محقق	اين سرّ لا يئنه
فلبست الرداء من	طلب عين صونه

(مسئلة أخرى)\*

انما كان كذا الكذا اي انما انقسم العالم الى شقي وسعيد للاسماء الالهية فان الرتبة الالهية تطلب  
 لذاتها ان يكون في العالم بلاء وعاقبة ولا يلزم من ذلك دوام شيء من ذلك الا ان يشاء الله فقد كان ولا عالم  
 وهو مسمى بهذه الاسماء فالامر في هذا مثل الشرط والمشروط وما هو مثل العلة والمعلول فلا يصح  
 المشروط ما لم يصح وجود الشرط وقد يكون الشرط وان لم يقع المشروط فلما رأينا البلاء والعاقبة  
 قلنا لا بد لهما من شرط وهو كون الحق الهايبي بالمبلي والمعذب والمنم وكذا ان كل ممكن قابل لاحد  
 الحكيم اعني الضدين هو قابل أيضا لاتقاء أحد الضدين فالعالم كله ممكن لخا ئر ان يتنق عنه أحد  
 الحكيم فلا يلزم الخلود في الدار الآخرة في العذاب او في النعيم بل ذلك كله ممكن فان ورد الخلد  
 الالهي الذي يفيد العلم بالنص الذي لا يحتمل التأويل بخلود العالم في أحد الحكيم او بوقوع كل حكم  
 في جزء من العالم معين و خلود ذلك الجزء فيه الى ما لا يتناهي قبلنا وقلنا به وما ورد من الشارع في حق  
 العالم الذي في جهنم اي الذين هم أهلها ولا يخرجون منها ان بقاءهم فيها لوجود العذاب فكما ارتفع  
 حكم العذاب عن ممكن ما وهم أهل الجنة كذلك يجوز ان يرتفع عن أهل النار وجود العذاب مع  
 كونهم في النار لقوله تعالى وما هم بخارجين منها اي من النار وقال تعالى في الحديث النفسى سبقت  
 رجى غضبي ولا يلزم من وجود الشرط وجود المشروط ويكون الله الها بجميع أسمائه ولا عذاب  
 في العالم ولا ألم لانه ليس ارتفاعه عن ممكن ما باولى من ارتفاعه عن جميع المذات فلم يبق بايدينا من

طرين العقل دليل على وجود العذاب دائماً ولا غيره وليس الاالنصوص المتواترة أو الكشف  
الذي لا يدخله شبهة وليس للعقل الراد اذا ورد من الصادق النص الصريح أو الكشف الواضح  
\* (مسئلة أخرى من هذا الباب) \*

انما صحت الصورة لا دم خلقت بالدين فاجتمع فيه حقائق العالم بأسره والعالم يطلب الاسماء الالهية  
فقد اجتمع فيه الاسماء الالهية ولهذا خص آدم بعلم الاسماء كلها التي لها توجه الى العالم ولم يكن  
ذلك العلم اعطاه الله للملائكة وهم العالم الاعلى الاشراف قال الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها  
ولم يقل بعضها وقال عرضهم ولم يقل عرضها فدل على انه عرض المسمين لا الاسماء وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به  
في علم غيبك فان كان هذا الدعاء دعاه قبل نزول سورة البقرة عليه فلا معارضة بين الحديث  
والآية عند من يقول ان الاسماء هنا هي الاسماء الالهية فانه عليه السلام لم يكن له علم بما خص الله به  
آدم على الملائكة كما قال صلى الله عليه وسلم ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ان اتبع الاما يوحى الي  
وان كان دعاه بعد نزول سورة البقرة فيكون المراد من قوله كلها الاسماء الالهية التي تطلب الآثار  
في العالم وما يعتد به من أسماء التزييه والتنديس وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث  
الشفاعة فأجدر بي بما مد بعليها الله لأعلمها الآن مع قوله في حديث الضربة فعملت علم الأولين  
والآخرين ومن علم الأولين علم الاسماء التي علمها الله آدم وربما يكون من علم الآخرين علم هذه  
الحمامد التي يحمد بها ربه يوم القيامة

\* (مسئلة أخرى من هذا الباب) \*

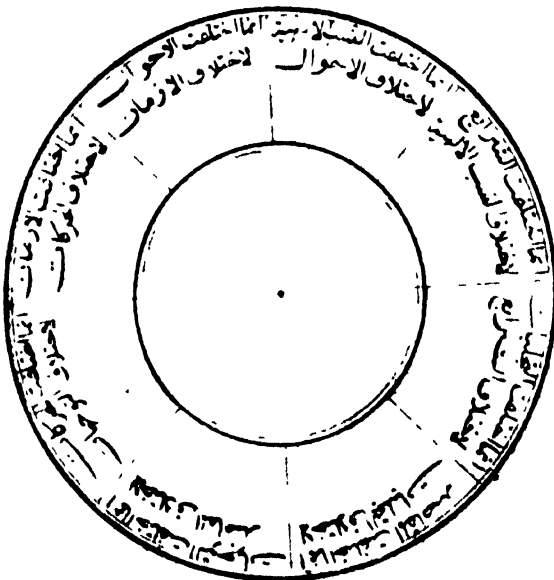
انما كانت الخلافة لادم دون غيره من أجناس العالم ليكون الله تعالى خلته على صورته فالخليفة لا بد  
ان يظهر فيما استخلف عليه بصورة مستخلفه والافليس بخليفة له فبهم فأعطاه الامر والنهي وسماه  
الخليفة وجعل البيعة له بالسمع والطاعة في المنشط والمكروه والعسر واليسر وأمر الله تعالى عباده  
بالطاعة لله ورسوله والطاعة لاولي الامر منهم فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الرسالة والخلافة  
سكدا ودعاه السلام فان الله نص على خلافته عن الله بقوله يا اودانا جعلناك خليفة في الارض  
فاحكم بين الناس بالحق واجل خلافة آدم وما كان رسول خليفة من أمر ونهي وعاقب وعفا وأمر  
بطاعته وجعلت له هذه الصفات كان خليفة ومن بلغ أمر الله ونهيه ولم يكن له من نفسه اذن من الله  
تعالى ان يأمر وينهى فهو رسول يبلغ رسالات ربه وبهذا بان لك الفرقان بين الرسول والخليفة ولهذا  
جاء بالالف واللام في قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال عز وجل يا ايها الذين آمنوا  
أطيعوا الله أي فيما أمركم به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم مما قال فيه صلى الله عليه وسلم ان الله  
يأمركم وهو كل أمر جاء في كتاب الله تعالى ثم قال وأطيعوا الرسول ففصل أمر طاعة الله من طاعة  
رسوله صلى الله عليه وسلم فالو كان يعنى بذلك ما بلغ اليمن من الله تعالى لم يكن فائدة زائدة فلا بد ان يلية  
رتبة الامر والنهي فيما أمر وينهى فمخن ما مورون بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله بأمره  
وقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وطاعته فيما أمر به صلى الله عليه وسلم ونهى عنه  
مما لم يقل هو من عند الله فيكون قرأنا قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا  
فأضاف النهي اليه صلى الله عليه وسلم واتى بالالف واللام في الرسول يريدهما التعريف والقصد أي  
الرسول الذي استخلفناه عنا فجعلناه ان يأمر وينهى زائد اعلى بليغ أمرنا ونهينا الى عبادنا ثم قال  
في الآية عينها وأولى الامر منكم أي اذا ولى عليكم خليفة عن رسولي او ليقوم من عندكم كما شرع  
لكم فاستمعوا له وأطيعوا ولو كان عبدا حبشيا مجتدع الاطراف فان في طاعتكم اياه طاعة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولهذا لم يستأنف في اولي الامر أطيعوا او اكنى تعالى بقوله أطيعوا الرسول ولم يكف

بقوله أطيعوا الله عن قوله أطيعوا الرسول وفضل لكونه تعالى ليس كمثلته شيء واستأنف القول بقوله وأطيعوا الرسول فهذا دليل على أنه تعالى قد شرع له صلى الله عليه وسلم أن يأمر وينهى وليس لأولى الأمر أن بشرعوا شريعة أعمالهم الأمر والنهي فيما هو مباح لهم ولنا فإذا أمرنا بما يحل أو نهىنا عن مباح فأطعناهم أجرنا في ذلك أطاع الله فيما أوجب عليه من أمر ونهى وهذا من كرم الله بنا ولا يشعر بذلك أهل الغفلة منا

• (مسئلة أخرى من هذا الباب) •

انما أمرت الملائكة والخلق أجمعون بالسجود وجعل منه القرية فقال وا-جبدوا أقرب وقال صلى الله عليه وسلم ما يكون العبد من الله في سجوده ليعلموا ان الله سبحانه في نسبة الفوق اليه من قوله وهو القاهر فوق عباده وقوله ويخافون ربهم من فوقهم كنسبة التحت اليه فان السجود طلب السفلى بوجهه كما ان القيام طلب الفوق اذا رفع وجهه بالدعاء ويديه وقد جعل الله السجود حالة القرب من الله فلم يقبده سبحانه الفوق عن التحت ولا التحت عن الفوق فانه خالق الفوق والتحت كما لم يقبده الاستواء على العرش عن النزول الى السماء الدنيا ولم يقبده النزول الى السماء الدنيا عن النزول الى الأرض كما قال تعالى وهو معكم ايما كنتم بالمعنى الذي يليق به على الوجه الذي اراده كما قال ايضا ما وسعني ارضي ولا سماي ووسعني قلب عبدي كما قال عنه هو عليه السلام ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها وقال تعالى ايضا في حق الميت ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون قسب القرب اليه من الميت وقال ايضا عز وجل ونحن اقرب اليه من حبل الوريد يعني الانسان مع قوله تعالى ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير

• (مسئلة دورية وهذه صورتها) •





انما اختلفت الشرائع لاختلاف النسب الالهية لانه لو كانت التسبب الالهية لتحليل أمر ما في الشرع كالتسبب لتعريف ذلك الأمر عينه في الشرع لما صح تغيير الحكم وقد ثبت تغيير الحكم ولما صح ايضا قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقد صح ان لكل امة شرعة ومنهاجا جاءها بذلك نبيا ورسولها فتسخ وأثبت فعلنا بالقطع ان نسبته تعالى فيما شرعه الى محمد صلى الله عليه وسلم خلاف نسبته الى نبي آخر والاول كانت النسبة واحدة من كل وجه وهي الموجبة للتشريع الخاص لكان الشرع واحدا من كل وجه فان قيل فلم اختلفت النسب الالهية فلنا لاختلاف الاحوال فن حاله المرض يدعو يا معافي ويا شافي ومن حاله الجوع يقول يارب راق ومن حاله الغرق يقول يا معيث فاختلفت النسب لاختلاف الاحوال وهو قوله تعالى كل يوم هو في شأن وسنفرغ لكم ايها الثقلان وقوله صلى الله عليه وسلم حين وصف ربه تعالى بيده الميزان يخفض ويرفع فلهذا الوزن قيل فيه الخافض الرفع قطهت هذه النسب لاختلاف احوال الخلق وقولنا انما اختلفت الاحوال لاختلاف الازمان فان اختلفت احوال الخلق سببه اختلاف الازمان عليها فحالها في زمان الربيع يخالف حالها في زمان الصيف وحالها في زمان الصيف يخالف حالها في زمان الخريف وحالها في زمان الخريف يخالف حالها في زمان الشتاء وحالها في زمان الشتاء يخالف حالها في زمان الربيع \* يقول بعض العلماء بما تفعله الازمان في الاجسام الطبيعية تعترضوا لهوا زمان الربيع فانه يفعل في ابدانكم ما يفعل في اشجاركم وتحفظوا من هواء زمان الخريف فانه يفعل في ابدانكم ما يفعل في اشجاركم وقد نص الله تعالى على انما من جعله نبات الارض فقال والله انبتكم من الارض نباتا ناراد فنبتم نباتا لان مصدرا ببتكم انما هو الانبات كما في نسبة التكوين الى نفس المأمور به فقال تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فجعل التكوين اليه كذلك نسب ظهور النبات الى النبات فافهم فذلك قلنا انما اختلفت الاحوال لاختلاف الازمان وانما اختلفت الازمان لاختلاف الحركات فاعني بالحركات الحركات الفلكية فانه باختلاف الحركات الفلكية حدث زمان الليل والنهار وتعينت السنون والشهور والفصول وهذه هي المعبر عنها بالازمان وقولنا اختلفت الحركات لاختلاف التوجهات اريد بذلك توجه الحق عليها بالايجاد لقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فلو كان التوجه واحدا عليها لما اختلفت الحركات وهي مختلفة فدل ان التوجه الذي حرك القمر في فلكه ما هو التوجه الذي حرك الشمس ولا غيرها من الكواكب والافلاك ولولم يكن الامر كذلك لكانت السرعة والابطاء في الكل على السواء قال تعالى كل في فلك يسبحون فذلك يسبحون فذلك توجه الهى اى تعلق خاص من كونه مريدا وقولنا انما اختلفت التوجهات لاختلاف المقاصد فلو كان قصد الحركة القمرية بذلك التوجه عين قصد الحركة الشمسية بذلك التوجه لم يمتد أثره عن اثر والا تمار بلا شك مختلفة فالتوجهات مختلفة لاختلاف المقاصد فتوجهه بالرئى عن زيد غير توجهه بالغضب على عمرو فانه قصد تعذيب عمرو وقصد تنعيم زيد فاختلفت المقاصد وقولنا انما اختلفت المقاصد لاختلاف التجليات فان التجليات لو كانت في صورة واحدة من جميع الوجوه لم يصح ان يكون سوى قصد واحد وقد ثبت اختلاف المقاصد فلا بد ان يكون لكل قصد خاص تجل خاص ما هو عين التجلي للاخر فان الاتساع الالهى يعطى ان لا يترك رضى في الوجود وهو الذى عوت عليه الطائفة والناس في لبس من خلق جديد يقول الشيخ ابو طالب المكي صاحب قوت القلوب وغيره من رجال الله ان الله ما تجلى قط في صورة واحدة لشخصين ولا في صورة واحدة مرتين ولهذا اختلفت الامار في العالم وكفى عنها بالرئى والغضب وقولنا انما اختلفت التجليات لاختلاف الشرائع فان كل شرعة طريق موصلة اليه وهي مختلفة فلا بد ان تختلف التجليات كما تختلف العطايا الأتراء عز وجل اذا تجلى لهذه الامة في القيامة وفيها منافقوها وقد اختلف نظرهم في الشريعة فصارع كل مجتهد على شرع خاص هو طريقه الى الله ولهذا اختلفت

الذاهب وكل شرع في شريعة واحدة والله قد قرر ذلك على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم عندنا  
فاختلفت التجليلات بلاشك فان كل طائفة قد اعتقدت في الله امر اتمان تجلي لها في خلافه انكرته  
فاذا تحول لها في العلامة التي قد قررتها تلك الطائفة مع الله في نفسها اقترنت به فاذا تجلي للاشعري  
في صورة اعتقاد من يخالفه في عقده في الله وتجلي للخصاف في صورة اعتقاد الاشعري مثلا انكره  
كل من الطائفتين كما ورد وهذا في جميع الطوائف فاذا تجلي لكل طائفة في صورة اعتقادها فيه  
تعالى وهي العلامة التي ذكرها مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتر والله تعالى بأنه  
ربهم وهو هو سبحانه لم يكن غيره فاختلفت التجليلات لا اختلاف الشرائع وقولنا انما اختلفت الشرائع  
لا اختلاف النسب الالهية فقد تقدم ودار الدور فكل شئ اخذته من هذه المسائل صلح ان يكون  
اولا وآخر اوسطا وهكذا كل امر دورى يقبل كل جرء منه بالفرض الاولية والاخرية وما بينهما وقد  
ذكرنا مثل هذا الشكل الدوري في التدبيرات الالهية مضاهيا للقول المتقدم اذ قيل العالم بستان  
سياحه الدولة الدولة سلطان تعجبه السنة السنة سياسة يسوسها الملك الملك الراع بعضه الجيش  
الجيش اعوان يكفلهم المال المال رزق يجمعه الرعية الرعية عبيد تبعدهم العدل العدل مألوف فيه  
صلاح العالم العالم بستان \* ودار الدور ويكني هذا القدر من الائمة الى العلل والاسباب مخافة  
التطويل فان هذا الباب واسع جدا اذ كان العالم كله مرتبطا ببعضه بعض من اسباب ومسببات وعلل  
ومعاولات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب التاسع والاربعون) \*

في معرفة قوله صلى الله عليه وسلم اني لا جند نفس الرحمن من قبل الين ومعرفة هذا المترل وربها

نفس الرحمن ليس له	في سوى الرحمن مستند
حكيمه في كل طائفة	مالها ركن ولا سند
بين الاكوان منزله	وهو لا روح ولا جسد
ماله حد بعينه	وهو المطلوب والعمد
جميع خلقه يظلمه	ثم لم يظفر به احد
أحد ما مثله أحد	بكمال النعت منفرد

اعلم يا ولي ان الله عبادة من حيث اسمه الرحمن وهو قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض  
هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلما يقول الله تعالى يوم نحشر المتبين الى الرحمن وان الله  
عباد اياتي اليهم الرحمن من اسمه الرب فان الله يقول قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن اياتا تدعوا  
فله الاسماء الحسنى كذلك له من الاسم الرحمن الاسماء الحسنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ينزل رشا الى السماء الدنيا وقال وجاء ربك فتم اتيان عام مثل هذا وهو الايمان للفصل والقضاء و ثم  
ايمان خاص بالرحمة لمن اعتنى به من عباده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتد كرب من  
المنازعين اني لا جند نفس الرحمن من قبل الين وهو ماشى الى الين لكن النفس ادركه من قبل الين  
وما ادركه حتى اناه بخافة بالتفيس من الشدة والضيقة اللذين كان فيهما بالانصار رضى الله عنهم اجمعين  
فتقدم اليه النفس في باطنه وقلبه مبشرا بما يظهره الله من نصرته الدين واقامته على ايدي الانصار  
ولقد جرى لنا في حديث الانصار ما نذكره ان شاء الله تعالى وذلك انه كان عندنا بدمشق رجل  
من أهل العشق والادب والدين يقال له يحيى بن الاخضر من أهل مرا كثر كان ابوه يدرس العربية  
بها فكتب الى يوما من منزله بدمشق وانا بها يقول لي في كتابه يا ولي رأيت رسول الله صلى الله عليه

وسلم البارحة بجامع دمشق وقد نزل بمقصورة الخطابة الى جانب خزنة المعحف المنسوب الى عثمان رضي الله عنه والناس يهرعون اليه ويدخلون عليه يبايعونه فقبضت واقفا حتى خف الناس فدخلت عليه واخذت يده فقال لي هل تعرف محمدا قلت يا رسول الله من محمد فقال لي ابن عربي قال قلت له نعم اعرفه فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد امرناه بامر فقل له يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم انهض الى ما امرت به واصحبه انت فانك تتفجع بصحبته وقل له يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم امتدح الانصار ولتعين منهم سعد بن عباد و لا بد ثم استدعي بحسان بن ثابت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا احسان حفظه بيتا يوصله الى محمد بن عربي بيني عليه وينسج علي منواله في العروض والروى فقال حسان يا يحيى خذ اليك وأشدني بيتا وهو

فعلى الدموع معولى ومشارى

شغف السهاد بقتلى ومزارى

وما زال يردده على حتى حفظته ثم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبه بخط بين واجله ليلة الخميس الى تربة كذا يسمونها قبر الست فسجد عندها ثم نما - معه حامدا فادفع اليه المديح فلما اخبرني بذلك الرائي وقفه الله عملت القصيدة من وقتي من غير فكرة ولا روية ولا تنبؤ ودفعت القصيدة اليه فكتب الى انى لما جئت قبر الست ووصلت اليه بعد العشاء الاخيرة رأيت رجلا عند القبر فقال لي ابتداء انت يحيى الذى جاء من عند فلان وسمانى قال فقلت له نعم قال فابن القصيدة التى مدح بها الانصار عن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هى عندى فناولته اياها فقترب من الشمعة ليقرأ القصيدة فلم اره يخبر ذلك الخط فقلت له اأمرنى ان انشدك اياها قال نعم فأشدته اياها هذانص القصيدة

فقر الكلام ونشأة الاشعار

فعلى الدموع معولى ومشارى

قال ابن ثابت الذى نخرت به

شغف السهاد بقتلى ومزارى

وكانت امي تسب الى الانصار فقلت

هى من حروف الرد والتكرار  
فى مدح قوم سادة ابرار  
فاذا مدحتهم ومدحت نجارى  
انوار فى رأس كل منار  
المسطقى المختار من مختار  
فازوا بهن جعدة الاثمار  
ولذا لما محبوبه بالابشار  
ياتيه من يمن مع الاقدار  
يوم السقيفة جملة الانصار  
زات بدين الله والاخبار  
دين الهدى بالعسكر الحزار  
وبهم ترى يوم الورد فخارى  
فى مدحهم ما كنت بالمكثار  
لحقت بهم اعداؤه بتبار  
آساد غاب فى الوغى بنهار

فلذا جعلت رويه الرأء التى  
فأقول مبتدئا لطاعة اجد  
انى امرؤ من جملة الانصار  
يسوفهم قام الهدى وبهم علت  
قاموا بنصر الهاشمى محمد  
صحبوا النبى نبية وعزائم  
با عوانفوسهم ولصرة دينه  
عنهم كنى المختار بالنفس الذى  
سعد سليل اداة نخرت به  
لله آساد لكل كرهية  
عزوا بدين الله فى اعزازهم  
فيهم علا يوم القسامة مشهدى  
لو انى صغت الكلام قلائدا  
كرش النبى وعسة لرسوله  
رهبان ليلا يقرأون كلامه

وقصيدة الرؤيا طويلة فاقتصرت من ذلك على ما يحتاج اليه في هذا الباب من ذكر الانصار ثم يرجع  
 فتقول فاجات الانصار الابدان نفس الله عن نبيه بما بشره به فليقته الانصار في حال اتساع  
 واتسراح وسرور وتلقاها صلى الله عليه وسلم تلقى الغنى بربته فكانت معه للمهاجرين عونا على لغامة  
 دين الله كما أمرهم الله تعالى وانه يتبسط وييسر فله الاسماء الحسنى ولها آثار وتحكم في خلقه وهي  
 المتوجهة من الله تعالى على ايجاد الممكنات وما تحتوى عليه من المعاني التي لانهاية لها والله من حيث  
 ذاته غنى عن العالمين وانما عرفنا الله تعالى انه غنى عن العالمين لبعنا انه ما وجدنا الا لانا لنقصه  
 وما خلقنا لعبادته الا ليعود ثواب ذلك العمل وفضله اليسار لذلك ما خص بهذا الخطاب الا للتقنين  
 فقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولا نشك ان كل ما خلق من الملائكة وغيرهم من  
 العالم ما خلقهم حين خلقهم الامسجين بحمده وما خص به هذه الصفة غير التقنين اعنى صفة العبادة  
 وهي الذلة وما جعل العلة في سوى التقنين الذلة كما جعلها فينا وذلك انه ما تكبر احد من خلق الله على  
 أمر الله غير التقنين ولا عصي الله احد من خلق الله سوى الثقلين فأمر ابليس فعصى ونهى آدم عليه  
 السلام عن ان يقرب الشجرة فكان من أمره ما قال الله لنا في كتابه وعصى آدم ربه واما الملائكة  
 فقد شهد لهم الله بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يحلون من تكلم بما لا ينبغي  
 في حق الملائكة بسابل من المنسرين مما لا يليق بهما ولا يعطيه ظاهر الآية فكيف انفسا يجترى  
 على الله فيقول فيه ما لا يليق بجلاله فكيف لا يقول في الملائكة فكيف كذب الانسان ربه في أمور  
 يكون هذا الثابت قد كذب ربه في قوله في حق الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون  
 ما يؤمرون وفي صحيح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابنه تعالى يقول الله عز وجل  
 كذبت بن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وشبهى ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك الحديث فلا أحد أصبر على  
 الاذى من الله وكذا ورد أيضا في الخبر والله سبحانه يرزقهم ويمسح اليهم رهم في حقته بهذه الصفة واعلم  
 ان السبب الموجب لتكبير الثقلين دون سائر الموجودات ان سائر الموجودات ترجع على ايجادهم من  
 الاسماء الالهية اسماء الجبروت والكبرياء والعظمة والتعظيم والعرّة فخرجوا اذلا تحت هذا التعظيم  
 الالهى وتعرف اليهم حين اوجدهم هذه الاسماء ولم يتمكن لمن خلق بهذه المنابة ان يرفع رأسه ولا ان  
 يحدث في نفسه طعما للكبرياء على أحد من خلق الله فكيف على من خلقه وقد انهدته انه في قبضته  
 وتحت قهره وشهدوا كشفنا ان نواصبيهم ونواصي كل دابة بيده في القرءان العزيز حيث قال وما من دابة  
 الا هو آخذ بناصيتها ثم قال متخما ان ربي على صراط مستقيم والخذ بناصيته عند العرب الاذلال  
 هذا هو المقترع عرفا عندنا بمن كان حاله في شهود نظره الى ربه اخذ نواصي بيده ويرى ناصيته من جله  
 النواصي كيف يتصور منه عز او كبرياء على نفسه مع هذا الكشف واما التذلل فخلقهم باسما  
 اللطف والحنان والرافة والرحمة والتبذل الالهى فعند ما خرجوا لم يروا عظمة ولا عرا ولا كبرياء  
 ورأوا نفوسهم مستندة في وجودها الى الرحمة وعطف وتبذل ولم يبين الله لهم من جلاله ولا كبريائه  
 ولا عظمته في خروجهم الى الدنيا شيئا يشغلهم عن نفوسهم اذ تراهم في الاخذ الذي عرض لهم من  
 ظهورهم حين قال لهم ألسنت بركم هل قال أحد منهم نعم لا والله بل قولوا بلى فأقرؤا بالربوبية  
 لانهم في قبضة الاخذ محصورون فلا شهدوا ان نواصيهم بيد الله شهادة عين أو ايمن كنهادة الاخذ  
 ما عصوا الله طرفة عين وكانوا مثل سائر المخلوقات يسبحون الليل والنهار لا يفترون فلما ظهر واعى  
 هذه الاسماء الرجائية وقالوا رينا لم خلقنا قال لتعبدون أى لتكونوا اذلا بين يدي فلم يروا صفة قهر  
 ولا جناب عزه فيهم وقد قال لهم لتذللوا الى فأضاف فعل الاذلال اليهم فرأوا بدلت كبريا فلما قال لهم  
 ما خلقناكم الا لاذلكم لعرفوا وخافوا فانها كلمة قهر فكانوا يبادرون الى الذلة من نفوسهم خوفا من  
 هذه الكلمة كما قال للموت والارض ان تساطوعا أو كرها فلولا لم يبل كرها ما اتفانها كلمة قهر

فلهذا قلنا ما وجد كل ما عدا الثقلين ولا خاطبهم الا بصفة القهر والجبروت فلما قال للثقلين عن  
السبب الذي لاجله اوجدهم وخلقهم نظروا الى الاسماء التي وجدوا عنها فارأوا اسماء الهيا منها  
يتدفق أخذهم وعقوبتهم ان عصوا أمره ونهيه وتكبروا على أمره فلم يطيعوه وعصوه فعصى آدم  
ربه وهو أول الناس وعصى ايليس ربه فسرت المخالفة من هذين الاصلين في جميع الثقلين يقول  
النبي صلى الله عليه وسلم عن آدم لما جحد ونسى ما وهبه لداود من عمره نسي آدم عليه السلام فسيئ  
ذريته ووجد آدم فجحدت ذريته الا من رحم ريك فعصمه ولكن من التكبر على الله لا من تكبر  
بعضهم على بعض وعلى سائر الخلقين فاعصم أحد من ذلك الا بالتوفيق والعاية فلزم ما خلق له من  
العبادة ولم يلحق بسائر الخلقات وهو عزيز الوجود وأمين العبد الذي هو في نفسه مع انفاسه عبد الله  
دائما فلا يذل أحد من الثقلين الا عن قهر يجده فهو في ذله مجبور فاذا وجد ذلك حينئذ يلتفت الى  
الاسماء التي عنها وجد وهي أسماء الرحمة فيطلبها لتزيل عنه ما هو فيه من الضيق والحرج الذي  
ما اعتاده فيمن الى جهتها ويعرف ان لها قوة وسلطانا تنفس عنه ما يجده من ذلك قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمان فأشار الى الاسم الذي خلق به الثقلين وقرن معه جهة القوة فقال  
من قبل اليمين والتقبل الناحية والجهة واليمين من اليمين وهو القوة قال الشاعر  
اذا ماراية رفعت نجد \* تلتها عرابه باليمين

والسموات مطويات بيمينه ولذلك لما نظر اليه الاسم الرحمن الذي عنه وجد مكان النصر على  
أيدى الانصار وكذلك قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن فان المتقي هو الخذر الخائف الوجل  
ولا يكون أحد يشهد الرحمن الرحيم الرؤف ويقيه وانما مشهود المتقي السريع الحساب الشديد  
العقاب المتكبر الجبار فيتقى ويخاف فيؤمنه الله تعالى بأن يحشره الى الرحمن فيأمن سطوة الجبار  
ولهذا قال تعالى فينا ان رحمة سبقت غضبه لانه بالرحمة اوجدنا ولم يوجدنا بصفة القهر ولذلك تأخرت  
المعصية فتأخر الغضب عن الرحمة في الثقلين فانه يجعل حكمهما في الآخرة كذلك ولو كانت بعد  
حين ألا ترى الله تعالى اذا ذكر أسماء لنا يتبدى بأسماء الرحمة ويؤخر أسماء الكبرياء لاننا نعرفها  
فاذا قدم لنا أسماء الرحمة عرفناها وحنننا اليها وعند ذلك يتبعها أسماء الكبرياء لناخذها بحكم التبعية  
قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فهذا نعت يجمع وليس واحد  
بأولى به من الآخر ثم استدل فقال هو الرحمن الرحيم فعرفنا الرحمن الرحيم لانا عنه وجدنا ثم قال  
بعد ذلك هو الله الذي لا اله الا هو استدل ليجمعه فصلا بين الرحمن الرحيم وبين العزيز الجبار المتكبر فقال  
الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن وهذا كله من نعوت الرحمن ثم جاء وقال العزيز الجبار المتكبر فقلنا  
هذه النعوت بعد ان أتت بأسماء اللطف والحنان وأسماء الاشتراك التي لها وجه الى الرحمة ووجه  
الى الكبرياء وهو الله والملك فلما جاء بأسماء العظمة والمحل قد تأنس بترادف الاسماء الكثرية الموجبة  
الرحمة قبلنا أسماء العظمة لما رأينا أسماء الرحمة قد قبلتها حيث كانت نعوتها فقبلنا هانحننا  
لاسمائها ثم انه لما علم الحق ان صاحب القلب والعلم بالله وجموع خطابه اذا سمع مثل أسماء العظمة لا بد  
أن تؤثر فيه أثر خوف وقبض نعمتها بعد ذلك وأردفها بأسماء لا تختص بالرحمة على الاطلاق ولا تعرى  
عن العظمة على الاطلاق فقال هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى وهذا كله تعليم من الله  
عباده وتنزل اليهم فنزل اسمع هذا الباب هي هذه الاسماء المذكورة وحضراتها ولهذا تقدم سبحانه  
في كتابه بسم الله الرحمن الرحيم في كل سورة اذ كانت السور تحتوى على أمور مخوفة تطلب أسماء  
العظمة والاعتدال فقدم أسماء الرحمة تأنيسا وبشرى ولهذا قالوا في سورة التوبة انها والاتفال سورة  
واحدة حيث لم يفصل بينهما بالسملة وفي ذلك خلاف منقول بين علماء هذا الشأن من الصحابة ولما  
علم الله ما يجري من الخلاف بين هذه الامة في حذف البسملة من سورة براءة فن ذاهب الى انها غير سورة

مستقلة وكان القرءان عنده مائة وثلاث عشرة سورة يحتاج الى مائة وثلاث عشرة بسملة اظهر لهم في سورة النحل بسملة ليكمل العدد وجاءها كما جاء في اوائل السور بعينها فان لغة سلمان عليه السلام لم تكن عربية واذا كانت لغة أخرى فما كتب هذا اللفظ في كتابه وانما كتب لفظة تقتضي ان يكون معناها باللسان العربي اذا عبر عنها بسم الله الرحمن الرحيم وأتى بها مخدوفة الالف كما جاءت في أوائل السور ليعلم ان المقصود بها هو المقصود بها في أوائل السور ولم يعمل بذلك في باسم الله بحجراها واقرأ باسم ربك فأثبت الالف هناك ليفرق بين اسم البسملة وغيره ولهذا تتضمن سورة التوبة من صفات الرحمة والتزل كثيرا فان فيها اشراة الله فلا بد ان تكون التوبة والانفال سورة واحدة أو تكون بسملة النحل السليمانية لسورة التوبة ثم انظر في اسمها الى سورة التوبة والتوبة تطلب الرحمة ما تطلب التبري وان ابتدأ عز وجل بالتبري فقد ختم بآية لم يأت بها ولا وجدت الا عند من جعل الله شهادته بشهادة رجلين فان كنت تعقل علت ما في هذه السورة من الرحمة المدرجة ولا سيما في قوله تعالى ومنهم ومنهم وذلك كله رحمة بنا الصذر الوقوع فيه والاتصاف بتلك الصفات فان القرءان علينا نزل فلم تتضمن سورة من القرءان في حقنا رحمة أعظم من هذه السورة لانه أكثر فيها من الامور التي ينبغي ان يقيمها المؤمن ويحبتها فلو لم يعرفنا الحق بها لم بما وقعنا فيها ولان تعرفه في سورة رحمة للمؤمنين واذا قدرنا ذلك بمنزله فاعلم ان رجاله هم كل من كان حاله حال من أحاطت به الاسماء الجبروتية من جميع عوالمه العلوية والسفلية فيقع منه الباطن والضرع الى أسماء الرحمة فيتنجلى له الاسم الرحمن الذي له الاسماء الحسنى والذي به على العرش استوى فيهبه الاقتدار الالهى فيصوبه آثار الاسماء الذهبية فيتسع له المجال فيشرح له الصدر ويجرى النفس ويسرى فيه روح الحياة وتأتى اليه وفود الاسماء الرحمانية والحقائق الالهية بالتهاني والثناء فن كانت هذه حاله ويعرف ذوقا من نفسه انه من رجال هذا المقام فلا يعالط نفسه فكل انسان علم بحاله ولا يفتك ان تنزل نفسك عند الناس منزلة ليست لك في نفس الامر وقد نصحتك وأنت لك عن طريق القوم فلا تكن من الجاهلين بما عزفنا لك به واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فان الله لا ينجي عليه شيئا في الارض ولا في السماء

(الباب الحسون) \*

في معرفة رجال الخيرة والمجزشعر

من كان يعلم ان الله خلقه	ولم يصر كان رهانا بأن جهلا
لا يعلم الله الا الله فاتبهوا	فليس حاذركم مثل الذي غفلا
المجزشعر عن درك الادراك معرفة	كذا هو الحكم فيه عند من عتلا
هو الاله فلا تحصى محامده	هو التزيه فلا تضرب له مثلا

اعلم أي ذلك الله بروح منه ان سبب الخيرة في علمه بالله طابنا معرفة ذاته جليل وتعالى بأحد الطرفين اما بطريق الادلة العقلية واما بطريق تسمى المشاهدة فالدليل العقلي يتبع من المشاهدة والدليل السمعي قد أوما إليها وما صرح والدليل العقلي قد منع من ادراك حقيقة ذاته من طريق الصفة التبوئية النسبية التي هو في نفسه سبحانه عليها وما ادرك العقل بنظره الاصفات السلوب لا غير وسمى هذا معرفة والتارح قد نسب الى نفسه أمورا وصف نفسه بها تحيلها الادلة العقلية الا بتأويل بعيد يمكن ان يكون مقصود الشارع ويمكن ان لا يكون وقد لزمه الايمان والتصديق بما وصف به نفسه لقيام الادلة عنده بصدق هذه الاخبار عنه اذا خبر بها عن نفسه في كتبه أو على السنة رسلة فتعارضت هذه الامور مع طلبه معرفة ذاته تعالى والجمع بين الدليلين المتعارضين او قعهم في الخيرة فربما

الحيرة هم الذين نظروا في هذه الدلائل واستقصوها غاية الاستقصاء الى ان اذاهم ذلك النظر الى العجز  
 والحيرة فيه من نبي أو صديق قال صلى الله عليه وسلم اللهم زدني فيك تحيرا فانه كلما زاد ما لحق علمابه  
 زاده ذلك العلم حيرة ولا سيما أهل الكشف لاختلاف الصور عليهم عند الشهود فهم أعظم حيرة من  
 أصحاب النظر في الأدلة بما لا يتقارب قال صلى الله عليه وسلم بعدما بذل جهده في الشناء على خالقه بما  
 أوحى به اليه لا أحصى شأ عليك أنت كما أثبتت على نفسك وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في هذا  
 المقام وكان من رجاله العجز عن درك الادراك اذراك أي اذا علمت ان ثم من لا يعلم فذلك هو العلم بالله  
 تعالى فكان الدليل على العلم به عدم العلم به والله قد أمرنا بالعلم بتوحيده وما أمرنا بالعلم بذاته بل نهى  
 عن ذلك بقوله تعالى ويحذركم الله نفسه ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكير في ذات الله  
 تعالى اذ من ليس كمثل شئ كيف يوصل الى معرفة ذاته فقال الله تعالى أمرنا بالعلم بتوحيده فاعلم انه  
 لا اله الا الله فالعلاقة به من كونه الها والمعرفة بما ينبغي للاله ان يكون عليه من الصفات التي يمتاز بها  
 عن من ليس بالله وعن اتمالوه هي الأمور بها شرعا فلا يعرف الله الا الله فقامت الأدلة العقلية  
 القاطعة على انه اله واحد عند أهل النظر وأهل الكشف فلا اله الا هو ثم بعد هذا الدليل العقلي على  
 توحيد العلم والعلم الضروري العتلي بوجوده رأينا أهل طريق الله تعالى من رسول ونبي وولي قد جاؤا  
 بأمر من المعرفة بنعوت الاله في طريقهم احاطها الأدلة العقلية وجاءت بصحتها الانفاذ النبوية  
 والاخبار الالهية فبحث أهل الطريق عن هذه المعاني ليصلوا منها على أمر يتميزون به على أهل النظر  
 الذين وفقوا حيث بلغت بهم افكارهم مع تحققهم صدق الاخبار فقالوا نعم ان ثم طورا آخر وراه طورا  
 ادراك العقل الذي يستقل به وهو الانبياء وبارك اولياءه يقبلون هذه الامور الواردة عليهم في  
 الجناح الالهية فعملت هذه الطائفة في تحصيل ذلك بطريق الخلووات والاذكار المشروعة لصفاء  
 القلوب وطهارتها من دنس الفكر اذ كان الفكر لا يفكر الا في المحدثات لا في ذات الحق وما ينبغي  
 ان يكون عليه في نفسه الذي هو مسمى الله ولم يجد صفة اثبات نفسية فأخذ يتطرق في كل صفة يقبلها  
 المحدث الممكن يسلبها عن الله لتلايا زينه حكم تلك الصفة كما زام الممكن الحادث مثل ما فعل بعض  
 النظائر من المتكلمين في امور ائبتوها أو طردوها شاهدوا غايبا ويستحيل على ذات الحق ان يجتمع مع  
 الممكن في صفة فان كل صفة تصف بها الممكن يزول وجودها بزوال الموصوف بها أو تزول مع بقاء  
 الممكن كصفات المعاني والاولى كصفات النفس ثم ان كل صفة منها يمكنه فاذا طردوها شاهدوا  
 غايبا فقد وصفوا واجب الوجود لنفسه بما هو ممكن لنفسه والواجب الوجود لنفسه لا يقبل ما يمكن  
 ان يكون ويمكن أن لا يكون فاذا بطل الانصاف به من حيث حقيقته ذلك الوصف لم يبق الا اشتراك  
 في اللفظ اذ قد بطل الاشتراك في الحد والحقيقة فلا يجمع صفة الحق وصفة العبد حدوا حدا صلا فاذا  
 بطل طرد ما قالوه وطردوه شاهدوا غايبا فلا يكون قولنا في الله انه عالم على حد ما نقول في الممكن  
 الحادث انه عالم من طريق حد العلم وحقيقته فان نسبة العلم الى الله تخالف نسبة العلم الى الخلق الممكن  
 ولو كان عين العلم القديم هو عين العلم المحدث لجمعهما حد واحد ذاتي أعني العلي واستعمال عليه  
 ما يستحيل على مثله من حيث ذاته ووجودنا الامر على خلاف ذلك فعملت هذه الطائفة في تحصيل  
 شئ مما وردت به الاخبار الالهية من جانب الحق وشرعت في صقاله فلو بها بالاذكار وتلاوة القرآن  
 وتفريغ الخجل من النظر في المكئات والحضور والمراقبة والمواظبة على طهارة الظاهر بالوقوف عند  
 الحدود المشروعة من غض البصر عن الامور التي نهى ان ينظر اليها من العورات وغيرها وارساله  
 في الاشياء التي تعطيه الاعتبار والاستبصار وكذلك سمعه ولسانه ويده ورجله وبنه وفرجه وقلبه  
 وما ثم في ظاهره سوى هذه السبعة والقلب ما منها ويزيل التفكير عن نفسه جملة واحدة فانه مفترق لها  
 ويعتكف على مراقبة قلبه عند باب ربه عسى الله ان يفتح له الباب اليه ويعلم ما لم يكن يعلم بماعلمته

الرسول وأهل الله مما تستقل العقول بأدراكه وأحواله فاذا فتح الله لصاحب هذا القلب هذا الباب حصل له تجل الهي أعطاه ذلك التجلي بحسب ما يكون حكمه فينسب الى الله منه أمر الم يكن قبل ذلك يجزأ على نسبه الى الله ولا يصفه به الا قدر ما حاطت به الانبياء الالهية فأخذه تقليدا والآن يأخذ ذلك كشفاً موافقاً مؤيداً عنده لما نظقت به الكتب المنزلة وجاء في السنة الرسول عليهم السلام فكان يطلقه ايماناً كما كان غير تحقيق لمعانيه ولا يزيد عليه والآن يطلق في نفسه عليه تعالى ذلك علماً محققاً من أجل ذلك الامر ويعرف معنى ما يطلقه وما حقيقة ذلك فيتجلى في اول تجل انه قد بلغ المقصود وحاز الامر وانه ليس وراء ذلك شيء يطلب سوى دوام ذلك فيقوم له تجل آخر ما هو ذلك الاول والتجلي واحد لا يشك فيه فيكون حكمه فيه حكم الاول ثم تنو الى عليه التجليات باختلاف احكامها فيه فيعلم عند ذلك ان الامر له نهاية يوقف عندها ويعلم ان الانية الالهية ما أدركها وأن الهوية لا يصبغ ان تجلي له وانهار وروح كل تجل فيزيد حيرة لكن فيها لذته وهي أعظم من حيرة أصحاب الافكار بما لا يتقارب فان أصحاب الافكار مبرحوا بأفكارهم في الاكوان فلهم ان يحاروا ويحجزوا وهو لا يرتفعوا عن الاكوان وما بقي لهم شهود الانية فهو مشهودهم والامر بهذه المثابة فكانت حيرتهم باختلاف التجليات أشد من حيرة النظاري معارضات الدلالات فقوله صلى الله عليه وسلم او قول من يقول من هذا المقام زدني فيك تحير اطلب لتوالي التجليات عليه فهذا هو الفرق بين حيرة أهل الله وحيرة أهل النظر فصاحب العقل ينشد شعر

وفي كل شيء له آية • تدل على انه واحد

وصاحب التجلي ينشد

وفي كل شيء له آية • تدل على انه عينه

فبينهما ما بين كلمتهما في الوجود الا الله ولا يعرف الله الا الله ومن هذه الحقيقة قال من قال انا الله كما بي يزيد وسجاني كغيره من رجال المتقدمين وهي من بعض تحريجات أقوالهم رضئ الله عنهم فمن وصل الى الحيرة من المتقدمين فقد وصل غير أن أصحابنا اليوم يجدون غاية الالم حيث لا يقدر ان يرسلوا ما ينبغي ان يرسل عليه سبحانه كما أرسلت الانبياء عليهم السلام بما أعظم تلك التجليات وانما منعهم ان يطلقوا عليه ما أطلقت الكتب المنزلة والرسول عليهم السلام عدم الانصاف من السامعين من الفقهاء وأولى الامر لما يسارعون اليه من تكفير من يأتي بمثل ما جاءت به الانبياء عليهم السلام في جنب الله ويتركون معنى قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لما قال له ربه عز وجل عند ذكره الانبياء والرسول صلوات الله وسلامه عليهم اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فأغلق الفقهاء هذا الباب من أجل المدعين الكاذبين في دعواهم ونعم ما فعلوا وما على الصادقين في هذا من ضرر لان الكلام والعبارة عن مثل هذا ما هو شرية لازب وفي ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كفاية لهم فيوردونها ويستريحون اليها من تعجب وفرح وضحك وتبشش ونزول ومعية ومحبة وشوق وما أشبه ذلك مما لو انفردها به عبارة عنه كفر ورجم بقتل وأكبر علماء الرسوم عدموا علم ذلك ذوقاً وشرافاً فنكروا مثل هذا من المعارف حسداً من عند أنفسهم اذ لو استحال اطلاق مثل هذا على الله تعالى ما أطلقه على نفسه ولا أطلقته رساله عليه ومنعهم الحسد أن يعلموا ان ذلك رد على كتاب الله وتجبير على رحمة الله ان تنال بعض عباد الله وأكثر العامة تابعوا الفقهاء في هذا الانكار تقليداً لهم لا بل بحمد الله أقل العامة • وأما الملوك فالغالب عليهم عدم الوصول الى مشاهدة هذه الحقائق لشغلهم بما دفعوا اليه فساعدوا علماء الرسوم فيما ذهبوا اليه الا القليل منهم فانهم اتهموا علماء الرسوم في ذلك لما راوا من انكبابهم على حطام الدنيا وهم في غنى عنه وحب الجاه والرياسة



وتمشية اغراض الملوك فيما لا يجوز وبقى العلماء بالله تمت ذل العجز والحصر معهم كرسول كذبه قومه  
وما آمن به واحد منهم ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزل والله يعصمك من الناس  
فانظر ما يقاسيه في نفسه العالم بالله فسبحان من أعى بصائرهم حيث أسلوا وسلوا وأمنوا بما به كفروا  
فالله يجعلنا من عرف الرجال بالحق لا من عرف الحق بالرجال والحمد لله رب العالمين

\* (الباب الحادى والخمسون) \*

في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بمنزل نفس الرحمن شعر

ان الكلام لى القيس م لدى المحقق فى البلس فى نفس أنفسهم نفس أهل المشاهد فى الغلس ب وفى الشهادة كالغلس فى سورة تتلى عيس فابحث ولا تك تحتلس فى حاله لم ينتس	يامن تحقق بالنفس وكذا الهبات من العلو لله قوم ما لهم وهم الذين همومهم فهم اتلاتنى فى الغيو اعلى الاله مقامهم فيها لطافت سرهم من كان ذا علم بها
---	---

اعلم ايديك الله روح القدس ان رجال هذا الباب هم الزهاد الذين كان الورع سبب زهدهم وذلك  
ان القوم تورعوا فى المكاسب على اشد ما يكون من عزائم الشريعة فكلما حال فى نفوسهم شئ تركوه  
عمل على قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريك الى ما لا يريك وقوله استفت قلبك وقال بعضهم ما رأيت  
اسهل على من الورع كل ما حال فى نفسى شئ تركته الى ان جعل الله لهم علامات يعرفون  
بها الحلال من الحرام فى المطاعم وغيرها الى ان ارتفعوا عن العلامات الى خرق العوائد عندهم  
فى الشئ المتورع فيه فيستعملونه فيظن من لا علم له بذلك انه اى حراما وليس كذلك فأتسع عليهم ذلك  
الضيق والخرج وقد ذقنا هذا من نفوسنا وزال عنهم ما كانوا يجدونه من نفوسهم من البحث  
والتفتيش وهذه العلامة وهذا الحال التى ارتفعوا اليها لا تكون ابدا الا من نفس الرحمن لما رآهم فيه  
من التعب والضيق والخرج وتهمة الناس فى مكاسبهم وما يؤدبهم اليه هذا الفعل من سوء الظن  
بعباد الله فنفس الرحمن عنهم بما جعل لهم من العلامات فى الشئ وفى حق قوم بالقيام الذى ارتقوا اليه  
الذى ذكرناه فبأكون طيبا ويستعملون طيبا فالطيبات للطيبين والطيبون للطيبات واستراحوا  
اذ كانوا على بينة من ربهم فى مطاعهم ومشاربهم وأذاهم التحق بالورع الى الزهد فى الكسب اذ كان  
مبنى اكتسابهم الورع لئلا كانوا يعلمون ان ذلك حلال لهم استعماله ثم علوا على ذلك الورع  
فى المنطق من اجل الغيبة والكلام فيما يخوض الانسان فيه من الفضول فأرأ ان السبب الموجب  
لذلك مجالسة الناس ومعاشرتهم وربما قدروا على امسالك نفوسهم عن الكلام بما لا ينبغي لكن بعضهم  
اواكدهم عجز أن يمنع الناس بحضوره عن الكلام بالفضول وما لا يعينهم فأذاهم ايضا هذا الخرج الى  
الزهد فى الناس فأزرو العزلة والا انقطاع عن الناس باتخاذ الخلوات وغلقت باهم عن قصد الناس اليهم  
وأخرون بالسباحة فى الجبال والشعاب والسواحل ويطون الاودية فنفس الله عنهم من اسمه الرحمن  
بوجوه مختلفة من الانس وأعطاهم ذلك الرحمن فاسمعهم اذكار الاجار ونخير المياه وهبوب الرياح  
ومناطق الطير وتسيح كل امة من الخلوقات ومحادثهم معهم وسلامتهم عليهم فأنسوا بهم من وحشهم  
وعادوا فى جماعة وخلق ما لهم كلام الا فى تسيح او تعظيم او ذكر للاسماء الالهية او تعريف ما ينبنى وهو

جليس لهم فيسمع كل منهم جوارحه وكل جزء فيه يكلمه بما انعم الله عليه به تغمره النعم فيزيد في العبادة  
 ومنهم من يختم عنه بالانس بالوحوش وقد رأينا ذلك مشافهة فتغدو عليه وتروح مستأنسة به وتكلمه  
 بما يزيد حرصه على عبادة ربه ومنهم من يجالس الروحانيين من الجن ولكن هودون الجماعة في الرتبة  
 اذ لم يكن له حال سوى هذا لانهم قريب من الانس في الفضول والكسب من الناس من يهرب منهم كما  
 يهرب من الناس فان مجالستهم رديئة جدا فليل ان يتنج خيرا لان اصلهم نار والناثر كثيرة الحركة ومن  
 كثرت حركته كان الفضول اسرع اليه في كل شئ فهم اشد قسوة على جلسيهم من الناس فانهم قد اجتمعوا  
 مع الناس في كشف عورات الناس التي ينبغي للعاقل ان لا يطلع عليها غير ان الانس لا تؤثر في مجالستهم  
 من الناس تكبرا ومجالسة الجن ليست كذلك فانهم بالطبع يؤثرون في جلسيهم التكبر على الناس وعلى  
 كل عبد لله وكل عبد لله رأى لنفسه تفوقا على غيره تكبرا فانه يقتسه الله في نفسه من حيث لا يشعر  
 وهذا من المكر الخفي وعين مقت الله اياه هو ما يجده من التكبر على من ليس له مثل هذا ويتخيل انه  
 في الحاصل وهو في الغائت \* واعلم ان الجن هم اجهل العالم الطبيعي بالله ويتخيل جلسيهم بما يخبرون  
 به من حوادث الاكوان وما يجري في العالم مما يحصل لهم من استراق السمع من الملائكة الاعلى انهم على  
 علم فيفتن جلسيهم ان ذلك من كرامة الله بهم وهيات لما ظن ولهدا ما ترى احدثا قط جالسهم فحصل عنده  
 منهم علم بالله جلالة واحدة وغاية الرجل الذي تعنى به ارجح الجن ان يختموه من علم خواص النبات  
 والاحجار والاسماء والحروف وهو علم السيباء ولم يكتب منهم الا العلم الذي ذمته السنة الشرائع ومن  
 ادعى محبتهم وهو صادق في دعواه وسألت عن مسئلة في العلم الالهي ما تجد عنده من ذلك ذوقا أصلا  
 فرجال الله يفرزون من محبتهم وهم اشد فرارا منهم من الناس فانه لا بد ان يحصل بعصيتهم في نفس من  
 يعصم تكبر على الغير بالطبع وازدراأ من ليس له في محبتهم قدم وقد رأينا جماعة ممن يحبهم حقيقة  
 وظهرت بهم براهين على صحة ما ادعوه من محبتهم وكانوا أهل جد واجتهاد وعبادة ولكن لم يكن  
 عندهم من جهتهم شئ من العلم بالله ورأينا فيهم عزلة وتكبر افارابهم حتى حلنا بينهم وبين محبتهم  
 لانصافهم وطلبهم الانفس كما اتانا ايضا ذلك منهم فلا فلع ولا يفلح من هذه صفة اذا كان صادقا  
 وأما الكاذب فلا تستغل به ومنهم من نفس الرحمن عنه مجالسة الملائكة ونعم الجلساء هم فانهم انوار  
 خالصة لافضول عندهم وعندهم العلم الالهي الذي لا مريه فيه فيرى جلسيهم في مزيد علم بالله دائما  
 مع الانفاس فن ادعى مجالسة الملائكة الاعلى ولم يستفد في نفسه علما ربه فليس بصحيح الدعوى وانما  
 هو صاحب خيال فاسد ومنهم من نفس الرحمن عنه بانس بالله في باطنه وتجليات داخلة معنويات  
 فلا يزال في نفسه صاحب علم بجمال جديده بالله وانس جديده ومنهم من نفس الله الرحمن عنه  
 الصيق بمشاهدته عالم الخيال يستعجب دائما كما يستعجب الرؤيا بالنائم فيخاطب ويحاطب  
 ولا يزال في صور دائما وفي لذة وفي نكاح ان حياته نهوة جماع ولا تكليف عليه مادام في تلك الحال  
 لغيبته عن احساسه في الشاهد فينكح ويلتدو ويلدله في عالم الخيال اولاد منهم من يبقى له ذلك في علمه  
 ومنهم من يخرج ولده الى عالم الشهادة وهو خيال على أصله مشهود للعس وهذا من الاسرار الالهية  
 العجيبة ولا يحصل ذلك الا لالاكبر من الرجال وامن اهل طبقة ذكراها الا وقد رأينا منهم جماعة من  
 رجال ونساء باشيلية وتلمان وبكدة وبواضع كثيرة وكانت لهم براهين تشهد بجملة ما يقولونه \* وأما  
 نحن فلا نختاج مع أحد منهم لبرهان فيما يدعيه فان الله قد جعل لكل صنف علامة يعرف بها فاذا  
 رأينا تلك العلامة عرفنا صدق صاحبها من حيث لا يشعر وكما رأينا ممن يدعي ذلك كذبا أو صاحب  
 خيال فاسد فان علمنا منه انه يرجع لعناده وان رأينا عاشقا لحاله محجور بانجباله تركاه وأصدق  
 من رأينا في هذا الباب من النساء فاطمة بنت ابن المشي باشيلية خدمت ادهي بنت خمس وتسعين سنة  
 وشمس ام الفتور بمشاة وام الزهر باشيلية أيضا وكلها بمكة تدعى ست غزاة ومن الرجال

أبو العباس ابن المندرز من أهل اشبيلية وأبو الججاج الشربلي من قرية بشرق اشبيلية تسمى شربل  
ويوسف بن هضر بقرطبة وبهذا قد أعرى بالك عن احوال رجال هذا الباب وما ينتج لهم الزهد  
في الناس وما وجدوه من نفس الرحمن لذلك وعلى هذا الحد تكون أعمال الجوارح كلها تركت  
الفضل في كل عضو بما يستحقه ظاهره وباطنه فأولها الجوارح وأعلاها في الباطن الفكر فلا يتفكر  
فيما لا يعنيه فان ذلك يؤديه الى الهوس والاماني وعدم المسابقة بحضور النية في اداء العبادات  
فان الانسان لا يحلو من أن يكون فكره في أحد امرين اما فيما عنده من الدنيا وأما فيما ليس عنده  
منها فان فكره فيما عنده فليس له دواء عند الطائفة الا الخروج عنه والزهد فيه صرح بذلك أبو حامد  
وغيره وان فكره فيما ليس عنده فهو عند الطائفة عديم العقل اخرج لادواءه الا المداومة على الذكر  
ومجاسة أهل الله الغالب على ظواهرهم المراقبة والحيا من الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الثاني والخمسون) \*

في معرفة السبب الذي يهرب منه المكاشف من حضرة الغيب الى عالم الشهادة شعر

لم ير الحق جهارا علنا  
راجعا للكون يعني البدنا  
الذي يحذر منه الجبنا

كل من خاف على هيكله  
فتراه عند ما يشهده  
وترى الشجعان قد ما طلبوا

اعلم أيديك الله بروح منه ان النفوس الانسانية قد جبلها الله على الجزع في أصل نشأتها فالشعاع  
والاقدام لها أمر عرضي والجزع في الانسان اقوى منه في الحيوانات الا الصرصر تقول العرب  
اجبن من صرصر وسبب قوته في الانسان العقل والذكور اللدان ميره الله بهما على سائر الحيوانات  
وما يشجع الانسان الا القوة الوهمية كما انه أيضا بهذه القوة يزيد جبنا وجزعا في مواضع مخصوصة  
فان الوهم سلطان قوى وسبب ذلك ان اللطيفة الانسانية متولدة بين الروح الالهية الذي هو النفس  
الرجائي وبين الجسم المسوي المعتدل من الاركان المعتدلة من الطبيعة التي جعلها الله مقهورة تحت  
النفس الكليية كما يجعل الاركان مقهورة تحت سلطان الافلاك ثم ان الجسم الحيواني مقهور تحت  
سلطان الاركان التي هي العناصر فهو مقهور عن مقهوراته وهو النفس عن مقهوره وهو العقل  
فهو في الدرجة الخامسة من القهر من وجه فهو أضعف الضعفاء قال الله تعالى انه الذي خلقكم  
من ضعف فالضعف هو الاصل ثم جعل له قوة عارضة وهي قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم رده  
الى أصله من الضعف فقال ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة فهذا الضعف الاخر انما اعده لاقامة  
النشأة الاخرة عليه كما قامت نشأة الدنيا على الضعف ولقد علمت النشأة الاولى وانما كان هذا  
لتلازم ذاته الذلة والافتقار وطلب المعونة والحاجة الى خالقه ومع هذا كله يذهل عن أصله وبنية  
بما عرض له من القوة فيدعي ويقول انا وبنى نفسه بمقابله الاهوال العظام فاذا قرصه برغوث  
اظهر الجزع لوجود الالم وبادر لزالته ذلك الضرر ولم يقربه قرار حتى يجده فيقتله وما يكون  
البرغوث حتى يعتنى به هذا الاعتناء ويزيله عن مضجعه ولا يأخذه نوم فأين تلك الدعوى والاقدام على  
الاهوال العظام وقد فضضته قرصة برغوث أو بعوضة هذا أصله وذلك ليعلم ان اقدمه على الاهوال  
العظام انما هو بغيره لا بنفسه وهو ما يؤيد به الله به من ذلك كما قال وأيدناه أي قويناه ولهذا شرع  
وايلا نستعين في كل ركعة ولا حول ولا قوة الا بالله ويعلم انه لولا وجود الله لم ينظر له عين  
في الوجود فان أصله لم يكن شيئا مذكورا قال الله تعالى وقد خلقناك من قبل ولم تكن شيئا فلوجود  
لذة وحلاوة وهو الخير وتوهم العدم العيني الم شديد عظيم في النفوس لا يعرف قدر ذلك الا العلماء

بالله ولكن كل نفس تجزع من العدم ان تلقى به كما هو حالها فهم ارات امرات توهم فدا انه بلعها  
 بعدم عينها او بما يقاربه هر بت منه وارتاعت وخافت على عينها ولما كانت أيضا ناشئة عن الروح  
 الالهى الذى هو نفس الرحمن لهذا كفى عنها بالنفع لمناسبة النفس فقال ونفخت فيه من روحي  
 وكذا جعل عيسى ينفع في صورة طينة كهية الطير فظهرت الارواح الامن الانفاس عبر ان للصل  
 بالذى تمز به اثر افيها بلا شك الاترى الريح اذا مرت على شئ تنز جات بربع منتنة الى شمشك واذا مرت  
 بشئ عطرب جات بربع طيبة ولذلك اختلفت ارواح اناس فروح طيبة لجسد طيب ما اشركت قط ولا  
 كانت محلا لسفاسف الاخلاق كارواح الانبياء والاولياء والملائكة وروح خبيثة لجسد خبيث  
 لم تنزل مشركة محلا لسفاسف الاخلاق وذلك انما كان لغلبة بعض اللبائع اعنى الاخلاط على بعض  
 في أصل نشأة الجسد التى هى سبب طيب الروح وخبثها ووجود مكارم الاخلاق وسفاسفها  
 فصحة الارواح وعافيتها مكارم اخلاقها التى اكتسبت من نشأة بدنها العنصرى فجاءت بكل طيب  
 وملج ومرض الارواح سفاسف الاخلاق ومدومها التى اكتسبت أيضا من نشأة بدنها العنصرى  
 فجاءت بكل خبيث وقبيح الاترى الشمس اذا افاضت نورها على جسم الزجاج الاخضر اظهرت النور  
 في الحائط او في الجسم الذى تطرح اشعاع عليه أحضروا نكبان الزجاج أحرطرح الشعاع أحر  
 في رأى العين فانصبغ في الناظر بلون المحل وذلك انه للطاقتة يقبل الاشياء بسرعة ولما كان الهواء  
 من اقوى الاشياء وكان الروح نفسا وهوشية بالهواء كانت القوة فكان أصل نشأة الارواح من  
 هذه القوة واكتسبت الضعف من المزاج الطبيعى البدنى فانه ما ظهر لها من الابد ان المزاج الطبيعى  
 فيها اخرجت ضعيفة لانها الى الجسم أقرب في ظهور عينها فاذا قبلت القوة استقبلها من أصلها الذى  
 هو النفس الرحمانى المعبر عنه بالروح المنفوخ منه المنضاف الى الله فهى قابله للقوة كما هى قابله  
 للضعف وكلاهما يحكم الاصل وهى الى البدن أقرب لانها أحدث عهد به فغلب ضعفها على قوتها فلو  
 تجردت عن المادة ظهرت قوتها الاصلية التى لها من النفع الالهى ولم يكن شئ أشد تكبرا منها فالزمها  
 الله الصورة الطبيعية دائما في الدنيا وفي البرزخ في النوم وبعد الموت فلا ترى نفسها أبدا مجردة عن  
 المادة وفي الآخرة لا تزال في اجسادها فيبعثها الله في صورة البرزخ في الاجساد التى أنشأها لها يوم  
 القيامة وبها تدخل الجنة والنار فلذلك يلزمها الضعف الطبيعى فلا تزال فتيرة أبدا ألتراها في أوقات  
 غفلتها عن نفسها كيف يكون منها التهم والاقدام على المقام الالهى فتدعى الربوبية كفرعون وتقول  
 في غلبة ذلك الحمال عليها انا الله وسبحانى كما قال ذلك بعض العارفين وذلك لغلبة الحمال عليه ولهذا  
 لم يصدر مثل هذا اللفظ من رسول ولا نبي ولاولى كامل في علمه وحضوره ولزومه باب المقام الذى له  
 وأدبه ومراماته الماداة التى هو فيها وبها اظهر فهو ردم ملان بضعفه وفتقده مع شهوده أصله علما وحالا  
 وكشفا وعلمه بأصله ومقام خلقته من وجه آخر لو كان حاله لا دعى الالهية فان الامر الخارج  
 في النفع من السامخ له من حكمه بقدر ذلك فلو اذعاه ما ادعى محالا وبذلك القدر الذى فيه من القوة  
 الالهية التى اظهرها النفع توجه عليه التكليف فانه عين المكلف وأضيفت الافعال اليه وقيل له قل  
 وباللستعين ولا حول ولا قوة الا بالله فانه أصلك الذى اليه ترجع فصدقت المعتزلة في اضافة الافعال  
 الى العباد من وجه بدليل شرعى وصدق الخائف في اضافة الافعال كلها الى الله تعالى من وجه بدليل  
 شرعى أيضا وعقلى وقالت بالكسب في افعال العباد للعباد بقوله لها ما كسبت وقوله في المصورين  
 على لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أين من ذهب يخلق كخلقى فأضاف الخلق الى العباد وقال  
 في عيسى واذن خلق من الطين فسب الخلق اليه وهو ايجاد صورة الطائر في الطين ثم أمره ان ينفخ فيه  
 فقامت تلك الصورة التى صورها عيسى طارحيا وقوله باذن الله يعنى الامر الذى أمره الله به من  
 خلقه صورة الطائر والنفع وبراء الاكه والابرض واجياء الموتى فأخبر ان عيسى لم ينفع الى ذلك

من نفسه وانما كان عن امر الله ليكون ذلك واحياء الموتى من آياته على ما يدعيه فلولان الانسان من حيث حقيقته من ذلك النفس الرجائي ماصح ولا يثبت ان يكون عن نفعه طائر يطير بجناحيه ولما كانت حقيقة الانسان هكذا خوفا لله بما ذكر من صفة المتكبرين وما لهم من اسوداد وجوههم كل ذلك دواء للارواح لتتقف مع مزاجها الاقرب في ظهور عينها والانسان ابن امته حقيقة بلا شك فالروح ابن طبيعة بدنه وهي امته التي ارضعته ونشأ في بطنها وتعذى بدمها فحكمه حكمها فلا يستغنى عن غذاء في بقاء هيكله \* (تتميم) \* لما كان الغالب على الانسان هذا رجعتنا الى المكاشف الذي يهرب الى عالم الشهادة عند ما يرى ما يهول في كشفه مثل صاحبنا أجد العصاد الحريري فانه كان اذا أخذ سربع الرجوع الى حسه باهتزاز واضطراب فكنت أعتبه وأقول له في ذلك فيقول أخاف وأجبن من عدم عيني لما أراه ولو علم المسكين انه اذا فارق المواد رجع النفس الى مستقره وهو عينه ورجع كل شيء الى أصله ولكن لو كان ذلك لانعدمت الفائدة في حق العبد فيما يظهر وليس الامر كذلك ولذلك قلنا وهو عينه أي عين العبد فالبقاء الذي أراد الحق أولى به بوجوده هذا الهيكل العنصري في الدنيا الطبيعي في الآخرة والذي ثبت هنالك اعنى عند الوارد انما ثبت اذا دخل عبدا كان الذي لا يثبت انما دخل وفي نفسه شيء من الربوبية يخاف من زوالها هناك فهرب الى الوجود الذي ظهرت فيه ربانيته ولهذا تكون فائدته قليلة والثابت يدخل عبدا قابلا بلهمة محترقة الى أصله له به من عوارفه ما عوده فاذا خرج خرج نور استضاء به مثل الداخل الى ذلك الجنب العالي ربوبيته مثل من يدخل بسراج موقود ومثل الذي يدخل بعبوديته مثل من يدخل بقتيله لاضوء فيها أو بقبضة حشيش فيها نار غير مشتعلة فاذا دخل بهذه المناهية هب عليها نفس من الرحمن فطفئ لذلك الهبوب السراج واشتعل الحشيش فخرج صاحب السراج في ظلمة وخرج صاحب الحشيش في نور يستضاء به فانظر ما أعطاه الاستعداد فكل هارب من هنالك انما يخاف على سراجها ان ينطفئ فهو يخاف على ربوبيته ان تزول فتفر الى محل ظهورها ولكن ما يخرج الا وقد طفئ سراجها ولو خرج به موقدا كما دخل ولم يؤثر فيه ذلك الهبوب لادعى الربوبية حقا ولكن من عصمة الله له كان ذلك ومن دخل عبدا لا يخاف واذا اشتعلت قتيته هنالك عرف من اشتعالها ورأى ان المنته له سبحانه في ذلك فخرج عبدا مستورا كما قال سبحانه الذي أسرى بعبيده يعني عبدا فكان خروجه الى أمته داعيا الى الله بآذنه وسراجا منيرا كما دخل عبدا ذليلا عارفا جاد دخل وعلى من دخل من وفقه الله تعالى ولزم عبوديته في جميع أحواله وعرف أصله يريح الاصل الاقرب اليه وهو جنب أمته فانه ابر أمته بلا شك الا ترى الى السنة في تلقين الميت عند حصوله في قبره حيث يقال له يا عبد الله ويا ابن أمة الله فيسب الى أمته سترامن الله عليها فأضيف الى أمته لانها حق بظهور نشأته ووجود عينه فهو لا يسه ابن فراس وهو ابن لامته حقيقة فانهم ما أعطيناك من المعرفة بك في هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الثالث والخمسون) \*

في معرفة ما يأتي المرید على نفسه من وظائف العمان قبل رجود الشيخ شعر

اذا نمتلق استادا	فكن في نعت من لا ذا
وقطع نفسه واللـ	ل افلا ذا فافلا ذا
وتسبيحا وقرآنا	فاشهده بمن حاذا
وأضعفه واحياه	فلا لم يقل ما ذا
فكان له الذي يعيب	ه تليذا و استا ذا

زرافات وأفد اذا  
فلا ينفك عن هذا

وجاءته معارفه  
فها ناقد أ بنت له

اعلم أيديك الله ونورك أنه أول ما يجب على الداخل في هذه الطريقة الالهية المشروعة طلب الاستاذ حتى  
يجده وليعمل في هذه المدة التي يطلب فيها الاستاذ من الاعمال التي أذكرها له وهي ان يلزم نفسه تسعة  
أشياء فانها بسائط الاعداد فيكون له في التوحيد اذا عمل عليها قدم راحة ولهذا جعل الله الافلاك  
تسعة أفلاك فانظر ما ظهر من الحكمة الالهية في حركات هذه التسعة فاجعل منها أربعة في ظاهرك  
وخسة في باطنك \* فالتى في ظاهرك الجوع والسهر والصمت والعزلة فائتان فاعلان وهما الجوع  
والعزلة واثنتان منفعلان وهما السهر والصمت وأغنى بالصمت ترك كلام الناس والاشتغال بذكر القلب  
ونطق النفس عن نطق اللسان الا فيما أوجب الله عليك مثل قراءة آيات القرآن أو ما تيسر من القرآن  
في الصلاة والتكبير فيها وما شرع من التسبيح والاذكار والدعاء والشهد والصلاة على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى ان تسلم منها فتتفرغ لذكر القلب بصمت اللسان فالجوع يتضمن السهر والصمت  
يتضمن العزلة \* وأما الخمسة الباطنة فهي الصدق والتوكل والصبر والعزيمة واليقين فهذه التسعة  
امهات الخير تتضمن الخير كله والطريقة مجموعة فيها فالزمها حتى تجتهد الشيخ \* (وصل شارح) \* فانا  
اذكرلك من شأن كل واحدة من هذه الحاصل ما يجتهدك على العمل بها والدروب عليها والله يتفضلنا  
وابالك ويجعلنا من أهل عنايةه ولتبدئ بالناهرة أولا ولعلل أما العزلة وهي رأس الاربعة المعتبرة  
التي ذكرناها عند الطائفة فتدأ خبرني أخى في الله عبد المجيد بن سلمة خطيب مرشانه الزياتون من  
أعمال اشيلية من بلاد الاندلس وكان من أهل الجدة والاجتهاد في العبادة في سنة ست وثمانين وخمسمائة  
قال كنت في منزلي بمرشانه ليلة من الليالي فتمت الى حزبي من الليل فيبينما انا واقف في مصلاى وباب  
الدار على مغلق اذا بشخص قد دخل علىّ وسلم وما أدري كيف دخل فجرت منه وأوجرت  
في صلاتي فلما سلمت قال لي يا عبد المجيد من تأنس بالله لم يجزع ثم نفض الثوب الذي كان تحق أصلى  
عليه ورمى به وبسط تحق حسيما صغيرا كان عنده وقال لي صل على هذا قال ثم أخذني  
وخرج بي من الدار ثم من البلد ومشى بي في أرض لا أعرفها وما كنت أدري أين أنا من أرض الله  
فذكرنا الله تعالى في تلك الاماكن ثم ردتى الى بيتي حيث كنت قال فقلت له يا أخى بماذا يكون الابدال  
ابدال الا فقال لي بالاربعة التي ذكرها أبو طالب في القوت ثم سماها الى وهي الجوع والسهر والصمت  
والعزلة قلنا ثم قال لي عبد المجيد وهذا هو الحصر فقلت عليه وهذا الرجل كان من أكبرهم يقال له  
معاذ بن أشرس فأما العزلة فهي ان يعتزل المرء كل صفة مذمومة وكل خلق دنى هذه عزلته في حاله  
وأما في قلبه فهو ان يعتزل بقلبه عن التعلق بأحد من خلق الله من اهل ومال وولد وصاحب وكل  
ما يحول بينه وبين ذكر ربه بقلبه حتى عن خواطره ولم يكن له هم الا واحد وهو تعلقه بالله وأما في نفسه  
ف عزلته في ابتداء حاله الانقطاع عن الناس وعن المألوفات انما في بيته واما بالسباحة في أرض الله  
فان كان في مدينة فحيث لا يعرف وان لم يكن في مدينة فيلزم السواحل والجبال والاما كن البعيدة  
من الناس فان أنتت به الوحوش وتألفت به وانطقها الله في حقته فكلته أو لم تكلمه فليعتزل عن  
الوحوش والحوانات ويرغب الى الله في ان لا يشغله بسواه وليشار على الذكر الخفى وان كان من  
حفاظ القرآن فليكن له حرب في كل ليلة يقوم به في صلاته ثلاثا نساء ولا يترك الورد ولا  
الحركات وليرد اشتغاله الى قلبه دائما هكذا يكون دأبه وديننه وأما الصمت فهو ان لا ينكلم مع  
مخلوق من الوحوش والحشرات التي لرمته في سياحته أو في موضع عزلته وان ظهر له أحد من الجن  
أو من الملائكة اعلى فليعض عينه عنهم ولا يشغل نفسه بالحديث معهم وان كلمه فان اقرض عليه

الجواب أجا ببقدر أداء الفرض بغير مزيد وان لم يفترض عليه سكنت عنهم واشتغل بنفسه فانهم اذا رأوه على هذه الحالة اجتنبوه ولم يعترضوا له واحتجبوا عنه فانهم قد علموا ان من شغل مشغولاً بالله عن شغله به عاقبه الله أشد عقوبة وأما صمته في نفسه عن حديث نفسه فلا يحدث نفسه بشئ مما يرجو تحصيله من الله فيما انتفع اليه فانه تضييع للوقت فيما ليس بمجاصل فانه من الاماني واذا عود نفسه بمحدث نفسه حال بينه وبين ذكر الله في قلبه فان القلب لا يتسع للحديث والذ كرم عاقبته السبب المطلوب منه في عزلة وصمته وهو ذكر الله الذي تجلي به مرءاة قلبه فيحصل له تجلي ربه واما الجوع فهو التقليل من الطعام فلا يتناول منه الا قدر ما يقيم به صلبه لعبادة ربه في صلاة فريضة فان التقليل في الصلاة قاعد بما يجده من الضعف لقله الغذاء أنفع وأفضل وأقوى في تحصيل مراده من الله من القوة التي تحصل له من الغذاء لاداء النوافل قائماً فان الشبع داع الى الفضول فان البطن اذا شبع طغت الجوارح وتصرفت في الفضول من الحركة والنظر والسمع والكلام وهذه كلها قواطع له عن المقصود واما السهر فان الجوع يولده لقله الرطوبة والابخرة الجالبة للنوم ولا سيما شرب الماء فانه نوم كاذب وشهوته كاذبة وفائدة السهر التيقظ للاشتغال مع الله بما هو بصدده دائماً فانه اذا نام اتقل الى عالم البرزخ بحسب ما نام عليه لا يز يد فيفوتة خير كثير مما لا يعلمه الا في حال السهر وأنه اذا التزم ذلك سرى السهر الى عين القلب وانجلى عين البصيرة بملازمة الذكر فيرى من الخير ما شاء الله في حصول هذه الاربعة التي هي اساس المعرفة لاهل الله وقد اعتمى بها الحارث المحاسبي أكثر من غيره وهي معرفة الله ومعرفة النفس ومعرفة الدنيا ومعرفة الشيطان وقد ذكر بعضهم معرفة الهوى بدلا من معرفة الله وأنشد في ذلك

اني بليت بأربع يرميني \* بالنبل من قوس لها نوير  
وقال آخر

ابليس والدنيا ونفسى والهوى \* كيف الخلاص وكلهم أعدائى  
وأما الخمسة الباطنة فانه حدثتني المرأة الصالحة مريم بنت محمد بن عبدون بن عبد الرحمن الجاني قالت رأيت في منامى شخصاً كان يتعاهدني في رفايعي وما رأيت له شخصاً قط في عالم الحس فقال لها أنتصدين الطريق قالت فقلت له أي والله اقسد الطريق ولكن لا أدري بما اذا قالت فتسال بخمسة وهي التوكل واليقين والصبر والعزيمة والصدق فعرضت رؤياها على فقلت لها هذا مذهب القوم وسيأتي الكلام عليها ان شاء الله تعالى في داخل الكتاب فان لها ابواباً تخصها وكذلك الاربعة التي ذكرناها لها ايضا ابواب تخصها في الفصل الثاني من فصول هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب الرابع والخمسون)\*

في معرفة الاشارات شعر

علم الاشارات تقريب وابعاد فابحث عليه فان الله صيره تنبيه عصمة من قال الاله	وسيرها فيك تأويب واستاد لمن يقوم به افك والحاد كن فاستوى كأننا والقوم اشهاد
--	---

اعلم أيدينا الله وابلج بروح منه ان الاشارة عند أهل طريق الله تؤذن بالبعداء وحضور الغير قال بعض الشيوخ في محاسن المجالس الاشارة تداء على رأس البعدو بوح بعين العله يزيد أن ذلك نصريح

بجصول المرض فان العلة مرض وهو قولنا وحضور الغير ولا نريد بالعلة هنا السبب ولا العلة التي  
اصطلح عليها العقلاء من أهل النظر وصوره المرض فيها ان المشير غاب عنه وجه الحق في ذلك الغير ومن  
غاب عنه الحق في الاشياء تمكنت منه الدعوى والدعوى عين المرض وقد ثبت عند المحققين انه  
ما في الوجود الا الله ونحن وان كنا موجودين فانما كان وجودنا به ومن كان وجوده بغيره فهو في حكم  
العدم والاشارة قد ثبتت وظهر حكمها فلا بد من بيان ما هو المراد بها فاعلم ان الله تعالى لما خلق الخلق  
خلق الانسان أطوارا فانا العالم والجاهل ومنها المنصف والمعاد ومنها القاهر ومنها المقهور ومنها الحاكم  
ومنا المحكوم ومنها التحكم ومنها التحكم فيه ومنها الرئيس والمرؤس ومنها الامير والمأمور ومنها الملك  
والسوقة ومنها الخاسد ومنها المحسود وما خلق اشق ولا أشد من علماء الرسوم على أهل الله المختصين  
بخدمته العارفين به من طريق الوهب الالهى الذين مضى اسرارهم في خلقه وفهمهم معاني كتابه  
وأشارات خطابه فهم لهذه الطائفة مثل القراعنة للرسول ولما كان الامر في الوجود الواقع على ما سبق  
به العلم القديم كما ذكرناه عدل أصحابنا الى الاشارات كما عدلت مريم عليها السلام من أجل أهل الافلاك  
والاحداد الى الاشارة فكلامهم رضى الله عنهم في شرح كتابه العزيز الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه  
ولامن خلفه اشارات وان كان ذلك حقيقته وتفسير العامة منافعه ورد ذلك كله الى نفوسهم مع  
تقريرهم اياه في العموم وفيما نزل فيه كما يعلمه أهل اللسان الذين نزل ذلك الكتاب بلسانهم فم به سبحانه  
عندهم الوجهين كما قال تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم يعني الآيات المترتبة في الآفاق  
وفي أنفسهم فكل آية منزلة لها وجهان وجه يرويه في نفوسهم ووجه آخر يرويه فيما خرج عنهم فيهمون  
ما يرويه في نفوسهم إشارة لبأنس الغيبه صاحب الرسوم الى ذلك ولا يتولون في ذلك انه نفسى ورواية  
لشركه وتشبيعه في ذلك بالكفر عليهم وذلك لجهله بمواقع خطاب الحق فقدموا في ذلك بسنن الهدى فان  
الله كان قادر على تخصيص ما أتاه أهل الله في كتابه ومع ذلك ما فعل سبحانه وتعالى بل أدرج في تلك  
الكلمات الالهية التي نزلت بلسان العامة علوم معاني الاختصاص التي فهمها عباد حتى فتح لهم فيها  
بعين الفهم الذي رزقهم ولو كان علماء الرسوم يشفون لاعتبروا في نفوسهم اذا نظروا في الآية بالعين  
الناظرة التي يسلمونها فيما بينهم فيرون انهم يتفاضلون في ذلك ويعلم بعضهم على بعض في الكلام  
على معنى تلك الآية ويتر القاصر بفضل غير القاصر فيها وكلهم في مجرى واحد ومع هذا الفصل المشهود  
لهم فيما بينهم يشكرون على أهل الله اذا جاؤا بشيء مما يفهم عن ادراكهم وذلك لانهم يعتقدون فهم  
انهم ليسوا بعلماء وان العلم لا يحصل الا بالعلم المعتاد في العرف وصدقوا فان أصحابنا ما حصل لهم  
العلم الا بالتعلم وهو الاعلام الرحاني الرباني قال تعالى اقرب اليهم ربك الذي خلق خلق الانسان من  
علق اقرب اليك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فانه القائل أخرجكم من بطون  
امهاتكم لاتعلمون شيئا وقال تعالى خلق الانسان علمه البيان فهو سبحانه معلم الانسان فلان شك  
ان أهل الله هم ورثة الرسل عليهم السلام والله تعالى يقول في حق الرسول عليه السلام وعلمك ما لم  
تكن تعلم وقال في حق عيسى عليه السلام ونعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وقال في حق  
الخير صاحب موسى عليه السلام وعلمناه من لدنا علما فصدق علماء الرسوم عندنا فيما قالوا ان العلم  
لا يكون الا بالتعلم وخطأوا في اعتقادهم ان الله لا يعلم من ليس بنبي ولا رسول يقول الله تعالى يؤتى  
الحكمة من يشاء وهي العلم وجاء بين وهي نكرة ولكن علماء الرسوم لما أتوا الدنيا على الآخرة  
وأتوا جانب الخلق على جانب الحق وتعودوا أخذ العلم من الكتف ومن أفواه الرجال الذين من  
جنسهم ورأوا في زعمهم انهم من أهل الله بما علموا وامتازوا به عن الهامة فيهم ذلك عن ان يعلموا ان الله  
عباد اوتى الله تعليمهم في مراتبهم بما أنزله في كتبه وعلى السنة رساله وهو العلم الصحيح عنه اى عن العالم  
المعلم الذي لا يشك مؤمن في كمال علمه ولا غير مؤمن فان الذين قالوا ان الله لا يعلم الجزئيات ما أرادوا



نفي العلم بها وانما قصدوا بذلك ان الله تعالى لا يتجدد له علم بشئ بل علمها مندرجة في علمه بالكلمات  
وأثبتوا العلم سبحانه مع كونهم غير مؤمنين وقصدوا تزييه في ذلك وان أخطأوا في التعبير عن ذلك  
فتولى الله بعنايته لبعض عبادته تعليمهم بنفسه بالهامه وافهامه اياهم قال فاللهما جورها وتقواها في أثر  
قوله ونفس وما سواها فيس لها القبور من التقوى الها من الله لها التجنب القبور وتعمل بالتقوى وكما  
كان أصل تنزيل الكتاب من الله على قلبه أنبيائه كان تنزيل الفهم من الله على قلوب بعض المؤمنين به  
فالانبياء ما قالوا على الله ما لم يقل لهم ولا أخرجوا ذلك من نفوسهم ولا من افكارهم ولا تعلموا فيه بل  
جاؤا به من علم الله كما قال تعالى تنزيل من حكيم جيد وقال فيه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من  
خلفه واذا كان الاصل المتكلم فيه من عند الله لا من فكر الانسان ورويته وعلما الرسوم يعلون ذلك  
فينبغي ان يكون أهل الله العاملون به أحق بشرحه وبيان ما أنزل الله فيه من علماء الرسوم فيكون  
شرحه أيضا تنزيلا من عند الله على قلوب أهل الله كما كان الاصل ولذا قال علي بن أبي طالب  
في هذا الباب ما هو الا فهم يؤتبه الله من يشاء من عباده في هذا القرآن فجعل ذلك عطاء من  
الله يعبر عن ذلك العطاء بالفهم عن الله فأهل الله أولى به من غيرهم فلما رأى أهل الله ان الله قد جعل  
الدولة في الحياة الدنيا لاهل الظاهر من علماء الرسوم وأعطاهم التحكم في الخلق بما يقتضون به وألحقهم  
بالذين يعلون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وهم في انكارهم على أهل الله  
يحسبون انهم يحسنون صنعا سلم أهل الله لهم احوالهم لانهم علموا من اين تكلموا ووصاؤا عنهم انفسهم  
بتسميتهم الحقائق اشارات فان علماء الرسوم لا يتكرون الاشارات فاذا كان في غد يوم القيامة يكون  
الامر كما قال التائل شعر

سوف ترى الجبار اذا تجلى \* اقرس تحتك ام حمار

كما تميز الحق من أهل الله من المدعى في الاهلية غد يوم القيامة قال بعضهم

اذا اشتبكتهم صمغ في حدود \* تين من بكى عن تباكي

اين علماء الرسوم من قول علي بن ابي طالب حين أخبر عن نفسه انه لو تكلم في المناجحة من القرآن  
لحصله نهاسبعين وقرأه ل هذا الامن الفهم الذي اعطاه الله في القرآن فاسم الفقيه اولى بهذه الطائفة  
من صاحب علم الرسوم فان الله يقول فيهم لستفنتها في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم  
يحذرون فانهم قاموا مقام الرسول في التفقه في الدين والاندثار وهو الذي يدعو الى الله على بصيرة  
كما يدعور رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة لاعلى غلبة ظن كما يحكمكم عالم الرسوم فستان بين من يفتي  
به وبقوله على بصيرة منه في دعائه الى الله وهو على بينة من ربه وبين من يفتي في دين الله بغلبة ظنه ثم ان  
من شأن عالم الرسوم في الذب عن نفسه انه يجهل من يقول فهمني ربي ويرى انه افضل منه وانه صاحب  
العلم اذ يقول من هو من أهل الله ان الله ألقى في سري مراده هذا الحكم في هذه الآية او يقول  
وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعتي فأعلمني بصحة هذا الخبر المروي عنه وبحكمه عنده قال  
ابو يزيد البسطامي في هذا المقام وصحته يخاطب علماء الرسوم اخذتم علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا  
عن الحي الذي لا يموت يقول امثالنا حدثني قلبي عن ربي وانتم تقولون حدثني فلان واين هو قالوا  
مات عن فلان قال واين هو قالوا مات وكان الشيخ ابو مدين اذا قيل له قال فلان عن فلان يقول ما يزيد  
ناكل قديد اهاونا اتوني يلطم طري يرفع هم اصحابه هذا قول فلان اي شئ قلت انت وما خصك الله به  
من عطايه من علمه اللدني اي حدثوا عن ربكم واتركوا فلانا وفلانا فان اولئك اكلوا الحماطريا  
والواهب لم يت وهو أقرب اليكم من حبل الوريد والفيض الالهي والمبشرات ما تدبها وهي من  
اجزاء النبوة والطريق وافحة والباب مفتوح والعمل مشروع والله يهرول لتاتي من اتي اليه يسعي

وما يكون من تجوى ثلاثة الاهورا بهم وهو معهم ايضا كقوا من كان معك بهذه المثابة من التبر  
مع دعواك العلم بذلك والايمان به لم تترك الاخذ عنه والحديث معه وتأخذ عن غيره ولا تأخذ عنه  
فتكون حديث عهد برك ويكون المطرف فوق رأسك حيث برز اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه  
حين نزل وحسر عن رأسه حتى اصابه الماء فقبل له في ذلك فقال انه حديث عهد بربه تعلمنا وتبينها  
ثم تعلم ان اصحابنا ما اصططحو اعلى ما جاؤا به في شرح كتاب الله بالاشارة دون غيرها من اللفاظ  
الابتعليم الهى جهله علماء الرسوم وذلك ان الاشارة لا تكون الا بقصد المشير بذلك انه يشير لامن جهة  
المشار اليه واذا سألتهم عن شرح مرادهم بالاشارة اجر وها عند السائل من علماء الرسوم مجرى الغالب  
مثال ذلك الانسان يكون في امر ضاق به صدره وهو منكرف فيه فينادى رجل رجلا آخر اسمه فرج  
يا فرج فيسمعه هذا الشخص الذى ضاق صدره فيستشرو ويقول جاء فرج الله ان شاء الله يعنى من هذا  
النسيق الذى هو فيه وينشرح صدره كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في معالحة المشركين  
لماصدوه عن البيت فجاءه رجل من المشركين اسمه سهيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سهل الامر واخذه فألغان كما تنفال به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتتظم الامر على يده سهل  
وما كان ابوه قصد ذلك حين سماه به وانما جعله له اسماعلى يعرف به من غيره وان كان مقصد  
ابوه بتعيين اسمه الا الخير ولما رأى اهل الله انه قد اعتر الاشارة استعمالها فيما بينهم ولكنهم  
بينوا معانها ومحلها ووقتها فلا يستعملونها فيما بينهم ولا في أنفسهم الا عند مجالسة من ليس من  
جنسهم او الامر يتوهم في نفوسهم واصطلى اهل الله على النفاذ لا يعرفها سواهم الا منهم وسلكوا  
طريقه فيها لا يعرفها غيرهم كما سلكت العرب في كلامها من التشبيهات والاسمات ليعلم  
بعضهم عن بعض واذا اخلوا بابناء جنسهم تكلموا بما هو الامر عليه بالنص الصريح واذا حضر  
معهم من ليس منهم تكلموا بينهم بالانفاذ التى اصططحو اعياها فلا يعرف الجليس الا جيب ما به فيه  
ولما يقولون ومن اعجب الاشياء في هذه الطريقة ولا يوجد الا فيما انه ماس طائفة تحمل علماء من  
المنطقيين والنحاة وأهل الهندسة والحساب والتعاليم والمكلميين والفلاسفة الا ولهم اصدلاح  
لا يعلم الا دخيل فيهم الا توقيف من الشيخ او من اهل لا بد من ذلك الا اهل هذه الطريقة خاصة اذا  
دخلها المريد الصادق وما عنده خبر بما اصططحو اعليه ولم يعلم أن قرمان أهل الله اصططحو اعلى  
النفاذ مخصوصة فاذا قدم معهم وتكلموا باصطلاحهم على تلك اللفظ التى لا يعرفها سواهم او من  
أخذها عنهم فهم هذا المريد الصادق جميع ما يتكلمون به حتى كأنه الواضع لذلك الاصطلاح  
ويشاركهم في الكلام بهامعهم ولا يتغرب ذلك من نفسه بل يجد علم ذلك ضروريا لا يتدر على دفعه  
فكانه ما زال يعلم ولا يدري كيف حصل وهذا يعرف صدقه عندهم والدخيل من غير هذه الطائفة  
لا يجد ذلك الا بتوقف فهذا معنى الاشارة عند القوم ولا يتكلمون بها الا عند حضور الغير او في  
تأليفهم ومصنفاتهم لا غير والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

• (الباب الخامس والخمسون) •

في معرفة الخواطر الشيطانية شعر

لدى فيها من الحكم	لو ان الله يفهمنا الا
مجال الفكر والهمم	رأيت الامر يعلو عن
اليد جوامع الكلم	يدق فليس يظهره

الخواطر اربعة لاجلها خامس لها خاطر رباني وخاطر ملكي وخاطر نفسي وخاطر شيطاني ولا خامس هناك

وقد ذكرنا معرفة الخواطر في هذا الكتاب وفي بعض كتبنا فلنذكر في هذا الباب الخاطر الشيطاني خاصة وانقل اعلم ان الشيطان قسمان قسم معنوي وقسم حسي ثم القسم الحسي من ذلك على قسمين شيطاني انسي وشيطاني جنى يقول الله تعالى شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولولوا ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون فجعلهم اهل الاقتراء على الله وحدث فيما بينهما في الانسان شيطان معنوي وذلك ان شياطين الجن والانس اذا التقي من اتي منهم في قلب الانسان امر ما يعده عن الله به فقد يلقي امر اخاصا وهو خصوص مسئلة بعينها وقد يلقي امر اعاما ما يتروكه فان كان امر اعاما فتح له في ذلك طريقا الى امور لا يفتن لها الجنى ولا الانسى يتدقق فيها ويستنبط من تلك الشبه امورا اذا تكلم بهاتعلم ابليس الغواية فتلك الوجوه التي تنفتح له في ذلك الاسلوب العام الذي القاه اليه اول الشيطان الانس او شيطان الجن تسمى الشياطين العنوية لان كلام من شياطين الانس والجن يجهلون ذلك وما قصدوه على التعيين وانما ارادوا بالقصد الاول فتح هذا الباب عليه لانهم علموا ان في قوته وفطنته ان يدقق النظر فيه فينقدح له من المعاني المهلكة ما لا يقدر على رده بعد ذلك وسبب ذلك القصد الاول فانه اتخذها اصلا صحيحا وعمول عليه فلا يزال التفدق فيه يسوقه حتى يخرج به عن ذلك الاصل وعلى هذا جرى اهل البدع والاهواء فان الشياطين اتقت اليهم اصلا صحيحا لا يشكون فيه ثم طرأت عليهم التلبسات من عدم النهم حتى ضلوا فينسب ذلك الى الشيطان بحكم الاصل وما علموا ان الشيطان في تلك المسائل يمد لهم يعلم منهم واكثر ما ظهر ذلك في الشيعة ولا سيما في الامامية منهم فدخلت عليهم شياطين الجن اولاً يجب اهل البيت واستفراغ الحب فيهم ورأوا ان ذلك من اسنى التبريات الى الله فكذلك هولوا وقضوا وما زادوا عليه الا انهم تعهدوا من حب اهل البيت الى طريقين فتم من نهى الى بعض الصحابة وسبهم حيث لم يتدسوهم وتخيّلوا ان اهل البيت اولى بهذه المناصب الدينية فكان منهم ما قد عرف واستفاض وطائفة زادت على سب الصحابة التمدح في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي جبريل وفي الله تعالى حيث لم ينصواعلى ربّتهم وتقدّمهم في الخلافة للناس اذا نشد بعضهم ما كان من بعث الامين امينا \* وهذا كله واقع من اصل صحيح وهو حب اهل البيت الذي اتبع في نظرهم ما اتبع في فعلوا واضلوا فانظر ما ادى اليه الغلو في الدين حيث اخرجهم عن الحد فانعكس امرهم الى الضد قال تعالى يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا واضلوا عن سواء السبيل وطائفة اتقت اليهم الشياطين اصلا صحيحا لا يشكون فيه وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سن سنة حسنة فله اجرها ومن عمل بها ثم تركها بعد ما حبت اليهم العمل على هذا فجعل بعض الناس يحرص على الخير يتدقق فيه لكونه يريد تحصيل اجر من عمل بها فاذا سن سنة حسنة يخاف ان ينسبها الى نفسه ان لا تقبل منه فيضع لاجل قبولها حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ويتأول ان ذلك داخل في حكم قوله من سن سنة حسنة فاجاز الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يقول عليه صلى الله عليه وسلم ما لم يقله ولا فاه به لسانه ويرى ان ذلك خير فان الاصول تعضده فاذا اخطره الملاك قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على منتهى اقلته وامتعه من النار واخطره قوله ايضا صلى الله عليه وسلم ليس كذب على ككذب على احد تأول ذلك كله بالقائه الشيطان في خاطره فيقول له انما ذلك اذا دعا الى ضلالة وانا ما صنعت الا خيرا فهو مأجور بالضرورة من كونه سن سنة حسنة وما زور من كونه كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عنه انه صرح بما لم يقله صلى الله عليه وسلم وكذلك ان كان من اهل الخلوات والرياضات واستجمل الرياضة من قبل ان يفتح الله عليه بابا من ابواب عبوديته فيلزم طريق الصدق ولا يفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما وقف الاول فانه يجبر اعلى الاقتراء على الله فينسب ذلك الذي سنه الى الله تعالى ويتأول انه لا فاعل الا الله وانه

تعالى المنطق عباده ويصبر من وقته ذلك اشعرا مجبوراً ويقول هذا كله خير فاني ما قصدت الا ان  
أعز ذلك السنة الحسنة فلم أرأشد في تقويتها من أني اسندها الى الله تعالى كخبري في نفس الامر حيث  
خلق الله تعالى اجراءها على لساني هذا كله يحدث به نفسه ولا يقول لاحد فاذا كان مع الناس يربهم  
ان ذلك جاء من عند الله كما يجيبه لاولياء الله على ذلك الطريق فاذا اخطاه الملك قول الله تعالى  
ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا وقال اوحى اني ولم يوح اليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل  
الله يتأول ذلك مع نفسه ويقول ما انا مخاطب بهذه الآية وانما خاطب بها اهل الدعوى الذين  
ينسبون الفعل الى انفسهم فانه قال اقترى فنسب فعل الافتراء الى هذا القبائل وانا اقول ان  
الافعال كلها لله تعالى لا الى فهو الذي قال على لساني أم ترى النبي صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة  
ان الله قال على اسان عبده سمع الله لمن جده فكذلك هذا ثم قال اوحى اني فأضاف القول  
اليه وكذلك قوله الى ومن أباحني اقول الى اذ الله هو المتكلم وهو السميع ثم قال سأنزل مثل  
ما أنزل الله وما اقول انا ذلك بل الانزال كله من الله فاذا انفق في نفسه في هذا كله اقترى على الله  
كذبا وزين له سوء عمله فرآه حسنة فهذا اصل صحيح لهاتين الصائفتين قد اتقاء الشيطان اليهما  
وتركة عندهما وبني بنفسه في ذلك فندتها نفسيا فان لم يكن الانسان على بصيرة وتخير من خواطره حتى  
يفرق بين التواء الشيطان وان كان خيرا وبين التواء الملك والنفس وعير بينهما تمييزا صحيحا والافعال  
فانه لا يطلع ابدان الشيطان لا يأتي الى ككل طائفة الابعاد والاعباب عليها وليس غرضه من  
الصالحين الا ان يجهلوه في الاخذ عنه فاذا جهلوه ونسبوا ذلك الى الله ولم يعرفوا على اي طريق  
وصل اليهم فنع منهم بهذا القدر من الجهل وعرف انهم تحت سلطانه فلا يراى يستدرجهم في سبيلته  
حتى يتمكن منهم في تصديق خواطرهم وأنما من الله فيسألهم من دينهم كما تسأل الحية من جملها  
ألا ترى صورة الجلد المسلوخ منها على صورة الحية كذلك هذا الامر جاء المليس الى عيسى عليه  
السلام في صورة شيخ في طاهر الحس لان الشيطان ليس له الى باطن الالبياء من سبيل خواطر الالبياء  
كلها اماراتية او ملكية او نفسية لاحظ للشيطان في قلوبهم ومن يحفظ من الالبياء في علم الله يكون  
بهذه المناسبة في العصمة مما يلقي لافي العصمة من وصوله اليه فالولي المعنى به على علامة من الله فيما يلقي  
اليه الشيطان وسبب ذلك انه ليس بشرع والالبياء مشرعون فلذلك عصمت بوأظنهم فقال لعيسى عليه  
السلام يا عيسى قل لاله الا الله ورضي منه ان يطيع امره في هذا القدر فقال عيسى عليه السلام  
اقولها لا تقولك لاله الا الله فرجع خاسئا ومن هذا العلم الفرق بين العلم بالشي وبين الابتن به وان  
السعادة في الايمان وهوان تتول ما تعلمه وما قلته اتول رسولك الاول الذي هو موسى عليه  
السلام بل تقول هذا الرسول الثاني الذي هو محمد رسول الله عليه السلام لا اهلك ولا تقولك  
الاول فحينئذ تشهد بالايان وما لك السعادة واذا قلت ذلك لاقوله وأظهرت انك قلت ذلك اتوله  
كنت منافقا قال تعالى يا ايها الذين آمنوا يريد بذلك اهل الكتاب حيث قالوا ما قالوه لامر  
نبيهم عيسى او موسى او من كان اهل كتاب من الكتب المتقدمة وآمن بذلك ولهذا قال لهم يا ايها الذين  
آمنوا ثم قال لهم آمنوا بآياتي وقولوا لاله الا الله ليقول محمد صلى الله عليه وسلم لا لعلمكم بذلك  
ولا لايمانكم بانيكم الاول فتجميعه وابين الايمانين فيكون لكم اجران فيقتنع الشيطان من الانسان  
ان يلبس عليه بهذا القدر فلا يفرق بين ما هو من عند الله ولا بين طريق الملك والنفس والشيطان  
فانه يجعل لك علامة تعرف بها مراتب خواطره ومما تعرف به خواطر الشيطانية وان كانت  
في الطاعة عدم الشوق على الامر الواحد وسرعة الاستبدال من خاطر بأمر مالي ضربا امر آخر  
فانه حريص وهو مخلوق من لهب النار ولهب النار يربح الحركة فاصل المليس عدم التماس على حالة  
واحدة في اصل نشأته فهو بحكم اصله وكذلك خواطر النسبة فانت ما يربها الملك والشيطان

ومتعلق اصل الخواطر الشيطانية انما هو المخذور فعلا كان او تركا ثم عليه المكروه فعلا كان او تركا  
 فالاول في العامة والثاني في العباد من العامة وقد يتعلق بالمباح في حق المبتدى من اهل طريق الله  
 ويأتى بالمدوب في حق المتوسطين من اهل الله اصحاب السماع فانه يستدرج كل طائفة من حيث ما هو  
 الغالب عليها فانه عالم بمواقع المكروا والاستدراج ويأتى العارفين بالواجبات فلا يزال بهم حتى ينوابع  
 الله ففعل امر تام من الطاعات وهو في نفس الامر عهد به هذه احدهم مع الله فاذا استوثق وعزم وما بقي  
 الا الفعل اقام له عبادا اخرى افضل منها شرعا فيرى العارف انه يقطع زمانه بالاولى فيترك الاولى ويشرع  
 في الاخرى فيفرح ابليس حيث جعله يتقض عهد الله من بعد ميناقه والعارف لا خبر له بذلك فلو عرف  
 من اول الامر ان ذلك من الشيطان عرف كيف يرده وكيف يأخذه كما فعل عيسى وكل متمكن من  
 اهل الله من ورثة الانبياء فيراها مع كونها حسنة انما خواطر شيطانية وكذا اذا جاء للمناق من اهل  
 الكتاب وقال له ألم تعلم ان نبيك قد بشر بهذا الرجل وقد علمت انه هو والنسوة تجتمعهما فقل له انك رسول  
 الله لتقول نبيك لا لتقوله ولا فرق بينهما فيقول المناق عند ذلك انك رسول الله فاكذبهم الله فقال  
 تعالى اذا جاءك المناقون قالوا اتهمناك لرسول الله على ما قرر لهم الشيطان فقال الله تعالى  
 والله يعلم انك لرسوله والله يشهدان المناقنين لكاذبون في انهم قالوا ذلك لتوكل لاني قولهم انك  
 رسول الله ولو اراد ذلك كان نصيب رسالته صلى الله عليه وسلم فقد اعلمت بما دخل الشيطان الى  
 نفوس العالم الخدرة واسأل الله ان يعطيك علامة تعرفه بها وقد اعطاك الله في العامة ميزان الشريعة  
 وميزانك بين فرائضه ومندوباته ومباحه ومحظوره ومكروهه ونص على ذلك في كتابه وعلى  
 لسان رسوله فاذا خطر لك خاطر في محظور او مكروه فاعلم انه من الشيطان بلا شك واذا خطر لك خاطر  
 في مباح فاعلم انه من النفس بلا شك فخطر الشيطان المحظور والمكروه اجتنبه فعلا كان او تركا  
 والمباح انت مخبر فيه فان غلب عليك طلب الارباح فأجنب المباح واستقل بالواجب والمدوب  
 غير انك اذا تصرف في المباح فتصرف فيه على حضوره مباح وان الشارع لولا ما اباحه لك  
 ما تصرف فيه فتكون مأجورا في مباحك لان حيث كونه مباحا بل من حيث ايمانك به انه شرع من  
 عند الله فان الحكم لا ينتقل بعدموت رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الحكم هو عين الشرع وقد  
 سد ذلك الباب فالمباح مباح لا يكون واجبا ولا محظورا ابدا فكذلك كل واحد من الاحكام  
 وان خطر لك خاطر في فرض فتم اليه بالاشك فانه من المأثم واذا خطر لك خاطر في مندوب فاحفظ  
 اول الخطر فانه قد يكون من ابليس فانت عليه فاذا خطر لك ان تتركه لمندوب آخر هو اعلى منه واولى  
 فلا تعدل عن الاول واثبت عليه واحفظ الثاني وافعل الاول ولا بد فاذا فرغت منه اشرف في الثاني  
 فافعله ايضا فان الشيطان يرجع خاسئا بلا شك حيث لم يتفق له مقصوده وبهذا الدواء يذهب  
 مرض الشيطان من نفسك وتكون عمري المقام والمقال ما يلحقك الشيطان في فنج الاسلاك فجاغير  
 فحك اذا عاملته بمنزل هذا الخافض على ما بهتلك عليه فان الله قد اخنى على الذين يسارعون في الخيرات وهم  
 لها سابتون ويكفي هذا التذرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب السادس والخمسون)\*

في معرفة الاستقراء وصحته من ستمه شعر

الاستقراء اخذ في المعاني	يلازمه التقوى من الرجال
له حكم ولا يعطيك علما	فصورته كتنزلة الطلال
مراجعة الدليل يقوم فيها	وان العين من شخص المثل

لما يعطى النزول الى سفال  
فأعين الفزاة كالغزال  
فما حكم التضرع كالهزال

منازله الظنون وان منها  
فلا تحكم بالاستقراء قطعا  
وان ظهرت بالاستقراء علوم

خرج مسلم في صحيحه ان الله يقول شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبقى ارحم  
الراحين فسمى نفسه تعالى ارحم الراحين وقال انه خير الغافرين وقال في الصحيح اما عندن عبدي بي  
فلينظرن بي خيرا فاذا استقرنا الوجود وجدنا ان الكرام الاصول لا يصد منهم الامكارم الاخلاق  
من الاحسان للمحسن والتجا وزعن المسيء والعنوعن الزلة واقالة العثرة وقبول المذخرة والصنع عن  
الجاني وامثال هذا مما هو من مكارم الاخلاق واستقرنا ذلك فوجدناه لا يحطى بقول شاعر العرب  
في ذلك \* ان الجياد على اعرافها تجرى \* والحق سبحانه اولى بصفة مكارم الاخلاق من المخلوق فها  
تكون صحة الاستقراء في الالهيات واما ستم الاستقراء فلا يصح في العقائد فان مبناها على الأدلة  
الواضحة فانه لو استقرنا كل من ظهرت منه صنعة وجدناه جسمنا نقول ان العالم صنعة الحق وفعله  
وقد تبعنا الصانع فما وجدنا صناعا الا اذا جسم فقال الجسم الحق جسم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا  
وتبعنا الأدلة في المحذورات فما وجدنا عالما بنفسه واما الدليل يعطى ان لا يصح كون عالم الابصنة زائدة  
تسمى علما وحكمها فبين قامت به ان يكون عالما وقد علمنا ان الحق عالم فلا بد ان يكون له علم ويكون  
ذلك العلم صفة زائدة على ذاته قائمة به كلابل هو الله العالم الحي القادر الشاهر الخبير كل ذات  
بنفسه لا بامر زائد على ذاته اذ لو كان ذلك بامر زائد على نفسه وهي صفات كمال لا يكون كمال الذات  
الا بها فيكون كماله بزائد على ذاته وتتصف ذاته بالتقص اذ لم يتم بها هذا ازيد فهذا من الاستقراء  
وهذا الذي دعا المتكلمين ان يقولوا في صفات الحق لاهي هو ولا هي غيره وفيما ذكرناه ضرب  
من الاستقراء الذي لا يليق بالجناب العالي ثم انه لما نشعر بذلك القائلون بالزائد سلكوا  
في العبارة عن ذلك مسلكا آخر فقالوا ما اعتلناه بالاستقراء وانما قلنا اعطى الدليل انه ما يكون عالما  
الامن قام به العلم ولا بد ان يكون امر زائد على ذات العالم لانه من صفات المعاني بقدر رفعه  
مع بقاء الذات فلما اعطانا الدليل ذلك طردناه شاهدا وغازبا يعني في الحق والخلق وهذا هرب  
منهم وعدول عن عين الصواب ثم انهم كدوا ذلك بقولهم ما ذكرناه عنهم وهو ان صفاته لاهي هو  
ولا هي غيره وحذوا الغيرين بجديتبعه غيرهم واذا سألتهم هل هي امر زائد اعترفوا بانها امر زائد  
وهذا هو عين الاستقراء فلماذا قلنا ان الاستقراء بالمعلم بالله لا يصح وان الاستقراء على الحقيقة  
لا يفيد علما وانما انتباهه في مكارم الاخلاق شرعا وعرفا لا عقلا فان العقل يدل على انه سبحانه  
فعال لما يريد لا يقاس بالخلق ولا يقاس المخلوق عليه وانما الامور الشرعية جاءت بامور  
تقرر عندنا بانها انما يعامل عباده بالاحسان على قدر ظنهم به قال تعالى وبد اللهم من الله  
مالم يكونوا يحسبون واللوازم في الطرفين فترها الشارح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لما سئل في شان النائم عن الصلاة اذا استيقظ او الناسي اذا ذكر وقد خرج وقت الصلاة فيعملها  
هل ينبت اذ انما في كل يوم في ذلك الوقت ما كان ينهها كم عن الربا وبأخذهم منكم فين ان سبحانه  
ما يحمد خلقنا من مكارم الاخلاق الا وهو تعالى اولى بان يعامل به خلقه ولا يذم شيئا من  
سفاست الاخلاق الا وكان الجناب الالهي ابعده منه فني مثل هذا الفن يسوغ الاستقراء بهذه  
الدلالات الشرعية واما غير ذلك فلا يكون فقد ابتك صحة الاستقراء من ستمه في المعاملات  
واما الاستقراء في الجليات فرائنا ان الهوى الصناعية تقبل بعض الصور لا كلها فوجدنا الخشب  
يقبل صور الكرمي والمنبر والصف والباب ولم نره يقبل صورة القميص ولا الرداء ولا السراويل

ورأينا الشقة تقبل ذلك ولا تقبل صورة السيف والسكين ثم رأينا الماء يقبل صورة لون الاوعية وما يتجلى فيها من الملونات فيتصف بالزرقة والبياض والحمره سئل الجنيدي عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لونه اناته ثم استقر بنا عالم الاركان كلها والافلاك فوجدنا كل ركن منها وكل فلك يقبل صوراً مخصوصة وبعضها اكثر قبولاً من بعض ثم نظرنا في هوى الكل فوجدنا هاتين جميع الاجسام والاشكال ونظرنا في الامور فرايناها كلها لطفت قبلت الصور الكثیرة فنظرنا في الارواح فوجدناها اقبل لتشكل في الصور من سائر ما ذكرناه ثم نظرنا في الخيال فوجدناه يقبل ماله صورة ويصور ما ليست له صورة فكان اوسع من الارواح في التنوع في الصور ثم جننا الى الغيب في التجليات فوجدنا الامور اوسع مما ذكرناه ورأينا قد جعل ذلك اسما لكل اسم منها يقبل صوراً لانهاية لها في التجليات وعلينا ان الحق وراء ذلك كله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير بفاء في عدم الادراك بالاسم اللطيف اذ كانت اللطافة مما ينبو الحسن عن ادراكها فقتل ولا تشهد تسمى في وصفه الذي تنزه ان يدرك فيه باللطيف الخبير اي تطف عن ادراك المحدثات ومع هذا فانه يعلم ويعتدل ان ثم امر يستند اليه فان الاسم الخبير على وزن فعيل وقيل يرد بمعنى المفعول كقتيل بمعنى مقتول وجري بمعنى مجروح وهو المراد هنا والوجه وقدير بمعنى الفاعل كعليم بمعنى عالم وقدير بمعنى ايتنا هو المراد هنا لكنه يعد فان دلالة مساق الآية لا تعطى ذلك فان مساقها في ادراك الابصار لاني ادراك البصائر فان الله قد ندى بنا الى التوصل بالعلم به فقال فاعلم انه لا اله الا الله ولا تعلم حتى تنظر في الادلة فيؤدينا النظر فيها الى العلم به على قدر ما تعطينا القوة في ذلك فلماذا رجحنا كون خبرها بمعنى المفعول اي انه يعلم ويعتدل ولا تدركه الابصار فهذا القدر مما تعلق بهذا الساب من الاستقراء واما كونه لا يفيد العلم في هذا الموطن فانه ما من اصل ذكرناه يقبل صوراً ما لا يجوز بل يقع وقد وقع انه يتكرر في تلك الصور مراتب عديدة وقد ورد في الاخبار ان جبريل نزل مراراً على صورة دحية الكلبي ولما لم يصب عندنا في التجلي الالهي ان يتكرر تجلي الهى الشخص واحد مرتين ولا يظهر في صورة واحدة لنخصب علما ان الاستقراء لا يفيد علما فان جناب التجلي لا يقبل التكرار فخرج عن حكم الاستقراء من وجه عدم التكرار ولحق به من حيث التحول في الصور وقد ورد التحول في صحيح مسلم في حديث الشفاعة من كتاب الايمان فلا يعول على الاستقراء في ثبوت الاشياء لافي الاحوال ولا في المقامات ولا في المنازل ولا في المنازلات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب السابع والخمسون) \*

في معرفة تحصيل علم الهام بتوع ما من انواع الاستدلال ومعرفة النفس شعرة

لا تحكس بالهام تجده فقد	يكون في غير ما يرضاه واجبه
واجعل شربعتك المثل مصححة	كأنها أثر يجنيه كاسبه
له الاساءة والحسنى معافكا	تعلى طرائقه تزدى مذهبه
فاحذر ان له في كل طائفة	حكما اذا جهلت فينا مكاسبه
لا تطلبن من الالهام صورته	فان وسواس ابليس يصاحبه
في شكله وعلى ترتيب صورته	وان تميز فالعنى يقاربه

قال الله تعالى ونفس وما سواها وقال أيضا كلا نعمه هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطا

ربك محظورا فجعل النفس محلا قابلا لما يلهمها من القبور والتقوى فميز القبور فخصته والتقوى مسلك طريقها ومن وجه آخر تطلبه الآية وهو أنه بما ألهمها عداها ان يكون لها في القبور والتقوى كسب وتعمل وانما هي محل لظهور الفعل فجورا كان او تقوى شرعا فهي برزخ وسطين هذين الحكمين ولم ينسب سبحانه الى نفسه خاطر المباح ولا الهامه اياها به وسبب ذلك ان المباح ذاتي لها فبنفس خلق عينها ظهر عين المباح فهو من صفاتها النفسية التي لا تعقل النفس الابيه فهو على الحقيقة اعنى خاطر المباح نعت خاص كالضحك للانسان وان لم يكن من الفصول المقومة فهو حد لازم رسمي فان من خاصية النفس دفع الضار وامتجلاب النافع وهذا الوجود في اقسام احكام الشرع الا في قسم المباح خاصة فانه الذي يستوى فعله وتركه فلا اجر فيه ولا وزر شرعا وهو قوله وما سواها من التسوية وهو الاعتدال في الشيء فسواء الفعل كتمن ذلك على الانسان وما في اقسام احكام الشريعة قسم يقتضى العدل ويعطى الاعتدال الا قسم المباح فهي تطلبه بذاتها وخصيتها فلذلك لم يصفها بأنها ملهمة به وما ذكر سبحانه من الملهم لها بالقبور والتقوى فاشتمر الفاعل والظاهر أن الضمير المضمير يعود على صاحب الضمير في سواها وهو الله تعالى ومن نظر في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للملك في الانسان لمة وللشيطان لمة يعنى بالطاعة وهي التقوى والمعصية وهي القبور فيكون الضمير في ألهمها للملك في التقوى وللشيطان في القبور ولم يجمعهما في ضمير واحد بعد المناسبة بينهما وكل بقضاء الله وقدره ولا يصح ان يقال في هذا الموضوع ان الله هو الملهم بالتقوى وان الشيطان هو الملهم بالقبور لما في هذا من الجهل وسوء الادب ولما في ذلك من غلبة احد الخاطرين والقبور أغلب من التقوى وأيضالقول تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فانه في تلك الآية ظاهر الاسم والسيئة فيها ما هي شرعا فتكون فجورا وانما هي مما يسوءه ولا يوافق غرضه وهو في الظاهر قولهم فانهم كانوا يطهرون به صلى الله عليه وسلم اعنى الكافرين فأمره سبحانه ان يقول كل من عند الله فالهؤلاء انقوم لا يكادون يفقهون حديثنا اى ما يحدث فيهم من الكوائن يقول الله عنهم انهم كانوا ان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة اى ما يسوءهم يقولوا هذه من عند الله وهو قوله طائر كم عند الله فالفاعل في ألهمها مضمير فان كان الله هنا في الضمير هو الملهم بالتقوى والشيطان هو الملهم بالقبور فقد جمع الله والشيطان ضمير واحد وهذا غاية في سوء الادب مع الله وما احسن ما جاءه بالاول والعاطفة في قوله وتقواها فتعالى الله الملك القدوس ان يجتمع مع المطرود من رحمة في ضمير واحد مع احتمال الامر في ذلك وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنس الخطيب انت لما سمعته جمع بين الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم في ضمير واحد وقال ومن يعصمها وما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جمع بين الله وبين نفسه في ضمير واحد الا يوحى من الله وهو قوله من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال وما ينطق عن الهوى ونحن يلزمنا ملازمة الادب فيما لم نؤمر به ولا نهيناعنه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله بنس الخطيب انت وكذلك لا يترج ان نسب الالهام بالقبور الى الله تعالى فليبق بعد هذا الاستقصاء الا ان يكون الضمير في ألهمها بالقبور الى الشيطان وبالتقوى الى الملك فتقابله مخلوق بمخلوق اولى من مقابلة مخلوق بمخلوق وفي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بنس الخطيب كفاية لمن انار الله بصيرته فقد اعلمك برتبة نفسك وانها ليست باقاراة بالسوء من حيث ذاتها وانما ينسب اليها ذلك من حيث انها قابلة لالهام الشيطان بالقبور ولجلها بالحق المشرع في ذلك كنفس امرت صاحبها بارتكاب امر لم تعلم تحريمه في الشرع او قامت عندها شبهة باباحة ذلك فبراه من مذهبه التحريم فيقول ان النفس لا تارة بالسوء كثر التبيذ بين محله ومحرمة ونكاح الريبة التي لم يجتمع فيها الشرطان ومثل هذا في الشريعة كثير وكلا المذهبين



شرع مقرر صحيح اذا كانا عن اجتهاد مع ان أحدهما اخطأ دليل الشارع الذي يحكم به في تلك  
 المسئلة ان لو حكم فيها والمجتهدان ماجوران وقد يكون في المسئلة أحد المجتهدين مصيبا  
 وقد يكون كل واحد منهما مخطئا فان الحكم في تلك المسئلة شرعا ليس بخصم ثم أن قول الله تعالى  
 ان النفس لا مارة بالسوء ما هو حكم الله عليهم بذلك وانما الله سبحانه حكى ما قالته امرأة العزيز في  
 مجلس العزيز وهل اصاب في هذه الاضافة او لم تصب هذا حكم آخر مسكوت عنه بل الذي هو لها انها  
 لرامة نفسها اذ قبلت من الشيطان ما يأمرها به فهذا الاخبار عن النفس انها أمانة بالسوء  
 ما هو حكم الله عليها ولا من قول يوسف فبطل التمسك بهذه الآية لما دل عليه الظاهر والدليل  
 اذ ادخله الاحتمال سقط الاحتجاج به واما قوله تعالى في هذا المقام كلا تمذه هؤلاء وهو لا من عطاء  
 ربك فهو امانة عن حقيقة صحيحة بما هو الامر عليه في نفسه من انه لا حول ولا قوة الا بالله وقوله  
 تعالى وما كان عطاء ربك محظورا اي ممنوعا يقول الله انه يعطى على الدوام والمحال تقبل على قدر  
 حقا تق استعداداتها كما تقول ان الشمس تبسط أنوارها على الموجودات وما تبطل بنورها على  
 أحد وتقبل المحال ذلك النور على قدر استعدادها وكل محل يضيف الاثر الى الشمس ويغفل عن  
 استعداده فالشخص المبرود لتذبذب حرارتها والجسم المحرور يتألم بما به ينعم صاحبه فلو كان ذلك للنور  
 وحده لا عطى حقيقة واحدة وكذلك اعطى ما في نوره غير ان القابل حكم في ذلك ولا بد فان النتيجة  
 لا تكون الا عن مقدمتين فسود وجه التصار الذي يبيض الثوب ويبيض الثوب فان استعداد الثوب  
 تعطى الشمس فيه التبييض ووجه التصار تعطى الشمس فيه السواد وكذا النخلة الواحدة من  
 النافع وهي الهواء تنطق السراج وتشعل النار التي في الحشيش والهواء في نفسه واحد وقدرة الآية  
 من كتاب الله تعالى واحدة العين على الاسمع فسمع يفهم منها أمر واحد وسمع آخر لا يفهم منها  
 ذلك الامر ويفهم منها أمر آخر وآخر يفهم منها أمورا كثيرة ولهذا يستشهد كل واحد من الناظرين  
 فيها بالاختلاف استعداد الافهام وهذا في التجليات الالهية فالتجلى من حيث هو في نفسه  
 واحد العين واختلفت التجليات أعنى صورها بحسب استعدادات المتجلي لهم وكذلك هو في العطايا  
 الالهية سواء فاذ فاهمت هذاعلمت ان عطاء الله ليس بمنوع الا انك تحب أن يعطيك ما لا يقبله  
 استعدادك وتنب المنع اليه فيما طلبته منه ولم تجعل بالك الى الاستعداد فتدبست عند الشخص  
 للسؤال وما عنده استعداد لتسؤل ما سأل فيه لو أعطيه بدلا من المنع ويقول ان الله على كل شيء قدير  
 وصدق في ذلك ولكنه غفل عن ترتيب الحكمة الالهية في العالم ومانع عليه حقا في الاشياء  
 والكل من عند الله فذعه عطاء وعطاؤه منع ولكن بقي لك ان تعلم انك اذا ومن كذا فقد عرفتك بالنفس  
 وانها المحركة للجوارح بما يغلب عليها اما من ذاتها او بما تقبله من الملك او الشيطان فيما يلهمها به فعلم  
 الالهام هو أن تعلم أن الله ألهمك بما اوقره في نفسك ولكن بقي عليك ان تنظر على يدي من ألهمك وعلى  
 اي طريق جاء لذلك الالهام من ملك او شيطان وما يخرج من قبيل الامر والنهي المشروع فهو العلم  
 اللدني ما هو الالهام فالعلم بالطاعة الهامى والعلم بتسأج الطاعة لدني ففترق ما بين العلم اللدني والالهام  
 فالالهام عارض طارئ يزول ويجبي غيره والعلم اللدني ثابت لا يبرح فنه ما يكون في اصل الخلقة  
 والجله كعلم الحيوانات والاطفال الصغار ببعض منافعهم ومضارهم فهو علم ضرورى لالهام واما  
 قوله وأوحى ربك الى التحل فانه يريد انها في اصل نشأتها فطرها الله على ذلك والالهام هو ما يلهمه العبد  
 من الامور التي لم يكن يعرفها قبل ذلك والعلم اللدني لا يكون في اصل الخلقة فهو العلم الذي تتجه  
 الاعمال فيرحم الله بعض عباده بأن يوفقه لعمل صالح فيعمل به فيورثه الله من ذلك علما من لدنه لم يكن  
 يعلمه قبل ذلك ولا يلزم من العلم اللدني ان يكون في مادة والالهام لا يكون الا في مواد العلم يصيب ولا بد  
 والالهام قد يصيب وقد يحطى والمصيب منه يسمى علم الالهام وما يحطى منه يسمى الهاما لعلما أى

لا علم الهام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* ( الباب الثامن والخمسون ) \*

في معرفة اسرار أهل الالهام المستدلين ومعرفة علم الهام فاض على القلب ففرق خواطره وشتتها شعر

إذا أعطاك بالالهام علما	تحققته فأنت به سعيد
كشلت العقل مختلف المعاني	قوى في مبادئه سديد
قتلني طيبا عن طيب اصل	وانت لحالها ابد اشهيد
وفي الاشجار والنسم الروابي	لها من فعلها قصره شهيد
فلا تعجزك العلياء نخيل	وانت السيد الدب الجليل
فذلك القصد خيرا واختيارا	كمالك في منار لك القمود
فخفق والتس علما وحيدا	كمثلك انك الخلق الوحيد

اعلم ايديك الله بروح القدس ان الله تعالى امرنا بالعلم بوحدانيته في الوهية غير ان النفوس الماسعة ذلت منه مع كونها قد نظرت بفكرها استدلت على وجود الحق بالادلة العقلية ضرورة ان العقل يعلم بوجود البارئ تعالى ثم استدلت على بوحد هذا الموجود الذي خلقته اراءه من الخيال ان يوجد واجبا الوجود لانفسهما ولا ينبغي ان يكون الا واحدا ثم استدلت على ما ينبغي ان يكون عليه من هو واجب الوجود لنفسه من النسب التي ظهر عنه بها ما طهر من الممكيات ودل على امكان الرسالة ثم جاء الرسول وأظهر من الدلائل على صدقه انه رسول من الله النبياء فعرفنا بالادلة العقلية انه رسول الله فلم نشك ولما قام لنا الدليل العقلي على صدق ما يجزبه فيما ينسب اليه ورآه العقل قد أتى في اخباره عنه تعالى بنسب وامور كان الدليل العقلي يجعلها ويرى بها توقف العقل واتهم معرفته وقدح في دليل هذا الانبياء الالهية بمناصبه لنفسه ولم يتدر على تكذيب الخبر ثم كان من بعض ما قال له هذا الشارع اعرف ربك وهذا العاقل لو لم يعلم ربه الذي هو الاصل المعقول عليه ما عتدق هذا الرسول فلا بد ان يكون هذا العلم الذي طلب منه الرسول ان يعلم به ربه غير العلم الذي اعطاه دليله وهو ان يعمل في تحصيل علم من الله بالله يقل به على بصيرة هذه الامور التي نسبها الله الى نفسه ووصف نفسه بها التي احالها العقل بدليله فان قدح له بتدبيره الرسول ان ثوروا العقل وما يعطيه تفكره امر آحر يعطى من العلم بالله ما لا تعطيه الادلة العقلية بل تجعله قولوا واحدا فاذا علمه بهذه القوة التي عرفها وراها طور العقل هل يبقى له الحكم فيما كان يجعله من حيث فكره اذ لا على ما كان عليه اولايق فان لم يبق له الحكم بان ذلك محال فلا بد ان يعثر على الوجه الذي وقع له منه الغلط بلا شك وان ذلك الذي اتهمه دليله على احالة ذلك لم يكن دليلا في نفس الامر واذا كان هذا فماذا كان الامر مما هو وراها طور العقل فان العقل قد يصيب وقد يخطئ وان بقي العقل بعد كشفه وتحسينه لعمدة هذا الامر الذي نسبها الله لنفسه ووصف به نفسه وقبلته العقول قبله عقل هذا المكاشف بلا شك ولا ريب ومع هذا فانه يحكم على الله بان ذلك الامر محال عقلا من حيث فكره لا من حيث قبوله وحينئذ يصح ان يكون ذلك المقام وراها طور العقل من جهة اخذه عن الفكر لا من جهة اخذه عن الله ومن اعجب الامور عندنا ان يكون الانسان يتلذذ فكره ويظنر وهو محدث مثله وقوة من قوى الانسان التي خلقها الله فيه وجعل تلك القوة حديجة للعقل فقلدها العقل فيما تعطيه وهو يعلم انها لا تعدي مرتبتها وانما تعجز في نفسها عن ان يكون لها حكم قوة اخرى مثل القوة الحافظة والمصورة والمنظية والقوى التي هي الحواس من لمس وطعم وشم وسمع وبصر ومع هذا التصور كما يتلذذها العقل في معرفته ولا يتلذذ به فيما يجزبه عن نفسه في كتابه

وعلى لسان رسوله فهذا من اعجب ما طرأ في العالم من الغلط وكل صاحب فكر تحت حكم هذا الغلط بلا شك الا من نور الله بصيرته فعرف ان الله قد اعطى كل شئ خلقه فأعطى السمع خلقه فلا يتعدى ادراكه وجعل العقل فقيرا اليه يستمد منه معرفة الاصوات وتقطيع الحروف وتغيير الالفاظ وتنوع اللغات فيفترق بين صوت الطير وهبوب الرياح وصرير الباب وخير الماء وصياح الانسان وثغاء النمل ونواج الكباش وخوار البقر ورغاء الابل وما شبه هذه الاصوات كلها وليس في قوة العقل من حيث ذاته ادراك شئ من هذا ما لم يوصله السمع وكذلك القوة البصرية جعل الله العقل فقيرا اليها فيما يوصله اليه من المبصرات فلا يعرف الخضرة ولا الصفرة ولا الزرقة ولا البياض ولا السواد ولا ما بينهما من الالوان ما لم ينم البصر على العقل بها وهكذا جميع القوى المعروفة بالحواس ثم ان الخيال فقير الى هذه الحواس فلا يتخيل اصلا الا ما تعطيه هذه القوى ثم ان الحافظة ان لم تمسك على الخيال ما حصل عنده من هذه القوى لا يبقى في الخيال منها شئ فهو فقير الى الحواس والى القوة الحافظة من الضعف لوجود المانع فاقترت الى القوى المذكورة لتذكره ما غاب عنه فهي معينة للقوة الحافظة على ذلك ثم ان القوة المفكرة اذا جاءت الى الخيال اقتدرت الى القوة المصورة لتركب بها ما مضى به الخيال من الامور صورة دليل على امر ما وبرهان تستند اليه من المحسوسات او الضروريات وهي امور مذكورة في الجليد فاذا تصور الفكر ذلك الدليل حينئذ يأخذ العقل منه فيحكم به على المدلول وما من قوة الا ولها موانع وأغاليط فيحتاج الى فصلها من الصحيح الثابت فانظريا حتى ما اقتدر العقل اليه حيث لا يعرف شيئا مما ذكرناه الا بواسطة هذه القوى وفيها من العلل ما فيها فاذا اتفق للعقل ان يحصل شيئا من هذه الامور بهذه الطرق ثم اخبره الله بما امر ما توقف في قبوله وقال ان الفكر يريد ما جهل هذا العقل بقدره كيف قلد فكره وجرح ربه فقد علمنا ان العقل ما عنده من حيث نفسه علم وان الذي يكسبه من العلوم انما هو من كونه عنده صفة القبول فاذا كان بهذه المثابة تقبوله من ربه لما يجزبه عن نفسه تعالى اولى من قبوله من فكره وقد عرف ان فكره مقلد لخياله وان خياله مقلد لحواسه ومع تقليده فهو غير قوى على امساك ما عنده ما لم تساعده على ذلك القوة الحافظة والمذكورة ومع هذه المعرفة بأن القوى لا تتعدى خلقها وما تعطيه حقيقته وانما بالنظر الى ذاته لا علم عنده الا للضروريات التي فطر عليها لا يقبل قول من يقول له ان ثم قوة اخرى وراءك تعطيك خلاف ما اعطتلك القوة المفكرة التي نالها اهل الله من الملائكة والانبياء والالياء ونطقت بها الكتب المنزلة فاقبل منها هذه الاخبار الالهية فتقليد الحق اولى وقد رايت عقول الانبياء على كبرتهم والاولياء قد قبلتها وآمنت بها وصدقها ورأت ان تقليد هاربهى معرفة نفسه اولى من تقليد افكارها بما لك ايها العاقل المنكر لها لا تقبلها من جاء بها ولا سيما عقول تقول انها في محل الايمان بالله رسوله وكتبه ومارأت عقول اهل الايمان بالله ان الله قد طلب منها ان تعرفه بعد ان عرفته بأداتها النظرية علمت ان ثم عناء آخر بالله لاتصل اليه من طريق الفكر فاستعملت الرياضات والخلوات والمجاهدات وقطع العلائق والانفراد والجلوس مع الله بتفريق المحل وتدبير القلب عن شوائب الافكار اذ كان متعلق الافكار الاكوان واتخذت هذه الطريقة من الانبياء والرسل وسمعت ان الحق تعالى ينزل الى عباده ويستعطفهم فعلمت ان الطريق اليه من جهته اقرب اليه من طريق فكرها ولا سيما اهل الايمان وقد سمعت قوله تعالى في الحديث من اتاني بسمي اتيته هرولة وان قلب المؤمن وسع جلال الله وعظمته فتوجه اليه بكيته وانقطع عن كل ما يأخذ عنه من هذه القوى فعند هذا التوجه أفاض الله عليه من نوره علما الهيا اعترفه بأن الله تعالى من طريق المجاهدة والتجلى لا يقبله كون ولا يرده ولذلك قال ان في ذلك يشير الى العلم بالله من طريق المجاهدة لذكرى لمن كان له قلب ولم يقل غير ذلك فان القلب معلوم بالتقلب في الاحوال دائما فهو لا يبقى على حالة واحدة فكذلك التجليات الالهية فمن يشهد التجليات بقلبه ينكرها فان العقل يتقيد

وغيره من القوى الا القلب فانه لا يتقيد وهو سريع التقلب في كل حال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
 القلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقبله كيف يشاء فهو يتقلب بقلب التجليات والعقل ليس كذلك  
 فالقلب هو القوة التي وراء طور العقل فلو اراد الحق في هذه الآية بالقلب انه العقل ما قال لمن كان  
 له قلب فالتقلب في القلب بنظر التحول الالهي في الصور فلا تكون معرفة الحق من الحق الا بالقلب  
 لا بلهقل ثم يقبلها العقل من القلب كما يقبل من الفكر فلا يسعه سبحانه الا انه يقبل ما عندك ومعنى قلب  
 ما عندك هو انك عقلت المعرفة به تعالى وضبطت عندك في علم امر اما واعلى امر ضبطت في علمك به  
 انه لا يضبط سبحانه ولا يتقيد ولا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء فلا يضبط بعبسوط لتمييز عما يضبط فتد  
 انضبط بما لا يضبط مثل قولك العجز عن درك الادراك والحق انما وسعه القلب ومعنى ذلك انه  
 لا يتحكم على الحق تعالى بأنه يقبل ولا يقبل فان ذات الحق وأنيته مجهولة عند الكون ولا سيما وقد اخبر  
 سبحانه عن نفسه بالنقيضين في الكتاب والسنة فشمه في موضع ونزه في موضع بليس كمثل شيء وشبهه  
 بقوله وهو السميع البصير فنزقت خواطر التشبيه ونشئت خواطر التنزيه فان المنزه في الحقيقة قد  
 قيده وحصره في تنزيهه وأخلى عنه التشبيه والمشبهه ايضا قيده وحصره في تشبيهه وأخلى عنه التنزيه  
 والحق في الجمع بالقول بحكم اللطائفين فلا ينزه تنزيها يخرج عن التشبيه ولا يشبه تشبيها يخرج عن  
 التنزيه فلا يطلق عن التقييد ولا يتقيد ولو تم تقييد في اطلاقه ولو تقييد في اطلاقه لم يكن هو فهو المقيد  
 بما قيده نفسه من صفات الجلال وهو المطلق عما هي به نفسه من اسماء الكمال وهو الواحد الحق  
 الجلي الخفي لا اله الا هو العلي العظيم (وصل) ، واما اسرار اهل الانعام المستدلين فلا يتجا وزسدره  
 المتهمي فان اليها ينتهي اعمال بني آدم ونهاية كل أمر الى مآمنه بدأ فان قال له عارف ممن لا علم  
 له بهذا الامر ان الكرسي موضع القدمين فقل له ذلك عالم الخلق والامر والتكليف انما انقسم  
 من السدرة فانه قطع اربع مراتب والسدرة هي المرتبة الخامسة فنزل من قم الى لوح الى عرش  
 الى كرسي الى سدرة فظهر الواجب من القلم والمندوب من اللوح والخطور من العرش والمكروه  
 من الكرسي والمباح من السدرة والمباح قسم النفس واليه انتهى نفوس عالم السعادة ولا صولها  
 وهي الزقوم انتهى نفوس أهل الشقاء وقد بيناها في كتاب التبركات الموصلية في باب يوم الاثنين  
 واذا ظهرت قصة الاحكام من السدرة فاذا صعدت الاعمال التي لا تعلم من احد هذه الاحكام فلا بد  
 ان تكون غايتها الى الموضوع الذي منه ظهرت اذ لا يعرف كونها مسجومة الا من السدرة ثم يكون  
 من العقل الذي هو القلم نظرا الى الاعمال المفروضة فيدها بحسب ما يرى فيها ويكون من اللوح  
 نظرا الى الاعمال المندوب اليها فيدها بحسب ما يرى فيها ويكون من العرش نظرا الى الخطورات  
 وهو مستوى الرحمن فلا ينظرها الا بعين الرحمة ولهذا يكون مآل اصحابها الرحمة ويكون من  
 الكرسي نظرا الى الاعمال المكروهة فينظر اليها بحسب ما يرى منها وهو تحت حيطه العرش  
 والعرش مستوى الرحمن والكرسي موضع القدمين فيسرع الهمو والتجاوز عن اصحاب المكروه  
 من الاعمال ولهذا يوجز تاركها ولا يواخذها عنها وكتاب البراري عليمين ويحل فيهم العصاة أهل  
 الكبار والصغار واما كتاب التجار في حجين وفيه اصول السدرة التي هي شجرة الزقوم فهناك يتمي  
 اعمال التجار في اسفل سافلهم فان رحمتهم الرحمن من عرش الرحانية بادطرة التي ذكرناها جعل لهم نعيما  
 في منزلهم لا يموتون فيه ولا يحجون فيهم في نعيم البارئان مؤيدون كنعيم النائم بالرؤيا التي يراها في حال  
 نومه من السرور وربما يكون في فراشه مريضاً ذا بؤس وفقير ويرى نفسه في ذلك ذا سلطان ونعمة  
 وملك فان نظرت الى النائم من حيث ما يراه في منامه ويلتذ به قلت انه في نعيم وان نظرت اليه من حيث  
 ما تراه في فراشه اخلصن ومريضه وبؤسه وفقره وكاومه قلت انه في عذاب هكذا يكون أهل النار  
 فلا يموت فيها ولا يحيى اى لا يستبسط أبداً من نومه تلك الرحمة التي يرحم الله بها أهل النار الذين هم

اهلها وأمثالهم كالمحرور منهم ينعم بالزهري والمحرور منهم يجعل في الحرور وقد يكون عذابهم توهم وقوع العذاب وذلك كما بعد قوله لا يفترونهم العذاب وهم فيه مبلسون اذ ذلك زمان عذابهم وأخذهم بجرائمهم قبل ان تلحقهم الرحمة التي سبقت الغضب الالهى فاذا اطلع أهل الجنان في هذه الحالة على أهل النار ورأوا منازلهم في النار وما أعدّه الله فيها وما هي عليه من قبح المنظر قالوا معذبون فاذا كوشفوا على الحسن العنوى الالهى في الخلق المسمى قبحاً فرأوا ما هم فيه في نومتهم وعلموا احوال أمر جنهم قالوا منعمون فسبحان القادر على ما يشاء لاله الا هو العزيز الحكيم فقد فهمت قول الله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اتم أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

\* (الباب التاسع والخمسون) \*

في معرفة الزمان الموجود والمقدر شعر

ان الزمان اذا حقت حاصله مثل الطبيعة في التأثير قوته به تعينت الاشياء ليس له العقل يعجز عن ادراك صورته لولا التنزه ما سمى الاله به اصل الزمان اذا انقضت من ازل مثل الخلا وامتداد ماله طرف	محقق فهو بالاوهام معلوم والعين مناومته فيه معدوم عين يكون عليه منه تحكيم لذا نقول بأن الدهر موهوم وجوده فله في القلب تعظيم فحكمه اولى وهو محكوم في غير جسم بوهم فيه تجسيم
--	---

اعلم أن اول ان الله هو الاقول الذي لأولية لشيء قبله ولا أولية لشيء يكون قائماً به معه فهو الواحد سبحانه في أوليته فلا شيء واجب الوجود لنفسه الا هو فهو الغنى بذاته على الاطلاق عن العالمين قال تعالى ان الله لغنى عن العالمين بالدليل العقلي والشرعى فوجود العالم لا يتخلو اما أن يكون وجوده عن الله لنفسه تعالى ولا مرزأند ما هو نفسه اذ لو كان نفسه لم يكن زائداً ولو كان نفسه ايضا لكان مركباً في نفسه فكانت الاولية لذلك الامر الزائد وقد فرضنا انه لا أولية لشيء معه ولا قبله واذا لم يكن ذلك للامر الزائد نفسه فلا يتخلو اما أن يكون وجوداً ولا وجوداً ومحال أن يكون لا وجوداً فان لا وجود الا يصح أن يكون له أن لا يوجد في ما هو موصوف بأن لا وجود ادهو العالم فليس أحدهما بأولى بتأثير الابدان من الآخر اذ كلاهما أن لا وجود فان لا وجود لا أثر له لانه عدم ومحال أن يكون وجوداً فانه لا يتخلو عند ذلك اما أن يكون وجوده لنفسه أو لا يكون ومحال أن يكون وجوده لنفسه فانه قام الدليل على احالة أن يكون في الوجود اثنان واجبا الوجود لان نفسه ما لم يبق الا أن يكون وجوده بغيره ولا معنى لامكان العالم الا أن وجوده بغيره فهو العالم اذن أمن العالم ولو كان وجود العالم عن الله لنسبة ما لولاها ما وجد العالم تسمى تلك النسبة ارادة أو مشيئة أو علم أو ما شئت مما يطلبه وجود الممكن لكان الحق تعالى بلا شك لا يفعل شيئاً الا بتلك النسبة ولا معنى للاقتدار الا هو محال على الله فان الله له الغنى على الاطلاق فهو كما قال غنى عن العالمين فان قيل ان المراد بالنسبة عين ذاته قلنا فالثالث لا يكون مقتدر الى نفسه فيكون الشيء الواحد فقيراً من حيث ما هو غنى كل ذلك لنفسه وهو محال وقد نفينا الامر الزائد فاقضى ذلك أن يكون وجود العالم من حيث ما هو موجود بغيره مرتبطاً بالواجب الوجود لنفسه وان عين الممكن لواجب الوجود لنفسه بالابدان ولا يعقل الا كما انشئته واراذه وعلمه وقدرته

ذاته وتعالى أن يتكرر في ذاته علواً كبيراً بل له الوحدة المطلقة وهو الواحد الاحد الله  
الحمد لم يلد فيكون مقدمة ولم يولد فيكون نتيجة ولم يكن له كفواً أحد فيكون به وجود العالم  
نتيجة عن مقدمتين عن الحق والكفو تعالى الله وبهذا وصف نفسه سبحانه في كتابه لماسئل النبي  
عليه السلام عن صفته به فترات سورة الاخلاص فخلصه من الاشتراك مع غيره تعالى الله في تعالى  
تلك النعوت المقدسة والايوصاف فامن شئ نضاه في هذه السورة ولا ابنته الا وفي ذلك المنقح أو المنبت  
مقالة في الله لبعض الناس \* وبعد أن بينا لك ما ينبغي أن يكون عليه من نحن مفتقرون اليه وهو  
الله تعالى فلنبين ما يؤنسنا عليه ونقل اعلم أن نسبة الازل الى الله تعالى نسبة الزمان اليه ونسبة  
الازل نعت سلبى لا عين له فلا يكون عن هذه الحقيقة وجود فيكون الزمان للممكن نسبة متوهمة  
الوجود لا موجودة لان ككل شئ تفرطه يصح عنه السؤال بمتى ومتى سؤال عن زمان  
فلا بد أن يكون أمراً متوهماً لا وجود له ولهذا أطلقه الحق على نفسه في قوله وكان الله  
بكل شئ عليماً والله الامر من قبل ومن بعد وفي السنة تقرير قول السائل اين كان ربنا  
قبل أن يخلق خلقه ولو كان الزمان أمراً وجودياً في نفسه ما صح تنزيه الحق عن التقييد اذ كان حكم  
الزمان يقيد به ففرغنا أن هذه الصيغ ما تحتها أمر وجودى ثم نقول ان لفظة الزمان اختلف  
الناس في معقولها ومدلولها فالحكاه تطلقه بازاء امور مختلفة وأكثرهم على انه مدة  
متوهمة تقطعها حركات الافلاك والتكلمون يطلقونه بازاء أمر آخر وهو مقارنة أمر حادث  
بمحدث يسأل عنه بمتى والعرب يطلقونه ويريدون به الليل والنهار وهو مطلوبنا في هذا الباب  
والليل والنهار فضلا اليوم من طلوع الشمس الى غروبها يسمى نهاراً ومن غروب الشمس  
الى طلوعها يسمى ليلاً وهذه العين المنفصلة تسمى يوماً وأظهر هذا اليوم وجود الحركة  
الكبرى وما في الوجود العيني الوجود المتحرك لا غير وما هو عين الزمان فرجع محمول ذلك  
الى أن الزمان أمر متوهم لا حقيقة له واذا تقرر هذا فاليوم المعتدول المقدر هو المعبر عنه بالزمان  
الموجود به تظهر الجعات والشهور والسنون والدهور تسمى أياماً وقد تدر هذا اليوم الاصغر  
المعتاد الذي فصله الليل والنهار فالزمان المقدر هو ما زاد على هذا اليوم الاصغر الذي يتدر به سائر  
الايام الكبار قال تعالى في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وقال في يوم كان مقداره  
خمسين ألف سنة وقال عليه السلام أيام الدجال يوم كسنة ويوم كسنة ويوم كجمعة وسائر أيامه  
كأيامكم فتدري يكون هذا الشدة الهول فرجع الاشكال ظاهره وتمام الحديث في قول عائشة فكيف  
يفعل في الصلاة في ذلك اليوم قال يتدرلها فلولا أن الامر في حركات الافلاك على ما هو عليه  
باق وما اختلف ما صح أن يتدر ذلك بالساعات التي يعمل صورتها أهل هذا العلم فيعملون بها  
الاقوات في أيام الغيم اذ لا ظهور للشمس فيكون في أيام خروج الدجال تكثر الغيوم وتوالي بحيث  
يستوى في رأى العين وجود الليل والنهار وهو من الاشكال الغريبة التي تحدث في آخر الزمان  
فيعول ذلك الغيم المتراكم بيننا وبين السماء والحركات كما هي قظهر الحركات في الصنائع  
العملية التي عملها العلماء بالهيئة ومجاري التجوم فيقدرون بها الليل والنهار وساعات الصلوات  
بلا شك ولو كان ذلك اليوم الذي هو كسنة يوماً واحداً لم يلزمنا أن نقدر للصلوات فأننا نتظر  
زوال الشمس فمالم تزل لانصلى الظهر المشروع ولو أقامت لاتزول ما مقداره عشرون ألف سنة  
لم يكلفنا الله غير ذلك فلما تقرر الشارع العبادة بالتقدير عرفنا أن حركات الافلاك على  
بابها لم يحتل نظامها فقد أعلمت ما هو الزمان وما معنى نسبة الوجود اليه ونسبة التقدير فالايام  
كثيرة ومنها كبير وصغير فأصغرها الزمن الفرد وعليه يخرج كل يوم هو في شأن فسمى الزمن  
الفرد يوماً لان الشأن يحدث فيه فهو اصغر الايام وأدقها ولا حد لا كبرها يوقف

عنده وبينهما أيام متوسطة أولها اليوم المعلوم في العرف وتفصله الساعات والساعات تفصلها  
الدرج والدج تفصلها الدقائق وهكذا الى ما لا يتناهى عند بعض الناس فانهم يفصلون الدقائق الى  
ثوان فلما دخلها حكم العدد كان حكمها العدد والعدد لا يتناهى فالتفصيل في ذلك لا ينتهى  
وبعض الناس يقولون بالتناهي في ذلك وينظرونه من حيث المعدود وهم الذين يثبتون أن للزمان  
عينا موجودة وكل ما دخل في الوجود فهو متناه بلا شك والمخالف يقول المعدود من كونه  
يعتمد ما دخل في الوجود فلا يوصف بالتناهي فان العدد لا يتصف بالتناهي وبهذا يحتاج على ان الجسم  
يتقسم الى ما لا نهاية له في العقل وهي مسألة خلاف بين أهل النظر حدثت من عدم الانصاف  
والبحث عن مدلول اللفاظ وقد ورد في الخبر الصحيح ان من اسما الله الدهر ومعقولة الدهر معلومة  
نذكر ذلك ان شاء الله تعالى في هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الستون) \*

في معرفة العناصر وساطان العالم العلوى على العالم السفلى وفي أى دورة كان وجود هذا العالم  
لانسانى من دورات الفلك الاقصى وأى روحانية تنظرنا شعر

ان العناصر اتهمت أربع عنا اولدنا فكان وجودنا جعل الاله غداءنا بسنا بل وكذا الضاعف أجرنا بسنا بل وزماتنا سمع من الالف جا فانظر بعنك سبعة في سعة وانظر بفكرك في تناسب حكمها	وهي البنات لعالم الافلاك في عالم الاركان والاملاك من حكم سنبله بلا اشراك سمع بقول ليس من افالك بتكر الازواء والاحلاك من سبعة ليسوا من الاملاك وانشرب بسيف صارم قتالك
---	--

أراد بالاملاك الاقوال من الملائكة جمع ملك وأراد بالاملاك الثاني من الملوك جمع ملك يقول  
هم مسخرون والمسخر لا يستحق اسم الملك والسبعة المذكورة هي السعة الدرارى في السبعة  
الافلاك الموجودة من السبعة الايام التي هي أيام الجمعة وهي للحركة التي فوق السموات وهي حركة  
اليوم للفلك الاقصى \* اعلم ان كل شئ من الاكوان لا بد أن يكون استناده الى حقائق الهية فكل علم  
مدرج في العلم الالهى ومنه تنبعت العلوم كلها وهي مخصصة في اربع مراتب وكل مرتبة تنقسم  
الى انواع معلومة محصورة عند العلماء وهي العلم المنطقي والعلم الرياضى والعلم الطبيعى والعلم الالهى  
والعلم يطلب من الحقائق الالهية اربع نسب الحياة والعلم والارادة والقدرة واذ اثبتت هذه  
النسب الاربعة لواجب الوجود صح انه الموجد للعالم بلا شك فالعلم والعلم اصلان في النسب  
والارادة والقدرة دونهما والاصل الحياة فانها الشرط في وجود العلم والعلم له عموم التعلق فانه  
يتعلق بالواجب الوجود وبالممكن وبالحال وانه في التعلق فانها لا تعلق لها بالاممكن  
في ترجيحها حتى الحالتين من الوجود والعدم فكانت الارادة تطلبها الحياة فهي كالمفعلة  
عنها فانها علم تعلقا من القدرة والقدرة اخص تعلقا فانها تعلق بايجاد الممكن لا باعدامه فكانتها  
كالمفعلة عن العلم لانها من الارادة بمنزلة العلم من الحياة فلما تميزت المراتب في هذه النسب  
الالهية تميز الفاعل عن المفعول خرج العالم عن هذه الصورة فاعلا ومنفعلا فالعالم بالنسبة الى الله  
من حيث الجملة منفعول محدث واما بالنظر الى نفسه فانه فاعل ومنفعول فأوجد الله العقل الاقوال  
من نسبة الحياة وأوجد النفس من نسبة العلم فكان العقل شرطا في وجود النفس كما أن الحياة

شرط في وجود العلم وكان المنفعلان عن العقل والنفس والهواء والجسم الكلي فهذه الاربعة  
 اصل ظهور الصور في العالم غير أن بين النفس والهواء مرتبة الطبيعة وهي على اربع حقائق منها  
 اثنتان فاعلان وانتان منفعلان وكلها في رتبة الانفعال بالنظر الى من صدرت عنه فكانت  
 الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة منفصلة عن الحرارة والرطوبة منفصلة عن البرودة  
 فالحرارة من العقل والعقل من الحياة ولذلك طبع الحياة في الاجسام العنصرية الحرارة والبرودة  
 من النفس والنفس من العلم ولهذا يوصف العلم اذا استقر يبرد اليقين وبالثلج ومنه قوله صلى الله عليه  
 وسلم حين وجد برد الا نامل بين نديه علم الا واين والاخرين ولما انفعلت اليوسة والرطوبة عن  
 الحرارة والبرودة طلبت الارادة اليوسة لانها في مرتبتها وطلبت القدرة الرطوبة لانها في مرتبتها  
 ولما كانت القدرة ما لها تعلق الا بالايجاد خاصة فكان الاحق بها طبع الحياة وهي  
 الحرارة والرطوبة في الاجسام وظهرت الصور والاشكال في الهواء والجسم الكلي فظهرت السماء  
 والارض مرتوقة غير متقيرة ثم ان الله تعالى تبيحه الى فتق هذا الرقيق ليبرأ عيائها وكان الاصل  
 الماء في وجودها ولهذا قال وجعلنا من الماء كل شئ حي وحياته وصف بالتسبيح فنظم  
 الله تعالى آرا هذه الطبائع الاربعة نظما مختصرا فضم الحرارة الى اليوسة فكانت النار  
 البسيطة المعتولة فظهرت ككها في جسم العرش الذي هو انفاك الاقصى والجسم الكلي  
 في ثلثه أما كمن منها المكان الواحد سماه سجلا والمكان الثاني وهو الخماس من الامكنة  
 المقدرة فيه سماه أسدا والمكان الثالث وهو التاسع من الامكنة المقدرة فيه سماه قوسا  
 ثم ضم البرودة الى اليوسة وأظهر سلطانها في ثلثه امكنة من هذه الثلث وهو التراب البسيط  
 المعقول فسمى المكان الواحد نورا والآخر سنبلة والآخر جديا ثم ضم الحرارة الى الرطوبة فكان  
 الهواء البسيط واظهر حكمه في ثلثه امكنة من هذا الثلث الاقصى فسمى المكان الواحد الجوراء  
 والآخر الميران والثالث الذي ضم البرودة الى الرطوبة فكان الماء البسيط وأظهر حكمه في ثلثة  
 امكنة من الثلث الاقصى فسمى المكان الواحد السرطان وسمى الآخر العقرب وسمى الثالث  
 بالخوت فهذا تقسيم فلك البروج على اثني عشر قسما مفروضة تعيينها الكواكب الثمانية والعشرون  
 وذلك بتقدير العزيز العليم فلما احكم صنعها ترتيبها وأدارها فظهر الوجود مرتوقا فأراد الحق  
 فتنقه ففصل بين السماء والارض كما قال تعالى كاتر اتقافتة تنسها ما أي مبرنا بعضهما عن بعض  
 فاخذت السماء علودا حانا فحدث فيما بين السماء والارض ركنان من المركبات الركن الواحد  
 الماء المركب مما يلي الارض لانه يارد رطب فلم يكن له قوة الصعود فتقى على الارض تمسكه بما فيها من  
 اليوسة عليها والركن الآخر النار وهو كرة الاثير مما يلي السماء لانه حار يابس فلم يكن طبعه  
 النزول الى الارض فبقى مما يلي السماء من أجل حرارته واليوسة تمسكه هناك وحدث ما بين الماء  
 والنار ركن الهواء من حرارة النار ورطوبة الماء فلا يستطيع أن يلقى بالنار فان تنقل  
 الرطوبة يمنعها أن يكون بحيث النار وان طلبت الرطوبة تنزله الى أن يكون بحيث الماء تمنعه الحرارة  
 من النزول فلما تمناهما ليق الأنا يكون بين الماء والنار لانهما يتساذبان على السواء فذلك  
 المسمى هواء قد بان لك مراتب العناصر وما هيتهما ومن اين ظهرت واصل الطبيعة ولما دارت  
 الافلاك ونحضت الاركان بما حلقته مما الفت فيهما من هذا السكاح المعنوي ظهرت المولدات  
 من كل ركن بحسب ما يقتضيه حقيقة ذلك الركن فظهرت ام العالم وظهرت الحركة المنكوسة  
 والحركة الافقية فلما انتهى الحكم الى السنبلة ظهرت الشاة الانسانية بتقدير العزيز العليم فأنشأ  
 الله الانسان من حيث جسمه خلقا سويا وأعطاه الحركة المستقيمة وجعل الله له من الولاية  
 في العالم العنصري سبعة آلاف سنة وينقل الحكم الى الميزان وهو زمان القيامة وفيه يضع الله



الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا ولما لم يمكن الحكم له بما أودع الله فيه من العذاب في الدنيا شرع الموازين فلم يعمل بها الا القليل من الناس وهم النبيون خاصة ومن كان محفوظا من الاولياء ولما كانت القيامة محل سلطان الميزان لم تظلم نفس شيئا قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل يعنى من العمل آتيناها وكفى بنا حاسبين ولما كان للعدراء السبعة من الاعداد كانت السبعة والسبعون والسبعمائة من الاعداد في تضاعف الاجور وضرب الامثال في الصدقات فقال مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء الى سبعة آلاف الى سبعين ألفا الى سعمائة ألف الى ما لا نهاية له ولكن من حساب السبعة وانما كانت القروض المقدرة في الفلك الاطلس اثني عشر فرضا لان منتهى اسماء العدد الى اثني عشر اسما وهي من الواحد الى العشرة الى المائة وهو الحادى عشر الى الالف وهو الثانى عشر وليس وراءه مرتبة اخرى ويكون التركيب فيها بالتعريف الى ما لا نهاية له بهذه الاسماء خاصة ويدخل الناس الجنة والنار وذلك في أول الحادية عشرة درجة من الجوزاء وتستقر كل طائفة في دارها ولا يبقى في النار من يخرج بشفاعه ولا بعناية الهية ويذبح الموت بين الجنة والنار ويرجع الحكم في أهل الجنة بحسب ما يعطيه الامر الالهى الذى أودعه الله في حركات الفلك الاقصى وبه يقع التكوين في الجنة بحسب ما تعطيه نشأة الدار الاخرة فان الحكم ابدأ في القوابل فان الحركة واحدة وانما تختلف بحسب القوابل حتى لا يستقل أحد من الخلق بفعل ولا بأمر دون مشاركة فيتميز بذلك فعل الله الذى يفعل لاجتماعه من فعل المخلوق فالمخلوق ابدأ في محل الاقتتار والعجز والله الغنى العزيز ويكون الحكم في أهل النار بحسب ما يعطيه الامر الالهى الذى أودعه الله تعالى في حركات الفلك الاقصى وفي الكواكب الثابتة وفي سباحة السبعة الدرارى المطموسة الانوار فهى ككواكب لكنهم ليست بنواب فالحكم في النار بخلاف الحكم في الجنة فيقرب حكم النار من حكم الدنيا فليس بعذاب خالص ولا نعيم خالص ولهذا قال تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقد قدمنا في الباب الذى قبل هذا صورة النعيم والعذاب وسبب ذلك انه بقى عليهم ما أودع الله في الافلاك وحركات الكواكب من الامر الالهى وقد تغير على قدر ما تغير من صور الافلاك بالتبديل ومن الكواكب بالطمس والانتثار فاختلف حكمها بزيادة ونقص لان التغيير وقع في الصور لافى الذات واعلم ان الله تعالى لما تسمى بالملك رتب العالم ترتيب المملكة فجعل له خواص من عبادته وهم الملائكة المهمة جلساء الحق تعالى بالذکر لا يستكبرون عن عبادته ولا يستخسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ثم اتخذ حاجبا من الكرويين واحدا أعطاه علمه في خلقه وهو علم مفصل في اجال فعله سبحانه كان فيه مجلى له وسى ذلك الملك نونا فلا يزال معتكفا في حضرة علمه تعالى وهو رأس الديوان الالهى والحق من كونه علما لا يحتجب عنه ثم عين من ملائكته ملكا آخر دونه في الرتبة سماه القلم وجعل منزلته دون النون واتخذته كاتباً فيعلمه الله من علمه ما شاء في خلقه بوساطة النون ولكن من العلم الاجمالى وما يحتوى عليه العلم الاجمالى وهو من بعض علوم الاجمال لان العلوم لها مراتب من جلتها علم التفصيل فما عند القلم من العلم الالهى من مراتب العلوم الجملة الاعلم التفصيل مطلقا وبعض العلوم المفصلة لا غير واتخذ هذا الملك كاتب ديوانه وتجبى له من اسمه القادر فأمدته من هذا التجبى الالهى وجعل نظره الى عالم التدوين والتسطير فخلق له لوحا وأمره ان يكتب فيه جميع ما شاء سبحانه ان يجريه في خلقه الى يوم القيامة خاصة وأنزله منه منزلة التليذ من الاستاذ فتوجهت عليه الارادة الالهية فخصت له هذا القدر من العلوم المفصلة وله تجليات من الحق بلا واسطة وليس للنون سوى تجل واحد في مقام

اشرف فانه لا يدل تعدد التجليات ولا كثرة تعالى الاشرفية وانما الاشرف من له المقام الاعم فأمر الله  
 النون ان يمد القلم بثلاثمائة وستين علما من علوم الاجال تحت كل علم تفاصيل ولكن معينة مخصصة  
 لم يعطه غير هاتين كل علم اجالي من تلك العلوم ثلاثمائة وستين علما من علوم التفصيل فاذا ضربت  
 ثلاثمائة وستين في مثلها فخرج لك فهو مقدار علم الله تعالى في خلقه الى يوم القيامة خاصة وليس  
 عند اللوح من العلم الذي كتبه فيه هذا القلم أكثر من هذا اليزيد ولا ينقص ولهذا الحقيقة الالهية  
 جعل الله القلم الاقصى ثلاثمائة وستين درجة وكل درجة مجمله لما تحتوي عليه من تفاصيل الدقائق  
 والثواني والثالث الى ما شاء الله مما يظهره في خلقه الى يوم القيامة وسمى هذا القلم الكتاب ثم ان الله  
 تعاريا أمر ان يتولى على عالم الخلق اثنا عشر واليا يكون مقرهم في الملك الاقصى منافي بروج فقسم  
 الفلك الاقصى اثني عشر قسما وجعل كل قسم منها رجالا سكنى هؤلاء الولاية مثل ابراهيم سورا المدينة  
 فانزلهم الله اليها فنزلوا فيها كل وال على تحت في برجه ورفع الله الحجاب الذي بينهم وبين اللوح المحفوظ  
 فترأوا فيه مسطرا السماءهم ومراتبهم وما شاء الحق ان يجربه على أيديهم في عالم الخلق الى يوم القيامة  
 فانترقم ذلك كله في نفوسهم وعلوه علما محفوطا لا يتبدل ولا يتغير ثم جعل لكل واحد من هؤلاء  
 الولاية حاجين يفتدان أو امرهم الى نوابهم وجعل بين كل حاجين سفيرا يمشي بينهما بما يليق اليه  
 كل واحد منهما وعين الله لهؤلاء الذين جعلهم حجابا لهؤلاء الولاية في الملك الثاني منازل يسكنونها  
 وأرزلهم اليها وهي الثماني والعشرون منزلة التي ذكرها الله في كتابه فقال والقمر قدرناه منازل  
 يعني في سيره ينزل كل ليلة منزلة منها الى ان ينتهي الى آخرها ثم يدور دورة أخرى لتعلم سيره وسير  
 الشمس والخمس عدد السنين والحساب وكل شئ فتعلمه الحق لنا فتمسلا فأسكن في هذه المنازل هذه  
 الملائكة وهم حجاب اولئك الولاية الذين في الملك ثم ان الله تعالى أمر هؤلاء الولاية ان يعلموا نوابهم  
 ونقباء في السموات السبع وكل سماة نقيا كالحجاب لهم ينظرون مصالح العالم العنصرى بما ياتونه  
 اليهم هؤلاء الولاية ويأمرونهم به وهو قوته تعالى وأوحى في كل سماة أمرها فجعل الله أجسام هذه  
 الكواكب النقباء اجساما نيرة مستديرة ونسخ فيها أرواحها وأرزلها في السموات السبع في كل سماة  
 واحد منهم وقال لهم قد جعلتكم تستخرجون ما عند هؤلاء الاثني عشر واليا بواسطة الحجاب الذين هم  
 ثمانية وعشرون كيانا خذ أولئك الولاية عن اللوح المحفوظ ثم جعل الله لكل نقيب من هؤلاء السبعة  
 النقباء فلما يسبح فيه هوله كالجود للراكب وهكذا الحجاب لهم افلاك يسبحون فيها اذا كان لهم  
 التصرف في حوادث العالم والانتشرف عليه ولهم سدة وأعوان يريدون على الاف وأعطاهم  
 الله حراكب سماها افلاك فهم أيضا يسبحون فيها وهي تدور بهم على الملكة في كل يوم مرة فلا  
 يفوتهم شئ من المملكة أصلا من ملك السموات والارض فيدور الولاية وهؤلاء الحجاب والنقباء  
 والسدة كلهم في خدمة هؤلاء الولاية والكل مسخرون في حقنا اذ كنا المقسود من العالم قال تعالى  
 وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وأرزل الله في التوراة بابن آدم خلقت الاشياء  
 من أجلك وخلقتك من أجلي وهكذا ينبغي ان يكون الملك يستشرف على أحوال أهل ملكه يقول  
 الله تعالى كل يوم هو في شأن لانه يسأله من في السموات ومن في الارض بلسان حال ولسان مقال  
 ولا يؤوده حفظ العالم وهو العلي العظيم فماله شغل الا بما يقول الله تعالى يدبر الأمر من السماء الى  
 الارض يدبر الأمر يفصل الآيات ولولا وجود الملك ما سعى الملك ملكا لحفظه للملكة حفظه لتمام اسم  
 الملك عليه وان كان كما قال تعالى ان الله لغني عن العالمين فما جاء باسم الملك فان أسماء الاضافة لا تكون  
 الا بالضاف فكل سلطان لا ينظر في أحوال رعيته ولا يمشي بالعدل فيهم ولا يعاملهم بالاحسان الذي  
 يليق بهم فقد عزل نفسه في نفس الامر وفي قول الفقهاء ان الحاكم اذا فسق أو جارف فقد انزل شرعا  
 ولكن عندنا انزل شرعا في ما فسق فيه خاصة لانه ما حكم بما شرع له ان يحكم به فقد أنبتهم رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولاية مع جورهم فقال عليه السلام فينا وفيهم فان عدلوا فلكم ولهم وان جاروا فلكم  
وعليهم ونهى عن ان تخرج يدم من طاعة وما خص بذلك واليادون والولذلك زدنا في عزله شرعا كون  
ذلك فيما سبق فيه فالملك ما مورأنا يحفظ نفسه من الخروج عما حمله من الاحكام في رعاياه وفي نفسه  
فانه وال على نفسه ~~كل~~ راع وكلكم مسئول عن رعيته فالانسان راع على نفسه فازاد  
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا الحديث فمن لم يف لمن يابعه بما يابعه عليه فقد  
عزل نفسه وليس بك وان كان حاكما فما كل حاكم يكون سلطانا فان السلطان من تكون له الحجية لا عليه  
ولهذا جعل الله الافلاك تدور علينا كل يوم دورة لتنظر الولاية ما تدهو حاجة الخلق اليه فيستدوا والخلل  
وينفذوا احكام الله تعالى من كونه مريدا في خلقه لا من كونه امرأا فينفذون احكامه التي أمرهم  
سبحانه ان ينفذوها فيهم وهو القضاء والقدر في ازمان مختلفة اذ كل شيء بقضاء وقدر حتى العجز  
والكيس وكل صغير وكبير مستطرق في اللوح المحفوظ فما فيه الا ما يقع ولا يتخذ هؤلاء في العالم الا ما فيه  
والله على كل شيء رقيب ومع هذا فان الله له مع كل واحد من المملكة أمر خاص في نفسه يعلمه الولاية  
والحجاب والنقبا فهم لا يفتقدون مشاهدة ذلك الوجه وذلك ليعلموا ان الله قد أحاط بكل شيء علما وأنه  
رقيب على كل نفس بما كسبت وانه بكل شيء محيط ولما جعل الله زمام هذه الامور بأيدي هؤلاء  
الجماعة من الملائكة واقدم من اعدسهم في برجه ومسكنه الذي فيه تحت ملكه وانزل من انزل من  
الحجاب والنقبا الى منازلهم في مراتبهم جعل في كل سماء ملائكة مسخرة تحت أيدي هؤلاء الولاية  
وجعل تخييرهم على طبقات فتم أهل العروج بالليل والنهار من الحق النياومنا الى الحق في كل  
صباح ومساء وما يقولون الا خيرا في حقنا ومنهم المستغفرون لمن في الارض ومنهم المستغفرون  
للمؤمنين لقلبة الغيرة الالهية عليهم كما غلبت الرحمة على المستغفرين ان في الارض ومنهم الموكون  
بايصال الشرائع ومنهم أيضا الموكون باللمات ومنهم الموكون بالالهام وهم الموصولون العلوم الى  
القلوب ومنهم الموكون بالارحام ومنهم الموكون بصور ما يكون الله في الارحام ومنهم الموكون  
بفتح الارواح ومنهم الموكون بالارزاق ومنهم الموكون بالامطار ولذلك قالوا وما منا الا اله  
مقام معلوم وما من حادث يحدثه الله في العالم الا وقد وكل باجرائه ملائكة ولكن بأمر هؤلاء  
الولاية من الملائكة كما منهم أيضا الصافات والزاجرات والتاليات والمقسمات  
والناشرات والنازعات والناشطات والسابقات والساججات والمليقات والمدبرات ومع  
هذا فلا يزالون تحت سلطان هؤلاء الارواح المهمة فهم خصائص الله ومن دونهم فانهم ينفذون أوامر  
الله في خلقه ثم ان العامة ما تشاهد الامنازاهم والخاصة يشهدونهم في منازلهم كما ايضا تشاهد العامة  
اجرام الكواكب ولا تشاهد اعيان الحجاب ولا النقبا وجعل الله في العالم العنصرى خلقا من  
جنسهم فهم الرسل والخلفاء والسلاطين والملوك وولاية أمور العالم وجعل الله بين ارواح هؤلاء الذين  
جعلهم الله ولاية في الارض من أهلها وبين هؤلاء الولاية في الافلاك مناسبات ورفائق تمتد اليهم  
من هؤلاء الولاية بالعدل مطهرة من الشوائب مقدسة عن العيوب فتقبل ارواح هؤلاء الولاية  
الارضيين منهم بحسب استعدادهم فمن كان استعداده قويا حسنا قبل ذلك الامر  
على صورته طاهرا مطهرا فكان الى عدل وامام فضل ومن كان استعداده ردينا قبل ذلك الامر  
الطاهر وردة الى شكله من الرداء والتبع فكان والى جور ونايب ظلم وبخل فلا يلوم من الانفسه فقد  
ابنت لك سلطنة العالم العلوى على العالم السفلى وكيف رتب الله ملكه هذا الترتيب العجيب وما ذكرنا  
من ذلك الا الامهات لا غير يقول الله تعالى وأوحى في كل سماء أمرها وقال يتزل الامريبنهن  
ويكفي هذا القدر في هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي كتاب التزلات الموصولة  
ذكرنا حديث هؤلاء الولاية والتواب والحجاب وما ولاهم الله عليه من التأبير في العالم العنصرى

الروحاني من ذلك وما تعرضنا لما تعطي من الطبيعة والامور البدنية وتكلمنا فيها على كل ما ذكرناه  
 مفهلا في باب يوم الاحد وهو باب الامام وبيننا ما يد كل نائب من السبعة النقباء في باب يوم الاحد  
 وسائر الايام الى يوم السبت وبيننا مقامات ارواح الانبياء في ذلك وجعلنا هذه الانقباء الروحانية لادواح  
 الانبياء وبيننا مراتبهم في الرؤية والحجاب يوم القيامة وما يتكلمون به في آساعهم من أهل السعادة  
 والشقاوة وذلك منه في باب يوم الاثنين بلسان آدم وترجمة القصر وجاءه يد يعاقب مثله والله المؤيد والموفق  
 لارب غيره

• (الباب الحادي والستون) •

في معرفة جهنم وأعظم الخلوقات عذابا فيها ومعرفة بعض العالم العلوي شعر

ان السماء تعود رتقا مثل ما	كانت وأنجبها يرون صياؤها
هذا النصفك المقيم بأرضها	وعليه قام عمادها وبنائها
فامتد خلق الله آفاقها	من كان منها خلقه فسمائها
تكسو حلة ناره من نورها	فلذا البعظام في السموس بلاؤها

اعلم عصمنا الله وابل ان جهنم من أعظم الخلوقات وهي سبحانه في الآخرة تبين فيه المعطلة  
 والمشركون وهي لها تين الطائفتين دار مقامة الكافرون والمنافقون وأهل النكاح من المؤمنين قال  
 تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ثم يخرج بالسماعة من ذكرنا وبالاسنان الالهية من جاء  
 النص فيه وسميت جهنم جهنم لبعدها يقال بترجه نام اذا كانت بعيدة التعمروهي تحتوى على  
 حروروزهرير فيها البرد على أقصى درجاته والحرور على أقصى درجاته وبين أعلاها خمس وسبع مائة  
 من السنين واختلف الناس هل خلقت أولم تتحق بعد والخلاف مشهور فيها وكل واحد من الطائفتين  
 يخرج فيما ذهب اليه بما رآه حجة عنده وكذلك اختلفوا في الجنة وأما عندنا وعند أصحابنا أهل الكشف  
 والتعريف فهما مخلوقتان غير مخلوقتين فاما قولنا مخلوقتان فكرجل أراد أن يبي دارا فاقام حيطانها  
 كلها الحواوية عليها خاصة فيقال قد بنى دارا فادخلها لم الاسوراد انرا على فضاء وساحة ثم بعد  
 ذلك بنى بيوتها على اغراض الساكنين فيها من بيوت وغرف وسراديب ومهاالك ومخازن وما ينقى  
 ان يكون فيها مما يريد الساكن ان يجعل فيها من الالات التي تستعمل في عذاب الداخل فيها وهي دار  
 حرورها وهوا محترق لاجرها سوى بنى آدم والاجرار المتخذة آلهة والجن لهم قال تعالى وقودها  
 الناس والحجارة وقال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقال تعالى فكلمكم  
 فيها هم والعاورون وخنود ابليس أجمعون وتحدث فيها الآلام بمجدوث أعمال الجن والانس الذين  
 يدخلونها وأوجدها الله بطالع النور ولذلك كان خلقها في الصور كصورة الجوامس سواء وهذا الذي  
 يعول عليه عندنا وهذه الصورة رآها أبو الحكم ابن بركان في كشمه وقد تمثل لبعض الناس من أهل  
 الكشف في صورة حية فيتخيل ان تلك الصورة هي التي خلقها الله عليها كأبي القاسم ابن قسي وامثاله  
 ولما خلقها الله تعالى كان زحل في النور وكانت الشمس والاحمرى القوس وكان سائر الدراري  
 في الجدى وخلقها الله تعالى من تجلي قوله في حديث مسلم جعلت فلم تطعمني وظممت فلم تستقني  
 ومرضت فلم تعطني وهذا أعظم نزول له الحق الى عباده في اللطف بهم فمن هذه الحقيقة خلقت  
 جهنم اعادنا الله وابل كما منها فلذلك تجبرت على الجبارين وقسمت المتكبرين وجميع ما يتعلق فيها من  
 الآلام التي يجدها الداخلون فيها فمن صفة الغضب الالهية ولا يكون ذلك الا عند دخول الخلق فيها  
 من الجن والانس متى دخلوها وأما اذا لم يكن فيها أحد من أهلها فلا ألم فيها في نفسها ولا في نفس

ملائكتها بل هي ومن فيها من زبانية في رحمة الله متنعمون ماتذون يسبحون الله لا يقولون  
تعالى ولا تطغوا فيه فيصل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى أي ينزل بكم غضبي فأضاف  
الغضب اليه واذ انزل بهم كانوا محلا له وجهن انما هي مكان لهم وهم النازلون فيها وهم محل الغضب  
وهو النازل بهم فان الغضب هنا هو عين الالم فمن لا معرفة له من يدعي طريقتنا ويريد أن يأخذ الامر  
بالتشثيل والقوة والمناسبة في الصفات يقول ان جهنم مخلوقة من القهر الالهى وان الاسم القاهر هو  
ربها والتجلى لها ولو كان الامر كما قاله لشغلها ذلك بنفسها عما وجدت له من التسلط  
على الجبارة ولم يتمكن لها ان تقول هل من مزيد ولان تقول اكل بعضى بعضا فقول الحق  
برحمة اليها التي وسعت كل شئ وحنانه وسع لها الجبال في الدعوى والتسلط على من تكبر على  
من أحسن اليها هذا الاحسان بجميع ما تفعله بالكفار من باب شكر المنعم حيث أنتم عليها  
فما تعرف منه سبحانه الا النعمة المطلقة التي لا يشوبها ما يشافها فالتاس غالطون في شأن خلقها  
ومن أعجب ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان قاعدا مع أصحابه في المسجد  
فسمعوا هدة عظيمة فارتاعوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعرفون ما هذه الهدة قالوا  
الله ورسوله اعلم قال حجر التي من اعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها فكان من وصوله  
الى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدة فافترغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلامه الا والفسراخ  
في دار منافق من المنافقين قدمات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر  
فعلم علماء الصحابة ان هذا الحجر هو ذال المنافق وانه منذ خلقه الله يهوى في نار جهنم وبلغ عمره سبعين  
سنة فلما مات حصل في قعرها قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار فكان سماعهم  
تلك الهدة التي اسمعهم الله اياها ليعتبروا فانظر ما اعجب كلام النبوة وما أطف تعرفه وما أحسن  
اشارته وما اعذب كلامه صلى الله عليه وسلم ولقد سألت الله ان يمد لي من شأنها ما شاء فمد لي حالة  
خصامهم فيها وهو قوله تعالى ان ذلك لحق تحاصم أهل النار وقوله تعالى قالوا وهم فيها يخصمون  
تالله ان كفى ضلالا مبين نصلا لهم وآهتهم اذ نسوا يوم اذ نزلنا اليهم انهم هم أهل  
النار الذين هم أهلها الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم ايها المجرمون يريد بالمجرمين أهل النار الذين  
يعمر ونهوا ولا يخرجون منها حيث يمتازون عن الذين يخرجون منها بشناعة الشاقين وسابق العناية  
الالهية في الموحدن فهذا مثل في وقت منها فمما شئت خصامهم فيها الا كخصام اصحاب الخلاف  
في مناظرتهم اذا استدل احدهم فاذا رأيت ذلك تذكر الحالة التي اطلعني الله عليها ورأيت الرحمة  
كها في التسليم والتلقى من النبوة والوقوف عند الكتاب والسنة ولقد عصى الناس عن قوله صلى الله  
عليه وسلم عند نبي لا ينبغي تنازع وحديثه عليه السلام كحضوره لا ينبغي ان يكون عند ارادة تنازع  
ولا يرفع السامع صوته عند سرد الحديث النبوي فان الله تعالى يقول لا ترفعوا اصواتكم فوق  
صوت النبي ولا فرق عند أهل الله بين صوت النبي وحكاية قوله فالنا لا اله الا الله لقبول ما يرويه المحدث  
من كلام النبوة من غير جدال سواء كان ذلك الحديث جوابا عن سؤال ام ابتداء كلام فالوقوف عند  
كلامه في المسئلة او في النازلة واجب حتى ما قيل قال الله او قال رسول الله ينبغي ان يقبل ويتأدب  
السامع ولا يرفع صوته على صوت المحدث اذا قال ما قال الله او سرد الحديث عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول الله تعالى فاجره حتى يسمع كلام الله وما تلاه الرسول الله وما سمعه السامع الا منه ثم  
اذا اشارك الشارع في حال كلامه فهو ليس بسامع فانه من الاداب التي اذب الله نبيه صلى الله عليه وسلم  
بها ولا يجمل بالقراء من قبل ان يقضى اليك وحيه والله يقول لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي  
ولا تجهروا له بالقول بكهركم بعض وتوعد على ذلك مجبعا العمل من حيث لا يشعر الانسان  
فانه يتخيل في رده وخصامه انه يذب عن دين الله وهذا من مكر الله الذي قال فيه سنستدرجهم

من حيث لا يعلمون وقال تعالى ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون فالعاقل المؤمن الناصح نفسه اذا سمع من  
 يقول قال الله او قال رسول الله فليصمت ويأدب ويتفهم ما قال الله او ما قال رسوله يقول الله  
 واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون فأوقع الترحي مع هذه العفة وما قطع بالرحمة  
 فكيف حال من خادهم ورفع صوته ودخل التالي وسارد الحديث النبوي في الكلام وان كان الترحي  
 الالهسي واجبا كإيراء العلماء ولما عاينت هذا المحل رأيت عجبا وفي هذه الرؤية رأيت اعتماد الماء على  
 الهواء وهو من عجب الاشياء في عمارة الاجياز فان جوهر من لا يكون ان في حيز واحد وان الحيز لمن شغله  
 وفي هذه الرؤية علمت ان الالطف اقوى من الالصف فان الهواء ألطف من الماء بلا شك وقد منعه  
 ولم يقاومه الماء في القوة ومنعه من التزول فاني رأيت نفسي في الهواء والماء فوقه ويمنعه الهواء من  
 النزول الى الارض وفي هذه الرؤية علمت علوم ما جعة كثيرة وفي هذه الرؤية رأيت من دركات أهل  
 النار من كونها جهنم لان كونها نارا ما شاء الله ان يطلعني عليه منها ورأيت فيها موضع يسمى المظلة  
 نزلت في درجه نحو خمس درج ورأيت مها لكها ثم زج بي في الماء علوا فاخرقته وقد رأيت عجا وعلمت  
 مخصصتهم حيث يختصمون في الحميم وان ذلك الخصاص هو نفس عذابهم في تلك الحال وان عذابهم  
 في جهنم ما هو من جهنم وانما جهنم دار سلكهم وسجنهم والله تعالى يخلق الآلام فيهم متى شاء فعذابهم  
 من الله وهم محل له وخلق الله لجهنم سبعة ابواب لكل باب جر من العالم ومن العذاب مقسوم  
 وهذه الابواب السبعة مفتحة وفيها باب ثامن مغلقة لا يفتح وهو باب الحجاب عن رؤية الله وعلى كل باب  
 ملك من ملائكة السموات السبع عرفت اسماءهم هنالك وذهبت عن حنظلو الائمة امير المؤمنين  
 ذكرى واما الكواكب كلها فهي في جهنم مظلة الاجرام عظيمة الخلق وكذلك الشمس والقمر والطلوع  
 والغروب لهما في جهنم دائما فسمها شارقة لا مشرقة والتكويينات عن سيرها بحسب ما يليق بتلك  
 الدار من الكائنات وما تغير فيها من السمور في التبدل والانتشار ولهذا قال تعالى النار يعرضون عليها  
 غدقوا وعشوا والحالة مستتر في البرزخ يكون لهم العرض وفي الدار الآخرة يكون الدخول فذوات  
 الكواكب فيها صورتها صورة الكسوف سواء غير ان وزن تلك الحركات في تلك الدار خلاف ميراتها  
 اليوم فان كسوفها هنا ينجلي وثم هو كسوف في ذاتها لا في اعيننا والهواء فيها فيه تكلف فيحول بين  
 الابصار وبين ادراكها فبصير العين الكواكب المستمرة غير نيرة الاجرام كما يعلم قطعا ان الشمس  
 هنا في ذاتها نيرة وان الحجاب هو الذي يمنع البصر ان يدرها ويدرك نور التمر أو ما كان مكسوبا ولهذا  
 في زمان كسوف شئ منها في موضع يكون في موضع آخر اكثر منه وفي موضع آخر لا يكون منه شئ  
 فلما اختلفت الابصار في ادراك ذلك لا اختلاف الا ما كن علمنا قطعا ان ثم امر اخر اعراض عرض في الطريق  
 حال بين البصر وبينها وبين نورها كالتصريح بحول بينك وبين ادراك جرم الشمس وظل الارض يحول  
 بينك وبين نور القمر لا بينك وبين جرمه مثل ما حال القمر بينك وبين جرم الشمس وذلك بحسب ما يكون  
 منك ويكون منه وهكذا اساس الكواكب ولكن اكثر اساس لا يعلمون كما ان اكثر الناس لا يؤمنون  
 فان ذلك الكسوف ككله على اختلاف انواعه خشوع من المكسوف عن تجل الهي حمل له  
 وحدث جهنم بعد الفراغ من الحساب من متعرفك الكواكب النابتة الى أسفل سافلين وهذا كله يزيد  
 في جهنم مما هو الا ان ليس مخلوقا فيها ولكن ذلك معد حتى يظهر الا اما كن التي قد عينها الله من  
 الارض فانها ترجع الى الجنة يوم القيامة مثل الروضة التي بين منبر رسول الله و بين قبره وكل مكان  
 عينه الشارع وكل نهر فان ذلك كله بصير الى الجنة وما بقي فيعود نارا كله وهو من جهنم ولهذا كان  
 عبد الله بن عمر اذا رأى البحر يقول يا بحر متى تعود نارا قال تعالى واذا البحار سجرت أي  
 اجبت نارا من سجرت النور اذا اوقدته وكان ابن عمر يكره الوضوء بماء البحر ويقول التيمم احب

الى منه ولو كشف الله عن ابصار الخلق اليوم لرأوه يتأجج ناراً ولكن الله يظهر ما يشاء ويخفي ما يشاء  
 ليعلم ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علماً واكثر ما يجري هذا لاهل الورع فيرى  
 الطعام الحرام صاحب الورع المحفوظ خنزيراً أو عذرة والشراب خمر الابشك في ما يراه ويراه  
 جلسه قرصة خبز طيبة ويرى الشراب ماء عذبا فيأبى شرى من هو صاحب الحس الصحيح ومن  
 هو صاحب الخيال هل الذي ادرك الحكم الشرعي صورة أو الذي ادرك المحسوس في العادة على حاله  
 وهذا مما يتوقى مذهب المعتزلة في ان القبيح قبيح لنفسه والحسن حسن لنفسه وان الادراك الصحيح  
 انما هو لمن ادرك الشراب الحرام خراً فلو لانه قبيح لنفسه ما صنع هذا الكشف لصاحبه ولو كان فعله  
 عين تعلق الخطأ بالحرمه والقبح ما ظهر ذلك الطعام خنزيراً فان الفعل ما وقع من المكلف فان الله  
 اظهر له صورته وانه قبيح حتى لا يتقدم على اكله وهذا بعينه يتصور في من يدرك طعاما على حاله في العادة  
 ولكن هذا الحق في الشرع فعمل قطعاً ان الذي يراه طعاما على عادته قد حيل بينه وبين حقيقة حكم  
 الشرع فيه بالقبح ولو كان الشيء قبيحاً بالقبح الوضعي لم يصدق قول الشارع في الاخبار عنه انه قبيح  
 أو حسن فانه خبر بالشيء على خلاف ما هو عليه فان الاحكام اخبار بلا شك عند كل عاقل عارف  
 بالكلام فان الله اخبرنا بان هذا حرام وهذا حلال ولذا قال تعالى في ذم من قال عن الله ما لم يقل  
 ولا يتقوا لولا انما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب فانه ألحق الحكم  
 بالخبر لانه خبر بلا شك الا انه ليس في قوة البشر في اكثر الاشياء ادراك قبح الاشياء ولا حسنها فاذا  
 عرفنا الحق بها عرفناها ومنها ما يدركه قبحه عقلاً في عرفنا مثل الكذب وكفران النعم وحسنه عقلاً مثل  
 الصدق وشكر النعم وكون الاثم يتعلق ببعض أنواع الصدق والاجر يتعلق ببعض أنواع الكذب فذلك الله  
 يعطى الاجر على ما شاء من قبح وحسن ولا يدل ذلك على حسن الشيء ولا قبحه كما لكذب في نجاته مؤمن  
 من هلاكه يؤجر عليه الانسان وان كان الكذب قبيحاً في ذاته والصدق كالغيبه يأثم بها الانسان  
 وان كان الصدق حسناً في ذاته فذلك امر شرعي والله يعطى فضله من يشاء ويمنع من يشاء كما قال يحتمس  
 برحمة من يشاء والله ذو الفضل العظيم واعلم ان اشد الناس عذاباً في النار ابليس الذي ستر الشرك  
 وكل مخالفة وسبب ذلك انه مخلوق من النار فعذابه بما خلق منه ألا ترى النفس به يكون حياة الجسم  
 الحساس فاذا منع بالشنق أو اخلق انعكس راجعاً الى القلب فأحرقه من ساعته فهلاك الحسنة فبالنفس  
 كانت حياته وبه كان هلاكه وهلاكه على الحقيقة بالنفس من كونه متفسفاً لا من كونه ذاتاً فقط  
 بل من كونه يجذب بالقوة الجاذبة نفس الهواء البارد الى قلبه ويخرج بالقوة الدافعة النفس الحار  
 المحرق من قلبه فبسبب هذه الاحوال تكون حياته فان الذي يرمى في النار هو متنفس ولكن لا يتخلو  
 من أحد الوجهين اما انه لا يتنفس في النار فتكون حالته المشنوق الذي يخنق بالحبل فيقتله نفسه  
 \* واما ان يتنفس فيجذب بالقوة الجاذبة هواء نارياً بحرراً فاذا وصل الى قلبه احرقه فهذا قلنا في سبب  
 الحياة هذه الامور كلها فعذاب ابليس في جهنم بما فيها من الزمهر يرقانه يقابل النار التي هي نشأة  
 ابليس فيكون عذابه بالزمهر يروى بما هو نار من كربة فيه من ركن الهواء والماء والتراب فلا بد ان  
 يتعذب بالنار على قدر مخصوص وعامة عذابه بما يناقض ما هو الغالب عليه في أصل خلقه والنار  
 نار انار حسيه وهي السلطنة على احساسه وحيوانيته وظاهر جسمه وباطنه و نار معنوية وهي التي  
 تطلع على الاثمة وبها يتعذب روحه المدتر لهيكله الذي أمره فقصي فخالقته عذبه وهي عين جهله  
 بن استكبر عليه فلا عذاب على الارواح اشد من الجهل فانه عين كله ولهذا سمي يوم التغابن يري  
 يوم عذاب النفوس فيقول يا ويلتا على ما قرطت وهو يوم الحسرة يعني يوم الكشف من حسرت  
 عن الشيء اذا كشفت عنه فكأنه يقول يا ليتني حسرت عن هذا الامر في الدنيا فأكون على بصيرة  
 من أمرى فيغيب في نفسه والتغابن يدرك في ذلك اليوم لكل الطائع والعاصي فالطائع يقول يا ليتني

بذلت جهدي ووفيت من استطاعني وتدبرن كلام ربي فعملت بمقتضاه مع كونه سعيدا والمخالف  
يقول باليقني لم اخاف ربي فيما أمرني به ونهاني عنه فذلك يوم التغابن وسيأتي هذا في باب يوم القيامة  
ان شاء الله وقد علمنا لتجربة النفس والنفس انما جثنا به لتعلم ان جهنم لما اخص بالآلام أهلها  
صفة الغضب الالهي واخص بوجودها التنزل الرحاني الالهي جاء في الخبر الصحيح نفس الرحمن  
مغضرا بصفة الغضب وكان النفس ملحقا بصفة الغضب بمن حل به ولهذ الما أتى نفس الرحمن من قبل  
اليمين حل الغضب الالهي بالكفار بالقتل والسيف الذي اوقعته بهم الانصار فنفس بذلك عن دينه  
ونبيه صلى الله عليه وسلم فان ذا الغضب اذا وجد من يرسل عليه غضبه تنفس عنه ما يجده من الم  
الغضب واكل الصورة في محمد صلى الله عليه وسلم فقام به على الكفار لاجل ردهم كلمة الله صفة الغضب  
نفس الرحمن عنه بما أمره به من السيف ونفس عنه بأصحابه وأنصاره فوجد الراحة فانه وجد  
حيث يرسل غضبه ففهم من هذا الآلام أهل النار والصورة الجلجية المحمدية والغضب الالهي  
على اعداء الله وان الآلام ارسلت على الاعداء فقامت بهم ونفس الله عن دينه وهو أمره  
وكلامه وهو عين علمه في خلقه وعلمه ذاته تعالى وقد بينا لك أمر جهنم من حيث ما هي دار فليس  
ان شاء الله في الباب الذي يلي هذا الباب مراتب أهل النار ثم اعلم ان الله قد جعل فيها مائة دركة  
في مقابلة درج الجنة ولكل دركة قوم مخصوصون لهم من الغضب الالهي الحال بهم آلام مخصوصة  
وان المتولى عذابهم من الولاة الذين ذكرناهم في الباب الذي قبل هذا من هذا الباب القاسم والقليد  
والحامد والنائب والسادن والحائر فهو الولاة الاملاك من الولاة هم الذين يرسلون عليهم العذاب  
باذن الله تعالى ومالك هو الخازن \* وأما بقية الولاة مع هؤلاء الذين ذكرناهم وهم الجابر والسابق  
والماسخ والعامل والدائم والحافظ فان جميعهم يكونون مع أهل الجنان وخازن الجنان رضوان  
وامدادهم الى أهل النار مثل امدادهم الى أهل الجنة فانهم يمدونهم بمقتضاهم وحقائقهم لا تختلف  
فيقبل كل طائفة من أهل الدارين منهم بحسب ما تعطيههم نشأتهم فيقع العذاب بناه يقع النعيم من أجل  
الحل كما قلنا في المبروداته تنعم بحر الشمس والمحرورين يعذب بحر الشمس فبفس ما وقع به النعيم عينه  
وقع به الالم عند الاخر فالله ينشئنا نشأة النعماء كما قال تعالى في حق الابرار تعرف في وجوههم  
نضرة النعيم اي هم في خلقهم على هذه الصفة ونشأة أهل النار تخالف نشأة أهل الجنان فان نشأة  
أهل الجنة انما هي من الحق سبحانه على ايدي الولاة خاصة ونشأة أهل النار على ايدي الولاة والحجاب  
والنقيا والسندة على كرتهم فانه لا يحصى عددهم الا الله ولكل ملك منهم في هذه النشأة الدنيوية  
ونشأة النار ونشأة أهلها حكم خضره الله في ذلك فهم كالنعمه في المملكة وانشا الدار المبنية وسيأتي  
ان شاء الله ذكر الجنة وما فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب الثاني والستون) \*

في معرفة مراتب أهل النار شعر

وليس فيها اختصاصات وابتزاز  
بشري وان عذبوا فيها بما حازوا  
لعذبوا قاهم ذل واعزاز  
وعزهم مالمهم حد اذا جازوا  
محقق في علوم الوهب اعجاز  
فيه لطائف آيات وابتجاز

مراتب النار بالاعمال تتماز  
بوزن افعال قد جاء العذاب له  
لا يخرجون من النار لو خرجوا  
فذلهم كونهم في النار ما برحوا  
في قولنا ان تأملتم لذي نظر  
فيه اختصار يدب لفظه حسن



قال الجليل لاهل الحق ينتموا  
مثل الملوك تراهم في تنعمهم  
ومن جسمهم في النار تحسبهم

يا ايها المجرمون اليوم فامتازوا  
ولسبهم عند اهل الكشف اعمار  
كانهم مثل ما قد قال اعجاز

قولنا بوزن افعال يزيد به قوله تعالى لاشين فيها احقابا وهو من اوزان جمع القلة فان اوزان جمع القلة  
اربعة افعال مثل اكب وافعال مثل احقاب وفعلة مثل قسية وافعلة مثل اجرة وجمع ذلك بعض الابداء  
في بيت من الشعر فقال

بافعل وبأفعال وأفعله \* وفعلة يجمع الادنى من العدد

يقول الله تعالى من كرمه لا بليس وعموم رحته حين قال له ارايتك هذا الذي كرمت على لئن اخرتني الى  
يوم القيامة لاحتكن ذريته الا قليلا اذهب فن تبعك منهم فان جهنم جراؤك جراء موفورا واستغفر  
من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاوالاد وعدهم  
فاجاء ابليس الابرار الله تعالى فهو امر الهى يتغنى وعيدا وتهديدا وكان ابتلاء في حقنا ليري  
تعالى آدم ان في ذريته من ليس لابليس عليه سلطان ولا قوة ثم ان الذين خذلهم الله من العباد جعلهم  
طوائف طائفة لا تنصرهم الذنوب التي وقعت منهم وهو قوله والله يعدكم مغفرة منه وفضلا فلاتسبهم  
النار بما تاب الله عليهم واستغفرا للملا الاعلى لهم ودعائه لهذه الطائفة وطائفة اخرى اخذهم الله  
بذنوبهم وقسمهم قسمين قسما اخر جهنم الله من النار بسفاعة الشافعين وهم اهل الكبار من المؤمنين  
وبالعناية الالهية وهم اهل التوحيد بالنظر العقلي وقسما آخر ابتاهم الله في النار وهذا القسم هم اهل  
النار الذين هم اهلها وهم المجرمون خاصة الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم ايها المجرمون اي  
المستحقون لان يكونوا اهل السكنى في هذه الدار التي هي جهنم بعمر ونها من يخرج منها الى الدار  
الآخرة التي هي الجنة وهؤلاء المجرمون اربع طوائف كلها في النار لا يخرجون منها ابدا وهم المتكبرون  
على الله كفرعون واسمه من ادعى الربوبية لنفسه ونفاها عن الله فقال يا ايها الملأ ما علمت لكم من اله  
غيري وقال انار بكم الاعلى يريد انه ما في السماء اله غيري وكذلك نورد وغيره والطائفة الثانية  
المشركون وهم الذين يجعلون مع الله الها اخر فقالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زباني وقالوا اجعل  
لنا الهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب والطائفة الثالثة المعطلة وهم الذين نفوا الاله بجله واحدة  
فلم يثبتوا الها لله العالم ولا من العالم والطائفة الرابعة المناقذون وهم الذين اظهروا الاسلام من احدى  
هؤلاء الطوائف الثلاث للتبهر الذي حكم عليهم تخافوا على دماهم واموالهم وذراريهم وهم في نفوسهم  
على ما هم عليه من اعتقاد هؤلاء الطوائف الثلاث فهؤلاء اربعة اصناف هم الذين هم اهل النار  
لا يخرجون منها من جن وانس وانما كانوا اربعة لان الله تعالى ذكر عن ابليس انه يأتينا من بين  
ايدينا ومن خلفنا وعن ايماننا وعن شمالنا فأتى للمشرك من بين يديه وبيأتى للمعطل من خلفه ويأتى  
للمتكبر عن يمينه ويأتى للمناقذ عن شماله وهو الجانب الاضعف فانه اضعف الطوائف كما ان  
الشمال اضعف من اليمين وجعل المتكبر من اليمين لانه محل القوة فتكبر لقوته التي احسم من نفسه  
وجاء للمشرك من بين يديه فانه رأى اذ كان بين يديه جهة عينيه فأثبت وجود الله ولم يقدر على انكاره  
فجعله ابليس يشرك مع الله غيره في ألوهيته وجاء للمعطل من خلفه فان الخلف ما هو محل النظر فقال له  
ما ثم شيء اي ما في الوجود اله قال الله في جهنم لها سبعة ابواب ليكل باب منهم جزؤ مقسوم فهذه  
اربع مراتب لهم من كل باب من ابواب جهنم وهي منازل عذابهم فاذا ضربت الاربعة التي هي  
المراتب التي دخل عليهم منها ابليس في السبعة الابواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلا  
ولذلك جعل الله المنازل التي قدرها تعالى للقمر وغيره من السيارة الخمس الكس تسير فيها

وتزلهما لا يجاد الكائنات فيكون عنده هذا السير ما يكون من الافعال في العالم العنصري فان هذه  
السيارة قد انحصرت في اربع طبائع مضر وية في ذواتها ومن سجع نخرج منها منازلها الثماني  
والعشرون منزلة ذلك تقدير العزيز العليم كما قال تعالى كل في فلك يسبحون وكان مما ظهر من هذا  
التسيير الالهي في هذه الثماني والعشرين وجود ثمانية وعشرين حرفاً ألف الله الكلمات منها  
وظهر الكفر والايمان في العالم بأن تكلم كل شخص بما في نفسه من ايمان وكفر وكذب وصدق لتقوم  
الحجة لله على عباده ظاهراً بما تلفظوا به ووكّل الله بهم ملائكة يكتبون ما تلفظوا به قال تعالى  
كراماً كاتبين وقال ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فجعل منازل النار ثمانية وعشرين منزلة  
وجهنم كلها من اعلاها الى اسفلها مائة دركة نظائر درج الجنة التي ينزل فيها السعداء وفي كل دركة  
من هذه الدرجات ثمانية وعشرون منزلاً فاذا ضربت ثمانية وعشرين في مائة كان الخارج من  
ذلك ألفين وثمانمائة منزل وهي ثمان وعشرون مائة فبارحت الثمانية والعشرون تعبيناً وهذه  
منازل النار لكل طائفة من الاربعة سبع مائة نوع من العذاب وهم اربع طوائف فالجموع الثماني  
وعشرون مائة نوع من العذاب كما لاهل الجنة سواء من الثواب وقد بين الله ذلك في صدقاته  
فقال كمثل حبة انبت سبع سنابل في كل سنبل مائة حبة فالجموع سبع مائة وهم  
اربع طوائف رسل وانبيا وأولياء ومؤمنون فكل متصدق من هؤلاء الاربعة  
سبع مائة ضعف من العيم في علمهم فانظر ما عجب القرآن في بيانه الشافي وموازته تعالى في  
خلقه في الدارين الجنة والنار لاقامة العدل على السواء في باب جبراء النعيم وجزاء العذاب فهذا  
التدبير يقع الاشتهر الذين اهل الجنة وأهل النار لتساوي في عدد الدرج والدرج والذوق الامتياز  
بأمر آخر وذلك أن النار امتازت عن الجنة بأنه ليس في النار درجات اختصاص الهيبة  
ولا عذاب اختصاص الهيبة من الله فان الله تعالى ما عرفت فقط انه اختص بتمتته من شاء كما اخبرنا  
انه يختص برحمته من يشاء وبفضله فالجنة في نعيمها مخالفة لمران عذاب أهل النار فأهل النار عذبون  
بأعمالهم لا غير وأهل الجنة ينعمون بأعمالهم وبغير أعمالهم في جنات الاختصاص فلاهل السعادة  
ثلاث جنات جنات اعمال وجنة اختصاص وجنة ميراث وذلك انه ما من شخص من الجن والانس  
الاولى في الجنة موضع وفي النار موضع وذلك لا مكانه الاصلى فانه قبل      وانه يمكن أن يكون له  
البقاء في العدم أو يوجد فمن هذه الحقيقة له قبول النعيم وقبول العذاب فالجنة تطالب الجميع  
والجميع يطلبها والنار تطالب الجميع والجميع يطلبها فان الله يقول ولوشاء لهداكم اجمعين أي  
انتم قابلون لذلك ولكن حقت الكلمة وسبق العلم ونفذت المشيئة فلا راد لامره ولا معتب لحكمه  
فينزل أهل الجنة في الجنة على اعمالهم ولهم جنات الميراث وهي التي كانت لاهل النار لو دخلوا  
الجنة ولهم جنات الاختصاص يقول الله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً  
فهذه الجنة التي حصلت لهم بطريق الورث من أهل النار الذين هم أهلها اذ لم يكن في علم الله أن  
يدخلوها ولم يكن لأهل النار انهم يرثون من النار اما كل أهل الجنة لو دخلوا النار وهذا من سبق  
الرحمة بعموم فضله تعالى فما نزل من نزل في النار من أهلها الا بأعمالهم ولهذا يبقى فيها ما كان  
خالية وهي الا ما كن التي لو دخلها أهل الجنة عمرها فيخلق الله خلقاً يعمر ونها على مزاج لو دخلوا به  
الجنة لعذبوا وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيضع الجبارة فيها قدمه فتقول قط أي حسي حسي  
فانه تعالى يقول لها هل استلأت فتقول هل من مزيد فانه قال في الجنة والنار لكل واحدة منكما  
ملؤها فما اشترط لهما الا أن يملأها خلقاً وما اشترط عذاب من يملأها بهم ولا نعيمهم وان الجنة أوسع  
من النار بلا شك فان عرضها السموات والارض فما ظنك بطولها فهي للنار كحيط الدائرة لما يحتوي  
عليه وفي الترتلات الموصلية رسمناها وبينناها على ما هي عليه في نفسها في باب يوم الاثنين والنار

عرضها قدر الخط الذي يمر قطري دائرة فلك الكواكب الثابتة فأين هذا الضيق من تلك  
السعة وسبب هذا الاتساع جنات الاختصاص الالهية - فورد في الخبر انه يبقى ايضا في الجنة  
اما كن ما فيها أحد فيخلق الله خلقا للنعيم يعمرها بهم وهو أن يضع الرحمن فيها قدمه وليس ذلك  
الافى جنات الاختصاص فالحكيم لله العلي الكبير يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم  
فنكرم انه تعالى ما نزل أهل النار الاعلى أعمالهم خاصة وأما قوله زدناهم عذابا فوق  
العذاب فذلك لطائفة مخصوصة وهم الأئمة المضلون يقول الله تعالى ولحملن اثقالهم واثقالهم  
اثقالهم وهم الذين اضلوا العباد وأدخلوا عليهم الشبه المضلة فجادوا بها عن سواء السبيل فضلوا  
وأضلوا وقالوا لهم اتبعوا سبيلنا ونحمل خطاياكم يقول الله تعالى وما هم بحاملين من  
خطاياهم من شيء انهم لكاذبون في هذا القول بل هم حاملون خطاياهم والذين اضلوا هم يحملون  
أيضا خطاياهم وخطايا هؤلاء مع خطاياهم ولا يتقص من خطايا هؤلاء شيء يقول صلى الله عليه  
وسلم من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها دون أن يتقص ذلك من أوزارهم شيئا فهو  
قوله تعالى ثم ازدادوا وكفرا فهو هؤلاء قيل فهم زدناهم عذابا فوق العذاب بما انزلوا من النار  
الامنازل استحقاق بخلاف أهل الجنة فان أهل الجنة انزلوا فيها منازل استحقاق مثل الكفرا  
في النار بأعمالهم وانزلوا أيضا منازل اختصاص وليس ذلك في أهل النار ولا بد لأهل النار من  
فضل الله ورحمته في نفس النار بعد انتفاء مدة موازنة ازمان العمل فيفقدون الاحساس بالالام  
في نفس النار لانهم ليسوا بخارجين من النار أبدا فلا يموتون فيها ولا يحيون فتتخدر جوارحهم بإزالة  
الروح الحساس منها وتم طائفة يعطيهم الله بعد انتضاء موازنة المدة بين العذاب والعمل نعيما  
خياليا مثل ما يراه النائم وجلدهم كما قال تعالى كل انضجت جلودهم بدلناهم وهو كما قلنا خدرها  
فزمان النضج والتبديل يفقدون فيه الالام لانه اذا انقضى زمان الانضاج خدرت النار في حقهم  
فيكونون في النار كالآمة التي دخلتها وليست من أهلها فأما هم الله فيها آمة فلا يحسون  
بما تنفعه النار في ابدانهم والحديث بكاله ذكره مسلم في صحيحه وهذا من فضل الله ورحمته وأما أبواب  
جهنم فقد ذكر الله صفات اصحابها ولكن من هؤلاء الطوائف الاربعة الذين هم أهلها ومن  
خرج بالشفاعاة أو العناية ممن دخلها فقد جاء ببعض ما وصف الله به من دخلها من الاسباب الموجبة  
لذلك وهي باب جهنم وباب سقر وباب السعير وباب الحطمة وباب الظي وباب الحامية وباب  
الهاوية وسميت الابواب بصفات ما وراءها مما اعتد له ووصف الداخلون فيها بما ذكر الله  
تعالى في مثل قوله في لطي انها تدعو من ادبر وتولى وجع فأوعى وقال ما يقول أهل سقر اذا قيل لهم  
ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائفين وكنا  
نكذب بيوم الدين وقال في أهل الجحيم الذين يكذبون بيوم الدين وما يكذب به الاكل معتد أنهم  
فوصفهم بالاثم والاعتداء ثم قال فيهم ثم انهم لصالوا الجحيم ثم يقال لهم هذا الذي كنتم به تكذبون  
وهكذا في الحطمة والسعير وغير ذلك مما جاء به القرءان السنة في هذا قد ذكرنا الاتهات والطبقات  
وأما مناسبات الاعمال لهذه المنازل فكثيرة جدا يطول الشرح فيها ولو شرعنا في ذلك طال علينا  
المدى فان الجبال رحب ولكن الاعمال مذكورة والعذاب عليها مذكورة فثقت على شيء من  
ذلك وكننت على نور من ربك وبينه فان الله بطلعك عليه بمنه وكرمه والذي شرطناه في هذا الباب  
وترجمنا عليه انما كان ذكر المراتب وقد ذكرناها وبينناها ونبناها على مواضع يحار فيها نظر الناظر  
من كتابي هذا ومن الايات التي استشهدنا بها في اول هذا الباب أمر الله ابليس بما ذكره فهل له من  
استتال ذلك الامر الالهية أمر يعود عليه منه منفعة من حيث ما هو بمثل اولها وأشياء هذه التنبيهات  
أن وفقت لذلك عثرت على علوم جمة مما يختص بأهل الشقاء والنار وفي هذا الباب قدر كاف والله يقول

## \* (الباب الثالث والستون) \*

في معرفة بقاء الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث شعر

مراتب برخيات لها سور  
قبل الممات عليه اليوم فاعتبروا  
تبدى العجائب لا تنبى ولا تنذر  
تقيد وهي لا عين ولا اثر  
فكيف يخرج عن احكامها بشر  
فيها الدلائل والاعجاز والعب  
ولا اقتضى غرض فينا ولا وطر  
الشرع جاء به والعقل والنظر  
تنفذ عن صور الالات صور

بين القيامة والدينا لذي نظر  
تحوى على حكم ما قد كان صاحبها  
لها على الكل اقدام وسلطنة  
لها مجال رحيب في الوجود بلا  
تقول للحق كن والحق خالقها  
فيها العلوم وفيها كل قاصمة  
لولا الخيال لكنا اليوم في عدم  
كان سلطانها ان كنت تعقلها  
من الحروف لها كاف الصفات فا

قولنا كان سلطانها برقع سلطانها أي سلطان الخيال هو عين كان وهو معنى قوله صل الله عليه وسلم اعد الله لكم تراه فهي خبر وسلطانها مستبد أو تقدير الكلام سلطان حضرة الخيال من الالفاظ هو كان  
اعلم ان البرزخ عبارة عن امر فاصل بين امرين لا يكون مستقر فأيضا كخط الفاصل بين الظل والنفس  
وكتوله تعالى صرح البحر ين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان ومعنى لا يبغيان أنه لا يختلط احدهما  
بالاخر وان زال حس عن الفاصل بينهما فاعتسل يقتضى أن بينهما حاجرا يفصل بينهما فذلك الحاجز  
المعقول هو البرزخ فان أدرك بالحس فهو أحد الامرين ما هو البرزخ وكل أمرين يفترقان اذا  
تجاوزا الى برزخ ليس هو عين احدهما وفيه قوة كل واحد منهما ولما كان البرزخ امر افاضلابين  
معلوم وغير معلوم وبين معدوم وموجود وبين منق و مثبت وبين معقول وغير معقول يسمى برزخا  
اصطلاحا وهو معقول في نفسه وليس بالخيال فانك اذا أدركته ركنت عادة لا تعلم انك أدركت  
شيئا وجوديا وقع بصرك عليه وتعلم قطعاً بديل انه ما ثم شيء رأسا فاصل فما هو هذا الذي انبت له شبيهة  
وجودية ونفيتها عنه في حال اثباتك أياها فالخيال لا موجود ولا معدوم ولا معلوم ولا مجهول ولا  
منق ولا مثبت كما يدرك الانسان صورة في المرآة فيعلم قطعاً انه أدرك صورته بوجه ويعلم قطعاً انه  
ما أدرك صورته بوجه لما يرى فيها من الدقة اذا كان جرم المرآة صغيراً او يعلم أن صورته اكبر من  
التي رأى بما لا يتقارب واذا كان جرم المرآة كبيراً فيرى صورته في غاية الكبر وينقطع ان صورته اصغر  
من رأى ولا يقدر ان يشكر أنه رأى صورته ويعلم انه ليس في المرآة صورته ولا هو بين المرآة  
ولا هو انعكاس شعاع المصرا الى الصورة المرئية فيها من خارج سوا كانت صورته ارفعها اذ لو كان  
كذلك لا أدرك الصورة على قدرها وما هي عليه في رزيتها في السيف من الطول والعرض وهذا تمييزك  
ما ذكرنا مع علمه انه رأى صورته بلا شك فليس بصادق ولا كاذب في قوله انه رأى صورته وما رأى صورته  
في تلك الصورة المرئية وأين محلها وما شأنها فهي منسية ثابتة موجودة معدومة معلومة تجمولة  
اظهر الله تعالى هذه الحقيقة اعبده شرب بمشال ليعلم ويتحقق انه ذا عجز وحار في ذلك حقيقة هذا وهو  
من العالم ولم يحصل عنده علم بتعيينته فهو يخالفها عجزاً وأجهلاً وأشد حيرة ونبه بذلك على أن  
تجليات الحق ادق وألطف معنى من هذا الذي قد حارت العقول فيه وعجزت عن أدراك حقيقته الى  
أن بلغ عجزها الى أن تقول هل لهذا ماهية؟ ولا ماهية لها فانها لا تلمحها بالعدم المحض وقد أدرك الصر  
شيئاً ما ولا بالوجود المحض وقد علمت أنه ما ثم شيء ولا بالامكان المحض والى مثل هذه الخسفة بصير

الانسان في نومه وبعدموته فيرى الاعراض صوراً قائمة بنفسها تحاطبه ويحاطبها اجساد الايشك فيها  
 والمكاشف يرى في يقظته ما يراه الناس في حال نومه والميت بعدموته كما يرى في الاخرة صوراً الاعمال  
 لوزن مع كونها اعراضاً ويرى الموت كبشا ملح يذبح والموت نسبة مفارقة عن اجتماع  
 فسبحان من يجهل فلا يعلم ويعلم فلا يجهل لاله الا هو العزيز الحكيم ومن الناس من يدرك هذا  
 التخيل بعين الحس ومن الناس من يدركه بعين الخيال اعنى في حال اليقظة وأما في النوم فبعين الخيال  
 قطعاً فاذا أراد الانسان أن يفرق بين الخيال والحس في حال يقظته حيث كان في الدنيا أو يوم  
 القيامة فليظن الى التخيل وليقيده بنظره فان اختلفت عليه أكوان المنظور اليه لاختلافه في  
 التكوينات وهو لا ينكر أنه ذلك بعينه ولا يقيده النظر عن اختلاف التكوينات فيه كالناظر الى  
 الحراة في اختلاف الالوان عليها فذلك عين الخيال بلاشك ما هو عين الحس فادركت الخيال بعين  
 الخيال لا بعين الحس وقليل من يتفطن الى هذا من يدعى كشف الارواح النارية والنورية اذا تمثلت  
 لعينه صوراً مدركة لا يدري بما أدركها هل بعين الخيال أو بعين الحس وكلاهما اعنى الادراكين  
 بحاسة العين فانها تعطى الادراك بعين الخيال وعين الحس وهو علم دقيق اعنى العلم بالنصل بين العينين  
 وبين حاسة العين وعين الحس واذا أدركت العين التخيل ولم تغفل عنه ورأته لا تختلف عليه  
 التكوينات ولا رأته في مواضع مختلفات معاً في حال واحدة والذات واحدة لا يشك فيها ولا انتقلت  
 ولا تحوت في أكوان مختلفة فتعلم انها محسوسة لا متخيلة وانه أدركها بعين الحس لا بعين الخيال  
 ومن هنا يعرف أدراك الانسان في المنام ربه وهو منزه عن الصورة والمنال وضبط الادراك آياه  
 وتقيده ومن هنا تعرف ما ورد في الخبر الصحيح من كون الباري يتجلى في ادنى صورة من الذي رأوه  
 فيها وفي تحوله في صورة يعرفونها وقد كانوا انكروا وتعودوا منه فيعلم بأى عين تراه فقد علمت  
 أن الخيال يدرك بنفسه زيد بعين الخيال أو يدرك بالبصر وما الصحيح في ذلك حتى تعتمد عليه  
 ولنا في ذلك شعر

بأى عين أراه  
 فا يراه سواه

اذا تجلى حبيبي  
 بعينه لا بعيني

تزيها مقامه \* وتصديقا بكلامه \* فانه الفائل لا تدركه الابصار \* ولم يحص دار من دار \* بل أرسلها  
 آية مطلقة \* ومسئلة معينة محققة \* فلا يدركه سواه \* فبعينه سبحانه أراه \* وفي الخبر الصحيح كنت بصرة  
 الذي يصبره فيحفظ ايها الغافل النائم عن مثل هذا واتبه فلقد فحمت عليك يا با من المعارف لا تصل اليه  
 الافكار لكن تصل الى قبوله العقول أما بالعناية الالهية أو بجلاء القلوب بالذكر والتلاوة فيقبل العقل  
 بما يعطيه التجلي ويعلم أن ذلك خارج عن قوة نفسه من حيث فكره وان فكره لا يعطيه ذلك ابدا  
 فيشكر الله تعالى الذي انشأه نشأة يقبل بها مثل هذا وهي نشأة الرسل والانبياء وأهل العناية من  
 الاولياء وذلك ليعلم أن قبوله اشرف من فكركه فحقق يا اخي من تجلي لك من خلف هذا الباب  
 فهي مسئلة عظيمة حارت فيها الالباب ثم أن الشارع وهو الصادق سمي هذا الباب الذي هو الحضرة  
 البرزخية التي تنتقل اليها بعد الموت وتشهد نفوسنا فيها بالصور والناقور والصور هنا جمع صورة  
 بالصاد فينتج في الصور ويقرب في الناقور وهو هو بعينه واختلفت عليه الاسماء لاختلاف الاحوال  
 والصفات واختلفت الصفات فاختلفت الاسماء فصارت اسماء كهو بحارفها من عادته بفلي  
 الحقائق ولا يرمى منها بشئ فانه لا يتحقق له أن التراسل في وجود اسم الناقور والناقور اصل  
 في وجود اسم النقر كمشكلة النوى هل الفعل مشتق من المصدر والمصدر مشتق من الفعل وفارق  
 مشكلة النوى بشئ آخر حتى لا يشبه مشكلة النوى في الاشتقاق بقوله تنجخ في الصور ولم يقل

في المنفوخ فيه فهل كونه صوراً أصل في وجود المنفوخ أو وجود المنفوخ أصل في وجود اسم  
 الصور وما ذكر الله تعديل صورة الانسان قال ونضت فيه وقال في عيسى قبل خلق صورته  
 فنحننا فيه من روحنا فظهرت الصورة فوقت الحيرة فيما هو الاصل هل هو الصورة في وجود المنفوخ  
 او المنفوخ في وجود الصورة فهذا من ذلك القبيل ولا سيما وجبريل في الوقت المذكور في حال التمثل  
 بالبشر ومرمى قد تخيلت انه بشر فهل ادركته بالبصر الحسي او بعين الخيال فتكون من ادراك الخيال  
 بالخيال واذا كان هذا فيفتح عليك ما هو اعظم وهو هل في قوة الخيال ان يعطى صورة حسية حقيقة  
 فلا يكون للحس فضل على الخيال لان الحس يعطى الصور للخيال وكيف يكون المؤثر فيه مؤثراً أعنى  
 منك الا من يساويك في ذلك واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الصور ما هو قال هو  
 قرن من نور اقمه اسرافيل فأخبر ان شكله شكل القرن فوصف بالسعة والضيق فان القرن واسع  
 ضيق وهو عندنا على خلاف ما يتخيله أهل النظر في الفرق بين ما هو أعلى القرن وأسفله وذكره ان شاء  
 الله بعد هذا في هذا الباب واعلم ان سعة هذا القرن في غاية السعة لاشي من القرون اوسع منه وذلك انه  
 يحكم بحقيقةه على كل شئ وعلى ما ليس بشئ ويتصور العدم المحض والمخال والواجب والامكان ويجعل  
 الوجود عدماً والعدم وجوداً وفيه يقول النبي صلى الله عليه وسلم اى من حضره هذا عبد الله كأنك  
 تراه والله في قبلة المصلى اى تخيله في قلبك وانت تواجهه لتراقبه وتسبحي منه وتلزم الادب معه  
 في صلواتك فان لم تفعل هذا أسأت الادب فلولا ان الشارع علم ان عندك حقيقة تسمى الخيال لها هذا  
 الحكم ما قال لك ككأنك تراه بصرك فان الدليل العقلي يمنع من كنهه فانه يجعل بدل له التشبيه  
 والبصر ما ادرك شيئاً سوى الجدار فعلمنا ان الشارع خاضك ان تخيل انك تواجه الحق في قلبك  
 المشروع لك استقبالها والله تعالى يقول فأينما تولوا فثم وجه الله وجه الشئ حقيقته وعينه قد تصور  
 الخيال من يستحيل عليه بالدليل العقلي الصورة والتصوير فلهذا اكل واسعا واما ما فيه من الضيق فانه  
 ليس في وسع الخيال ان يقبل امر من الامور الحسية والمعنوية والسبب والاصافات وجلال الله  
 تعالى وذاته سبحانه الا بالصورة ولورام ان يدرك شيئاً من غير صورة لم تهط حقيقته ذلك لانه عين الوهم  
 لا غيره فمن هنا هو ضيق في غاية الضيق فانه لا يجزى المعاني عن المواد أصلاً ولهذا كان الحس اقرب شئ  
 اليه فانه من الحس يأخذ الصور وفي الصور الحسية يجلي المعاني فهذا من ضيقه وانما كان هكذا حتى  
 لا يتصف بهدم التأييد وبأصلاق الوجود وبالفعال لما يريد الا الله تعالى وحده ليس كنهه شئ فالخيال  
 اوسع المعلومات ومع هذه السعة العظيمة التي يحكم بها على كل شئ قد عجز ان يقبل المعاني مجردة عن  
 المواد كما هي في ذاتها فبرى العلم في صورة لبن او عسل او خرا او لؤلؤ ويرى الاسلام في صورة قبة  
 وعدي ويرى القراء ان في صورة سمن او عسل ويرى الدين في صورة قيد ويرى الحق في صورة انسان  
 او في صورة نور فهو والواسع الضيق والله اوسع على الاطلاق عليه بما وجد عليه خلقه كما قال تعالى  
 اعطى كل شئ خلقه ثم هدى اى بين الامور على ما هي عليه بأعطاء كل شئ خلقه واما كون القرن  
 من نور فان النور سبب الكشف والظهور اذ لولا النور ما ادركنا لصر شيئاً فجعل الله هذا الخيال  
 نوراً يدرك به تصوير كل شئ اى شئ كان كذا كراه فتورنه بنفذ في العدم المحض في صورته وجوداً  
 فالخيال احق باسم النور من جهة المخلوقات الموصوفة بالنورية فتورنه لا يشبه الانوار وبه تدرك  
 التجليات وهو نور عين الخيال لان نور عين الحس فافهم فانه يتفعل معرفة كونه نوراً تعلم الاصابة فيه  
 دون من لا يعلم ذلك وهو الذى يقول هذا خيال فاسد وذلك لعدم معرفة هذا التسائل بادراك  
 النور الخيالى الذى اعطاه الله تعالى كما ان هذا التامثل يعطى الحس في بعض مدركاته وادراكه  
 صحيح والحكم غيره لاليه فالحاكم اخطأ الا الحس كذلك الخيال ادرك بنوره ما ادركه وما له حكم وانما  
 الحكم لغيره وهو العقل فلا ينسب اليه الخطأ فانه ما من خيال فاسد قطبل هو صحيح كله وانما اصحابنا

فخلطوا في هذا القرن فأكثر العقلاء جعل اضيقه المركز وأعلاه الفلك الاعلى الذى لافلك فوقه وان  
الصور التي يحتوى عليها صور العالم فجعلوا واسع القرن الاعلى وضيقه الاسفل من العالم وليس الامر  
كازعوا بل لما كان الخيال كما قلنا بصور الحق فن دونه من العالم حتى العدم كان اعلاه الضيق واسفله  
الواسع وهكذا خلقه الله تعالى فأقول ما خلق منه الضيق وآخر ما خلق منه ما اتسع وهو الذى في رأس  
الحيوان ولا شك ان حضرة الافعال والاكوان اوسع ولهذا لا يكون للعارف اتساع في العلم الا بقدر  
ما يبلغه من العالم ثم انه اذا ارد أن ينتقل الى العلم باحدية الله لا يزال يرقى من السعة الى الضيق قليلا  
قليلا فتقل علومه كلما رقى في العلم بذات الحق كشفا الى ان لا يبقى له معلوم الا الحق وحده وهو اضيق  
ما في القرن فضيقته هو الاعلى على الحقيقة وفيه الشرف البسام وهو الاقل الذى ظهر منه اذا نبته الله  
في رأس الحيوان فلا يزال يصعد على صورته من الضيق وأسفله يتسع وهو لا يتغير عن حاله فهو المخلوق  
الاول الا ترى الحق سبحانه اول ما خلق القلم والعقل كما قال ما خلق الا واحدا ثم انشأ الخلق من ذلك  
الواحد فأتسع العالم وكذلك العدد منشأه من الواحد ثم يقبل الثاني لمن الواجب الوجود  
ثم يقبل التضعيف والتركيب في المراتب فينتسج اتساعا عظيما الى ما لا يتناهى فاذا انتهت فيه من  
الاتساع الى احد من الآلاف وغيرها وطلبت الواحد الذى نشأ منه العدد لا تزال في ذلك تنقل العدد  
ويزول عنك ذلك الاتساع الذى كنت فيه حتى تنبجى الى الاثنين التى بوجودها ظهر العدد اذا كان  
الواحد أو لاله والواحد اضيق الاشياء وليس بالنظر الى ذاته بعدد في نفسه ولكن بما هو اثنان او ثلاثة  
أو أربعة فلاجتمع بين اسمه وعينه ابدا فاعلم ذلك والناس في وصف الصور بالقرن على خلاف ما ذكرناه  
وبعد ما قررناه فلتعلم ان الله اذا قبض الارواح من هذه الاجساد الطبيعية حيث كانت او العنصرية  
او دعها صور اجسدية في مجموع هذا القرن النورى تجتمع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من  
الامور انما يدركه بعين الصورة التى هو فيها في القرن وبنورها وهو ادراك حقيقي ومن الصور هنالك  
ما هي مقيدة عن التصرف ومنها ما هي مطلقة كأرواح الانبياء كلهم وأرواح الشهداء ومنها  
ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار ومنها ما يتجلى للنائم في حضرة الخيال التى هي فيه وهو  
الذى تصدق رؤياه ابدا وكل رؤيا صادقة لا تخفى فاذا أخطأت الرؤيا فالرؤيا ما أخطأت ولكن العابر  
الذى يعبرها هو الخفى حيث لم يعرف ما المراد بتلك الصورة ألا تراه صلى الله عليه وسلم قال لا يبرح  
عبر رؤيا الشخص المذكور في الحديث أصبت بهضوا أخطأت بعضا وكذلك قال في الرجل الذى رأى  
في النوم انه ضربت عنقه فوق رأسه فجعل الراس يتدهده وهو يكلمه وذكر لرسول الله ان الشيطان  
يلعب به فله رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة ما رآه وما قال له خيال فاسد فانه رأى حقا ولكن  
أخطأ في التأويل فأخبره عليه السلام بحقيقة ما رآه ذلك النائم وكذلك قوم فرعون يعرضون على  
النار في تلك الصورة غدوا وعشيا ولا يدخلونها فانهم محبوسون في ذلك القرن وفي تلك الصورة ويوم  
القيامة يدخلون أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا التخيل الذى لهم في حال موتهم بالعرض  
فتدرك بعين الخيال الصور الخيالية والصور المحسوسة معا ويدرك التخيل الذى هو الانسان بعين خياله  
وقتما هو متخيل كقول عليه السلام مثلت لي الجنة في عرض هذا الحائط فأدرك ذلك بعين حسه وانما  
قلنا بعين حسه لانه تقدم حين رأى الجنة لياخذ قطفانها وتأخر حين رأى النار وهو في صلاته ونحن  
نعرف ان عنده من القوة بحيث انه لو أدرك ذلك بعين خياله لا بعين حسه ما أثر في جسمه تقدما ولا تأخرا  
فانما نجد ذلك وما نحن في قوته ولا في طبقته صلى الله عليه وسلم وكل انسان في البرزخ مهون بكسبه  
محبوس في صورة اعماله الى ان يعث يوم القيامة من تلك الصورة في النشأة الآخرة والله يقول الحق  
وهو يهدى السبيل

## في معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث شعر

<p>يطلع عن كل نواقم به وسنه نخذ على يده تجزى به حسنه من الخوارج أهل اللسن اللسنه تريك قنته يوما مثل سنه ولم يزل في هواه خالعا رسنه</p>	<p>يوم المعارج من خمسين ألف سنه وان رايت امرأيسعى لمفسدة فكن غريباً ولا تركزن لطائفه لتمتص حذرا بالكهف من رجل قدمت خطوته في غير طاعته</p>
--	---

اعلم انه انما سمي هذا اليوم يوم القيامة لقبام الناس فيه من قبورهم لرب العالمين في انشأت الآخرة التي ذكرناها في البرزخ في الباب الذي قبل هذا الباب واقامهم أيضا اذا جاء الحق للفصل والقضاء والمالك صفاصفا قال الله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين اي من اجل رب العالمين حين يأتي وجاء بالاسم الرب اذ كان الرب المالك فله صفة القهر وله صفة الرحمة ولم يأت بالاسم الرحمن لانه لا بد من الغضب في ذلك اليوم كما سرد في هذا الباب ولا بد من الحساب والامتحان بجهنم والموازن وهذه كلها ليست من صفات الرحمة المطلقة التي يطلبها الاسم الرحمن غير انه تعالى اثنى باسم الهى تكون الرحمة فيه اغلب وهو الاسم الرب فانه من الاصلاح والترقية فيبقى ما في المالك والسيد من فضل الرحمة على ما فيه من صفة القهر فنسب رحمة غضبه ويكثر التجاوز عن ذنوبات اكثر الناس فأقول ما ابر وأقول ما قال الله في ذلك اليوم من امتداد الارض وقبض السماء وستوطها على الارض وجرى الملائكة ومجئ الرب في ذلك اليوم وأين يكون الخلق حين تمد الارض وتبدل صورتها وتجرى جهنم وما يكون من شأنها ثم اسوق حديث مواقف القيامة وخمسين الف سنة وحديث انشعاع اعلم يا اخي ان الناس اذا قاموا من قبورهم على ما سئوره ان شاء الله تعالى وأراد الله ان تبدل الارض غير الارض تمد الارض باذن الله تعالى ويكون الجسدون الطلعة فيكون الخلق عليه عند ما تبدل الله الارض كيف يشاء اما بالسورة واما بأرض اخرى ما نيم عليها تسمى الساهرة فيمدها سبحانه مدا لديم يقول تعالى واذا الارض مدت ويريد في سعتها ما يشاء اضعاف ما كانت من احد وعشرين جزءا حتى لا ترى فيها عوجا ولا امسا ثم ان الله سبحانه يقبض السماء اليه فيطويها بينه طوى الجبل للكتب ثم رمها على الارض التي مدها واهية وهو قوله وانشتت السماء فهي يومئذ واهية ويرد الخلق الذين مدها لهم فيقفون منتظرين ما يصنع الله بهم فاذا وهت السماء نزلت ملائكتها على اربابها ميرى أهل الارض خلقا عظيما اضعاف ما هم عليه عدد فيخلقون ان الله نزل فيهم لمبارون من عظام الملائكة مما لم يشاهدوه من قبل فيقولون أفياكم ربنا فتقول الملائكة سبحان ربنا ليس هو فينا وهوأت فتصطف الملائكة صفوا مستديرا على نواحي الارض محيطين بعالم الانس والجن وهو لا وهم عمار السماء الدنيا ثم ينزل أهل السماء الثانية بعدما يقبضها الله ايضا ويرى بكوكبها في النار وهو المسمى كاتبها وهم اكثر عدد من أهل السماء الاولى فتقول الخلائق افيكم ربنا فتخرج الملائكة من قولهم ويقولون سبحان ربنا ليس هو فينا وهوأت فيفعلون فعلى الارض من الملائكة اى يصطفون خلتهم صفانا يا مستديرا ثم ينزل أهل السماء الثالثة ويرى بكوكبها المسمى الزهرة في النار ويقبضها الله بينه فتقول الخلائق افيكم ربنا فتقول الملائكة سبحان ربنا ليس هو فينا وهوأت فلا يران الامر هكذا سما بعد سما حتى ينزل أهل السماء السابعة فيرون خلقا اكثر من جميع من نزل فتقول الخلائق افيكم ربنا فتقول الملائكة سبحان ربنا قد جاء ربنا وان كان وعد ربنا لمفعولا فيأتى الله في ظلل من الغمام والملائكة وعلى الجنبه اليسرى جهنم ويكون اتبانه اتيان الملك فانه يقول ملك يوم الدين وهو ذلك اليوم فسبح الملك



وبصطف الملائكة سبعة صفوف محيطة بالخلائق فاذا ابصر الناس جهنم لها نوران وتغيط على  
 الجسارة والمتكبرين يفترقون بأجمعهم منها العظم ما يرونه خوفاً وقرعاً وهو النزع الاكبر الا الطائفة التي  
 لا يحزنهم النزع الاكبر فتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون فهم الاثمنون مع النبيين  
 على انفسهم غير ان النبيين تفرغ على امهم للشفقة التي جبلهم الله عليها الخلق فيقولون في ذلك اليوم رب  
 سلم سلم وكان الله قد امر ان ينصب للائمين من خلقه منابر من نور متفاضلة بحسب منازلهم في الموقف  
 فيجلسون عليها ائمين مبشرين وذلك قبل مجي الرب فاذا قر الناس خوفاً من جهنم وفرقوا العظيم ما يرون  
 من الهول في ذلك اليوم يجدون الملائكة صفوفاً لا يتجاوزونهم قطردهم الملائكة وزعة الملك الحق  
 تعالى الى المخسر وتناديهم اني انا هو ارجعوا ارجعوا فينادي بعضهم بعضاً فهو قول الله تعالى فيما  
 يقول صلى الله عليه وسلم اني اخاف عليكم يوم التنادي يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم  
 والرسل تقول اللهم سلم سلم ويخافون اشد الخوف على امهم والامم يخافون على انفسهم والمطهرون  
 المحفوظون الذين ماتت نسل بوطنهم بالنسبة المضلة ولا تطاهاهم ايضا بالمخالفات الشرعية آمنون  
 يغطهم النبيون في الذي هم عليه من الامن لما هم النبيون عليه من الخوف على امهم فينادي مناد  
 من قبل الله يسعاهم أهل الموقف لا تدرون اولادى هل ذلك نداء الحق سبحانه بنفسه او نداء عن امره  
 تعالى يقول في ذلك النداء يا أهل الموقف ستعملون اليوم من اصحاب الكرم فانه قال لاي اياها الانسان  
 ما عزك بربك الكريم تعليمه وتبنيها ليقول كرمك ولقد سمعت شيخنا ابن الشحنة يقول يوماً وهو يكي  
 يا قوم لا تغفلوا بكرمه اخرجنا ولم نك شيئا وعلمنا ما لم نكن نعلم وامن علينا ابتداء بالايمان به وبكتبه  
 ورسله ونحن لا نعقل اقتراه بعد ما عقلنا وامننا بعد بنا حاشي كرمه سبحانه من ذلك فأبكاني بكاء فرح وبكي  
 الحاشرون ثم رجعت ونقول فيقول الحق في ذلك النداء ابن الذين كانت تجافي جنوبهم عن  
 المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وعمارزقناهم بنفقتهم فيؤتيهم الى الجنة ثم يسمعون من قبل الحق  
 نداءً ثانياً لا ادري هل هو نداء الحق بنفسه او نداء عن امر الحق ابن الذين كانت لاتهم تجارة ولا يبيع  
 عن ذكر الله واقام الصلاة وياتوا الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار ليجزيهم الله احسن  
 ما عملوا اريز يديهم من فضله وتلك الزيادة كما قلنا من جنات الاختصاص فيؤمرهم الى الجنة ثم يسمعون  
 نداءً ثالثاً لا ادري هل هو نداء الحق بنفسه او نداء عن امر الحق يا أهل الموقف ستعملون اليوم من اصحاب  
 الكرم أين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليجزي الله الصادقين بصدقهم فيؤمرهم الى الجنة فيبعد  
 هذا النداء يخرج عنق من النار فاذا أشرف على الخلائق وله عينان ولسان فصيح يقول يا أهل الموقف  
 اني وكنت منكم ثلاث كما كان النداء الاول ثلاث مرات ثلاث طوائف من أهل السعادة وهذا كله  
 قبل الحساب والناس وقوف قد أبلجهم العرق واشتد الخوف وتصدت القلوب لهول المطلع فيقول  
 ذلك العنق المستشرف من النار عليهم اني وكنت بكل جبار عنيد فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر  
 حب السمسم فاذا لم يترك أحد منهم في الموقف نادى نداءً ثانياً يا أهل الموقف اني وكنت بمن آذى الله  
 ورسوله فيلقطهم كما يلقط الطائر حب السمسم من بين الخلائق فاذا لم يترك منهم أحد نادى يا أهل الموقف  
 اني وكنت بمن ذهب يخلق كخلق الله فيانقط أهل التصاور وهم الذين كانوا يصورون صوراً في الكنائس  
 لتعبد تلك الصور والذين يصورون الاصنام نحو قوله تعالى أن عبدون ما نخشون فكانوا يخشون  
 الاخشاب والاجار ليعبدوا من دون الله فهو لا هم المصورون فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط  
 الطائر حب السمسم فاذا أخذهم عن آخرهم بقى الناس وفيهم المصورون الذين لا يقصدون بتصويرهم  
 ما قصد اولئك من عبادتها حتى يسئلوا عنها لينفخوا فيها ارواحهم بها وليسوا بانفخين كما ورد في الخبر  
 في المصورين فيقفون ماشاء الله ينظرون ما يفعل الله بهم والعرق قد أبلجهم وقد حدثنا شيخنا القصار  
 بحكمة سنة تسع وتسعين وخمسة تجاه الركن اليماني من الكعبة المعظمة وهو يونس بن يحيى

ابن الحسين بن أبي البركات الهاشمي العباسي من لفظه وأنا أسمع قال حدثنا أبو الفضل محمد بن عمر  
ابن يوسف الأرموي قال حدثنا أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن موسى بن جعفر المعروف بابن الخياط  
المعري قال قرئ علي أبي سهل محمود بن عمر بن الحسن العكبري وأنا أسمع فقبيل له أحدثكم رضي الله  
عنكم أبو بكر محمد بن الحسن النقاش فقال نعم حدثنا أبو بكر قال حدثنا أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي  
الطبري المروزي قال حدثنا محمد بن جيد الرازي أبو عبد الله قال حدثنا سلمة بن صالح قال أنا  
القاسم ابن الحكم بن سلام الطويل عن غياث بن المسيب عن عبد الرحمن بن غنم وزيد بن وهب عن  
عبد الله بن مسعود قال كنت جالسا عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعنده عبد الله بن عباس  
رضي الله عنهما وعنده عذرة أم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علي رضي الله عنه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في القيامة لحسين موقفا كل موقف منها ألف سنة فأقول موقفا  
إذا خرج الناس من قبورهم فانهم يقومون على أبواب قبورهم ألف سنة حفاة عراة جباة عطاء  
ثم يخرج من قبره مؤنسا بربه مؤنسا بنيه مؤنسا بجنته وناره مؤنسا بالبعث والقيامة مؤنسا بالقضاء  
خير وشره مصدقا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عند ربه ثم يحووا ووزنهم وسعد ومن شك في شيء  
من هذا بقي في حوضه وعطشه ونجمه وكفره ألف سنة حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يساقون من  
ذلك المقام إلى الخشيرة فيقفون على أرجلهم ألف عام في مرادقات النيران وفي حر الشمس والنار عن  
أيامهم وعن شمائلهم ومن يرا أيديهم ومن خلفهم والشمس من فوق رؤسهم ولا تظلل إلا نزل العرش  
ثم لقي الله تبارك وتعالى شاهدا له بالخلاس مقترنا بيه صلى الله عليه وسلم يرتان الشرك  
ومن السحر وبر يثامس اهراق دماء المسلمين ناصحا له برسوله من أطاع الله ورسوله تبعه المرعوي  
الله ورسوله استظل تحت ظل عرش الرحمن وثبام نعمة ومن حاد عن ذلك ورقع في شيء من هذه  
الذنوب بكلمة واحدة أو تغير قلبه أو شك في شيء من دينه بقى ألف سنة في الخشيرة والهم والهداب  
حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يساق الخلق إلى النور والظلمة فيتميز في ثلاث المدة ألف عام ثم لقي  
الله تبارك وتعالى لم يشرك به شيئا ولم يدخل في قلبه شيء من النفاق ولم يشك في شيء من أمر دينه رأ عطش  
الحق من نفسه وقال الحق وأنصف الناس من نفسه وأصاع الله في السر والعلانية ورضي بقضاء  
الله وقنع بما أعطاه الله خرج من الظلمة إلى النور في مقدار طرفه العين مبيضا وجهه وقد تجابن  
الغوم **كلمة** لها من خلف في شيء منها في الغيوم والهم ألف سنة ثم حرج منها سودا وجهه  
وهو في مشيئة الله يفعل به ما يشاء **كلمة** ثم يساق الخلق إلى مرادقات الحساب وهي عشر مرادقات  
يتفون في كل مرادق مائة سنة فيسأل ابن آدم عبد الرحمن مرادق منها عن النارم فإن لم **يسر**  
وقع في شيء منها جازى إلى المرادق الثاني فيسأل عن أهواؤه **كلمة** فإن نجح منها جازى إلى المرادق  
الثالث فيسأل عن عقوق الوالدين فإن لم يكن عاقبا جازى إلى المرادق الرابع فيسأل عن حقوق من  
فوض إليه أموره وعن تعليمهم القرءان وعن أمر دينهم وتأديتهم فإن كان قد فعل جازى إلى المرادق  
الخامس فيسأل عما ملكت يمينه إن كان محسنا إليهم جازى إلى المرادق السادس فيسأل عن  
حق قرابته فإن كان قد أدى حقوقهم جازى إلى المرادق السابع فيسأل عن صلة الرحم فإن كان  
وهو لا راحة جازى إلى المرادق الثامن فيسأل عن الحسد فإن لم يكن حاسدا جازى إلى المرادق التاسع  
فيسأل عن المكر فإن لم يكن مكر بأحد جازى إلى المرادق العاشر فيسأل عن الخديعة فإن لم يكن خدع  
أحد شيئا ونزل في ظل عرش الله تعالى قارة عينه فرح قلبه ضاحكافوه وإن كان قد وقع في شيء  
من هذه الخصال بقي في كل مرادق منها ألف عام جاعا عطشان حرنا مغموما مهموما لا ينفعه  
شفاعة شافع **كلمة** ثم يحشرون إلى أخذ كتبهم بأسماءهم وشمائلهم فيحسبون عند ذلك في خمسة عشر  
موقفا كل موقف منها ألف سنة فيسألون في أول موقف منها عن الصدقات وما فرض الله

عليهم في اموالهم فمن اذاهما كاملة جاز الى الموقف الثاني فيسأل عن قول الحق والعفو عن الناس  
 فمن عفا الله عنه وجاز الى الموقف الثالث فيسأل عن الامر بالمعروف فان كان امر بالمعروف وجاز الى  
 الموقف الرابع فيسأل عن النهي عن المنكر فان كان ناهيا عن المنكر جاز الى الموقف الخامس  
 فيسأل عن حسن الخلق فان كان حسن الخلق جاز الى الموقف السادس فيسأل عن الحب في الله  
 والبغض في الله فان كان محبا في الله مبغضا في الله جاز الى الموقف السابع فيسأل عن المال الحرام  
 فان لم يكن أخذ شيئا جاز الى الموقف الثامن فيسأل عن شرب الخمر فان لم يكن شرب من الخمر شيئا  
 جاز الى الموقف التاسع فيسأل عن الفروج الحرام فان لم يكن آناها جاز الى الموقف العاشر فيسأل عن  
 قول الزور فان لم يكن قاله جاز الى الموقف الحادي عشر فيسأل عن الايمان الكاذبة فان لم يكن حلفها  
 جاز الى الموقف الثاني عشر فيسأل عن أكل الربا فان لم يكن أكله جاز الى الموقف الثالث  
 عشر فيسأل عن قذف المحصنات فان لم يكن قذف المحصنات أو اقترى على أحد جاز الى الموقف الرابع  
 عشر فيسأل عن شهادة الزور فان لم يكن شهدا جاز الى الموقف الخامس عشر فيسأل عن الهتان  
 فان لم يكن بهت مسلما مرتفزا تحت لواء الحمد وأعطى كتابا يمينه ونجما من الغم وهو له وحوسب حسابا  
 يسيرا وان كان قد وقع في شيء من هذه الذنوب ثم خرج من الدنيا غير نائب من ذلك بقي في كل موقف  
 من هذه الخمسة عشر موقفا ألف سنة في الغم والهول والحزن والجوع والعطش حتى يقضى الله  
 عز وجل فيه بما يشاء \* ثم يقام الناس في قراءة كتبهم ألف عام فمن كان ضيافا قد قدم ماله ليوم فقره  
 وفاقته قرأ كتابه وهون عليه قراءته وكسى من ثياب الجنة وتزوج من تيمان الجنة وأقعد تحت ظل  
 عرش الرحمن آمننا مطمئنا وان كان بخيلا لم يتقدم ماله ليوم فقره وفاقته أعطى كتابه بشماله وقطع له من  
 مقطعات النيران ويقام على رؤس الخلائق ألف عام في الجوع والعطش والعري والهيم والغم والحزن  
 والنضيحة حتى يقضى الله فيه بما يشاء \* ثم يحشر الناس الى الميزان فيقومون عند الميزان أثني عام  
 فمن رجع ميزانه بحسناته فاز ونجى في طرفة عين ومن خف ميزانه من حسناته وثقلت سيناته حبس  
 عند الميزان ألف عام في الهيم والغم والحزن والعذاب والجوع والعطش حتى يقضى الله فيه بما يشاء \*  
 ثم يدعى الخلق الى الموقف بين يدي الله في اثني عشر موقفا كل موقف منها مقدار ألف عام فيسأل  
 في أول موقف عن عتق الرقاب فان كان عتق رقبة أعنت الله رقبته من النار وجاز الى الموقف  
 الثاني فيسأل عن القراءة وحقه وقراءته فان جاء بذلك تماما جاز الى الموقف الثالث فيسأل عن  
 الجهاد فان كان في سبيل الله محتسبا جاز الى الموقف الرابع فيسأل عن الغيبة فان لم يكن اغتاب  
 جاز الى الموقف الخامس فيسأل عن النعمة فان لم يكن تماما جاز الى الموقف السادس فيسأل عن  
 الكذب فان لم يكن كذبا جاز الى الموقف السابع فيسأل عن طلب العلم فان كان طلب العلم وعمل به  
 جاز الى الموقف الثامن فيسأل عن العجب فان لم يكن مجببا بنفسه في دينه ودينه أو في شيء من عمله  
 جاز الى الموقف التاسع فيسأل عن التكبر فان لم يكن تكبرا على أحد جاز الى الموقف العاشر  
 فيسأل عن القنوط من رحمة الله تعالى فان لم يكن قنط من رحمة الله جاز الى الموقف الحادي عشر  
 فيسأل عن الامن من مكر الله فان لم يكن آمن من مكر الله جاز الى الموقف الثاني عشر فيسأل  
 عن حق جاره فان كان أدى حق جاره اقيم بين يدي الله تعالى قريرة عينه فراح قلبه مبيضا وجهه  
 كاسيا ضاحكا مستبشرا فيرجب به ربه ويشره برضاه عنه فيفرح عند ذلك فرحا لا يعلمه أحد  
 الا الله تعالى فان لم يكن اتى بواحدة منهن تامة رمت غير نائب حبس عند كل موقف ألف عام حتى  
 يقضى الله فيه بما يشاء \* ثم يؤمر بالخلائق الى الصراط فينتهون الى الصراط وقد ضربت عليه الحسور  
 على جهنم وهو اذق من الشعر وأخذ من السيف وقد غابت الحسور في جهنم مقدارا أربعين ألف عام  
 ولهبب جهنم بجانبها يلتب عليها حسك وكلايب وخطاطيف وهي سبعة جسور يحشر العباد كلهم

عليها وعلى كل جسر منها عتبة مسيرة ثلاثة آلاف عام صعدوا ألف عام استواء وألف عام  
 هبوط وذلك قول الله عز وجل ان ربك بالمرصاد يعني على تلك الجسور ملائكة يرصدون الخلق  
 عليها ليسأل العبد عن الايمان بالله فان جاء به مؤمنا مخلصا لشك فيه ولا زيغ جازالى الجسر  
 الثاني فيسأل عن الصلاة فان جاء بهاتامة جازالى الجسر الثالث فيسأل عن الزكاة فان جاء بهاتامة  
 جازالى الجسر الرابع فيسأل عن الصيام فان جاء به تامة جازالى الجسر الخامس فيسأل عن معالم  
 الاسلام فان جاء بهاتامة جازالى الجسر السادس فيسأل عن الطهارة فان جاء به تامة جازالى الجسر  
 السابع فيسأل عن المظالم فان كان لم يظلم احدا جازالى الجنة وان كان قصر في واحدة منهن  
 حبس على كل جسر منها ألف سنة حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء. وذكر الحديث الى آخره  
 وسياق بقية الحديث ان شاء الله في باب الجنة فانه يختص بالجنة ولم تذكر النشأة الاخرة التي يحشر  
 فيها الانسان في باب البرزخ لانها نشأة محسوسة غير خيالية والقيامة أمر محقق موجود حسي مثل  
 ما هو الانسان في الدنيا فلذلك أخرنا ذكرها الى هذا الباب \* (وصل) \* اعلم ان الناس اختلفوا  
 في الاعداد من المؤمنين القائلين بحشر الاجسام ولم تعرض لمذهب من يحمل الاعداد والنشأة الاخرة  
 على أمور عقلية غير محسوسة فان ذلك على خلاف ما هو الامر عليه لانه جهل ان ثم نشأتين نشأة  
 الاجسام ونشأة الارواح وهي النشأة المعنوية قائمتها المعنوية ولم يثبتوا المحسوسة ونحن نقول بما قاله  
 هذا المخالف من اثبات النشأة الروحانية المعنوية لاجتماعها فيه فان عين موت الانسان هو قيامته  
 لكن التيامة الصغرى لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول من مات بقول من مات فقد قامت قيامته وان الحشر جمع  
 النفوس الجزئية الى النفوس الكلية هذا كله أقول به كما يقول المخالف والى هنا ينتهي حديث  
 القيامة ويختلف في ذلك بعينه من يقول بالسامع ومن لا يقول به وكلهم عقلاء أصحاب نظر ويحتجون  
 في ذلك ككلامه بطواهر آيات من الكتاب وأخبار من السنة ان أوردناها وتكلمنا عليها طال  
 الباب في الخوض معهم في تحقيق ما قالوه وما منهم من نخل نخلة في ذلك الا وله وجه حق صحيح فان  
 القائل به فهم بعض مراد الشارع وبعضه علم ما فهمه غيره من اثبات الحشر المحسوس في الاجسام  
 المحسوسة والميزان المحسوس والضرط المحسوس وانوار الجنة المحسوستين كل ذلك حق وأعظم  
 في القدرة وفي علم الطبيعة بقاء الاجسام الطبيعية في الدارين الى غير مدة متناهية بل مستمرة الوجود  
 وان الناس ما عرفوا من أمر الطبيعة الا قدر ما أطلعهم الحق عليه من ذلك مما نظروا لهم في مدد حركات  
 الافلاك والكواكب السبعة ولهذا جعلوا العمر الطبيعي مائة وعشرين سنة الذي اقتضاه  
 هذا الحكم فاذا زاد الانسان على هذه المدة وقع في العمر المجهول وان كان من الطسعة  
 ولم يخرج عنها ولكن ليس في قوة عمله ان يقطع عليه بوقت مخصوص وكما زاد على الطبيعي سنة وأكثر  
 جاز أن يزيد على ذلك آلاف من السنين وبار أن يمتد عمره دائما لولا أن الشرع عرّف بانقضاء  
 مدة هذه الدار وان كل نفس ذاتة الموت وعرّف بالعادة وعرّف بالدار الاخرة وعرّف  
 بأن الإقامة فيها في النشأة الاخرة الى غير نهاية ما عرفنا ذلك وما خرحنا في كل حال من موت  
 واقامة وبعث اخروي ونشأة أخرى وجنة ونعيم ونار وعذاب بأكل محسوس ونكاح محسوس  
 ولباس على الجري الطبيعي فعلم الله أوسع وأتم والجمع بين العنل والحس والمعقول والمحسوس أعظم  
 في القدرة وأتم في الكمال الالهي ليستمر له سبحانه في كل صنف من الممكّنات حكم عالم الغيب والشهادة  
 ويثبت حكم الاسم الظاهر والباطن في كل صنف فان فهمت فقد وفقت لان تعلم ان العلم الذي أطلع  
 عليه النبيون والمؤمنون من قبل الحق اتم تعلمنا من علم المنفردين بما تقتضيه العقول مجزئة عن  
 الفيض الالهي فالاولى بكل ناصح نفسه الرجوع الى ما قاله الانبياء والرسل على الوجهين المعقول  
 والمحسوس اذ لا دليل للعقل يحيل ما جاءت به الشرائع على تأويل مثبت المحسوس من ذلك المعقول

قالا مكان باق حكمه والمرج موجود فيما يجبل وما أحسن قول القائل

	زعم المنجم والطبيب كلاهما	
	ان صح قولكما فليست بخاسر	
	لاتبعث الاجسام قلت اليكما	
	اوضح قولي فان خسار عليكما	

قوله الخسار عليكما يريد حيث لم تؤمنوا بظواهر ما جاءت به الرسل عليهم السلام وقوله لست بخاسر اي فاني مؤمن أيضا بالامور المعنوية المعقولة مثلكم وزدت عليكم بأمر آخر لم تؤمنوا أنتم به وقوله ان صح لم يرد القائل به انه يشك وانما ذلك على مذهبه كما هي المخاطب وهذا يستعمل مثله كثيرا عند بر كلاهي هذا وأزم الايمان بنفسك ترج وتسهل ان شاء الله \* ويعد ان تقرر هذا فاعلم ان الخلاف الذي وقع بين المؤمنين القائلين في ذلك بالحس والمحسوس انما هو راجع الى كيفية انه عادة فمنهم من ذهب الى ان الاعادة تكون في الناس مثل ما بدأهم بشكاح وتناسل وابتداء خلق من طين ونفخ كما جرى في خلق آدم وحواء وسائر البين من نكاح واجتماع الى آخر مولود في العالم البشري الانساني وكل ذلك في مكان صغير ومدة قصيرة على حسب ما يقتدره الحق تعالى هكذا زعم الشيخ أبو القاسم بن قسي في خلع التعلين له في قوله تعالى كابدكم فلو أدري هل هذا هو مذهبه أو قصد شرح كلام المتكلم به وهو خلف الله الذي جاء بذلك الكلام وكان من الامنين ومنهم من قال بالخبر المروي ان السماء تمطر مطرا شبه المني تخض به الارض فينشأ منها النشأة الآخرة \* وأما قوله تعالى كابدكم فلو أدري هل هذا هو مذهبنا ان ذلك راجع الى عدم مثال سابق ينشأ عليها وهو أعظم في التدرية \* وأما قوله وهو أهون عليه فلا يقدح فيما قلناه فانه لو كانت النشأة الاولى عن اختراع ففكر وتدر ونظر الى ان خلق أمر الكائنات اعادته بان يخلقها خلقا آخر مما يتقارب ذلك ويريد عليه أوجب الى الاختراع والاستعداد في حق من يستفيد الامور بنفسه والله تعالى منزه عن ذلك ومتمتع عنه علوا كبيرا فهو الذي يفيد العالم ولا يستفيد له يتبدله علم بشيء بل هو عالم بتفصيل ما لا يتناهى به علم كان فعلم التفصيل في عين الاجال وهكذا ينبغي لجلاله ان يكون فينشأ الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذي بقي من هذه النشأة الدنيا وهو أصلها فعليه تركب النشأة الآخرة فأما أبو حسان فقرأ ان العجب المذكور في الخبر هو النفس وعليه نشأ النشأة الآخرة وكل ذلك محتمل ولا يقدح في شيء من الاصول بل كلها توجهات معنوية يحتمل كل توجيه منها ان يكون مقصودا والذي وقع به الكشف الذي لا شك فيه ان المراد بعجب الذنب هو ما تقوم عليه النشأة وهو لا يلي أي لا يقتل البلي فاذا انشأ الله النشأة الآخرة وسواها وعدلها كانت هي الجواهر باعنائها فان الذوات الخارجة الى الوجود من العدم لا تنعدم اعنائها بعد وجودها ولكن تختلف فيها الصور بالامتزاجات والامتزاجات التي تعطي هذه الصور أعراض تعرض لها بتقدير العزيز العليم فاذا انتهأت هذه الصور وكانت كالخشيش المحترق بالاستعداد لقبول الارواح كاستعداد الخشيش بالنارية التي فيه لقبول الاشتعال والصور البرزخية كالسرج مشتعلة بالارواح التي فيها نفع اسرافيل نفعة واحدة فمقر تلك النفعة على تلك الصور البرزخية فتطفئها وتمر النفعة التي تليها وهي الآخرة على الصور المستعدة للاشتعال وهي النشأة الاخرى فتشتعل بأرواحها فاذا هم قيام يظنون فنقوم تلك الصور احياء ناطقة بما ينطقها الله به فن ناطق بالحمد لله ومن ناطق بقوله من بعثنا من مرقدنا ومن ناطق بقوله سبحان من أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور وكل ناطق ينطق بحسب علمه وما كان

عليه وينسى حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك الذي كان فيه منام كما يتخيل المستيقظ ولقد  
 كان حياً مات وانتقل الى البرزخ كما يستيقظ هنالك وان الحياة الدنيا كانت له كالمنام وفي الآخرة  
 يعتقد في أمر الدنيا والبرزخ انه منام في منام وان اليقظة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار  
 الآخرة وهو في ذلك الحال يقول ان الانسان في الدنيا كان في منام ثم انتقل بالموت الى البرزخ  
 فكان في ذلك بمنزلة من يرى في المنام انه استيقظ من النوم ثم بعد ذلك في انشأة الآخرة يستيقظ وهو  
 اليقظة التي لانوم فيها ولا نوم بعدها لاهل السعادة لكن لاهل النار وفيها راحتهم كما قدمناه قول  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ينام فاذا ماتوا سهواً اذنياً بالنسبة الى البرزخ نوم فان البرزخ  
 اقرب الى الامر الحق فهو اولى باليقظة والبرزخ بالنظر الى انشأة الآخرة يوم القيامة منام فاعلم  
 ذلك فاذا قام الناس ومدت الارض وانشقت السماء واسكدرت العيون وكورت الشمس وخسف  
 القمر وحشرت الوحوش وسجرت البحار وزوجت النفوس بأبدانها وزلت الملائكة على اربابها  
 اعنى ارباب السموات واقي ربنا في ظلل من الغمام ونادى المنادى يا اهل السعادة فاخذ منهم الثلث  
 طوائف الذين ذكرناهم وخرج العنق من النار فتبض الثلاث الذين ذكرناهم وما ان اناس  
 واشتد الحرق وأبجم الناس العرق وعظم الخضب وجل امر وكن الهت فلا تسمع الا همساً وجي  
 بجهنم وطال الوتوف بالناس ولم يعلموا ما يريد الحق بهم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 الناس بعضهم لبعض تعولوا تطلق الى اين ادم فتنسأله أن يسأل الله انت أن يرحمهم نحن فيه  
 فتد طال وهو فانياً يون ادم فيطلبون منه ذلك فيقول ادم ان ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب  
 قبله مثله ولن يغضب من بعد ويذكر خطيئته فيعسى من ربنا أن يسأله فيكون زحواً يقولون له  
 مثل ذلك فيقول لهم مثل ما قال ادم ويذكر عونه على قومه ودوله له يلدوا له فاجرا دعاء ارا  
 فوضع المواخذة عليه قوله ولا يلدوا الا فاعرا انفس دعاه سليمان من اكونه دعاه ثم يأتون  
 ابراهيم فيقولون له مثل مقاتلتهم لمن تقدم فيقول كما قال من تقدم ويذكر كذباته الثلاث ثم يأتون  
 موسى وعيسى وغيرهما ويقولون لكل واحد من الرسل مثل ما قالوا له ادم فيمسيونهم بمثل جواب  
 ادم فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم وهو سيد الناس يوم القيامة فيقولون له مثل ما قالوا للدنيا  
 فيقول شتمدأنا لها وهو المقام المحمود الذي وعده الله به يوم القيامة فيأتى ويصعد ويحمد الله  
 بحماد يالهمة الله تعالى آيات في ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع الى ربه أن يفتح الله  
 باب الشفاعة ليعلق فيفتح الله ذلك الباب فيأذن في الشفاعة للملائكة والرسل والانبيا والمؤمنين  
 فهذا يوم سيد الناس يوم القيامة فانه يشفع عند الله أن يشفع للملائكة والرسل ومع هذا  
 ما أدب صلى الله عليه وسلم وقال أنا سيد الرسل ولم يقل أنا سيد الخلائق قد دخل الملائكة في ذلك مع  
 ظهور رسل طائفة في ذلك اليوم على الجميع وذلك أنه صلى الله عليه وسلم جمع له بين مقامات الانبياء كلهم  
 ولم يكن ظهر له على الملائكة ما ظهر لآدم عليه السلام عليهم من اختصاصه بعلم الاسماء كلها  
 فاذا كان ذلك اليوم اقترب اليه الجميع من الملائكة والناس آدم من دونه في فتح باب  
 الشفاعة وظهر ماله من الجاه عند الله اذ كان النهار الالهى والجهنوت الاعظم قد اخرجت الجميع  
 وكان هذا المقام مثل مقام آدم عليه السلام واعظم في يوم اشتدت الحاجة فيه مع ما ذكره من  
 الغضب الالهى الذى تجلى فيه الحق في ذلك اليوم ولم يظهر مثل هذه الصفة في باجرى من قضية آدم  
 عليه السلام فدل بالمجوع على عظم قدره صلى الله عليه وسلم حيث اقدم مع هذه الصفة العظيمة  
 الالهية على مناجاة الحق فيسأل فيه فاجابه الحق سبحانه فعلق الموازين ونشرت العطف  
 ونصب الصراط ويندى بالشفاعة فأقول من شفع الملائكة ثم النبيون ثم المؤمنون وبني ارحم  
 الراحمين وفي هذا تفصيل عظيم بطول الكلام فيه فانه مقام عظيم غير أن الحق تجلى في ذلك اليوم

فيقول لتتبع كل امة ما كانت تعبد حتى تبقى هذه الامة وفيها من افقوها فيجلب لهم الحق في ادنى  
 صورة من الصور ان كان يجلب لهم فيها قبل ذلك فيقول ان اربكم فيقولون نعمو ذاب الله منك  
 هاجن منتظرون حتى يأينار بنا فيقول لهم الحق جل وتعالى هل بينكم وبينه علامة تعرفونه بها  
 فيقولون نعم فيقول لهم في الصورة التي عرفوه فيها تلك العلامة فيقولون انت ربنا فإمرهم  
 بالسجود فلا يبي من كان يسجد لله الا سجد ومن كان يسجد فإمرهم بالسجود فإمرهم بالسجود فإمرهم  
 كلما أراد أن يسجد سجد على قناده وذلك قوله تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا  
 يستطيعون خاشعة اباصرهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون يعني  
 في الدنيا والساق التي كشفت لهم عبارة عن أمر عظيم من احوال يوم القيامة تقول العرب كشفت  
 الحرب عن ساقها اذا اشتدت الحرب وعظم امرها وكذلك التفت الساق بالساق أي دخلت الاحوال  
 والامور العظام بعضها في بعض يوم القيامة فاذا وقعت الشفاعة لم يبق في النار مؤمن شرعي اصلا  
 ولا من عمل عملا مشروعا من حيث ما هو مشروع بلسان نبي ولو كان متقال حبة من خرد لم ينفوق  
 ذلك في الصغر الا خرج بشفاعة النبيين والمؤمنين وبي أهل التوحيد الذين علموا التوحيد بالادلة  
 العقلية ولم يشركوا بالله شيئا ولم يؤمنوا ايمانا شرعيا ولم يعملوا خيرا قط يعني من حيث ما اتبعوا فيه  
 نبيا من الانبياء فلم يكن عندهم ذرة من ايمان فادونها فيخرجهم ارحم الراحمين وقولنا ولم يعملوا خيرا  
 قط اي مشروعا من حيث ما هو مشروع ولا خيرا اعظم من الايمان وما عملوه وهذا حديث عثمان بن  
 عفان في الصحيح لمسلم بن الحجاج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله  
 دخل الجنة ولم يقل بؤمن ولا قال يقول بل افرد العلم ففي هؤلاء تسبق عنايه الله فان النار بذاتها لا تقبل  
 تحليمه موحد لله بأي وجه كان وأتم وجوهه الايمان عن علم فجمع بين العلم والايمان فان قلت ان  
 ابليس يعلم أن الله واحد قلنا صدقت ولكنه أول من سن الشرك فعليه اثم المشركين واثمهم انهم  
 لا يخرجون من النار هذا اذا ثبت انه مات موحدا وما يدريك لعلمه مات مشركا كشبهة طرأت عليه  
 في نظره وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة فيما مضى من الابواب فابليس ليس بخارج من النار والله  
 يعلم أي ذلك كان وهناك علوم كثيرة وفيها طول يخرجنا عن المتعود من الاختصار ايرادها ومع  
 هذا فلا بد أن نذكر نبذة من كل موطن مشهور من مواطن القيامة كالعرض وأخذ الكتب  
 والصراف والميزان والاعراف وذبح الموت والمأدبة التي تكون في ميدان الجنة فهذه سبعة مواطن  
 لا غروهي اتمها السبعة الابواب التي للنار والسبعة الابواب التي للجنة فان الباب الثامن  
 هو لجنة الرؤية وهو الباب المغلق الذي في النار وهو باب العجب فلا يفتح ابدأ فان أهل النار محجوبون  
 عن ربهم \* الا اول وهو العرض اعلم انه قد ورد في الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله  
 فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال ذلك العرض باعائشة من نوقس الحساب عذب وهو مثل عرض  
 الجيش اعنى عرض الاعمال لانها زى أهل الموقف والله الملك فيعرف المجرمون بسميهم كما يعرف  
 الاجناد هنا بزيمهم \* الثاني الكتاب قال تعالى اقرأ كتابك كتي بنفسك اليوم عليك حسيبا  
 وقال فأما من اوتى كتابه بينه وهو المؤمن السعيد وأما من اوتى كتابه بشماله وهو المنافق فان  
 الكافر لا كتاب له والمنافق سلب عنه الايمان وما أخذ منه الاسلام قليل في المناق انه كان  
 لا يؤمن بالله العظيم فيدخل فيه المعطل والمثرك والمتكبر على الله ولم يعترض للاسلام فان  
 المنافق ينتقاد ظاهره ليحفظ ماله وأهله ودمه ويكون في باطنه واحدا من هؤلاء الثلاثة وانما  
 قلنا ان هذه الاية تم الثلاثة لان قوله لا يؤمن بالله العظيم معناه لا يصدق بالله والذين لا يصدقون  
 بالله هم طائفتان طائفة لا تصدق بوجود الله وهم المعطلة وطائفة لا تصدق بتوحيد الله وهم المشركون  
 وقوله العظيم في هذه الاية يدخل المتكبر على الله فانه لو اعتقد عظمة الله التي يستحقها

من تسميته بالله لم يتكبر عليه وهو لاء الثلاثة مع هذا المناق الذي تمزغهم بخصوص وصفهم أهل النار الذين هم أهلها وأمان اوتى كتابه وراى ظهره فهم الذين اوتوا الكتاب قبذوه وراى ظهورهم واشتروا به ثم قليلا فاذا كان يوم القيامة قيل له خذهم من وراى ظهره أى من الموضوع الذي نبذته فيه في حياتك الدنيا فهو كما بهم المتزل عليهم لا كتاب الاعمال فانه حين نبذوه وراى ظهره ظن أن لن يحور أى يتقن قال الشاعر فقلت لهم ظنوا بالثى مزيج أى يتقنوا وروى في الصحيح يقول الله يوم القيامة ظننت انك ملائكة وقال تعالى ذلكم ظنكم الذى ظنتم بربكم أرداكم \* الثالث الموازين فتوضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكسب بما عملوا وأحرما يوضع في الميزان قول الانسان الحمد لله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الحمد لله تملأ الميزان فانه يلقى في الميزان جميع اعمال العباد الا كلمة لا اله الا الله فيسقى دون ملته يجعل فيه فيملى بها فان كفة ميزان كل أحد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذكر وعمل يدخل الميزان الا لا اله الا الله كما قلنا وسبب ذلك أن كل عمل خيره لمقابل من ضده ليجعل هذا الخير في موازنه ولا يقابل لا اله الا الله الا الشرك ولا يجمع توحيد وشرك في ميزان أحد لانه ان قال لا اله الا الله معتقدا لها بالشرك وان اشرك بما اعتقد لا اله الا الله فلما لم يجمع الجوع بينهما لم يكن لكلمة لا اله الا الله ما يعادلها في الصفة الاخرى ولا يبرجها شئ فلهذا لا تدخل الميزان وأما المشركون فلا يقيم لهم يوم القيامة وزن أى لا قدر لهم ولا يوزن لهم يوم القيامة عمل ولا من هو من امثالهم عن كذب بلفظ الله وكفر بآياته فان اعمال خير المشرك محبوبة فلا يكون لاعمال شر ما يوازنها قال تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وأما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ بما بكلمة لا اله الا الله مخلصا فتوضع له في مقابلة التسعة والتسعين سجلا من اعمال الشرك يجعل منها كالميزان والمغرب والمشرق وذلك لانه ماله عمل خير غير ما اقترح كتبها بالجميع وتطيش السجلات فتجيب من ذلك ولا يدخل الموازين الاعمال الجوارح شرها وخيرها وهى السمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل وأما الاعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس ولكن معنى لمعنى يقابل كل شئ بمثله فلهذا تورن الاعمال من حيث ما هي مستتوية \* الرابع الصراط وهو الصراط المشروع الذى كان هنا معنى يصب هناك حسا محسوسا يقول الله لنا وان هذا صراطى مستقيما فاستوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية خط خطا وخط عن جنبتيه خطوطا هكذا وهذا هو صراط التوحيد ولو ازمه وحقره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن اقاتل الناس حتى يشكروا لا اله الا الله فاذا قالوا هو اعصموا منى دماهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله أراد بقوله وحسابهم على الله أنه لا يعلم انهم قالوا ما يعتقدون لها الا الله فالشرك لا قدم له على صراط التوحيد وله قدم على صراط الوجود والمعتل لا قدم له على صراط الوجود فالشرك ما وحده الله هنا فهو من الموقف الى السار مع الماطلة ومن هو من أهل السار الذين هم أهلها الا المنافقين فلا بد لهم أن ينظروا الى الجنة وما فيها من النعيم فيطمعون فذلك نصيبهم من نعيم الجنان ثم يصرفون الى النار وهذا من عدل الله فقولوا بأعمالهم والطائفة التى لا تدخل النار انما تمسك وتسال وتعذب على الصراط والصراط على متزجهن غائب فيها والكلايب التى فيه بها يسكنهم الله عليه ولما كان الصراط على النار وما تم طريق الى الجنة الاعلى قال تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ومن عرف معنى هذا القول عرف مكان جهنم ما هو ولو قاله النبى صلى الله عليه وسلم لماسئل عنه ثلثه وما سكت عنه وقال فى الجواب فى علم الله الابا امر الهى فانه ما ينطق عن الهوى وما هو من امور الدنيا فسكونت عنه هو الادب وقد أتى فى صفة الصراط أنه ادق من الشعر وأحدث من السيف وهذا هو علم الشريعة فى الدنيا ولا يعلم وجه الحق فى المسئلة عند الله ولا من



هو المصيب من المجتهدين بعينه ولذلك تعدنا بقلبات الظنون بعد بدل المجهود في طلب الدليل لافي التواتر ولا في خبر الواحد الصحيح المعلوم فان المتواتر وان أفاد العلم فان العلم المستفاد من التواتر انما هو عين هذا اللفظ أو العلم بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله أو عمل به ومطلوبنا بالعلم ما يفهم من ذلك القول والعمل حتى يحكم به في المسئلة على القطع وهذا لا يوصل اليه الا بالنفس الصريح المتواتر وهذا لا يوجد الا نادرا مثل قوله تعالى تلك عشرة كاملة فيكونها عشرة خاصة فحكمها بالشرع أحد من السيف وأدق من الشعر في الدنيا فالصيب للعكم واحد لا بعينه والكل مصيب للاجز فالشرع هنا هو الصراط المستقيم ولا يزال في كل ركعة يقول اهدنا الصراط المستقيم فهو أحد من السيف وأدق من الشعر فله هو ورد في الاخرة محسوس اير وأوضح من ظهوره في الدنيا الا لمن دعا الى الله على بصيرة كالرسول وأتباعه فألحقه به بدرجة الانبياء في الدعاء الى الله على بصيرة أى على علم وكشف وقد ورد في الخبر ان الصراط ينظر يوم القيامة للابصار على قدر نور المارتين عليه فيكون دقيقا في حق قوم وعريضا في حق آخرين ويصدق هذا الخبر قوله تعالى نورهم يسعي بين ايديهم وبأيمانهم والسعي منى وما ثم طريق الا الصراط وانما قال بأيمانهم لان المؤمن في الاخرة لا شمال له كما أن أهمل النار لا يغير لهم هذا بعض أحوال من يكون على الصراط وأما الكلايب والخطاطيف والحسك كما ذكرنا فهي من صور أعمال بنى آدم ~~عصمهم~~ أعمالهم تلك على الصراط فلا ينهضون الى الجنة ولا يتبعون في النار حتى تدركهم الشفاعة والعناية الالهية كما قررنا فن تجاوزها هنا تجاوز الله عنه هناك ومن أظن معسر انظره الله ومن عنا عنا الله عنه ومن استقصى حقه هنا من عباد الله استقصى الله حقه منه هناك ومن شدد على هذه الامة شدد الله عليه وانما هي اعمالكم ترد عليكم فانتم مواكرا من الاخلاق فان الله غدا يعاملكم بما عملتم به كان ما كان وكانوا ما كانوا الخماس الاعراف وأما الاعراف فسور بين الجنة والسارباطند فيه الرحمة وهو ما يلي الجنة منه وظاهره من قبله العذاب وهو ما يلي النار منه يكون عليه من تساوت كفتسايرانه فهم ينظرون الى النار وينظرون الى الجنة وما لهم رجس ان بما يدخلهم إحدى الدارين فاذا ادعوا الى السجود وهو الذي يقي يوم القيامة من التكليف يسجدون ويرجح ميران حسبتهم فيدخلون الجنة وقد كانوا ينظرون الى النار بما لهم من السيئات وينظرون الى الجنة بما لهم من الحسنات ويرون من رحمة الله فيطمعون وسبب طمعهم ايصالهم من أهل لاله الله ولا يرونها في ميرانهم ويعلمون ان الله لا يظلم مثقال ذرة ولو جاءت ذرة لاحدى الكفة بين رجبتهما لانهما في غاية الاعتدال فيعاطون في كرم الله وعدله وانه لا بد أن يكون لكلمة لاله الا الله عما يه بصاحبها يظهر لها اثر عليهم يقول الله فيهم وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا اصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون كما نادوا ايضا اذا صرفت ابصارهم تلقوا اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والظلم هنا الشرك لا غير السادس ذبح الموت وانه نسبة فان الله يظهره يوم القيامة في صورة كبش ابيض وبنادى يا أهل الجنة فيشر بون وينادى يا أهل النار فيشر بون وليس في النار ذلك الوقت الا أهلها الذين هم أهلها فيقتل لفر بغير اتعرفون هذا وهو يبر الجنة والنار فيقولون هو الموت ويأتى يجي عليه السلام ويده الشفرة فينجعه ويذبحه وينادى مناديا يا أهل الجنة خلود فلاموت ويا أهل النار خلود فلاموت وذلك يوم الحسرة فاما أهل الجنة فانهم اذا رأوا الموت سرورا برؤيته سرورا عظيما ويقولون له بارك الله لنا فيك لقد خلصتنا من نكد الدنيا وكنت خير وارد علينا وخير تحفة أهداها الحق لنا فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الموت تحفة المؤمن واما أهل النار فانهم اذا ابصروه يفرقون منه ويقولون له لقد كنت شر وارد علينا حلت بيننا وبين ما كنا فيه من الخير والدعة ثم يقولون له عسى تميمنا فنتستر بما نحن فيه وانما هي يوم الحسرة لانه حسر عن الجميع أى اظهر

عن صفة الخلود الدائم للطاقتين ثم تغلق أبواب النار غلقاً لا تفتح بعده وتنطبق النار على أهلها ويدخل بعضها في بعض لبعض انضغاط أهلها فيها ويرجع أسفلها أعلاها وأعلاها أسفلها وترى الناس والشياطين فيها كقطع اللحم في القدر إذا كان تحتها النار العظيمة تغلي كغلي الحميم فتدور بين فيها علواً وسفلاً كلما خبت زدتناهم سعيراً بتبديل الجلود \* السابع أمادية وهي مأدبة المذبذبة لاهل الجنة وفي ذلك الوقت يجتمع أهل النار في مندبة فأهل الجنة في المآذب وأهل النار في المنادب وطعامهم في تلك المأدبة زيادة كبد النون وأرض الميدان درمكة يضاء مثل القرصه ويخرج من الثور الطحال لاهل النار يأكلونه فيأكل أهل الجنة من زيادة كبد النون وهو حيوان بحري مائي فهو من عنصر الحياة المناسبة للجنة والكبد يت الدم وهو بيت الحياة والخبائة حارة رطبة وبحار ذات الدم هو النفس المعبر عنه بالروح الحيواني الذي به حياة البدن فهو إشارة لاهل الجنة ببناء الحياة عليهم وإنما الطحال الذي في جسم الحيوان فهو بيت الاوساخ فان فيه تجتمع اوساخ البدن وهو ما يعطيه الكبد من الدم الفاسد فيعطى لاهل النار يأكلونه وهو من الثور والنور حيوان ترابي طبعه البرد واليبس وجهنم على صورة الجاموس والطحال من الثور لغذاء أهل النار أشد مناسبة فبما في الطحال من الدموية لا يموت أهل النار وما فيه من اوساخ البدن ومن الدم الفاسد المولم لا يموتون ولا ينعمون فيورث اكله ستماً ومرضاً ثم يدخل أهل الجنة الجنة فهاهم منها يخرجون والله تعالى يتولى الحق وهو يهدي السبيل

• (الساب الخامس والستون) •

في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب شعر

مراتب الجنة المحسوسة انقسمت	الى مسارل والاعمال تطلبها
وكل ذي عمل تجرى ركائمه	به اليها ورسلا الله تعجبها
وجبة الاختصاصات التي انقهقت	للمكرمين جنان الوارث تعقبها
فورا الكواكب كأن استغنى به	ونورا اليوم في عدن يكوكبها
لوان غير صراط العرش مركبنا	لزال عند ورود الشرع مركبها
فصالح العمل المشروع يظورها	نورا ومن ذاته الاجلال يكسبها

اعلم ايدينا الله وابلنا ان الجنة جنتان جنة محسوسة وجنة معنوية والعقل به تطلبها ما كان العالم عالماً عالم لطيف وعالم كفيف وعالم غيب وعالم شهادة والنفس الناطقة الخاطبة المكالفة لها انعم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق نظرها وفكرها وما وصلت اليه من ذلك بالادلة العقلية ونعيم بما تحمله من اللذات والشهوات بما يناله النفس الحيواني من طريق قواها الحسية من اكل وشرب ونكاح ولباس وروائح ونعمات طيبة تتعلق بها الاسماع وجمال حسي في صورة حسنة معشوقة يعطيها البصر في نساء كعجات ووجوه حسان والوان متنوعة وأشجار وأثمار كل ذلك تنتقل الحواس الى النفس الناطقة تلتذبه من جهة طبيعتها ولولم يلتذبه الا الروح الحيواني لا النفس الناطقة لكان الحيوان يلتذبا بالوجه الجميل من المرأة المسحسنة والغلام الحسن الوجه والالوان والمصاغ فلما لم ير شيئاً من الحيوان يلتذب بشئ من ذلك علمنا قطعاً ان النفس الناطقة هي التي تلتذب بجميع ما تعطيه القوة الحسية مما تشاركها في ادراكه الحيوانات ومما لا تشاركها فيه واعلم ان الله خلق هذه الجنة المحسوسة بطالع الاسد الذي هو الاقليد وبرجه هو الاسد وخلق الجنة المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الالهى من صفة الكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم والجنة المعنوية كالروح وقواها ولهذا سماها الحق تعالى الدار الحيواني لحياتها أهلها

يتنعمون بها حسا ومعنى والمعنى هو اللطيفة الانسانية والجنة ايضا اشتدت تعما بأهلها الداخلين فيها ولهذا  
 تطلب ملاها من الساكين وقد ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الجنة اشتاقت الى بلال  
 وعلى وعمار وسلمان فوصفها بالشوق الى هؤلاء وما احسن موافقة هذه الاسماء لما في شوقها من المعاني  
 فان الشوق من المشتاق فيه ضرب ألم اطلب اللقاء وبلال من ابل الرجل من مرضه واستبدل ويقال بل  
 الرجل من دانه وبلال معناه شفاء وسلمان من السلامة من الاكام والامرئى وعمار أى بعمارتها  
 باهلها يزول ألمها فان الله تعالى يجلي لعباده فيها وعلى أى يعلو بذلك التجلي شأنها على النار التي هي  
 اختها حيث فازت بدرجة التجلي والرؤية اذ كانت النار دار حجاب فانظر في موافقة هذه الاسماء الاربعة  
 لصورة حال الجنة حيث وصفها بالشوق الى هؤلاء الاحباب من المؤمنين والناس على اربع مراتب  
 في هذه المسئلة فمنهم من يشتهى ويشتهى وهم الاكابر من رجال الله من رسول ونبي وولى كامل ومنهم  
 من يشتهى ولا يشتهى وهم اصحاب الاحوال من رجال الله المهيمين في جلال الله الذين غلب معانهم  
 على حسهم وهم دون الطبقة الاولى فانهم اصحاب احوال ومنهم من يشتهى ولا يشتهى وهم عصاة  
 المؤمنين ومنهم من لا يشتهى ولا يشتهى وهم المكذبون بيوم الدين والقائلون بنبي الجنة المحسوسة  
 ولا خامس لهؤلاء الاربعة الاصناف \* واعلم ان الجنات ثلاث جنات \* جنة اختصاص الهى وهى  
 التي يدخلها الاطفال الذين لم يلبغوا احد العمل وحدهم من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى اتقاء  
 ستة اعوام ويعطى الله من يشاء من عبادته من جنات الاختصاص ماشاء ومن أهلها المجانين الذين  
 ما عقولوا ومن أهلها أهل التوحيد العلى \* ومن أهلها أهل الفترات ومن لم يصل اليهم دعوت رسول \*  
 والجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهى الاماكن التي كانت  
 معينة لاهل النار لدخولها \* والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التي ينزل الناس فيها باعمالهم ومن كان  
 افضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل دون المفضول او لم يكن  
 غير أنه فضله في هذا المقام بهذه الحالة فممن عمل من الاعمال الاولة جنة ويقع التفاضل فيها بين اصحابها  
 بحسب ما تقتضى احوالهم ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لبلال أيا بلال  
 بم سبقتنى الى الجنة فما وطئت منها موضعا الا سمعت خشخشتك اما مى فقال يا رسول الله ما حدثت  
 قط الا وتوضأت ولا توضأت الا صليت ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما فعلنا انها كانت  
 جنة مخصوصة بهذا العمل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبلال بم نلت ان تكون مطرقا  
 بين يدي فتعجبني من اين لك هذه المسابقة الى هذه المرتبة فلما ذكر له ذلك قال له صلى الله عليه وسلم هما  
 فممن فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محترم ومكروه الاولة جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من  
 دخلها والتفاضل على مراتب فيها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير  
 السن اذا كانا في مرتبة واحدة من العمل بالسن فانه اقدم منه فيه ويفضل ايضا بالزمان فان العمل  
 في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذى الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر الايام  
 وكل زمان عينه الشارع وتقع المفاضلة بالمكان فصلاة المصل بالمسجد الحرام افضل من صلاة المصل  
 في مسجد المدينة وكذلك الصلاة في مسجد المدينة افضل من الصلاة في المسجد الاقصى ويفضل المسجد  
 الاقصى على سائر المساجد ويتفاضلون ايضا بالاحوال فان الصلاة في الجماعة في الفريضة افضل من  
 صلاة الشخص وحده وأشبه هذا ويتفاضلون بالاعمال فان الصلاة افضل من اعادة الاذى وقد فضل  
 الله الاعمال بعضها على بعض ويتفاضلون ايضا في نفس العمل الواحد كالتصدق على رجه فيكون  
 صاحب صلة رجم وصدقة والمتصدق على غير رجه دونه في الاجر وكذلك من اهدى هديه لشريف من  
 أهل البيت افضل ممن اهدى غير شريف او بره أو أحسن اليه ووجوه المفاضلة كثيرة في الشرع  
 وان كانت محصورة ولكن اربتك منها اعوذجا تعرف به ما قصدناه بالمفاضلة والرسول عليهم السلام

انما ظهر فضلهم في الجنة على غيرهم بجنة الاختصاص واما بالعمل فهم في جنات الاعمال بحسب  
 الاحوال كما ذكرنا وكل من فضل غيره من ليس في مقامه فن جنات الاختصاص لان جنات الاعمال  
 ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه فيما ينبغي في زمان تصريفه بصره  
 في زمان تصريفه يده في زمان صومه في زمان صدقته في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من  
 فعل وتركه فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره من اس له ذلك ولذلك لما ذكر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الثمانية الابواب من الجنة وان يدخل من ايها شاء قال ابو بكر يا رسول الله وما على  
 الانسان ان يدخل من الابواب كلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجو ان تكون منهم يا ابا بكر  
 فأراد ابو بكر بذلك القول ما ذكرنا من ان يكون الانسان في زمان واحد في اعمال كثيرة تم ابواب الجنة  
 ومن هنا ايضا تعرف النشأة الآخرة فكما لا تشبه الجنة جنة الدنيا في احوالها كلها وان اجتمعت في الامم  
 كذلك نشأة الانسان في الآخرة لا تشبه نشأة الدنيا وان اجتمعت في السماء والصورة الشخصية فان  
 الروحانية على نشأة الآخرة اغلب من الحسية وقد ذقناه في هذه الدار الدنيا مع كسافة هذه النشأة  
 فيكون الانسان بعينه في اماكن كثيرة واما عامة الناس فيدركون ذلك في المنام ولقد رأيت رؤيا  
 لنفسي في هذا النوع وأخذتها بشري من الله فانها مطابقة لحديث نبوي عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حين ضرب لنا مثله في الانبياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي في الانبياء كمثل رجل  
 بنى حائطاً فأكمله الابنة واحدة فكنت ان اتلك البنية فلارسل رسول بعدي ولا نبى قسبه النبوة  
 بالحائط والانبياء بالبين التي قام بها الحائط وهو تشبيه في غاية الحسن فان سمي الحائط هنا المشار اليه  
 لم يصح ظهوره الا بالبين فكان صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فكنت بمكة تسع وتسعين وخمسائة  
 فرأيت فيما يرى النائم الكعبة مبنية بلبن فضة وذهب لبنة فضة ولبنة ذهب وقد كلت بالبناء وما بقي  
 فيها شئ وأنا انظر اليها والى حسناتها فالتفت الى الوجه الذي بين الركن اليماني والشامي وهو الى  
 الركن الشامي أقرب فوجدت موضع لبنتين لبنة فضة ولبنة ذهب يتقص من الحائط في الصدين  
 في الصف الاعلى يتقص لبنة ذهب وفي الصف الذي يليه يتقص لبنة فضة فرأيت نفسي قد انطعت  
 في موضع تلك اللبنتين فكنت انا عين بينك اللبنتين وكل الحائط ولم يبق في الكعبة شئ يتقص وأنا واقف  
 انظر وأنا أعلم اني واقف واعلم اني عين تلك اللبنتين لأشك في ذلك وانهما عين ذاتي واستيقظت  
 فحمدت الله تعالى وشكرته وقلت متأولاً اني في الاتباع من صنعتي كرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الانبياء عليهم السلام وعسى أن أكون من ختم الله الولاية بي وما ذلك على الله بعزيز وذكرت  
 حديث النبي صلى الله عليه وسلم في ضرب به المثل بالحائط وانه كان تلك البنية فتصمت رؤياي على بعض  
 علماء هذا الشأن بمكة من اهل توزير فأخبرني في تأويلها بما وقع لي وما سميت له الرائي من هو قاله  
 اسأل ان يتمها على بكرمه فان الاختصاص الالهي لا يقبل التمجير ولا الموازنة ولا العمل وان ذلك  
 من فضل الله يختص به من يشاء والله ذو الفضل العظيم وأعلم ان جنة الاعمال مائة  
 درجة لا غير كما ان النار مائة درجة غير ان كل درجة تنقسم الى منازل فلذلك من منازلها ما يكون  
 لهذه الامة المحمديّة وما فضل به على سائر الامم فانها خيراتة اخرجت للناس بشهادة الحق في القران  
 وتعريفه وهذه المائة درجة في كل جنة من التمان الجنات وصورته اجنة في جنة واعلاها  
 جنة عدن وهي قصبة الجنة فيها الكتيب الذي يكون اجتماع الناس فيه لرؤية الحق تعالى وهي  
 اعلى جنة في الجنات بمنزلة دار الملك يدور عليها ثمانية اسوار بين كل سورين جنة فالتى تلي جنة عدن  
 انما هي جنة الفردوس وهي اوسط الجنات التي دون جنة عدن وفضلها ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم  
 ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار المقامة \* واما الوسيلة فهي اعلى درجة في جنة عدن وهي لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حصلت له بدعاء امته فعل ذلك الحق سبحانه حكيم اخفاها فاباسبه لنا العادة

من الله وبه كاخيرة ما خرجت للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى الله عليه وسلم  
بشرا كما امر ان يقول لنا ولنا وجه خاص الى الله نتاجيه منه ويناجينا وهكذا اكل مخلوق له وجه خاص  
الى ربه فامرنا عن امر الله ان ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها وينالها بدعاء امته فافهم هذا الفضل العظيم  
وهذا من باب الغيرة الالهية ان فهمت فلقد كرم الله هذا النبي وهذه الامة وتحتوى الجنة من الدرج  
التي فيها على خمسة آلاف درجة ومائة درجة وخمس درجات لا غير وقد تزيد على هذا العدد بلا شك  
وتكن ذكرنا منها ما اتفق عليه اهل الكشف مما يجرى مجرى الانواع من الاجناس والذي اختلفت به  
هذه الامة المحمدية على سائر الامم من هذه الدرجات اثنتا عشرة درجة لا غير لا يشار كها فيها احد من  
الامم كما فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرسل في الاسرة بالوسيلة وفتح باب الشفاعة وفي الدنيا  
بست لم يعطها نبي قبله كما ورد في الحديث الصحيح من حديث مسلم بن الحجاج فذكر منها عموم رسالته  
وتحليل الغنائم والنصر بالعرب وجعلت له الارض مسجدا وجعلت تربتها له طهورا واعطى مفاتيح  
خزائن الارض \* ثم اعلم ان اهل الجنة اربعة اصناف الرسل وهم الانبياء والاولياء وهم اتباع الرسل  
على بصيرة وبينة من ربهم والمؤمنون وهم المصدقون بهم عليهم السلام والعلماء توحيد الله انه لا اله  
الا هو من حيث الدالة العقلية قال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم وهؤلاء هم  
الذين اريد بالعلماء وفهم يقول الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات والطريق  
الموصلة الى العلم بالله طريقان لا ثالث لهما ومن وحد الله من غير هذين الطريقين فهو مقلد  
في توحيد \* (الطريق الاول) طريق الكشف وهو علم ضروري يحصل عند الكشف يجده الانسان  
في نفسه لا يقبل معه شبهة ولا يقدر على دفعه ولا يعرف لذلك دليلا يستند اليه سوى ما يجده في نفسه الا  
ان بعضهم قال يعطى الدليل والمدلول في كشفه فان ما لا يعرفه الا بالدليل لا بد ان يكشف له فيه عن  
الدليل وكان يقول هذه المقالة صاحبنا ابو عبد الله ابن الكافي بمدينة فاس سمعت ذلك منه واخبرني  
عن حاله وصدق واخطا في ان الامر لا يكون الا كذلك فان غيره اما ان يجده ذلك في نفسه ذوقا  
غير ان يكشف له عن الدليل \* واما ان يحصل له عن تجل الهي يحصل له وهم الرسل والانبياء وبعض  
الاولياء \* (والطريق الثاني) طريق الفكر والاستدلال بالبرهان العقلي وهذا الطريق دون الطريق  
الاول فان صاحب النظر في الدليل قد تدخل عليه شبه القادحة في دليله فيكشف الكشف عنها والبحث  
عن وجه الحق في الامر المطلوب واما طريق ثالث فهو هؤلاء هم اولوا العلم الذين شهدوا بتوحيد الله  
ولنعول هذه الطبقة من العلماء بتوحيد الله دلالة ونظر زيادة على علم التوحيد بتوحيد الذات بأدلة  
قطعية لا يعطاها كل اهل الكشف بل بعضهم قد يعطاها وهؤلاء الاربعة الطوائف يتبرون في جنات  
عدن عند رؤية الحق في الكنيث الايض وهم فيه على اربعة مقامات طائفة منهم اصحاب منابر وهي  
الطبقة العليا الرسل والانبياء والطبقة الثانية هم الاولياء ورثة الانبياء قولوا وعلموا وحالوا هم على بينة  
من ربهم وهم اصحاب الاسرة والقرش والطبقة الثالثة العلماء بالله من طريق النظر البرهاني العقلي وهم  
اصحاب الكراسي والطبقة الرابعة وهم المؤمنون المقلدون في توحيدهم ولهم المراتب وهم في الحشر  
مقدمون على اصحاب النظر العقلي وهم في الكنيث عند النظر يتقدمون على المقلدين فاذا اراد الله  
ار يتجلى لعباده في النور العام نادى منادى الحق في الجنات كلها يا اهل الجنان حتى على المنة العظمى  
والمكائة الزئبق والمنظر الا على هلمرا الى زيارة ربكم في جنة عدن فيسأرون الى جنة عدن فيدخلونها  
وكل طائفة قد عرفت مرتبتها من ثيابها فيلبسون ثم يثومر بالموائد فتصوب بين ايديهم موائد اختصاص  
ماراوا مثلها ولا تحيلوه في حياتهم ولا في جناتهم جنات الاعمال وكذلك الطعام ما ذاقوا مثله  
في منازلهم وكذلك ما تناولوه من الشراب فاذا فرغوا من ذلك خلع عليهم من الخلع ما لم يلبسوا مثلها  
فيما تقدم ومصداق ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الجنة فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على



الممدود والمالمسكوب والفاكهة الكثيرة لامقموعة ولا ممنوعة ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكفونهم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكثون لهم فيها  
 فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولاً من رب رحيم ثم تلا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وحسن  
 مقبلاً والى هنا انتهى حديث أبي بكر النقاش الذي أسندناه في باب القيامة قبل هذا في حديث  
 الواقف \* ثم ان الحق تعالى بعد هذا الخطاب يرفع الحجاب ويجل لعباده فيخزون سجداً فيقول لهم  
 ارفعوا رؤسكم فليس هذا موطن سجود يا عبادى مادعوتكم الالتمنعموا بمشاهدتى فيمكثون في ذلك  
 ماشاء الله فيقول لهم هل بقى لكم شئ بعد هذا فيقولون يا ربنا وى شئ بقى وقد نجيتنا من النار  
 وأدخلتنا دار رضوانك وأزوتنا بجوارك وخلعت علينا ملابس كرمك وأرثنا وجهك فيقول الحق  
 تعالى بقى لكم امر فيقولون يا ربنا وماذا الذى بقى فيقول دوام رضاي عنكم فلا تحفظ عليكم أبداً  
 فما أحلاه من كلمة وما أذهاه من بشرى فبدأ سبحانه بالكلام في خلقنا فقال كن فاول شئ  
 كان لسانه السماع فتمت بما به بدأ فقال هذه المقالة نتمت بالسماع وهو هذه البشرية وتتفاضل  
 الناس في رؤيته ويتفاوتون فيها تنافوا وتعظموا على قدر عملهم منهم ومنهم ثم يقول سبحانه ملائكتكم رددوهم  
 الى قصورهم فلا يتدنون لامرهم لما طرأ عليهم من سكر الرؤية ولما زادهم من الخمر في طريقتهم فلم  
 يعرفوها فلولا أن الملائكة تدلهم ما عرفوا منازلهم فاذا وصلوا الى منازلهم تلقاهم أهلهم من الخور  
 والولدان فيرون جميع ملكهم فيقولون لهم لقد زدتم نوراً وبها وجال على ما ترككم عليه فيقولون  
 لهم اى أهلهم وكذا كم أنتم قد زدتم من البهاء والجمال ما لم يكن فيكم عند مفارقتكم اياً نافعهم بعضهم  
 بعض واعلم ان الراحة والرحمة مطلقة في الجنة كلها وان كانت الرحمة ليست بأمر وجودى وانما هى  
 عبارة عن الامر الذى يلتذ ويتعم به المرحوم وذلك هو الامر الوجودى فكل من في الجنة منم وكل  
 ما فيه انعيم فخرتهم ما فيه انصب وأعمالهم ما فيها الغوب الراحة النوم فليست عندهم لانهم ما ينامون  
 فما عندهم من نعيم النوم شئ ونعيم النوم هو الذى ينعم به أهل النار خاصة فراحة النوم محلها جهنم  
 ومن رحمة الله بأهل النار في أيام عذابهم نخود النار عنهم ثم تسعر بعد ذلك عليهم فيحف عنهم من الام  
 العذاب قدر ما خبت النار قال تعالى كلما خبت زدها هم سعيراً وهذا يدلك على ان النار محسوسة  
 بلا شك فان النار ما تصف بهذا الوصف الامن جهة قيامها بالاجسام لان حقيقة النار لا تقبل هذا  
 الوصف من حيث ذاتها ولا الزيادة ولا النقص وانما الجسم المحرق بالنار هو الذى يسجبر بالنارية  
 وان حملنا هذه الآية على الوجه الآخر قلنا قوله كلما خبت يعنى النار المسلطة على اجسامهم  
 زدها يعنى المعذبين سعيراً فانه لم يقل زدها ومعنى ذلك ان العذاب ينتقل الى بواطنهم وهو أشد  
 العذاب الحسى فيشغلهم عن العذاب المعنوى فاذا خبت النار في ظواهرهم ووجدوا الراحة من  
 حيث حسهم ساطع الله عليهم في بواطنهم التفكير فيما كانوا قطفوا فيه من الامور التي لو عملوا بها لتالوا  
 السعادة وسلط عليهم الوهم بساطعانه فيسوهون عذاباً أشد مما كانوا فيه فيكون عذابهم في ذلك التوهم  
 في نفوسهم أشد من حلول العذاب المقرون بتسلط النار المحسوسة على اجسامهم وتلك النار التي  
 أعطاها الوهم هي النار التي تطلع على الافئدة وهي التي قلنا فيها شعر

النار نار ان نار كها لهب	ونار معنى على الارواح تطلع
وهي التي ما لها سفع ولا لهب	لكن لها ألم في القلب ينطبع

وكذلك أهل الجنة يعطيهم الله من الامانى والنعيم المتوهم فوق ما هم عليه فما هو الا ان الشخص منهم  
 يتوهم ذلك أو يتناه فيكون فيه بسب ما يتوهمه فان عناءه معنى كان معنى أو توهمه حساً كان

محموساً أي ذلك كان وذلك النعيم من جنات الاختصاص وبعيها وهو جزاء لمن كان يتوهم هنا وتخي  
 ان لو قد رآه لم يكن ان يكون عن لا يعصى الله طرفه عين وان يكون من أهل طاعته وان يلحق بالصالحين  
 من عباده ولكن قصرته به العناية في الدنيا فيعطي هذا المتخي في الجنة فيكون له ما تمناه وتوهمه  
 فاستراح في الدنيا من تلك الاعمال الشاقة ولحق في الآخرة بأصحاب تلك الاعمال في الدرجات العلى  
 وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الرجل الذي لا قوة له ولا مال له فيرى رب المال  
 الموفق يصدق ويعطي ويفك الرقاب ويوسع على الناس ويصل الرحم ويبني المساجد ويعمل اعمالاً  
 لا يمكن ان يصل اليها الا رب المال ويرى أيضاً من هو أجلد منه على العبادات التي ليس في قوة جسمه  
 ان يقوم بها وتخي انه لو كان له مثل صاحبه من المال والقوة لعمل مثل عمله انه قال صلى الله عليه وسلم  
 فهما في الآخرة سواء ومعنى ذلك انه يعطي في الجنة مثل ذلك المتخي من النعيم الذي أتجته تلك  
 الاعمال فيكون له ما تمني وهو أقوى في اللذة والتسليم مما لو وجدته في الجنة قبل هذا المتخي فيما تفعل عن  
 تمنيه كان النعيم به أعلى فمن جنات الاختصاص ما يخلق الله له من همته وتمنيه فهو اختصاص عن عمل  
 معقول متوهم وتمن لم يكن له وجود وغرة في الدنيا وهو الذي عيننا بالاختصاص في قولنا شعر

مراتب الجنة مقسومة	ما بين اعمال و بين اختصاص
فيا ولى الالاب سبتا على الشـ	تجب من اعمالكم لامناص
ان بلى لم تعط اظفا لنا	من أثر الاعمال غير الخلاص
لانه لم يك شرع لهم	فهو اختصاص مالم يه انتناس

فأردنا بالاختصاص الثاني ما لا يكون عن تمنى ولا توهم وأردنا بالاختصاص الاول ما يكون عن  
 تمنى وتوهم الذي هو جراً عن تمنى وتوهم في الدنيا \* وأما الاماني المذمومة فهي التي لا يكون لها  
 ثمرة ولكنها صاحبها يتعم بها في الحال كما قيل

اماني ان تحصل تكن أحسن المتى \* والافتقد عشنا بهاز من ارغدا

ولكن تكون حسرة في المال وفيها قال الله تعالى وغزتكم الاماني حتى جاء أمر الله وفيها قال  
 أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقبلاً لانه لا مفاضلة بين الخير والشر فاما ان خير  
 أصحاب الجنة أحسن وافضل الامس كونه واقعا وجوديا محسوسا فهو افضل من الخير الذي كان الكافر  
 يتوهمه في الدنيا ويظن انه يصل اليه بذكره لجهله فلهذا قال فيه خير وأحسن فأتى بنية المفاضلة  
 وهي افعال من كذا فافهم المعنى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (الباب السادس والستون) \*

في معرفة سر الشريعة ظاهر او باطن اراى اسم الهى أو جدها شعر

طلب الجليل من الجليل جلالا	فأبي الجليل بشاهد الاجلالا
لما رأى عز الاله وجوده	عبد الاله بصاحب الادلالا
وقد اطمان بنفسه متعزرا	متعبراً متكبيرا محتالا
أنهى اليه شريعة معصومة	فأذله ساطعاً لها اذلالا
نادى العبيد بضاقة وبذلة	يا من تبارك جده وتعالى

قال الله تعالى قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا  
 وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا اعلم ان الائمة لسان حال تعطيها الحقائق



فاجعل بالث لمانسمع ولا توهم الكثرة ولا الاجتماع الوجودى وانما أوردنا في هذا الباب ترتيب  
 حقائق معقولة كثيرة من جهة النسب لامن جهة وجود عيني فان ذات الحق واحدة من حيث ماهي  
 ذات ثم انه لما علمنا من وجودنا وافتقارنا وامكاننا لا بد لنا من مرجع نستند اليه وان ذلك المستند  
 لا بد أن يطلب وجود نامنه نسباً مختلفة كنى الشارع عنها بالاسماء الحسنى فسمى بها من كونه  
 متكاملها في مرتبة وجوده الالهى الذى لا يصح ان يشاركه فانه الله واخذ لا اله غيره فأقول بعد  
 هذا التقرير في ابتداء هذا الامر والتأثير والترجيح في العالم الممكن ان الاسماء اجتمعت بحضرة المسمى  
 ونظرت في حقائقها ومعانيها فطلبت ظهوراً حكامها حتى تبرز أعيانها بانوارها فان الخلق الذى  
 هو المنتدرو العالم والمدبر والمفصل والبارى والمصور والرزاق والمحيي والميت والوارث  
 والشكور وجميع الاسماء الالهية نظروا في ذواتهم ولم يروا مخلوقاً ولا مصوراً ولا مدبراً ولا مفصلاً  
 ولا مرسوماً فقالوا كيف العمل حتى تظهر هذه الاعيان التى تظهر أحكامها فيها فيظهر سلطانها فيجأت  
 الاسماء الالهية التى تطلبها بعض حقائق العالم بعد ظهور عينه الى الاسم البارى فقالوا عسى يوجد  
 هذه الاعيان فتظهر أحكامنا ويثبت سلطاننا اذ الحضرة التى نحن فيها لا تقبل تأثرها فقال البارى  
 ذلك راجع الى الاسم القادر فاني تحت حيطته وكان أصل هذا ان الممكنات في حال عدمها  
 سألت الاسماء الالهية سؤال حال ذلة وافتقار وقالت لها ان العدم قد أعمانا عن ادراك بعضنا  
 بعضاً وعن معرفة ما يجب لكم من الحق علينا فلما أنكم اظهرتم اعياننا وكسوتمونا حله الوجوداً نعمتم  
 علينا وقتنا بما ينبغي لكم من الاجلال والتعظيم وأنتم أيضاً كانت السلطنة تصح لكم في ظهورنا بالفعل  
 واليوم أنتم علينا سلاطين بالقوة والصلاحية فهذا الذى نطلبه منكم هو في حقكم أكثر منى في حقنا  
 فقالت الاسماء ان هذا الذى ذكرته الممكنات صحيح فحتركوا في طلب ذلك فلما لجأوا الى الاسم القادر  
 قال القادر وأنا تحت حيطه المريد فلا اوجد عيناً منكم الا باختصاصه ولا يمكننى الممكن من نفسه  
 الا ان يأتيه امر من ربه فاذا أمره بالتكوين وقال له ككن مكنى من نفسه وتعلقت بايجاد  
 فكوتته من حينه فلجأوا الى الاسم المريد عسى انه يرجح ويخص جانب الوجود على جانب العدم  
 فحينئذ تجتمع انا والامر والمتكلم ونوجدكم فلجأوا الى الاسم المريد فقالوا ان الاسم القادر سألنا  
 في ايجاد اعياننا فوقف أمر ذلك عليك فارتسم فقال المريد صدق القادر ولكن ما عندي خبر ما حكم  
 الاسم العالم فيكم هل سبق علمه بايجادكم فتمتص أولم يسبق فانا تحت حيطه الاسم العالم ففسروا  
 اليه واذكروا اقتسكم فساروا الى الاسم العالم وذكروا ما قاله الاسم المريد فقال العالم صدق المريد  
 وقد سبق على بايجادكم ولكن الادب اولى فان لنا حضرة مهيمنة علينا وهى الاسم الله فلا بد من  
 حضورنا عنده فانها حضرة الجمع فاجتمعت الاسماء كلها في حضرة الله فقال ما بالكم فذروا الخبر  
 فقال انا اسم جامع لحقنا فتكلم واني دليل على مسمى وهو ذات مقدسه له نعوت الكمال والتنزيه  
 فنصفوا حتى أدخل على مدلولي فدخل على مدلوله فقال له ما قالته الممكنات وما تجاوزت فيه الاسماء  
 فتسال اخرج وقل لكل واحد من الاسماء يتعلق بما تقتضيه حقيقته في الممكنات فاني الواجد لنفسى  
 من حيث نفسى والممكنات انما تطلب مرتبتي والاسماء الالهية للمرتبة لالى الا الواحد خاصة فهو اسمى  
 خصيص بي لا يشاركنى في حقيقته من كل وجه احد لامن الاسماء ولا من المراتب ولا من الممكنات  
 فخرج الاسم الله ومعها الاسم المتكلم يترجم عنه للممكنات والاسماء فذكر لهم ما ذكره المسمى فتعلق  
 العالم والمريد والقائل والقادر فظهر الممكن الاول من الممكنات بتخصيص المريد وحكم العالم فلما ظهرت  
 الاعيان والاثار في الاكوان وتسلط بعضها على بعض وقهر بعضها بعضاً بحسب ما تستند  
 اليه من الاسماء أدى ذلك الى منازعة وخصام فقالوا اننا نحاف علينا أن يفسد نظامنا ونلحق بالعدم  
 الذى كفايه فهبت الممكنات والاسماء بما اتى اليها الاسم العليم والمدبر وقالوا انتم ايها الاسماء لو كان

حكمكم على ميزان معلوم وحد مرسوم بامام ترجعون اليه يحفظ علينا وجودنا ويحفظ عليكم  
 تاثيراتكم فينال كان اصلح لنا ولكم فالجأوا الى الله عسى ان يشدكم من يحدلكم حدا تقفون  
 عنده والاهلكا وتعطلتم فقالوا هذا عين المصلحة وعين الرأى ففعلوا ذلك فقال ان الاسم المدبر هو ينهى  
 امركم فانهم الى المدبر الامر فقال انالها فدخل وخرج بأمر الحق الى الاسم الرب وقال له افضل  
 ما تقتضيه المصلحة في بقاء اعيان هذه المكئات فاتخذ وزيرين يعينانه على ما أمر به الوزير الاول الاسم  
 المدبر والوزير الاخر المفصل قال تعالى يدبر الامر يفضل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون الذي  
 هو الامام فانظر ما احكم كلام الله حيث جاء بلنظ مطابق للعال الذي ينبغي أن يكون الامر عليه فخذ  
 الاسم الرب لهم الحدود ووضع لهم المراسم لاصلاح المملكة وليبأوهم ايهم احسن عملا وجعل الله ذلك  
 على قسمين قسم يسمى سياسة حكيمية ألقاها في فطرة نفوس الاكابر من الناس فخذوا حدودا ووضعوا  
 نواميس بقوة وجودها في نفوسهم كل مدينة وجهة واقليم بحسب مزاج ما تقتضيه تلك الناحية  
 وطبائعهم لعلمهم بما تعطيها الحكمة فانحفظت بذلك اموال الناس ودماؤهم وأهلوسهم وأرحامهم  
 وأنسابهم وسموها نواميس ومعناها اسباب خير لان التاموس في العرف الاصطلاحى هو الذى يأتى  
 بالخير والجلوس هو الذى يأتى بالشر فهذه هي النواميس الحكيمية التى وضعها العقلاء عن الهام من  
 الله من حيث لا يشعرون لمصالح العالم وتنظيمه وارتباطه في مواضع لم يكن عندهم فيها شرع الهى منزل  
 ولا علم لواضع هذه النواميس بأن هذه الامور مقرزة الى الله ولا انها تورث جنة ولا نار ولا شيئا من  
 اسباب الآخرة ولا علموا أن ثم آخرة وبعثنا محسوما بعد الموت في اجسام طبيعية ودار فيها اكل وشرب  
 ولباس ونكاح وفرح ودار فيها عذاب وآلام فان وجود ذلك ممكن وعدمه ممكن ولا دليل لهم في ترجيح  
 أحد الممكنين بل رهانية ابتدعوها فلهذا كان مبنى نواميسهم ومصالحهم على ابتناء الصلاح في هذه  
 الدار ثم انفردوا في نفوسهم بالعلوم الالهية من توحيد الله وما ينبغى لحلاله من التعظيم والتقديس  
 وصفات التنزيه وعدم المثل والتشبيبه وبه من يدرى ومن علم ذلك من لا يدرى وحترضوا الناس على  
 النظر الصحيح وأعلوهم أن للعقول من حيث افكارها حدا تقف عنده ولا تتجاوزه وأن الله على قلوب  
 عباده فيضا الهيا يعلمهم فيه من لدنه علما ولم يعبد ذلك عندهم وان الله قد أودع في العالم العلوى امور  
 استدلو عليها بوجود آثارها في العالم العنصرى وهو قوله تعالى وأوحى في كل سماء امرها  
 فبحسبوا عن حقائق نفوسهم المارأ وأن الصورة الجسدية اذا ماتت ما نقص من اعضائها شئ ففعلوا أن  
 المدرك والمحرك لهذا الجسد انما هو أمر آخر زائد عليه فبحسبوا عن ذلك الامر الزائد ففروا انه نفوسهم  
 ثم رأوا أنه يعلم بعدما كان يجهل ففعلوا أنها وان كانت اشرف من اجسادها فان النفس والناقة  
 يحجبها فاعتلوا بالنظر من شئ الى شئ وكما وصلوا الى شئ رأوه مفتقرا الى شئ آخر حتى انتهى بهم النظر  
 الى شئ لا يفتقر الى شئ ولا مثله شئ ولا يشبه شيئا ولا يشبهه شئ فوقفوا عنده وقالوا هذا هو الاقول  
 وينبغى أن يكون واحد الذاته من حيث ذاته وان آوايته لا تقبل الثاني ولا احديته لانه لا مشبه  
 له ولا مناسب فوحده توحيد وجود ثم المارأ وأن المكئات لانفسها لا ترجح لذاتها علموا أن هذا  
 الواحد أفادها الوجود فافتقرت اليه وعظمته بأن سميت عنه جميع ما تنصف ذواتها به فهذا حد  
 العقل فيما هم كذلك اذ قام شخص من جنسهم لم يكن عندهم من أهل الميكانة في العلم بحيث أن  
 لا يعتقد وافية أنه ذو فكر صحيح ونظر صائب فقال لهم أنار رسول الله اليكم فقالوا الانساف اولى  
 انظروا في نفس دعواه هل ادعى ما هو ممكن أو ادعى ما هو محال فقالوا انه قد ثبت عندنا بالدليل  
 ان لله فيضا الهيا يجوز أن ينجم من يشاء كما افاض ذلك على ارواح هذه الافلاك وهذه العقول والكل  
 قد اشترى كوا فى الامكان وليس بعض المكئات بأولى من بعض فيها هو ممكن انبغى لنا انظر الا فى صدق  
 هذا المدعى أو كذبه ولا نقدم على شئ من هذين الحكيمين بغير دليل فانه سواء أدب مع علمنا انفسنا لاهل

لك دليل على صدق ما تدعيه فجاءهم بالدلائل فنظروا في دلالته وفي ادلته فرأوا ان هذا الشخص  
 ما عنده خبر بما تنبئ الافكار ولا علم منه فعملوا ان الذي اوحى في كل سماء امرها كان بما اوحاه  
 في كل سماء وجود هذا الشخص وما جاء به فأسرعوا اليه بالايان به وصدقوه وعلوا أن الله قد أظلمه  
 على ما أودعه في العالم العلوي من المعارف مما لم تصل اليه افكارهم ثم اعطاه من المعرفة بالله ما لم  
 يكن عندهم ورأوا نزوله بالمعارف بالله الى العاصي الضعيف الرأي بما يصلح لعقله من ذلك والى الكبير  
 العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله من ذلك فعملوا أن الرجل عنده من الفيض الالهى ما هو وراه طور  
 العقل وان الله قد اعطاه من العلم به والقدره عليهم ما لم يعطهم آياه فقالوا بفضل وبقدمه عليهم وآمنوا به  
 وصدقوه واتبعوه فعين لهم الافعال المقرية الى الله تعالى واعلمهم بما خلق الله من الممكات فيما غاب  
 عنهم وما يكون منه سبحانه فيهم في المستقبل وجاءهم بالبعث والنشور والحشر والجنه والنار  
 ثم انه تتابعت الرسل على اختلاف الازمان واختلاف الاحوال وكل واحد منهم يصدق صاحبه  
 وما اختلفوا في الاصول التي استندوا اليها وعبروا عنها وان اختلفت الاحكام فتنزلت الشرائع  
 ونزلت الاحكام وكان الحكم بحسب الزمان والحال كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة  
 ومنهاجا فانفتحت اصولهم من غير خلاف في شيء من ذلك وفرقوا بين هذه السياسات النبوية  
 المشروعة من عند الله وبين ما وضعت الحكماء من السياسات الحكيمية التي اقتضاها نظرهم  
 وعلوا أن هذا الامر آثم وانه من عند الله بلا شك فقبلوا ما اعلمهم به من الغيوب وآمنوا بالرسول وما عاند  
 أحد منهم الامن لم ينصح نفسه في علمه واتبع هواه وطلب الرياسة على ابناء جنسه وجعل نفسه وقدره  
 وجعل ربه فكان أصل وضع الشريعة في العالم وسببها طلب صلاح العالم ومعرفة ما جهل من الله  
 مما لا يقبله العقل أى لا يستقل به العقل من حيث نظره فنزلت بعرفه هذا الكتاب المنزل ونطقت به  
 ألسن الرسل والانبياء فعملت العتلاء عند ذلك انهم تقصوا من العلم بالله امورا غمها لهم الرسل  
 ولا اعنى بالعتلاء المتكلمين اليوم في الحكمة وانما اعنى بالعتلاء من كان على طريقهم من الشغل  
 بنفسه والرياضات والجاهدات والخلوات والتي لو اردت ما ياتهم في قلوبهم عند صفائها من العلم  
 العلوي الموحى في السموات العلى فهو لا تلك اعنى بالعتلاء فان اصحاب القلقة والكلام والجدل الذين  
 استعملوا افكارهم في مواد اللفاظ التي صدرت عن الاوائل غابوا عن الامر الذي أخذها عنه  
 اولئك الرجال وأما امثال هؤلاء الذين عندنا اليوم فلا قدر لهم عند كل عاقل لانهم يستزنون بالدين  
 ويستخفون بعباد الله ولا يعظم عندهم الامن كان معهم على مدرجتهم وقد استولى على قلوبهم حب  
 الدنيا وطلب الجاه والرياسة فأذلهم الله كما اذلوا العلم وصرهم وأجأهم الى ابواب الملوك  
 والولاة من الجهال فأذلهم الملوك والولاة فامثال هؤلاء لا يعتبر قولهم فان قلوبهم قد ختم الله عليها  
 وأصمهم وأعمى ابصارهم مع الدعوى العريضة بانهم أفضل العالم عند نفوسهم فالفتية المفتي في دين الله  
 مع قلبه ورعه بكل وجه احسن حالا من هؤلاء وصاحب الايمان مع كونه أخذته تقلبدا  
 هو احسن حالا من هؤلاء العتلاء على زعمهم وحاشى العاقل أن يكون بمنزل هذه الصفة وقد ادركنا من  
 كان على حالهم قليلا فكنوا أعرف الناس بمتدار الرسل واعظمهم تبع السن الرسول وأشدتهم  
 محافظة على سننه عارفين بما ينبغي لجلال الحق من التعظيم عاين بما خص الله به عباده من النبيين  
 وأتباعهم من الاولياء من العلم بالله من جهة العلم الالهى الاختصاصى الخارج عن التعلم المعتاد  
 من الدرس والاجتهاد مما لا يقدر العقل من حيث فـهـره أن يصل اليه ولقد سمعت واحدا من  
 اكبرهم وقدرأى ما فتح الله به على من العلم به سبحانه من غير نظر ولا قراءة بل من خلوة خلوت بها مع الله  
 ولم اكن من أهل الطلب فقال الحمد لله الذى أنا في زمان رأيت فيه من آناه الله رحمة من عنده وعلمه  
 من لدنه علما والله يحتص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم

\*(الباب السابع والستون)\*

في معرفة سر لاله الا الله محمد رسول الله شعر

انه لا اله الا هو	شهد الله لم يزل ازلا
انه لا اله الا هو	ثم امسلكه بذاشهدت
انه لا اله الا هو	واولوا العلم كلهم شهدوا
انه لا اله الا هو	ثم قال الرسول قولوا معي
قبلنا لاله الا هو	خير ما قلته وقال به
انه لا اله الا هو	ما عدا الانس كلهم شهدوا

قال الله تعالى في كتابه العزيز شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم وتمام بقسط لاله الا هو العزيز الحكيم ثم قال ان الدين عند الله الاسلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله الحديث فقل تعالى واولوا العلم ولم يقل واولوا الايمان فان شهادته بالتوحيد لنفسه ما هي عن خبر فيكون ايمانا ولهذا شهادة الشاهد فيما يشهده لا تكون الا عن علمه والافتاح شهادته ثم انه تعالى عطف الملائكة واولى العلم على نفسه بالواو وهو حرف يعطى الاشتراك في الشهادة لانه لا في الشهادة قطعاً ثم اضاف فهم الى العلم لانه لا الى الايمان فعلمنا انه اراد من جعل له التوحيد من طريق العلم النظري او الضروري لانه لا من طريق الخبر كانه يقول وشهدت الملائكة بتوحيدى بالعلم الضرورى من التجلي الذى اودهم العلم وروم لهم مقام النظر الصحيح فى الادلة فشهدت لى بالتوحيد كما شهدت لنفسى والواو العلم بالنظر العقلى لذى جعلته فى عبادى ثم جاء بالايمان بعد ذلك فى الرتبة الثانية من العلم وهو الذى يقول عليه فى الشهادة فان الله امر به وسميانه علماء كون الخبر هو الله فقال فاعلم انه لا اله الا الله وقال تعالى وايعلوا انما هو اله واحد حين قسم المراتب فى آخر سورة ابراهيم من القرآن العزيز وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصحيح من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة ولم يقل هنا يؤمن فان الايمان موقوف على الخبر وقد قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد علمنا ان الله عبادا كلوا فى قرات وهم موحدون علما وما كانت دعوة الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عادة فيلزم أهل كل زمان الايمان فم هذا الكلام جميع العلماء بتوحيد الله المؤمن منهم من حيث ما هو عالم به من جهة الخبر الصادق الذى يفيد العلم لانه لا من جهة الايمان لانه لا يقع وجوده الا بعد مجيى الرسول والرسول لا يثبت حتى يعلم الناس ان الله انتم الهادان ذلك لانه لا واحد لا بد من ذلك لان الرسول من جنس من ارسل اليهم فلا يتخص واحد من الجنس دون غيره الا لعدم المعارض وهو الشريك فلا بد ان يكون عالما بتوحيد من ارسله وهو الله تعالى ولا بد ان يتقدمه العلم بان هذا اله هو على صفة يمكن ان يعثر رسولا بنسبة خاصة ما هي ذاته وحينئذ ينظر فى صدق دعوى هذا الرسول انه رسول من عند الله لا يمكن ذلك عنده وهذا فى العلم مراتب معقولة وتوقف العلم بعضها على بعض وليس هذا كماه حظ المؤمن فان مرتبة الايمان وهو التصديق بان هذا رسول من عند الله لا تكون الا بعد حصول هذا العلم الذى ذكرناه فذا جاء بالدلالات على صدقه بان رسول لا بتوحيد مرسله حينئذ تنأى العقلاء اولوا الالباب والاحلام والتهى لما يورده فى رسالته فأقول لى يقول فى رسالته ان الله الذى ارسلنى يقول لكم قولوا لاله الا الله فعلم اولوا الالباب ان العلم بتوحيد الله لا يلزمه ان تلفظ به فلما مع من الرسول الامر بالتلفظ به وان ذلك من مدلول دليل العلم بتوحيد الله تلفظ به

هذا العالم الموحد ايماناً وتصديقاً بهذا الرسول فاذا قال العالم لاله الا الله لقول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم له قل لاله الا الله عن امر الله صلى الله عليه وسلم فان الرسول اوجب عليه أن يقولها وقد  
 كان في نفسه عالماً بما هو مخبر في نفسه في التلفظ بها وعدم التلفظ بها فهذه مرتبة العالم بتوحيد الله من  
 حيث الدليل فمن مات وهو يعلم انه لاله الا الله دخل الجنة بلا شك ولا ريب وهو من السعداء فاما من  
 كان في القترات فيبعثه الله اتمه وحده فكس بن ساعدة لا هو تابع لانه ليس بمؤمن ولا هو متبوع لانه  
 ليس برسول من عند الله بل هو عالم بالله وبما علم من الكوائن الحادثة في العالم باى وجه علمها وليس  
 لمخلوق أن يشرع ما لم يأذن به الله تعالى ولأنه لا يوجب وقوعه من غير ما كان من عالم الغيب يجوز خلافه  
 في دليله على جهة القربة الى الله الابوحي من الله واخباره وهنالك لمن له قلب وفطنة لقوله تعالى  
 وأوحى في كل سماء أمرها وقوله انه أودع اللوح المحفوظ جميع ما يجرب به في خلقه الى يوم القيامة  
 وبما أوحى الله في سمواته وأودعه في لوحه بعثة الرسل فتؤخذ من اللوح ككشافا واطلاعا وتؤخذ من  
 السماء نظرا واختبارا وعلمهم ببعثة الرسل عليهم بما يجيبون به من القربات الى الله وبأزمانهم وامكنتهم  
 وحالهم وما يكون من الناس بعد الموت وما يكون منهم في البعث والحشر وما أهم الى السعادة  
 او الشقاء من الجنة وناروان الله جعل بروج النلك ومنازله وسباحة كواكب ادلة على حكم  
 ما يجرب به الله في العالم الطبيعي والعنصري من حر وبرد ويبس ورطوبة في حار وبارد ويايس ورطب  
 فيها ما يقتضى وجود الاجسام في ازمان معلومة ومنها ما يقتضى وجود الارواح ومنها ما يقتضى  
 بقاء مدة السموات وهو العلم الذى اشار اليه ابوطالب المكي من أن النلك يدور بانفاس العالم ومع  
 دورته بذلك هم فيه متفاضلون بعضهم على بعض فمنهم الكمال المحقق المدقق ومنهم من ينزل على  
 درجته بالتفاضل في النزول وقد رأينا جماعة من اصحاب خط الرمل والعلماء بتقارير حركات الافلاك  
 وتفسير كواكبها والاقترانات ومقاديرها ومنازل اقتراناتها وما يحدث الله عند ذلك من  
 الحكم في خلقه كالاسباب المعتادة في العامة التي لا يجهلها أحد ولا يكتر القائل بها فهذه ايضا معتادة  
 عند العلماء فانها تعطى بحسب تأليف طبائعها ما لا يعطيه حالها في غير اقترانها بغيرها فيخبرون بأسور  
 جزئية تقع على حد ما خبروا به وان كان ذلك الامر واقعا بحكم الاتفاق بالنظر اليه وان كان علما  
 في نفس الامر فان الناظر فيه ما هو على يقين وان قطع به في نفسه لعموم الامر فما يصح أن  
 يكون مع الانصاف على يقين من نفسه انه ما فاتته دقيقة في نظره ولا فاتت من مهده السبيل  
 قبله من غيري مخبر عن الله فان المتأخر على حساب المتقدم يعتمد فلما رأينا ذلك علمنا أن الله اسراراً  
 في خلقه ومن حصل هذه المرتبة من العلم لم يكن أحد اقوى في الايمان منه بما جاءت به الرسل وما  
 جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند الله الامن يدعو الى الله على بصيرة كالرسول وأتباعه  
 وكلاهما في المناضلة انما هو بين هؤلاء وبين هل التقليد لا بين الرسل وأولياء الله وخاصته الذين تولى  
 الله تعليمهم فأنا هم رحمة من عنده وعلمهم من لدنه علمافهم فيما علموه بحكم القطع لا بحكم  
 الاتفاق يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علم الخط أن نبيا من الانبياء بعث به قيل هو ادريس  
 فأوحى الله اليه في تلك الاشكال التي اقامها الله له مقام الملك غيره وكما يحيى الملك من غير قصد من  
 النبي لمجئته كذلك يحيى شكل الخط من غير قصد الضارب صاحب الخط اليه وهذه هي الاتهامات خاصة  
 ثم شرع له ان يشرع وهي السنة التي يرى الرسول ان يضعها في العالم وأصلها الوحي كذلك ما يولد  
 صاحب الخط عن الاتهامات من الاولاد والاولاد فتصح له تلك الاشكال عن الامر المطلوب على  
 ما هو عليه والضمير فيه كالتبعية في العمل فلا يخطئ قال عليه السلام في العالمين بالخط فمن وافق خطه  
 خطه يعني خط ذلك النبي فقد أصاب الحق فهذا مثل من يدعو الى الله على بصيرة من اتباع الرسل  
 فقوله فان وافق اى في جعله علما عنده لكونه لا يقطع به وان كان علما في نفس الامر فهذا الفرق بين

هؤلاء وبين من يدعو الى الله على بصيرة ومن هو على بينة من ربه فاعلم العلماء بالله بعد ملائكة الله رسل  
 الله واوليائه ثم العلماء بالارادة ومن دونهم وان وافق العلم في نفس الامر فليس هو عند نفسه بعالم للتردد  
 الامكاني الذي يجده في نفسه المنصف فاهو مؤمن الاجمالي في كتاب الله على التعيين وبما جاء عن  
 رسوله على الجملته على التفصيل الا ما حصل له من ذلك فواترا ولهذا قيل للمؤمنين آمنوا بالله ورسوله  
 فقد بان لك مراتب الخلق في العلم بالله فاذا جاء الرسول وبين يديه العلماء بالله وغير العلماء بالله وقال  
 للجميع قولوا لا اله الا الله علنا على التقطع انه صلى الله عليه وسلم في ذلك القول معلم لمن لا علم له بتوحيد  
 الله من المشركين وعلنا انه في ذلك القول ايضا معلم للعلماء بالله وتوحيدهم ان التقطع به واجب وانه  
 العاسم من سفك دماهم ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا  
 لا اله الا الله فاذا قالوا هو اعصوا مني دماءهم وأموالهم الا بجهنم وحسابهم على الله ولم يقبل حتى  
 يعلموا فان فيهم العلماء فالعلم هنا للقول لا للعلم والحكم يوم تبلى السرائر للعلم لا للقول فزالها  
 هنا العالم والمؤمن والمنافق الذي ليس بعالم ولا مؤمن فاذا قالوا هذه الكلمة عصموا دماءهم وأموالهم  
 الا بجهنم في الدنيا وحسابهم على الله في الآخرة من اجل المنافق ومن ترتب عليه حتى لا حد فلم يؤخذ  
 منه واما في الدنيا من اجل الحدود الموضوعات فان قول لا اله الا الله لا يستطهها في الدنيا ولا في الآخرة  
 يقول تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم ويعلمون بقرينة الخصال انه سؤال واستفهام  
 عن اجابتهم بالتقرب فيقولون لا علم لنا ان لم نطلع على التقرب انك انت علام الغيوب تأكيد وتأيد  
 لما ذكرنا ثم قال صلى الله عليه وسلم من اسمه الملتبى الاسلام على خمس فصيحه ملكا شهادة ان لا اله الا  
 الله وهي القلب وان محمد رسول الله هو حاجب الباب واقام لدلالة هي الجنة النبي واياء الزكاة هي  
 الجنة اليسرى وصيام رمضان هي المقدمة والحج هي الساقه وربما كانت الصلاة المقدمة لكونها نورا  
 فهي تحجب الملك وقد ورد في الخبر ان حجاب النور وقد تكون الزكاة الميمنة لانها انفاق يحتاج الى قوة  
 لاخراج ما كان يملكه عن ملكه ويكون الحج اليسرى لما فيه من الانفاق والترايين حيث تجتمع بالزكاة  
 في الصدقة والهدي وكلاهما من اعمال الايدي ويكون الصوم الساقه فان الخلف نظرا لامام وهو  
 ضياء فان الصبر ضياء والصوم والضياء من النور فهو أولى بالساقه للموازنة فان اشترى عيشي على  
 اثر الاول وهكذا يكون الايمان الالهى يوم القيامة في صورة ملاك على هذه الصفة فأهل لا اله الا الله  
 في القلب وأهل الصلاة في المقدمة وأهل الزكاة وهي الصدقة في الميمنة وأهل الحج في اليسرى وأهل  
 الصيام في الساقه جعلنا الله ممن اقام بناء بيته على هذه القواعد فكان بيته الايمان وحده من  
 القبلة الصلاة ومن الشمال الصوم ومن الغرب صدقة السر ومن الشرق صدقة العلانية واقدس بعد  
 ساكنه \* واعلم ان لا اله الا الله كلمة نبي واثبات وهي افضل كلمة قالتها الانبياء قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم افضل الدعاء دعاء يوم عرفة اشارة لدعاء العارفين بالله وافضل ما قلت انا والنبيون من قبلي  
 لا اله الا الله وهو حديث صحيح رواية ومعنى فالنبي لا بد أن يرد على ثابت فينفيه فانه ان ورد النبي على  
 ما ليس بثابت وهو المنى ائتمه لان ورود النبي على النبي اثبات كما ان عدم العدم وجود فاني هذا الثاني  
 بقوله لا اله الا الله اخبرنا فقد استشهدناكم والمنبث ايضا هل حكمه حكم المنى من انه لا يثبت الا المنى او حكمه  
 حكم اخر يتميز به عن حكم المنى فأى شئ نفي هذا الثاني وأي شئ اثبت هذا المنبث هذا كله لا بد من  
 تحقيقه ان شاء الله فاعلم ان النبي ورد على اعيان من المخلوقات لما وصفت بالالوهية ونسبت اليها وقيل  
 فيها آلهة ولهذا تجب من تعجب من المشركين لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله الواحد  
 فاخبرنا الله عنه حيث قال اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشئ بحجاب فهو آلهة وهي ليست  
 بهذه الصفة فورد حكم النبي على هذه النسبة الثابتة عندهم اليها لا في نفس الامر لا على نفي الالوهية  
 لانه لو نفي النبي لكان عين الاثبات لما زعمه المشرك فكانه يقول للمشرك هذا القول الذي قلت لا يصح اى

ما هو الامر كما زعمت ولا بد من اله وقد اتت الكثرة من الالهة بحرف الايجاب الذي هو قول الاله  
 وأوجبوا هذه النسبة الى المذكور بعد حرف الايجاب وهو مسمى الله فقالوا الاله الاله فلم تثبت نسبة  
 الالهة لله باثبات المثبت لانه سبحانه اله نفسه فأثبت المثبت بقوله الاله الاله امر في نفس لم يكن  
 يعتقد انفراد سبحانه بهذا الوصف فان اثبات المثبت محال وليس نفي المنفي بحال فعلى الحقيقة ما عبد  
 المشرك الاله لانه لو لم يعتقد الالهة في الشرك ما عبده وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه ولذلك غار الحق  
 لهذا الوصف فعاقبهم في الدنيا اذ لم يحترموه ورزقهم وسمع دعاءهم اذا سألوه الارزاق لعلمه تعالى انهم  
 ما جأوا الا هذه المرتبة وان اخطأوا في النسبة فشقوا اشقاء الأبد حيث نبههم الرسول على توحيد من  
 يجب له هذه النسبة فلم ينظروا ولا تفحصوا انفسهم ولهذا كانت دلالة كل رسول بحسب ما كان الغالب  
 على أهل زمانه لتقوم عليهم الحجية البالغة فعمت هذه الكلمة مرتبة العدم والوجود فلم تبقى مرتبة الاله  
 وهي داخل تحت النفي والاثبات فلها الشمول فمن قائل لاله الاله الله بنفسه ومن قائل لاله الاله الله بنعته  
 ومن قائل لاله الاله بربه ومن قائل لاله الاله بنعت ربه ومن قائل لاله الاله بجماله ومن قائل لاله  
 الاله بحكمه وهو المؤمن خاصة والخمسة الباقرن مالهم في الايمان مدخل امان قال لاله الاله  
 بنفسه فهو الذي قالها من تجليه لنفسه فرأى استنادة وجوده من غيره رؤيته نفسه ان يقول لاله الاله  
 الله وهو التوحيد الذاتي الذي اشارت اليه طائفة من المحققين وأما القائل لاله الاله بنعته فهو  
 الذي وحده بعلمه فان نعته العلم بتوحيد الله وأحديته فنطقه علمه والفرق بينه وبين الاقول ان الاول  
 عن شهود وهذا الثاني عن وجود والوجود قد يكون عن شهود وقد لا يكون وأما القائل لاله الاله  
 بربه فهو الذي رأى ان الحق غير الوجود لا امر آخر وأن اتصاف الممكنات بالوجود هو ظهور الحق لنفسه  
 باعيانها وذلك ان استنادتها الوجود لها من الله انما هو من حيث وجوده فان الوجود المستفاد وهو  
 الظاهر هو عين الحكم به على هذه الاعيان فقال لاله الاله بربه وأما القائل لاله الاله بنعت ربه فانه  
 رأى ان الحق سبحانه من حيث احديته وذاته ما هو مسمى الله والرب فانه لا يقبل الاضافة ورأى أن  
 مسمى الرب يقتضى المربوب ومسمى الله يطلب المألوه ورأى انهم لما استنادوا منه الوجود ثبت له اسم  
 الرب اذ كان المربوب بطلبه فالمربوب اصل في ثبوت الاسم الرب ووجود الحق اصل في وجود الممكنات  
 ورأى ان لاله الاله لا تطلبه عين الذات فقال لاله الاله بنعت الرب الذي نعته به المربوب فالعلم بنا  
 اصل في علمنا به يقول عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فوجودنا موقوف على وجوده والعلم به  
 موقوف على العلم بنا فهو أصل من وجهه ونحن اصل من وجهه وأما القائل لاله الاله بجماله فهو الذي  
 يستند في اموره الى غير الله فاذا لم يتفق له حصول ما طلب، تحصله عن استناد اليه وسدت الابواب  
 في وجهه من جميع الجهات رجع الى الله اضطراراً فقال لاله الاله بجماله وهو لاء الاصناف كلها  
 لا يتصفون بالايمان لانه ما فهم من قالها عن تقليد وأما من قال لاله الاله بحكمه فهو الذي قالها تقول  
 الشارع حيث اوجب عليه ان يتولها وحكم عليه ان يقولها ولولا هذا الحكم ما قالها على جهة القربة  
 الى الله وربما انه اذا قالها قالها معللاً ومعللاً دخلت على شيخنا ابى العباس العري من اهل العلياء  
 وكان مستهزئاً بكرا لاسم الله لا يريد عليه شيئاً فقلت له يا سيدي لم لا تقول لاله الاله فقال لي يا ولدي  
 الانفاس بيد الله ما هي بيدي فأخاف ان يقبض الله روعي عند ما أقول لاله فأقبض في وحشة النفي  
 وسألت شيخاً آخر عن ذلك فقال لي ما رأيت عيني ولا سمعت اذني من يقول انا الله غير الله فلم اجد من انني  
 فأقول كما سمعته الله الله وانما تعبدنا بهذا الاسم في التوحيد لانه الاسم الجامع المنعوت بجميع الاسماء  
 الالهية وما نقل انه وقعت من احد من المعبودين فيه مشاركة بخلاف غيره من الاسماء الشريفة مثل  
 اله وغيره وهذا القدر من القول اذا قيل لتقول الشارع يثب الايمان وانما قال الشارع حتى يقولوا  
 لاله الاله ولم يقل محمد رسول الله لتضمن هذه الشهادة بالتوحيد للشهادة بالرسالة فان القائل لاله

الاله لا يكون مؤمنا الا اذا قالها القول رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قالها لقوله فهو عين اثبات رسالته فلما تضمنت هذه الكلمة الخاصة الشهادة بالرسالة لم يقل قولوا محمد رسول الله وقال في غير القول وهو الايمان اذا الايمان معنى من المعاني ما هو مما يدرك بالحواس فقرن بالايمان بالله الايمان به وبما جاء به يعنى من عنده مما له ان بشره من غير نقل عن الله فقال في حديث ابن عمر امرت ان اقول للناس حتى يشهدوا اى الاله الا الله ويؤمنوا بى وبما جئت به من اجل المناق المقلد فانه يقولها من غير ايمان بقلبه ولا اعتقاد والجاحد المناق يقولها لا لقوله مع علمه بانه رسول الله من كتابه لا من دليله العقلي واعلم ان اللفظ بشهادة الرسالة المقرونة بشهادة التوحيد فيه سر الهى عرفناه بالحق سبحانه وتعالى وهو ان الاله الواحد الذى جاء بوصفه ونعته الشارع ما هو التوحيد الالهى الذى ادركه العقل فان ذلك لا يقبل اقتران الشهادة بالرسالة مع الشهادة بالتوحيد فهذا التوحيد من حيث ما يعله الشارع ما هو التوحيد من حيث ما اثبتته النظر العقلي واذا كان الاله الذى دعا الشرع الى عبادته وتوحيده انما هو فى رتبة كونه الها فى ذاته صح ان ينعمه بما نعمة به من الاستواء والتزول والمعنة والتردد والتدبر وما اشبه ذلك من الصفات التى لا يقبلها توحيد العقل المحض المجرد عن الشرع فهذا المعبود ينبغى ان تقرر شهادة الرسول برسالته بشهادة توحيد مرسله ولهذا يضاف الى الله فيقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله كل يوم ثلاثين مرة فى اذان الخمس الصلوات وفى الاقامة والمتلفظون بهذه الشهادة الرسالية التفصيل فيهم كالتفصيل فى شهادة التوحيد فلم يشبه على ذلك الاسلوب من الابواب وفى الايمان بالله وبرسوله الايمان بكل ما جاء به من عند الله ومن عنده مما سانه وشرعه ودخل فيما سانه الايمان بسنة من سن سنة حسنة فاستمر الشرع وحدوث العبادة المرغبة فيها مما لا ينسخ حكما ثابتا الى يوم القيامة وهذا الحكم خاص بهذه الامة واعنى بالحكم تسميتها سنة تشرى بها هذه الامة وكنات فى حق غيرهم من الامم السابقة تسمى رهبانية قال تعالى ورهبانية ابتدعوها فن قال بدعة فى هذه الامة مما سماها الشارع سنة فما اصاب السنة الا ان يكون ما بلغه ذلك والاتباع اولى من الابتداع والفرق بين الاتباع والابتداع معقول ولهذا جئنا الشارع الى تسميتها سنة وما سماها بدعة لان الابتداع اظهر امر على غير مثال هذا اصله ولهذا قال الحق تعالى عن نفسه بديع السموات والارض اى موجد ما على غير مثال سبق فلو شرع الانسان اليوم امرا لا اصل له فى الشرع لكان ذلك ابتداعا ولم يكن يسوغ لنا الاخذ به فعدل الشارع عن لفظ الابتداع الى لفظ السنة اذ كانت السنة مشروعة وقد شرع الله لمحمد صلى الله عليه وسلم الاقدام يهتدى الانبياء عليهم السلام والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

\* (الباب الثامن والستون) \*

فى معرفة اسرار الطهارة شعر

بيرا على اهل التيقظ والذكا  
اذا جانب البحر اللدنى واحتفى  
ولم يفن عن بحر الحقيقة مازكا  
على السنة المثلى حليفا لمن معنى  
وفارق من بهواه من باطن الردى  
بجلا بما يهوى على فطرة الاولى  
اذ لم يبلغ سيف التوكل منتفى  
وصح له رفع الستور متى بشا

نصر تجد سر الطهارة وانصا  
فكم طاهر لم يتصف بطهارة  
ولو غاص فى البحر الاجاح حياته  
اذا استبحر الانسان وترافقت مشى  
فان شفع استبحاره عاد خاسرا  
وان غسل الكفين وتراولم يزل  
فما غسلت كف خضيب ومعصم  
اذا صنع غسل الوجه صنع حياؤه



وان لم يس الماء قمة رأسه  
فانفك من رق العبودية التي  
وان لم ير الكرسي في غسل رجله  
اذا حضض الانسان فاه ولم يكن  
ومستنق ما شم ريح اتصاله  
صماخاه ما ينفك يطهران صفا  
وان لبس الجرموق وهو مسافر  
ثلاثة ايام وان كان حاضرا  
وفي المسح سر لا ابرح بذكره  
ويتلوه مسح في الجباثر بين  
وان عدم الماء القراح فانه  
ويوتره وجهها وكفنا فان ابي  
اذا اجنب الانسان عم طهوره  
الم تر ان الله نبه خلقه  
فذا الذي اخي عليه طهوره  
فان نسي الانسان ركنا فانه  
وان لم يكن ركنا وعطل سنة  
وذلك في كل العبادات شائع  
وهذا طهور العارفين فان تكن  
اذا كان هذا ظاهرا الامر فالذي

ولا وقفت كفاء في ساحة القفا  
تسخرها الاغيار في منزل القوي  
تناقض معنى الطهر للعين واتنى  
بريشامن الدعوى وفيما مدعى  
ومستنرا ودى به ككثرة الردى  
الى احسن الاقوال واكف واقتنى  
على طهره بمسح وفي سره خفا  
بميزله فالسح يوم بلا قضا  
ولو قطعت منى الفاصل والكلى  
لكل مر يد لم يرد ظاهر الدنا  
تيممه يكفيه من طيب الثرى  
وصيره شنعافتم الذي اتى  
كأعمت اللذات اجزاء العلى  
باخراجه بين التراب والمطا  
ولو غاب بالذات التزينة ما جفا  
يعيد ويقضى ما نقتن واحتمى  
فلم يأنس الزنى وان بلغ المنى  
وليس جهول بالامور كن درى  
من اخوانهم تحظى بتترب مصطفي  
توارى عن الابصار أعظم منتشا

اعلم أيدينا الله وايا البروح منه انه لما كانت الطهارة النظافة علمنا انها صفة تنزيه وهي معنوية وحسية  
طهارة قلب وطهارة أعضاء معينة فالمعنوية طهارة النفس من سفاسف الاخلاق ومذمومها وطهارة  
العقل من دنس الافكار والشبه وطهارة السر من النظر الى الاغيار وطهارة الاعضاء متعدده اذ  
لكل عضو طهارة معنوية ذكرناها في كآب التنزلات الموصلية في أبواب الطهارة منه وطهارة الحس من  
الامور المستقدرة التي تستجيبها النفوس طبعاً وعادة وهاتان الطهارتان مشروعتان فالطهارة  
الحسية الظاهرة نوعان النوع الاول قد ذكرناه وهو النظافة والنوع الآخر افعال معينة مخصوصة  
في مجال معينة مخصوصة لاحوال موجبة مخصوصة لا يزداد فيها ولا ينقص منها شرعاً ولهذا النوع من  
الطهارة المذكورة ثلاثة أسماء شرعاً ووضوء وغسل وتيمم وتكون هذه الطهارة بثلاثة أشياء اثنان مجمع  
عليهما وواحد مختلف فيه فالجمع عليهما الماء المطلق والتراب سواء فارق الارض أم لم يفارقها والواحد  
المختلف فيه الوضوء خاصة بنبيذ التمر والتيمم بما فارق الارض مما ينطلق عليه اسم الارض اذا كان  
في الارض فانه مختلف فيه ما عدا التراب كما ذكرناه وهذه الطهارة قد تكون عبادة مستقلة كما  
قال عليه السلام فيها نور على نور وقد تكون شرطاً في صحة عبادة مشروعة مخصوصة لا تصح تلك  
العبادة شرعاً الا بوجودها أو الافضلية فالاول كالوضوء على الوضوء نور على نور والثاني كرفع الموانع  
عن فعل العبادة التي لا تصح الا بهذه الطهارة واستباحة فعلها وهو الاصل في تشريعها ومما تنفع به  
هذه الطهارة ما يكون رافعا للمانع مبيحاً للنفل معاً وهو الماء بلا خلاف ونبذ التمر في الوضوء بخلاف  
ومنه ما تنفع به الاباحة للنفل المعين في الوقت المفروض وقوعه فيه ولا يرفع المانع بخلاف وهو التراب

وعندى انه يرفع المانع في الوقت ولا بد وكون الشارع حكم بالطهارة اذا وجد الماء حكم آخر منه كما  
 عاد حكم المانع بعدما كان ارتفع وما عدا التراب مما فارق الارض بخلاف قال الله تعالى يا أيها  
 الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم  
 بنصب اللام وخفضها الى الكعبين وان كنتم جنباً فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء  
 أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم  
 منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وقال تعالى وينزل عليكم من السماء ماء  
 ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وراى الرجز هنا بدل من السين على قراءة من قرأ الزرط  
 بالزاي والسرط وهى لغة قرأ ابن كثير بها اعني بالسين وجزء بالزاي وباقي القراءة باصا سمعت شيخنا  
 وكنت أقرأ عليه القراءه وهو محمد بن خلف بن صاف النعمي بمسجده المعروف به هو من الحنية  
 بأشيلية من بلاد الاندلس سنة ثمان وسبعين وخمسائة فقرأت السراط بالسين لان كثير فقال  
 لى سأل بعض ناقلى اللغة بعض الاعراب كيف تقولون صقراً وسقرف فقال له ما أدرى ماتقول ولكنى  
 أظنك تسأل عن الرقر قال فزادنى لغة ثالثة ما كنت أعرفها قال القراء الرجس القذرو لا شك ان  
 الماء يزيل القذرو والظهور الشرعى يذهب قدر الشيطان قال تعالى وشيأبك فطهر وقال امرؤ  
 القيس

وان كنت قدساءً نك منى خليفة \* فلى شيأبى من شيأبك تنسل

فكنى بالشوب عن الود والوصلة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خبر عن ربه ما وسعنى أرضى  
 ولا سمانى ووسعنى قلب عبدى المؤمن ومن أسمائه سبحانه المؤمن بن مخلوق به فقد طهر قلبه لان القلب  
 محل الايمان فكانت فيه السعة الالهية والتجلى الربانى (والطهارة عامة) وهى الغسل للفناء الذى عم  
 ذاته لوجود اللذة بالكون عند الجماع \* أريها السهى وترين القمر (خاصة) وهى الوضوء الخمص  
 بعض الاعضاء بالاعتسال والمسح وهو تنبيه على مقامات معلومة وتجليات شريفة منها القوة  
 والكلام والانتفاس والصدق والتواضع والحياء والسماع والنبات فهذه أعضا الوضوء وهى مقامات  
 شريفة لها نتائج القرب الى الله وهذه الطهارة الروحانية بأحد أمرين إما بسرا الحياة أو بأصل النساء  
 الطبيعى العنصرى فالوضوء بسرا الحياة لما شهدته الحى القيوم أو بأصل النساء فى الاب الذى هو أصل  
 الابناء وهو الارض والتراب وليس الا النظر والتفكير فى ذاتك لتعرف من أوجدك فانه أحالك عليك  
 فى قوله تعالى وفى أنفسكم أفلا تبصرون وفى قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه أحاثك  
 عليك بالتفصيل وأخفاك عند الأجمال لتنظر وتستدل فقال فى التفصيل ولقد خلقنا الانسان  
 من سلاله من طين وهو آدم عليه السلام هنا ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين وهى نشأة الابناء  
 فى الارحام مساقط النطف ومواقع التحوم فكنى عن ذلك بالقرار المكين ثم خلقنا النطفة علقته  
 فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظما فأكسونا العظام لحما وقد تم البدن على التفصيل فان اللحم  
 يتضمن العروق والاعصاب بيت مفرد

وفى كل طور له آية \* تدل على انى مفقتر

ثم اجل خلق النفس الناطقة التى هو بها الانسان فى هذه الآية فقال ثم أنشأناه خلقاً آخر عزفك  
 أن المزاج لأثره وان لم يكن نصافه وظاهر وأبين منه قوله فسواء فعدلك وهو ما ذكره  
 فى التفصيل من القلب فى الاطوار فقال فى أى صورة ماشا وأى صورة نكركم فى قوله بالمشية والذاهر انه لو  
 اقتضى المزاج روحاً خاصاً معينا ما قال فى أى صورة ماشا وأى صورة نكركم فمثل حرف ما فانه حرف  
 يقع على كل شىء فأبان لك أن المزاج لا يطلب صورة بعينها ولكن بعدد حمواها تحتاج الى هذا المزاج  
 وترجع اليه لمافيه من القوى التى لا تدبر الا بها فانه بقواها كالالات لصانع التجارة والبناء مثلاً

اذا هيئت واتقنت وقرغ منها تطلب بذاتها وحالها صانعا يعمل بها ما صنعت له وما تعين زيد او لا عمرا  
 ولا خالدا ولا واحدا بعينه فاذا جاء من جاء من أهل الصنعة مكنته الاكتم من نفسها تمكنا ذاتا لا تصف  
 بالاختيار فيه فجعل يعمل بها صنعة بصرف كل الآفهام. ثبت له فيها مكملته وهي الخلقة يعنى الثابتة  
 الخلقة ومنها غير مكملته وهي غير الخلقة فينتقص العامل من العمل على قدر ما تنقص من جودة الالة  
 وذلك ليعلم ان الكمال الذاتى لله فين لك الحق مرتبة جسدا وروحك لتفكر وتتفكر فيبصر ان الله  
 ما خلقك سدى وان طال المدى وأما القصد الذى هو النية فهو شرط في صحة هذا التطهر بخلاف قال  
 الله تعالى فيموا صعيدا طيبا أى اقصدا والتراب الذى ما فيه ما يمنع من استعماله في هذه العبادة  
 من نجاسة ولم يقل ذلك في طهارة الماء فانه أحال على الماء المطلق لا المضاف فان المضاف مقيد بما أضيف  
 اليه عند العرب فاذا قلت للعربى اعطنى ماء جاء اليك بالماء الذى هو غير مضاف وما يفهم العربى منه غير  
 ذلك وما أرسل رسول ولا أنزل كتاب الا بلسان قومه يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن  
 بلسان لسان عربى مبین ويقول تعالى انا جعلناه قرءا ناعربى لعلكم تعقلون فلهذا لم يقل بالقصد  
 فى الماء لانه سر الحياة يعطى الحياة بذاته سواء قصد أم لم يقصد بخلاف التراب فانه ان لم يقصد الصعيد  
 الطيب فليس ينافع لانه جسد كثيف لا يسرى وروحه القصد فان القصد معنى روحانى فاقتصر التميم  
 للقصد الخاص فى التراب أو الارض بخلاف أيضا ولم يقصر المتونى بالماء بخلاف وقال اغسلوا  
 ولم يقل تيموا ماء طيبا فان قالوا انما الاعمال بالنيات وهى القصد والوضوء عمل قلنا سلنا ما تتولون  
 ونحن نقول به ولكن النية هنا متعلقها العمل لا الماء والماء هو العمل والقصد هنا لك الصعيد فيقتصر  
 الوضوء بهذا الحديث للنية من حيث ما هو عمل بماه الماء تابع للعمل والعمل هو المقصود بالنية  
 وهنا لك القصد للصعيد الطيب والعمل به تبع يحتاج الى نية أخرى عند الشروع فى الفعل كما يقتصر  
 العمل بالماء فى الوضوء والغسل وجميع الاعمال المشروعة الى الاخلاص المأمور به وهو النية بخلاف  
 قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفى هذه الآية تقرر وهذه مسئلة ما حقيقها  
 النية على الطريق التى سلكها فى تحقيقها فافهم ولم يقل فى الماء تيموا الماء فيقتصر الى روح من  
 النية والماء فى نفسه روح فانه يعطى الحياة من ذاته قال تعالى وجعلنا من الماء كل شىء حى فان كل  
 شىء يسبح بحمد الله ولا يسبح الا حى فالماء أصل الحياة فى الاشياء ولهذا وقع الخلاف بين علماء  
 الشريعة فى النية فى الوضوء هل هى شرط فى صحته أو ليست بشرط فى صحته والسر ما ذكرناه فان قيل  
 ان الامام الذى لا يرى النية فى الوضوء يراها فى غسل الجنابة وكلا العبادتين بالماء وهو سر الحياة فيهما  
 قلنا لما كانت الجنابة ماء وقد اعتبر الشرع الطهارة منها لدنس حكمى فيها لا متزاج ماء الجنابة بما  
 فى الاخلاط وكون الجنابة ماء مستحيلا من دم فشارك الماء فى سر الحياة فمنا فلما بقوا الماء  
 وحده على ازالة حكم الجنابة لما ذكرنا فافتقر الى روح مؤيد له عند الاعتسال فاحتاج  
 الى مساعدة النية فاجتمع حكم النية وهى روح معنوى وحكم الماء فأزالا بالغسل حكم الجنابة بلا شك  
 كأبى حنيفة ومن قال بقوله فى هذه المسئلة ومن راعى كون ماء الجنابة لا يقوى قوة الماء  
 المطلق لانه ماء استحمال من دم كما الجنابة الى مجازجته بالاخلاق ومفارقة اياه بالكثافة واللونية  
 قال قد ضعف ماء الجنابة عن مقاومة الماء المطلق فلم يفتقر عنده الى نية كالحسن بن جنى والمخالق  
 لهما من العلماء ما تظن لما رأاه هذان الامامان ومن ذهب مذهبا فاجعل بالثلث بينه ورجح  
 ما شئت (وصل) وبعد أن تحققت هذا فاعلم ان الماء ما أن ما ملطف مقطر فى غاية الصفاء والخلوص  
 وهو ماء الغيث فانه ماء مستحيل من اجرة كثيفة قد أزال التطهير ما كان تعلق به من الكثافة  
 وذلك هو العلم الشرعى فانه عن رياضة ومجاهدة وتخلص فطهر به ذاك لنا جارة برك والماء الآخر  
 ما لم يبلغ فى اللطافة هذا المبلغ وهو ماء العيون والآبار والانهار فانه ينبع من الاجار بمنزج بحسب

البقعة التي فبع بها ويجرى عليها فيختلف طعمه فنه عذب فرات ومنه ملح أجاب ومنه مرزعاق  
 وماء الغيث على حالة واحدة ماء خاص لسلسال سائغ شرابه وهذه علوم الافكار العجوة والعقول  
 فان علوم العقل المستفادة من الفكر يشوبها التغير لانها بحسب مزاج المتفكر من  
 العقلاء لانه ما نظر الا في مواد محسوسة كونية في الخيال وعلى مثال هذا تقوم به أعينها مختلف  
 مقالته في الشيء الواحد ويختلف مقالة الناظر الواحد في الشيء الواحد في ازمان مختلفة لا اختلاف  
 الا مزجة والتخليط والامساج الذي في نشأتهم فاختلفت اقاويلهم في الشيء الواحد وفي الاصول التي  
 ينون عليها فروعهم والعلم اللدني الا نهى المشروع ذوطم واحد وان اختلفت طاعه فما  
 اختلفت في الطيب طيب وأطيب فهو وخالص ما شابه كدر لانه يختص من حكم المزاج الطبيعي وتأثير  
 النبايع فيه فكانت الانبياء والاولياء وكل مخبر عن الله على قول واحد ان لم يزد فلا ينقص ولا يخالف  
 يصدق بعضهم بعضا كما لم يختلف ماء السماء حال النزول فليكن اعتمادك وطهورك في قلبك  
 بمنزل هذا العلم وليس هو الا العلم بالمشروع المشبه بقاء الغيث فان لم تفعل فما صنعت نفسك وكنت في ذاتك  
 وطهورك بحسب ما تكون البقعة التي نبع منها ذلك الماء فان فرقت بين عذبه وملحه فاعلم انك سليم  
 الحاسة وهذه مسئلة لم أجد أحدا به عليها فان أكل السكر في حلوة السكر صحيح  
 وفي مرارة الصبر ليس صحيح ولا يقتضيه الدليل العقلي وقد نهيناك ان تنهت فانظر ثم يا ولي استدرك  
 علوم الشريعة في ذلك وعلوم الاولياء والعقلاء الذين أخذوها عن الله بالرياضات والخلوات  
 والمجاهدات والاعتزال عن فضول الجوارح وخواطر النفوس وان لم تفرق بين هذه المياه  
 فاعلم انك سبي المزاج قد غلب عليك خلط من اخلطك فالنافع من حيلة الا ان يتدارك الله  
 برحمته نفسك فاذا استعملت من ماء هذه العلوم في طهارتك ما لتلك عليه وهو العلم المشروع  
 طهرت صفاتك وروحانيتك كما طهرت أعضائك بالماء ونظفتها فأول طهارتك غسل يديك  
 قبل ادخالها في الاناء عند قيامك من نوم الليل بالاخلاف ووجوب غسلها من نوم الليل بلا  
 خلاف واليد محل القوة والتصرف فطهورها يعلم لاحول في اليسرى ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 في اليمنى واليدان محل القبض والامساك بخلا وشحا فطهرهما باليسر والانساق كما وجودا  
 وسخا ونوم الليل غفلت عن علم عالم غيبك ونوم النهار غفلت عن علم عالم شهادتك فهذا عين تحفظك  
 وتحققك بعالم الغيب والشهادة من الاسماء الحسنى المضافة ثم بعد ذلك الاستبصار والاستجمار والجمع  
 بينهما أفضل من الافراد فهما طهارتان نور في نور مرغب فيهما سنة وقرءانا فالاستبصار هو استعمال  
 الماء في طهارة السوءتين لما قام بهما من الاذى وهما محل السوء والصون كما هما محل اخراج  
 الخبث والاذى القائم باطنك وهو ما تعلق بباطنك من الافكار الرديئة والنسب المضلة كما ورد  
 في الصحيح ان الشيطان يأتي الى الانسان في قلبه فيقول له من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول  
 فمن خلق الله فطهارة هذا القلب من هذا الاذى ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستعاذة  
 والابتهاؤ وهما عورتان أي مائلتان الى ما يوسوس به نفسه من الامور القادحة في الدين  
 أصلا وفرعا فان الدبر هو الاصل في الاذى فانه ما وجد الا لهذا والمخرجان الاخران في الرجل  
 والمرأة فرعان عن هذا الاصل ففيهما وجه الى الخير ووجه الى الشر وهو النكاح والسفاح الا ترى  
 التماسا اذا وردت على الماء الظليل أثرت فيه فلم يستعمل كذلك النسب اذا وردت على  
 القلوب الضعيفة الرأى أثرت فيها واذا وردت على البحر استهلكته فيه كذلك القلوب القوية المؤيدة  
 بالعلم ورؤس المسائل اذا اجابها شيطان الانس والجن الى المتطلع من العلم الالهى الريان منه  
 قلب عينا وعرف كيف يرتفعها ذهابا وقصديرها با كسير العلم اللدني الذي عنده من عناية الرحمة  
 الالهية التي آتاه الله بها وعرف وجه الحق منها وأثر فيها فهذا سر الاستبصار الروحاني فان استجمر

هذا المتوضي ولم يستنج فاعلم ان ذلك طهور المقلدان الجرة الجماعية ويد الله مع الجماعة ولا يأكل  
 الذئب الا القاصية وهي التي بعدت عن الجماعة وخرجت عنها وذلك مخالفة الاجماع والاستجمار  
 معناه جمع أجمار أهلها ثلاثة الى ما فوقها من الاوتار لان الوتر هو الله فلا يزال الوتر مشهودك والوتر  
 طلب الشارو وهو هنا طلب ما ألقاه الشيطان من الشبه في ايمانك فتجمع الاجمار للانقاء من  
 ذلك الخبث فالمقلدا اذا وجد شبهة في نفسه هرب الى الجماعة أهل السنة فان يد الله كما جاء مع  
 الجماعة ويد الله تاييده وقوته وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مفارقة الجماعة ولهذا  
 قام الاجماع في الدلالة على الحكم المشروع مقام النص من الكتاب والسنة المتواترة التي  
 تفيد العلم فهذا يكون استجمارك في هذه الطهارة ثم تخلص بالذكر الحسن لتزيله به الذكر الصريح  
 من النعمة والغيبة والجهرب بالسوء من القول فلتكن مضمضتك بالتلاوة وذكر الله واصلاح  
 ذات البين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال تعالى لا يجب الله الجهر بالسوء من القول وقال  
 مشاء بنميم وقال لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس  
 وما أشبه ذلك فهذه طهارة فيك وقد فتحت لك الباب فاجري في وضوئك وغسلك وتيممك في أعضاءك  
 على هذا الاسلوب فهو الذي طلبه الحق منك وقد استوفينا الكلام على هذه الطهارة في الترتلات  
 الموصلة فانظرها هناك تراها نظما وقد رسمت بك عن الطريق وتصرف هذه الطهارة بكما هي في كل  
 مكلف منك فان كل مكلف منك ما مور بجميع العبادات كلها من طهور وصلوات وركعة وصيام  
 وحج وغير ذلك من الاعمال المشروعة وكل مكلف فيك تصرفه في هذه العبادات بحسب ما تطلبه  
 حقيقته لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها وقد أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي بين كيف يستعمله فيها  
 وهي ثمانية أصناف لا تزيد لكن قد تنقص في بعض الأشخاص وهي العين والاذن  
 واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب لازائد في الانسان عليها لكن قد تنقص  
 في بعض أشخاص هذا النوع الانساني كالكلمة والاخرس والاسم وأصحاب العاهات فمن بقي  
 من هؤلاء المكلفين فيك فانما يطلب يرتب عليه ومن خطاب الشارع تعلم جميع ما يتعلق بكل عضو من  
 هؤلاء الاعضاء من التكليف وهم كالألة للنفس انشطبة المكلفة بتدبير هذا البدن وأت المسئول  
 عنهم في اقامة العدل فيهم فليقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انقطع شسع زه لا خلع الاخرى  
 حتى يعدل بين رجله ولا يشي في نعل واحدة وقد بيناها بكماها وما لها من الكرامات والانوار  
 والمنازل والاسرار والتجليات في كتابنا المسمى مواقع النجوم وما سبقت في علي في هذا الطريق الى  
 ترتيبه اصلا وقيدته في احد عشر يوما من شهر رمضان بعبدة الربة سنة خمس وتسعين وخمسة  
 وهو يعني عن الاستاذ بل الاستاذ محتاج اليه فان الاستاذير فيهم العالي والاعلى وهذا الكتاب  
 على اعلى مقام يكون الاستاذ عليه ليس وراءه مقام في هذه الشريعة التي تعددناهم فن حصل لديه  
 فليعتمد توفيق الله عليه فانه عظيم المنفعة وما حان على ان اعرف بمنزلة الانى رأيت الحق في النوم  
 ترتيب وهو يقول لي الفصح عبادى وهذا من اكبر نصيحة نصحتك بها والله الموفق ويده الهداية وليس  
 لنا من الامر شيء ولقد صدق الكذوب ابليس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اجتمع به فقال له رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما عندك فقال لتعلم يا رسول الله ان الله خلقك للهداية وما يبذل من الهداية  
 نبي وان الله خلقني للغواية وما يبدي من الغواية نبي لم يرده على ذلك وانصرف وحالت الملائكة بينه  
 وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم \* (ومل) \* وبعد ان نبهت على ما نبهت عليه مما تقع لك به الفائدة  
 فاعلم ان الله خاطب الانسان بجملة وما خص ظاهره من باطنه ولا باطنه من ظاهره فتوفرت دواعي  
 الناس كثرهم الى معرفة احكام الشرع في ظواهرهم وغفلوا عن الاحكام المشروعة في بواطنهم  
 الا القليل وهم أهل طريق الله فانهم بحثوا في ذلك ظاهرا وباطنا فمن حكم قرره شرعا وظواهرهم

الاورأ وأن ذلك الحكم له نسبة الى بواطنهم أخذوا على ذلك جميع احكام الشرائع فعبدوا الله  
 مباشرة لهم ظاهر اوباطنا فجازوا حين خسر الاكثرون ونبت طائفة ثالثة ضلت وأضلت فأخذت  
 الاحكام الشرعية وصرفتها في بواطنهم وما تركت من حكم الشريعة في الظواهر شيئا نسى  
 الباطنية وهم في ذلك على مذاهب مختلفة وقد ذكر الامام أبو حامد في كتاب المستظهره في الرذعليهم  
 شيئا من مذاهبهم وبين خطأهم فيها والسعادة اتماهي مع أهل الظاهر وهم في الطرف والنقيض من  
 أهل الباطن والسعادة كل السعادة مع الطائفة التي جمعت بين الظاهر والباطن وهم العلماء بالله  
 وباحكامه وكان في نفي ان أخر الله في عمري ان اضع كتابا كبيرا اذ كرفيه مسائل الشرع كلها  
 كما وردت في اما كتبها الطاهرة واقررها فاذا استوفينا المسئلة المشروعة في ظاهر الحكم جعلنا  
 الى جانبها حكمها في باطن الانسان فيسرى حكم الشرع في الظاهر والباطن فان أهل طر بيق الله  
 وان كلن هذا غرضهم ومقصدهم لكن ما كل أحد يفتح الله في الفهم حتى يعرف ميزان ذلك  
 الحكم في باطنه فتصدت في هذا الكتاب الى الامر العام من العبادات وهي الطهارة والصلاة  
 والزكاة والصيام والحج والتلفظ بلاله الا الله محمد رسول الله فاعتنيت بهذه الخمسة لكونها من قواعد  
 الاسلام التي بنى الاسلام عليها وهي كالاركان للبيت فالايمان هو عين البيت ومجموعه وباب البيت  
 الذي يدخل منه اليه مصرعان وهما التلفظ بالشهادتين وأركان البيت اربعة وهي الصلاة والزكاة  
 والصيام والحج فجردنا العناية في اقامة هذا البيت لتسكن فيه ويقينا من زهر يرتس جهنم  
 وحرورها قال صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت لرب اءكل بعضي  
 بعضا فاذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاكان من سموم وحرور فهو من نفسها وما  
 كان من برد وزهر يرفو من نفسها فاتخذ الناس البيوت لتتهم حر الشمس وبرد الهواء فينفي  
 للعائل أن يقيم بيتا يئنه يوم القيامة من هذين النفسين في ذلك اليوم لان جهنم في ذلك اليوم تأتي  
 بنفسها تسمى الى الموقف وهي تفور تكاد تميز من الغيظ على اعداء الله فمن كان في مثل هذا  
 البيت وقاه الله من شرها وسطوتها ولما كانت الطهارة شرطا في صحة الصلاة افردنا لها بابا مقدمنا  
 بين يدي باب الصلاة ثم تلاوه الزكاة ثم الصوم ثم الحج ويكتفي في هذا الكتاب هذا التدرج من  
 العبادات فأتبع مسائل امهات كل باب منها وأقررها بالحكم الكلية باسمها في الظاهر ثم أقبل  
 الى حكم تلك المسئلة بعينها في الباطن الى أن افرغ منها والله يؤيد ويعين \* (بيان وابطاح) \* فأول  
 ذلك تسميتها طهارة وقد ذكرنا ذلك في أول الباب ظاهرا وباطنا فلنشرع ان شاء الله في احكامها  
 وهو أن ينظر في وجوبها وعلى من تجب ومتى تجب وفي افعالها وفيما به تفعل وفي نواظرها وفي صفة  
 الاشياء التي تفعل من اجلها كإفعله علماء الشريعة وأقررت في كتبها وقد انحصرت في هذا  
 أمر الطهارة ولننظر ذلك ظاهرا وانما نوحى اليه ظاهرا حتى لا يفتقر الناظر فيه الى كتب الفقهاء  
 فيغنيه ما ذكرناه ولا تعرض للادلة التي للعلماء على ثبوت هذا الحكم من كتاب أو سنة أو اجماع  
 أو قياس في مذهب من يقول به لطر دعة جامعة يراها بين المنطوق به والمدكوت عنه ولا تعرض  
 الى اصول الفقه في ذلك ولا الى الادلة اذ العامة ليس منصبها النظر في الدليل فخص نذكر آتومات فروع  
 الاحكام ومذاهب الناس فيها من وجوب وغير وجوب \* (وصل) نقول أولا اجتمع المساون فاطبة  
 من غير مخالفة على وجوب الطهارة على كل من لزمته الصلاة اذ ادخل وقتها وانما تجب على  
 البالغ حد الحالم العاقل واختلف الناس هل من شرط وجوبها الاسلام او لا هذا حكم الظاهر فأما  
 حكم الباطن في ذلك وهي الطهارة الباطنة فنقول أن باطن الصلاة وروحها انما هو مناجاة الحق  
 تعالى حيث قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث فذكر المناجاة يقول العبد كذا فيقول  
 الله كذا فتي أراد العبد مناجاة ربه في أي فعل كان تعينت عليه طهارة قلبه من كل شئ يخرجه

عن مناجاة ربه في ذلك الفعل ومتى لم يتصف بهذه الطهارة في وقت مناجاته فما جاء وقد أساء  
 الادب فهو بالطرده احق وسأذكر في افعالها تقاسيم هذه الطهارة في الحكم ان شاء الله وأما قول  
 العلماء انها تجب على البالغ العاقل واختلفوا في الاسلام فكذلك عندنا يجب هذه الطهارة على العاقل  
 وهي الذي يعقل عن الله امره ونهيه وما يلقيه الله في سره ويفترق بين خواطر قلبه فيما هو من الله أو من  
 نفسه أو من لمة الملك أو من لمة الشيطان وذلك هو الانسان فاذا بلغ في المعرفة والتمييز الى هذا الحد  
 وعقل عن الله ما يريد منه وسمع قول الله تعالى وسعني قلب عبدي وجب عليه عند ذلك استعمال  
 هذه الطهارة في قلبه وفي كل عضو يتعلق به على الحد المشروع فان طهارة البصر مثلاً في الباطن  
 هي النظر في الاشياء بحكم الاعتبار وعينه فلا يرسل بصره عشواً ولا يكون مثل هذا الامن تحقق  
 باستعمال الطهارة المشروعة في محالها كلها قال تعالى ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار فجعلها  
 للابصار والاعتبار انما هو للبصائر فذكر الابصار لانها الاسباب المؤدية الى الباطن  
 ما تعتبره عين البصيرة وهكذا جميع الاعضاء كلها وأما قول العلماء في هذه الطهارة هل من شرط  
 وجوبها الاسلام فهو وقولهم هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وان المناق في اذواضهل اذى  
 واجبا اولاً وهي مسئلة خلاف تم جميع الاحكام المشروعة فذهبنا أن جميع الناس كافة مؤمن  
 وكافر ومناق مكلنون مخاطبون باصول الشريعة وفروعها وأنهم مؤاخذون يوم القيامة  
 بالاصول وبالفروع ولهذا كان المناق في لدرك الاسفل من النار وهو باطن النار وان المناق  
 معذب بالنار التي تطلع على الاقدرة اذ في الدنيا بصورة ظاهرا الحكم المشروع من التلفظ بالشهادة  
 واطهار تصديق الرسل والاعمال الطاهرة وما عنده في باطنه من الايمان مثقال ذرة فهذا القدر  
 تميزوا من الكفار وقيل فهم انهم مناقفون قال تعالى ان الله جامع المناق في الكافرين في جهنم  
 جميعاً فذكر الدار المناق فتنوعت في اسفل جهنم والكافرون لهم عذاب في الاعلى  
 والاسفل فان الله قدر مرتب مراتب وطبقات للعذاب في نار جهنم لا اعمال مخصوصة باعضاء مخصوصة  
 على ميزان معلوم لا يتعداه المؤمن وليس للنار اطلاع على محل ايمانه البتة فخاله نصيب من النار التي  
 تطلع على الاقدرة وان خرج عنه هناك فان عناية سارية في محله من الانسان وانما يخرج لجميه ويرد  
 عنه شيئاً كثيراً من عذاب الله كما يخرج عنه في الدنيا اذ وقع المعصية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في المؤمن يشرب الخمر ويسرق ويرى انه لا يفعل شيئاً من ذلك وهو مؤمن حال فعله وقال ان الايمان  
 يخرج عنه في ذلك الوقت حال الفعل وتأول المناقون هذا الحديث على غير وجه لانهم ما فهموا  
 مقصود الشارع وفسروا الايمان بالاعمال فقالوا انه أراد العمل فأبان النبي صلى الله عليه وسلم مراده  
 في الحديث الاخر فقال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا زنى خرج عنه الايمان حتى يصير عليه كاطلة  
 فاذا اقلع رجع اليه الايمان واعلم أن الحكمة الالهية في ذلك أن العاصي اذا شرع في مخالفة  
 التي هو بها مؤمن وهو يعلم انها مخالفة ومعصية فقد عرض نفسه بفضله اياها لتزول عذاب الله عليه  
 وايقاع العقوبة به وان ذلك الفعل يستدعي وقوع الالباب من الله فيخرج عنه ايمانه الذي في قلبه  
 حتى يكون عليه مثل الظلة فاذا انزل البلاء من الله يطلبه تلقاه ايمانه فبرده عنه فان الايمان لا يتاومر  
 شيء ويمنعه من الوصول اليه رحمة من الله وما بعد بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان ولهذا اقلنا  
 ان العبد المؤمن لا يخلص له ابد معصية لا تكون مشوية بطاعة وهو كونه مؤمناً بانها معصية  
 فهو من الذين خطوا عملاً صالحاً واخر شيئاً فقال تعالى عسى الله أن يتوب عليهم والتوبة الرجوع  
 بغناه أن يرجع عليهم بالرحمة فانه تعالى تم الآية بقوله ان الله غفور رحيم وقال العلماء ان عسى  
 من الله واجبة فانه لا مانع ثم رجع ونقول انه لما كان الايمان عين طهارة الباطن لم يتمكن  
 أن يتصور الخلاف فيه كما تصورت الطهارة الظاهرة الا بوجه دقيق يكون حكم الظاهر فيه في الباطن

حكم الباطن في طهارة الظاهر فنقول من ذلك الوجه هل من شرط طهارة الباطن بالإيمان  
التفلق به فينطق اللسان بما يعتقده القلب من ذلك أولا فيكون في عالم الغيب اذ لم يظهر ما يعتقده  
في الباطن مناققا كما في الظاهر في عالم الشهادة فان المؤمن يعتقد وجوب الصلاة مثلا  
ولا يصلي ولا يطهر كما أن المنافق يصلي ويطهر ولا يؤمن بوجوده عليه بقلبه ولا يعتقده أو لا يفعله  
لقول ذلك الرسول الذي شرعه له فهذا معنى ذلك اذا حقت النظر فيه حتى يسرى الحكم في الظاهر  
والباطن على صورة ما هو في الظاهر من الخلاف والاجماع فاعلم ذلك \* (وصل) وأما افعال هذه  
الطهارة فقد ورد بها الكتاب والسنة وبغير فرضها من سنننا من استجاب افعال فيها ولهذه الطهارة  
شروط وأركان وصفات وعدد وحدود معينة في محالها فمن شروطها النية وهي القصد  
بفعلها على جهة القرية الى الله تعالى عند الشروع في الفعل فمن الناس من ذهب الى انها شرط في صحة  
ذلك الفعل الذي لا يصح الا بوجودها وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولا بد وهو مذمونا  
وبه نقول في الطهارة الظاهرة والباطنة وهي عندنا في الباطن أكد وواجب الا ان النية  
من صفات الباطن ايضا فحكمها في طهارة الباطن اقوى لانها تحكم في موضع سلطانها وانظاهرها  
غريب عنها فالهذم يختلف فيها في علمنا في الباطن واختلف في ذلك في الظاهر وقد تقدم من الكلام  
في انية طرف يعني وذهب آخرون الى انها ليست بشرط صحة وأغنى ما ذكرناه في طهارة الوضوء  
بالماء \* (وصل) اختلف علماء الشريعة في غسل اليدين قبل ادخالهما الاناء الذي يريد الوضوء منه  
على أربعة احوال فمن قائل أن غسلهما سنة باطلاق ومن قائل أن ذلك مستحب لمن يشك في طهارة  
يده ومن قائل أن غسل اليدين واجب على القائم من النوم في الاناء الذي يريد الوضوء منه ومن قائل  
أن ذلك واجب على المنتبه من نوم الليل خاصة وهذا حصر مذاهب العلماء في علي في هذه المسئلة  
ولكل قائل حجة من الاستدلال يدل بها على قوله وليس كتبنا بهذا موضع ايراداتهم وتتميم  
حكم هذه المسئلة في الباطن ان غسل اليد هو طهارتها بما كلفه الشارع فيها بتركه وذلك على قسمين  
منه ما هو واجب ومنه ما هو مندوب اليه والواجب عندنا والنقض على السواء للنظران مترادفان على  
معنى واحد فلا فرق عندنا اذا قلت واجب أو فرض ثم نقول فالواجب اذا كانت اليد على  
شيء يحكم الشارع فيه عليها أنها غاصبة أو يكونه مسروقا أو يكونه وقعت فيه خيانة وكذا كل ما لم يجوز  
لها الشارع أن تنصرف فيه والفروق في هذه الاحوال بينة فواجب طهارتها وسرير بماذا انظهر  
في موضعه ان شاء الله فواجب عليها هذه الطهارة وأما الطهارة المندوب اليها فهي ترك ما في اليد  
من الدنيا بما هو مباح له امسأكه فندبه الشارع الى اخراجه عن يده رغبة فيما عند الله وذلك  
هو الزهد وهي تجارة فان لها عوضا عند الله على ما تركته والترك اعلى من الامسأكه وهذه  
مسئلة اجماع في كل ملة وتخله شرعا وعقلا فان الناس يجمعون على أن الزهد في الدنيا وترك جمع  
حطامها واخراج عمييده منها أولى عند كل عاقل هذا هو المندوب اليه في طهر اليد وهو السنة  
وأما المذهب في الاستحباب في طهارة اليد عند الشاك في طهارتها فهو الخروج عن المال الذي  
في يده لشبهة قامت له فيه قدحت في حله فليس له امسأكه وهذا هو الورع ما هو الزهد وان كان  
له وجه الى الخلل فالمستحب تركه ولا بد فان مراعاة الحرمة أولى فانك في امسأكه مستول وفي تركه  
للشبهة التي قامت عندك فيه غير مستول بل انت الى المتوبة على ذلك اقرب فهذا في الطهارة المندوب  
اليها أولى والاستحباب في الترك له مباح أولى وأما اختلافهم في وجوب غسلها من النوم مطلنا  
وفين قيد ذلك بنوم الليل فاعلم أن اليسل غيب لانه محل السر ولذلك جعل الليل لباس والنهار  
شهادة لانه محل الظهور والحركة ولذلك جعله معاشا لاتبقاء الفضل يعني طلب الرزق هنا  
من وجهه فالفضل المبتغى فيه من الزيادة ومن الشرف وهو زيادة الفضائل فانه يجمع ما ليس له برزق



فهو فضول لانه يجتمع لوارثه أو لغيره فان رزق الانسان لا ما يجتمع وانما هو ما يتغذى به فاعلم أن  
النائم في عالم الغيب بلا شك واذا كان النوم بالليل فهو غيب في غيب فيه ~~فكون~~ حكمه اقوى والنوم  
بالنهار غيب في شهادة فيكون حكمه اضعف الاتراء جعل النوم سببا في هراحة بلا شك وهو بالليل  
اقوى فانه فيه أشد استغراقا من نوم النهار والغيب اصل والشهادة فرع فالنهار فرع وآية لهم الليل  
نسخ منه النهار فالنهار ما لوخ من الليل فالليل لما كان يسترا الاشياء ولا يبين حقائق صورها  
للا بصار أشبه الجهل فان الجهل بالشي لا يبين حكمه فمن جهل الشرع في شيء لم يعلم حكمه فيه  
ولما كان النائم في حال نومه لا يعلم شيئا من امور الظاهر في عالم الشهادة في حق الناس كان النوم  
جهلا محضا الا في حق من تنام عينه ولا ينام قلبه كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله من  
ورثته في الحال ولما كان النهار يوضح الاشياء ويبين صور ذواتها ويظهر الممتقي ما يتقى من الامور  
المضرة وما لا يتقيه اشبه العلم فان العلم هو المبين حكم الشرع في الاشياء ولما كان النائم بالنهار متصفا  
بالجهل لاجل نومه لان النوم من اضداد العلم وبما تمديده وهو لا علم له أو رجله فيفسد شيئا مما لو كان  
مستيقظا لم يعترض الى فساده أو وجب عليه الشرع الطهارة بالعلم من نوم الجهل اذا استيقظ فيعلم  
ببطلته حكم الشرع في ذلك فانه ما كان يدرى في حال نوم جهلته حيث جالت يده هل في ما لم يعه  
ملكه كالمغصوب وامشاله كما ذكرنا فرعى النوم كما راعى المخالف قوله أين باتت يده واشتركا في النوم  
وانما ذكر الشارع الميت لان غالب النوم فيه وهو ايد ايراعى الاغلب فجعل هذا الحكم في نوم الليل  
ومراعاة النوم أولى من مراعاة نوم الليل فراعى نوم الليل لذكر الميت فانه ربما كان الانسان اذا نام  
بالنهار قد يكون هنالك انسان أو جماعة اذا راوا النائم يتحرك بيده أو برجله فتؤذيه حركته تلك الى  
كسر جرة أو غيرها أو صبي صغير رضيع تحصل يده على فقه فتؤذيه أو تمسكه عن خروج النفس  
فيوت وقد رأينا ذلك فيكون المستيقظ الحاضر يمنع من ذلك بازالة الظل القريب منه أو الحجر  
او ما كان من اجل ضوء النهار الذي كشفه به ويقطعه كذلك العالم مع الجاهل اذا رآه يتصرف  
بما لا علم له به بحكم الشرع فيمنه أو حال الشرع بينه وبين ذلك الفعل فوجب غسل اليد عندنا ولا بد  
باطناعلى الغافل وهو النائم بالنهار والجاهل وهو النائم بالليل وأما اعتبارنا بالطهارة قبل ادخالها  
في الاناء فانه بالعلم والعمل خوطينا فالعلم الماء والعمل الغسل وبهما تحصل الطهارة  
ففسلها قبل ادخالها في اناء الوضوء هو ما تنتر في نفسه من القصد الجليل في ذلك الفعل الى جناب  
الحق الذي فيه سعادته عند الشروع في الفعل على التفصيل فهذا معنى غسل اليد قبل ادخالها  
في اناء الوضوء في طهارة الباطن \* (وصل) \* المضمضة والاستنشاق اختلف علماء الشريعة فيهما على  
ثلاثة اقوال فمن قائل انهما مستان ومن قائل انهما فرض ومن قائل ان المضمضة سنة والاستنشاق  
فرض هذا حكمهما في الظاهر قد نقلناه فاما حكمهما في الباطن فانهما فرض ومنهما ما هو سنة  
فاما المضمضة فالفرض منها التلظظ بالاله الا الله فانها تطهر لسانك من الشرك وصدرك فان حروفها  
من الصدر واللسان وكذلك في كل فرض او جب الله عليك التلظظ به مما يوجب فيه عنك غيرك يسقط  
عنك كفرض الكفاية كرجل ابصر اعى على بعد يرد السقوط في حفرة يتأذى بالسقوط فيها  
او يهلك فيتعين عليه فرض ان ينادى به يحذر من السقوط بما يفهم عنه لكونه لا يلمح ان سبقه الى ذلك  
انسان سقط عنه ذلك الفرض الذي كان تعين عليه فان تكلم به فهو خير له وليس بفرض عليه فاذا  
تمهض في باطنه بهذا أو مثاله فقد أصاب خيرا وقال خيرا وهو حسن القول وصدق اللسان طهوره  
من الكذب والجهل بالقول الحسن طهور من الجهر بالسوء من القول وان كان جزاء بقوله الامن ظلم  
ولكن السكوت عنه افضل والامر بالمعروف والنهي عن المنكر طهور من نقبهما فكل هذا فرض  
المضمضة وسنها وكذلك الاستنشاق فاعلم ان الاستنشاق في الباطن لما كان الاتف في عرف

العرب محل العزة والكبرياء ولهذا تقول العرب في دعائها رغم الله أنفك وقد اتفق هذا على رغم أنفك  
والرغام التراب أي حطك الله من كبرياتك وعزك إلى مقام الذلة والصغار كنى عنه بالتراب فان الأرض  
سماها الله ذلولا على المبالغة فان أذل الأذلاء من وطئه الذليل والعبيد الأذلاء وهم يطأون الأرض  
بالمشي عليها في مناكبها فلهدا سماها بنية المبالغة ولا يندفع هذا العز ولا تزول الكبرياء من الباطن  
الاباستعمال احكام العبودية والذلة والافتقار ولهذا شرع الاستئثار في الاستئثار في قيل اجعل  
في أنفك الماء ثم استنثر الماء هنا علمك بعبوديتك اذا استعملته في محل كبرياتك خرج الكبرياء من محله  
والاستئثار منه فرض وسته سنة فاستعماله في الباطن فرض بلا شك وأما كونه سنة فعناه  
أنك لو تركته صح وضوءك ومحل في هذا أنفك وأنت لو تركت معاملمتك لعبدك أولن هو تحت امرك  
أولن هو دونك بالتواضع واطهرت العزة وحكم الرياسة لمصلحة تراها بأبها لك الشارع  
فلم تستنثر جازحك طهارتك دون استعمال هذا الفعل وإن كان استعماله افضل فهذا موضع سقوط  
فرضه فلهدا قلنا يكون سنة وقد يكون فرضا لعلنا لو أجمع أهل مدينة على ترك سنة وجب قتالهم  
ولو تركها الواحد لم يقتل فان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يغير على مدينة اذا جاءها ليليا حتى يصبح  
فان سمع اذا ناسك والأغار وكان اذا نزل بساحة قوم ولم يسمع اذا نابتل فساء صباح المذرين  
وما من حكم من احكام فرائض الشريعة وسنها واستحباباتها الا وله في الباطن حكم أو يزيد على  
قدر ما يفتح للعبد في ذلك فرضا كان او سنة او مستحبا لا بد من ذلك وحد ذلك في سائر العبادات  
المشروعة كلها وبهذا يتميز حكم الظاهر من الباطن فان الظاهر يسرى في الباطن وليس في الباطن  
امر مشروع يسرى في الظاهر بل هو عليه مقصور فان الباطن معان كلها والظاهر افعال محسوسة  
فينتقل من المحسوس الى المعنى ولا ينتقل من المعنى الى المحسوس فافهم ذلك

\*(فصل التحديد في غسل الوجه)\*

لا خلاف في ان غسل الوجه فرض وحكمه في الباطن المراقبة والحياء من الله مطلقا وذلك  
ان لا يتعدى حدود الله تعالى واختلف علماء الرسوم في تحديد غسل الوجه في ثلاثة مواضع منها  
البياض بين العذار والاذن والثاني ماسدل من اللحية والثالث تخليل اللحية فاما البياض المذكور  
فن قائل انه من الوجه ومن قائل انه ليس من الوجه واما ما نسدل من اللحية فن قائل بوجوب  
امر الماء عليه ومن قائل ان ذلك لا يجب واما تخليل اللحية فن قائل بوجوب تخليلها ومن قائل  
انه لا يجب \*(وصل في حكم ما ذكرنا في الباطن)\* اما غسل الوجه مطلقا من غير نظر الى تحديد  
الامر في ذلك فانه منه ما هو فرض ومنه ما ليس بفرض فاما الفرض فالحياء من الله ان را بالحيث  
نهالك أو يفقدك حيث أمرتك \* وأما السنة فالحياء من الله ان تكشف عورتك في خلوتك  
فانه أولى ان تستحي منه مع علمك انه ما من جزء فيك الا هو يراه منك ولكن حكمه في افعالك  
من حيث أنت مكلف ما ذكرناه وقد ورد به الخبر وكذلك النظر الى عورت امر أنك وان كان قد أوجب  
لك ذلك ولكن استعمال الحياء فيها أفضل وأولى فيستقط الفرض فيه أعني في الحياء في مثل قوله تعالى  
ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا والله لا يستحي من الحق فيما عين منه فهو فرض عليك وما لا عين  
عليك فهو سنة او استحباب فان شئت فعلته وهو أولى وان شئت لم تفعله فراقب الانسان افعاله وترك  
افعاله ظاهرا وباطنا وراقب آثاره في قلبه فان وجهه قلبه هو المعتبر ووجه الانسان وكل شيء حقيقته  
وذاته وعينه يقال وجه الشيء ووجه المسئلة ووجه الحكم ويريدون بهذا الوجه حقيقة المسمى  
وعينه وذاته قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ووجوه يومئذ باصرة تعان ان يفعل  
بها فاقرة والوجوه التي هي في مقدم الانسان ليست توصف بالظنون واما الظن لحقيقة الانسان  
والحياء خير كله والحياء من الايمان والحياء لا يأتي الا بخير \* وأما البياض الذي بين العذار

والاذن وهو الحد الفاصل بين الوجه والاذن فهو الحد بين ما كلف به الانسان من العمل في وجهه والعمل في سمعه فالعمل في ذلك ادخال الحد في الحد ود فالاولى بالانسان ان يصرف حياءه في سمعه كما صرفه في بصره فكما انه من الحياء غض البصر عن محارم الله قال الله تعالى لرسوله قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم وقل للمؤمنات بغضن من ابصارهن وباطن هاتين الايتين خطاب النفس والعقل كذلك يلزمه الحياء من الله ان يسمع ما لا يحل له سماعه من غيبة وسوء قول من متكلم بما لا ينبغي ولا يحل له التلطف به فان ذلك البياض الذي بين العذار والاذن هو محل الشبهة وصورة الشبهة في ذلك ان يقول انما اصغيت اليه لا رد عليه وعن الشخص الذي اعتيب وهذا من فقه النفس فتقوله هذا هو من العذار اى الانسان اذا عوتب في ذلك يعتذر بما ذكرناه وامثاله ويقول انما اصغيت لا تحق سماعي قوله حتى انهاء عن ذلك على يقين فكفى عنه بالعذار ويكون فيمن لا عذار له موضع العذار فمن رأى وجوب ذلك عليه غسله بما قال تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله اى بين لهم الحسن في ذلك من القبيح وألئك هم اولوا الالباب اى عقولوا ما اردنا وهو من لب الشئ المصون بالقشر ومن لم يروجوب ذلك عليه ان شاء غسل وان شاء تركه من يسمع من لا يقدر على رد الكلام في وجهه من ذى سلطان يخاف من تعديه عليه فان كان يقدر على القيام من مجلسه انصرف فذلك غسله ان شاء وان ترجع عنده الجلوس لامر يراه مظهرنا عنده جلس ولم يخرج وهذا عند من لا يرى وجوب ذلك عليه \* واما غسل ما انسدل من اللحية وتحليلها فهى الامور العوارض فان اللحية شئ يعرض في الوجه ما هو من الوجه ولا يؤخذ في حده مثل ما يعرض لك في ذاتك من المسائل الخارجة عن ذاتك فانت فيها بحكم ذلك العارض فان تعين عليك طهارته نفسك من ذلك العارض فهو اعتبار قول من يقول بوجوب غسل ذلك وان لم يتعين عليك طهارته فطهرته استحبابا اوتركته لكونه مانعين عليك ولكن هو نقص في الجملة فهذا قول من يقول ليس بواجب وهو مذهب الاخرين وقد بينا لك فيما تقدم من هذا الباب ان حكم الباطن في هذه الامور بخلاف حكم الظاهر فيما فهمه وجهه الى الفرضية ووجهه الى السنة والاستحباب فالنقض لا بد من العمل به فعلا كان اول او غير الفرض فيه ان تنزله منزلة الفرض وهو اولى فعلا كان اوتركا وذلك سار في سائر العادات في غسل اليدين والذراعين في الوضوء الى المرافق اجمع العلماء بالشرعية على غسل اليدين والذراعين في الوضوء بالماء واختلفوا في ادخال المرافق في الغسل ومذهبنا الخروج الى محل الاجماع في الفعل فان الاجماع في الحكم لا يتصور فين قائل بترك الوجوب ولا خلاف عند القائلين بترك الوجوب في استحباب ادخالهما في الغسل \* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* اقول بعد تقرير حكم الظاهر الذي تعبدنا الله به ان غسل اليدين والذراعين وهما المعصمان واجب فغسل اليدين بالكرم والجود والسخاء والاينار والهبات واداء الامانات وهو الذى لا يصح عنده الاينار كما يغسلهما ايضا مع الذراعين بالاعتصام الى المرافق بالتوكل والاعتصام فان المؤمن كثير باخيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غسل ذراعيه في الوضوء يجوز المرفقين حتى يشرع في العضدان وهذا واسبابه من نعوت اليدين والخلاف في حد اليدين اكره الى الابط واطه الى المفصل الذى يسمى منه الذراع فيق ادخال المرافق والمرافق في الباطن هي رؤية الاسباب التي يرتفق بها العبد وتأنس بها نفسه فان الانسان في اصل خلقه خلق هلوعا يخاف الفقر الذى تعطيه حقيقته من حيث امكانه فيجسغ الى ما يرتفق به ويميل اليه فمن رأى ادخال المرافق في غسله واجبار اى ان الاسباب انما وضعها الله حكمة منه في خلقه لما علم من ضعف يقينهم فيه يدان لا يعطل حكمة الله لاعلى طريق الاعتماد عليها فان ذلك يقدر في اعتماده على الله ومن رأى انه لا يوجبها في الغسل رأى ان سكوت النفس الى الاسباب لا يخلص له مقام

الاعتماد حالامع وجود رؤية الاسباب وكل من يقول انها لا تجب بصب ادخالها في الفسل كذلك  
رؤية الاسباب مستحبة عند الجميع وان اختلف احكامهم فيها فان الله ربط الحكمة  
بوجودها

### \* (فصل في مسح الرأس) \*

اتفق علماء الشريعة على ان مسحه من فرائض الوضوء واختلفوا في القدر الواجب منه فمن قائل  
بوجوب مسحه كله ومن قائل بوجوب مسح بعضه واختلفوا في حد البعض فمن قائل بوجوب  
الثلث ومن قائل بوجوب الثلثين ومن قائل بوجوب الربع ومن قائل لاحد للبعض وتكلم  
بعض هؤلاء في حد القدر الذي يمسح به من البدن فمن قائل ان مسحه بأقل من ثلاثة أصابع لم يجزه  
ومن قائل لاحد للبعض لافي المسوح ولأفيا يمسح به وأصل هذا الخلاف وجود الباء في قوله  
برؤسكم \* (وصل حكم المسح في الباطن) \* فأما حكم مسح الرأس في الباطن فواجب اعلم ان  
فان الرأس من الرياسة وهي العلو والارتفاع ومنه رئيس القوم أي سيدهم الذي له الرياسة عليهم  
ولما كان أعلى ما في البدن في ظاهرها العيز وجميع البدن تحتها سمي رأسا ذلك ان الرئيس فوق  
الرؤس بالمرتبة وله جهة الفوق وقد وصف الله نفسه بالنوقية لشرفها فقال تعالى يحافون ربهم  
من فوقهم وقال وهو التاهر فوق عباده فكان الرأس أقرب عضوي البدن الى الحق لمناسبة  
الفوق ثم له شرف آخر بالمعنى الذي رأس به على أجزاء البدن كلها وهو كونه محلا جامعاً حاملاً  
لجميع القوى كلها المحسوسة والمعقولة المعنوية \* فلما كانت له أيضا هذه الرياسة من هذه  
الجهة سمي رأساً ثم ان العقل الذي جعله الله أشرف ما في الانسان جعل محله أعلى ما في الرأس  
وهو اليافوخ فجعله مما يلي جهة النوقية \* ولما كان الرأس محلاً لجميع القوى الظاهرة  
والباطنة ولكل قوة منها حكم وسلطان ونفريورته ذلك عزة على غيره كتفصر الملك على سائر  
دور السوق وجعل الله محال هذه القوى من الرأس مختلفة حتى عت الرأس كله أعلاه ووسطه  
ومقدمه ومؤخره وكل قوة كما ذكرنا لها عزة وسلطان وكبرياء في نفسها ورياسة وجب  
ان يمسحها كله وهو اعتبار من يقول بوجوب مسح الرأس كله لهذه الرياسة السارية فيه كله من جهة  
جله لهذه القوى المختلفة الا ما كن فيه بالتواضع والاقناع لله فيكون لكل قوة اذا عم المسح مسحا  
مخضعاً ومن مناسبة دعواها فيردعها بما يخصها من المسح فيمسح جميع الرأس ومن يرى ان  
للرأس رأساً عليه كما ان الولاية من جهة السلطان يرجع أمرهم اليه فان الذي ولاهم رأى ان كل وال  
فوقه وال عليه هو أعلى منه له سلطان على سائر سلطانه كالتوة المدورة لها سلطان على التوة  
الغالبية فهي رئيسة عليها وان كانت لها رياسة اعنى التوة الغالبية فمن رأى هذا من العلماء  
قال بمسح بعض الرأس وهو من التمسك بالأعلى ثم اختلف أصحابنا في هذا البعض فكل عارف قال  
بمسح ما أعطاه الله تعالى من الادراك في مراتب هذه القوى فهو بحسب ما يراه ويعتبره فأخذ  
بمسح في هذه العبادة وهي التذلل فزال الكبرياء والتموخ بالتواضع والعبودية لانه في منهارة  
العبادة يطلب الوصلة بربه لان المصل في مقام مناجاة ربه وهي الوصلة المطلوبة بالظهارة والعزير  
الرئيس اذا دخل على من ولاة تلك العزة والرياسة نزل عن رياسته وذلك عن عزه به من دخل  
عليه وهو سيده الذي أوجده فيقف بين يديه وقوف غيره من العبيد الذين أنزلوا انفسهم يطلب الاجرة  
منزلة الاجاب فوق هذا العبد في محال الاذلال لا بصفة الاذلال بالادال الياسة فمن غلب على  
خاطره رياسة بعض القوى على غيرها وجب عليه مسح ذلك البعض من أجل الوصلة التي يطلبها بهذه  
العبادة ولهذا لم يشرع مسح الرأس في التمسك لان وضع التراب على الرأس من علامة الدراق وهو  
المصيبة العظمى اذ كان الناقذ حبيبه بالموت يضع التراب على رأسه \* فلما كان المطلوب

بهذه العبادة الوصلة لا الفرقة لهذا لم يشرع مسح الرأس في التيمم فامسح على حذما ذكرناه لك  
ونبهناك عليه وتفصيل رياسات القوى معلوم عند الطائفة لا احتاج الى ذكره \* وأما التبعض  
في اليد التي يمسح بها واختلفا فيهم في ذلك فاعمل فيه كما تعمل في المسوح سواء فان المزبل لهذه  
الرياسة أسباب مختلفة في القدرة على ذلك ومحل ذلك اليد فمن مزبل بصفة القهر ومن مزبل  
بسياسات وترغيب كما يمسح الانسان رأس التيمم عند انكساره بلطف وحنان ولهذا ترجع بعضية اليد  
في المسح وكيفية فاعلم ذلك وكان الموجب لهذا الخلاف عند العلماء وجود الباء في قوله  
برؤسكم فمن جعلها للتبعض بعض المسح ومن جعلها زائدة للتوكيد في المسح عم بالمسح  
جميع الرأس فان الباء في هذا الموضع هو وجود القدرة الحادثة ولا يخلو أمان ان يكون لها  
أثر في المقدور فصح البعضية وهو قول المعتزلي وغيره وأمان لا يكون لها أثر في المقدور بوجه من  
الوجوه فهي زائدة كما يقول الاشعري فسقط حكمها وتم القدرة القديمة مسح الرأس كله كما تبعض  
مسحة القدرة الحادثة ويكون حذم اعادة التوكيد من كونها زائدة للتوكيد هو الكسب الذي قالت به  
الاشاعرة وهو قوله تعالى في غير موضع من كتابه باضافة الكسب والعمل الى الخلق ولهذا جعلوا  
زيادتها المعنى يسمى التوكيد ألا ترى العرب تقابل الزائد بالزائد في كلامها تريد بذلك التوكيد وتجييب به  
القائل ان أكد قوله يتول القائل ان زيد قائم فتقول ما زيد قائم فأمّا قول السامع في جواب ان زيد قائم  
ما زيد قائم وفي جواب ما زيد قائم ان زيد قائم فتثبت ما نفاه القائل وتبقى ما اثبت القائل فان أكد  
القائل يجابه فقال ان زيد قائم فأدخل اللام لتأكيد ثبوت القيام ادخل الجيب الباء في مقابلة  
اللام لتأكيد نفي ما اثبت القائل فيقول ما زيد بقائم ويسمى مثل هذا زائدا لان الكلام يستقل بدونه  
واكن اذا قصد المتكلم خلاف التبعض وأتى بذلك الحرف لتأكيد قصد التبعض لم يكن زائدا  
ذلك الحرف بجهة واحدة والصورة واحدة في الظاهر ولكن تختلف في المعنى والمراعاة انما هي لقصد  
المتكلم الواضع لتلك الصورة فاذا جهلنا المعنى الذي لاجله خلق سبحانه فينا التمكن من فعل بعض  
الاعمال فجد ذلك من نفوسنا ولا تنكره وهي الحركة الاختيارية كما جعل سبحانه فينا المانع من  
بعض الافعال الظاهرة فينا ونجد ذلك من نفوسنا كحركة المرتعش التي لا اختيار للمرتعش  
فيها ولم ندر لم يرجع ذلك التمكن الذي يجده من نفوسنا هل يرجع الى ان يكون للقدرة الحادثة فينا  
أثر في تلك العين الموجودة عن تمكنا أو عن الارادة الخالقة فينا فيكون التمكن أثر الارادة لا أثر القدرة  
الحادثة ومن هنا منشا الخلاف بين أصحاب النظر في هذه المسئلة وعليه ينبنى كون الانسان  
مكلنا عين التمكن الذي يجده من نفسه ولا يحقق بعقله لماذا يرجع ذلك التمكن هل لكونه  
قادرا أو لكونه مختارا وان كان مجبوراً في اختياره ولكن بذلك القدر من التمكن الذي يجده من نفسه  
يصح ان يكون مكلنا ولهذا قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها فتدأعطاها أمر او وجوديا  
ولا يقال أعطاها لشيء وما رأينا شيئا أعطاها اياه بلا خلاف الا التمكن الذي هو وسعها وما يدرى  
لماذا يرجع هذا التمكن وهذا الوسع هل لاحدهما اعنى الارادة والقدرة أو لآخر زائد عليهما  
أو لهما ولا يعرف ذلك الا بالكشف ولا يتمكن لنا اظهار الحق في هذه المسئلة لان ذلك لا يرفع  
الخلاف من العالم فيه كما ارتفع عندنا الخلاف فيها بالكشف وكيف يرتفع الخلاف من العالم والمسئلة  
معقولة وكل مسئلة معقولة لا بد من الخلاف فيها باختلاف الفطر في النظر فقد عرفت مسح الرأس  
ما هو في هذه الطريقة وبقى من حكمه المسح على العمامة وما في ذلك من الحكم \* (وصل في المسح  
على العمامة) \* فن علماء الشريعة من أجاز المسح على العمامة ومنهم من منع من ذلك فالذي منع منع  
لانه خلاف مدلول الآية فانه لا يفهم من الرأس العمامة فان تغطية الرأس أمر عارض والمجرب لذلك  
اجاز لاجل ورود الخبر الوارد في مسلم وهو حديث قدسكلم فيه وقال أبو عمرو وابن عبد البر انه معلول

\* (وصل مسح العمامة في الباطن) \* وأما حكم المسح على العمامة في الباطن فاعلم ان الامور  
 العوارض لا تعارض بها الاصول ولا تندح فيها فالذي ينبغي لنا ان ننظر ما السبب الموجب لطرد ذلك  
 العارض فلا يتخلو اما ان يكون ما يستغنى عنه أو يكون مما يحصل الضرر بفقده فلا يستغنى  
 عنه فان استغنى عنه فلا حكم له في ازالة حكم الاصل وان لم يستغن عنه وحصل الضرر بفقده  
 كان حكمه حكم الاصل وناب منابه وان بقي من الاصل جزء ما ينبغي ان يراعى ذلك الجزء الذي بقي  
 ولا يتدبر ما بقي من الاصل يتوب عنه هذا الامر العارض الذي يحصل الضرر بفقده هذا مذهبنا  
 فيه ولهذا ورد الحديث الذي ذكرنا انه معلول عند علماء هذا الشأن فان وقع المسح على الناصية  
 والعمامة معا فقدم المسح والشعر وحصل حكم الاصل في مذهب من يقول بتسح بعض الرأس  
 فلو لبس العمامة للزينة لم يجز له المسح عليها بخلاف المريض الذي يشد العمامة على رأسه لمرضه  
 بما ورد ما يقاوم نص القراء في هذه المسئلة (ايضاح) فاذا عرض لاهل هذه النظر بنية عارض  
 يتدح في الاصل كجعل السبب للمجرد عن الاسباب أو التجبر والرياسة في الحرب فان كلامنا  
 في مسح الرأس وله التواضع والتكبر فغضب المثل به أولى ليصل فهم السامع الى المتعود مما يريد  
 في هذه العبادة فان أثر ذلك الزهو اظهار الكبرياء في عبودية الانسان بنسيان كبرياء ربه عليه وعزته  
 سبحانه وجب عنه ذلك فلا يفعل وي طرح الكبرياء عن نفسه ولا بد ولا يجوز له التكبر في ذلك الموطن  
 لقدحه في الاصل وان لم يؤثر في نفسه بل ذلك امر ظاهر في عين العند وهو في نفسه في تدله واقتضاره  
 جازله صورة التكبر في الظاهر لقرينة الحال بحكم الموطن فانه لم يؤثر في الاصل هكذا حكم المسح  
 على العمامة عندنا فاعلم ذلك وقدم في الباطن ما هو الاولى وكذلك المسح ببعض اليد على العمامة  
 وهو ان قدح أخذك للسبب في اعتمادك على الله بقلبك فلانا خذ ولا تستعمله ما لم يرد الى ما هو  
 اعظم منه في البعد عن الله وان لم يؤثر في الاعتماد عليه فامسح ببعض يديك ولا حرج عليك فان طرح  
 السبب من اليد بعض افعال اليد لان مجموع اليد في المعنى امور كثيرة فانها تصرف تصرفات  
 كثيرة مختلفة المعاني في الامور المشروعة والاحكام فان لها القبض والبسط والاعتدال قال  
 تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك وهو كناية عن الجمل ولا تبسطها كل البسط وهو كناية عن  
 السرف ولدلت مدح قوم ما جنس هذا افتعال تعالى والذين اذا ائتمروا لم يسرفوا ولم يتسرفوا وكان  
 بين ذلك قواما وهو العدل في الانفاق وكذلك قال تعالى ولا تمشوا بايديكم الى التهلكة وهو هنا  
 الجمل فنسب ذلك كله الى الايدي فلماذا قلنا لها افعال كثيرة ولولا وجود اليد لكانت اليد البعسية  
 لان الواحد لا يتبع بعض \* (وصل في ترتيب المسح على الرأس) بقي من تحقيق هذه المسئلة الترويق في  
 المسح على الرأس افي تكراره ففسيله ام لانئ الناس من قال انه لا ففسيله فيه ومنهم من قال ان  
 فيه فضيلة وهذا يستحب في جميع افعال الرضوء في جلد اعضائه غير انه يقوى في بعض الاعضاء  
 ويضعف في بعض الاعضاء اعني التكرار ولا خلاف في وجوب الواحدة اذا عمت العضو اما مذهبنا  
 في الاصل فلا تكرار في العالم للاتساع الالهي فمنع هذا اللفظ ولا ننع وجود الامثال بالتشابه  
 الصوري فنعلم قضاة ان الحركات يشبه بعضها بعضا في الصورة وان كانت كل واحدة منها ليست  
 غير الاخرى فذهبنا ان ننظر حكم الشارع في ذلك فان عد دبالا امثال كما يقر أعقيب الصلاة سبحانه  
 الله ثلاثا وثلاثين فخل هذا لانعته فقد يقع التعدد في عمل الرضوء تأسيده ازالة حكم الغفلات  
 السريعة للحكم في الانسان فعلى هذا يكون في التكرار فضيلة لانه نور على قدر ما حده الشارع  
 المبين للاحكام وقد ورد في الكتاب والسنة في تشبيه نور الله بالمصباح في الرجاءة في النسخة الاية  
 بكالها وقال في آخرها نور على نور وقد ورد نور على نور كالدليلين والثلاثة على اندلول الواحد  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرضوء على الرضوء نور على نور ولا فرق بين ورود الرضوء

على الوضوء وبين ورود الغرقة الثالثة الواردة على الاولى في الوضوء وتكرار العمل من العامل يوجب  
تكرار الثواب والتجلي فاما في الاعضاء كلها فالثابت التكرار وما كان اختلاف الا في الرأس والاذنين  
والرجلين وقد أومأ نالي ما ينبغي في ذلك فيما تقدم

\* (فصل مسح الاذنين وتجديد الماء لهما) \*

اختلف الناس في مسح الاذنين وتجديد الماء لهما في قائل انه سنة مومن قائل انه فرض ومن  
قائل بتجديد الماء لهما ومن قائل لا يجتد الماء لهما وهل تفردان بالمسح وحدهما أو مع مسح  
مع الرأس خاصة أو مع الوجه خاصة أو مسح ما قبل منهما مع الوجه وما ادبر منهما مع الرأس  
ولكل حالة من هذه الاحوال قائل بها \* (وصل في حكمهما في الباطن) فأما حكمهما  
في الباطن فانه عضو مستقل يجب تجديد الماء له فيمسح باستماع القول الاحسن ولا بد ويقع  
التفاضل في الاحسن فتم حسن وأحسن وأعلاه حسنا ذكر الله بالقرء أن فيجمع بين الحسين  
فليس اعلى من سماع ذكر الله من القرء أن مثل كل آية لا يكون مدلولها الا الله فهذا اعنى بذكر الله  
من القرء أن وما كل آي القرء أن يتضمن ذكر الله فان فيه الاحكام المشروعة وفيه قصص القرائنة  
وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان فيه الاجر العظيم من حيث ما هو قرء أن بالا صغاء الى القارئ  
اذ قرأه أو باصغاء الانسان الى نفسه اذ اتلاه ولكن ذكر الله في القرء أن احسن واتم من حكاية قول  
الكافر في الله ما لا ينبغي له في القرء أن ايضا \* وأما ما قبل من ظاهر الاذن وما ادبره وما ظهر من  
حكم ذلك الذكر من القرء أن وما باطن وما سر منه وما اعلن وما فهم منه وما جهل فاجهل ككلمات  
المتشابهة في حق الله فهى ما ادبر من باطن الاذن فنسلم الى مراد الله فيها حين نسمها الاذن تلي  
وما علم كالايات المحكمات في حق الله وما تدل عليه من الاكوان فهى مما قبل من ظاهر الاذن  
فيعلم مراد الله بها فيكون الحكم بحسب ما يتعلق به العلم فاعمل بحسب ما شرنا به اليك في هذا التفصيل  
والاولى أن يكون حكم الاذنين حكم الغنضة والاستنشاق والاستنثار

\* (فصل غسل الرجلين) \*

اعلم أن صورتها في بوقت الغسل بالاعداد صورة الرأس وقد ذكرنا ذلك اتفق العلماء على  
أن الرجلين من اعضاء الوضوء واختلفوا في صورة طهارتهما هل ذلك بالغسل أو بالمسح أو بالتخيير  
بينهما فأى شئ فعل منهما فقد سقط عنه الآخر وأدى الواجب هذا اذا لم يكن عليهم ما خف  
ومذهبا التخيير والجمع أولى وما من قول الاويه قائل فالمسح بظواهر الكتاب والغسل بالسنة ومحتل  
الآية العدول عن الظاهر \* (وصل في حكم الرجلين في الباطن) اعلم أن السعي الى الجماعات  
وكثرة الخطى الى المساجد والثبات يوم الزحف مما تطهر به الاقدام فلتكن طهارة رجليك بما ذكرناه  
وامشاله ولا تمس بالنميمة بين الناس قال تعالى ولا تمس في الارض مرحاواقصد في مشيك ومن هذا  
ما هو فرض أعنى من الافعال بمنزلة المرة الواحدة في غسل عضو الوضوء الرجل وغيره ومنه ما هو سنة  
وهو ما زاد على الفرض وهو مشيك فيما تدبك الشرع الى السعي فيه وما أوجب عليك فالواجب عليك  
نقل الاقدام الى مسلك والمندوب والمسحب والسنة وما شئت فعله من ذلك مثل نقل الاقدام  
الى المساجد من قرب وبعد فان ذلك ليس بواجب وان كان الواجب من ذلك عند بعض الناس  
مسجد الابعينه وجماعة لا بعينها فعلى هذا يكون غسل رجليك في الباطن من طريق المعنى \* واعلم  
أن الغسل يتضمن المسح بوجد في غسل اندرج المسح فيه كاندراج نور الكواكب في نور الشمس  
ومن مسح لم يغسل الا في مذهب من يرى وينقل عن العرب المسح لغة في الغسل فيكون من الانفاذ  
المترافة والصحيح في المعنى في حكم الباطن أن يستعمل المسح فيما يقتضى الخصوص من الاعمال  
والغسل فيما يقتضى العموم هذه هي الطريقة المثلى ولهذا ذهبنا الى التخيير بحسب الوقت فانه

قد يسعى الى فضيلة خاصة في حاجة معينة لشخص بعينه فذلك بمنزلة المسح وقد يسعى الى الملك في حاجة تم جميع الرعايا أو حاجات يدخل ذلك الشخص في هذا العموم فهذا بمنزلة الغسل الذي اندرج فيه المسح \* (بيان واتمام) \* وأما القراءة في قوله وارجلكم بفتح اللام وكسر هاء من أجل حرف الواو على أن يكون عطفاً على المسوح بالخضض وعلى المغسول بالنصب فذهبنا أن نصب في اللام لا يخرج عن المسوح فإن هذه الواو قد تكون واو مع وواو المعية تنصب تقول قام زيد وعمر واستوى الماء والخشب وكيف أنت وقصة من تريد ومررت بزيد وعمر أريد مع عمرو فكذلك من قرأ أو مسحوا برؤسكم وأرجلكم ينصب اللام لجهة من يقول بالمسح في هذه الآية أقوى لأنه يشارك القائل بالغسل في الدلالة التي اعتبرها وهي فتح اللام ولم يشاركه من يقول بالغسل في خفض اللام فمن احساننا من يرجح الخاص على العام ومنهم من يرجح العام على الخاص بكل ذلك جائز ومذهبنا نحن على غير ذلك فإنا نشتى مع الحق بحكم الحال فنعمم حيث عمم ونخص حيث خصص ولا نحدث حكماً قاتلاً من أحدث حكماً فقد أحدث في نفسه ربوبية ومن أحدث في نفسه ربوبية فقد اتقص من عبوديته بقدر ذلك وإذا اتقص من عبوديته اتقص من تجلي الحق له وإذا اتقص من تجلي الحق له اتقص علمه بربه وإذا اتقص علمه بربه جهل منه سبحانه بقدر ما اتقصه فإن ظهر لذلك الذي نقصه حكم في العالم أوفى عالمه لم يعرفه فلهذا كان مذهبنا أن لا نحدث حكماً جليلاً واحداً

• (فصل في ترتيب افعال الوضوء) •

اختلف العلماء في ترتيب افعال الوضوء على ما ورد في نسق الآية فمن قائل بوجوب الترتيب ومن قائل بعدم وجوبه وهذا في الافعال المفروضة وأما في ترتيب الافعال المفروضة مع الافعال المسنونة فاختلافهم في ذلك بين سنة واستحباب \* (وصل في حكم ذلك في الباطن) فاما حكم ذلك في الباطن فلا ترتيب انما تفعل من ذلك بحسب ما تعين عليك في الوقت فان تعين عليك ما يناسب رأسك فعملته وبدأت به وكذلك ما بقى سواء كان ذلك في السن من الافعال أم في القرائن فالحكم للوقت

• (فصل في الموالاة في الوضوء) •

اختلف فيها فمن قائل أن الموالاة فرض مع الذكر وعدم العذر ساقط مع النسيان ومع الذكر عند العذر مالم يتفاحش التفاوت ومن قائل أن الموالاة ليست بواجبة وهذا كله من حقيقته الواو في نسق الآية فقد يعطف بالواو في الأشياء المتلاحقة على الفور وقد يعطف بها في الأشياء المتراخية وقد يعطف بها ويكون في الفعلين معاً وهذا لا يسوغ في الوضوء إلا أن يعمس في نهر أو يصب عليه اشخاص الماء في حال واحدة لكل عضو \* (وصل الموالاة في الباطن) مذهبنا في حكم الموالاة في الباطن انها ليست بواجبة وذلك مثل الترتيب سواء فانا تفعل من ذلك بحسب ما يقتضيه الوقت وقد ذكرنا نظير هذه المسئلة في رسالة الانوار فيما يمنع صاحب الخلوعة من الاسراف أعمالنا في هذه الطريق بحسب حكم الوقت وما يعطى فان الانسان قد كتبت عليه الغنلات فلا يتمكن له مع ذلك الموالاة ولكن ساعة وساعة فليس في مقدور البشر مراقبة الله في السر والعلن مع الانفس فالموالاة على العموم لا تحصل الا ان يبذل المجهود من نفسه في الاستحضار والمراقبة في جميع افعاله قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون والمراد منهم كلما جاء وقتها فعلوها وان كان بين الصلواتين امور فلهذا حصل الدوام في فعل خاص مربوط بأوقات متباعدة وأما مع استحباب الانفاس فذلك من خصائص الملاءة الاعلى الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترقون فهذه هي الموالاة وان حصلت لبعض رجال الله فسادرة الوقوع وأما قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيائه فان كانت نقلته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نشك فيه وان كانت أرادت بذلك انه في أفعاله الظاهرة كلها ما وقع منه مباح قطوانه لم يزل في واجب ومدوب فذلك ممكن



وهو ظاهر من مرتبه فانه معلم امته بجر كاته وسكاته للاقتداء فهو ذا صكر على الدوام وأما باطنه عليه السلام فلا علم لها به الا باخباره صلى الله عليه وسلم ومع هذا يتصور تحصيله عند ناسم التصرف في المباح مع حضوره فيه وعلمه انه مباح وكذا اذا حضر حكم الشرع في جميع حركاته وسكاته بهذه المثابه فيكون بمن حصل الموالاته في عبادته

\*(فصل في المسح على الخفين)\*

أما المسح على الخفين فاختلف علماء الشريعه فيه فمن قائل بالجواز على الاطلاق ومن قائل بمنع جوازه على الاطلاق كابن عباس وهو روايه عن مالك ومن قائل بجواز المسح عليهما في السفر دون الحضر \* (وصل في حكم الباطن فيه) فاما حكم الباطن في المسح على الخفين فاعلم انه امر يعرض للشخص يشق على من عرض له انتزاعه كما يشق انتزاع الخلف على لابسه فانتقل حكم الطهارة اليه فسح عليه ولما كانت الطهارة تنزيها وكان الحق هو الذي يقصده المنزه بالتنزيه كما قال سبحانه ربك رب العزة عما يصفون والعزة المنع فذكر أنه امتنعت ذاته أن تكون محالاً لما وصفه به المخلصون فالحق منزلة الذات لنفسه ما تنزهه بتنزيه عبده اياه فتزيه العلماء بالله الحق تعالى انما هو علم لا عمل اذ لو كان تنزيه الخلق الهيم عملاً لكان الله الذي هو المنزه سبحانه محلاً لآثاره هذا العمل فتعطف لهذه الاشارة فانها في غاية اللطف والحسن فهو سبحانه لا يقبل تنزيه عباده من حيث انهم عاملون فانه لا يرى التنزيه عملاً الا الجاهل من العباد فان العالم براه علماء واذا تكلم به انما تكلم به على جهة التعريف بما هو الامر عليه في نفسه الذي هو قوله وذكره فأثر علمه انما هو في علمه بتنزيه خالقه فأخرجه بالقول والذكر من القوة الى الفعل فرجماً أثر ذلك في نفوس السامعين عن كان لا يعتقد في الله انه بذلك النعمت من التنزيه فالعبد حجاب على الحق فان ظاهر الاثار انما تدرك في العموم وتنسب للاسباب التي وضعها الحق ولهذا يقول العبد فعلت وصمت وعليت ويضيف الى نفسه جميع افعاله سبحانه عن خالتهافيه وحجر يهانه فكما صار الخلف حجاباً بين المتوضي وبين اوصول الماء الى الرجل وانتقل حكم الطهارة الى الخلف كذلك تنزيه الانسان خالقه وهو الطهارة والتقديس لما لم يتمكن في نفس الامر اوصول أثر ذلك التنزيه الى الحق لانه منزله انه انتقل أثر حكم ذلك التنزيه الى الانسان المنزه الذي هو حجاب على خالقه من حيث أن للتنزيه العملي أثر في المنزه وقبله الانسان كما قبل الخلف الطهارة بالمسح المشروع فيكون العبد هو الذي نزهه نفسه عن الجهل الذي قام بنفس الجاهل الذي ينسب الى الحق ما لا يليق به ولا تقبله ذاته يقول الله تعالى في الخبر الصحيح انه رجل العبد التي يسمي بها والحس انما يصير العبد يسمي برجله فلما لبس الخلف وهو عين ذات العبد انتقل حكم الطهارة اليه انما هي اعمالكم ترد عليكم فيتمسك بالحكم بالخلف ومن هذا الباب كان جواز المسح على الاطلاق سفرنا وحضرنا فالخضر منه هو التنزيه الذي يعود عليك فتقول سبحانه في هذه الحالة كما نقل عن بعض رجال الله فكان مشهد من قال سبحانه هذا المقام الذي ذكرناه والسفر هو التنزيه الذي ينتقل من تفضلك به في التعليم الى سماع المتعلم السامع فيؤثر في نفس السامع حصول ذلك العلم فيظهر محله من الجهل الذي كان عليه في تلك المسئلة وهذا القدر من انتقاله من العالم المعلم الى المتعلم يسمي سفر الانه اسفرله بهذا التعليم عما هو الامر عليه فظهر محله ومن هذا الباب ايضاً لباس الخلف وما في معناه من جرموت وجورب مما يلبس ويسترحد الوضوء من الرجل عرفاً وعادة ولما كان من امماء الرجل التدم كان هذا مما يقوى القدمية في حق القدم وهو يقال بالاشترالك في اللسان عبارة عن الثبوت فيقال لنلان في هذا الامر سابقة قدم بمعنى أن له اساساً ثابتاً قديماً في هذا الامر كما يقال في الرجل بالاشترالك ايضاً اعني اطلاق هذه اللفظة في اللسان يقال رجل من جراد أي قطعة وجعاعة من جراد فاذا قال قائل ان الرجل يسخن بالخلف بعلم قطعائه يريد العضو الخاص

المعروف فقرأت الأحوال ودلالات الالفاظ تعين ما كان مبهما بالاشترك فانتقل حكم الطهارة الى الخف بعدما كان متعلقها الرجل ولكن اذا كان ملبوسا فيظهر مما يمكن أن يتعلق به مما يمنع من ذلك حكما وعينا وكذلك لما نسب القدم الى الله تعالى في حديث يضع الجبار فيها قدمه وربما وقع في نفس بعض الغفلاء أن نسبة القدم الى الله تعالى ما هي على حد ما ينسب الى الانسان أو لكل ذي رجل وقدم وان المراد به مثلا أمر آخر وغفلوا عن اقدم المتجسدين من الارواح فا زال الله سبحانه هذا التوهم عن القائل به بما نسب الى نفسه من الهرولة التي هي الاسراع في المشي مع تقدم وصف القدم فألحق بمن يمشي على رجلين لا بمن يمشي على البطن مع التحقق بليس كمثل شيء لا بد من ذلك فلا نضفه ولا ننسب اليه الا ما نسب اليه او وصف نفسه به فانسب الهرولة اليه الا لتعلم انه أراد القدم الذي يقبل صفة السعي وحكمه على ما يليق بجلاله لانه المنجهرول الذي لا يعرف ولا يقال هو النكرة التي لا تعترف قال تعالى ولا يحيطون به علما فاقول ما أراد بنسبة القدم ما عينته المزهة على زعمها واقصرت عليه بغا بالهرولة لاثبات القدمية واهامه مقام الخف للقدم في ازالة الاشتراك المتوهم فانتقل التنزيه الى الهرولة من القدم وقد كان القائل بالتنزيه مشتغلا بالتنزيه القدم فلما جاءت الهرولة انتقل التنزيه كما انتقل حكم طهارة القدم الى الخف فتره العبد ربه عن الهرولة المعتادة في العرف وانها على حسب ما يليق بجلاله سبحانه فانه لا يقدر أن لا يصفه بها اذا كان الحق اعلم بنفسه وقد أثبت لنفسه هذه الصفة فنردنسبتها اليه فليس بمؤمن ولكن يجب عليه أن يرد العلم بها الى الله اعنى علم النسبة وأما معقولة الهرولة فما خاطب أهل اللسان الا بما يعقلونه فالهرولة معقولة والنسبة مجهولة وكذلك جميع ما وصف به نفسه بما يوصف به المحدثات وليس الغرض مما ذكرنا الا جواز انتقال الطهارة من محل الى محل آخر بضرب من المناسبة والشبه وانما قلنا بالجواز لا بالوجوب لان الجواز يناقض الوجوب ولصاحب الخف ان يجرد خفه ويفسل رجله شرعا أو يحصهما بالماء على ما يقتضيه مذهبه في ذلك ولا مانع له من ذلك وكذلك هذا العاقل قديق على تنزيهه للقدم ولا ينتقل الى الهرولة ويزيلها عن هذه القدم لحكم ما يسبق الى الفهم اذ تبين ان القدم ما تشبه نسبتها الى الحق نسبة أقدامنا اليسان من كل الوجوه فلهذا لم يتعلق الوجوب بالمسح وكان حكمه الجواز \* (وصل) \* وأما من اجازته سفر او منعه في الحضر فذلك اذا كان التنزيه عملا فلا أثر له الا في المتعلم السامع من القائل فيسافر التنزيه من العالم المعلم الى المتعلم على راحلة التلفظ والكلام بعبارة أو إشارة من المعلم الى المتعلم \* (وصل) \* وأما من منع جوارزه على الاطلاق فان حقيقته التنزيه انما هي لله تعالى فانه المزهة لانه والعبد لا يكون منزها أبدا ولا يصفه فانه وان تنزه عن شيء ما لم يتزه عن شيء آخر فن حقيقته انه لا يقبل التنزيه على الاطلاق واذا كان بهذه الصفة فلا يجوز تنزيهه فانه خلاف العلم والامور العارضة لا أثر لها في الحقائق فان قول العبد لا تنزيه يدل على عدم التنزيه عن قبول الانار فيه فهذا وجه منع جواز المسح على الخف وما في معناه على الاطلاق ان فهمت \* (وصل وتتميم) \* وأما الإشارة بالخفين فان المراد بهما النشأتان نشأة الجسم ونشأة الروح ولكل نشأة ما يليق بهما من الطهارة فافهم \* (فصل تحديد محل المسح وما في معناه) \*

اختلف علماء الشريعة في تحديد المسح على الخف فن قائل ان القدر الواجب من ذلك مسح الاعلى وما زاد على ذلك مستحب وهو مسح أسفل الخف يقول على بن أبي طالب لو كان الدين بالراى لكان أسفل الخف أولى من أعلاه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح أعلى الخف ومن قائل بوجوب مسح ظهرهما وبطنهما ومن قائل بوجوب مسح ظهرهما فقط ولا يستحب صاحب هذا القول مسح بطنهما ومن قائل ان الواجب مسح باطن الخف ومسح الاعلى مستحب وهو قول أشهر

\* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* اعلم ان التنزيه المعبر عنه هنا بطهارة المسح متعلقه اما الحق كما قدمنا واما العبد الذي نزهه والقسمه منحصره فثام الاعبد ورب وخالق ومخلوق ولنا في هذه المسئلة لفظه اعلى واسفل وصفه العلو لله لانه تعالى رفيع الدرجات لذاته قال تعالى سبح اسم ربك الاعلى وما في القرء ان اقرب نسبة الى مسح اعلى الخلف من هذه الاية والسفل لنا فكذلك ايضا ظاهر الخلف وباطنه اعنى هاتين اللفظتين فديكون الحق له حكم الظاهر والباطن وقد يكون حكم الظاهر له في خرق العوائد وحكم الباطن له في نفس العوائد وهي اكثر الايات الدالة على الله لقوم يعقلون فتارة يعلق التنزيه بالا على سبحانه حقيقة وهو حد الواجب من ذلك ويستحب اطلاق التنزيه على العبد من حيث ان علمه لذلك يعود عليه وهذا مذهب من يرى ان الواجب مسح اعلى الخلف ويستحب مسح اسفله وتارة يعلق التنزيه بالحق سبحانه ظاهرا وباطنا وهو مذهب الذي لا يرى في الوجود الا الله لغلبة سلطان المشاهدة والتحليات عليه فيرى الحق ظاهرا وباطنا فلا يقع منه تنزيه الاعلى الحق سبحانه والتنزيه نسبة عدمية لا وجودية وهو الذي يوجب مسح ظهر الخفين وبطنهما وتارة يعلق التنزيه بالله لانه لانه في ذاته ولا يستحب تنزيه المخلوق لنفسه الذي هو له فينتج في الكذب ان نزهه فيرى انه لو تنزه المدعى ان يوما ما من جهة ما النسبة كمال هو عليها كان من حيث تلك الصفة غنيا عن الله ومقامه ومحال على الخلق ان يكونوا على صفة يكون لهم بها الغنى عن الله فانهم من جميع الوجوه فقراء الى الله والله هو الغنى الجمد فمع من استحباب مسح اسفل الخلف وقال ما ثم منزه الا الله العلي الظاهر الى عبادته بنعوت الجلال وهذا كما قلنا مذهب من يرى مسح اعلى الخلف ولا يستحب مسح اسفله وتارة يعلق التنزيه اعنى وجوبه من اسمه الباطن ويقول ان الباطن محل يبعد العشور على ما يستحقه من نعوت الجلال لبطونه فيكون الواجب تنزيه الحق في اسمه الباطن من اثر الجباب الذي حكمكم عليه ان يكون باطنا لا يدركه والله اعلى واجل من ان يحوطه حجاب فوجب تنزيهه من حيث اسمه الباطن فهذا الوجه من اوجب مسح الباطن من الخلف كاشبه واستحب مسح اعلاه وهو الاسم الظاهر فتقول استحب تنزيه الحق في اسمه الظاهر وهو تجليه في الصورة لعباده فينزهه عن التقيد بها ولكن التنزيه الذي لا يخرج عن العلم انه عين تلك الصورة فانه اعلم بنفسه من العقل به ومن كل عالم سواه به وقد قال تعالى عن نفسه انه هو الذي يتجلى لعباده في تلك الصورة كما ذكره مسلم في صحيحه فيكون تنزيهه عند ذلك انه لا يتقيد بصورة بل يتجلى في أي صورة يظهر بها لعباده ومن هذه الحقيقة التي هو عليها في نفسه ذكرنا في خلقنا وتسويتنا وتعديلنا انه في أي صورة ما شاء ركبنا كما انه في أي صورة ما شاء تجلى لعباده وهنا سر الهى بهتك عليه لتعرفه سبحانه به فنزهه صاحب هذا المذهب في ظهوره استحبابا عن دوام التجلي في تلك الصورة بالاقامة فيها فافهم فهذا حكم الباطن في تحديده الخلف

\* (فصل في نوع محمل المسح وهو ما يستبر به الرجل من خف وجورب) \*

اعلم ان القائلين بالمسح على الخفين متفقون على المسح عليهما بلا شك واختلفوا في المسح فمن قائل بالمنع على الاطلاق ومن قائل بالجواز اذا كان على صفة خاصة فاما ان يكون من الكفاية والتخافة بحيث ان لا يصل ماء المسح الى الرجل او يكون مبطنا بجلد يجوز المشي فيه أي يمكن المشي فيه \* (وصل حكمه في الباطن) \* فاما حكم الباطن في ذلك فقد تقدم في الخلف وبق حكم الجورب فالمتقرر ان الجورب مثل الخلف في الصفة الجبابية فان العبد حجاب دون خالقه ولهذورد من عرف نفسه عرف ربه فانه الدليل عليه والدليل والمدلول وان ارتبط بالوجه الخاص فهما ضدان لا يجتمعان وقد قلنا فيما تقدم ان الخلف ادل على الرجل في ازالة الاشتراك من لفظه الرجل التي تطلق عليه وكذلك الهرولة وقد مضى ذلك الا ان الجورب وان ستره لا يقوى قوة الخلف للتحلل الذي فيه فان الماء ينفذ ويغسل

مسامحة سر يعا والخف ليس كذلك \* وحكمه في الباطن كالعباد اذ من عباد الله من يكون في الدلالة على الله أقوى من غيره فهو بمنزلة الجورب كما ثبت في الاثر عن الله في صفة الاولياء حدثني غير واحد عن حدثه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله من اولياء الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اذار وواذ كراته ذكره الحافظ أبو نعيم في كتاب حلية الاولياء له وذلك لما يرى عليهم من قوة الدلالة على الله تعالى من الاستتار بذكره سبحانه وما هم عليه من الذلة والطاعة والافتقار مع الانفاس الى الله فاذا اراد الناس ان يزهوهم لم يتمكن لهم تزيههم الاستزاه الله فانهم ما يدكرونهم الا بالله لما تعظمهم أحوالهم الصادقة مع الله فان كان الخف مبطناً يجلد فهو الملامى الذي يستر نفسه وجاله مع الله عن العالم السفلى ان يدركوا امرته ولايته عند الله كما يستتر الجورب عن الارض ان تدركه وتصيبه بالجلد الذي حال بين الارض وبينه وهو الصفة التي استتر بها هذا الملامى من المباحات عن العالم الاسفل المحجوب فلم يدركوا منه الا تلك الصفة التي لم يميزها عن عامة المؤمنين وهو من خلف تلك الدفنة في مقام الولاية مع الله وبقي أعلى الجورب من جانبه الاعلى مع الله تعالى بلا حائل بينه وبين ربه وقد فحمت لك الباب الاعتبار شرعا وهو الجواز من الصورة التي ظهر حكمها في الحس الى ما يناسبه في ذاتك اوفي جنب الحق مما يدل على الحق هذا معنى الاعتبار فانه من عبرت الوادى اذا قطعته وجرته

\* (فصل في صفة المسوح عليه) \*

أجمع من يقول بجواز المسح على جواز المسح على الخف الصحيح واختلفوا في المتخرق فن قائل بجوازه اذا كان الخرق يسيرا من غير حد ومن قائل بتحديد الخرق اليسير بثلاث اصابع ومن قائل بجوازه مادام يتطوق عليه اسم الخف وان تفاحش خرقه وهو الوجه عندى ومن قائل بمنع المسح اذا كان الخرق من متقدم الخف وان كيسيرا والذي أقول به ان هذه المسئلة لا أصل لها ولا نص فيها في كتاب ولا سنة فكان الاولى اهمالنا لها وان لا نشغل بها وان كان مارتع في ذلك من الخلاف بين علماء الشريعة هو ما أحوجنا الى الكلام فيها وان الحق في ذلك عندنا انما هو مع من قال بجواز المسح مادام يسمى خفا \* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* وهو ان نقول انما يسمى الخف خفا من الخفاء لانه يستتر لجل مطلقا فاذا تخرق وظهر من الرجل شئ مسح على ما ظهر منه ومسح على الخف وذلك مادام يسمى خفا لا بد من هذا الشرط وفيه سر يعجب للطن المديب وهو ان الخاف هو الظاهر أيضا يقول امرؤ القيس \* خفاهن من انفاقهن \* أى أبرزهن وظهرهن وانما قلنا مسح ما ظهر لانا قد أمرنا في كتاب الله بفتح الارجل فاذا ظهر مسحناه \* وأما في الباطن فظاهر الشريعة ستر على حقيقته حكم التوحيد بنسبة كل شئ الى الله فالظاهرة في الشريعة متعلقة بها هو ان يحكمها التوحيد بأن تراها حكم الله في خلقه لاحكام الخلق مثل السياسات الحكيمة فالشرع حكم الله لاحكام العقل كما يراى بعضهم فلظاهرة الشريعة رؤيتها من الله الواحد الحق ولهذا لا ينبغي لنا ان نطعن في حكم مجتهد لان الشرع الذى هو حكم الله قد قرر ذلك الحكم فهو شرع الله بقدره اياه وهى مسئلة تقع في محظورها أصحاب المذاهب كما هم لعدم استخفافهم لما نهىنا عليه مع كونهم عالمين به ولكنهم غفلوا عن استخفافه فأسأروا والادب مع الله في ذلك حين فاز بذلك الابدان من عباد الله فن خطأ مجتهدا بعينه فقد خطأ الحق فيما قرره حكما فاذا تخرق الشرع فظهر في مسئلة ما حكم من أحكام التوحيد مما يزيل حكم الشرع مطلقا تنقل الحكم لظاهرة ذلك التوحيد المؤثر في ازالة حكم الشريعة كمن ينسب الافعال كلها الى الله من جميع الوجوه فلا يبالى فيما يظهر عليه من مخالفة أو موافقة فقل التوحيد يجب التزيه منه لظهور هذا الاثر فانه خرق للشريعة ورفع لحكم الله كما لا يجوز المسح مع زوال اسم الخف فان كان الخرق يبقى اسم الخف

عليه كان الحكم كما قرناه من المسح على الخف ومسح ما ظهر من الرجل وهو أن يبين في ذلك التوحيد العين في هذه المسئلة الوجه المشروع وهو أن يقول والله خلقكم وما تعملون والاعمال خلق الله مع كونها منسوبة اليها فلم ينسبها من جميع الوجوه فلم يؤثر في المسح ويكون الحكم في ذلك كما قرناه واهل طريقنا اختلفوا في هذه المسئلة اختلافا كثيرا على صورة ما اختلف فيه اهل المسح على الخف سواء فأما من حده ثلاث أصابع فراعى ظهور التوحيد في ثلاث منازل وهو حكم الشرع في الانسان في معناه وفي حسه وفي خياله فاذا عم التوحيد هذه الثلاثة لم يجز الاخذ به وانتقل الى مسح الرجل أو غسلها كما ينتقل تنزيه الانسان نفسه عن مثل هذا التوحيد حيث ازال حكم الشرع عنه فكذلك حكم من زال عنه اسم الخف

\*(فصل في وقت المسح)\*

اختلف في ذلك فمن قائل بالتوقيت فيه ثلاثة ايام وليلتين للمسافر ويوما وليلة للمقيم ومن قائل بأن لا توقيت وللمسح ماشاء لم يقم مانع كالجناية \*(وصل حكمه في الباطن)\* فأما الحكم في ذلك في الباطن على مذهب القائل بالتوقيت فقد قرنا في المسح على الخف في فصل العالم والمتعلم ان ذلك في السفر حيث انتقل الامر من المعلم الى المتعلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا علم الناس شرائعهم كرر الكلمة ثلاث مرات حتى تفهم عنه لانه مأثور بالبيان والابلاغ هذا معنى مسح المسافر ثلاثة \* وأما توقيت الحاضر بيوم وليلة فانه ليس له في نفسه الاقيام ذلك الامر فيعلمه فلا يعيد عليه لنفسه لانه قد ظهر له وهو من نفسه على يقين وما هو على يقين من قبول غيره لذلك عند التعليم فيكرره ثلاث مرات ليتيقن ان قد فهم عنه ومن لم يقبل بالتهديد نظر الى فطر المتعلمين ففهم من يفهم بأول مرة ومنهم من لا يفهم الا بعد تفصيل وتكرار المرة بعد المرة حتى يفهم فلا يوقت عددا بعينه في حال تعلمه غيره الذي هو بمنزلة السفر ولا يتطهره في نفسه الذي هو بمنزلة الحضر فانه في نفسه قد يمكن ان يتصور فيما ظهر له انه وبما يكون شبهه فيحقق النظر فيه مرارا فلا توقيت \* وأما حكم الجناية في ازالة الخف فالجناية هي القرية والجانب القريب فاذا وقع في القلب أمر غريب يقدر في الشرع بمراد النظر في ذلك بالعقل دون الاستدلال بالشرع مثل ان يحظر له خاطر البرهمي المنكر للشيعة فلا يقبل دليل الشرع على هذا القول الذي خطر فانه محل النزاع فلا بد أن ينزع من الاستدلال بالشرع الى الاستدلال بما تعطيه ادلة النظر سواء وقع ذلك له كالحضر أو لغيره كالسفر كما ان الجانب سواء كان مسافرا أو حاضرا لا بد من ازالة الخف

\*(فصل في شرط المسح على الخفين)\*

اختلف في ذلك فمن قائل ان من شرط المسح ان يكون الرجلان طاهرتين بطهر الوضوء ومن قائل انه ليس من شرطه الاطهارتهما من البجاسة وبه أقول والقول الاول أحوط وبقى شرط آخر وهو ان لا يكون خف على خف فمن قائل يجوز المسح عليهم ما وبه أقول ومن قائل بالمنع وهكذا حكم الجرموق \*(وصل في حكم الباطن في ذلك)\* \* أما حكم الباطن في ذلك فان الطهر المعقول في الباطن هو التنزيه كما قرناه عقلا وشرعا وهذه الطهارة الخاصة للرجلين طهارة شرعية وقد وصف نفسه تعالى بأن له الهرولة لمن أقبل اليه يسعى والسعي والهرولة من صفات الارجل فمن نزه الحق عن الهرولة فقد أ كذب الحق فيما وصف به نفسه وان كان العقل لا يقبل من حيث دليله هذه النسبة والايان يقبلها وينبغي التشبيه بقوله تعالى ليس كمثل شيء وبالذليل النظرى ولا تتأول الهرولة الالهية تضعيف الاقبال الالهى على العبد وتأكيده ولا غير ذلك من ضروب التأويلات المنزهة وانما تأول ذلك من تأوله من العقلاء تضاعف الاقبال الالهى بجزيل الثواب اذا أتى الى ربه يسعى بالعبادات التي فيها السعي كالشي الى المساجد والسعي في الطواف والى الحج والى عيادة المرضى

والى قضاء حوائج الناس وتشجيع الجنائز وكل عبادة فيها سعى قرب محلها وبعد قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله فظهر الوضوء وصف الحق بأنه يهرول والطهر الذى هو النظافة هو تنزيه الحق ان لا يرفع عنه ما وصف به نفسه \* وأما ما لم يصف به نفسه مما هو من نعوت المملكات فتزويه عن ان يوصف بشئ من ذلك هو للعقل فالعقل تحت حكم الشرع اذا نطق الشرع فى صفات الحق بما نطق فليس له رد ذلك ان كان مؤمنا ويكون المنطوق والموصوف بتلك الصفة قابلا أى جائزا لقبول أو مجهول لقبول فيلزم العقل قبول الوصف المشروع وان جهل قبول الموصوف له ولهذا ذهبنا فى طهر الرجلين الى الطهر الغوى الذى هو النظافة والتنزيه من النجاسة فلا يلزمنا شئ مما يفتزع عن هذه المسئلة من المسائل على مذهب القائلين بطهر الوضوء \* وأما اذا بس خفا على خف فهو وصف الحق نفسه بالهرولة فان الهرولة صفة للسعي والسعي صفة للرجل فتدري يكون السعي بهرولة وقد لا يكون واذا كان هذا فالهرولة من صفات السعي وبين الهرولة وبين القدم أمر آخر وهو السعي فهو كخلف على الخلف وقد تقدم الكلام عليه فافهم

\* (فصل فى معرفة ناقض طهارة المسح على الخلف)

الاتفاق على ان نواقضها نواقض الوضوء كلها وسأتى فى هذا الباب فيما بعد اختلف العلماء فى نزاع الخلف هل هو ناقض للطهارة أولا فمن قائل ان الطهارة تبطل ويستأنف الوضوء ومن قائل تبطل طهارة القدمين خاصة فيغسلهما ولا بد على نحو ما تقدم من الاختلاف فى الموااة ومن قائل لا يؤثر نزاع الخلف فى طهارة القدم وبه أقول وان استأنف الوضوء فهو أحوط ولا يؤثر فى طهارته كلها الا ان يحدث ما يقتضى كإسباتى \* (وصل فى حكم الباطن فى ذلك) . أما حكم الباطن بن قال تبطل انطهارة كلها يقول هو سر بان التنزيه فى الموصوف فاذا قل تنزيها بعينه قبل سائر ما يعقل فيه التنزيه كذلك ان يبطل تنزيه ما فى حق الموصوف سرى البطلان فى الدعوت كلها دعوت التنزيه ومن قال تبطل طهارة الرجل خاصة يقول هو أن يزيل الشرع عن الحق وصفنا ما على التعيين فلا يلزم منه ازالة كل وصف يقتضى التشبيه فان الله سبحانه نزه نفسه عن ان يلد وما نزه نفسه عن ان يتردد فى الامر يريد فعله ولا نزه نفسه عن التدبر ولا نزه نفسه عن الغضب ومن قال انه على طهره وان نزاع الخلف لا يحكم له ولا تأثير فى الطهارة التى كان موصوفا بها فى حال لبسه خفه يقول وان نزه الحق نفسه عن ان يلد فالوصف له باق ذاته قال تعالى لو أراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء فأبىق الامر على حكمه بتوله لو أراد وهذامثل قوله لولا كتاب من الله سبق وقوله ما يتدل القول لمدى وهذا رد على من يقول الاله لذاته أوجد الممكن لانسبة ارادة ولا سبق علم والعصبي ما قاله الشارع وان لم تكن تلك النسبة أمر وجود يارائد افا علم ذلك والله الهادى

\* (فصول المياه)

قد تقدم الكلام فى أول الباب على الفرق بين ماء الغيث وماء العين وبينهما ذلك ما فيه غنية فلندكر فى هذه الفصول حكم ما زعت اليه علماء الشريعة فى الظاهر بما يناسبه

(فصل فى مطلق المياه)

اجمع العلماء على ان جميع المياه طاهرة فى نفسها مطورة غيرها الاماء البحر فان فيه خلافا وهذا أيضا اتفقوا على ان ما يغير الماء مما لا ينفذ عنه غالبالاي سلب عنه صفة التطهير الا الماء الاجن فان ابن سيرين خالف فيه والذى اذهب اليه ان كل ما ينطق عليه اسم الماء مطلقا فانه طاهره مظهر سواء كان ماء البحر والاجن واتفقوا أيضا على ان الماء الذى غبرت النجاسة لونه أو طعمه أو ريحه أو كل هذه الاوصاف لا يجوز به الطهارة فان لم يغير الماء ولا واحد من أوصافه بقى على أصله من الطهارة والتطهير ولم يؤثر ما وقع فيه من النجاسة الا انى أعرف فى هذه المسئلة خلافا فى قليل الماء

يقع فيه قليل الباسة بحيث لا يتغير من أوصافه شيء \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* فأما حكم الباطن فيما ذكرناه فاعلم ان الماء هو الحياة التي تحيي بها القلوب فيحصل به الطهارة لكل قلب من الجهل قال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها هذا ضرب مثل في الكفر والايمان والعلم والجهل \* وأما ماء البحر الذي وقع فيه الخلاف الشاذ فكونه مخلوقاً من صفة الغضب والغضب يكون غنه الطرد والبعث في حق المغضوب عليه والطهارة مؤدية الى القرب والوصلة فهذا سبب الخلاف في الباطن \* وأما العلة في الظاهر فتغيره فمن رأى ان الغضب لله يؤدي الى القرب من الله والوصلة به رأى الوضوء بماء البحر واليه اذهب ومن اتسع في علم التوحيد ولم يلزم الادب الشرعي فلم يغضب لله ولا لنفسه لم ير الوضوء بماء البحر لانه مخلوق من الغضب فيخاف ان يؤثر فيه غضباً تقوم به صفة الغضب وحاله لا تعطى ذلك فان التوحيد ينسعه من الغضب لانه في نظره ما ثم من يغضب عليه لاحدية العين عنده في جميع الاعمال المنسوبة الى العالم اذ لو كان عنده مغضوب عليه لم يكن توحيداً فان موجب الغضب انما هو الفعل ولا فاعل الا الله وهذه المسئلة من اشكل المسائل عند التوم وان كانت عندنا هيبة الخطب امر قتنا بواجب الادب الالهي الذي شرعه لنا ثم الخلق بالاخلاق الالهية ومنها الغضب الذي وصف نفسه به في كتابه بقوله تعالى وغضب الله عليه ولعنه وقوله في آية اللعان والخامسة ان غضب الله عليها وقد جاءت السنة بان الله يغضب يوم القيامة غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله فهذا الذي لا يغضب لا يرى الا الله فيهم عليه حاله وهذا مقام الحيرة فالويل له ان غضب هنا والويل له ان لم يغضب في الآخرة فهو محجوب بكل حال دنيا و آخرة والغضب لله أسلم وأنجي وأحسن بالانسان فان فيه لوم الادب المشروع ولما كان الغضب في نفس جليدة الانسان كالجن والحرس والشرة بين الحق له صارف اذا وقع من العبد واتصف به ولتسليم محال ومواضع قد شرعت التزم بها الادباء محالاً وغاب عنها أصحاب الاحوال ولعدم التسليم محال ومواضع قد شرعت فالاديب هو الواقف من غير حكم حتى يحكمكم الشارع الحق وهو خير الحاكمين فاذا حكم وقف الاديب حيث حكم لا يزيد ولا ينقص والغضب صفة باطنية في الانسان قد يكون لها أثر في الظاهر وقد لا يكون فان الحال اغلب والاحوال يعلوب بعضها على بعض في التغير والغلبة على من قامت بهم فان جمع بين وجود الرحمة على المغضوب عليه في قلبه وحكم الغضب لله في حسه وظاهره فأهل طريق الله نظروا في أي الطريقين أعلى وأحق فنما من قال ان الغضب القائم بالنفس أعلى وسنا من قال وجود الرحمة في القلب وارسال حكم الغضب لله في الظاهر أعلى وليس بيد العبد فيه شيء واعمال العبد مصرف فهو بحسب ما ينال فيه ويراد به وما للانسان في تركه وعدم تركه لشيء فعل بل هو مجبور في اختياره اذا كان مؤمناً فانا قدينا الغضب بان يكون لله \* وأما الغضب لغير الله فالطبع البشري يقتضي الغضب والرضى يتول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أبشر أغضب كما يغضب البشر وأرضى كما يرضى البشر الحديث وقد علمنا به حالاً وخلقنا الله الحمد على ذلك \* وأما حكم الماء الآجن في الباطن دون غيره مما يغير الماء بما لا ينفك عنه غالباً فاعلم ان الله تعالى ما زه الماء عن شيء يتغير به مما لا ينفك عنه غالباً الا الآجن فنال تعالى في صفة أهل الجنة الموصوفة بالطهارة فيها أنهم من ماء غير آسن يقال اسن الماء وأجن الماء اذا تغير وهو الماء المخزون في الصهاريج وكل ماء مخزون يتغير بطول المكث فاذا عرض للذي به حياة القلوب من المزاج الطبيعي أمر أن يرفيه كالعلم بأن الله رحيم فاذا رأى رحمة بعباد الله كما يراها من نفسه من الرقة والشفقة التي يجد ألمها في نفسه فيطلب العبد ازالة ذلك الالم الذي يجده في نفسه برحمة هذا الذي أدركته الرحمة عليه من المخلوقين فام له قيام الرقة به وحل ذلك على رحمة الله فتغيرت عنده رحمة الله بالتباسب على رحمة فلم ينبغ له ان يظهر نفسه لعبادة

رته بمنزل هذه الرحمة الالهية وقد تغيرت وعلم ذلك ان الحق تعالى ما وصف نفسه بالرفقة في رحمته  
 فالحق يقول لك هنا لا تجعل طبيعتك حاكمة على حياتك الالهية ومن يرى الوضوء بالماء الاجن  
 لم يفرق فان الحق قد وصف نفسه في مواضع بما يقتضيه الطبع البشري فيجري الكلي مجرى واحدا  
 فالاولى كما ذكرناه اولاً ان لا يزيد على حكم الله شيئاً فمما ذكر عن نفسه \* وأما حكم الناطن  
 في العلم القليل اذاوردت عليه الشبه المظلمة وأثرت فيه التعريفاته لا يجوز له استعمال ذلك العلم  
 فانه غير واثق به وان كان عارفاً بأن لذلك العلم وجهها الى الحق ولكن ليس في قوته لضعف علمه معرفة  
 تعيين ذلك الوجه فيعدل عند ذلك الى العلم الذي يستهلك الشبه وهو العلم الذي يأخذه عن  
 الايمان من طريق الشرع والعمل به فانه العلم الواسع الذي لا يقبل النسبه لانه يقبل عينها بالوجه  
 الحق الذي يحمله ويصرفها في موضعها فتكون علماً بعدما كانت بكونها شبيهة جهلاً فان نور  
 الايمان يندرج فيه أنوار العلوم اندراج أنوار الكواكب في نور الشمس وطريقته واضحة أيضاً  
 في رجوع الشبه علماً لانه يزيل حكمها ويريه نور الايمان وجه الحق فيها فبراهها عدما والعدم  
 لا أثر له ولا تأثير في الوجود فاعلم ذلك واعلم ان نور الايمان معنا عبارة عن أمر الشرع أى الزم ما فات  
 لك وأمرتك به سواء وجدت عليه دليلاً عقلياً أم لم تجد كالإيمان في الجناب الالهى بالهرولة والتخلف  
 والتبشش والتعجب من غير تكليف ولا تشبيه مع معقولة ذنت في اللسان لكن نجعل ذلك نسبة  
 لاستنادنا الى قوله ليس كمثل شئى وهى أعنى هذه الالهة أصل في التنزيه لاهله وصله في التشبيه  
 لاهله

\* فصل ما تخالطه النجاسات ولا تغير أحد أوصافه \*

اختلف علماء الشريعة في الماء تخالطه النجاسة ولم تغير أحد أوصافه من قائل انه طاهر مطهر  
 سواء كان قليلاً أو كثيراً وبه أقول الأئمة أقول انه طاهر غير طاهر في نفسه لانه علم قطعه ان النجاسة  
 حالته لكن الشرع عناعنها ولا أعرف بهذا القول لاحد وهو معقول وما عندنا من الشرع  
 دليل انه طاهر في نفسه لكنه ظهور وان احتجوا علينا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلق  
 الله الماء طهوراً لا ينجسه شئ قلنا ما قال انه طاهر في نفسه وانما قال فيه انه طهور الطهور هو الماء  
 والتراب الذي يطهر غيره فانا كما قلنا نعلم قطعا ان الماء حامل النجاسة عتلاً ولكن الشارع ما جعل  
 لها أثر في طهارة الانسان به ولا سماه نجساً فتدبير الشارع التعريف بحقيقة الامر وهو أن الماء  
 في نفسه طاهر بكل وجه أبداً لم يحكم عليه بنجاسة أى ان النجاسة ليست بصفة له وانما اجراء النجاسة  
 وراء اجزائه فلما عسر الفصل بين اجزاء البول مثلاً وبين اجزاء الماء وكثرت اجراء النجاسة على  
 اجزاء الماء فغيرت أحد أوصافه منع من الوضوء به شرعاً على الحد المعترف في الشرع واذا غلبت اجزاء  
 الماء على اجزاء النجاسة فلم تغير أحد أوصافه لم يعثرها الشارع ولا جعل لها حكمياً في الطهارة بها  
 فاننا نعلم قطعا ان المتطهر استعمال الماء والنجاسة معاً في طهارته الشرعية والحكم للشرع في استعمال  
 الاشياء لا للعقل ولم يرد شرع قط بأنه طاهر ليست فيه نجاسة الا باعتبار ما ذكرناه من عدم  
 تداخل الجوهر وهو أمر معقول فمابق الاتجاورها فاعتبر الشارع تلك الجاورة في موضع ولم يعتبرها  
 في موضع فلذلك لم يميز الطهارة به في الموضع الذي اعتبرها وأجاز الطهارة به في الموضع الذي لم يعتبرها  
 ولم يتبل فيه انه ليس فيه نجاسة فالحكم في الماء على ما ذكرناه على أربع مراتب اذا نالته  
 النجاسة أو لم تخالطه حكم بأنه طاهر مطهر وحكم بأنه طاهر غير مطهر وحكم بأنه غير طاهر ولا مطهر  
 وحكم بأنه مطهر غير طاهر فالطاهر المطهر هو الماء الذي لم تنالته نجاسة والطاهر غير المطهر هو الماء  
 الذي يخالطه ما ليس بنجس بحيث يزيل عنه اسم الماء المطلق مثل ماء الزعفران وغيره وغير الطاهر  
 وغير المطهر هو الماء الذي غيرت النجاسة أحد أوصافه وصاحب هذا الحديث يريد الحديث الذي



احتج به علينا فان الشارع قال لا ينجسه شيء فكيف اعتبره هذا المحقق به هنا ولم يعتبره في الوجه الذي ذهبنا اليه في أنه مطهر غير طاهر ويلزمه ذلك ضرورة وليس عندنا دليل شرعي يردّه والرابع المطهر غير الطاهر هو الفصل الذي نحن بسبيله فانه الماء الذي خالطته النجاسة ولم يتغير أحد أوصافه ومن قائل بالفرق بين القليل والكثير فقال ان كان كثير لم ينجس وان كان قليلا كان نجسا ولم يحد فيه حدا بل قال بأنه نجس ولو لم يتغير أحد أوصافه ثم اختلف هؤلاء في الحد بين القليل والكثير والخلاف في نفس الحد مشهور في المذاهب لافي نفس الشرع الصحيح فان الاحاديث في ذلك قد تكلم فيها مثل حديث الثلثين وحديث الاربعين ثم الخلاف بينهم في حد القلة ويتفرع على هذا الباب مسائل كثيرة مثل ورود الماء على النجاسة وورود النجاسة على الماء والبول في الماء الدائم وغير ذلك وللناس في هذا مذاهب كثيرة ليس هذا الكتاب موضعها فانما قصدنا استقصاء جميع ما يتعلق من الاحكام بهذه الطهارة من جهة تفرع المسائل وانما القصد الاتهامات منها لاجل الاعتبار فيها بحكم الباطن فجرّدنا في هذا الباب نحو ما من ثمانين فصلا ذكرها ان شاء الله تعالى كماها فضلا فصلا وهكذا افعل ان شاء الله في سائر العبادات التي عزمنا على ذكرها في هذا الكتاب من صلاة وركاة وصيام و حج والله المؤيد لارب غيره \* (وصل في حكم الباطن فيما ذكرناه في هذا الفصل) \* أما الماء الذي خالطه النجاسة ولا يتغير أحد أوصافه فهو العلم الالهي الذي يقتضي التزيه عن صفات البشر فاذا خالطه من علم الصفات التي يتوهم فيها المناسبة بينه وبين الخلق وقع في نفس العالم به من ذلك نوع تشويش فاستهلك ذلك القدر من العلم بالصفات التي يتبعها الاشتراك في العلم الذي يقتضي التزيه من جهة الدليل العقلي وهو ليس كذلك شيء \* وأما حكم القليل والكثير واختلف الناس في النجاسة ان كان الماء قليلا فالقلة والكثرة في الماء الطهور راجعة الى الادلة الحاصلة عند العالم بالله فان كان صاحب دليل واحد وطرأت عليه في علمه تزيه الحق في أي وجه كان شبهة أثرت في دليله زال كونه عالما كما زال كون هذا الماء طاهرا مطهرا وان كان صاحب ادلة كثيرة على مدلول واحد فان الشبهة تستهلك فيه فانها اذا دعت في دليل منها لم يلتفت اليها واعتمد على باقي ادلته فلم تؤثر هذه الشبهة في علمه وانما أثرت في دليل خاص لافي جميع ادلته فهذا معنى الكثرة في الماء الذي لا يتغير النجاسة حكمه \* رأينا من قال بتلك الحد في ذلك وان الماء يفسد فانه يعتبر أحادية العين لأحادية الدليل فيقول ان العلم يتقدح فيه هذه الشبهة في زمان تصوره اياها والزمان دقيق فربما مات في ذلك الزمان وهو غير مستحضر سائر الادلة لتضييق الزمان فيفسد عنده وفي هذا الباب تفرع كثير لا يحتاج الى ايراده وهذا القدر قد وقع به الاكتفاء في المطلوب

\* (فصل الماء بخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة) \*

أما الماء الذي يخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة فانه طاهر غير مطهر عند الجميع الا بعض الأئمة فانه عنده مطهر ما لم يكن التغير عن طينج \* (وصل في حكم الباطن) \* فأما حكم الباطن في ذلك فهو أن العلم بالله من حيث العقل الذي حصل له من طريق الفكر اذا خالطه وصف شرعي مما عجز الشارع به فان ذلك العلم بالله طاهر في نفسه غير مطهر لمادل عليه من صفة التشبيه كتقولهم في صفة كلام الله انه كسلسله على صفوان فأنت بكاف الصفة والشرع كله طاهر مقبول ما جاء به فلم يتدر العقل ينفك عن مدلوله في نفي التشبيه وسلم للشرع ما جاء به من غير تأويل ومن رأى انه مطهر على أصله لم يطبخ أراد بالطبخ الامر الطبيعي وهو أن لا يأخذ ذلك الوصف من الشارع الذي هو مخبر عن الله وأخذه عن فهمه ونظره بضرب قياس على نفسه من حيث امكانه وطبيعته فهو طاهر غير مطهر

\* (فصل في الماء المستعمل في الطهارات) \*

الماء المستعمل في الطهارة اختلف فيه علماء الشريعة على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا تجوز الطهارة به ومن قائل تجوز الطهارة به وبه أقول ومن قائل بكرهه الطهارة به ولا يجوز التيمم بوجوده وقول رابع شاذ وهو أنه نجس \* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* فأما حكم الباطن فيه فاعلم ان سبب هذا الخلاف هو أنه لا يخلو أن ينطلق على ذلك الماء اسم الماء المطلق أو لا ينطلق فمن رأى انه ينطلق قال بجواز الطهارة به ومن رأى انه قد أثر في اطلاقه استعماله لم يجز ذلك أو كرهه على قدر ما يقوى عنده \* وأما من قال بنجاسته فقوله غير معتبر وان كان القائل به من المعبرين وهو أبو يوسف فاعلم ان العلم بتوحيد الله هو الطهور على الاطلاق فاذا استعملته في أحذية الأفعال ثم بعد هذا الاستعمال رددته الى توحيد الذات اختلف العلماء بالله مثل هذا الاختلاف في الماء المستعمل فمن العارفين من قال ان هذا التوحيد لا يقبل الحق من حيث ذاته فلا يستعمل بعد ذلك في العلم بالذات ومن العارفين من قال يقبله لاناً ما ابتنا عننا زائدة والنسب ليست بأمر وجودي فتؤثر في توحيد الذات فبقي العلم بالتوحيد على أصله من الشهادة \* وأما من قال بأنه نجس فان التوحيد المطلق لا ينبغي الا لله تعالى فاذا استعملت هذا التوحيد في أحذية كل أحد التي بها يتبع له التمييز عن غيره فقد صار لها حكم الكون الممكن فهذا معنى النجاسة فلا ينبغي ان ينسب الى الله مثل هذا التوحيد لان تمييزه في أحديته عن خلقه ليس عن اشتراك كما تميز المكتبات بعضها عن بعض لحصول وصفها وهو أحديتها

\* (فصل في طهارة أسرار المسلمين وبهجة الانعام) \*

اتفق العلماء بالشريعة على طهارة أسرار المسلمين وبهجة الانعام واختلفوا فيما عدا ذلك فمن قائل بطهارة كل حيوان ومن قائل استثنى واختلف أهل الاستثناء اختلافاً كثيراً \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* فأما حكم الباطن في ذلك فان سور المؤمن وكل حيوان طاهر فان الايمان والحياة عين الطهارة في الحي والمومن اذا بالحياة كان التسبيح من الحي لله تعالى وبالايمان كان قبول ما يرد به الشرع مما يحيله العقل أو لا يحيله من المؤمن بلا شك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فما بقي للعبد من العلم بعد معرفته بنفسه هو سوره وكل حيوان مشارك للانسان المؤمن في الدلالة فسوره مثل ذلك فبذلك التقدر الذي يتعرف ربه \* وأما أصحاب الخلاف في الاستثناء فانظر وافي المؤمن ولا في الحيوان من كونه حيواناً لا مؤمناً فهو نجس ما نظره في هذا المستثنى يجري معه الحكم والتفصيل فيه بطول واعمال شرطنا المؤمن دون الانسان وحده اذ كان الايمان يعطى من المعرفة بالله ما يعطيه الحيوان والانسان وزيادة مما لا يدركه الانسان من حيث انسانيته ولا حيوانيته بل من كونه مؤمناً فهذا أقلنا سور المؤمن فانه أتم في المعرفة

\* (فصل في الطهارة بالاسرار) \*

اختلف العلماء بالشريعة في الطهارة بالاسرار على خمسة أقوال فمن قائل انها طاهرة باطلاق وبه تقول ومن قائل انه لا يجوز للرجل ان يتطهر بسور المرأة ومن قائل انه يجوز للرجل ان يتطهر بسور المرأة ما لم تكن جنباً أو حائضاً ومن قائل لا يجوز لكل واحد منهما ان يتطهر بفضل طهور صاحبه ولكن بشرعان معاً ومن قائل انه يجوز للرجل ان يتطهر بسور المرأة ما لم تخل به \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* فأما حكم الباطن في ذلك فاعلم ان الرجل يزيد على المرأة درجة فاذا اتحد ادليل على العلم بالله من حيث ما هو رجل وامرأة لا غير فمن رأى ان زيادة الدرجة في الدلالة فضلاً على من استل تلك الدرجة نقصه من العلم بذلك التقدر ومن لم يجز الطهارة بذلك قال انها لا بد لان من كونها رجلاً وامرأة أي من كونها فاعلين ومنفصلين على علم خاص في الاله وهو العلم بالمؤثر والمؤثر فيه وهذا يوجب في كل

فأعل ومنفعل فلا يجوز ان يوجد مثل هذا في العلم بالله ولا يظهره القلب من الجهل بالله ومن اجازة قال جل المعرفة بالله ان يكون خالقنا وخالق الممكآت كلها واذا ثبت اقتنارنا اليه وغناؤه عنا فلا ينال بما فاتنا من العلم به فهذا قولان بالجواز وبعد الجواز وبهذا الاعتبار يؤخذ ما بقي من الاقسام مثل الشروع معا غير ان في الشروع زيادة في المعرفة وهي عدم التقيد بالزمان وهو حال الوقوف على وجه الدليل وهو ايضا كالنظر في دلالة ما تهما من حيث ما يشتركان فيه وليس الا الانسانية ومثل طهارة المرأة بفضل الرجل فانه يعطى في الدلالة ما تعطى المرأة وزيادة مثل ظهور الرجل بفضل المرأة ما لم تكن جنباً بالتقرب عن موطن الانوثة وهو منفعل فتد اشترك مع الاثني اى انفعلت عنه فانه منفعل عن موجوده ومتى تقربت عن موطن الانوثة بتشبهها بالرجل فان ذلك يتدح في انوثتها وحائضها وهي صفة تمتع من مناجاة الحق في الصلاة والمطلوب من العلم بالله القرية والحال في الحيض البعد من الله من حيث تناجيه فالمعرفة بهذه الصفة تكون معرفة بحجائية من الاسم البعيد واما قول القائل ما لم تعلم به فان لم تعلم به جازت الطهارة وان اخلت به لم تجز فاعلم ان العالم بالله اذا علم ان ذاته منفصلة في وجوديتها عن الله ولا يعرف انه يرزى الله وينضبه بأفعاله اذ وقوع التكليف فما عرفه معرفة تامة فتد اخل بالمعرفة وهذا يتدح في طهارة تلك المعرفة واذا علم على ان له اثر في ذلك الجنب مثل قوله تعالى اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فاعطى الدعاء من الداعي في نفس المدعو الاجابة ولا معنى للانفعال الا مثل هذا فهذا حقيقة قوله ما لم تعلم به

\* (فصل الوضوء بنبيذ التمر) \*

اختلف علماء الشريعة في الوضوء بنبيذ التمر فأجاز الوضوء به بعضهم ومنع به الوضوء اكثر العلماء وبالمنع اقول لعدم صحة الخبر المروى فيه الذي اتخذوه دليلاً ولو صح الحديث لم يكن نصاً في الوضوء به فانه قال صلى الله عليه وسلم فيه ثمرة طيبة وماء طهور اى جمع النبيذ بين التمر والماء فسمى بنبيذ افكان الماء طهوراً قبل الامتراج وان صح قوله فيه شراب طهور لم يكن نصاً في الوضوء به ولا بد فقد يمكن ان يطهر به الثوب من النجاسة فان الله ما شرع لنا الطهارة في الصلاة عند عدم الماء الا التيمم بالتراب خاصة \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* اما حكم الباطن في ذلك فان الواقف في معرفته بالله على الدليل المشروع الذي هو فرع في الدلالة عن الدليل العقلي الذي هو الاصل ايس عنده اى عند صاحب الدليل المشروع علم بما ثبت به كون الشرع دليلاً في العلم بالاله فضعف في الدلالة وان سماه ماء طهوراً وثمره طيبة فذلك لا متراج الدليلين والمتلا لا يقدر على الفصل بين الدليلين فن حيث انه يتضمن ذلك الامتراج الدليل العقلي يجوز الاخذ به في الدلالة فيجوز الوضوء بنبيذ التمر ومن حيث الجهل بما فيه من نعمته الدلالة العقلية لا يجوز الاخذ به وهو على غير بصيرة في ثبوت هذا الفرع فلم يجز الوضوء بنبيذ التمر فانه سماه شراباً وأزال عنه اسم الماء فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (فصول نواقض الوضوء) \*

حكم ذلك في الباطن اعني ناقض الوضوء انه يتدح في الدلالة العقلية والادلة الشرعية في المعرفة بالله اما في العقلية في شبه الواردة واما في الشرعية فن ضعف الطريق الموصل اليها وهو عدم الثقة بالرواية وغرب المتن فان ذلك مما يضعف به الخبر فكل ما يخرجك عن العلم بالله وتوحيده وبأسمائه الحسنى وما يجب لله ان يكون عليه وما يجوز وما يستحيل عليه عقلاً الا ان يرد به خبر متواتر من كتاب او سنة فان ذلك كله ناقض لطهارة القلب بمعرفة الله وتوحيده واسمائه فلنذكرها مفصلة كما وردت في الوضوء الظاهر ان شاء الله تعالى

\* (فصل في انتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد من النجس) \*

اختلف علماء الشريعة في انتقاض الوضوء بما يخرج من النجس على ثلاثة مذاهب فاعتبر قوم في ذلك

الخارج وحده من اى موضع خرج وعلى اى وجه خرج وبين هؤلاء اختلاف في امور واعتبر قوم  
 المخرجين قبل والبر من اى شئ خرج وعلى اى وجه خرج من صحة ومرض واعتبر آخرون  
 الخارج والمخرج وصفة الخروج وبه اقول \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* فاما حكم هذه  
 المعاني في المذاهب فمن اعتبر الخارج وحده فهو الذى يتطرق في اللفظ الخارج من الانسان وهو الذى  
 يؤثر في طهارة ايمانه مثل ان يقول في عيونه برئت من الاسلام ان كان كذا وكذا او ما كان الا كذا  
 وكذا فان هذا وان صدق في عيونه وبر ولم يحث لم يرجع الى الاسلام سالما كذا قال صلى الله عليه وسلم  
 ومثل من يتكلم بالكلمة من سخط الله ليضحك بها الناس ما بظن ان تبلغ ما بلغت فهوى بها في النار  
 سبعين خريفا ولا يراعى من خرجت منه من مؤمن وكافر ومن اعتبر المخرجين وهما المناق والمرتاب  
 يقول ما خرج منهما لا يقعهما في الآخرة فان الخارج قد يكون نجسا كالكفر من المتلفظه  
 وقد يكون غير نجس كالايمان وما كان مثل هذا الخارج من المخرجين الخبيثين المناق والمرتاب  
 لم يقع نجسا ليس نجس كظهور الايمان وما في القلب منه شئ وهو قوله تعالى الى عنهم حيث قالوا تؤمن  
 ببعض وهو كخروج الطاهر اعنى الذى ليس نجس وتكفر ببعض وهو كخروج ما هو نجس اولئك هم  
 الكافرون حقا فآثر في الطهارة واما من اعتبر الخارج والمخرجين وصفة الخروج فقد عرفت  
 الخارج والمخرجين وما بقى الا صفة الخروج فصفة الخروج في الطهارة كالخروج على صفة المرض  
 كالمقلد في الكفر أو الصحة وهو العالم بالحق الصحيح ويحده فلا يؤمن قال تعالى في مثل هؤلاء  
 الذين عرفوا الحق وسجدوا بمدلهم عليه وسجدوا بها واستينسبها انفسهم ثم ذكر العلة فقال ظلما  
 وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين

### \* (فصل حكم النوم في تنص الوضوء) \*

اختلف العلماء في النوم على ثلاثة مذاهب فمن قائل انه حدث فأوجب الوضوء في قليله وكثيره  
 ومن قائل انه ليس بحدث فلم يوجب منه وضوء الا ان يتقن بالحدث فالناقص للوضوء هو الحدث  
 لا النوم وان شك في الحدث فالشك غيره يؤثر في الطهارة فان الشرع لم يعتبر الشك في هذا الموضوع  
 وبه اقول ومن قائل بالفرق بين النوم التليل الخفيف كالسنة فلم يوجب منه وضوء او بين الكثير التليل  
 فأوجب منه \* (وصل حكمه في الباطن) \* اعلم ان القلب له حالة غفلة فذلك النوم القليل وحالة  
 موت ونوم عن التيقظ والانتباه لما كلفه الله تعالى به من النظر والاستدلال والذكور والتذكر  
 وهاتان الحالتان مرتبتا طهارة القلب التي هي العلم بالله ولنا في ذلك ما بينه العاقل والسالك شعر

يا ناعما كم ذا الرقا \* دوأنت تدعى فاتبه

كان الاله يقوم عنك \* عماد عاك لو نمت به

لكن قلبك غافل \* عماد عاك ومنتبه

في عالم الكون الذى \* يرديك مهمامت به

فانظر لنفسك قبل سب \* ركا ان زادك مشته

### \* (فصل الحكم في لمس النساء) \*

اختلف علماء الشريعة في لمس النساء باليد أو بغير ذلك من الاعضاء الحساسة فمن قائل ان من لمس  
 امرأته دون حجاب او قبلها على غير حجاب فعليه الوضوء سواء التدام لم يلبث واختلف صاحب هذا  
 المذهب في الملووس فترتوى بينهما في ايجاب الوضوء ومرة فترق بينهما فترق ايضا صاحب هذا  
 القول بين ان يمس ذوات الخاتم والزوجة ومن قائل بايجاب الوضوء من اللمس اذا تارتت اللذة وعند  
 أصحاب هذا القول تفصيل كثير ومن قائل ان لمس النساء لا يتقض وبه اقول والاحتياط أن يتوضأ  
 للتلذذ الذى في هذه المسئلة اللامس والملوس \* (وصل حكم اللمس في الباطن) \* فاما حكم

اللمس في القلب فالنساء عبارة وكناية عن الشهوات فاذا لمست الشهوة القلب ولمسها والتبس بها والتبست به وطالت بينه وبين ما يجب عليه من مراقبة الله فيها فقد انتقض وضوءه وان لم يخل بينه وبين مراقبة الله فيها فهو على طهارته فان طهارة القلب الحضور مع الله ولا يبالي في متعلق الشهوة من حرام او حلال اذا اعتقد التحريم في الحرام والتحليل في الحلال فلا تؤثر في طهارته فاذا اعتقد التحريم في الحلال المنصوص عليه بالحل والتحليل في الحرام المنصوص عليه بالتحريم من اجل الشهوة بالنظر الى الرجوع في ذلك الى قول امام يرى ذلك مع علمه ان الشارع قرر حكم المجتهد وقر قبول عمل القلب له اذا عمل به وقد كان قبل الشهوة يعرف ذلك القول ولا يعمل عليه ولا يقول به وانما رجوع اليه بسبب لمس الشهوة قلبه فمثل هذا تؤثر في طهارته فعليه الوضوء بلا خلاف عند أهل القلوب واما في الظاهر فلنا في هذه المسئلة نظر وقد تصدقنا فيها مع علماء الرسوم

\* (فصل في مس الذكر) \*

اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا وضوء عليه وبه اقول والاحتياط الوضوء في كل مسئلة تختلف فيها فان الاحتياط النزوع الى موطن الاجماع والاتفاق مهما قدر على ذلك ومن قائل فيه الوضوء وقوم فرقوا بين مسه بحال لذة او باطن اليد وبين مسه بظاهر اليد بغير لذة وفصلوا في ذلك \* (وصل حكم ذلك في الباطن) \* اعلم ان الله ما جعل سبب ايجاد الكائنات الممكنات سبحانه وتعالى الا الارادة والامر الالهي ولاجل هذا اخذ من اخذ الارادة في حد الامر قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان ننزل له من كل شيء قدير على انه عين قوله للاشياء كن اذا ارادت كونها ولا شك ان اليد محل القدرة ولما كان النكاح سبب ظهور المولدات فمن نسب القدرة اليه في ايجاد العين الممكنة التي ظهرت وهو مس الذكر باليد فلا يخلو واما ان يغفل عن الاقتدار الالهي في قوله كن ولا يغفل فان غفل انتقضت طهارته حيث نسب وجود الولد للنكاح وان لم يغفل بقي على طهارته

\* (فصل الوضوء مما مسه النار) \*

اختلف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء مما مسه النار ومن عدا الصدر الاول لم يختلفوا في ان ذلك لا يوجب الوضوء الا في لحوم الابل واقول الوضوء من لحوم الابل تعبد اذ هو عبادة مستقلة مع كونه ما انتقضت طهارته باكل لحوم الابل فالصلاة بالوضوء المتقدم جائزة وهو عاص ان لم يتوضأ من لحوم الابل وهذا القول ما قال به احد فيما علم قبلنا وان نوى فيه رفع المانع فهو احوط واختلف الائمة في الوضوء من لحوم الابل فمن قائل بايجاب الوضوء منه ومن قائل لا يجب \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* النار التي يجدها الانسان في نفسه وهي التي تنضج كعبده هي مما يجرى عليه من الامور التي لا توافق غرضه الطبيعي فان تلقاها بالتسليم والرضى والصبر مع الله فيها لم تأثر في طهارته كما تسمى الله تعالى بالصبور لقوله ان الذين يؤذون الله ورسوله حيث اعد لهم ولم يؤاخذهم وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شخص اصبر على اذى من الله حلما منه واذا كان العبد بهذه المشابة لم تؤثر في طهارته فان تسخط اثرت فيها ولا سيما لحوم الابل فان الشارع سماها شياطين لان الشياطين خلقوا من مارج من نار والمارج لهب النار والشارع كما قلنا سمي الابل شياطين ونهى عن الصلاة في معاطنها وما علل الابل كونها شياطين وهم البعداء والصلاة حال قرينة ومناجاة فاعتبرنا في الباطن حكم الوضوء من لحوم الابل ونقض الطهارة بهذا ولو كانت لمة بخير فانه اضر في ذلك الخير شر لا يتفطن له الا العالم المحقق العارف بالامور الالهية كيف ترد على القلوب والله الموفق

• (فصل الوضوء من الخحك) •

اعلم أن الخحك في الصلاة اوجب منه الوضوء بعضهم ومنعه بعضهم وبالمنع اقول • (وصل حكم الباطن فيه) • اعلم ان الانسان في صلاته تختلف عليه الاحوال مع اقله في تلاوته اذا كان من أهل الله عن تدبر القرآن فآية تحزته فيسبكي وآية تسره فيصحك وآية تهته فلا يصحك ولا يسبكي وآية تصفده علماً وآية تجعله مستغفراً وادعياً فطهارته باقية على اصلها وقد رأينا من احواله دائماً الخحك في صلاة وغير صلاة كالغلاوى وامثاله نفعنا الله به وكابى يزيد طيفور بن عيسى بن شروشا البسطامى روى عنه أبو موسى الديلى انه قال ~~صحت~~ صحت زمانا وبكيت زمانا وأما اليوم لا يصحك ولا يبكي وأما اذا غسل عن تلاوته وتدبرها ومناجاة ربه واستغفل فكره بعثت له وهو وأمثال ذلك مما يجزجه عن الحضور مع الله في صلاته فهذا صحك في الباطن في الصلاة في مذهب من يقول ينتقض طهارته ومن هذه حاله فقد انتقضت طهارته ووجب عليه استئناف طهارة قلبه مرة أخرى

• (فصل الوضوء من حل الميت) •

قالت به طائفة من العلماء وبالمنع اقول • (وصل حكم الباطن فيه) • أما حكم الباطن في ذلك فإنه يتعلق بعلم المناسبة فلا يجتمع شيء مع شيء إلا المناسبة بينهما قال أبو حامد الغزالي رأى بعض أهل الشأن غراباً وحمامة ورأى أن المناسبة بينهما بعد تقبيل وماعرف سبب انس كل واحد منهما صاحبه فأشار إليهما فدرجا فاذا بكل واحد منهما عرج فعرف أن العرج جمع بينهما وكان رجل من التجار يقول لشخصاً أبي مدين رضى الله عنه اريد منك اذا رأيت فتية يحتاج الى شيء تعرفني به حتى ~~يسمى~~ يسون ذلك على يدى فجاء يوماً فقير عريان محتاج الى توب وكان مقام الشيخ وحاله في ذلك عدم الاعتماد على غير الله في جميع اموره في حق نفسه وفي حق غيره فان الشيوخ قد اجتمعوا على انه من صبح توكله في نفسه صبح توكله في غيره قد ذكر أبو مدين رغبة التاجر فخرج مع الفقير الى دكان التاجر لياً خذ منه توباً فاشاء انسان انكره الشيخ فسأله عن دينه فاذا هو مشرك فعرف المناسبة وتاب الى الله من ذلك الخاطرفا لتفت فاذا بالرجل قد فارقه ولم يعرف حيث ذهب فلما اخبرت بحكاية وأنا اعرف ان بلادنا ما في بلاد الاسلام منها دينان اصلاحات ان الله أرسل اليه من خاطر ذلك شخصاً ينهيه فان الله قد علمنا منه انه يتعلق من انفس العالم خلقاً فكذلك من هذا الباب من حل ميتاً فللمناسبة بينهما وهو الموت فاما موت عن الاكوان واما موت عن الحق فالميت عن الحق يتوضأ والميت عن الاكوان باقى على وضوئه

• (فصل نقض الوضوء من زوال العقل) •

اتفق علماء الشريعة على أن زوال العقل ينتقض الطهارة • (وصل حكم الباطن فيه) اعلم أن العقل اذا كان المزبل لحكمه في الالهيات النص المتواتر من الشرع الذى لا يدخله احتمال ولا اشكال فيه فهو على اكل الطهارة لان طهارة الايمان مع وجود النص تعطى العلم الحق والكشف واذا زال عقله بشبهة فقد انتقضت طهارته ويستأنف النظر في دليل آخر اولى ازالة تلك الشبهة • (فصول الافعال التي تشترط هذه الطهارة في فعلها) •

اتفق العلماء على أن اوضوء شرط من شروط الصلاة واحتلوا هل هو شرط صحة أو شرط وجوب وأعنى بالوضوء الطهارة المشروعة وهي عندنا شرط وجوب واطهارة عندنا عبادة مستقلة وقد تكون شرطاً في عبادة أخرى شرط صحة أو شرط وجوب وقد تكون مستهبة أو سنة في عبادة أخرى • (وصل حكم الباطن في ذلك) • طهارة القلب في مناجاة الحق أو مشاهدته شرط وجوب وشرط صحة معاً وسبب ذلك اننا في موطن التكليف وبطلب الايمان مناب الله وبما جاء من عنده وبالرسل والرسول وهذه اشارة الى ان الامرياس بقصور الا انه عال وأعلى

وفوق كل ذي علم عليم رفيع الدرجات يرفع درجات من يشاء وتارة يكون العلم شرطاً في صحة الايمان وشرط وجوب فيه وتارة يكون الايمان شرطاً في صحة علم الكشف وشرط وجوب فيه الا ان الايمان فيه طهارة للقلب من الحجاب والعلم فيه طهارة للقلب من الجهل والشك والنفاق فظهر قلبك بالطهارتين تسمى بذلك في العالمين وتحزبه علم القبضتين فان الله قد أوجب الايمان علينا بنفسه ومن نفسه اسماءه وملأه كتبه وكتبه ورسله لانفترق بين احد من رسله مع علمنا بان الله فضل بعضهم على بعض رسلاً وأنبياء ثم نهانا أن نفضل بين الانبياء قياساً ونظر الاجحتم على الله بشئ

**\* (فصل الطهارة لصلاة الجسازة ولسجود التلاوة) \***

اختلف أهل العلم في الطهارة للصلاة على الجنائز ولسجود التلاوة فمن قائل انها شرط من شروطها ومن قائل ليست بشرط وبه اقول \* (وصل في حكم الباطن الا ذلك) \* أما حكم الباطن في ذلك كله فانا نقول كل عمل مشروع لا يتقدمه طهارة الايمان لا يصح ذلك العمل بفقد هاجب وجود الايمان في كل عمل مشروع فمن قال لا يجب الوضوء لصلاة الجسازة وسجود التلاوة لم يراستحضار الايمان في الدعاء للموتى وفي السجود للتلاوة واكتفى بالايمان الاصلى عن استحضاره عند الشروع في الفعل وهذا سبب عدم الاجابة ومن رأى الطهارة شرطاً كانت الاجابة ولا يتفيايد عوبه والله اعلم

**\* (فصل الطهارة لمس المصحف) \***

اختلف أهل العلم في الطهارة هل هي شرط في مس المصحف اولا فواجبها قوم ومنعها قوم وبالمنع اقول الآن فعلها اي الطهارة افضل اعنى في مس المصحف \* (وصل في حكم الباطن في ذلك) \* هل يحترم الدليل لاحترام المدلول فعندنا هم يحترم الدليل لاحترام المدلول وعند غيرنا لا يلزم فان الدليل يضاد المدلول فلا يجتمعان فان احترم الدليل فلا هم آخر لا يكونه دليلاً على محترم والمصحف دليل على كلام الله وقد أمرنا باحترامه ومسه على الطهارة من احترامه فاعلم اننا قد أخذنا العالم دليلاً على الله ونذهل عما يتضمن مسمى العالم من محمود ومذموم وقد أخذنا خذفرعون وأمثاله من المتكبرين دليلاً على وجود الصانع لانه صنعه واتفق أن عينته في الدلالة بالخصوص على ان لا يجب احترامه بل يجب مقتته وعدم حرمة وقد أخذنا موسى عليه السلام من حيث انه صنعه دليلاً على وجود الصانع واتفق أن عينته دليلاً بالخصوص على انه قد وجب علينا احترامه وتعظيمه من وجه آخر لا من وجه كونه دليلاً فهذا عظمنا المصحف لكون الشارع أمرنا باحترامه وتعظيمه لانه دليلاً ثم له حرمة اخرى لكونه دليلاً وبه نعمل احترامه في وقت ما فانه نقول فيه انه كلام الله وان كنا نحن الكاتين له بأيدينا

**\* (فصل اجباب الوضوء على الجنب عند ارادة النوم أو معاودة الجماع أو الاكل أو الشرب) \***

اختلف علماء الشريعة فيما ذكرناه في هذه الترجمة فمن قائل بايجابه ومن قائل باستحبابه وبه اقول \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* حكم الباطن في ذلك احضار النية للذي انتقضت طهارته الشرعية لشهوة اغفلته عن رتبة الحق عند استحكامها فاذا أراد أن ينام نوى في النوم اعطاء حق العين فقلت طهارة الجنب اذا أراد أن ينام فان الجنابة نقضت طهارته وهي الغربية عن مواطن الايمان الذي كان يجب عليه الحضور معه لولا استحكام سلطان الشهوة الذي افناه عن نفسه وعن كل ما سواه وكذلك اذا أراد أن يعاود الجماع بنوى الولد المؤمن ليكثر أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليكثر الذكركرين الله بهذا الجماع وكذلك اذا أراد أن يأكل أو يشرب بنوى اعطاء النفس حقها وهذه النية فيما ذكرناه هي طهارة لكل ذلك والله الموفق

**\* (فصل الوضوء للطواف) \***

اعلم أن الوضوء للطواف اشترطه قوم وبه اقول وان كان الطواف بالطهارة افضل \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* وذلك انه من رأى أن الطواف بالبيت لكونه مندوبا الى الله كالعرش المنسوب الى استواء الرحمن ورأى الملائكة الخافين به وهم المطهرون الكرام البررة اشترط الوضوء في الطواف بكعبة قلبه الذي وسع الحق تعالى يقول تعالى ما وسعني ارضي ولا سماءي ووسعني قلب عبدي وهو زونه في تجليه الى قلب عبده وقد بيناه في مواقع التجوم في منزل المنزل الذي من قلب القلب ومن رأى أن الحق لا يتقيد بما اضاف اليه وانما قصد بذلك التشريف منفعته المكف لم يشترط الطهارة في وقت نظر العقل في اثبات الشرع في المعرفة الاولى اما ابتداء واما اذ انزل اليها بالتعليم لمن أراد أن يعرف الله بالادلة النظرية

( \* فصل الوضوء لقراءة القرآن ) \*

اختلف العلماء في الوضوء لقراءة القرآن فمن قائل انه يجوز قراءة القرآن لمن هو على غير طهارة وبه اقول ومن قائل لا يجوز أن يقرأ القرآن الا على وضوء وهو الافضل بخلاف ذلك كل ما ذكرناه مما يجوز فعله عندنا وعند غيرنا على غير وضوء فان الافضل أن لا يفعل شيئا من ذلك الا على وضوء \* (وصل حكم الباطن في ذلك) \* أما حكم الباطن في ذلك فان قارئ القرآن نائب الحق سبحانه وتعالى في الترجمة عن كلامه ومن صفاته تعالى القدوس ومعناه الظاهر فيبقى له بعد اذ اناب مناب الحق في كلامه في تلاوته أن يكون متدسا أي طاهرا في ظاهره بالوضوء المشروع وفي باطنه بالايان والحضور والتدبر وشبه ذلك وان يقدم تلاوة الحق عليه ابتداء ثم تلاوة مترجعا عن الحق ما تلاه عليه وكلامه به فاما أن يترجم في تلاوته تلك للامر عنه ليدكره واما أن يترجم بلسانه ليسمعه فيحصل الاجر للسمع كما لو كان المصحف بيده يتلوه فيه أخذ البصر حقه من النذر الى كلام الله من حيث ما هو مكتوب كما أخذ السمع من حيث ما هو اللسان باطوق به مصوت كذلك لو أتى المصحف في حجره ومشى بيده على الحروف لاخذت هذه الاعضاء حظها من ذلك وهكدا كان يتلو شيخنا أبو عبد الله ابن الجهاد وأبو عبد الله ابن قيسوم وأبو الجراح الشيرازي ولم ارض شيئا من يحافظ على مثل هذه التلاوة الا هؤلاء الثلاثة

( \* فصل الاغتسال واحكام طهارة الغسل ) \*

هذا الغسل المشروع في هذا الباب هو تعميم الطهارة بالماء لجميع ظواهر البدن بغير خلاف ولما يمكن اوصول الماء اليه من البدن وان لم يكن ظاهرا بخلاف كذا داخل القدم وما شبهه وسيأتي ذكره وذكر أسباب هذه الطهارة ومنها واجب وسنة ومستحب (الاعتبار في ذلك) فاما اعتبار هذه الطهارة تعميم طهارة النفس من كل ما أمرت بالطهارة منه وبه من الاعمال ظاهرا بما يتعلق بالاعضاء وباطنا بما يتعلق بالنفس من مصارف صفاتها من صفاتها وانما قلنا من مصارف صفاتها فان صفاتها لازمة لها في اصل خلقها لا تنفك عنها حتى أن بعض اصحابنا جعلها عين ذاتها وانها صفات تنسب لها كالحرس والجنل والتميمة وكل وصف مذموم فتعلق الدم الذي أمرنا بالطهارة منه ما هو عين الصفة وانما هو عين المصرف والانسان لا يتطهر من الحرس وانما يتطهر من مصرف الحرس الى جميع حطام الدنيا وحرامها في تطهر بالحرس عينه على حكم ما نظهر بالمصرف ايضا وهو أن يتطهر بالحرس على طلب العلم وتحصيل اسباب الخير والاعمال الصالحة والحرس على جميع اسباب سعادته فان عين الحرس ما يتمكن زواله فالحرس بوجه يكون سعادة الحريص وبوجه يكون شقاوة الحريص فلماذا قلنا بالمصرف لابعين الصفة وعلى هذا نأخذ جميع الصفات التي علق الدم بها فانه انما علق الدم بمصارفها لا باعتبارها للعموم طهارة الباطن والظاهر في هذا الاغتسال لانها متعلقة بمصارف الصفات ولا يعلم مصارف الصفات الا من



يعلم مكارم الاخلاق فيطهر بها ويعلم سفاسف الاخلاق فيطهر منها وما خفي منها مما لا تدركه ملقاة من  
التسارع وهو كل عمل يرضى الله فيطهر به من كل عمل لا يرضيه فيطهر منه قال تعالى ولا يرضى لعباده  
الكفر وان تشكروا يرضه لَكُمْ ولهذا سقنا في هذا الكتاب أبوابا متقابلة كالكتابة وتركها  
والورع وتركه والزهد وتركه مما ساء أو أبوابه ان شاء الله تعالى وهي كثيرة وهذه الطهارة ايضا واجبة  
كالتطهير بآيات الزكاة مثلا فهو غسل واجب وكاعطائهم للفقراء من ذوى الارحام وهو مندوب  
اليه وكتحصيل أهل الدين منهم دون غيرهم من ذوى الارحام وهو مستحب وهكذا يسرى حكم  
هذه الطهارة في جميع باطن الانسان وظاهره من العلم والجهل والكفر والايان والشرك والتوحيد  
والايمان والتعظيم وهكذا في الاعمال كلها المشروعة يطهرها بالموافقة من المخالفة فهذا  
معنى الاغتسال الواجب وغير الواجب وسأورد من تفصيل مسائل هذه الطهارة ما يجرى  
مجرى الامهات على حسب ما ذكرتها في ظاهر حكم الشرع في الاغتسال بالماء وتضريح هذه  
الطهارة لا يحصى ولا يسعه كتاب أن ذكرناها مسئلة مسئلة وقد اعطينا كها رينا طريقة اخذها  
نغذها على ذلك الاغترج أن أردت أن تكون من عباد الله الذين اختصهم لخدمته واصلته هم انفسه  
ورضى عنهم فرضوا عنه جعلنا الله من العلماء العمال ولا حال ينشأ بين الاستعمال بما يرضيه سبحانه  
من الاعمال في الاقوال والافعال والاحوال \* فأما الاغتسالات المشروعة فمما اتفق على وجوبه  
ومنها ما اختلف في وجوبه ومنها ما اتفق على استحبابه وهذه الاغتسالات كثيرة كالغسل  
من التقاء الخلتين والغسل من الماء الدافق على علم والغسل من ازاله على غير علم كالذي يجرد الماء  
ولا يذكر احتلاما والغسل من الماء الدافق على غير وجه الالتذاذ والغسل من الخيض وغسل  
المستحاضة عند الصلوات وغسل يوم الجمعة والغسل لصلاة الجمعة والغسل عند الاسلام والغسل  
للاحرام والاعتسالات لدخول مكة والاعتسالات للوقوف بعرفة والاعتسالات من غسل الميت وأما  
الاعتبارات في هذه الاعتسالات فأنا ذكرها قبل ذكر تفصيل امهات المسائل المشروعة  
في الاغتسال بالماء واعتباراتها في ذلك

### \* (فصل الاغتسال من غسل الميت) \*

لما كان الميت شرع غسله ولا فعل له كان غيره المكلف بغسله تنبيها للغاسله أن يكون  
بين يديه في تطهيره بتوقيفه واستعماله في طاعته وما يجرى عليه من افعال خالقه به وفيه كالميت  
بين يديه غاسله فلا يرى غسله بهذا الاعتبار بغسله للميت وانما يرى أن الله هو مطهره ويرى نفسه  
كالاته يفعل بها الله ذلك الفاعل كما يرى الغاسل الماء آلة في تحصيل غسل الميت اذ لولا الماء  
ما صح اسم الغاسل لهذا الذي يغسله والماء لا يتصور منه الدعوى في انه غسل الميت فان الماء  
ما تحرك اليه ولا قصد غده وانما قصد بالماء غسل الميت غاسله كذلك الغاسل لا يرى في قصده  
انه قصد غسل الميت بالماء وانما يرى نفسه مع الماء آلتين قصد الله بهما غسل هذا الميت  
فإنه المطهر لاهو ولا الماء ولكن الله طهر الميت بالغاسل وبالماء فقل هذا لا يقتل من غسل  
الميت فهذا الاعتبار من يرى انه لا يجب العسل من غسل الميت وأما من غسل ميتا وغاب في غسله  
عن أن الله هو مطهره وادعى ذلك الفاعل لنفسه وأضافه اليها ورأى انه لولا ما طهر هذا الميت  
وجب عليه أن يغسله ويطهره من هذه الدعوى بالتوحيد والحضور مع الله في المستأنف والتذكر  
لما غفل عنه من تطهير الله هذا الميت على يده فن اعتبر هذا أو جب الاغتسال من غسل الميت وأما حكم  
الاعتسالات من غسل الميت بالماء في ظاهر حكم الشرع فليس مذهبي القول بوجوبه ولكن ان اغتسل  
من ذلك فهو أولى وأفضل بلا خلاف

### \* (فصل الاغتسال للوقوف بعرفة) \*

لما كان الوقوف بعرفة بصفة الذل والافتقار والدعاء والابتهال بالاعتزى من لبس الخيط  
 والموضع الذي يقف فيه الحاج يسمى عرفة علمنا اعتبارا أن ذلك موقف العلماء العارفين بالله  
 فان الله يقول انما يخشى الله من عباده العلماء وقال ترى اعيانهم تفيض من الدمع مما عرفوا  
 من الحق وسأق الكلام ان شاء الله تعالى على هذا النوع في باب الحج من هذا الكتاب ولما رأى  
 هذا المعبر العالم تجزده عن الخيط اعتبر في تأليف الادلة وتركيبتها لحصول المعرفة بالله  
 من طريق النظر الضعيفى تركيب المقدمات وتأليفها ليظهر من ذلك صورة المعرفة بربه  
 كالمخاطب الذى يؤلف قطع القصير فقبل له بتجريدك حصل المعرفة بربك أو العلم بالله من التحلى الالهى  
 الربانى فاطرح عنك في هذا الموقف وفي هذا اليوم النظر العقلى بتأليف المقدمات واشتغل اليوم  
 بتحصيل المعرفة بربك من الامتنان الالهى والوهاب الربانى من الواهب الذى يعطى ليعمم  
 فانه الذى يقذف في نفسك العلم به على كل حال سواء تطرت في تأليف المقدمات أم لم تنظر فامله  
 سبحانه بالتجريد فانه أولى بك ولا تلتفت الى تأليفك المقدمات النظرية في العلم بالله فان ذلك ظلمة  
 في المعرفة لا يراها الا البصير اذا لا مناسبة بين ما تولفه من ذلك وبين ما تستحقه ذاته جل وتعالى  
 علوا كبيرا ومن كان يطلب هذه الحالة في ذلك الموقف الكريم والمشهد الخطير العظيم كيف  
 لا يغتسل ويتطهر في باطنه وقلبه عن التعلق في معرفته بربه بغيره فيزيل عنه قدر مشاهدة الاغيار  
 ودرنها بعلم الحق بالحق دون علمه بنفسه اذ لا دليل عليه الا هو لان المعرفة تتعدى الى مفعول واحد  
 وانت في عرفة والعلم يتعدى الى مفعولين ولهذا يحصل لصاحب هذا المشهد عند العالين اذا خرج  
 من عرفة يريد المزدلفة وهى جمع علم آخرى يكون معلومه الله كما كان معلومه في عرفات الرب تعالى  
 وهذا المفعول الواحد الحاصل لك في هذا اليوم هو علمك بربك لا بنفسك تعرف الحق بالحق فيكون  
 الحق الذى اغتسلت به يعطى تلك المعرفة به ويكون المغتسل منه اسم مفعول عين نفسك في دعواها  
 معرفة ربها بنفسها من طريق التعلم في تحصيلها واين الدليل من الدليل هيهاات وعزته ما تعرفه أن  
 عرفته الاب فافهم فهذا غسلك للوقوف بعرفة أن رفقت له والله المؤيد والمهم

\*(فصل الاغتسال لدخول مكة زادها الله تشريفا)\*

أعلم أن دخول مكة هو القدم على الله في حضرته فلا بد من تجديده تطهارة لقلبك مما اكتسب  
 من القسفات في زمان احرامك من الميقات ظاهر بالماء وباطنا بالعلم والحضور فطهارة الظاهر  
 الاغتسال بالماء عبادة وتطهيرا وطهارة الباطن وهو القلب بالتسبى طلبا للولاء فانه لا ولاء للحق  
 الا بالبراءة من الخلق حيث كان نظرك اليهم بنفسك لا بالله فن كان حاله الحضور الدائم مع الله لم يقتل  
 لدخول مكة الاغتسل الظاهر بالماء لا اقامة السنة وأما الباطن فلا الا عند رؤية البيت  
 فانه يتطهر باطنا بجميعا خاص لمشاهدة بيته الخاص والطواف به الذين هم كالحافين من حول  
 العرش يسبحون بحمد ربهم اذ كان بيت الله بلا واسطة منذ خلق الله الدنيا ما جرت عليه يد  
 مخلوق يكسب وليكن الاسم الالهى الذى يتطهر به الاسم الاول من الاسماء الحسنى فانه من  
 نعوت البيت فحصل المناسبة قال تعالى ان أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركا وى جعلت  
 فيه البركة لعبادى والهدى فمن رأى البيت ولم يجد عنده زيادة الهبة فاما من بركة  
 البيت شيئا لان البركة الزيادة فما اضاف الحق وذلك يدل على أن قصده غير صحيح فان تعجبل الطعام  
 للضيف سنة فليجعل اغتسالة أول ولا يجعله ثانيا لما يقدمه من غسل الاحرام فانه طهارة خاصة تليق  
 بمشاهدة البيت والطواف به لا مناسبة بينه وبين الاغتسال للاحرام الامن وجه ما فاذا ازمع انه تطهر  
 بهذا التطهر وفرغ من طوافه يفتقد باطنه فان الله جعل البركة فيه والهدى وهو البيان  
 أى يتبين له ذلك الذى زاده ربه من العلم به فما جعلت البركة في البيت الا أن يكون يعطى خازنه للطائف به

القادم عليه من خلع البركة والقرب والعناية والبيان الذي هو الهدى في الامور المشككة من الاحوال والمسائل المهمات الالهية في العلم بالله ما يليق بمثل ذلك البيت المصطفى محل بين الحق المبايع المسجود عليه فان هذا البيت خزنة الله من البركات والهدى وقد نبه الشارع اشارة بذكر الكنز الذي فيه وأى كنز أعظم مما ذكر الله من البركة والهدى حيث جعله مع البيت فكثره من اضيف اليه وهو الله فلينظر الطائف القادم اذا فرغ من طوافه الى قلبه فان وجد زيادة من معرفة ربه وبيانا في معرفته لم تكن عنده يعلم عند ذلك صحة اغتساله لدخول مكة وان لم يجد شيئا من ذلك يعلم انه ما تظهر وما قدم على ربه ولا طاف بيته فانه من المحال أن ينزل أحد على كرم غنى ويدخل بيته ولا يضيفه فاذا لم يجد الزيادة فإزاء على غسله بالماء وقدمه على الاجار المبنية فهو صاحب عناء وخيبة في قلبه وماله سوى اجر الاعمال الطاهرة في الآخرة في الجنان وهو الحاصل لهامة المؤمنين فان جاور جاور الاجار لا العين وان رجع الى بلده رجع بخفي حين جعلنا الله من اصحاب القلوب أهل الله وخاصة أمين بعزته فان اعترف المصاب بعدم الريادة وما رزى به كان له اجر المصاب من الآجل في الآخرة وحرم المعرفة في العاجل

\* (فصل الاغتسال للاحرام) \*

اعتباره تطهير الجوارح مما لا يجوز المحرم أن يفعله وتطهير الباطن من كل ما خلف وراءه مما تركه حسا من أهل ومال وولد وقدم على بيت الله بظاهرة فلا يلتفت بقلبه الا الى ما وجه اليه ويمنع أن يدخل قلبه أو يخطر له شيء مما خلفه وراءه بالتوبة والرجوع الى الله ولهذا سمي غسل الاحرام لما يحرم عليه ظاهرا وباطنا فان لم تكن هذه حاله فليس يحرم باطنا فان التوب قد نام وغسل وبقي الباب بلا حافظ فلم تجد خواطر النفوس ولا خواطر الشياطين من يمنعها من الدخول الى قلبه فهو يقول لبيك بلسانه ويتخيل انه يجيب ندا ربه بالقدم عليه وهو يجيب نداء خاطر نفسه او شيطانه الذي يتاديه في قلبه يا فلان فيقول لبيك فيقول له الخاطر بحسب ما بعته به صاحب من نفس أو شيطان وما جاءه به من غير ما شرع له من الاقبال عليه في تلك الحالة فيقول له صاحب ذلك الخاطر عند ما يقول له لبيك انهم لبيك أهلا وسهلا لبيت من يعطيك الحرمان والخيبة والخسران المبين ويفرح بان جعله الاهاولباة فلولا فضل الله ورحمته بلسان الباطن والحال وما تقدم من النية لمسكم فيما افضتم فيه من وجودكم بقلوبكم الى ما خلفته حسا وراة ظهوركم عذاب عظيم فيغفر الله لهم ما حدثوا به انفسهم وما اخطر لهم الشيطان في تلك الحالة بعناية التلبية الظاهرة لا غير وما اعطاهم في قلوبهم ما اعطاه لاهل الاغتسال الباطن من المحرمين

\* (فصل الاغتسال عند الاسلام وهو سنة بل فرض) \*

الاغتسال عند الاسلام مشروع وقد ورد به الخبر النبوي وأما اعتباره في الباطن فان الاسلام الاتقياد فاذا اظهر الانسان الاتقياد الظاهر كان مسلما ظاهرا فيجب عليه الاتقياد بباطنه حتى يكون مسلما باطنا كما كان ظاهرا فهذا هو تطهير الباطن عند الاسلام بالايمان قال تعالى في حق طائفة قالوا آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا وما يدخل الايمان في قلوبكم وهو الطهارة الباطنة النافعة النجيبة من التخليد في النار

\* (فصل الاغتسال لصلاة الجمعة) \*

اعتباره في الباطن طهارة القلب لاجتماعه بربه واجتماع همته عليه لتأجابه برفع الحجاب عن قلبه وبهذا قال من يرى أن الجمعة تصح بالاثنين وتقام وبه اقول يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث وما ذكرنا لثايقول العبد كذا فاقول له كذا فلا بد لمن طلب هذه الحالة أن يتطهر لها طهرا خاصا بل اقول أن لكل حالة للعبد مع الله طهارة فانه مقام وصلة

ولهذا

ولهذا شرعت الجمعة ركعتين فالاولى من العبد لله بما يقول والثانية من اقله للعبد بما يجزبه  
في اجابته قول عبده أو يجزبه الملائكة الاعلى بحسب ما يفور به العبد في صلواته غير أنه في صلاة الجمعة  
بمقتضى ما شرع له أن يجهر بالقراءة ولا بد فيقول الله للملائكة الاعلى حمد في عبدي أو ما قال من اجابة وثناء  
وتفويض وتعميد لربه تعالى

### \* (فصل الاغتسال ليوم الجمعة) \*

الاعتبار الطهارة بالازل للزمان اليوحي من السبعة الايام التي هي ايام الجمعة فان الله قد شرع  
حقا واجبا على كل عبد أن يغتسل في كل سبعة ايام فغسل يوم الجمعة للاصلاة  
فكانت الطهارة لصلاة الجمعة طهارة الحال وهذه طهارة الزمان فان العلماء اختلفوا  
فمن قائل ان الغسل انما هو ليوم الجمعة وهو مذهبنا فان أوقعه قبل صلاة الجمعة ونوى ايضا  
الاغتسال لصلاة الجمعة فهو أفضل ومن قائل انه لصلاة الجمعة في يوم الجمعة وهو الففضل بلا خلاف  
حتى لو تركه قبل الصلاة وجب عليه أن يغتسل ما لم تغرب الشمس ولما قلنا أن جمع العبد على  
الحق في هذا اليوم الزماني كانت نسبة هذا اليوم الى جانب الحق ما يدخل الازل من التقديرات  
الزمانية فيه بعين توجهات الحق في الازمان المختلفة التي يعجمها القبل والبعد والان لله الامر  
من قبل ومن بعد فاعلم ذلك فانه دقيق جدا فمن اغتسل لصلاة الجمعة فقد جمع بين الغسل للحال والزمان  
ومن اغتسل ليوم الجمعة بعد الصلاة فقد افرد وهو قدح في مصلي الجمعة فالظاهر أنه مشروع ليوم  
الجمعة ولصلاة الجمعة وهو الاوجه وما بعد أن يكون متصود الشارع به ذلك

### \* (فصل غسل المستحاضة وسنوره ونيز فيه مذهبنا) \*

أما اعتبارها فالاستحاضة مرض والعبد مأثور بتنجيح عبادته لا بد خلهما شي من المرض فهما  
اعتل في عبادة ما من عباداته تطهر من تلك العلة وأزالها حتى يعبد الله عبدا خالصا  
لاتسببه علة ولا مرض في عبادته ولا عبوديته

### \* (فصل الاغتسال من الحيض) \*

الحيض ركضة الشيطان يجب الاغتسال منه قال تعالى انه رجس من عمل الشيطان ويجب تطهير  
القلب من لمة الشيطان اذ انزلت به ومسه في باطنه وتطهيرها بلمة الملك والقصة البيضاء هي العلامة  
أو من بعض العلامات على عناية الله بهذا القلب حيث رد عنه وأزال ركضة الشيطان  
فيستعمل لمة الملك عند ذلك وهو تطهير القلب وان كفى عن ذلك بالاصبعين وكلاهما  
رحمة فانه اضافهما الى الرحمن فلولا رحم الله عبده بتلك اللمة الشيطانية ما حمل له ثواب  
بخالفته بالتبديل في المعدول عنه الى العمل بلمة الملك فله اجران فلهذا اقلنا انه اضافهما الى  
الاسم الرحمن فاذا أزالها عنه جاهد نفسه أن لا يفعل ما اماله اليه فجوزى اجر المجاهد فان عمل  
وتاب أثر الفعل بعد مجاهدة فساعد الشيطان عليه القدر السابق بالفعل فوقع منه الفعل  
ورأى أن ذلك من الشيطان مؤمنا بذلك مصدقا كما قال موسى عليه السلام انه من عمل  
الشيطان انه عدو مضل مبين وتاب عقيب وقوع الفعل وأغنى بالتوبة هنا الندم فانه معظم اركان  
التوبة وقد ورد أن الندم توبة **كأن** له أجر شهيد لو وقع الفعل منه والشهيد حتى ليس يجت  
وأى حياة اعظم أو كمل من حياة القلوب مع الله في أى فعل كان فان الحضور مع الإيمان عند وقوع  
المخالفة يرد ذلك العمل حيا بحياة الحضور مستغفرا له الى يوم القيامة فهذا من عناية الاسم الرحمن  
الذي أضاف الاصبعين اليه فالشيطان يسعى في تضعيف الخير للعبد وهو لا يشعر فان الحرص اعماه  
ويعود الوبال وانتم تلك المعصية عليه وهذا من **كبر** الله تعالى بابليس فانه لو علم أن الله يسعد  
العبد بتلك اللمة من الشيطان سعادة خاصة ما ألقي اليه شيئا من ذلك وهذا **كبر** الالهى

الذي مكر الله به في حق ابليس ما رأيت احد انه عليه ولو لاعلى ابليس ومعرفتي بجهله وحرصه على  
التعريض على المخالفة ما نبت على هذا لعلى بالله ولولا هذا المانع لاجتنب لمة المخالفة فهذا هو  
الذي جعلني على ذكرها فان الشيطان لا يقف عندها لئلا يجابه بحرصه على شقاوة العبد وجهله  
بأن الله يتوب على هذا العبد الخاص فان كل محكوبه انما يجكر الله به من حيث لا يشعر وقد يشعر  
بذلك المكر غير المكور به

\* (فصل الاغتسال من المني الخارج على غير وجه اللذة) \*

اختلف فيه من قائل بوجوبه ومن قائل لا يجب عليه غسل وبه اقول \* (وصل حكم الباطن فيه) \*  
اعتبار الجنابة الغربية والغربة لا تكون الا بمفارقة الوطن وموطن الانسان عبودية فاذا فارق  
موطنه ودخل في حدود الربوبية فاتصف بوصف من اوصاف السيادة على ابناء موطنه وامثاله  
ولم يجد لذة لذلك فاما في صفة السيادة حقها فان الكامل لذة كماله لا يقارن بالذات اصلا ولا يحتاج  
الكامل لا يشبهه ابتهاج فالمرئى يوفى الصفة حقها تعين عليه الاغتسال وهو الاعتراف بما قصره  
في حق تلك الصفة الالهية من هنا اوجب الغسل من اوجبه على من خرج منه المني في اليقظة من  
غير التذاد ومن رأى أن صفة الكمال التي تنبئ لواجب الوجود بنفسه اذا انصف بها العبد  
في غربته لم يكن لها حكم فيه لانه ليس بمحل لها لم يوجب عليه غسلا

\* (فصل الاغتسال من الماء يجده اذا هو استيقظ ولا يذكر احتلاما) \*

فمثل هذا حكم قوله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء فهو مخصص ما هو منسوخ كما يراه  
بعضهم \* (وصل اعتباره في الباطن) \* العارف يجد قبضاً وبسطاً في حال من الاحوال لا يعرف  
سببه وهو امر خطير عند أهل الطريق فيعلم أن ذلك لغفلة منه عن مراقبة قلبه في وادائه وقلة تفوذ  
بصيرته في مناسبة حاله مع الامر الذي أورثه تلك الصفة فيتعين عليه التسليم لموارد القضاء حتى  
يرى ما ينتج له ذلك في المستقبل فاذا عرفه وجب عليه الاغتسال بالضرورة التام في علم المناسبات  
حتى لا يجهل ما يرد عليه من الحق من واردات التقديس وما الاسم الذي جاءه بذلك وما الاسم  
الذي جئ به من عنده وما الاسم الالهى الذى هو في الحال حاكم عليه وهو الذى استدعى ذلك  
الوارد فهذه ثلاثة الاسماء المستدعى والاسم المستدعى منه والاسم الوارد به فان الحق من حيث  
ذاته لا سبيل لمناسبة ترتبط به أو تربطه بنائس كمثل شئ وهو السميع البصير فبأسمائه تتعلق وبها تتخلق  
وبها تحقق والله الموفق

\* (فصل الاغتسال من التقاء الختانين من غير انزال) \*

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقي الختانان فقد وجب الغسل واختلف العلماء في هذه المسئلة  
من قائل انه يجب الغسل من التقاء الختانين ومن قائل انه لا يجب الغسل من التقاء الختانين وبه  
اقول \* (وصل) \* الاعتبار في ذلك اذا اجاوز العبد حده ودخل في حدود الربوبية وادخل ربه  
في خدمته بما وصفه به من صفات الممكآت فقد وجب عليه الطهر من ذلك فان تنزبه العبد أن  
لا يخرج عن امكانه ولا يدخل الواجب لنفسه في امكانه فلا يقول يجوز أن يفعل الله كذا ويجوز أن  
لا يفعله فان ذلك يطلب المرح والحقوله الوجوب على الاطلاق والذي ينبغي أن يقال يجوز أن  
توجد الحركة من التحرك ويجوز أن لا توجد فيفقتر الى المرح فاذا كان العالم بالله تعالى بهذه  
المثابة وجب عليه الاغتسال وهو الطهر من هذا العلم بالعلم الذى لا يدخله تحت الجواز وترده هذه  
المسئلة ان شاء الله

\* (فصل في الاغتسال من الجنابة على وجه اللذة) \*

قد تقرر ان الجنابة هي الغربية وهي هنا غربة العبد عن موطنه الذى يستحقه وليس الا لعبودية

او تغريب صفة ربانية عن موطنها في تصف بها او يصف بها مما كان المكتات فيجب الطهر في هذه المسئلة  
بلا خلاف واعلم ان هذا الفصل الواحد المذكور في هذا الباب يتفرع منه مائة وخمسون حالا  
يجب الاغتسال على العبد في قلبه من كل حال منها ونحن نذكرك اعيانها كلها ان شاء الله تعالى  
في عشرة فصول كل فصل منها يتضمن خمسة عشر حالا لتعرف كيف تتلقاها اذا وردت على قلبك لانه  
لا بد من ورودها على كل قلب من العوام والخواص والله المؤيد والمهم لاقوة الابه من ذلك

\* (الفصل الاول) \* الجبروت والالوهية والعزة والمهمنة والايمان والقيام والشوق والولاء والظلمة  
والسهر وعموم الرحمة وخصوصها والسلامة والطهارة والملة

\* (الفصل الثاني) \* الكبرياء والسير والصورة والخلق والبراة والاخلاص والاقرار والبراء  
والنصيحة والحب والقهر والهبة والرزق والفتوح والعلم

\* (الفصل الثالث) \* البسط والقبض والاعزاز ورفع الدرج وخفض الميزان والشرك والانصاف  
والطاعة والرضى والقناعة والاذلال والاصوات والرؤية والقضاء والعدالة

\* (الفصل الرابع) \* اللطف والاختيار ورفع الستور والعظمة والحلم والشكر والاعتلاء  
والمحافظة والتقدير والزيادة والحدود والهوى والمنازعة والولاية والتملك

\* (الفصل الخامس) \* الرحم وادخال السرور والقطعة والخداع والاستدراج والحسبان  
والجلالة والكرم والمراقبة والاجابة والانساع والحكمة والوداد والبعث والشرف

\* (الفصل السادس) \* الشهادة والحق المحلوف به والوكالة والقوة والصلابة في كل شئ والنصرة  
والثناء والاحياء والابتداء والاعادة والصدقة والقول والعضو والامر والنهي

\* (الفصل السابع) \* الاخلاق والمال والجاه والزيادة والايمان والحياة والموت والاحياء  
والقيومية والوجدان والاستشراف والوحدة والصدانية والقدرة والاقترار

\* (الفصل الثامن) \* التقديم والتأخير والدار الاولى والاخرة والاختفاء واشالة الحب  
والاحسان والرجوع والانتقام والصفح والحجر والنكاح والرياء والاختلاق والبهت

\* (الفصل التاسع) \* الرافة وملك الملك والكرامات والآجال والتعالى والمغالطة والجمع والاستغناء  
والتعدي والكفافية والسخاء والكذب والتكذيب والسياسة والنواميس

\* (الفصل العاشر) \* المنع والهداية والانتفاع والضرر والتور والابتداع والبقاء والتوارث  
والرشد والابتناس والاذى والامتنان والنجاسة والمقاومة والجاسوس

اعلم ايدينا الله وايالك بروح منه ان جميع ما ذكرناه في هذه النصول وما تتضمنه كل حالة منها مما لم نذكره  
مخافة التطويل يجب على الانسان طهارة باطنه وقلبه منه في مذهب أهل الله وخاصته من أهل

الكشف بلا خلاف بين أهل الأذواق في ذلك ولكن يحتاج المتطهر من اكثرها الى علم عزيز في كيفية  
الطهارة مما ذكرناه وقد يكون بعضها طهور البعض ثم يرجع الى مقصودنا من ايراد الاحكام المشروعة

في هذه الطهارة التي هي الاغتسال بالماء واعتباراتها وحكامها في الباطن فأقول قد ذكرنا  
في الوضوء من تجب عليه طهارته ومتى يكون وجوبها فلا يحتاج الى ذكر ما يشترك فيه الطهارتان

\* (فصل التدلك باليد في الغسل لجميع البدن) \*

اختلف الناس من علماء الشريعة في التدلك باليد لجميع الجسد فمن قائل ان ذلك شرط في كمال  
الطهارة ومن قائل ليس بشرط وأما مذهبنا فابصال الماء الى الجسد حتى يعمه بأي شئ كان  
يمكن اصاله \* (وصل) \* حكم ذلك في الباطن الاستقصاء في طهارة الباطن لما فيه  
من الخفاء الذي تغمره النفوس من حب المجد عند الناس بما يظهر عنهما من الخير فبأي وجه أمكن به  
ازالة هذه الصفة وكل مانع يمنع من عموم طهارة الباطن تحصل الطهارة

## \* (فصل النية في الغسل) \*

اختلف العلماء في شرط النية في الغسل فن العلماء من اشترطها وبه أقول ومنهم من لم يشترطها  
\* (وصل اعتبارها في الباطن) \* لا بد من شرطها في طهارة الباطن فإما روح العمل وحياته  
والنية من عمل الباطن فلا بد منها وقد تقدم الكلام عليها في أول الباب ظاهر أو باطنا  
\* (فصل المضمضة والاستنشاق في الغسل) \*

اختلف علماء الشريعة في المضمضة والاستنشاق في الغسل فن قائل بوجودها ومن قائل بعدم  
وجودها والذي ذهب إليه في ذلك ان الغسل لما كان يتضمن الوضوء كان حكمهما من حيث انه  
متوحد في اغتساله لا من حيث انه معتسل فانه ماورد أن النبي صلى الله عليه وسلم تيمم  
واستنشق في غسله الا في الوضوء فيه وما رأيت أحداً به على مثل هذا في اختلاف فهم في ذلك فالحكيم  
فيهما عندي راجع الى حكم الوضوء والغسل عندنا لا بد منه في الاغتسال من الجنابة وعندنا في هذه  
المسئلة نظري حالتين الحالة الاولى ان من جامع ولم ينزل عليه وضوء ان في اغتساله فان جامع وأنزل  
فعلية وضوء واحد الثانية ان مذهبان التقاء الختانين دون انزال لا يوجب الغسل ويوجب الوضوء  
وبه قال أبو سعيد الخدرى وغيره من الصحابة والاعمش وقد تقدم الكلام في شرط الترتيب والنور  
في الوضوء واعتباره

## \* (فصل في ناقض هذه الطهارة التي هي الغسل) \*

فناقضها الجنابة والحيض والاستحاضة والتقاء الختانين فالحيض بخلاف وكذلك انزال الماء  
على وجه اللذة في اليقظة بخلاف وما عدا هذين فبخلاف فان بعض النامس من المتقدمين لا يرى  
على المرأة غسلها اذا وجدت الماء من الاحتلام مع وجود الادة

## \* (فصل في يجب الطهر من الوطئ) \*

فن قائل بوجوده أنزل أم لم ينزل اذا التقى الختانان ومن قائل بوجوده مع انزال الماء وبه أقول وبانزال  
الماء من غير ووطئ وبه قال جماعة من أهل الظاهر فعندهم يجب الطهر من الانزال فقط \* (وصل  
في اعتباره في الباطن) \* الوطئ توجه المؤثر على المؤثر فيه بضرب من الوهب فلا يخلو المؤثر فيه من  
ان يكون حائراً عارفاً بخصوص ذلك المؤثر من الاسماء الالهية فلا يجب عليه الطهر ولا يكون  
فيجب عليه الطهر وقد يعطى ذلك المؤثر نومة القلب ثم لا يخلو هذا الاسم الالهى من ان يؤثر علم كون  
من الاكوان أو علماً يتعلق بالله وعلى أية الحالة فبان رأى نفسه معطى ولم يأخذ بالله كاصدقة تقع  
بيد الرحمن وان أخذها السائل والله المعطى فيكون سبحانه المعطى والأخذ فلا طهارة عليه  
في الباطن فانه بالحق تكون طهارة الاشياء فان غاب عن هذا الشهود ورأى نفسه انه هو  
الاخذ لما أنزل الله على قلبه من العلوم وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه وكذلك اذا ووطئ غيره  
بمسئله يعلمه اياه بالخال أو بالقول فان كان عن حضور فلا طهارة عليه فانه ما زال على طهارته  
وان رأى نفسه في تعليمه غيره بالخال أو بالقول وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه لا بد من ذلك  
فان رجال الله في هذا الطريق بالله يتحركون وبه يسكنون على مشاهدة وكشف وعامتهم على  
حضور واعتقاد وإيمان بما ورد من أن الامر بيده وان نواصي عباده وكل دابة بيده  
\* (فصل في الصفة المعتبرة في كون خروج المني موجبا للاغتسال) \*

اختلف العلماء في الصفة المعتبرة في كون خروج المني موجبا للاغتسال فن قائل باعتبار اللذة  
ومن قائل بنفس الخروج سواء كان عن لذة أو بغير لذة \* (وصل) \* الاعتبار في هذا الباب  
اللذة من الملتذ بها أما ان تكون نفسية أو الهية فان كانت نفسية طبيعية فقد وجب الغسل  
وان كانت غير نفسية فلا يخلو ذلك العلم الذي هو بمنزلة الجنابة اما ان يتعلق بالله أو يتعلق بكون من

الا يكون فان تعلق بالله فلا طهر عليه وان تعلق بالاكون فقلبه الطهر سواء التذأم لم يتذ ومعنى قولنا اللذة الالهية اعنى لذة الكمال لالذة الوارد ولذة الكمال في العبد أن يكون عبد المحض لا يتصف بالغرابة عن موطنه في باطنه ولو خلع عليه من صفات السيادة ماشاء من حضرته لا يخرج ذلك عن موطنه واذا كان كذلك فما هوذ وجنابية اذ لا غربة عنده فانه ما يرجح في موطنه وهو غاية الكمال والطهارة معرفة للنقص

\* (فصل في دخول الجنب المسجد) \*

اختلف فيه من قائل بالمنع باطلاق ومن قائل بالمنع الا لعار فيه غير مقيم ومن قائل باباحة ذلك للجميع وبه اقول \* (وصل) \* الاعتبار في ذلك العارف من كونه عارفا لا يرجح عند الله دائما في الحديث جعلت لي الارض مسجدا ولا ينقك الجنب ان يكون في الارض واذا كان في الارض فهو في المسجد العام المشروع الذي لا يتقيد الا بشرط المساجد المعلومة بالعرف ثم ان العارف بل العالم كله علوه وسفله لا تصح الاقامة له في حال فهو عابر ابد امع الانفس فالعلماء بالله يشاهدون هذا العبور وغير العلماء بالله يتخلون انهم مقيمون والوجود على خلاف ذلك فان الاله الموجد في كل نفس موجد بفعل فلا يعطل نفسا واحدا يتصف فيه بالاقامة كما قال تعالى كل يوم هو في شان وقال تعالى سنفزع لكم ايها الثقلان وقال بيده الميزان يخنض ويرفع ومن قال بالمنع من ذلك غلب عليه رؤيته نفسه انه ليس بمحل طاهر حيث لم يتخلق بالاسماء الالهية ولو تخلق بها ولم يفن عن تخلقه بما تخلق بها وعندنا ان المخلوق بالاسماء مهمافني عن تخلقه بها فليس يتخلق فان المعنى بكونه متخلقا بها ان تقوم به كما يقوم المخلوق به وقد تخلقه غيره فيكون عند ذلك متخلقا بالاخلاق الالهية وذلك ان العبد ما موروا الحق لا يامر نفسه فالتخلق امتثال امر الله بقوة الله وعونه فمن الادب ان يرى المخلوق كونه متخلقا مكلفا وان كان الحق سمعه وبصره ليس الحق أثبت عين عبده بالغمير في سمعه وبصره فأين يذهب هذا العبد والعين موجودة وغايته ان يكون صورة في هيولى الوجود المطلق مقيدة وليس له بعد هذا مرتبة الالعدم والعدم لا يقبل الصورة فافهم

\* (فصل مس الجنب المحض) \*

اختلف علماء الشريعة في مس الجنب المحض فذهب قوم الى اجازة مس الجنب المحض ومنع قوم من ذلك \* (وصل في اعتبار ذلك) \* العالم كله كلمات الله في الوجود قال الله تعالى في حق عيسى وكلمته ألقاها الى مريم وقال ما نذت كلمات الله وقال اليه بعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والكلم جمع كلمة ويقول تعالى للشيء اذا اراده كن فيكون ذلك الشيء التكويني فيكون فالوجود كله رق منشور والعالم فيه كتاب مسطور بل هو مرقوم لان له وجهين وجهها يطلب العلوق والاسماء الالهية ووجهها يطلب السفل وهو الطبيعة فلهاذا رجحنا اسم المرقوم على المسطور فكل وجه من المرقوم مسطور وفي ذلك أقول شعر

فيه لنا طره نقش وتجبير  
اذ كل وجه من المرقوم مسطور  
الكون مر تقم والرق منشور

ان اليك ان عجيب في تتلبه  
انظر اليه ترى ما فيه من بدع  
ان الوجود لسر حارنا طره

فالامر كما قلنا منشور والاعيان فيه كتاب مسطورة فهو كلمات الله التي لا تندفيتها معمور وسفقه مرفوع وجرمه ممنوع وأمره مسموع فأين يذهب هذا العبد وهو من جرد حروف هذا المحض اغبر الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون هل تدعون النريك لعينه



لا والله الا لكونه في اعتقادكم الها فالله دعوتكم لالتك الصورة ولهذا اُجيب دعاؤكم بالصورة  
 لا تضرو ولا تنفع انظر في قوله قل سموهم فان سموهم بهم فهم عنهم فلا يقولون في معبودهم حجر  
 ولا شجر ولا كوكب يفتنه بيده ثم يعبدونه كما عبد جواهره والصورة من عمله وان سموهم بالاله عرفت  
 ان الاله عبدوا وهذا تحقيق الامر في نفسه وقد أشارت اليه الآية الواردة في القرء ان بقوله تعالى  
 وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه فهو عندنا بمعنى حكم وعند من لاعلم له من علماء الرسوم  
 بالحقائق بمعنى أمر وبين المعنيين في التحقيق بون بعيد وفي قول محمد صلى الله عليه وسلم معللنا عبد  
 الله كأنك تراه وفي حديث جبريل عليه السلام معه حين سأله عن الاحسان بحضور جماعة من  
 الصحابة ما هو فقال صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك تراه فجاء بكأن فقد علمت ان الخيال  
 خزائن المحسوسات وان الحق ليس بمحسوس لنا وما نعتقل منه الوجود فجاء بكأن لندخله تحت  
 قوة البصر فخلقته بالوهم بالمحسوسات فقربنا من هؤلاء الذين عبدوه فيما نحتوه قد بر ما أشرنا اليه  
 فان الامر لا يكون الا كما قرره الشارع فقرر في موضع ما أنكره في موضع آخر فالعالم منا من قرر  
 ما قرره الحق في الموضوع الذي قرره الحق وأنكر ما أنكره الحق في الموضوع الذي أنكره الحق  
 فنام الا الايمان الصرف فلا تأخذ من سلطان عقلك الا القبول وانظر ما أشرف حرف التمثيل الذي  
 هو كات شعر

فانه خسر عنها مع الخسر  
 ان كنت تعلم ان العلم في النظر  
 ولا يقاومه خلق من البشر

كان سلطاننا فانظر له خبر  
 كان حرف له في الكون سلطنة  
 هو الامام الذي فيه نصرته

ولاشك ان أهل الله جعلوا القلب كالمصحف الذي يحتوي على كلام الله كما ان القلب وسع الحق تعالى  
 حين ضاق عنه السماء والارض فكما أمرنا بتزيه الحق عن ان يكون فيه دنس من دخول  
 الاغيار فيه ورأينا ان المصحف قد احتوى على كلام الله وهو صفة والصفة لا تفارق الموصوف فمن زه  
 الصفة زه الموصوف ومن راعى الدليل على أمر ما فتد راعى المدلول الذي هو ذلك الامر فعلى كلا  
 المذهبين ينبغي ان يزه المصحف عن ان يسه جنب وقد نهينا ان نساقر بالقرء ان الى أرض العدو وفيه  
 القرء ان مصحفا لظهوره فيه وما نهى جملة القرء ان عن السفر الى أرض العدو وان كان القرء ان  
 في أجوافهم محفوظا مثل ما هو في المصحف وذلك لبطونه فيهم الا ترى النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 لا يجزه شيء عن قراءة القرء ان ليس الجنابة لظهور القرء ان عند القراءة بالحروف التي ينطق بها التي  
 أخبرنا الحق انها كلامه تعالى فقال لبيبه صلى الله عليه وسلم فأجره حتى يسمع كلام الله قتلاه عليه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي للجنب وهو الغريب عما يستحقه الحق فان البعد بالحقائق  
 والحد وما يكون فيه قرب أبدا وبعد المسافة قد يقرب صاحبها من صاحبه الذي يريد يقربه  
 فكما لا يكون الرب عبد كذلك لا يكون العبد بالانه لنفسه هو عبد كما ان الرب لذاته هورب فلا يتصف  
 العبد بشيء من صفات الحق بالمعنى الذي اتصف به الحق ولا الحق يتصف بما هو حقيقة للعبد فالجنب  
 لا يمس المصحف أبدا بهذا الاعتبار ولا ينبغي ان يقرأه في هذه الحال وينبغي للعبد ان لا تظهر عليه  
 الا العبادة المحضة فانه جنب كما فلا يمس المصحف فان تخلق في خندته يكون يد الحق تمس المصحف  
 فانه قال عن نفسه في العبد اذا أحبه انه يده التي يبطس بها فانظر في هذا القرب ودرمع الحق  
 كيف ما دار وخذ منه ما يعرفك به من نفسه ولا تنفس قفتنسل لابل تبتنسل وتعلم ان يد الحق  
 طاهرة على أصلها مائة سنة كطهارة الماء المستعمل في العبادة فتنبه لما عرفتك به في هذا الفصل

• (فصل قراءة القرء آن للجنب) •

اختلف علماء الشريعة في ذلك فمن الناس من منع قراءة القرء آن للجنب بجدة وبغير جدة ومن الناس من  
 اجاز ذلك وأما الوارث عندي فلا يقرأ القرء آن جنباً اقتداءً بمن ورثه لقد كان لكم في رسول الله  
 اسوة حسنة ولم يكن يجهز عن قراءة القرء آن شيء ليس الجنباً ولكن الغالب عندي من قرينة  
 الحال انه كرهه أن يذكر الله تالياً الا على طهارة كاملة فانه تيمم لرد السلام وقال اني كرهت أن اذكر  
 الله الا على طهراً وقال علي طهارة ومن الناس من اجاز للجنب قراءة القرء آن بجدة وبغير جدة وبه اقول  
 ولا يمكن اكرهه بغير جدة اقتداءً برسول الله صلى الله عليه وسلم • (وصل الاعتبار في ذلك) • اعلم  
 ان المتقدي بأفعال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمنع من قراءة القرء آن في الجنبه بغير جدة ودا علمناك  
 أن الجنبه هي الغربة والغربة تزوح الشخص عن موطنه الذي ربي فيه وولده فيه فمن اعترب عن موطنه  
 حرم عليه الاتصاف بالاسماء الالهية في حال غربته قال تعالى ذق انك انت العزيز الكريم كما كان  
 عند نفسه فانه تغرب عن موطنه لانه صاحب دعوى والذي اقول في هذه المسئلة لاهل التصديق أن  
 القرء آن ماسعى قرء آن بالحقيقة الجمعية التي فيه فانه يجمع ما اخبر الحق به عن نفسه وما اخبر به عن  
 مخلوقاته وعباده مما حكاها عنهم فلا يتلو هذا الجنب في تلاوته اذا أراد أن يتلو اما أن يتطرق في أن الحق  
 يترجم لسانه بكلامه ما قال عباده واما أن يتطرق به من حيث المترجم عنه فان تطرقه من حيث المترجم  
 عنه فيتلو وبالأول فلا يتلو حتى يتطرق في باطنه وصورة طهارة باطنه أن يكون الحق لسانه الذي  
 تكلم به كما كان الحق يده في مس المحف فيكون الحق اذا التوه الذي يتلو كلامه لا العبد الجنب ثم ان  
 للعارف التعريف فيما يتلو الحق من صفات ذاته مما لا يخبر به عن أحد من خلقه ومن كونه كلم عبده  
 بهذا القرء ان وليس المقصود من ذلك التعريف الا قبوله وقبوله لا يكون الا بالقلب فاذا قبله الايمان  
 لم يتسمع من التلفظ به فان القرء آن في حتمنازل ولهذا هو محدث الايمان والتزول قديم من كونه صفة  
 المتكلم به وهو الله واما قول من قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يجهز عن قراءة  
 القرء آن شيء ليس الجنبه فاهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو قول الراوي وما هو معه في  
 كل احيانه فالخاصل أنه يقول ما سمعته يقرأ القرء آن في حال جنبته أي ما جهر به ولا يلزم قارئ  
 القرء آن الجهر به الا فيما شرع الجهر به والنهي ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما ورد  
 والخبر لا يمنع منه

• (فصل الحكم في الدماء) •

اعلم أن الدماء ثلاثة دم حيض ودم استحاضة ودم نفاس وهذه كلها مخصوصة بالمرأة لا حكم  
 للرجل فيها فليكن الاعتبار في ذلك للنفس فان الغالب عليهم التأنيب فان الله قال فيها النفس اللوامة  
 والمصدئنة فأنتها ولا حظ للقلب في هذه الدماء ولا للروح فنقول ان أهل الطريق من المتقدمين وجماعة  
 من غيرهم ممن اشتروا مع اهل الله في الرياضات والمجاهدات من العقلاء قد اجمعوا على أن الكذب  
 حيض النفوس فليكن الصدق على هذا طهارة النفس من هذا الحيض فدم الحيض ما خرج على وجه  
 العفة ودم الاستحاضة ما خرج على وجه المرض فانه خرج لعله فلهذا احكم ولهذا احكم فاعتباره أن  
 حيض النفس هو الكذب وهو كما قلنا دم خرج على وجه العفة فهو الكذب على الله تعالى الذي  
 يقول الله تعالى فيه ومن اظلم ممن كذب على الله كذبا وقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء وقول  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار قوله متعمدا هو خروجه  
 على وجه العفة واما صاحب الشبهة فلا فهذا يكذب ويعرف انه يكذب وصاحب الشبهة يقول  
 انه صادق عند نفسه وهو كاذب في نفس الامر واما اعتبار دم الاستحاضة وهو الكذب لعله  
 فلا يمنع من الصلاة ولا من الوطئ وهذا يدل على انه ليس بأذى فان الحيض هو أذى فيتأذى الرجل

بالنكاح في دم الحيض ولا يتأذى به في دم الاستحاضة وان كان عن مرض فان هذا الكذب وان كان يدل على الباطل وهو العدم فان له رتبة في الوجود وهو التلطف به اذا كان المراد به دفع مضرة ممن ينبغي دفعها عنه بذلك الكذب أو استجلاب منفعة مشروعة مما ينبغي أن يطهر مثل هذا بها وبسببها فيكون قربة الى الله حتى لو صدق في هذا الموطن كان بعدا عن الله ألا ترى المستحاضة لا تمتنع من الصلاة مع سبلان دمها وأمام النفاس فهو دم عين الحيض فاذا زاد على قدر زمان الحيض أو خرج عن تلك اصفة التي لدم الحيض خرج عن دم الحيض والعناية بدم النفاس أوجه من العناية بدم الحيض من غير نفاس فان الله ما أمسك في الرحم ثم ارسله الا ليزلق به سبل خروج الولد فبقا بآته فيسهل به خروج الولد وخروج الولد هو المنشأ الخارج الظاهر على فطرة الله والاقرار برؤيته التي كانت له في قبض الذرف كان لدم النفاس بهذا القصد خصوص وصف كالعين لبقاء ذكر الله بابقاء الذكور من جهة وصف خاص ودم النفاس زمان ومدة في الشرع كإدم الحيض ودم الاستحاضة ماله مدة يوقف عندها

\* (فصل في أقل أيام الحيض وأكثرها وأقل أيام الطهر) \*

اختلف العلماء في هذا فن قائل أكثر أيام الحيض خمسة عشر يوما ومن قائل أكثرها عشرة أيام ومن قائل أكثر أيام الحيض سبعة عشر يوما وأما أقل أيام الحيض فن قائل لاحد له في الأيام وبه أقول فان أقل الحيض عندنا دفعة ومن قائل أقله يوم وليلة ومن قائل ثلاثة أيام وأما أقل أيام الطهر فن قائل عشرة أيام ومن قائل ثمانية أيام ومن قائل خمسة عشر يوما ومن قائل سبعة عشر يوما ومن قائل ساعة وبه أقول ولا حد لا أكثره \* (وصل اعتبار هذا الباب) زمان كذب النفس النية فيمتد بامتداد ما نوته حتى تطهر بالتوبة من ذلك ولا حد لا أكثره ولا أقله وكذلك زمان الطهر لا حد له جملة واحدة فانه لا حد لصدق غير أنه تحكم عليه المواطن الشرعية بالجهد والدم وأصله الجهد كما أن الكذب تحكم عليه المواطن الشرعية بالجهد والدم وأصله الدم فالواجب عليه أن يصدق دائما الآن يحكم الحال والواجب عليه ترك الكذب الآن يحكم عليه حال ما وهو الكذب للعلة فأشبهه دم الاستحاضة

\* (فصل في دم النفاس في أقله وأكثره) \*

اختلف العلماء في هذه المسئلة فن قائل لاحد لا أقله وبه أقول ومن قائل حده خمسة وعشرون يوما ومن قائل عشرة يوما وأما أكثر زمانه فن قائل ستون يوما ومن قائل سبعة عشر يوما ومن قائل اربعون يوما ومن قائل لذلك ثلثون يوما وللاثنى اربعون يوما والاولى أن يرجع في ذلك الى احوال النساء فانه ما ثبتت سنة يرجع اليها \* (وصل اعتباره في الباطن) لاحد لنية من الزمان كما قلنا في اعتبار دم الحيض فان دم الحيض هو عين دم النفاس وقد اعتبرناه فان النبي صلى الله عليه وسلم قال للحائض انصت بهذا اللفظ

\* (فصل في الدم تراه الحامل) \*

اختلف فيه هل هو دم حيض أو دم استحاضة وحكم كل قائل فيه بحكم ما ذهب اليه \* (وصل اعتبار حكمه في الباطن) الحامل صفة النفس اذا امتلأت بالامر الذي تجده فتبديه على غير وجهه وهو الكذب وقد يكون ذلك عن عادة اعتادتها كما قال بعضهم شعر

لا يكذب المرء الا من مهاتته \* أو عادة السوء أو من قلة الادب

أما قوله من مهاتته فان المنة لا تكذب وأما قوله من قلة الادب فلما جاء في الخبر ان الشخص اذا كذب تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به فالكاذب فيما لا يجوز له الكذب فيه اساء الادب مع الملك فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم والانسان يتأذى بالتن كذلك الملك لقرب الشبه

\* (فصل في الصفرة والكدره هل هي حيض أو ليست بحيض) \*

اختلف العلماء في الصفرة والكدره هل هي حيض أو لا فمن قائل انها حيض في أيام الحيض ومن قائل لا تكون حيضاً الا بأثر الدم ومن قائل ليست حيضاً وبه أقول \* (وصل اعتبارها في الباطن) لكونها تشبه الحق من وجه فالاولى ترك مثل هذا لأن يقترن معهاد فمضرة أو حصول منفعة دينية أو دنيوية بخلاف الكذب المحض الذي هو لعينه وهذا لا يقع فيه عاقل اصلاً وأما الكذب الذي هو بمنزلة دم الاستحفاضة فيعتبر فيه صلاح الدين واصلاح الدنيا

\* (فصل فيما يتبع دم الحيض في زمانه) \*

اعلم أن الحيض في زمانه يمنع من الصلاة والصيام والطواف والوطئ \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) الكذب في المناجاة \* وهو أن تكون في الصلاة بطاهره وتكون مع غير الله في باطنك من محرم وغيره \* واعتباره في الصوم فالصوم هو الامساك وانت ما أمسكت نفسك عن الكذب كالحائض لا تمسك عن الاكل والشرب وهو الكذب الواجب اتيانه شرعاً وهو محمود \* واعتباره في الطواف بالبيت هو المشبه بأفضل الاشكال وهو الدور فهو الكذب الى غير نهاية فهو الاصرار على الكذب \* واعتباره في الجماع قصد المؤمن به ككون الولد والمقدمات اذا كانت كاذبة خرجت النية عن اصل فاسد وقد تصدق النتيجة وقد تكون مثل مقدماتها فالذي يعود على فاعل الجماع يقول في زمان الكذب لا تحضر الله تعالى يخاطرك فانه سوء أدب مع الله وقلة حياء منه وجرأ عليه كيف ينبغي للعبد أن يجبر على سيده ولا يستحي منه مع غيره وتحققته انه يراه قال تعالى ايم يعلم بأن الله يرى \* (فصل في مباشرة الحائض) \*

اختلف العلماء في صورة مباشرة الحائض فقال قوم يستباح من الحائض ما فوق الازار وقال قوم لا يجتنب من الحائض الا موضع الدم خاصة وبه أقول \* (وصل اعتبارها في الساطن) قلنا أن الحيض ككذب النفوس قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيربى المؤمن قال نعم قيل أيشرب المؤمن قال نعم قيل أيسرق المؤمن قال نعم قيل لا أيكذب المؤمن قال لا فإذا رأت نفسك نفساً أخرى تفعل ما لا ينبغي فأكد أن يجتنب من افعالها الكذب على الله وعلى رسوله والرائع حول الحى يوشك أن يقع فيه ومن عود نفسه الكذب على الناس يستدرجه الطبع حتى يكذب على الله فان الطبع يسرقه يقول تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم نقطع عنانه اليمين فتعود عبادهم أشد الوعيد اذ هم افترؤا على الله الكذب وهذا الحكم سار في كل من كذب على الله وقد ورد في كذب في حمله انه يكلف أن يعتقد بين شعيرتين من نار للناسبة ما جاء به من تأليف ما لا يصح التأليف فلم يأتلف في نفس الامر وكذلك لا يتدرا أن يعتقد تلك الشعيرتين ابد او هذا تكليف ما لا يطاق فما عذبه الله يوم القيامة الا بهله لا بغير ذلك

\* (فصل وطي الحائض قبل الاغتسال وبعد الطهر المحقق) \*

قال تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن بسكون الطاهر ونم الهاء مخففة وقرئ بفتح الطاهر والهاء مشدداً فمن قائل يجوز على قراءة من خفف ومن قائل بعدم جوازه على قراءة من شدد وهو محتمل وبالأول أقول ومن قائل ان ذلك جائز اذا طهرت لاكثر أمداً الحيض في مذهبه ومن قائل أن ذلك جائز اذا غسلت فرجها بالماء وبه أقول ايضا \* (وصل) اعتبارها في الباطن ما يليق به المعلم من العلم في نفس المتعلم اذا كان حديث عهد ببنية الدعوى الكاذبة لرغوة نفسه فله أن يلقى اليه من العلم المتعلق بالتكوين ما يؤديه الى استعمال غسل واحد فرد بيتين فيكون له الاجرم مرتين وان لم يتب من تلك الدعوى الا انه غير قائل بها في الحال فهو طاهر المحل في ذلك الوقت فان خطر له خاطر الرجوع

عن تلك الدعوى فهو بمنزلة المرأة تغسل فرجها بعد رؤية الطهر وان لم تغتسل فان تاب من الدعوى با لعمل بذلك الخطا طر كان كالاغتسال للمرأة بعد الطهر

\* (فصل من اتى امرأته وهي حائض هل يكفر) \*

فمن قائل لا كفارة عليه وبه اقول ومن قائل عليه الكفارة \* (وصل) \* اعتباره في الباطن العالم يعطى الحكمة غير أهلها فلا شك انه قد علمها فمن رأى أن لهذا الفعل كفارة قال كفارته أن يتظر من فيه اهلية العلم من العلوم النافعة عند الله الدينية وهو متعطر لذلك فيبادر من نفسه الى تعليمه وتبريد غلته عطشه فيضعها في محلها وعند أهلها فيكون ذلك كفارة لما فرط في الاقل ومن لم يقل بالكفارة قال يتوب ويستغفر الله وليس عليه طلب تعليم غيره على جهة الكفارة انتهى

\* (فصل حكم طهارة المستحاضة) \*

اختلف علماء الشريعة في طهر المستحاضة ما حلها من قائل ليس عليها سوى طهر واحد اذا عرفت أن حیضها انقضت ولا شيء عليها الا وضوء ولا غسل وحكمها حكم غير المستحاضة وبه اقول وقسم آخرون يقول ما عليها سوى طهر واحد يقول ان عالمها الوضوء لكل صلاة وهو أحوط ومن قائل انها تغتسل لكل صلاة ومن قائل انها تجتمع بين الصلاتين بغسل واحد \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) مذهبنا انه ليس على المستحاضة من كونها مستحاضة طهر كذلك النفس اذا كذبت لمصلحة مشروعة أو جب الشرع عليها فيها الكذب أو اباحه لابل تكون عاصية ان صدقت في تلك الحالة فلا توبة عليها من تلك الكذبة فكما أن دم الاستحاضة ليس عين دم الحيض وان اشتركا في الدمية والمحل كذلك الكذب المشروع اباحته الحلال ليس عين الكذب المحرم وقوعه منه وان اشتركا في كونه كذبا وهو الاخبار بما ليس الامر عليه في نفسه فمن رأى التوبة من كون اطلاق اسم الكذب عليه بالكذب وان كان مباحا أو واجبا ككذب العجبي في حديثه مع الحسن البصري لما طلبه الحجاج للقتل والحكاية مشهورة قال بالتوبة منه كما قال بغسل المستحاضة للاشتراك في اسم الحيض فان الاستحاضة استفعال من الحيض

\* (فصل في وطئ المستحاضة) \*

اختلف علماء الشريعة فيه على ثلاثة اقوال قول يجوز به اقول وقول بعدم جوازه الا أن يطول ذلك بها \* (وصل) \* اعتباره في الباطن لا يمنع تعليم من تعلم منه انه لا يكذب الالسبب مشروع وعلة مشروعة فان ذلك لا يقدح في عدالته بل هو نص في عدالته وقد وقع مثل هذا من الاكابر الكمل من الرجال

\* (فصل التيمم) \*

التيمم التصد الى الارض الطيبة كانت تلك الارض ما كانت مما يسمى ارضا ترابا كان أو رملا أو حجرا أو زربينا فان فارق الارض شيء من هذا كله وأمثاله لم يجز التيمم بما فارق الارض من ذلك الا التراب خاصة لو رود النص فيه وفي الارض سواء فارق الارض أم لم يفارق \* (وصل) \* اعتباره في الباطن القصد الى الارض من كونها ذلولا وهو التصد الى العبودية مطلقا لان العبودية هي الذلة والعبادة منها فطهارة العبد انما تكون باستينافا ما يجب أن يكون العبد عليه من الذلة والافتقار والوقوف عندهم اسم سيده وحدوده وامثال أو امره فان فارق النظر من كونه ارضا فلا يقيم الا بالتراب من ذلك لانه من تراب خلقتهم فمن أنساؤه وما بقي فيه من الضرر والفاقة من قول العرب ترتب يد الرجل اذا اقتقرم أن التراب اسفل العناصر فوق الوقوف العبد مع حقيقته من حيث نشأته ظهوره من كل حدث يجره من هذا المقام وهذا لا يكون الا بعدم وجدان الماء والماء العلم فان العلم حياة القلوب كالماء حياة الارض فكأنه حالة المقلد في العلم بالله والمتلد عندنا في العلم بالله

بأنه هو الذي قلده عقله لنظره في معرفته بالله من حيث الضكر فكأنه إذا وجد التيمم الماء وقدر على استعماله بطل التيمم كذلك إذا جاء الشرع بأمر ما من العلم الإلهي بطل تقليد العقل لنظره في العلم بالله في تلك المسئلة ولا سيما إذا لم يوافق في دليله كان الرجوع بدليل العقل إلى الشرع فهو ذو شرع وعقل معاني هذه المسئلة فاعلم ذلك

\* (فصل كون التيمم بدلا من الوضوء باتفاق ومن الكبري بخلاف) \*

اتفق العلماء بالشريعة على أن التيمم بدل من الطهارة الصغرى واختلفوا في الكبري ونحن لا نقول فيه أنه بدل من شيء وإنما نقول أنه طهارة مشروعة مخصوصة بشروط اعتبارها الشرع فإنه ما ورد شرع من النبي صلى الله عليه وسلم ولا من الكتاب العزيز أن التيمم بدل فلا فرق بين التيمم وبين كل طهارة مشروعة وإنما قلنا مشروعة لأنها ليست بطهارة لغوية وسيأتي التفصيل في فصول هذا الباب إن شاء الله فمن قائل أن هذه الطهارة أعنى طهارة التراب بدل من الكبري ومن قائل أنها لا تكون بدلا من الكبري وإنما تنب لفظ الصغرى والكبرى للطهارة لعموم الطهارة في الاغتسال لجميع البدن وخصوصها ببعض الأعضاء في الوضوء فالحدث الأصغر هو الموجب للوضوء والحدث الأكبر هو كل حدث يوجب الاغتسال \* (وصل) \* اعتباره في الباطن أن كل حدث يقدر في الإيمان يجب منه الاغتسال بالماء الذي هو تجديد الإيمان بالعلم أن كان من أهل النظر في الأدلة العقلية فيؤمن عن دليل عقل فهو كواجب الماء القادر على استعماله وإن لم يكن من أهل النظر في الأدلة وكان مقلداً لزمته الطهارة بالإيمان من ذلك الحدث الذي أزال عنه الإيمان بالسيف أو حرس الظن فهو التيمم بالتراب عند فقد الماء أو عدم القدرة على استعمال الماء وهذا على مذهب من يرى أن التيمم بدل أيضاً من الطهارة الكبرى فيرى التيمم للجنب وأما على مذهب من يرى أن الجنب لا يتيمم كإبراهيم وغيره وهو الذي لا يرى التقليد في الإيمان فلا بد من معرفة الله وما يجب له وما يجوز وما يستحيل بالدليل النظري وقال به جماعة من المتكلمين وأما كونه أعنى التيمم بدلا من الطهارة الصغرى فهو أن يقدر له حدث في مسئلة معينة لافي الإيمان لعدم النص من الكتاب أو السنة أو الاجماع في ذلك فكأن جازله التيمم في هذه الطهارة الصغرى بالبدل جازله القياس في الحكم في تلك المسئلة لعله بما مع بين هذه المسئلة التي لا حكم فيها منطوقاً وبين مسئلة أخرى منطوقاً بالحكم فيها من كتاب أو سنة أو اجماع ومذهبنا هو قولنا أن التيمم ليس بدلا بل هو طهارة مشروعة مخصوصة معينة لحال مخصوص شرعاً الذي شرع استعمال الماء لهذه العبادة المخصوصة وهو الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فإما الذي بدل وإنما هي عن استخراج الحكم في تلك المسئلة من نص ورد في الكتاب أو في السنة يدخل الحكم في هذه المسئلة في مجمل ذلك الكلام وهو النقص في الدين قال تعالى استفتهموا في الدين ولا يحتاج إلى قياس في ذلك مثال ذلك ضرب رجل أباه بعضاً أو بما كان فقال أهل القياس لا نص عندنا في هذه المسئلة ولكن لما قال تعالى فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما قلنا إذا ورد التيمم عن التأنيف وهو قليل فالضرب بالعصا أشد فكان تنبيهاً من الشارع بالادنى على الأعلى فلا بد من القياس عليه فإن التأنيف والضرب بالعصا يجمعهما الأذى فقلنا الضرب بالعصا المكوت عنه على التأنيف المنطوق به وقلنا ليس لنا التحكم على الشارع في شيء مما يجوز أن يكلف به ولا سيما في مثل هذا ولولم يرد في نطق الشرع غير هذا لم يلزمنا هذا القياس ولا قلنا به ولا لخصناه بالتأنيف وإنما حكمنا بما ورد وهو قوله تعالى وبالوالدين إحساناً فأجل الخطاب فاستخرجنا من هذا الجملة الحكم في كل ما ليس بإحسان والضرب بالعصا ما هو من الاحسان الماء وره من الشرع في معاملة الآباء إنما حكمنا بالانص وما احتضنا إلى قياس فان الدين قد كمل ولا يجوز الزيادة فيه كما لا يجوز النقص منه فمن ضرب أباه بالعصا إنما أحسن إليه ومن لم يحسن لآبائه فقد عصى ما أمره

الله أن يعامل به أبويه ومن ردّ كلام أبويه وفعل ما لا يرضى أبويه مما هو مباح له تركه فقد عتقهما  
وقد ثبت أن عقوق الوالدين من الكبائر فلهذا قلنا ان الطهارة بالتراب وهو التيميم ليست بدلائل هي  
مشروعة كما شرع الماء ولها وصف خاص في العمل فانه بين ان لا تعمل بها الا في الوجوه والايدي  
والوضوء والغسل ليس كذلك وينبغي للبدل أن يحل محل المبدل منه وهذا محل محل المبدل  
منه في الفعل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (فصل فيمن تجوز له هذه الطهارة) \*

اتفق علماء الشريعة على أن التيميم يجوز للمريض والمسافر اذا اعدم الماء وعندنا اذا اعدم استعمال  
الماء مع وجوده لمرض قام به يخاف أن يزيد به المرض أو يموت لو ردد النص في ذلك \* (وصل اعتباره  
في الباطن) \* المسافر صاحب النظر في الدليل لانه مسافر بفكره في منازل مقدّماته وطريق  
ترتيبها حتى ينتج له الحكم في المسئلة المطلوبة والمرضى هو الذي لا تعطى فطرته النظر في الادلة لما يعلم  
من سوء فطرته وقصوره عن بلوغ المقصود من النظر بل الواجب أن يزجر عن النظر ويؤمر بالايمان  
تقليدا وقد قلنا فيما قبل ان المتقلد في الايمان كالتيميم بالتراب لان التراب لا يكون في الطهارة اعنى  
النظافة مثل الماء ولكن نسميه طهورا شرعا اعنى التراب خاصة بخلاف الماء فاني اسميه طهورا شرعا  
وعدة لافصاح النظر وان آمن أو لا تقليدا فانه يريد البحث عن الادلة والنظر فيما آمن به أو لا على الشك  
ليحصل له العلم بالدليل الذي نظره فيه فيخرج من التقليد الى العلم أو يعمل على ما قلده فيه فيفتح له ذلك العمل  
باب العلم بالله فيفترق به بين الحق والباطل على بصيرة صحيحة لا تقليد فيها وهو علم الكشف قال تعالى  
يا ايها الذين آمنوا أن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وهو عين ما قلنا وقال واتقوا الله ويعلمكم الله  
وقال الرحمن علم القرآن أن خلق الانسان علمه البيان وقال آتيناها راحة من عندنا وعلمناه من لدنا  
علما وقد ورد أن العلماء ورثة الانبياء فيما هم علماء فان الانبياء ما ورواوا دنارا ولادرها وانما ورواوا  
العلم والاخذ للعلم بالجهادة والاعمال ايها مسافر فكما سافر العقل بنظره الفكري في العالم سافر  
العامل بعمله واجتماعا في النتيجة \* وزاد صاحب العمل انه على بصيرة فيما لا يدخله شبهة وصاحب  
النظر لا يتخلو عن شبهة تدخل عليه في دليله \* فصاحب العمل أولى باسم العامل من صاحب النظر  
وسبق في الكلام فيما يجوز من السفر وفيما لا يجوز في صلاة المسافر من هذا الكتاب ان شاء الله  
تعالى

\* (فصل في المريض يججد الماء ويخاف من استعماله) \*

اختلف العلماء بالشريعة في المريض يججد الماء ويخاف من استعماله فن قائل بجواز التيميم له وبه اقول  
ولا اعادة عليه ومن قائل لا يتيمم مع وجود الماء سواء في ذلك المريض والخائف ومن قائل في حقهما  
يتيمم ويبعد الصلاة اذا وجد الماء ومن قائل يتيمم وان وجد الماء قبل خروج الوقت فوضأ وأعاد وان  
وجده بعد خروج الوقت فلا اعادة عليه \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* المريض هو الذي لا تعطى  
فطرته النظر فانه مرض مزمن مع وجود الادلة الا انه يخاف عليه من الهلاك والخروج عن الدين  
ان نظره فيها لقصوره وقد رأينا جماعة خرجوا عن الدين بالنظر لما كانت فطرته معلولة وهم  
يزعمون انهم في ذلك على علم صحيح فهم كما قال الله تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فياخذ  
مثل هذا ان أراد النجاة العتائد تقليدا كما أخذ الاحكام وليقلد أهل الحديث دون غيرهم وهذا  
تقليد الحديث النبوي على علم الله فيه من غير تأويل فيه بتزيه معين ولا تشبيه وعلى هذا  
اكثر العامة وهم لا يشعرون فهذا هو المريض الذي يججد الماء ويخاف من استعماله  
في الاعتبار

\* (فصل الحاضر يعدم الماء ما حكمه) \*

اختلف فيه فن قائل بجواز التيمم له وبه أقول ومن قائل لا يجوز التيمم للحاضر الصحيح إذا عدم الماء \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* الحاضر هو المقيم على عقده الذي ربط عليه من أبانه ومربيه ثم عقل ورجع الى نفسه واستقل هل يبقى على عقده ذلك أو يتطرق في الدليل حتى يعرف الحق فن قائل بكفيه ما وياه عليه أبواه أو مربيه ويستغل بالعمل فان النظر قد يخرج به الى الخيرة فلا يؤمن عليه وهو الذي قال بالتيمم عند عدم الماء وقد قدمنا أن الماء هو العلم للاشتراك في الحياة به فان هذا الحاضر الدليل معدوم عنده على الحقيقة فانه لا يرى مناسبة بين الله وبين خلقه فلا يكون الخلق دليلا على معرفة ذات الحق فبقاؤه عنده على تقليده أولى ومن قال لا يجوز له التيمم وان عدم الماء يقول لا يقلد ولا يتطرق في الدليل فان الايمان اذا خلط بشائسة القلوب لزمته واستحال رجوعها عنه ولا يدري كيف حصل ولا كيف هو فهو علم ضروري عنده فقد خرج عنكم ما يعطيه التقليد مع كونه ليس بناظر ولا صاحب دليل وعلى هذا أكثر الناس في عقائد هم فعدم الماء في حق هذا الحاضر هو عدم الامان على نفسه أن يوقعه النظري شبهة تخرجه عن الايمان

\* (فصل في الذي يجبد الماء ويمنعه من الخروج اليه خوف عدو) \*

اختلف العلماء فيمن هذه حالته فن قائل بجوزله التيمم وبه أقول ومن قائل لا يتيمم \* (وصل اعتبارها في الباطن) \* الخوف من البحث عن الدليل لينظر فيه ليؤديه الى العلم بالمدلول جهل بعين الدليل انه دليل فلا بد من أحد أمرين إما أن يقلد أحدا في أن هذا دليل على أمر ما يعينه له أو يستقر الى نظره فكريما ينبغي أن يتخذ دليلا على معرفة الله فان كان الاول فليست على تقليده في معرفة الله وهو الذي يقال له تيمم ومن قال لا يجوز له التيمم قال أن هذا الخوف لا يلزمه أن لا ينظر فليست ولا بد

\* (فصل الخائف من البرد في استعمال الماء) \*

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فن قائل بجوزله التيمم اذا غلب على ظنه انه عرض اذا استعمل الماء ومن قائل لا يجوز له التيمم وبالأقول أقول \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* الصوفي ابن وقته فان كان وقته الصحة فهو غير مريض أو غير شديد المرض فلا يتيمم فان الوهم لا ينبغي أن يقتضى على العلم والخوف هنا قد يكون وهما فلا يصح مع تقليده وينظر في الأدلة ولا بد من قال لا يجوز له التيمم وان كان وقته الخوف فليس بصحيح فان الخوف عله ومريض فليست على تقليده ولا بد

\* (فصل النية في طهارة التيمم) \*

اختلف العلماء في النية في طهارة التيمم فن قائل انها تحتاج الى نية ومن قائل انها لا تحتاج الى نية وبالأقول أقول فان الله قال لنا وما امرنا الا لعبد والله مخلد بين له الدين والتيمم عبادة والاخلاص عين \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* اذا كان العقد عن علم ضروري أو عن حسن ظن بعالم أو بولد فلا يحتاج الى نية فان شرط النية ان يوجد منه عند الشروع في الفعل مقارنة للشروع ومن كانت عقيدته بهذه المشابة فيما هو صاحب فعل حتى يستقر الى نية فان ارادة الحق تعالى الذي هو الخالق لذات الفعل كافية في الباب فانه لا يوجد شيئا الا عن تعلق ارادة منه سبحانه لا يجزاه ولا يتصوره الا بها قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن وهذا فعل يوجد في العبد فلا بد من حكم ما ذكر فيه فكان مذهب زفر في هذه المسئلة أوجه في باطن الامر من مذهب الجماعة الا أن يكون كافرا أسلم فهذا يستقر الى نية لانه ما استصعب شي من القرية الى الله بهذا الشرع الخاص المسمى اسلاما ولا كان عنده قبل اسلامه بل كان يرى أن ذلك كفر والدخول فيه يعد عن الله

\* (فصل من لم يجبد الماء هل يشترط فيه الطلب أو لا يشترط) \*

اختلف العلماء فيمن هذه صفته فن قائل يشترط الطلب ولا بد ومن قائل لا يشترط الطلب وبه أقول \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) لا يلزم المقلد البحث عن دليل من قلدي في الشروع ولا في الاصول وأما



الذي يتعين على المقلد اذا لم يعلم فالسؤال عن الحكم في الواقعة لمن يعلم انه يعلم من أهل الذكرفيته  
قال تعالى فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لاتعلمون ومن رأى انه يشترط طلب الماء فهو الذي يطلب من  
المسئول دليله على ما افتاء به في مسئلته هل هو من الكتاب أو السنة فان قال له هذا حكم الله أو حكم  
رسوله أخذ به وان قال له هذا رأي كما يقول أصحاب الرأي في كتبهم فانه يحرم عليه اتباعه  
فيه فان الله ماتعبه الابعاشرع له في كتاب أو سنة وماتعب الله أحد ابرأئ أحد  
\* (فصل في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة) \*

اختلف أهل العلم في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة فمن قائل به وبه أقول ومن قائل بعدم  
هذا الشرط فيها \* (وصل اعتبارها في الباطن) \* الوقت عندنا اذا تعين تعاقب خطاب الشرع  
بالمكف فيما كلف به ظاهر او باطنا فهو في الباطن تجل الهى يرد على القلب فجاءه يسمى الهجوم  
في الطريق

\* (فصل في حد الايدي التي ذكرها الله تعالى في هذه الطهارة) \*

فان الله تعالى يقول قيموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اختلف أهل العلم  
في حد الايدي في هذه الطهارة فمن قائل حد هامثل حد هاهي الوضوء ومن قائل هو مسح الكف فقط  
ومن قائل أن الاستحباب الى المرفقين والفرس الكفان ومن قائل أن الفرض الى المئالكب والذى  
أقول به أن أقل ما يسمى يدا في لغة العرب يجب فما زاد على أقل مسمى اليد الى غاية ذلك له وهو  
مستحب عندي \* (وصل اعتبار الباطن في ذلك) \* لما كان التراب والارض نشأة الانسان وهو  
تحقيق عبوديته وذلك ثم عرض له عارض الدعوى بكون الرسول صلى الله عليه وسلم قال فيه انه  
مخلوق على الصورة وذلك عندنا لاستعداده الذي خلقه الله عليه من قبوله للتخلق بالاسماء الالهية على  
ماتعليه حقيقته فان في مفهوم الصورة والضمير خلافا فاهو نص في الباب فاعتزل هذه النسبة  
وعلاوة كبر فامر لطهارة نفسه من هذا التكبر بالارض والتراب وهو حقيقة عبوديته بنظره  
في اصل خلقه ثم خلق كما قال تعالى فيمن هذه صفته في معرض الدواء لهذا الخاطر الذي أورثه التكبر  
فلينظر الانسان مم خلق وهم البنون خلق من ماء دافق وهو الماء المهين فانه من جملة ما اتعاه  
الاعتدار والعطاء وهو محبوب على العجز والبخل وهذه الصفات من صفات الايدي فقبل له عنده هذه  
الدعوى ورؤية نفسه في الاقتدار الظاهر منه والحدود والكرم والعطاء طهر نفسك من هذه  
الصفات بنظرك ما جبلت عليه من الضعف والبخل بقوله ومن يوق شح نفسه وقوله واذا مسه  
الخبر منوعا فاذا نظرت في هذا الاصل زكت نفسه وتطهر من الدعوى

\* (فصل عدد الضربات على الصعيد للمتيم) \*

اختلف العلماء في عدد الضربات على الصعيد للمتيم فمن قائل بواحدة ومن قائل باثنتين والذين قالوا  
باثنتين منهم من قال ضربة للوجه وضربة لليدين ومنهم من قال ضربتان لليدين وضربتان للوجه  
ومذهبنا من ضرب واحدة اجزائه ولا جناح عليه وحديث الضربة الواحدة ثابت فهو أحب الى  
\* (وصل) اعتبار الباطن التوجه الى ما تنككون به هذه الطهارة فمن غلب التوحيد في الافعال  
قال بالضربة الواحدة ومن غلب حكم السبب الذي وضعه الله ونسب سبحانه الفعل اليه مع تعريته  
عنه مثل قوله والله خلقكم وماتعملون فاثبت ونفى قال بالضربتين ومن رأى ذلك في كل فعل قال  
بالضربتين لكل عضو والله أعلم

\* (فصل في ايصال التراب الى اعضاء المتيم) \*

اختلف العلماء في ذلك فمن قائل بوجوبه ومن قائل بأنه لا يجب وانما يجب ايصال اليد الى عضو المتيم بعد  
ضربه الارض بيده أو التراب والظاهر ايصال لقوله تعالى منه \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) اذا

قلنا تطهير النفس بالذلة التي هي أصلها من العزة التي ادعتها حين اكتسبتها لم يجب الايصال فان الذلة لو نقلها الى محل العزة لامتنع حصول الذلة في ذلك المحل لان الذي في المحل اقوى في الدفع من الذي جاء يذهب ولو شاركه في المحل لاجتمع الضدان ولم يكن أحدهما أولى بالازالة من الآخر وانما الصحيح في ذلك أن النفس مصروفة الوجه الى حضرة العزفا كسبت من نور العزة ما آذاه الى ما دعته فقيل لها اصرفي وجهك الى ذلك وضعفك الذي خلقت منه فان بقيت عليك انوار هذه العزة فانت انت فقام عندها انه ربما يبقى عليها ذلك فلما صرفت وجهها الى ذلتها وضعفها زالت عنها انوار العزة بالذات فافتقرت الى بارئها وذلك تحت سلطانه فلماذا قال من قال انه لا يجب ايصال التراب الى عضو التيميم ومن قال ان كفة من هنالك التبويض وانه لا بد من ايصال التراب الى العضوفان الصفة لا تقوم بنفسها فلا بد لها ممن تقوم به وليس الا حقيقة الانسان فلا بد أن تكون صفته الذلة وحينئذ تصح طهارته وهو قول من يقول بوجوب ايصال التراب الى عضو التيميم

\*(فصل فيما يصنع به هذه الطهارة)\*

اختلف العلماء فيما عد التراب من قائل لا يجوز التيميم الا بالتراب الخالص ومن قائل يجوز بكل ما صعد على وجه الارض من رمل وحصى وتراب ومن قائل بمنه وزاد وما تولد من الارض من نورة وزرنيخ وحص ورخام ومن قائل باشتراط كون التراب على وجه الارض ومن قائل بغبار النوب والذبن \* واما مذهبا فانه يجوز التيميم بكل ما يكون في الارض مما يطلق عليه اسم الارض فاذا فارق الارض لم يجز من ذلك الا التراب خاصة \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* قد تقدم أنه قد زال عنه بالاتقال اسم الارض وسعى زرنيجا أو حجرا أو رملا أو ترابا ولما ورد النص باسم التراب في التيميم فوجدنا هذا الاسم يستعمله في الارض ومع مفارقة الارض ولم نجد غيره كذلك أو جينا التيميم بالتراب سواء فارق الارض أم لم يفارق والاحكام الشرعية تابعة للاسم والاحوال وينقل الحكم بالاتقال الاسم والاحال

\*(فصل في ناقض هذه الطهارة)\*

اتفق العلماء على انه يتقضا كل ما ينتقض الوضوء والطهر واختلفوا فيما اذا أراد التيميم صلاة مقروضة بالتيميم الذي صلى به غيرها فمن قائل ان اعادة الصلاة الثانية تنقضها ومن قائل لا تنقضها وبه أقول والاولى عندي ان تيميم ولا بد لان مذهبا ان التيميم ليس بدلا من الوضوء وانما هو طهارة أخرى عينها الشارع بشرط خاص لا على وجه البدل وقد قلنا ان الحكم يتبع الحال وينقل الحكم بالاتقال الاحوال والاسماء \* (وصل) \* اعتبار ذلك في الباطن كما لا يتكرر التجلي كذلك لا يتكرر هذه الطهارة بل لكل تجل طهارة فلكل صلاة تيميم ومن نظر الى التجلي نفسه من حيث ما هو تجل في كذا فان يصلي بالتيميم الواحد ماشاء كالتوضوء لافرق وهو قولنا شعر

حتى بدت لعين سبعة وجهه \* والى هلم فلم تكن الا هي

\*(فصل في وجود الماء لمن حاله التيميم)\*

اختلفوا من قائل ان وجود الماء يتقضا ومن قائل ان الناقض لها هو الحدث \* (وصل) \* اعتبار ذلك في الباطن \* قلنا المقلد يقوم له دليل في مسألة خاصة من الالهيات يناقض ما أعطاه تقليده للشرع فلا يخرج ذلك الدليل عن تقليده وانما يخرج عن تقليده دليل العقل الذي ثبت به الشرع عنده لاهذا الدليل الخاص فاذا طهره نفس الحدث فيما كان يعتقد في تقليده في تلك المسئلة يعلم لذلك ان الشارع لم يكن مقصوده هذا الظاهر في هذه المسئلة وقد نبهه على ذلك وجود هذا الدليل الطارئ الذي هو بمنزلة وجود هذا الماء فهكذا هي المسئلة اذا احتقت

\*(فصل في ان جميع ما يفعل بالوضوء يستباح بهذه الطهارة)\*

اختلف العلماء هل يستباح بها أكثر من صلاة واحدة فمن قائل يستباح وهو مذهبنا والاولى عندنا انه لا يستباح ومن قائل لا يستباح على خلاف يتفرع في ذلك \* (وصل) \* اعتبار ذلك في الباطن \* قد تقدم في تكرار الجلي وقد اتهمى الكلام في أمتهات مسائل التيمم على وجه الإيجاز والاختصار وما ذهب العلماء في ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\* (فصول الطهارة من النجس) \*

اعلم ان الطهارة طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث المانع من الصلاة وطهارة من النجس وهي معقولة المعنى فان معناها النظافة وهل هي شرط في صحة الصلاة كطهارة المحدث من الحدث أو هي غير شرط فمن قائل ان الطهارة من النجس فرض مطلقا وليست شرطا في صحة الصلاة ومن قائل انها واجبة كالطهارة من الحدث التي هي شرط في صحة الصلاة ومن قائل انها سنة مؤكدة ومن قائل ان ازالها فرض مع الذكرا ساقط مع النسيان \* (وصل اعتبار ذلك في الباطن) \* اعلم ان الطهارة في طريقتا طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث والحدث وصف نفسي للعبد فكيف يمكن ان يتطهر الشيء من حقيقة فانه لو تطهر من حقيقته اتفت عينه واذا اتفت عينه فن يكون مكلفا بالعبادة وما ثم الا الله فلهذا قلنا ان الطهارة من الحدث غير معقولة المعنى فصوره الطهارة من الحدث عندنا ان يكون الحق سمعك وبصرك وكلك في جميع عبادتك فأثبتك ونفالك فتكون أنت من حيث ذاك وتكون هو من حيث تصرفاتك وادراكك فأنت مكلف من حيث وجود عينك محل الخطاب وهو العامل بك من حيث انه لا فعل لك اذا الحدوث لا أثر له في عين الفعل وإمكانه حكم في الفعل اذ كان ما كلفه الحق من حركة وسكون لا يعمله الحق الا بوجود المحتمل والساكن اذ ليس اذ لم يكن العبد موجودا الا الحق والحق تعالى عن الحركة والسكون أو ويكون محلا لتأثيره في نفسه فلا بد من حدوث العبد حتى يكون محلا لاثر الحق فمن كونه حدثا ووجب الطهارة على العبد منه فان الصلاة التي هي عين الفعل الظاهر فيه لا يصح ان تكون منه لانه لا أثر له بل هو سبب من حيث عينيته اظهور الاثر الالهي فيه فبالطهارة من نظر الفعل لحدثه صححت الافعال أنها غيره مع وجود العين لصحة الفعل الذي لا تقبله ذات الحق وليست هكذا الطهارة من النجس فان النجس هو سفساف الاخلاق وهي معقولة المعنى فانها النظافة فالطهارة من النجاسات هي الطهارة بكارم الاخلاق وازالة سفسافها من النفوس فهي طهارة النفوس سواء قصدت بذلك العبادة أم لم تقصد فان قصدت العبادة ففضل على فضل ونور على نور وان لم تقصد ففضل لا غير فان مكارم الاخلاق مطلوبة لذاتها وأعلى منزلتها استعمالها بعبادة بالطهارة من النجاسات وازالة النجاسات من النفوس التي قلنا هي الاخلاق المذسومة فرض عندنا ما هي شرط في صحة العبادة فان الله قد جعلها عبادة مستقلة مطلوبة لذاتها فهي كسائر الواجبات فرض مع الذكرا ساقطة مع النسيان فتن تذكرها ووجب كالصلاة المفروضة قال تعالى وأقم الصلاة لذكري ثم نذكر الكلام في الاحكام المتعلقة بأعيانها فنقول

\* (فصل في تعدد أنواع النجاسات) \*

اتفق العلماء من أعيانها على أربع على ميتة الحيوان ذى الدم الذى ليس بمائى وعلى لحم الخنزير بأى شئ اتفق ان تذهب به حياته وعلى الدم نفسه من الحيوان الذى ليس بمائى انفصل من الحي أو من الميت اذا كان مسفوحا عنى كثيرا وعلى بول ابن آدم ورجيعه الا الرضيع واختلفوا في غير ذلك \* (وصل اعتبار الباطن في ميتة الحيوان ذى الدم البرى) \* اعلم ان الموت موتان \* موت أصلى لا عن حياة متقدمة في الموصوف بالموت وهو قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فهذا هو الموت الاصلى وهو العدم الذى للممكن اذ كان معلوم العين لله ولا وجود له في نفسه ثم قال تعالى فأحياكم

• وموت عارض وهو الذي يطأ أعلى الحي فيزيل حياته وهو قوله تعالى ثم يميتكم فهذا الموت العارض هو المطلوب في هذه المسئلة ثم زاد القائل وصفاً آخر فقال ذى الدم أى الذى له دم سائل يقول أى الحيوان الذى له روح سائل أى سار فى جميع أجزائه ولا يرد من حياته عين نفسه التى هى لجميع الموجودات ثم زاد وصفاً آخر فقال الذى ليس بماتى يريد الحيوان البرى أى الذى فى البر ما هو حيوان البحر اذ البحر عبارة عن العلم فيقول لا يريد الحيوان الموجود فى علم الله فان فى ذلك يقع الخلاف وانما يريد الحيوان الذى ظهرت عينه وكانت حياته بالهواء فهذه الشروط كلها ثبتت نجاسته بلا خلاف فاذا زال شرط مناهل يمكن المطلوب بالاتفاق فاذا كانت حياة العبد عارضة لا ذاتية ينبغى ان لا يزوجهها ولا يدعى فلما ادعى وقال انا و غاب عن شهود من أحياء عرض له الموت العارض أى هذا أصلك فردته الى أصله ولكنه غير طاهر بسبب الدعوى ونسيان من أحياء ثم انظر نافي السبب الموجب لهذه الدعوى فقال كونه بر ياقطننا ما معنى كونه بر ياقطننا من الهوى فقلنا ان الهوى هو الذى أرداه كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فكل متردد بين هوين لا يدمن هلاكه كما قال صاحبنا أبو يزيد عبد الرحمن الفازازى شعر

هوى صحيح وهواء عليل • صلاح حالى بهما مستحيل

اشدنيه لنفسه بتلسان عام تسعين وخمسة فكل عبد اجتمعت فيه هذه الشروط اتفق العلماء على انه نجس • وأما اعتبار لحم الخنزير فان لحمه مسرى الحياة الالهية فان اللحم دم جامد وصفة الخنزيرية هى القاذورات التى تستخبئها النفوس وهى مذام الاخلاق اذا ذهب الحياة من ذلك اللحم كان نجساً وذلك اذا اتفق ان صاحب الخلق المذموم يغيب عن حكم الشرع فيه الذى هو روحه كان فى حقه ميتة قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فقال مثلها ولم يقيد من وجهه كذا فالحقها بمذام الاخلاق ثم قال فى من لم يقبلها فمن عفا وأصلح فبها على ان ترك الجزاء على السيئة من مكارم الاخلاق ولهذا قلنا بأى شئ ذهب به حياته اذ كانت التذكية لا تنوزر فيه طهارة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الرجل الذى طلب القصاص من قاتل من هو وليه فطلب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعفوه أو يقبل منه الدية فأبى فقال خذها فخذها فلما اتقى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه ان قتله كان مثله يريد قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فبلغ ذلك القول الرجل فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وخلى عن قلبه وينبغى على هذا مسئله التبع والحسن وهى مسئله كبيرة خاض من خاض فيها وليس هذا الباب موضع الكشف عن حقيقة ذلك وان كما قد ذكرناها فى هذا الكتاب • والثالث من النجاسات المتفق عليها الدم نفسه من الحيوان البرى اذا انفصل عن الحي أو عن الميت وكان كثيراً أعنى بحيث ان يتفاحش وقد علمنا ان الحيوان البرى هو العين الموجودة لنفسها ما هى الموجودة فى علم الله كحيوانات البحر فان حياتها بالهواء وان الدم هو الاصل الذى يخرج من حرارته ذلك البخار الذى تكون منه حياة ذلك الحيوان وهو الروح الحيوانى فلما كان الدم أصلاً فى هذه النجاسة كان هو أولى بجمجم النجاسة مما تولد عنه فالذى أورث العبد الدعوى هو العزة التى فطر الانسان عليها حيث كان مجموع العالم ومضاهيا لجميع الموجودات على الاطلاق فلما غاب عن العناية الالهية به فى ذلك والموت الاصل الذى بنه الله عليه فى قوله وكنتم أمواتا وقوله وقد خلقناك من قبل ولم تك شيئاً وقوله لم يكن شيئاً مذكوراً لذلك اتفق العلماء على نجاسته اذا تفاحش أى كثر منه الغفلة عن هذا المقام فان لم يتفاحش لم يقع عليه الاتفاق فى هذا الحكم • والرابع بول ابن آدم ورجيعه اعتباراه اعلم انه من شرف مرتبته وعلت منزلته كبرت صغره ومن كان وضع المترلة خسيس المرتبة صغرت كبيرته والانسان شريف المترلة رفيع المرتبة نائب الحق ومعلم الملائكة فينبغى ان يطهر من عاشره ويقدم من خالطه فلما غفل عن حقيقته واشغل بطبيعته فصاحبه الاشياء

الطاهرة من المشارب والمطاعم أخذ طبيعتها بطبيعته لا بحقيقته فكان طبيعتها نجسا وهو الدم وكان خبيثا نجسا وهو البول والرجيع وكان الاولى ان لا يكسبه خبث الروائح فانه من عالم الانقاس فكانت نجاسته من حيث طبيعته وكذلك هي من كل حيوان غير ان حقائق الحيوانات وأرواحها ليست في علو الشرف والمنزلة مثل حقيقة الانسان فكانت رذلة كبيرة فاتفقوا بالاخلاف على نجاسته من مثل هذا واختلفوا في ما رآه اهل الحيوانات ورجيعها وان كل الكلى من الطبيعة فمن راعى الطبيعة قال بنجاسة الكلى ومن راعى منزلة الشرف والانحطاط قال بنجاسة بول الانسان ورجيعه ولم يعف عنه لعظم منزلته وعنى عن ما هو دونه من الحيوانات فقد أبنت لك عن سبب الاتفاق والاختلاف والحمد لله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

**\*(فصل في مية الحيوان الذى لادم له وفي مية الحيوان البحرى)\***

اختلف العلماء في هاتين الميتين فمن قائل بطهارتهما وبه أقول ومن قائل بطهارة مية البحر ونجاسة مية البر التي لادم لها الاما وقع الاتفاق على طهارتها الكونها ليست منه كدود الخلل وما يتولد في الطعومات ومن قائل بنجاسة مية البر والجمرا الاما لادم له \* (وصل اعتبارا في الباطن) \* قد علمنا ذلك فيما تقدم آتفا من هذه الطهارة اعتبارا بالدم فمن قائل بطهارة مية الحيوان الذى لادم له فهو البراءة من الدعوى لان الحياة المتولدة من الدم فيها تنفع الدعوى لافى الحياة التي لجميع الموجودات التي يكون بها التسبيح لله بحمده فان تلك الحياة طاهرة على الاصل لانها من اقمه من غير سبب يحجبها عن الله ومن قائل بطهارة مية البحر وان كان ذادم فانه في علم الله ولا يحكم على الاشياء في علم الله وانما تتعلق بها الاحكام اذا ظهرت في اعيانها وهو بروزها من العلم الى الوجود الحسى وعلى مثل هذا تعتبر بشية ما اختلفوا فيه من ذلك في هذه المسئلة

**\*(فصل الحكم في أجزاء ما اتفقوا عليه انه مية)\***

اختلف العلماء في اجزاء ما اتفقوا عليه انه مية مع اتفاقهم على ان اللحم من اجزاء المية مية وقد بنا اعتبار اللحم في لحم الخنزير واختلفوا في العظام والشعر فمن قائل انهم مية ومن قائل انهم ليسا بمية وبه أقول ومن قائل ان العظم مية وان الشعر ليس بمية \* (وصل اعتبارا في الباطن في ذلك) \* اما كان الموت المعترف في هذه المسئلة هو الطارئ المزيل للحياة التي كانت في هذا الخلل نظرنا الى معنى الحياة فمن جعل الحياة التمثال انهم مية ومن جعل الحياة الاحساس قال انهم ليسا بمية ومن فرق قال ان العظم يحس فهو مية والشعر لا يحس فليس بمية فمن رأى عظمه بالتغذى وحسه بالروح الحيوانى قال هما مية سواء عبر بالحياة عن التماس عن الحس ومن كان يرى عظمه برتبة لا بالغذاء وادراكه المحسوسات برتبة لا بالحواس لم يلتفت الى الوسطة لفضائه بشهود الاصل الذى هو خالقه وان رأى ان الحق سمعه وبصره وهو عين حسه لم يصح عنه انه مية أصلا سواء كانت الحياة عبارة عن التماس وعن الحس

**\*(فصل الانتفاع بجلود المية)\***

اختلفت فمن قائل بالانتفاع بها أصلا دبت أم لم تدبغ ومن قائل بالفرق بين ان تدبغ وبين ان لا تدبغ وفي طهارتها خلاف فمن قائل ان الدباغ مطهر لها ومن قائل ان الدباغ لا يطهرها ولكن تستعمل في اليابسات ثم ان الذين ذهبوا الى ان الدباغ مطهر اتفقوا على انه مطهر لما تعمل فيه الذكاة يعنى المباح الاكل من الحيوانات واختلفوا فيما لا تعمل فيه الذكاة فمن قائل ان الدباغ لا يطهر الا ما تعمل فيه الذكاة فقط وان الدباغ يعدل من الذكاة في افادة الطهارة ومن قائل ان الدباغ يعمل في طهارة ميتات الحيوانات ما عدا الخنزير ومن قائل ان الدباغ يطهر ميتات الحيوانات الخنزير وغيره والذي أذهب اليه وأقول به ان الانتفاع جائز بجلود الميتات كلها وان الدباغ يطهرها كلها الا حاشى شيتان من ميتات الحيوان \* (وصل الاعتبار في ذلك في الباطن) \* قد عرفت فالك مية فالانتفاع لا يحرم

يجدها وهو استعمال الظاهر فن أخذ في الأحكام بالظاهر من غير تأويل ولا عدول عن ظاهر الحكم الذي يدل عليه اللفظ فلا مانع له من ذلك ولا حجة علينا من يتول بما يدل عليه بعض اللفظ من التشبيه فيقول ما وقفت مع الظاهر فانه ما جاء الظاهر بالتشبيه لان المثل وكاف الصفة ليسا من الظاهر فما ذلك الخطأ في المسئلة الامن التأويل واللفظ اذا كان بهذه النسبة مع النص الصريح الذي لا يحتمل التأويل فكان اذا قرنته به بمنزلة الميتة من الحي فلما لم نجد من الشارع مانعا من الانتفاع بقينا على الاصل وهو قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا ولم يفصل طاهرا من غير طاهر فلا تحكم بطهارته وان اتفعا به فهو اذا ذلك طاهر واعتباره ان اللفظ الوارد من الشارع المحتمل فتحكم بظاهرة ولا تقطع بان ذلك هو المراد فاذا اتفقنا نجد نصا آخر في ذلك المحكوم به يرفع الاحتمال الذي أعطاه ذلك اللفظ الآخر ظهر ذلك اللفظ الاول من ذلك الاحتمال وكان ذلك ان خبر الثاني كالديباغ لهذا الجلد فجمعنا بين الطهارة له في نفسه وصرفه بالخبر الثاني الى أحد محتملاته على القطع واتفعا به مثل ما كنا نتفع به قبل ان يكون طاهرا من حيث اتفعا عنه به لان من حيث اتفعا عنه به من وجه خاص فانه قد يكون ذلك الخبر بصره عن الظاهر الذي كنا نستعمله في الأمر آخر من محتملاته فلهذا قلنا من حيث ما هو منتفع به لان من حيث ما هو منتفع به من وجه خاص اذا كان غير نال يرى الانتفاع به أصلا

\* (فصل في دم الحيوان الجري وفي القليل من دم الحيوان البري) \*

اختلف العلماء في دم الحيوان الجري وفي القليل من دم الحيوان البري فمن قائل دم السمك طاهر ومن قائل انه نجس على أصل الدماء ومن قائل ان القليل والكثير من الدماء واحد في الحكم ومن قائل ان القليل معنونه والذي أذهب اليه ان التبريم ينسحب على كل دم مسفوح من أي حيوان كان ويحرم أكله \* وأما كونه نجاسة فلا أحكام نجاسة المحترقات الا ان ينص الشارع على نجاستها على الاطلاق أو يقف على القدر الذي نص على نجاسته وليس النص بالاجتناب نصا في كل حال فيفتقر الى قرينة ولا بد في كل محرم نجس وان اجتنابنا فما اجتنابنا لنجاسته فان كونه نجاسة حكم شرعي وقد يكون غير مستقدر عقلا ولا مستحبث \* (وصل اعتبارا في الباطن) \* الحكم على الشيء الذي يقتضيه لنفسه لا يشترط فيه وجود عينه الا ترى انه يمكن قدر مرجح المرح ووجوده على عدمه أو عدمه على وجوده ومع ذلك ما زال عن حكم الامكان عليه وان كان الامكان واجبا لذاته كما ان الاحالة للعمال واجبة لذاته كما ان الوجوب للواجب واجبه لذاته فينسحب معقول الوجوب على الواجب لنفسه وكذلك حكم الممكن والحال لا يتغير وان اختلفت المراتب

\* (فصل حكم أبوالحيوانات كلها وبول الرضيع من الانسان) \*

اختلف أهل العلم في أبوالحيوانات كلها وأرواها ما عدا الانسان ابول الرضيع فمن قائل انها كلها نجسة ومن قائل بطهارتها كلها على الاطلاق ومن قائل ان حكمها حكم لحومها فما كان منها أكله حلالا كان بوله وروثه طاهرا وما كان منها أكله حراما كان بوله وروثه نجسا وما كان منها أكله مكروها كان بوله وروثه مكروها \* (وصل اعتبارا في الباطن) \* الطهارة في الاشياء أصل والنجاسة أمر عارض فنحن مع الاصل ما لم يأت ذلك العارض وهذا مذهبنا فالعبد طاهر الاصل في عبوديته لانه مخلوق على النظرة وهي الاقرار بالعبودية نارب سبحانه قال الله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان الله لما خلق آدم قبض على ظهره فاستخرج منه ذريته كما قال الذر وأشهدهم على أنفسهم وكذلك العلم طاهر في تعلقه بمعلومه فهما عرض تنجيس من الحق في أمرهما

وعلمنا وقضنا عنده وكذلك الحياة طاهرة وكل ماسوى الله حى فكل ماسوى الله طاهر بالاصل  
فباسمه القدوس خلق العالم كله وانما قلنا كل ماسوى الله حى فانه ما من شئ والشئ أنكر النكرات  
الا وهو يسبح بحمد الله ولا يكون التسبيح الا من حى وان كان الله قد أخذ بأسماءنا عن تسبيح  
الجمادات والنبات والحيوان الذى لا يعقل كما أخذ بأبصارنا عن ادراك حيا الجماد والنبات الا لمن  
خرق الله له العادة كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من أصحابه حين سمعهم الله تسبيح الحصى  
فما كان خرق العادة في تسبيح الحصى وانما انخرقت العادة في تعلق أسماعهم به وقد سمعنا بحمد الله في بدء  
أمرنا بتسبيح الحجر ونطقه بذكر الله فمن الموجودات ما هو حى بحياتين حياة مدركة بالحس وحياة غير  
مدركة بالحس ومنها ما هو حى بحياة واحدة غير مدركة بالحس عادة ومنها ما هو حى بثلاثة أنواع من  
الحياة وهو الانسان خاصة فانه حى بالحياة الاصلية التى لا يدركها الحس عادة وهو أيضا حى بحياة  
روحه الحيوانى وهو الذى يكون به الحس وهو أيضا حى بنفسه الناطقة فالعالم كله طاهر فان عرض  
له عارض الهى يقال له نجاسة حكمنا بنجاسة ذلك المحل على الحد المقدس رعا خاصة في عين تلك  
النسبة الخاصة بالنجاسات في الاشياء عوارض نسب وأعظم النجاسات الشرك بالله قال الله تعالى  
انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فالمشرك نجس العين فاذا آمن  
فهو طاهر العين أى عين الشرك وعين الايمان فافهم فانه ما يصدر عن القدوس الامقدس ولذا قلنا  
في النجاسات أنها عوارض نسب والنسب أمور عدمية فلا أصل للنجاسة في العين اذا اعيان طاهرة  
بالاصل الظاهرة منه وهنا أسرار لا يمكن ذكرها الا شفاها لاهلها فان الكتاب يقع في بدء أهله وغير أهله  
فمن فهم ما أشرناليه فقد حصل على كبر عظيم يتفق منه ما بقيت الدنيا والآخرة أى الى ما لا يتناهى  
وجوده والله المتوكل على الانسان البيان

\* (فصل حكم قليل النجاسات) \*

اختلف أهل العلم في قليل النجاسات فمن قائل ان قليلها وكثيرها سواء ومن قائل ان قليلها معفو عنه  
وهو لا يخلو اختلفو في حد التليل فمن قائل ان التليل والكثير سواء الا الدم وقد تقدم الكلام  
في الدم وعندنا ان التليل والكثير سواء الا ما يمكن الانفكاك عنه ولا يعتبر في ذلك منع وقوع الصلاة  
به أو وقوعها فان ذلك حكم آخر والتنصيل في ذلك قد ورد في الشرع فيوقف عنده ولا يتعدى فانه  
لا يلزم من كونها نجاسة عدم صحة الصلاة بها فقد يعفو الشرع عن بعض ذلك في موضع وقد لا يعفو  
في موضع وللأحوال في ذلك تأثير فقد أزال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعله في الصلاة من دم حلة  
أصاب نعله ولم يطل صلاته ولا أعاد ما صلى به \* (وصل اعتباره في الباطن) \* أما اعتباره  
في الباطن فذام الاخلاق والجهالات واساءة الظنون في بعض المواطن قليل ذلك وكثيره سواء  
وفي ذلك حكايات وأقوال لاهل الله والتفصيل الوارد في الخلاف في الظاهر يعتبر بحسبه فانه قد  
تقدم في الفصول قبل هذا كيف تؤخذ وجوه الاعتبار فيه في الباطن

\* (فصل حكم المني) \*

اختلف علماء الشريعة في المني هل هو طاهر أو نجس فمن قائل بطهارته ومن قائل بنجاسته \* (وصل  
اعتباره في الباطن) \* التكوين منه طبيعي ومنه غير طبيعي وبينهما فرقان ان شئنا اعتبرناه وان شئنا  
لم نعتبره فان التكوين الطبيعي لا فرق عندنا بينه وبين التكوّن الغير الطبيعي فان التكوين  
الطبيعي من حيث الوجه الخاص المعلوم عند أهل الله المنصوص عليه في القران صادر عن حضرة  
التقديس والاسم القدوس ومن غير ذلك الوجه الخاص فهو صادر عن مثله وهو الذى أيضا نقول فيه  
عالم الخلق وعالم الامر فكل موجود عند سبب مخلوق من ماسوى الله هو عالم الخلق وكل ما لم يوجد  
عند سبب مخلوق فهو عالم الامر والكل على الحقيقة عالم الامر الا اننا لا يمكننا رفع الاسباب من العالم

فان الله قد وضعها ولا سبيل الى رفع ما وضعه فأقول انه من احتجب بنفسه عن ربه فليس بطاهر  
ولما كان خروج المني غالباً يستغرق لذته الانسان بل الحيوان كله حتى يفنى عن ربه لاعتن حكم  
الخارج منه وهو المني كان المني غير طاهر ولهذا أمرنا بالتطهير منه اي التطهير العام لجميع  
أجزاء البدن لانه يخرج من بين الصلب والترائب ومن راعى ان الحق ما تولى التكوين الطبيعي إلا به  
حكم بطهارته لان الحال اختلف عليه فانه دم مقصور قصرته المائة فتغير عن الدمية فتغير الحكم وهو  
أولى فالمني عندنا طاهر الا ان يحاطه شيء نجس لا يمكن تخليصه منه وحينئذ نحكم بأنه نجس  
بما طرأ عليه كما كان أصله وغيبه ما فلو بقي على صورته في أصله من الدمية اذا خرج حكمنا بنجاسته  
شراً

\* (فصل في المحال التي تزال عنها النجاسة)

أما المحال التي تزال عنها النجاسة شرعاً فهي ثلاثة الثياب والابدان أبدان المكافين والمساجد  
\* (وصل اعتبارها في الباطن) \* فاعتبار الثياب الباطنة الصفات فان لباس الباطن صفاته يقول  
امرؤ القيس لعنزة شعر

وان كنت قد ساءت من مني خلقتة \* فسلي مياي من ميايك تنسلي

اراد ما لبسه من مياي مودتها في قلبه يقول الله ولباس التقوى ذلك خير وهو موجه عندي  
لثرائح الاحوال مثل قوله تعالى فان خير الزاد التقوى سواء ان تظنت لما أراد هنا بالتقوى  
واعتبار الابدان القلوب والارواح فاعلم واعتبار المساجد مواطن المناسبة واحوالها الالهية  
\* (فصل في ذكر ما تزال به هذه النجاسات من هذه المحال)

اتفق العلماء بالثلاثة على ان الماء الطاهر المطهر يزيلها من هذه المحال الثلاثة وعندنا كل  
ما يزيل عنها فهو مزيل من تراب وحجر ومائع ويعتبر اللون في بقاء عينها ان كانت ذات لون يدركه البصر  
ولا يعتبر بقاء الرائحة مع ذهاب العين لعلم عندنا آخر \* (وصل) \* الاعتبار في ذلك العلم الذي  
انتجته التقوى في قوله تعالى واتقوا الله وبعلمكم الله وقوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاً مما  
العلم هو المزيل المطهر هذه المحال الثلاثة التي ذكرناها وهي في الباطن الصفات والقلوب والاحوال  
التي قلنا انها الثياب والابدان والمساجد واتفق العلماء ان الحجارة تزيلها من المخرجين وهو المعبر عنه  
في الشرع بالاستجمار ولا يصح عندي الاستجمار بمجرد واحد فانه تقيض ماسي به الاستجمار فان الحجر  
الجماعة وأقل الجماعة اثنان والاعتبار هنا في محل الاتفاق ان الحجارة قد أوقع الله النسبة بينها وبين  
القلوب في أمور منها قوله ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة  
لما يتفجر منه الانهار وهي من القلوب العلوم الغزيرة الواسعة المحيطة بأكثر المعلومات وتغيرها  
خروجها على السنة العلماء للتعليم في الفنون المختلفة وان منها أي من الحجارة لما يتفق فخرج منه الماء  
وهي القلوب التي تغلب عليها الاحوال فتخرج في الظاهر على السنة أصحابها بتدرج ما يشق منها وبقدر  
العلم الذي فيها فينتفع بها الناس وان منها أي من الحجارة لما يهبط من خشية الله وهبوط القلوب  
المشبهة بالحجارة في هبوطها هوزولها من عزتها الى عبوديتها ونظرها في عجزها وقصورها بالاصالة  
وقد قلنا ان الماء هو المطهر المزيل للنجاسات من هذه المحال فالاحجار التي هي منابع هذا الماء حكمها  
في ازالة النجاسة من المخرجين حكم ما خرج منها وهو العلم في الاعتبار كما ان الخشبية مما يطهرها  
فان الخشبية من خصائص العلماء بالله المرئى عنهم المطلوب منهم الرضى عن الله قال تعالى انما يخشى  
الله من عباده العلماء وقال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه والعلم طاهر مطهر  
ولاسما العلم الذي تنتجته التقوى فان غيره من العلوم وان كان طاهر مطهر اما في القوة مثل هذا  
العلم الذي نشير اليه فالخشبية المنعوت بها الاحجار هي التي ادتها الى الهبوط وهو التواضع من الرفعة



التي أعطاها الله إياها فإنه لما وصفها بالهبوط علمنا أنه يريد الاجتار التي في الجبال والجبال الاوتاد التي سكن الله بهاميد الارض فلما جعلها أوتادا أو رتبها ذلك نخر العلو منه بها فترك هذه الاجتار هابطة من خشية الله لما سمعت الله يقول تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين والارادة من صفات القلوب فتركت من علوها وان كان يراها هابطة من خشية الله حذرا ان لا يكون لها حظ في الدار الآخرة التي تنتقل اليها وأعني بالدار الآخرة هنا دار سعادتها فان في الآخرة منزل شتاؤه ومنزل سعادته فكانت لهذا طاهرة مطهرة \* وأما اختصاص تطهيرها بالخرجين الذين هما مخرج الكسوف وهو الرجيع واللطيف وهو البول فاعلم ان الله سبحانه له في القلوب تجليات العجلى الاول في الكنائف وهو تجليه في الصور التي تدرجها الابصار والخيال مثل رؤية الحق في النوم فتراه في صورة تشبه الصور المدركة بالحواس وقد قال ليس كمثل شيء وهو السميع فيزيل هذا العلم من قلبك تقيده الحق بهذه الصور التي تجلي لك فيها في حال نومك أو في حال تخيلك في عبادتك اذ قال لك رسوله صلى الله عليه وسلم تعالى لا عن هواه فإنه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى اعبدا لله كأنك تراه فجاء بكأن وهي تعطى الحقائق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لمن قال انا مؤمن حقا فاحقيقة ايمانك قتال كاني انظر الى عرش ربي بارزاً فأتى بكأن والرؤية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم فشمه له بالمعرفة هذا هو العجلى الآخرة فان تجلي الخيال ألطف من تجلي الحواس بما لا يتقارب ولهذا يسرع اليه القلب من حال الى حال كما هو باطن الانسان هنا كذلك يكون ظاهره في النشأة الآخرة وقد ورد أن في الجنة سوقا لا يساع فيه ولا يشتري لكنه يجلي الصور فمن اشتى صورة دخل فيها كالذي هو باطن الانسان اليوم فاذا جعل العابد معبوده بحيث يراه كأنه أنزله من قلبه منزلة من يراه بصره من غير أن يكون هنا صورة من خارج كما كانت في تجلي المنام فاذا حدثه هذا التخيل والحق سبحانه لا حده بتقديده فظهره علم الخشية وهو الحجر الذي ذكرناه من تقييد الحدود فظهر القلب اغما هو بالخشية من مثل هذا التشبيه والتقييد اذ ليس كمثل شيء فهذا الاعتبار اتفاق العلماء بأن الجارية تظهر الخرجين واختلفوا فيما عدا ما ذكرناه من الاتفاق عليه من المانع والجمادات التي تزيل التجاسات من المحال التي ذكرناها فمن قائل ان كل مانع وجامد في أي موضع كان اذا كان طاهرا فإنه يزيل عين التجاسة وبه أقول ومن قائل بالمانع على الاطلاق اما وقع عليه الاتفاق من الماء والاستجمار وقد ذكرناهما

\* (فصل منه) \*

اختلفوا في الاستجمار بالعظم والروث اليابس فنع من ذلك قوم وأجازوا الاستجمار بغير ذلك مما ينقي واستثنى من ذلك قوم ما هو مطعوم ذو حرمة كأنه في العظم انه طعام اخواتنا من الجن واستثنت طائفة ان لا يستجمر بما في استعماله شرف كالذهب والياقوت اما تقييدهم بأن في ذلك شرفا فليس بشيء فلو علوه بأمر آخر يعقل كان أحسن ولكن ينبغي ان ينظر في مثل هذا فان كان الذهب مسكوكا عليه اسم الله أو اسم من الاسماء المجهولة عنده من طريق بلسان أصحابها خوفا من ان يكون ذلك من أسماء الله بذلك اللسان أو يكون عليه صورة فيجيب الاستجمار به لاجل هذا لا يكونه ذهبا ولا ياقوتا وقوم قصروا الانتفاء على الاجتار فقط وقوم اجازوا الاستجمار بالعظم دون الروث وان كان مكروها عندهم وقول جواز الاستجمار بكل طاهر ونحس انفراد به الطبري دون الجماعة \* (وصل في اعتبار ما ذكرناه في الباطن) \* اذا صح الانتفاء من الاخلاق المذمومة والجهالات بأي شيء صح بخلق حسن أو بخلق آخر فسفاه وبعلم شريف لشرف معلومه أو بعلم دون ذلك مما لا أثر له في الخلق الا الانتفاء جاز استعماله في ازالة هذه التجاسة والى هذا منزع الطبري فيما شذ فيه دون الجماعة ومن راعى في ازالة ما يزال به لا ما يزال وتبع الشرع

وما فصله في ذلك الشرع فهو على حسب ما يفهم من الشارع في تفقيه في دين الله فإن فطر الناس محتاجة في الفهم عن الله وهو محل الاجتهاد فلا يزال عين التماسه الزباني يغلب على فهمه من قصد الشارع ما هو وهو الاولى وهذا يسرى في الحكم الظاهر والباطن فأغنى عن التفصيل وهي غسل ومسح ونفخ وصب وهو صب الماء على التماسه كما ورد في الحديث لما بان الاعرابي في المسجد فصاح به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترموه حتى اذا فرغ من بوله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اودع ابونون من ماء فصب عليه فهذه حالة لا تسمى غسل ولا مسحاً ولا نفخاً فلهذا زدنا الصب ولم يأت بهذه اللفظة العلماء وأدخنا هذا الفعل تحت الغسل فاكفوا بلفظ الغسل عن الصب فرأينا ان الافصاح به بلفظ الصب أولى لان الراوي ذكره بلفظ الصب ولم يسمه غسلًا واعلم انه ما اختلفت هذه المراتب الا لاختلاف التماسات تخميناً عن هذه الامة فان المقصود زوال عينها الموجود المعين او المتوهم فبأى شئ زان الوهم والعين من هذه الصفات استعمل في ازالته واستعمال الاعتم منها يدخل فيه الاخص فينبغي عن استعمال الاخصان فهيمت كالتغسل فانه أعمها فيغني عن الكل والشارع قد صب وغسل ومسح ونفخ وهو اشرى وقد وردت في ذلك كله أخبار محلها كتب الفقه \* (وصل اعتبار الباطن في ذلك) \* ان الخلق المذموم ان وجدنا صفة اذا استعملنا ازالنا جميع الاخلاق المذمومة استعملنا فافهمي كالغسل الذي يم جميع الصفات المزيلة لاعميان التماسات وتوهمها وهو الاولى والابسر فان تعذر ذلك فتنظر في كل خلق مذموم وتنظر الى الصفة المزيلة لعينه فاستعملها في ازالة ذلك الخلق لا غير هذا هو ربط هذا الباب وفي هذا الباب اختلاف كثير في المسح والنفخ والعدد ليس هذا موضعه الان فتح الله وأمر في الاجل فنعمل كتابا في اعتبارات احكام الشرع كما في جميع الصور واسلاف العباد فيه ليمع بين الطريقتين وتظهر حكمة الشرع في الشائين والنصوتين اعني الصاغرة والسائفة ليارن كتابا جامعاً لاهل الظاهر وأهل الاعتبار في الساطن والموارين الباحثة عن النسب والله الموفق لارب غيره

\* (فصل في آداب الاستنباء ودخول الخلاء) \*

قد وردت في ذلك أخبار كثيرة وأراهم مثل النبي عن الاستنباء باليمين ومس الذكرباليمين عند البول وعدم الكلام على الحاجة والتعوذ عند دخول الخلاء وهي كثيرة جداً فمن قائل بأنهم اكليها شحولة على الندب وعليه جماعة ائمتها \* \* وأما في الاعتبار ففهمي كاهها واجبة فان الباطن ما حكمه في أراهم الحق لحكم الظاهر فان الله ما ينظر من الانسان الى قلبه فيجب على العبد ان لا يزال قلبه ظاهراً أبداً لانه محل نظراته منه والشرع ينظر الى ظاهر الانسان ويراعيه في الذار الذي ادار التكليف أثر من باطنه وفي الآخرة بالعكس هانث تلي السرار وهيارى الشرع أيضاً الباطن في افعان مخصوصة أوجب الشرع عليه فعلها والحكم في الترك كذلك واختلفوا من هذا الاداب استقبال القبلة بانغاط والبول واستدارها فكانوا فيها على ثلاثة مذاهب فمن قائل انه لا يجوز استقبال القبلة بانغاط أو بول أصلا في أى موضع كان ومن قائل انه يجوز ذلك باطلاق وبه أقول واتبر عن ذلك أولى وأفضل ومن قائل انه يجوز ذلك في الكف المبية ولا يجوز في الصخرى والصلب قائل حجة من خبر يستند اليه ذكر ذلك علماء الشريعة في كتبهم \* (وصل اعتبار الباطن في ذلك) \* لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله في قلبه المصلى وان العبد اذا صلى واجه ربه فهم من ذلك ان القبلة المعلومة اليها نسب كون الله حاضرأ أو نسب اليها حال صلاة المصلى خاصة فمن فهم ان المراد القبلة تلك النسبة لم يجرز استقبال القبلة عند الحاجة لسوء الادب ومن فهم ان المراد حال المصلى اجاز استقبال القبلة عند الحاجة فانه غير مصل الصلاة المخصوصة بالهنة المعلومة ومن راي روح

الصلاة وهو الحضور مع الله دائماً ومناجاة كانت جميع أفعاله صلاة ولم يقل بالمتع من استقبال القبلة عند الحاجة فإنه في روح الصلاة لا ينفك دائماً وهم أهل الحضور مع الله على الدوام والمشار إليهم بقوله تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون اعتباراً فأما من لم يحظره خاطر الحضور مع الله إلا في وقت الحاجة فذلك خاطر شيطاني لا يقول عليه فيجيب استقبال القبلة ولا بد عندنا من هذه حالته فإنه من عمل الشيطان وقد أمرنا باجتناب عمل الشيطان في قوله تعالى أنه رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه وأما من يرى الاستقبال في الكنف المبنية دون الصحارى فإن الكنف المبنية والمدن حال الجمعية تشبه جمعية الاسماء الالهية فإما من شئ إلا وهو مرتبط بحقيقة الهية به كانت معقوليته فإن المعلوم مرتبطاً لتنزيهه فلا يخلو صاحب هذا الحال عن مشاهدة ربه من حيث تلك الحقيقة فإن البناء والمدن دلته على ذلك فجازله ان يستقبل القبلة وان يكون بجمكم الموطن \* وأما في الصحراء فهو وحده فلا مانع له من ترك استقبال القبلة بالحاجة فيبدأ ولا يستقبل احترام القول الشارع فإنه ما في الصحراء حالة تفيد لرؤية حقيقة الالهية الاختياره ولا ينبغي للعبد أن يكون له اختيار مع سيده قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار فما اختار المدن والكنف المبنية ما كان لهم الخيرة فيما لم يختره لهم فليس لهم أن يختاروا بل يقفون عند المراسم الشرعية فإن الشارع هو الله فيستعمل بهذا النظر جميع الاخبار الواردة في استقبال القبلة بالحاجة واستدبارها والهي عن ذلك فقد اثبتنا في هذا الباب من فصول الطهارة ما يجري مجرى الاصول والقول الجامع في الطهارة هو أن تقول الطهارة من الانسان المعنوية المعنى بما يزيلها أى شئ كان من البراهين جدلية كانت أو وجودية فإن الغرض ازالها لا بما تزال به ما لم يكن الذي تزال به يؤثر نجاسة في المحل فاذا زالت النجاسة وأما التي هي غير معسولة المعنى فطهارتها موقوفة على مانص الله تعالى في ذلك ورسوله فيزيلها بذلك فان شاء الحق عرفك بعنايه ونسبته فككون ازالها في حقلك عن علم محقق واذا لم يكن ذلك فهو المسمى بالتعبد وهو المعنى المطابق في جميع التكاليف وهو العلة الجامعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

\*(الباب التاسع والستون)\*

في معرفة اسرار الصلاة وعمودها شعر

سوى رؤية الخراب والكذب والعنا  
وان كان قد صلى الفريضة وابتدى  
وان كان مأموماً فقد بلغ المدى  
والا فخل المرء أو حرمه سوا  
لرجعته العليا في ليلته السرى  
وأمرار غيب ما تحس وما ترى  
وحيد فريد الدهر قطب قد استوى  
وذكروه الرحمن يجبر ما سها  
وشر صلاة الفرض يتقص ما عدا  
بسر خفي في الصباح وفي المساء  
تفز بالذى فازوا بمحضرنه الاولى  
وعشرون ان كان المصلي على طوى  
لدى مطلع الشمس المنيرة والسنا  
تخرق صب التسابق في حلبة العلي

وكم من مصالمة من صلانه  
وآخر يحظى بالمناجاة دائماً  
وكيف وسر الحق كان امامه  
فخر بهما التكبير ان كنت كبراً  
وتحليلها التسليم ان كنت تابعاً  
وما بين هذين المتتامين غاية  
من نام عن وقت الصلاة فإنه  
وان حل سهو في الصلاة وغفلة  
وان كان في ركب الى العين فاصدا  
صلاة انبعا والصبح حتماً ومغرب  
وحافظ على الشفع الكريم لوتره  
وبين صلاة الفذ والجمع سبعة  
ولانفس يوم العيد واشهد صلته  
وبادر لتجهيز العروبة رائحة

حجاب وجود النفس دونك يافتى  
تحول عن الاعمال علك ترضى  
وان ليس للانسان غير الذى سعى

وان حل خسف السيرين فانه  
ومن كان يستنى يحول رداه  
فهذى عبادات المراد تحلست

اعلم ان مسمى الصلاة يضاف الى ثلاثة والى رابع ثلاثة بمعنى شامل وبمعنى غير شامل • فضاف  
الصلاة الى الحق بالمعنى الشامل وهو الرحمة فانه وصف نفسه بالرحيم ووصف عباده بها فقال ارحم  
الراحمين وقال عليه السلام انما يرحم الله من عباده الرجاء قال تعالى هو الذى يصلى عليكم  
فوصف نفسه بأنه يصلى أى يرحمكم بأن يخرجكم من الظلمات الى النور يقول من الضلالة الى الهدى  
ومن الشقاء الى السعادة • وتضاف الصلاة الى الملائكة بمعنى الرحمة والاستغفار والدعاء للمؤمنين قال  
تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته فصلاة الملائكة ما ذكرناه قال تعالى فى حق  
الملائكة ويستغفرون لذين آمنوا يقولون فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم  
وقهم السيئات اللهم استجب فينا صالح دعاء الملائكة • وتضاف الصلاة الى البشر بمعنى الرحمة والدعاء  
والانفعال المخصوصة المعلومة شرعا على ما سنذكره فجمع البشر هذه المراتب الثلاث المسماة  
بالصلاة قال تعالى خطابا لنا وأقيموا الصلاة وتضاف الصلاة لكل ماسوى الله من ملك وانسان  
وحيوان ونبات وجماد بحسب ما فرضت عليه قال تعالى الم تر أن الله يسجد له من فى السموات  
ومن فى الارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فأضاف الصلاة الى الكل والتسبيح فى لغة  
العرب الصلاة قال عبد الله بن عمرو هو من العرب فى التنفل فى السفر لو كنت مسجعا تمت  
يقول لو صليت النافلة فى السفر أتممت الفريضة فانه رضى الله عنه لما تحقق أن الله يريد التحفيف عن  
عبده بوضع شطر الصلاة عنهم لم ير أن يتنفل موافقة لمقصود الحق فى ذلك فهذا انه تنفله روحانى • وأما  
من تنفل فى السفر فرأى أن مقصود الحق اسقاط الفريضة لاسقاط الصلاة التى تطوع الانسان  
بها من نفسه فتنفل فى السفر ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفل على الرحلة  
فى السفر فالصلوات المشروعة ثمان كما أن الاعضاء المكلفة من الانسان ثمانية لان الذات مع  
نسبها ثمانية الذات والصفات السبع وأما الاعضاء فالسمع والبصر واللسان واليد والبطن  
والفرج والرجل والقلب واما الصلوات الثمانية المشروعة فهى الصلوات الخمس والوتر وهو  
صلاة الليل وصلاة الجمعة والعيدى والكسوف والاستسقاء والاستخارة وصلاة الجنائز  
وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت فى الدعاء فان الصلاة على النبي صلى الله عليه  
وسلم من الدعاء له بالوسيلة وغيرها مثل المقام المحمود ونحن ان شاء الله نذكر فى هذا الباب فصول هذه  
الصلوات كلها ما كمل بشروطها وما يتبع ما تحويه من التفاصيل فان ذلك يطول وانما قصد الى  
ذكر فصول منها تجرى مجرى الاتهام كما عملنا فى الظهارة الى أن نستوفى فيها ان شاء الله والصلاة  
وقعت فى الرتبة الثانية من قواعد الايمان قال عليه السلام بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله  
الا الله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصوم رمضان وحج البيت فعلم الحساب انه راعى الترتيب  
لما يدخل الواو من الاحتمال ولهذا ما قال بعض رواة الحديث والحج وصوم رمضان انكر عليه  
وقبل له وصوم رمضان والحج فقدمه فعلنا انه أراد الترتيب فى القواعد فالصلاة ثمانية فى القواعد  
مشتمة من المصلى وهو الذى يلى السابق فى الحلية والسابق هنا التوحيد والمصلى الصلاة ثم جعل  
الزكاة تلى الصلاة المشروعة اذ من شرطها الطهارة فجعلت الزكاة الى جانبها لتكونا طهارة  
الاموال كما كان فى الصلاة طهارة الثياب والابدان والمساجد وجعل الصوم تلى الزكاة دون الحج  
لكون زكاة الفطر مشروعة بانتضاء الصوم فلما كان الصوم اقرب نسبة الى الزكاة جعله الى جانبها  
فلم يبق للحج مرتبة الا الخامسة فكان فيها • فلنبدأ ان شاء الله بالصلاة المفروضة وما ينزمها ويهونها

من اللوازم والشروط والاركان وأفعالها وأقوالها ثم بعد ذلك نشرع في الصلوات التي تطلبها الاحوال  
ومن الله أسأل التأييد والعون

\* (فصل في الاوقات) \*

ولا عني بالكلام هنا في الاوقات أوقات الصلوات فقط وانما أريد الوقت من حيث ما هو وقت سواء  
كان اعبادة أو لغير عباداة اذا عرّفنا له معناها واعتباره حينئذ نشرع في الاوقات المشروعة  
للعبادات فنقول الوقت عبارة عن التقدير في الامر الذي لا يقبل وجود عين ما يقدر وهو الفرض  
كما تقدر أو بفرض في الشكل الكروي أو لاً أو وسطاً أو نهاية وهو في نفسه لا يقبل الاولية ولا النهاية  
ولا الوسط وجوداً فيجعل له أو لا يحكم الفرض فيه والتقدير فالوقت فرض مقدر في الزمان لما كان الزمان  
مستديراً كما قال عليه السلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله فخلقه الله مستديراً  
والاوقات فيه مقطرة فلما خلق الله الفلك الاطلس ودار لم يتعين اليوم ولا ظهر له عين لانه كجاء الكوز  
في النهر قبل أن يـكـون في الكوز فلما فرض فيه الاثني عشر فرضاً ووقت معينة في الفلك ووقت  
شخص يحتمى عليه ذلك الفلك وجعل لهذا الشخص بصراً عين به تلك الفروض وميز بعضها عن بعض  
بعلامات جعلت له فيها فجعل عينه في فرض منها ثم دار الفلك بتلك العلامة المفروضة فيه التي عينها  
هذا الناظر وغابت عنه وما برح من موقفه ذلك حتى انتهت اليه علم عند ذلك أن الفلك قد دار دورة  
واحدة بالنسبة الى هذا الناظر لابلان نسبة الى الفلك فسمى بتلك الدورة يوماً ثم بعد ذلك خلق الله له  
كوكباً كبيراً سماه شمساً فاطلع له في نظره في ذلك الفلك من خلف حجاب الارض التي هو عليها فسمى  
ذلك المطلع مشرقاً لكون ذلك الكوكب الذي يطلع منه وأضاء الجو الذي هو فيه فصار اليتبع بصرد  
حركة ذلك الكوكب الى أن قارنه فسمى ذلك استواءً ثم أخذ الكوكب في النزول بالاضافة الى هذا  
الناظر لابلان نظر الى الكوكب في نفسه فسمى أول انفصاله عن استوائه زوالاً ودلوكاً ثم مازال  
هذا الناظر يتبعه بصره الى أن غاب عنه جرم ذلك الكوكب فسمى ذلك الموضع مغرباً وأظلم  
عليه الجوّ فسمى مدة استنارة الجوّ من مشرق الكوكب الى مغرب به نهاراً الاتساع النوراني من النهر  
الذي هو اتساع مسيل الماء فصار في ظلمة الى أن طلع ذلك الكوكب من جهة المشرق من  
موضع آخر متصل بذلك الموضع فسمى مدة ذلك الغروب والظلمة التي بقي فيها ليلاً فكان اليوم مجموع  
النهار والليل معا وسمى الموضع الذي طلع منه هذا الكوكب درجة ثم نظرا الى هذا الكوكب  
النير ينتقل في تلك الفروض المقطرة في الفلك المحيط بدرجة درجة حتى يقطع ذلك بشرق وغروب تسمى  
أياماً فكما اكل فرضاً يقطعه شرع في فرض آخر الى أن اكل الاثني عشر فرضاً بالقطع ثم شرع يبتدئ  
ككرة اخرى في قطع تلك الفروض فسمى مدة ابتداء قطع كل فرض الى انتهائه شهراً وسمى مدة قطع  
الفروض كلها سنة فتبين لك أن الليل والنهار واليوم والشهر والسنة هي هذه المعبر عنها بالاوقات  
وتدق الى مسمى الساعات ودونها وان ذلك كله لا وجود له في عينه وان ذلك نسب واضافات وان  
الموجود انما هو عين الفلك والكوكب لا عين الوقت والزمان وانما مقدرات فيها اعني الاوقات  
وتبين لك أن الزمان عبارة عن الامر المتوهم الذي فرضت فيه هذه الاوقات فالوقت فرض  
متوهم في عين موجودة وهو ذلك والكوكب يتقطع حركة ذلك الفلك المفروض في أمر متوهم  
لا وجود له يسمى الزمان وقد أثبت لك حقيقة الزمان الذي جعله الله طرفاً للكائنات المتحيزات  
الداخله تحت هذا الفلك الموقت فيه المفروض في عينه تعيين الاوقات ليقال خلق كذا  
وظهر كذا في وقت كذا ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلاً لا اله الا هو العزيز  
الحكيم القدير وبعد أن علمت ما معنى الزمان والوقت فاعتبره أي جزء واقطعه الى معرفة الازل  
الذي نتجت به خالقتك وتجعله كالزمان لك واذا كان الزمان لك بهذه النسبة أمر انسيباً لا حقيقة له

في عينه وأنت محدود مخلوق فالازل ابعداً وبعداً أن يكون حد الله في قولك وقول من قال أن الله تكلم في الأزل وقال في الأزل وقد في الأزل كذا وكذا أو توهم الوهم فيه انه امتداد كما توهم امتداد الزمان في حقلك فهذا من حكم الوهم لان حكم العقل والنظر التصحيح فان مدلول لفظة الأزل انما هو عبارة عن نفي الأولية لله تعالى أي لا أول لوجوده بل هو عين الأول سبحانه لا بأولية تحكّم عليه فيكون تحت حياضها وعلوها عنها فترقب بين ما يعطيه وهمك وعقلك واكثر من هذا البسط في هذه المسئلة لا يكون فالحق سبحانه يتقدرا الاشياء أزلاً ولا يقال يوجد أزلاً فانه محال من وجهين فان كونه موجوداً انما هو بأن يوجد ولا يوجد ما هو موجوداً بما يوجد ما لم يكن موصوفاً لنفسه بالوجود وهو المعدوم فبحال أن يتصف الموجود الذي كان معدوماً بأنه موجوداً أزلاً فانه موجود عن موجود أو جده والأزل عبارة عن نفي الأولية عن الموصوف به في المحال أن يكون العالم أزلي الوجود اذ وجوده مستفاد من موجد وهو الله تعالى والوجد الآخر من المحال ان يقال في العالم أنه موجود أزلاً لان معقول الأزل نفي الأولية والحق هو الموصوف به فيستحيل وصف العالم بالأزل لانه راجع الى قولنا العالم المستفيد الوجود من الله غير مستفيد الوجود من الله لان الأولية قد انفت عنه بكونه أزلاً فيستحيل على العالم أن يتصف بهذا الوصف السلبي الذي هو الأزل ولا يستحيل على الموصوف به وهو الحق أن يقال خلق الخلق أزلاً بمعنى قدرنا ان التقدير راجع الى العالم واما المستحيل اذا كان خلق بمعنى أو جده فان الفعل لا يكون أزلاً فقد ثبت لك التقدير في الأزل كما ثبت لك التقدير في الزمان وان الزمان متوهم لا وجود له وكذلك الأزل وصف سلبي لا وجود له فانه ما هو عين الله وما تم الا الله وما هو أمر وجودي لا يكون غير الحق ويكون الحق مظهره فانه فيصير من كونه طرفاً كما يصيرنا طرف الزمان على الوجه الذي ذكرناه فانهم بعد أن عرّفك معنى الاوقات فنترجم ونبين المراد بأوقات العبادات ومن العبادات أوقات الصلوات فتقول

• (فصل في أوقات الصلوات) •

أوقات الصلاة وقت غير معين ووقت معين فغير المعين وقت الناسي والدائم فان وقته عند ما يذكر ان كان ناسياً ويستتظ ان كان دائماً والوقت المعين على قسمين قسم مخلص وقسم مشترك فالخلص وسط الوقت الموسع في الصلوات كلها وأخر وقت النج خاصة فانه لا يقع فيه اشتراك الصلوات الأخرى كما يقع في أواخر أوقات الصلوات الأربع والمشارك هو الوقت الذي بين الصلاتين كالظهر والعصر وغيرهما بالخلاف المذكور المعروف في ذلك بين علم الناس أهل الشريعة وقد كرت في موضعه ان شاء الله عند كل ما في أوقات الصلوات كلها صلاة صلاة على التعميل اعتباراً قلنا أن المعنى هو الثاني من السابق في الحلبة وان الصلاة ثمانية في المرتبة من شهادة التوحيد وقد قال الحق سبحانه قدمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فجعله في حال الصلاة ثمانية في التسمية الإلهية فقال الصلاة مطبقة وما قيد فرضاً من تطوع وقد قلنا ان الوقت منه معين وهو في الاعتبار الفرض وغير معين هو في الاعتبار التطوع كالعارف الذي هو على صلته دائماً وفي مناسباته بين يدي ربه قائم في حركته وسكته بما عنده وقت معين ولا غير معين بل هو صاحب الوقت ومن ليس له هذا المنهد فهو يجب ما يكرهه من حضوره غير أن العارف دائماً الحضور اذا لم يفتقر بين الاوقات بما يجده من المريد والفضل بين ما هو مفروض من ذلك الحضور وبين ما تطوع به من نفسه فهو ناقص المقام كامل الحال لاستحبابه الحضور دائماً فان الحضور من الاحوال لا الحضور من وجه كذا فان الحضور من وجه كذا لا يحل من الرجال فالأول من أهل الحضور لا يفرق عنده بين الوجوه لانه مستغرق في الحال كما تدركه قوله عند الانسان التي لا يعرف سببها والثاني من أهل الحضور وهو الكامل هو دائماً الحضور في جميع الوجوه كالواجب اللذة بما هي لذة فهو ملتذ دائماً بما هي لذة عن طم علم أرطم جاع وطعم نبي ملانم

للمزاج فيعلم الذائق لذلك ما يبين من التمييز والفرقان وان اسماء الحق لا تختلف على قلوب الاولياء  
 بفنون المعارف مع الاتان فيبد في كل نفس وزمان علم ~~ي~~مكن عنده به من حيث ما يعطيه  
 ذلك النفس او الزمان من تجبى ذلك الاسم الخاص به فافهمه واذ قسمنا الاوقات الى مخلص ومشارك  
 فاعلم ان الوقت في هذا الطريق هو ما أنت به في حالت أي شئ كنت به من حسن وسبي ومعرفة وجهل  
 فلا يرتبط وكذلك الاوقات الزمانية بحسب ما يحدث الله فيها في حق كل شخص فالخاص من الاوقات  
 كل اسم اذا ورد عليك لم يتبع في حكمه اشتراك والمشارك كل اسم له وجهان فما زاد فالاول كل شئ  
 فانه مخلص للعبادة وكذلك العالم فانه مخلص للعالم والثاني الذي هو المشترك كالاسم الحكيم فانه له وجه  
 الى العالم ووجه الى الله المدبر فان للاسم الحكيم حكيمين حكم علم مواضع الامور وحكم وضعها  
 في مواضعها بالفعل فكم من عالم لا يوضع الشئ في موضعه وكمن واصل للاشياء في مواضعها بحكم  
 الاتفاق لاعن علم فالحكيم هو العالم بمواضع الامور ووضعها في أماكنها على بصيرة فمن كان وقته  
 الحكمة كان في الوقت المشترك ومن كان في اسم لا يبدل الاعلى أمر واحد كالقادر وأمثاله كان  
 في الوقت المخلص فهذه اوقات العارفين في صلاتهم المعنوية على مثال أوقاتهم الظاهرة في صلاتهم  
 البدنية

### \* (فصل صلاة الظهر) \*

قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كآباموقوتنا اي مفروضة في وقت معين سواء كان  
 موسعا أم مضيقا فانه معين ولا يبد بقوله موقوتنا فن أخرج صلاة مفروضة عن وقتها المعين كان له  
 ما كان من ناس ومثد كرفانه لا يقتديها أبدا ولا تبرأ ذمته فانه ما صلي الصلاة المشروعة اذ كان الوقت  
 من شروط صحة الصلاة فليكثر التنبل بعد التوبة ولا قضاء عليه عندنا لخروج وقتها الذي هو شرط  
 صحتها ووقت الناسي والنائم وقت تذكرة واستيقاظه من نومه وهو مؤد ولا بد ولا يسمى فاضيا الاعلى  
 الاعتبار الذي يراه النقص الاعلى ما تعطيه اللغة فان انقضى والمؤدى لا فرق بينهما فكل مؤد للصلاة  
 قد قضى ما عليه فهو تامش بأدائه ما تعين عليه اذاؤه من الله فنلنل أم اوقت صلاة الظهر فاتفق  
 العلماء بالشرعية على ان وقت الظهر الذي لا يجوز قتله هو الروال واختلافوا في موضعين منه في آخر  
 وقتها الموسع وفي وقتها المرغب فيه فاما آخر وقتها الموسع فمن قول هو أن يكون ظل كل شئ  
 مثله ومن أصحاب هذا القول من يقول ان ذلك المشل وهو آخر وقت الظهر هو أول وقت العصر  
 ومن قائل منهم انه آخر وقت الظهر خاصة وان أول وقت العصر انما هو المثلان وان ما بين المثل والمثلين  
 لا يبل للصلاة الظهر \* وأما وقته المرغب فيه من قائل أول الوقت للمنفرد أفضل ومن قائل أول  
 الوقت أفضل للمنفرد والجماعات الا في شدة الحر ومن قائل ان أول الوقت أفضل باطلاق في انفراد  
 وجماعة وحر وبرد ولكل قائل استدلال ليس هذا موضعه اعتباره الاستواء وهو وقوف العبد  
 المربوب في محل النظر من غير ترجيح فيما يعمل أي بأى نية يقصد العادة هل يعتبر بذلك أداء ما يلزمه  
 من حق العبودية ركونه من بوباً او يعتبر ما يلزمه بذلك من أداء حق سده وربيه فهو في حال الاستواء  
 من غير ترجيح فاذا زالت الشمس ترجع عند ذلك الزوال عنده ان يعبد له ما استحقته الربوبية على  
 العبودية من شكر الانعام على هذا العبد من وقت الطلوع الى وقت الاستواء فيعبده شكر الهذ  
 النعمة وان نظرو زوالها يعين المفارقة لطلب الغروب عنه وانسدال الحجاب دونه عبده ذلة وقفرا  
 وانكسار وطلباً للمشاهدة فلا يزال يرقبها الى الغروب ومن الغروب يرقب آثارها بصلاة المغرب  
 والتسفل بعدها ~~ال~~ غيب الشفق فيغيب اثرها فيسق في ظلة الليل سائلاً بما يكتمضت عايراي نجوم  
 الليل لاستنارتها بنور الشمس وهو يسأل ويتضرع الى طلوع الفجر فيرى آثار انجى وقبول دعائه  
 فيعبد شكر اعلى ذلك وهو يشاهد آثار القبول فيؤدى فرض الصبح ولا يزال مرابطاً بالذكر الى ان تجبى

طالعة فاذا ابيضت وزال عنها التغير الذي يحول بين البصر وبينها من حجب ابخرة الارض وهي  
الانقسام الطبيعية قام اجلالا على قدم الشكر الى حد الاستواء فلا يزال في عبادة الفرح والشكر  
الى ان تزول ف يرجع الى عبادة الصبر والاقتدار وتوقع المفارقة مادام حيا فهو بين عبادتين وذلك انه  
لماسمع الرسول صلى الله عليه وسلم يقول تزول ربكم ك تزول الشمس اعتبار ذلك في عبادته في صلواته  
المفروضة والتطوع للمكرا وفترا بين نعمة وبلاء وشدة ورهه فان المؤمن من استوى خوفه ورجاؤه  
فهو يدعوره به خوفا من حد الزوال الى القروب الشفي وطه ما بقية ليلته الى طلوع الفجر الى طلوع  
الشمس الى حد الاستواء ان لا يكون حجاب بعد ذلك هكذا هي عبادات العارفين فانهم فاما آخر  
الوقت الموسع فهو آخر احكام الاسم الالهى - اخصوص بذلك الوقت وهو الاسم الطاهر كان اول  
وقت الزوال حكم الاسم الالهى - الاول في الظهور اخص بالعبادة المشروعة الى ان يكون  
ظل كل شئ مثله وهو آخر الوقت كذلك حكم الاسم الالهى - اذا قام به هذا العبد في عبادته الخاصة  
به في هذا الوقت واستوفاه بحيث يكون اذا قابله به كان مثله أى لم يبق في الاسم الالهى - حكم يختص به  
هذا الوقت الا و اثره ظاهر في هذا العبد فقد انقضى حكم هذا الاسم الالهى - في هذا العبد وخرج  
وقت الظهر ودخل وقت العصر وهو حكم اسم آخربين الامين فرة ان متوهم لا ينقسم معقول غير  
موجود وهو برزخ بينهما قال عليه السلام في الحديث الثابت عنه لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل  
وقت الاخرى يعنى في الاربعة الصلوات ل دليل آخر فانه اذا خرج وقت الصبح لم يدخل وقت الظهر حتى  
تزل الشمس بخلاف الظهور والعصر والمغرب والعشاء فاعلم ذلك فان اليوم اربع وعشرون ساعة  
وهو اربعة ارباع كل ربع ست ساعات من طلوع الشمس الى الظهر ربع اليوم ست ساعات وليس بحمل  
لصلاة مفروضة بحكم التعيين وانما قلنا بحكم التعيين من اجل اسبابي والسائم فان الوقت ما عي ايقاع  
الصلاة في ذلك الوقت وانما عيئه للسايى تذكرة ولسائم يقضته سواء كان في ذلك الوقت ام في غيره فلهذا  
حررنا القول في ذلك وقلنا بحكم التعيين فان مذهبي في كل ما اوردته ان لا اقدم سنة دون غيرها الا لعنى  
ولا ازيد حرفا الا لعنى فانى ك كلامي بالظن الى قنمدى حشوران تخيه بالظن فانما عيئه في قنمدى  
لا عندى وكان الوقت من زوال الشمس الى طلوع الشمس وقتا مستجابا للصلوات معينة مفروضة  
فيه متى وقعت وقعت في موضعها كذلك الانسان ينقسم الى اربعة ارباع الثلاثة الارباع منه متعددة  
لله بأعمال مخصوصة كالثلاثة الارباع من اليوم ارباع الانسان طاهره وباطنه وقلبه ولطيفته التي  
هى روحه المخاطب منه وطبيعته فطاهره وباطنه وقلبه لا ينفك عن عبادة اصلاته تعلق به فاما ان يعصى  
واما ان يطع والربع الاخر طبيعته وهو بمنزلة طلوع الشمس الى الزوال من اليوم فهو يتصرف  
بطبيعته مباحا له ذلك لا يخرج عليه الا ان شاء ان يلقها بسائر ارباعه في العبادات فينه عمل المساح له  
من كونه مباحا شرعا ويحضر مع الايمان به كالمعلى من طلوع الشمس وارضائها الى حين الاستواء  
فلا يمنع من ذلك وهو ليس وقت وجوب شئ من الصلوات الخمس معينة علم • واما اعتبار الوقت  
المرغب فيه على ما ذكرناه من الاختلاف فاتفق النكل على الاولية او الاكثر واختلفوا في الاحوال  
فاعلم ان الاول افضل الاشياء واعلاها لانه لا يكون عن شئ بل تكون الاشياء عنه على الاطلاق كذلك  
العبد يسبى في ان يعبد ربه من حيث ان يعبد ربه لا من حيث اولية عيئه عن اوليات كثيرة قبله واعنى  
بذلك الاسباب فهو سبحانه السبب الاول الذى لا سبب لاوليته فاذا عيئه العارف في تلك الاولية  
المتزفة عن ان يتقدمها اولية شئ انسحبت عبادة هذا العارف من هنالك على عبادة كل مخلوق خلقه  
الله من اول الخلق الى حين وجوده وهى الاولية المؤثرة في ايجاد الكمال فقد عيئه في الوقت  
المرغب فيه سواء عيئه بصفة خاصة من اعضائه المكلفة كصلاة المنفرد او بجميع اعضائه كصلاة  
الجماعة او في شدة الحر أى في حال خوفه ومجاهدته حرقة اشتياقه ووجده وكله وولاهه اوفى برده



في حال علمه وتبلغ يقينه وبرده على أي حالة كانت فالأولية أفضل له فإن الله يقول سارعوا وسابقوا  
وأخى على من هذه حالته فقال أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فالمبادرة لأقول الأوقات  
هي مطلوب الحق من العبادة ولهذا حمل الأمر الإلهي على الوجوب والنهي على الحظر ولا يتوقف  
الابتدئية حال تخرج ذلك عن هذا الحكم فقد بان لك يا أخى اعتبار الأوقات مطلقا اعتبار وقت الظهر  
واعتبار آخر وقت الظهر واعتبار الوقت الموسع واعتبار الوقت المرغب فيه بعد أن عرفت المذهب  
علماء الشريعة فيها لتجمع بين العبادتين الظاهرة والباطنة فتكون من أهل الجمع والوجود فانك  
إذا طلبت الطريق إلى الله من حيث ما شرعه الله كان الحق الذي هو المشرع غايتك وإذا طلبته  
من حيث ما تعطيه نفسك من الصفات والاتحاق بعالمها من التزهد عن الحكم الطبيعي عليها كان  
غايتك الاتحاق بعالمها الروحاني خاصة ومن هنالك ينشأ لها شريعة الأرواح تسلك عليها وبها حتى  
يكون الحق غايتها هذا ان فسح الله له في الاجل وان مات فلن يدرك ذلك أبدا وقد أفردنا لهذه  
الطريقة خلوة مطلة في جزء يعمل عليها المؤمن فيزيد إيمانا ويعمل عليها الكافر والمعطل والمشرک  
والمناق في أذوق العمل عليها وبها كما شرطناه فانه يحصل له العلم بما هو الأمر عليه ويكون ذلك سبب  
إيمانه بوجود إيمانه ان كان معطلا وتوحده ان كان مشركا وجمعهم إيمانه ان كان كافرا وبإخلاصه  
ان كان منافقا في عمل تلك الشرائط في تلك الخلوة أثمرت له ما ذكرناه وما سبقني إليها احد في علي  
في نفس الأمر فر بما قد قال بها غيري وبينها ولم يصل إلى ذلك وما احد من أهل الطريق يجملها  
بل يعرفها ولكن اتفق انهم ما ذكرها لولا انه سألني في وضعها اخونا ابو العباس القسطلاني الشيخ  
الصالح ما خطر لنا تبينها وربما اتفق لغيرنا مثل هذا فلم ينهرا عليها بتصنيف لعدم السائل

\* (فتمسك في وقت صلاة العصر) \*

اختلف العلماء في قول وقتها مع آخر وقت صلاة الظهر وفي آخر وقت صلاة العصر نبي قائل ان اول  
وقت صلاة العصر هو بعينه آخر وقت الظهر وهو اذا صار ظل كل شيء مثله واختلفوا في هذا  
القول من قائل ان ذلك الوقت مشترك للصلاةين معا وهو قدر ان يصل فيه اربع ركعات ان كان متعبا  
او ركعتين ان كان قاسرا ومن قائل آخر وقت الظهر هو الا الذي هو اول وقت العصر وهو زمان  
لا يتقسم جاء في الحديث الثابت في امامة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الظهر في اليوم  
الثاني في الوقت الذي صلى فيه العصر في اليوم الاول وفي الحديث الثابت الاخر ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال وقت الظهر ما لم يدخل وقت العصر وحديث آخر ثابت لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل  
وقت صلاة أخرى فالحديث الاول يعطى الاشتراك في الوقت والحديث الاخر ان يعطيان الزمان  
الذي لا يتقسم فيرفع الاشتراك والقول هنا اقوى من الفعل لان الفعل بعسر الوقوف على تحقيق  
القول به وهو من قول صاحب على ما عطاء نظره وقول النبي صلى الله عليه وسلم يخالف ما قال  
الصاحب وحكم به على صلاة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم فيكون كلام النبي عليه السلام يفسر  
الفعل الذي فسر الراوي ولاخذ بقول النبي عليه السلام هو الذي امرنا ان نأخذ به فكان ينبغي  
في هذه المسئلة ان لا يتصور خلاف ولكن الله جعل هذا الخلاف رخصة لعباده واتساعا فيما كانوا به  
من عبادته \* واما آخر وقت العصر فمن قائل آخر وقتها ان يصير ظل كل شيء مثله ومن قائل ان آخر وقتها  
ما لم تنقر الشمس ومن قائل آخر وقتها قبل غروب الشمس بركعة \* اعتباره قد تقدم الاعتبار في الوقت  
المشترك وغير المشترك في وقت الظهر فليؤخذ في كل الصلوات مطلقا وما بقي من الاعتبار في هذا الفصل  
الا الاعتبار في الاثن الذي لا يتقسم وفي الاصح قرار اما اعتبار الاثن الفاصل بين الوقتين فهو المعنى  
الفاصل بين حكم الاسمين اللذين لا يفهم من كل واحد منهما اشتراك فظهر حكم كل اسم في موضعه على  
النسار وهو وحده الواقف عندنا فان الانسان السائل اذا انتقل من مقام قد احكمه وحمله الى مقام

آخر ليصله ايضا يقف بين المقامين وقفة يخرج في تلك الوقفة عن حكم المقامين ويعرف في تلك الوقفة آداب المقام الذي ينتقل اليه فاذا أبين له عنه دخل في حكم انظام الذي انتقل اليه وقد بين ذلك النفرى محمد بن عبد الجبار في كتابه المسمى بالمواقف وهو كتاب شريف يحتوي على علوم المقامات يذكر في ترجمة الموقف اسم الموقف الذي ينتقل اليه فيقول في انتقاله الى مقام العلم مثلا وهو من جملة مواضع موقف العلم ثم يقول او قفى في موقف العلم وقال لي يا عبدى لا تأتمر للعلم فاخلفك لتدل على سواى الى ان ينتهى على جميع ما عترفه في ذلك الموقف فاذا فرغ انتقل الى العلم وهو قد عرف كيف يتأدب مع الله في مقام العلم فهذا هو الاثن الذي بين الصلاتين واما اعتبار الاصفراءى في آخر وقت العصر فاعلم ان الاصفراءى تغيير بطرأ على نور الشمس في عين الرأتى من ابخرة الارض الحائلة بين العين وبين ادخال الخالص النور فاعتبار ما يطرأ فى نفس العبد فى حكم الاسم الالهى الحق من الخواطر النفسية العرضية فى نفس ذلك الحكم قنسه بوجه الى نفسها غير مخلص ويقع مثل هذا فى الطريق من الاديب ومن غير الاديب واما وقوعه من الاديب فهو الذى يعرف ان النور فى نفسه لم يصفرت ولا تغير وهو ان الحكم للاسم الالهى مخلص لاحكم لنفسه واما ذلك الحكم ربما يعلق به اسم العيب عرفا وشرا فافتره جناب الحق عن ذلك الحكم بأن ينسبه اليه ولكن بعيشة الله فيقول واذا امرضت فهو يشفين وهذا هو العيب عرفا فاصاف المرض الى نفسه اذ كان عيبا واصاف الشفاء الى ربه اذ كان حسنا ومعنى هذا التصديان ظاهر اللفظ ازالة حكم الاسم الالهى الذى امرضه فاما تنظير الخليل لهذا القدر نادى ذلك الاسم الذى امرضه بقوله رب اغفر لى خطيئتي يوم الدين يقول انه اخطأ حيث لم ينسب الحكم الى الاسم الذى امرضه وما قصد الا الادب معه حتى لا ينسب ما هو عيب عرفا الى ذلك الاسم الالهى فيفهم من هذا الاعتراف ان الحكم كان للاسم الالهى من غير تصريح بقوله رب اغفر لى خطيئتي ولم يسها يوم الدين يوم الجزاء وهكذا فى قوله وما انساى الا الشيطان وهو قول يوشع فى موسى عليه السلام وهو فى الحقيقة ما انساها الاسم الهى حكم عليه بذلك فاصافه الى الشيطان اذ باع ذلك الاسم الالهى الذى انساها ان يعترف موسى عليه السلام بجماعة الحوت لما اراد الله من تمام ما سبق به العلم الالهى من زيادة الاقدام التى قدر له ان يقطع بها تلك المسافة ويجاوز بها المكان الذى كان فيه الخضر فارتد اعلى آثارهما قصصا أى تبعان الاثر الى ان عاد الى المكان فوجداه مسجى تنبها من الله وتأديبا لما جاوزه من الحد فى اضافة العلم الى نفسه بأنه اعلم من فى الارض فى زمانه اذ كان عالما بعلم دلالة الحق التى هى عين اتخاذ الحوت سر با وما علم ذلك وقد علمه يوشع مشاهدة وانسأه الله التعريف بذلك لظهور موسى تجاوزه الحد فى دعواه ولم يرد ذلك الى الله فى عمله بمخلته القصة الى آخرها وهى من أعجب قصص القراء وفيها ما يتعلق بانسأار المفردة التى دخلت على هذا الشمس فى قوله فى قتل الغلام فأردنا جعل الضمير يعود على الاسم الالهى وعليه على الاسم الالهى بما كان فى ذلك القتل من الرحمة بالابوين وعليه بقتل نفس ركبة بغير نفس فطاهره جور فشر لك فى الضمير بينه وبين الله قد خل فى نسبة الفعل الى الله فى الظاهر اصنرا رأى تغيير باشر ان اسم الخضر فى الضمير معه مع قصد الادب ثم قال وما فعلته عن امرى أى الحق علمى الادب معه فهذا قد ابت لك اعتبار الاثن واصفرار الشمس فاطرده حيث وجدت معنى الاثن الفاصل بين الزمانين والمفردة التى تدخل على النور الخالص من اسمه النور سبحانه مثل قوله تعالى الله نور السموات والارض فبالم يطلق على نفسه اسم النور المطلق الذى لا يقبل الاضافة وقال نور السموات والارض ليعلننا ما اراد بالنور هنا أثر حرككم التعليم والاعلام فى النور المطلق الاضافة فقيدته عن اطلاقه بالسموات والارض فلما اضافة نزل عن درجة النور المطلق فى الصفة فقال مثل نوره أى صفة نوره يعنى المضاف الى السموات والارض كشكاة الى ان ذكر المصباح وما ذمته وأين نور السراج وان كان

بهذه المثابة من صفة النور الذي اشرفت به السموات والارض فقلنا سبحانه في هذه الآية الادب في النظر في اسمائه اذا أطلقناها عليه بالاضافة كيف نفعل واذا أطلقناها عليه بغير اضافة كيف نفعل مثل قوله يهدي الله لنوره من يشاء فأضاف النور هنا الى نفسه لا الى تخيره وجعل النور المضاف الى السموات والارض هاديا الى معرفة نوره المطلق كما جعل المصباح هاديا الى نوره المقد بالاضافة وتم ذلك بقوله ويضرب الله الامثال للناس ثم هنا عن مثل هذا بقوله فلا تضربوا الله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون والله اسم جامع يحيط بجميع الاسماء وصفاتها كلها وضرب الامثال يخص اسما واحدا معينا فان ضربنا الامثال لله وهو اسم جامع فباطمة المثل على المثل به فان المثل خاص والمثل به مطلق فوقع الجهل بلاشك فتهيأ ان تضرب المثل من هذا الوجه الان نعين اسما خاصا ينطبق المثل عليه فحينئذ يصح ضرب المثل لذلك الاسم الخاص كما فعل الله في هذه الآية فقال الله وما تضرب المثل الا لاسم الله وانما عين الله سبحانه اسما آخر وهو قوله نور السموات والارض فنضرب المثل بالمصباح لذلك الاسم النور المضاف لانه هكذا فافعلوا ولا تضربوا الامثال لله فاني ما ضربتها فافهموا ففهمنا الله راياكم مواقع خطابه وجعلنا من تأدب بجماعه من آدابه

(فصل)

اختلف علماءنا في وقت صلاة المغرب هل لها وقت موسع او لا في قائل ان وقتها واحد غير موسع ومن قائل ان وقتها موسع وهو ما بين غروب الشمس الى غروب الشفق وبه اقول \* الاعتبار في ذلك انما وقع الاختلاف لما كانت صلاة المغرب وتر والوتر احدى الاصل فينبغي ان يكون له وقت واحد للمناسبة في الوترية ولذلك ورد في امامة جبريل بالنبى عليه الصلاة والسلام انه صلى المغرب في اليومين في وقت واحد في اول فرض الصلوات لان الملك اقرب الى الوترية من البشر والمغرب وتر صلاة النهار كما اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قبل ان يزيدنا الله وتر صلاة الليل بقوله ان الله قد زادكم صلاة الى صلاتكم وذكر صلاة الوتر فأوتروا بالاهل القرآن فشهها بالفرائض وأمر بها ولهذا جعلها من جعلها واجبة دون الفرض وفوق السنة وأتم من تركها ونعم ما نظر ونقته ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل وزاده الى الصلاة المفروضة وفيها المغرب وهو وتر صلاة النهار وقال ان الله وتر يحب الوترية المغرب بوترية صلاة النهار وقيد الوترية بوترية صلاة الليل بقوله ان الله وتر يحب الوترية يحب الوتر لنفسه فشرع لسائر ترين ليكون شفعا لان الوترية في حق الخلق محال قال تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين حتى لا تسقى الاحذية الا لله ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل ليشفع به وتر صلاة النهار لينفرد سبحانه بحقيقة الوترية التي لا تقبل الشفعية فانه ما ثم في نفس الامر اله آخر يشفع وترية الحق تعالى كما شفعت وترية صلاة الليل بوترية صلاة النهار فخلق وترين فكان كل واحد منهما يشفع وترية صاحبه لهذا لم يلحقها رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة النافلة بل قال زادكم الله صلاتا الى صلاتكم يعني الفرائض ثم أمر بها امتة فلا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد امامة جبريل عن وقت الصلاة صلى بالناس يومين صلى في اليوم الاول في اول الاوقات وصلى في اليوم الثاني في آخر الاوقات الصلوات الخمس كلها وفيها المغرب وقال للسائل الوقت ما بين هذين فجعل للمغرب وقتين كسائر الصلوات وألحقها بالصلاة الشفعية وان كانت وتر ولكنها وتر مفيدة شفعية وتر صلاة الليل فوسع وقتها كسائر الصلوات وهو الذي ينبغي ان يقول عليه فانه متأخر عن امامة جبريل فوجب الاخذ به فان العمارة كانت تأخذ بالاحدث فالاحداث من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان صلى الله عليه وسلم يشار على الصلاة في اول الاوقات فلا يبدل ذلك على أن الصلاة مالها وقتان وما بينهما فقد بان عن ذلك وصرح به وما عليه صلى الله عليه وسلم الابلاغ والبيان وقد فعل صلى الله عليه وسلم فهذا الاعتبار وتعليل يهدي الى الحق والى سواء السبيل

\*(فصل في وقت صلاة العشاء الآخرة)\*

اختلفت علماؤنا في وقتها في موضعين في أول وقتها وفي آخره فمن قائل ان أول وقتها مغيب حجرة الشفق وبه أهول ومن قائل ان أول وقتها مغيب البياض الذي يكون بعد الحجرة والشفق شفقان وهو سبب الخلاف فالشفق الأول صادق والبياض الذي بعده هو الشفق الثاني تقع فيه الشبهة فانه قد يشبه ان يكون شبيه الفجر الكاذب الذي هو ذنب السرحان وهو المستطيل وجعله الشارع من الليل ولا يجوز بظهوره صلاة الصبح ولا يمنع مرید الصوم من الاكل ويشبه ان يكون شبيه الفجر المستطير الذي يصلي بظهوره صلاة الصبح ولا يجوز للصائم ان يأكل بظهوره الا ان الاظهر عندي انه شبيه الفجر المستطير الذي يصلي بظهوره الصبح وذلك لاتصاله بالحجرة الى طلوع الشمس ولا ينقطع بظلة كما ينقطع الفجر الكاذب كذلك البياض الذي في أول الليل متصل بالحجرة فاذا غابت الحجرة بقي البياض فكان بين الحجرة والبياض ظلمة قليلة كما يكون بين الفجر المستطيل وحجرة اسفار الشمس ولذلك كان لظلمتها بالفجر الكاذب ونفخ حكمها فكان والله أعلم الذي يراعى مغيب البياض في أول وقت العشاء اوجه ولكن اذا ثبت ان الشارع صلى في البياض بعد مغيب الشفق الاحمر فلتقف عنده فللشارع ان يعتبر البياض والحجرة التي تكون في أول الليل بخلاف ما تكون في آخر الليل وان كان ذلك من آثار الشمس في غروبها وطلوعها رأيا قوله تعالى والصبح اذا تنفس فالوجه عندي في تفسيره انه الفجر المستطيل لانقطاعه كما ينقطع نفس المتدسس ثم بعد ذلك تتعمل أنفاسه \* وأما آخر وقتها فمن قائل انه ثلث الليل ومن قائل انه نصف الليل ومن قائل انه الى طلوع الفجر وبه اقول ولقد رأيت قولا ولا أدري من قاله ولا اين رأيت آخر وقت صلاة العشاء ما لم تنم ولو سهرت الى طلوع الفجر \* (الاعتبار في أول وقت هذه الصلاة وآخرها) \* اعلم ان العالم قد قسمه الحق على ثلاث مراتب وقسم الحق أوقات الصلاة على ثلاث مراتب فجعل عالم الحس والظهور بمنزلة صلاة النهار فيناجي الحق بما عليه عالم الشهادة والحس من الدلالة عليه وما يظن اليه من الاسماء وقد قال صلى الله عليه وسلم في مثل هذا ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده يعني في الصلاة فتأب العبد هنا ما تاب الحق وهذا من الاسم الظاهر فكان الحق ظهر بصورة هذا القائل سمع الله لمن حمده وكذلك قوله تعالى لنيه محمد صلى الله عليه وسلم في حق الاعرابي فأجره حتى يسمع كلام الله وهو ما سمع الا الاصوات والحروف من فم النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله ان هذا كلامي وأضافه الى نفسه فكان الحق ظهر في عالم الشهادة بصورة التالي لكلامه فافهم وجعل عالم الغيب وهو عالم العقل بمنزلة صلاة العشاء وصلاة الليل من مغيب الشفق الى طلوع الفجر فيناجي المبلى ربه في ثلاث العملة بما عليه عالم الغيب والعقل والفكر من الأدلة والبراهين عليه سبحانه وتعالى وهو خصوص دلالة لخصوص معرفة يعرفها أهل الليل وهي صلاة المحبين أهل الاسرار وغوامض العلوم المكتنئين بالحجب فتهبطهم من العلوم ما يلبق بهذا الوقت وفي هذا العالم وهو وقت هارج الانبياء والرسل والارواح البشرية لرؤية الآيات الالهية المتناهي والتقريب الروحاني وهو وقت نزول الحق من مقام الاستواء الى السماء الاقرب اليها المستغفرين والتائبين والسائئين والداعين فهو وقت شريف ومن صلى هذه العملة في جماعة فكأنما قام نصف ليله وفي هذا الحديث رائحة لمن يقول ان آخر وقتها الى نصف الليل وجعل سبحانه عالم الخليل الذي هو تنزل المعاني في الصور الحسية برزخيا فليست من عالم الغيب لما ليست من الصور الحسية وليست من عالم الشهادة لانها معاني مجردة وان ظهورها تلك الصور امر عارض عرض للمدرك لها لانه معني في نفسه كالعلم في صورة اللبن والدين في صورة التقييد والايمان في صورة العروة وهو من أوقات الصلوات وقت المغرب ووقت صلاة الصبح فانها وقتان ماهما من الليل ولا من النهار فهما برزخان بينهما من الطرفين لكون زمان الليل والنهار دوريا ولهذا قال بكور

الليل على النهار ويكرر النهار على الليل من كورت العمارة فيخفى كل واحد منهما بظهور الآخر كما قال  
 يغشى الليل النهار أي يغطيه وكذلك النهار يغشى الليل فيناجى العبد ربه في هذا الوقت بما يعطيه عالم  
 البرزخ من الدلالات على الله في التجليات وتوابعها والتحول في الصور كما ورد في الاخبار اصباح غير  
 أن برزخية صلاة المغرب هو خروج العبد من عالم الشهادة الى عالم الغيب فيترهب هذا البرزخ الوترى فصف  
 منه على أسرار قبول عالم الغيب بعالم الشهادة وهو بمنزلة الحس الذي يعطى للخيال صورة فيأخذها  
 الخيال بقوة الفكر فيلقطها بالمعتولات لان الخيال قد لطف صورتها التي كانت لها في الحس من الكثافة  
 قترت وحت بواسطة هذا البرزخ وسببه وتر صلاة المغرب فان الفعل للوتر هو الذي لطف صورتها على  
 الحقيقة ليقبلها عالم الغيب والعقل لان العقل لا يقبل صورة الكثيف والغيب لا يقبل الشهادة شهادة  
 فلا بد ان يلطف البرزخ صورتها حتى يقبلها عالم الغيب وكذلك برزخ الفجر الى طلوع الشمس فها هو من  
 عالم الغيب ولا من عالم الشهادة فيأخذ البرزخ الذي هو الخيال المعبر عنه بوقت الفجر الى طلوع الشمس  
 المعاني المجردة المعقولة التي لها الليل فيكندها الخيال في برزخه فاذا كساها كثافة من تخيله بعد لطفها  
 حينئذ وقعت المناسبة بينها وبين عالم الحس فتظهر صورة كثيفة في الحس بعدما كانت صورة روحانية  
 لطيفة غيبية فهذا من أثر البرزخ يرد المعتول محسوسا في آخر الليل ويرد المحسوس معقولا في أول  
 الليل مثاله ان لصورة الدار في العقل صورة لطيفة معقولة اذا نظر اليها الخيال صورها بقوته وفصلها  
 وكثفتها عن لطفها في العقل ثم صرف الجوارح في بنائها يجمع اللبن والطين والجص وجميع ما تخيله  
 البناء المهندس فأقامها في الحس صورة كثيفة يشهدها البصر بعد ما كانت معقولة لطيفة تتشكل  
 في أي صورة شاءت فزالت عنها في الحس تلك القوة بما حصل لها من التقيد فتبقى النهار كله مقيدة  
 بتلك الصورة على قدر طول النهار فان كان النهار لا انتضاءه كيوم الدار الآخرة ~~تكون~~  
 الصورة لا ينتهي أمرها وان كان النهار يتقضى كيوم الدنيا رأيا بما متفاضلة فيوم من أربع  
 وعشرين ساعة ويوم من شهر ويوم من سنة ويوم من ثلاثين سنة ودون ذلك وفوق ذلك  
 فتبقى الصورة مقيدة بتلك المدة طول يومها وهو المبر عنه بعمرها الى الاجل السمي الى ان يجبي رقت  
 المغرب فيلطف البرزخ صورتها وينقلها من عالم الحس اليه ويؤديها الى عالم العقل فترجع الى  
 لطفها من حيث جاءت ~~هكذا~~ حركة هذا الدوالب الدائر فان فهمت وعقلت هذه المعاني التي  
 أوضحنا لك أسرارها علمت علم الدنيا وعلم الموت وعلم الآخرة والازمنة المختمة بكل محل واحكامها  
 والله يفهمنا واياك حكمه ويجعلنا ممن ثبتت في معرفته قدمه فالليل ثلاثة اثلث والانسان ثلاثة  
 عوالم عالم حسه وهو الثلث الاقل وعالم خياله وهو الثلث الثاني وعالم معناه وهو الثلث الآخر من ليل  
 نشأته وفيه ينزل الحق وهو قوله وسعني قلب عبدي فقوله ان الله لا ينظر الى صوركم هو الثلث الاقل  
 ولا الى أعمالكم هو الثلث الثاني ولكن ينظر الى قلوبكم هو الثلث الاخير فقد علم الليل كله  
 فمن قال ان آخر الوقت الثلث الاقل فباعتبار الثلث الحس ومن قال آخره الى نصف الليل وهو وسط  
 الثلث الثاني فباعتبار الثلث الثاني وهو عالم خياله لانه محل العمل في التلطف أو التكثيف ومن قال  
 الى طلوع الفجر فباعتبار عالم المعنى من الانسان وكل قائل بحسب ما ظهر له وقد وقع الاجماع على انه  
 يطلوع الفجر يخرج وقت صلاة العشاء فالظاهر أن آخر الوقت الى طلوع الفجر محل الاجماع والاتفاق  
 على خروج الوقت بطلوع الفجر بوقتنا يقول ابن عباس أن آخر وقتها الى طلوع الفجر

\* (فصل في وقت صلاة الصبح) \*

اتفق الجميع على ان أول وقت الصبح طلوع الفجر وآخره طلوع الشمس واختلفوا في وقتها المختار فمن قائل  
 ان الاسفار بها أفضل ومن قائل ان التغليس بها أفضل وبه أقول (الاعتبار في ذلك) اعلم ان من غلب  
 على فهمه من قوله عليه السلام وقول الله في رؤية الله ان ذلك راجع الى العلم والعقل لا الى البصر وبه

قال جماعة من العقلاء النظار من أهل السنة هو بمنزلة من يرى التغليس ومن غاب على فهمه مما ورد في الشرع من الرؤية أن ذلك راجع إلى البصر وأنه لا يقدر في الخراب الإلهي وأن الجهة لا تقصد البصر وإنما تستيد الجارحة هو بمنزلة من يرى الأسفار بصلاة الصبح بحيث أن يبقى طلوع الشمس قدر ركعة أو يسلم مع ظهور حاجب الشمس والمحب من أن الذين ذهبوا إلى أن الرؤية الواردة في الشرع محمولة على العلم لا على البصر يرون الأسفار بالصبح وأن الأكثر من الذين يرون أن الرؤية الواردة في الشرع يوم القيامة محمولة على البصر لا على العلم يرون التغليس بالصبح فهذا أحسن وجه في اعتبار هذا الوقت وأعمه وأعلاه وله اعتبارات غير هذا أولها كن يحممها كلها ما ذكرناه ولا يجمع تلك الاعتبارات التي تركها الاحقيقة هذا الاعتبار الذي ذكرناه فلهذا اقتصرنا عليه

\*(فصل في أوقات الضرورة والعدرة فتوم أبتوها وقوم نفوها)\*

اعتباره من ينسب الأفعال إلى الله فنأها ومن أثبت الفعل للعبد كسبا أو خلفا بأى وجه كان من هذين أثبتنا

\*(فصل في أوقات الضرورة عند منبئها)\*

انعتد الاجماع على أنها أربع للمعاض تطهر في هذه الاوقات أو تحيض في هذه الاوقات وهي لم تصل والمسافر في ذكر الصلوات في هذه الاوقات وهو حاضر أو الحاضر في ذكرها فيها وهو مسافر والنبي يحتمل فيها والكافر يسلم واختلفوا في المعنى عليه فمن قائل هو ك الحائض لا يقضى الصلاة ومن قائل يقضى فيمادون الجنس \* الاعتبار في الحائض تطهر في وقت الضرورة التائب من الكذب للضرورة والظاهر تحيض الصادق يكذب للضرورة \* الاعتبار في المسافر والحاضر المسافر يفكره أو يذكره يذكر ما فاته في وقت سفره في حصوله في المقام لتقص يشاهده فيه يعلم انه نسي ذلك في وقت سفره والحاضر يعني صاحب المقام يذكر في حال سفره ما فاته في وقت اقامته من الادب مع الحق كتولهم اتعد على البساط وابلل والانبساط لخلل يراه في سفره فيعلم ان ذلك من آثار ما فاته من الادب في مقامه قال تعالى لقد قلنا لمن سفرنا هذا نصبا ولم يكن قبل ذلك أصابه نصب ليتذكر دلالة الحوت \* الاعتبار في الصبي يبلغ فيه العبد يكون تحت الحجر فاذا كان الحق معه وبصره ويده وغير ذلك منه فتخرج عن الحجر فاذا أدركه هذا الحال وهو في حكم اسم الهي بماذا يكون الحكم فيه هل للاسم الذي كان تحته أو لما انتقل اليه فان وقته مشترك وكذلك الاعتبار في الكافر يسلم في وقت الضرورة هو صاحب السترة الغيرة يلب عليه ان الغيرة على الحق لا تصح ويقلب عليه ان لا غيرة ولا سيما ان عرف معنى هو الاقول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم \* الاعتبار في المعنى عليه هو صاحب الحال ما حكمه اذا أفاق في هذا الوقت أو أخذ الحال في هذا الوقت مع الاسم المهيمن على ذلك الوقت الحاكم

\*(فصل)\*

وهي بالاتفاق والاختلاف خمسة أوقات وقت طلوع الشمس ووقت الغروب ووقت الاستواء وبعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر \* الاعتبار الشمس الحق والصلاة المناجاة فاذا تجمل الحق كان البهت والفساد فلم يصح الكلام ولا المناجاة فانه تعالى اذا أشهدك لم يكلمك واذا كلك لم يشهدك الا ان كان التجلي في الصورة فمعد ذلك يجمع الكلام والمشاهدة واذا غاب لم يصح المناجاة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال أعبد الله كأنك تراه أو هو يرأك وقد فرضه غائبا فلا مناجاة وفي وقت الاستواء يغيب عنك ظلك فيك وتحجبك الانوار من جميع الجهات فلا يتجلى لك أمرته سبحانه الا ومثله من خلقك يجذبك لانك نور من جميع جهاتك والصلاة نور فالصلاة لا تنجلي \* وأما بعد الصبح إلى الطلوع فهو وقت خروجك من البرزخ إلى عالم الشهادة والصلاة لم تدرنص الا في الحس

لا في البرزخ وكذلك بعد صلاة العصر فإن الاشتغال بضم الحبيب يعني عن مخاطبته لسريان اللذة في ذلك الضم

• (فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الاوقات المنهي عن الصلوة فيها) •

فن قائل هي الصلاة كلها باطلاق ومن قائل هي ما عدا المفروض من سنة أو نفل ومن قائل هي النفل دون السنن ومن قائل هي النفل فقط بعد الصبح والعصر والنفل والسنن معا عند المطلاع والغروب • الاعتبار المناجاة على أربعة أقسام مناجاة من حيث انه يراك ومناجاة من حيث أنك تراه ومناجاة من حيث أنك تراه وبر الوضوء من حيث أنك لاتراه مطلقا ولا يراك بصر الكائن يراك علما وهو في بعض الاعتقادات ان رؤيته تعالى عين بعلمه لا أمر رائد

• (فصول الاذان والاقامة) •

الاذان الاعلام بدخول الوقت والدعاء للاجتماع الى الصلاة في المساجد والاقامة الدعاء للقيام الى المناجاة الالهية • الاعتبار الاذان الاعلام بالتبلي الالهى لتظهر الذوات لمشاهدته والاقامة الدعاء للقيام لتبليبه يوم يقوم الناس رب العالمين

• (فصل في صفات الاذان وهو على أربع صفات) •

الصفة الاولى تنبيه التكبير وتربيع الشهادتين وباقيه مثنى وبعض القائلين بهذه الصفة يرون الترتيب في الشهادتين وهو ان يثنى الشهادتين أولا خفيا ثم يثنيهما مرة ثانية من فروع الصوت مدنى الصفة الثانية تربيع التكبير الاول والشهادتين وتنبيه باقى الاذان مكي الصفة الثالثة تربيع التكبير الاول وتنبيه باقى الاذان كوفي الصفة الرابعة تربيع التكبير الاول وثلاث الشهادتين والجمع لثنتين يتدنى بالشهادة الى ان يصل الى حى على الفلاح ثم يعيد ذلك على هذه الصورة ثانية ثم يعيده أيضا على تلك الصورة ثالثة الاربع كلمات نسقنا ثلاث مرات بصري • الاعتبار تنبيه التكبير للكبير والا كبر وتربيعه للكبير والا كبر ولين تكبيره نفسا وحسا مشروعا كان أو غير مشروع والتربيع في الشهادتين للادول والآخرو الظاهر والباطن وتنبيه ما بينك وله تعالى وتثلاث الاربع الكلمات على نسق واحد في كل مرة وهو مذهب البصريين اعلام بالمرزة الاولى لعالم الشهادة وبالثانية لعالم الجبروت وبالثالثة لعالم الملكوت وعند أبى طالب المكي الثانية لعالم الملكوت والثالثة لعالم الجبروت وتحتسب ذلك ان الانسان اذا نظر بعين بصره وعين بصيرته الى الاسباب التي وضعها الله تعالى اعلاما وشعرا لم ياريد تكوينه وخلقه من الاشياء حين سبق في عمله ان يربط الوجود بعينه ببعض ودل البرهان على توقف وجود بعضها على وجود بعض وسمع الحق يثنى على من عظم شعائر الله في قوله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قال عند ذلك الله أكبر يقول وان كانت عظيمة في نفسها بما تدل عليه وعظيمة من حيث ان الله أمر بتعظيمها فوجدناها وخالقها والآمر بتعظيمها أكبر منها فهذا هو أكبر المفاضلة وهي افعل من كذا فلما أتمها كوشف هذا الانسان عن حقارة الاسباب في أنفسهم واقتقارها الى موجدها كافتقار المسببات على السواء ورأها مسبجة خالقتها ومعظمة آياه بنطقها في قوله وان من شيء الا يسبح بحمده ومجاها من حيث دلالتها على واضعها وسمع قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه يعنى خير له ممن يعظم شعائر الله ليميز بين مرتبة تعظيم الشعائر المشروعة وتعظيم حرمة الله لداته فان ذاته تقتضى التعظيم بخلاف الاسباب المعظمة فهذا الفرق بين الحرمات الالهية فيقول ثانيا مرة الله أكبر تعظيما لحرمة الله لا بمعنى المفاضلة وانما معناه الله الكبير الذى وضع هذه الاسباب وأمرنا بتعظيمها ومن لا اعلمته له من حيث نفسه فعظمته عرض في حكم الزوال فالتكبير على الاطلاق من غير تمديد ولا مفاضلة هو الله فهذه التسمية المشروعة في الاذان لها تين الصورتين فنزوع التكبير كان تسمية التكبير الاول على الحد الذى ذكرناه حسا وعتقلا أى كما

كبره اللسان بلفظ المفاضلة كذلك كبره عقلا كانه يقول في هذه المرتبة انه أكبر حسا الله أكبر عقلا  
أى هو أكبر بدليل الحس ودليل العقل ثم بنى التكبير الاخرى حسا أى وعقلا فيقول الله أكبر  
أى هو الأكبر لا بطريق المفاضلة حسا الله أكبر أى هو الأكبر لا بطريق المفاضلة عقلا حرمة  
وشعيرة فهذا مشهد من ربيع التكبير في الاذان الذى هو الاعلام والاعلان ثم يقول أشهد  
ان لا اله الا الله أشهد ان لا اله الا الله خضيا بجمع نفسه وهو بمنزلة من تصور الدليل أو لا في نفسه  
ثم بعد ذلك يلفظ وينطق في مقابلة خصمه أو ليعلم غيره مساق ذلك الدليل وذلك ان يشهد هذا  
المؤذن في هذه الشهادة انه يرى الاسباب المحبوبة عن المعرفة بالله التى أعطيت قوة الطق وحجت  
عن ادراك الامر في نفسه بالجهل أو عن ادراك ما ينبغي لخالق الله من اضافة الشكل اليه بحجاب  
العقلية فيقول الجاهل انار بكم الاعلى أو ما علمت لكم من الله غيرى ويقول اغافل انا نعمت على فلان  
انا وليت فلانا انا علمت فلانا العلم والقرآن ولولا انا ما علم شيئا ما علمه وسمع الله يقول أمن يخلق  
كن لا يخلق أفلاتنكرون ويقول يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم وادين من قبلكم  
وهى الاسباب التى وجدت عنها ثم يقول فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون هذا فيقول عند ذلك  
أشهد ان لا اله الا الله فبني الوهية كل من ادعاها لنفسه من دون الله وبنيها مستحقتها وهو الله  
عقلا وشرا وحسا ونفسا هذا كله مع نفسه ثم يرفع مهابوته بسمع غيره من متعلم ومدع وجاهل  
وغافل عن قوله الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان فقطع حكم الاسباب فهذا معنى  
الشهادة وتثبيتها وتريعها وما كانت قوله أشهد أن محمد رسول الله وهو أنه لما تشهد بالتوحيد  
بما اعطاه الدليل تشهد به علما على طريق التربة لان الانسان لا يعلم ان اتلفن بذلك وان انظر  
في معرفة ذلك يتقرب من الله وانما حاضنه انه يعلم ان نفسه تشرف بصحة العلم على من يجهل ذلك  
وان التصريح به وبكل دليل على مثل هذا العلم على جهة تعليم الغير واداع الجاهل تشريف لهذه  
النفس على نفس من ليس له ذلك لانه لاحكم لم يقتل في اتخاذ شئ قربة الى الله بخلاف الرسول من عند الله  
فأخبره ان يقول ذلك وان يتقرب ذلك في نفسه ويحسبه وفي التعليم والارادع للغير اذا اعلن به على  
طريق التربة الى الله يكون مع كونه علما عبادة فيقول العالم أشهد ان محمد رسول الله علما وتعبدوا  
ويقولها العامي تقليدا وتعبدوا والتسبية في هذه الشهادة الرسالية والتربيع والحكم فيها على حكم  
شهادة التوحيد سواء في المراتب التى ذكرناها فان ثلث كأدان البصريين الاربع كلمات على نسق  
واحد في كل مرة فهو ان يقولها في المرة الاولى علما وفي المرة الثانية تعليلا لانه معلم وفي المرة الثالثة  
عبادة فهي كلها علم وتعليم وعبادة فافهم وما ذهب المصنف الكسوفيين والحجازيين والمدنيين  
الافى هذا اعنى التثليث والنسق وكل سنة ولانسان مخير في ان يؤذن بكل شئ شاء من ذلك كله وهو  
مذهبنا كالروايات المختلفة في صلاة الكسوف وغير ذلك ثم انه شرع لى الاذان بعد الشهادتين ان  
تقول حى على الصلاة منى ندعو بالواحدة نفسنا وسعدو بالثانية غيرنا ومعناه اقبلوا على مساجد ربكم  
قطهروا واتقوا المساجد بالمزة الواحدة ومن كان في المسجد يقول له في المرة الثانية حين يسبها طهروا  
قو بكم واحضروا بين يدي ربكم فانكم في بيته فتمدعوه من أجل مساجده وكذلك قوله حى على الدلاح  
على الاعتبارين والتفسير في المزين يقول للتارج والكائن في المسجد لنفسه ولغيره اقبلوا على  
ما بينكم فله من عذابه بنعيمه ومن حجابته بتجليه ورؤيته وأقبلوا بالثانية من حى على الدلاح على  
ما بينكم في نعيمكم ولده شاهدتكم ثم يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر لنفسه ولغيره وان هو يستمر الصلاة  
في المسجد ولمن هو خارج في اشغاله يقول الله أكبر عما تتم فيه أى أولى بالادب على يد من  
الاقبال الذى امرنا بكم على الصلاة انما الله وذلقت التربة والعقل لا يسبق العقل نادرا كلها فهمى  
لشرع خاصة فلهد الميراث الحيلتين ولا التكبير الثانى وثى لذكره من غير نفسه وغيره والكائن



في المسجد وغير الكائن ثم يقول لا اله الا الله يختم الاذان بالتوحيد المطلق لما كان الاذان يتضمن أمورا كثيرة فيها افعال منسوبة الى العبد فرعا يتبع في نفس المدعو أنه مادي الى ان يفعلها الا والفعل له حقيقة والمدعى أيضا كذلك فيخاف عليه ان يضيف الفعل الى نفسه خلقا كما يراه بعضهم وما جعل الله دليلا عليه من جهة الأدلة على توحده الا انفراده بالخلق مثل قوله أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وهي الوهية خفية في نفس كل انسان وهو الشرك الخفي المعفو عنه فحتم الاذان بالتوحيد ليعتبه السامعون كلهم انه لا اله الا الله فوحد لطلبه التوحيد على الاطلاق وما زاد على الواحدة في كل اذان مشروع من الاربعة المذاهب في ذلك \* وأما التثويب في اذان صلاة الصبح وهو قولهم الصلاة خير من النوم فمن الناس من يراه من الاذان المشروع فيعتبره ومن الناس من يراه من فعل عمر فلا يعتبره ولا يقول به \* وأما مذهبنا فانا نقول به شرعا وان كان من فعل عمر فان الشارع قرره في قوله من سن سنة حسنة ولا شك انها سنة حسنة فينبغي أن تعتبر شرعا وهي بهذا الاعتبار من الاذان المسنون الا في مذهب من يقول ان المسنون ما فعل في زمان النبي صلى الله عليه وسلم فيكون حاصله عند صاحب هذا القول انه لا يسمى سنة الا ما كان بهذه الصفة فا هو خلاف يعتبر ولا يتدح \* وأما من زاد حتى على خير العمل فان كان فعل في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كما روى ان ذلك دعى به في غزوة الخندق فجاء وقت المشي وتبعه خير موضوع كما ورد الحديث فيها فنادى المنادى أهل الخندق حتى على خير العمل فما هم امره بان ياتي الاذان بل اقتدى ان يصح هذا الخبر أو سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فلا اذان مكى الصفة التي لا تصح بانها انصف القائل بها فهو بذاته من عوائل النفوس

في الاقول وتثنية الامادة: ما

**\* (فصل في حكم الاذان) \***

فمن قائل انه واجب ومن قائل انه سنة مؤكدة ولم يره على المنفرد لا فرضا ولا سنة والقائل بوجوده منهم من يراه فرضا ككفاية ومن قائل ان الاذان فرض على مساجد الجماعات وهو مذهب مالك وفي رواية عنه انه سنة مؤكدة ومن قائل هو واجب على الاعيان على الجماعات سفرا وحضرا ومن قائل سفر الا غير ومن قائل انه سنة للمنفرد والجماعة الا انه أكد في حق الجماعة واتفق الجميع على انه سنة مؤكدة أو فرض على المصرو به كان يقول شيخنا أبو عبد الله ابن العاص باشبيلية سمعته من لفظه غير مرة وقال اذا اجتمع أهل مصر على ترك الاذان وجب غزوهم واحج بالحديث الثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا قوما أصحجهم فان سمع نداء لم يغزوا ولم يسمع نداء أغار \* الاعتبار من كل نفس ان تدعو نفسها وغيرها الى طاعة الله بعد وضع الشريعة قال عليه السلام لمالك بن الحويرث ولصاحبه اذا كنتما في سفر فأذنا وأقيا الحديث والانسان سائر مع الانفاس منذ خلقه الله دنيا وآخرة لا يصح له ان يكون مقبلا أبدا ولو أقام زائدا على نفس واحد لتعطل فعل الاله في حقه فالحق سبحانه في كل نفس من الخلق في شأن وأثره في كل عين موجودة كصفة خاصة أشهدنا الله دقيقتها وجليلها فاعز صاحبها عند الله فمن فاته مراعاة انفاسه في الدنيا والآخرة فقد فاته خير كثير

**\* (فصل في وقت الاذان) \***

اتفق الجميع على انه لا يؤذن لصلاة قبل وقتها ما عدا الصبح فان فيه خلافا فمن قائل يجوز ذلك وانه يؤذن لها قبل الفجر ومن قائل بالمنع وبه أقول والمؤذن عندي قبل الفجر انما هو ذا كرته تعالى بصورة الاذان ومحرض للناس على الاتبائه لذكرا لله فاذا طلع الفجر وجب الاذان المشروع ومن قائل لا بد للصبح من أذانين أذان قبل الوقت وأذان بعده وقال ابن حزم لا بد لها من أذان بعد الوقت \* الاعتبار دعاء النفوس الى الله من الله في نفس الامر ومن الاكوان بالنظر الى الغافلين والجهلاء

الذين هم تحت حكم الاسماء الالهية والتصريف الالهى وهم لا يشعرون فلهذا اقلنا في نفس الامر  
 فاعلم ان للوقت سلطانا لا يحكم فيه غيره فلا بد ان يتعين عند المحكوم عليه سلطان الوقت وهو الاسم  
 الالهى الخاص بذلك الوقت فلا يمكن ان يدعى له الا بعد دخول الوقت فان دعى له في غير وقته وقع  
 الانسان في الجهل فانه يدعوه بما يخرج من سلطان حكمه فلا بد من الدعاء له عند دخول وقته حتى  
 يتعين من هو صاحب الوقت من هذه الاسماء الالهية وهل يصح منك الشكر قبل دخول حكم المنعم  
 فاذا كان وقتك النعمة ودخل وقتها وجودها دعيت اني شكر المنعم وانما دخل الخلاف في الصبح لجهل  
 السامع بمقصود الشرع بذلك الذكر فانه دعاء لصاحب الوقت بخلاف سائر الملوات فان ائبل لما كان  
 محلل النوم ونام الناس شرع النداء قبل النعم ليتنبه الناس من نومهم فهو دعاء لا يقاظ والانتباه  
 وجعل بصورة الاذان المشروع للصلاة أى من أجل ذلك دعوناكم قد ذكرنا الصلاة وتأهوها لها  
 فاذا دخل وقت الصلاة وجب الاعلام بدخول الوقت الذى وضع الشرع له الاذان فيعلم ان الوقت  
 قد دخل فكذلك في الاعتبار الغافل عن حكم الاسم الالهى فيه ينبهه الداعى من نوم غفلته بأنه تحت  
 حكم اسم الهى بصرفه وانه لا حول ولا قوة الا بالله فاذا تنبه عرف أن ذلك أى اسم هو صاحب  
 الوقت فاذا عين له بحسب ما تقتضيه حقيقته ولما ذهبنا اليه من أن الاذان قبل الصبح هو ذكر واداء  
 بصورة الاذان ما هو الاذان المشروع قال النبي صلى الله عليه وسلم ان بلا ينادى بليل ولم يقل  
 يؤذن وكذلك قال في ابن اثم - كنتم ينادى بموضع الشبهة فانه كان أسمى فكان لا ينادى حتى يقال له  
 أصبحت أصبحت أى قاربت الصبح فسماء هذا الهدى الاحتمال وليساحة في تقابح نسق الانساق  
 قال في بلال ينادى بليل ومما يؤيد ما ذهبنا اليه حديث ابن عمر ان بلالا أذن قبل طلوع الشجر  
 فسماء ابن عمر اذا ما لعرف من قرينة الحال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجع فينادى  
 الاذان العبد قد نام حتى يعرف الناس ان الوقت ما دخل فان الاذان المشروع اعما هو لدخول وقت  
 الصلاة فلما عرف من بلال انه قصد الاذان وان السامعين ربما او تعوا الصلاة في غير وقتها أمره ان  
 يعرف الناس بأنه قد غلط ولهذا يكون من المؤذنين بالليل الدعاء والتذكير بآيات القرآن والمواعظ  
 وانشاد الشعر المرهدين لعلوا الناس اذا سمعوا صورة الاذان انه ذكر الله مثل ما تقدم من الاذكار وانه  
 في معرض الايقاظ للسامعين لا لدخول الوقت فافهم

\* (فصول الشروط في هذه العبادة) \*

وفها ثمانية شروط الاول منها هل من شرط من أذن ان يكون هو الذى يقيم أو لا والثانى هل من شرط  
 الاذان ان لا يتكلم في اثناة أو لا والثالث هل من شرطه أن يـ=ون على طهارة أو لا والرابع هل من  
 شرطه التوجه الى القبلة أولا وانما من شرطه أن يكون قائما أولا والسادس هل يكبره  
 الاذان للراكب او ليس يكبره والسابع هل من شرطه التلوغ أولا والثامن هل من شرطه  
 ان لا يأخذ أجرا على الاذان أو يجوز له ان يأخذ \* واختلف الناس في هذه الشروط وادلتهم  
 ما بين قياس ومعارضة اخبار بين صحيح وسقيم ومذهبنا في هذه الشروط كلها لا يصح الاذان  
 على أى وجه كان بوجود هذه الافعال والاحوال وعدم وجودها \* الاعتبار قد يكون  
 الداعى بالاسم الالهى الذى يدعوه الى الحق هو الداعى للاسم الالهى الذى يقوم به بين يدي  
 الحق وقد يكون غيره فلا يشترط والداعى الى الحق قد يتكلم في اثناة دعائه الى الحق لئلا يطله بذلك  
 وقد لا يتكلم ما لم يندح في فهم السامع ما يخرج عن ان يكون داعياله والداعى قد يكون بحاله  
 فيكون على طهارة وهو أفضل وقد يدعو بما ليس هو عليه في حاله وهو خير بكل وجه كما قال  
 الحسن البصرى لو لم يعظ أحد احد حتى يعظ نفسه ما عظ أحد ابد وانما غل المكران ينهى  
 عن المنكر وان لم يجمع عليه اثمان والداعى ان قصد بدعائه وجه الله فهو أولى وان قصد طاب

دينا أو ربه مثل وعاط زمانا فلا يجمع ذلك من الدعاء الى الله والاول أفضل ويرجى للاخر ان اتفق  
 بدعوته السامع وبما يوفق له لا بنفسه فانه ما قصد وجه الله فهذا بمنزلة استقبال القبلة بالاذان والداعي  
 ان كان قائما بحق ما يدعو اليه فهو أو لم ينعوده عن ذلك في دعائه والداعي هل يكون حاضرا  
 مع ذلته أو يكون في حال نظره لعزته نفسه لكن حضوره مع ذلته أو لي وهو الذي يؤذن وهو راكب  
 والداعي هل ينبغي له ان يدعو قبل بلوغه معرفة من يدعو اليه أو لا يدعو حتى يعرف من يدعو اليه  
 ولا يشترط البلوغ في الاذان والبلوغ أو لي والثاني دعاء المقلد لاعن بصيرة والداعي الى الله هل من  
 شرطه ان لا يأخذ أجرا وعندنا الأفضل ان لا يأخذ وان أخذ جاز وهو من أحل ما يأكله فان مقام  
 الدعوة الى الله يقتضى الاجارة فانه ما من نبي دعا قومه الا قال ما سألكم عليه من أجر ان اجري  
 الاعلى الله فأثبت الاجر على الدعاء ولكن اختار ان يأخذه من الله لا من الخلق فان الانسان الداعي  
 بوعظه وتذكيره عباد الله ان شاء أخذ أجر افله ذلك فانه في عمل يقتضى الاجر بشهادة كل رسل الله  
 وان ترك أخذ من الناس وطلبه من الله فله ذلك اقتداء بالانبياء وهو أجر تفضل الهى عينه السيد  
 اعبدته فان العبد لا ينبغي ان يستحق أجر اعلى سيده فانه ملكه وعين ماله ولكن تفضل سيده عليه بأن عين  
 له على عمله أجر فاما العلماء بالله فأجرهم مشاهدة سيدهم اذ رجعوا اليه من التبليغ الذى أمرهم به  
 فانهم حزنوا المنازعة ذلك المشهد الاقدس ومشاهدة الاكون فوعدهم بأنهم اذ رجعوا وكان لهم  
 المزيد في الشهادة فأخبروا الناس ان أجرهم على الله

\* (فصل فيمن يقول مثل ما ينزل العلم الصمد) \*

فمن قائل انه يقول مثل ما يقول المؤذن كلمة بكلمة الى آخر الكلمة وتلك الاله يقول مثل ما يقول  
 المؤذن الا اذا جاء بالجميعتين فان السامع يقول لاحول ولا قوه الا ول الاقول أقول فانه أولى  
 الا ان يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحوقلة في نهكنا بقول به ولا اشترط ان يمشي  
 السامع مع المؤذن في كل كلمة ولكن ان شاء نال مثل ما يقول في أثر كل كلمة وان شاء اذا فرغ  
 يقول مثله وذلك للمؤذن الذى يؤذن للاعلام أما في المنارة أو على باب المسجد أو في نفس المسجد ابتداء  
 عند دخول الوقت من قبل ان يعلم من في المسجد ان وقت الصلاة دخل فهذا هو المؤذن الاذان  
 المشرع وأما المؤذنون في المسجد بين الجماعة فهم ذاكرون الله بصورة الاذان فلا يجب على السامع  
 ان يقول مثلهم فان ذلك عندنا بمنزلة السامع يقول ما قال المؤذن ولم يشرع لنا ولا أمرنا ان نتقول مثل  
 ما يقول السامع اذا قال مثل ما قال المؤذن \* الاعتبار قال تعالى فيما يقول الرسول صلى الله عليه وسلم  
 ادعوا الى الله على بصيرة أنا والمؤذن داع الى الله بلا شك ثم قال ومن اتبعني وهو غير النبي يدعو بمثل  
 دعوة النبي عليه السلام عباد الله الى توحيد الله والعمل بطاعته وهو بمنزلة السامع الذى أوجب الله  
 عليه ان يقول مثل ما يقول المؤذن لا يزيد على ذلك كذلك ينبغي للداعي ان يدعو بشرع الله المنزل  
 المنطوق به كما لا يزيد على دعاء رسول الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مني كلمة  
 فوعاها كما سمعها فرب مبلغ أوعى من سامع وهذه مسئلة اختاف الناس فيها اعنى في نقل الخبر على المعنى  
 والصحيح عندى ان ذلك لا يجوز زججه واحدة الا ان يبين الناقل انه نقل على المعنى فان الناقل على المعنى  
 انما ينقل الينا فهمه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تعبدنا الله بفهم غيرنا الا بشرط  
 في الاخبار بالاتفاق وفي القرآن بخلاف في حق الاجمعي الذى لا يفهم اللسان العربي فان هذا الناقل  
 على المعنى رجمنا نقل الينا عن لفظه صلى الله عليه وسلم وربما فهمنا مثل ما فهم أو أكثر أو أقل أو عكس  
 ما فهم فالاولى نقل الحديث كما نقل القرءان فالداعي الى الله لا يزيد على ما جاء به رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من الاخبار بالامور الغيبية الا ان أطلعه الله على شيء من الغيب مما علمه الله فله ان  
 يدعو به مما لا يكون مزيا لما قرره الشرع لا بد من هذا فعلى هذا الحد يكون الاعتبار في القول مثل

ما يقول المؤذن حتى لو قال السامع سبحان الله عند قول المؤذن الله أكبر لم يمثل أمر الله إذ قال له قل مثله وإن كان قال خيرا وكذلك لو قال الله الكبير لم يقل مثله إلا أن قال المؤذن الله الكبير وفه خلاف فمن أجاز ذلك أوجب على السامع أن يقول مثله فلو قال السامع الله أكبر فقد قال الأذان المشروع المنصوص عليه المنقول بالتواتر وبين قول الإنسان الله الكبير والله أكبر فرق عظيم فاذن ينبغي أن لا تنقل الأخبار إلا كما تلفظ بها قائلها إلا في مواضع الضرورة وهو الترجمة لمن ليس من أهل ذلك اللسان فإما في القرء آن فنسبني أن ينقل المسطور وينتزع قوله وحينئذ يترجم حتى يخرج عن الخلاف وأما في غير القرء آن فله أن يترجم على المعنى بأقرب لفظ يكون بحكم المطابقة على المعنى كما كان لفظ الخبر التبري

• (فصل في الأقامة) •

اعلم أن الأقامة لها حكم ولها صفة أما حكمها فتقوم قالوا إنها سنة مؤكدة في حق الاعيان والجماعات أكثر من الأذان وقوم قالوا هي فرض وهو مذهب بعض أهل الظاهر فإن أرادوا أنها فرض من فروض الصلاة تبطل الصلاة بسقوطها وإن لم يتقوا ذلك صحمت الصلاة ويكون عاصيا بتركها على أني رأيت لبعضهم أن الصلاة تطل بتركها ومن قائل أن من تركها عامدا بطلت صلاته وهو مذهب ابن كثة • الاعتبار في الحكم الأقامة لاجل الله فرض لا بد منه والأقامة لما أمرنا الله أنانقسم له فحين فيه بحسب قرائن الاحوال فإذا اعطت قرينة الحال أن ذلك الأمر على الوجوب أو جناه مثل قوله أقموا الدين ولا تنفروا فيه ومثل قوله واقموا الوزن باسقط فهذا هو حد الواجب فإن رجحت الوزن في القسمة فهو أفضل فإنا قد استلقت أمر الله فإنا مارج الميراث حتى انصف بالأقامة التي هي حد الواجب ثم رجع والذي يحسم الميراث ما يبلغ بالوزن حد الأقامة حتى يحمد الواجب مثل ما فعل المريج فما جدنا المريج الحصول اقامة الوزن لانه لا ترجيح ثم اتينا عليه ثانياً حررنا بالرجوع فالمرج محمود من وجهين فاعلم وحده من جهة الأقامة اعلى لانه الحمد الوجوب وحده الترجيح نافذة الايمن يحمل الامر في ذلك على الوجوب وهو قوله عليه السلام في القاضى ما عليه اذا وزنت فأزج فأمره بالرجحان وأكد في ذلك قولوا فاعلوا واذ لم يكن الامر على الوجوب اقرينة حال كانت الأقامة بحسب ذلك فهذا اعتبار حكم الأقامة بوجه ينفع في دين الله من وقف على هذا الكتاب وعمل بما قررناه فيه فإنه ما قررنا فيه أمر اغبر مشروع لله الحمد وإن كالم تهترس لذكر الأدلة مخافة التطويل فإخبرنا بحمد الله عن الكتاب والسنة فيه كما قال الجنيد علنا هذا متبذ بالذباب والسنة • (وأما صفة الأقامة) • فعند قوم التكبير الذي في أولها شئ وما بقى فنرد والتكبير الذي بعد الأقامة فإنه منقوع وقوم خيروا بين التنية والافراد وقوم قالوا بالتنية في الكل وتربيع التكبير الأثرل مع الاتفاق على توحيد التهليل الآخر • الاعتبار أما من شئ أى من زاد على الواحدة فللمراتب التي ذكرناها في الأذان على السواء ولم تعدل لاعتبار آخر لانها جاءت في ظاهر الشريعة بلقظة لا بانطأ آخر الأقامة فانفردت بها الأقامة عن الأذان وهي قوله قد قامت الصلاة فهو اخبار عن ماض والملاة مستقبله فهي بشرى من الله لعباده لمن جاء الى المسجد ينتظر الصلاة أو كان في الطريق يأتي اليها أو كان في حال الوضوء بسببها أو كان في حال التصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليعلى بذلك الوضوء فيموت في بعض هذه المواطن قبل وقوع الصلاة منه فبشره الله بأن الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كما قاله اجرم من صلاها وإن كانت ما وقعت منه فجاء بلفظ الماضي يصح الحصول فإذا حصلت بالفعل فله اجر الحصول بالفعل وأجر الحصول الذي يحصل لمن مات في هذه المواطن قبل أن يدخل في الصلاة وقد ورد في الخبر أن الإنسان في صلاة مادام ينتظر الصلاة فلهذا جاء بلفظ الماضي وهو الحاصل في قوله قد قامت الصلاة واقامة الصلاة تمام نشأتها وكما لها أى هي لكم قائمة النشأة كاملة التهيئة على حسب ما شرعت

فاذا دخلتم فيها واجرتم الاجر الثاني فقد يكون مثل الاول في اقامة نشأتها وقد لا يكون فان المصلي قد يأتي بها خداجا غير كاملة فتكتب له خداجا من حيث فعله بخلاف ما تكتب له قبل الفعل فانظر ما اعظم فضل الله على عباده وسبب ذلك قوله تعالى فله الحجة البالغة فانه لو أتاه عليها قبل وقوعها بحسب علمه به فيها من اخذ اجماعا قال العبد لو أحيتني حتى أوذيها لاقت نشأتها على اكمل الوجوه فاعطى الله ذلك الثواب على اكل الاداء لله الحمد على ذلك

\* (فصل في القبلة) \*

اتفق المسلمون على ان التوجه الى القبلة اعنى الكعبة شرط من شروط صحة الصلاة فلولا ان الاجماع سبقني في هذه المسئلة لم اقل به انه شرط فان قوله تعالى فأينما ولوا فتم وجه الله نزلت بعده وهي آية محكمة غير منسوخة ولا يمكن انعقد الاجماع على هذا وجاء قوله تعالى فأينما ولوا فتم وجه الله محكما في الحائر الذي جهل القبلة فيصلي حيث يقرب على ظنه باجتهاده بخلاف وان ظهر له بعد ذلك انه صلى لغير القبلة لم يعد بخلاف في ذلك بخلاف من لم يجد سبيلا الى الطهارة فانه قد وقع الخلاف فيه هل يصلي اولا ثم انه لا خلاف في الانسان اذا عين البيت ان الفرض عليه هو استقبال عينه واما اذا لم ير البيت فاختلف علماءنا في موضعين من هذه المسئلة الموضع الاول هل الفرض هو العين او الجهة والموضع الثاني هل فرضه الاصابة او الاجتهاد اعنى اصابة العين او الجهة عند من اوجب العين فمن قائل ان الفرض هو العين ومن قائل انه الجهة وبالجهة اقول لبالعين فان في ذلك حرجا وقد قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج واعنى بالجهة اذا غابت الكعبة عن الابصار والصف الطويل بالاتفاق قد صحت صلاتهم مع القطع بأن الكل منهم ما استقبل العين هذا معقول \* الاعتبار التحديد في القبلة اخراج العبد عن اختياره فان اصله واصل كل ماسوى الله الاضطرار والله هو المختار والصلاة دخول على الحق والصلاة نور فيكون معها الكشف فنكشفه انه يرى نفسه مجبورا في اختياره الذي ينسبه اليه فشرع له في هذا الموطن وفي العبادات التحديد في الاشياء حتى يكون في تسرفاته بحكم الاضطرار حتى في حكم المباح هو فيه غير مختار لانه لا يقدر ان يحكم عليه بالندب ولا بلوجوب ولا بالخيار فلهذا شرع له استقبال عين البيت اذا ابصره واستقبال جهته اذا غاب عنه وفرضه اصابة الاجتهاد لا اصابة العين وذلك انه لو كان الفرض اصابة العين لكان محالا فان العبد ما مور بان يستقبل ربه بقلبه في صلاته بل في جميع حركاته وسكناته لا يرى الا الله وقد علمنا ان ذاته وعينه يستحيل على المخلوق معرفتها فمن المحال استقبال عين ذاته بقلبه أى من المحال ان يعلم العاقل ربه من حيث عينه وانما يعلمه من حيث جهة الممكن في اقتناره اليه وتميزه عنه بأنه لا يتصف بصفات الحدثات فلا يعرف الا بالسلب ولهذا قلنا بالجهة لبالعين والاصابة اصابة الاجتهاد لا اصابة العين ولهذا كان المجتهد مأجورا في كل حال والاجتهاد في مذهبنا في الاصول كما هو في فروع الاحكام واما قول النبي صلى الله عليه وسلم ان المجتهد مصيب ومخطئ فعناء عندنا في مثل هذه المسئلة ان الاصابة ما هي اصابة العين او اصابة الجهة اذ المصيب من قال ان الاصابة اصابة الجهة والمخطئ من قال اصابة العين فان اصابة العين انما تقع بحكم الاتفاق لا بحكم العلم وما تعبدنا الله بالارصاد والبالهندسة المبنية على الارصاد المستنبط منها اطوال البلاد وعروضها فالفرض الاجتهاد لا بالاصابة فلا يعيد من صلى كذلك \* الاعتبار اذا وفي النظر حقه اصاب العجز عن الاداء لثاقته وعده واما العجز فالحق عند اعتقاد كل معتقد كما هو عند ظن عبده به الا ان المراتب تتفاضل والله اوسع وأعظم من ان يخطئ في صفة تنبسطه فيكون عند واحد من عبده ولا يكون عند الآخر فيكون من ليس عنده يعبد وهمه والله يقول وقضى ربك الاتعبدا والاياه ومن اجله عبدت الالهة فهو المتصود بالعبادة وانما خطأ المشرك حيث نصب لنفسه عبادة بطريق خاص لم يشرع له

فشيئاً لذلك فاهم قالوا في الشركاء ما عبدتهم الا ليقررونا الى الله زلني وما يتصور في العالم من يعتقد التعطيل على الاطلاق وانما التعطيل عن اعتقاد صفة ما اعتدته المنبت فمن استقبل البيت ان كان بصره او الجهة ان تجاب عنه بوجهه استقبل بقلبه ربه في قلبه ان ضعف عن تعلق العلم به من حيث ما يقتضيه جلاله فان المصلي وان واجه الحق في قلبه كما ورد في النص فهو سبحانه من وراءه محيطة وهو السائق والهادي وهو المذي نواصي الكل يده والذي اليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه ومارك بغافل عما تعملون

• (فصل الصلاة داخل الكعبة) •

فمن قائل يمنع ذلك على الاطلاق ومنهم من اجازه على الاطلاق ومنهم من فرق في ذلك بين التنفل والنرض • الاعتبار هذا من كان الحق سمعه وبصره ويده كما ورد في الصحيح ولما كانت هذه الحال نتيجة النوافل لهذا تنفل في البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ررر وكان يصلي الفريضة خارج البيت كما تنفل على الراحلة حيث توجهت به وقد علمنا ان الامر في نفسه كما يشاهده هذا الذي اعطى مشاهدة هذا المقام فهو يراه سمع غيره كما يراه سمع نفسه فالكرامة التي حصلت لهذا الشخص انما هي الكشف والاطلاع لانه لم يكن الحق سمعه ثم كان الآن تعالى الله عن العوارض الطارئة وهذه المسئلة من اعز المسائل الالهية فمن استعجب هذا الحكم في الظاهر أجاز الصلاة كلها داخل البيت فان العالم لا يتدرون ان يخرجوا عن الحق فهو وجودهم ومنه استفادوا الوجود وليس الوجود خلاف الحق خارجا عنه يعطيه من بل هو الوجود وبه ظهرت الاعيان يقول القائل بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم

والله لولا الله ما هتدينا • ولا تصدقنا ولا صلينا

والنسي يعجبه ذلك ويصدق في قوله فمن به واليه فاد انظرنا الى ذواتنا مكانا فقد خرجنا عنه وامكاننا يطلبنا بالنظر اليه فانه الموجد لنا بوجوده من وجوده وهو قوله تعالى ومن حيث خرجت اعتباره يقول بأى وجه خرجت من الحق الى امكانك ومشاهدة ذاتك فون وجهك شطر المسجد الحرام يقول فارجع بالنظر والاستقبال بالافتقار والاضطرار الى ما منه خرجت فانه لا أين لك غيره فانظره تجده محيطة بك فانت تظن انك خرجت عنه وهو من ورائك محيطة وحيث ما كنتم من الاسماء الالهية والاحوال فولوا وجوهكم كى ذواتكم وجه الشيء عينه وذاته شطره أى لا تعرضوا عنه فان الاعراض عن الحق وقوع في العدم وهو انشراح ككمان الوجود الحق هو الخير المحض • وأما حكم هذه الآية في الظاهر فهو ان صلاة الفرض تجوز داخل الكعبة اذ لم يرد نهي في ذلك ولا منع وقد ورد حيث ما أدركك الصلاة فصل الا ما خصه الدليل من ذلك فيخرج بالخص ذلك القدر وقوله ومن حيث خرجت أى واذا خرجت من الكعبة أو من غيرها فقول وجهك شطرها أن لا تستقبل جهة أخرى فتقبلت فيها ما استقبلت منها وكذلك اذا خرجت ما قبلتك منها الا قدر ما يوجبها منها سواء أبصرتها أو غابت عن بصرك وليس في الوسع ان تستقبلها بابتك كلها فان صلاة داخلها أو صلاة خارجا عنها ولا فرق فقد استقبلت منها في داخلها ما استقبلت ولا تعترض لما استدرت منها فان الاستدبار في حكم الصلاة ما ورد وانما ورد الاستقبال فان المكلف انما نحن معه على ما نطق فلا يقتضى الامر بالشيء النهى عن ضده فانه ما تعترض في النطق لذلك فاذا لم تعمل بما أمرك به فقد عصيت أمره ولو كان الامر بالشيء نهيا عن ضده لكان على الانسان خطيئتان أو خطايا كثيرة بقدر ما لذلك المأمور به من الاضداد وهذا القائل به فان ما يؤخذ الانسان بتركها أمره به الحق لا غير فهو ذو وزر واحد وسبب واحد فلا يجزى الامثلها وقد أخذت المسئلة حقاها ظاهرا وباطنا احقا وخالقا شرعا واعتبارا

## \* (فصل في ستر العورة) \*

اتفق العلماء على ان ستر العورة فرض بلا خلاف وعلى الاطلاق اعني في الصلاة وفي غيرها \* الاعتبار  
يجب على كل عاقل ستر السرّ الالهي الذي اذا كشف ادى عند من ليس بعلم ولا عاقل الى عدم  
احترام الجنب الالهي - الاعزاز الاحي فان حقيقة العورة الميل ولهذا قالوا ان يوتنا عورة أي  
مائلة تريد الاستنوط حين استنفر ورافة قال تكذبا لهم وما هي بعورة أي مائلة كما ذكرنا ان يريدون  
الافرار اعماد عورتهم اليه ومنه الاعور لانه مال نظره الى جهة واحدة وكذلك ينبغي ان يستتر العالم  
عن الجاهل بسر قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رايعهم وقوله ونحن أقرب اليه من جبل  
الوريد وقوله كنت سمعه وبصره فان الجاهل اذا سمع ذلك اذاه الى فهم محظور من حلول أو تحديد  
فينبغي ان يستر ما يعطف الحق به على قلوب العلماء وما يليق بخطابه مما يقتضيه جلاله من الغنى على  
الاطلاق الى قوله جعلت فلم تطعمني ومرضت فلم تعدني فليستر سر مثل هذا عن الجاهل كما ستره الحق  
بقوله اما ان فلانا مرض فلم تعده فلو عدته لوجدتني عنده فأعطى للعالم في هذا السر علما آخر به لم يكن  
عنده وذلك انه في الاول جعل نفسه بمنزلة المريض فكانه عين المريض وفي تفسيره ذلك جعل نفسه  
بمنزلة نفس العائد للمريض فان العائد للمريض مثل المريض أو جعل نفسه عين المريض الذي هو عند  
المريض والستر في ذلك العائتي ان يقال له في قوله لوجدتني عنده أن حال المريض أبدا الافتقار  
والاضطرار والغالب عليه ذكر الله في دفع ما نزل به بخلاف الاحياء وهو سبحانه قد قال أنا جليس من  
ذكرني فينتع العائتي بذلك وهو وجد صحيح في نفس الامر ويبقى العالم بما بعلمه من ذلك على علمه فهذا  
هو سر ذلك الميل الالهي عن نظر العائتي

## \* (فصل في ستر العورة في الصلاة) \*

اختلفوا هل هي شرط في صحة الصلاة أو لا فمن قائل ان ستر العورة من سنن الصلاة ومن قائل انه  
من فروض الصلاة \* الاعتبار قد اعلمنا ما مفهوم العورة أنفسا في هذه المسئلة لما ثبت ان المعصلي  
يناجي ربه وان الصلاة مستسجمة قسمين بين الله وبين عبده فمن غلب ان الحق هو المعصلي بافعال عبده كما ثبت  
ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده عند الرفع من الركوع وقال فأجره حتى يسمع كلام الله  
قال ان ستر العورة من فروض الصلاة أي مثل هذا لا يظهر في العامة يريد معناه وسرّه الذي يعرفه  
العالم بل يؤمن به العائتي كما جاء وما يعقلها الا العالمون ومن رأى أن لا مرتبة بين العالم والعائتي  
في هذه المسئلة وأنه ما فيها الا ما ورد النص به ولو اذى عند السامع ما اذاه اذ لم يخرج عن مقتضى  
اللسان في ذلك وان تفاضلت درجاتهم كان ستر العورة عنده من سنن الصلاة لا من فروضها

## \* (فصل في حدّ العورة) \*

فمن قائل ان العورة في الرجال السوءتان فقط ومن قائل هي في الرجال من السرّة الى الركبة وهي  
عندنا السوءتان فقط \* الاعتبار ما يذم ويكفره ويحبت من الانسان هو العورة على الحقيقة  
والسوءتان محل لما ذكرناه فهو بمنزلة الحرام وما عدا السوءتين مما يجاوزهما من السرّة علوا  
ومن الركبة سفلا فهو بمنزلة الشبهات فينبغي أن يتقى فان اراحت حول الحبي يوشك ان يقع فيه

## \* (فصل في حدّ العورة من المرأة) \*

فمن قائل انها كلها عورة ما خلا الوجه والكفين ومن قائل بذلك وزاد ان قدمها ليس بعورة ومن  
قائل انها كلها عورة \* وأما مذهبنا فليست العورة في المرأة أيضا الا السوءتين كما قال تعالى وطفقا  
يخصمان عليهما من ورق الجنة فسوى بين آدم وحواء في ستر العورتين وهما السوءتان وان  
أمرت المرأة بالستر فهو مذهبنا ولكن لا من كونها عورة وانما ذلك حكم شرعي ورد بالستر ولا يلزم ان  
يستر الشيء لكونه عورة \* الاعتبار المرأة هي النفس والخواطر النفسية كلها عورة فمن استثنى الوجه

والكفين والقدمين فلا ترفع الوجه محل العمل لان المسئلة اذا لم تعرف وجهها فما علمتها واذا استتر عنك وجه الشيء فما علمته وانت مأمور بالعلم بالشيء فانت مأمور بالكشف عن وجه ما أنت مأمور به فلا يستر الوجه فانه ليس بعورة واما البدان وهما الكفان فهما محل الجود والعطاء وانت مأمور بالسؤال فلا بد للسائل ان يمديه بالسؤال كما لا بد للمعطي أن يمديه بما يعطى فلا يستر كنهه فانه المالك للنعمة التي تطلبها منه فلا بد أن تتناولها اذا جاد بها عليك والجود والكرم مأمور به شرعا وقد ورد أن اليد العليا خير من اليد السفلى فم يد السائل ويد المعطي فلا بد للمعطي ان يتناول وأما القدمان فلا يجب سترهما فانهما ليستا بعورة لانهما الخاملتان للبدن كله وناقلتاه من مكان الى مكان ومن كان حركته التصريف بالتصرف يتعذر احتجابه فلا بد ان يظهر ويبرز ضرورة فبعد ان يكون عورة تستر

\* (فصل في اللباس في الصلاة) \*

اتفق العلماء على انه يجزى الرجل من اللباس في الصلاة الثوب الواحد \* اعتباره ان الموحد في الصلاة هو الذي لا يرى نفسه فيها بل يرى ان الحق يشبهه ويقعده وهو كالميت بين يدي الغاسل فهذا يكسبه الثوب الواحد

\* (فصل) \*

الرجل يصلي مكشوف الظهر والبطن وهو عمل القلب في الصلاة وعمل الخوارح فان الرجل المصلي اذا انكشف له ظاهر أمره في صلاته وباطنه لم يرتفسه مصليا واعبارى نفسه بصلى بها عهدا بجملة من قال بابطال صلاته فان صاحب هذا الكشف على هذا الضرب طلت اصافة الصلاة اليه مع وقوع الصلاة منه ومن حصل له هذا الكشف وقال لا يمكن ان يكون الامر الا هكذا وبهذا اقدر من الفعل يسمى مصليا قال يجوز صلاته

\* (فصل فيما يجزى المرأة من اللباس في الصلاة) \*

اتفق الجمهور على الدرع والخمار فان صلت مكشوفة من قائل تعد في الوقت وبعده ومن قائل تعد في الوقت \* واما المرأة المملوكة فمن قائل انها تصلي مكشوفة الرأس والقدمين ومن قائل بوجود تغطية رأسها ومن قائل باستحباب تغطية رأسها \* الاعتبار لا فرق بين المملوكة والحرّة فان الكل ملأه الله فلا حرّية عن الله فاذا أضيفت الحرّية الى الخلق فهو حر وجهه عن ررق الغير لا عن ررق الحق أى ليس مخلوق على قلوبهم سبيل ولا حكم هذا معنى الحرّية في الطريق وقد تقدم الكلام في الثوب الواحد وبقي الاعتبار في تغطية الرأس هنا فاعلم ان المرأة لما كانت في الاعتبار الدهس والرأس من الرياسة والنفس تحب التنهون في العالم برأستها فحجابها عن رياسة سيدها عليها طلب تسرها على امثالها ولهذا قيل آخر ما يخرج من قلوب المتديتير حب الرياسة أمرت الدهس ان تغطي رأسها أى تسرها رياستها فانها في الصلاة بين يدي ربها ولا شأن ان الرئيس بين يدي الملك في محل الاقتدار ذاهج الى من هو دونه أظهر رياسته عليه فلهذا أمرت الدهس المملوكة ان تغطي رأسها في الصلاة

\* (فصل في اللباس المحترم في الصلاة) \*

فمن قائل يجوز صلاته وهو مذهبنا ومن قائل لا تجوز ومن قائل باستحباب الاعادة في الوقت وهو عندنا عاص بلباس ما لا يحل له وان جازت صلاته \* الاعتبار ما في كل موطن يرزق الانسان العسمة في احواله والتوفيق في جميع أموره فهو فيما يوفق فيه موفق وفيما يخذل فيه مخذول في الوقت الواحد كالذاكر لله بقلبه ولسانه وهو يضرب يده في تلك الحالة من يأثم بضربه ومن حرم عليه ضرب به فلا يتقدح ذلك في ذكره كما لا يرفع ذلك الذكرا عنه أو حكمه انه أتى حراما فان الذكر لا يحلله ولهذا عندنا تصح الصلاة في الدار المغصوبة فهو مأثوم من وجه ما جور من وجه



\* (فصل الطهارة من النجاسة في الصلاة) \*

فمن قائل انها من فروض الصلاة وانها لا تصح الا بازالتها ومن قائل انها سنة وقد مضى الكلام فيها في الطهارة ومن قائل ان ازالة النجاسة فرض على الاطلاق ومن هذا مذهب لا يلزمه ان يقول ان ازالتها شرط في صحة الصلاة بل يكون مصلياً صحيح الصلاة وعاصياً من حله النجاسة \* الاعتبار النجاسة عند من يرى ازالتها فرضاً تقتضى البعد عن الله والصلاة تقتضى القرب للنجاسة فمن غلب القرب على البعد ازال حكمها ومن غلب البعد على القرب لم تصح عنده الصلاة والاولى ان البعد متزوج الاحوال وانه بكله لله وانه بما كان منه لله فان الله لا يظلم مثقال ذرة فصلاته مقبولة سواء صلى بالنجاسة أم لم يصل والاولى ازالتها بلا خلاف قل ذلك أو كبر ومنزلتها ان الانسان لا يحضر مع الله في كل حال لما جبل عليه من الغفلة والضيق فاعلم ذلك

\* (فصل في المواضع التي يصلى فيها) \*

فمن الناس من اجاز الصلاة في كل موضع لا تكون فيه نجاسة ومنهم من استثنى من ذلك المقبرة والحمام ومنهم من استثنى المقبرة فقط ومنهم من كره الصلاة في هذه المواضع المهيى عنها وان لم تبطلها \* الاعتبار قوله تعالى وهو معكم اينما كنتم المصلى يناجى ربه وقوله والذين هم على صلاتهم دائمون قول عائشة رضى الله عنها في رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما علمت من احواله انه كان يذكر الله على كل احواله وليس الا ما كن أنز في حجاب القلب عن ربه وانما الاثر في ذلك للغفلة أو الجهل \* وأما ذكر هذه الاماكن المنهى عنها فانها كلها تناقض الطهارة وقد تقدم الكلام في الطهارة من النجس واعتباره وما بقي من هذه السبعة الا الصلاة فوق ظهر البيت وذلك انك ما مور بالاستقبال اليه في الصلاة وأنت في هذا الحال لافيه ولا مستقبله فلم تصل الصلاة المشروعة فان شطر المسجد الحرام لا يوجهك رمس أجاز ذلك حمل في الاعتبار الوجه على الذات ولا شك انك بذاتك شطر المسجد الحرام فانك على ظهره والارض كلها مسجد

\* (فصل) \*

اختلفوا في البيع والكفاس اعنى في الصلاة فيها فكرها قوم وأجازها قوم وفزق قوم بين ان يكون فيها صوراً ولا يكون \* الاعتبار هل يناجى الحق شخصان من مرتبة واحدة ذلك عندنا لا يصح للتوسع الالهى قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فان صلينا في مثل هذه الاماكن فمن شرعنا لان شرعهم فافهم

\* (فصل) \*

اتفق العلماء على الصلاة على الارض واختلوا في الصلاة على الطنفسة وغير ذلك مما يتعد عليه على الارض فالجمهور على اباحة السجود على الحصى وغيره مما تنبت الارض والكراهة في السجود على غير ذلك \* الاعتبار لما قال الحق قمت الصلاة بيني وبين عبدى فأنتك في الصلاة كان له الوصف الارفع الاعلى ولك الوصف الانزل الادنى فكل نزول منك الى غير ارض عبدك أو لوازمها فانه قاذح فيما أمرت بتعميمه فانه سمك عبدك في الصلاة والعبودية هي الذلة قال تعالى في وصف الارض انه جعلها لساذلولا فتمشي في مناسكها فهي تحت اقداسنا غاية الذلة ان يكون بطأها للذليل ولما كانت بهذه المنزلة أمرنا ان نضع عليها اشرف ما عندنا في طاهرنا وهو الوجه وان نغزعه في التراب فعل ذلك سبحانه جبر الانكسار الارض بوطن الذليل عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الارض فانجبر بكسرها فان الله عند المنكسرة قلوبهم فكان العبد في ذلك المقام بتلك الحالة أقرب الى الله من سائر احوال الصلاة لانه سعى في حق الغير لا في حق نفسه وهو جبر انكسار الارض من ذلتها تحت وطئ الذليل لها فتنبت لما أشرت اليه فان الشرع ما ترك شيئاً الا وقد أشار اليه وأوماً

علمه من علمه وجهله من جهله ولهذا لم يعلم اسرار هذه الامور الا اهل الكشف والوجود فان جميع العالم يخاطبونهم ويعرفونهم بحقائقهم وقد اخبرني أبو العباس الجري بجمرة سنة ثلاث وستمائة عن أبي عبد الله القرياني انه كان يمشي معه في سويقة وردان وكان قد اشترى قصيرة صغيرة لطفل كان عنده ليلول فيها فضمتهم منزله والقصرية عنده جديدة ومعهم رجال صالحون فأرادوا أكل شيء فطلبوا اذما يأتون به فاتفق رأيهم على ان يشترعوا غسل قطارة السكر فتسألوا هذه القصرية مامسها قدر وهي جديدة على حالها فلا والله قطارة وقعدوا بأكلون الى ان فرغوا وانصرف الناس ومشي صاحب القصرية وهذا أبو العباس قال أبو العباس فسمعت أبا الشيخ أبو عبد الله القرياني القصرية وهي تقول بعد ما اكل في اولياء الله اكون وعاء القدر والله لا تكن ذلك وانتضت من يده وسقطت في الارض فتمكسرت قال أبو العباس فأخذ بالذبح حال فلما قال لي ذلك قلت له غيبت عن وجه موعظة القصرية اياكم ليس الامر كما زعمتم وكم من قصيرة اكل فيها من هو خير منكم وبعد ذلك استعملت في القدر وانما قالت لكم يا اخواني لا ينبغي لكم بعد ان جعل الله قلوبكم واعية لمرفته وتجليه ان تجعلوها وعاء للاغيار وما نهاكم الله ان تكون قلوبكم وعاء له ثم تكسرت اى هكذا تكونوا مع الله فقال لي ما جعلنا بنا لما بهتنا عليه

• (فصل اشتمال الصلاة على أقوال وافعال) •

أما الشروط المشترطة في الصلاة فهنا أقوال ومنها افعال أما الافعال فجميع الافعال المباحة التي ليست افعال الصلاة الا قتل العقرت والحية في الصلاة فانهم اختلفوا في ذلك واختلفوا في ان الفعل الخفيف لا يطل الصلاة \* الاعتبار عقرت الهوى وحية الشهوة تحطرنه ما يجي ربه فهل يستلها أو يمسرها فيهوى ما عند الله بهواه ويستهي دوام مناجاته بشهوته فيرى ان لا يتلها من هدامه ويرى قتلها ما من حال بينه وبين مساجدة ربه حائل منهما \* رأما الاقوال التي من أقوال الصلاة ولم تختلف العلماء في انها تفسد الصلاة عما الا ان العلماء اختلفوا في ذلك في موضعين الاول ان تكلم ساء بار الا تسمى اذا تكلم عامد الاصلاح الصلاة فمن قائل وهو قول شاذ أن من تكلم في الصلاة عامد الاحياء نفس أو امر كبير يبنى على ما مضى من صلاته ولا يفسد ذلك وهو مذهب الاوزاعي ومن قائل ان الكلام عامد الاصلاح الصلاة لا يفسدها ومن قائل ان الكلام يفسدها كيف كان الامع النسيان ومن قائل ان الكلام يفسدها مع النسيان وغير النسيان \* الاعتبار المصلي يتاجى ربه فاذا اجى غيره من اجله فما زال من مساجدة ربه واذا اجى غيره لامن اجل ربه فقد خرج عن الصلاة والنسيان في مساجدة الحق غير معتبرا لامن غلب من احسانه على المناسي مشاهدة الحجاب قال الله لا يتاجى عمده الامن وراء حجاب كما قال تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب واقرت الحجب الضرورية التي يقع فيها التجلي وهذا اقرب الحجب فانه ما هو الصورة ولا غيرها من شغلته الضرورية عن نسبة ما هو الصورة أو شغلها ما هو الصورة عن نسبة الصورة فهو الناسي في الحالتين فيستنون حكمه في الاعتبار حكمه في الظاهر من الخلاف الواقع بين العلماء

• (فصل النية في الصلاة) •

فمن قائل انها شرط في صحة الصلاة بل قد اتفق العلماء عليها الا من شذ \* الاعتبار قد يفسد النية مساجدة ربه وقد يأتية الامر بقتة فان موسى مشى ليقبس نار فكلمه ربه ولم يكن له قصد في ذلك والاصل في العبادات كلها انها من الله ابتداء لا مقصودة للمكلفين الا من شذ من ذلك كآية الحجاب وغيرها في حق عمر بن الخطاب وانما يمنع القصد في الساطن المعبر لان الحقيقة تعلى انه ما تمشي خارج عنه ومتى تحلى الحق عنه حتى يقصد في امر يكون فيه بل هو نفسه والكل اليه نسبة واحدة قال ابن ابي عمير وهو معنى ابن كنت وعلى اى حالة كنت فماتى القصد جهة القربة الى الله وانما يتعلق القصد حال

مخصوص مع الله خرجت به منه اليه والاحوال مختلفة فمن راعى اختلاف الاحوال قال بوجوب النية وعلى هذا النحو تنوعت الشرائع وجاءت ومن راعى الحضور ولم يتطرق الى الاحوال كان صاحب حال فلم يعرف النية فانه في العين قال تعالى في حق من هذا حاله اشارة فأتين تذهبون وقال اني معكوا والله الهادي

### \* (فصل في نية الامام والمأموم) \*

اختلفوا هل من شرط نية المأموم ان يوافق نية الامام في تعيين الصلاة وفي الوجوب فمن قائل انه يجب ومن قائل انه لا يجب \* الاعتبار الصحيح انه لا يجب لانه امر غيبي ولا يكون الاثتمام الا بالمشاهدة ولهذا فصل الشارع ما اجله في الاثتمام فذكر الافعال وما ذكر النية فانه تكليف ما لا يوصل الى معرفته ومن علم ان الحق لا يكرر التجلي على شخص ولا بين شخصين علم ان نية المأموم لا ترتبط بنية الامام الا في الصلاة من كونها صلاة أي من حيث حركاتها الظاهرة ولكل امرئ ما نوى

### \* (فصل) \*

اعلم ان الصلاة تشتمل على اقوال وافعال ويكون حكمها بحسب الاحوال فان جميع العبادات تنبئ على الاحوال وهي المعبرة للشارع فيكون الحكم يتوجه على المكلف من جهة الحالة التي يكون عليها والاسماء تابعة للاحوال ولهذا راعى الشارع في الحكم قيل للمالك بن انس ما تقول في خنزير الماء قال حرام قيل له أليس هو من سمك البحر قال انتم سميتوه خنزيرا وما زادهم على ذلك كذلك الخمر اذا تحللت زال عنه الاسم لزوال الحلال الذي اوجب له اسم الخمر فبني خلال الحلال آخر طرأ عليه \* الاعتبار في هذا والحكم الظاهر على السواء فان الاعتبار انما هو من الشرع لمن عقل \* (فصل في التكبير في الصلاة) \*

اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب فمن ذاهب الى انه كله واجب في الصلاة ومن ذاهب الى انه كله ليس بواجب ومن ذاهب الى وجوب تكبيرة الاحرام فقط \* الاعتبار تكبيراته واجب على كل حال وان كان من شرطه مشاهدة الانسان نفسه فان لم يشاهد الا الله فان التكبير لا يعقل الوجود الغير او تقدير وجوده ثم ان القائلين بأنه مشهود لهم لا يرون الا الله شاهدا ومشهودا وشهادة وأعم من هذه الحالة في الفناء ما يكون فان شاهده من حيث اسماءها والالهية اوجب التكبير من حيث نسبتها فان العلم اعم لتعلقنا من القادر وغيره فالتكبير لا بد منه وان نظر الى الاسماء من حيث تجتمع فيه وهي الدلالة على الغير لا على ما يتعلق بالغير لم ير التكبير ومن فرق بين الصلاة وغيرها من العبادات رأى وجوب تكبيرة الاحرام بنية نفسه انهما ممنوعة عن التصرف فيما يخرج عن هذه الحالة وقد انحصرت المذاهب في الاعتبار

### \* (فصل) \*

فمن قائل لا يميز في الا الله اكبر ومن قائل يميز في غيره هذه الصيغة وان كان لا بد فيه من حروف التكبير وهي الكاف والباء والراء ومن قائل يجوز التكبير على المعنى كالا عظم والاجل واتباع السنة اولى فانه ما نقل النينا الا هذا اللفظ وهو الله اكبر بالتواتر \* الاعتبار ما عين الشارع لفظا ودون غيره مما في معناه الا وقد أراد ما يمتاز به ذلك اللفظ من طريق المعنى عن ما يتبع فيه الاشتراك فالاولى مراعاة المعنى الذي يقع به الامتياز فانه مزيد علم قال تعالى لنبيه عليه السلام آمرا وقل رب زدني علما والحكم العليم ما يعدل لاهم دون غيره الا لخصوص وصف فيعتبر بذلك ويعدل عنه فعلا كان او قولا فانه لا بد ان يجرم فائدة ذلك الاختصاص قطعاً

### \* (فصل في التوجيه) \*

فمن قائل بوجوبه ومن قائل بعدم وجوبه وصورته ان يقول بعد التكبير وجهت وجهي للذي فطر

السّموات والأرض الحديث ومن قائل له ان يسبح وان لم يقل هذا اللفظ بعينه ومن قائل يجمع بينهما  
يعني بين التسبيح والتوجيه واما الذي اذهب اليه فالتوجيه في صلاة الليل اذا تمجد الله نسان  
واما في الفرائض فينبغي ان يقول بين التكبير والقراءة في نفسه لا يسمع غيره اذا تكبر اللهم باعد بيني وبين  
خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تنقي من خطاياي كما تنقي الثوب الابيض من الدنس  
اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والماء والبرد هذا هو الذي اختاره وبه وردت السنة ومذهبنا  
الوقوف عندها والعمل بها ولم نوجب ذلك فيما لم يوجب الله ولكن الاتباع اولى \* الاعتبار  
التوجيه من حال الى حال من الله بالله الى الله مع الله في الله على الله من الله ابتداء بالله اعانة  
وتأييد الى الله تعالى مع الله محبة في الله رغبة لله من اجله قربه على الله توكلا واعتمادا ثم يعتبر الفاظ  
ما ورد في التوجيه وكذلك ما ورد فيما ذكرناه من الدعاء بين التكبير والقراءة والماء الحياة أي بما تحيي  
به قلبي بذكرك وجوارحي بطاعتك والبرد من برد اليقين كبر الامل مما يجده من حرارة الشوق الى  
المرات العلى من العلم بالله والتلج من تلج القلب الذي هو سروره بما اكرم الله به من تجلياته وشهوده  
\* (فصل في سكّات المصلي) \*

وهي حين يكبر وحين يفرغ من قراءة آية التّراءن وحين يفرغ من القراءة قبل الركوع والوقوف  
على الآيات \* الاعتبار من الناس من انكر سكّات الامام ومنهم من استحباها والسكّات هي السنة فاما  
اعتبارها فانه يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين وقال عليه السلام اعبد الله كأنك تراه  
فالمصلي يتأهب للمناجاة ربه ويجعله نصب عينيه في قلبه فان الله يواجهه كذا ثبت في الخبرناذ قال العبد  
الحمد لله رب العالمين فينبغي له ان يلقي السمع ويسكت ادب مع الحق حتى يقول الله جدني عبدى وهكذا  
في كل آية بحسب ما تقتضى فانه من حسس الادب ترك الكلام والاصغاء لما يرد عليك من تناجيه  
فاذا شاركته في كلامه فتداسات الادب ومن لا ادب له لا يتعد جليسا  
\* (فصل في البسمة) \*

اختلف الناس في قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في افتتاح القراءة في الصلاة فمن قائل بالمنع سرا  
وجها في آية التّراءن وفي غيرها من السور وذلك في المكتوبة وأجازها في النافلة ومن قائل  
تقرأ مع آية التّراءن في كل ركعة سرا ومن قائل يقرأها ولا بد في الجمهورها وفي السر سر والذى  
اقول به ان التّعود عند قراءة التّراءن في الصلاة وغير الصلاة فرض وقراءة البسمة في القراءة في الصلاة  
في النافلة والسورة اولى من تركها فان الفرض على المصلي ان يقرأ ما يتيسر من التّراءن فاذا تيسر له  
قراءة البسمة قرأها وان تركها فلا حرج وهي من التّراءن آية حيث ما وردت في اوائل السور كلها الا  
في سورة المل في كتاب سليمان فانها هنالك جزؤ من آية \* الاعتبار فكلوا عماد كرام الله عليه ولانا كلوا  
مما لم يذكر اسم الله عليه والقراءة كلام الله فمن قرأ التّراءن فتدسى الله متكلما فانه كلامه فافهم  
\* (فصل) \*

من الناس من اوجبها وهو الاكثر ومن الناس من لم يوجبها ومن الناس من اوجبها في بعض الصلاة  
ولم يوجبها في بعض ثم اختلفوا ايضا فيما يقرأ به من التّراءن في الصلاة فتم من اوجب قراءة آية التّراءن  
في الصلاة لمن حفظها وما عداها من التّراءن ما فيه توقيت ومن هؤلاء من اوجبها في كل ركعة  
ومنهم من اوجبها في اكثر الصلاة ومنهم من اوجبها في نصف الصلاة ومنهم من اوجبها في ركعة من الصلاة  
ومنهم من اوجب قراءة التّراءن أى آية التفتت ومن هؤلاء من حد ثلاث آيات من فصار الآتى وآية  
واحدة من طوال الآتى كآية الدين وهذا في الركعتين الاولىين واما في الركعتين الآخريين فالمستحب  
عندهم التسبيح دون التّراءن واتفق الجمهور وهم الاكثر على استحباب التّراءن في الصلاة كلها وبه  
اقول \* الاعتبار المصلي يتأجر به والمناجاة كلام التّراءن كلام الله والتّعداد صرأن يعرف من نفسه

ما ينبغي ان يكلم به ربه في وقت مناجاته فعله ربه حين قال له قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ثم قال  
 في الحديث يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله جدى عبدى الحديث فما ذكر في حق المصلي اذا  
 ناجاه انه يناجيه بغير كلامه ثم عين من كلامه ام القراء ان اذ كان لا ينبغي ان يناجى الابكلمه والجامع من  
 كلامه فان الامم هي الجامعة وبعد ان علمنا كيف تناجيه وبما تناجيه فالعالم العاقل الاديب مع الله  
 لا يناجيه في الصلاة الا بقراءة ام القراء ان فكان هذا الحديث مفسر الما يتيسر من القراء ان واذا ورد  
 امر مجمل من الشارع ثم ذكر الشارع وجها خاصا مما يكون تفسيره لذلك المجدل كان الاولى عند  
 الادياب من العلماء الوقوف عنده وشرع المناجاة بالكلام الالهى في القيام في الصلاة دون غيره  
 من الاحوال للاشتراف في التسوية كما وقع الاشتراف في المناجاة وهي قال لي وقلت له فان قيل  
 الرفع من الركوع قيام ولا قراءة فيه قلنا الرفع من الركوع انما شرع للفصل بينه وبين السجود  
 فلا يحد الا من قيام فلو وجد من ركوع لكان خضوعا من خضوع لانه عين الخروج عما يوصف  
 بالدخول فيه فيكون لا خضوع مثل عدم العدم ولهذا فصل بين السجدةتين برفع ينفصل بين حال  
 الخضوع وتبنيه ولهذا كان الادب مع المولى اذا حيوا بالانحناء وهو الركوع او بوضع الوجه على  
 الارض وهو السجود تعظيما لهم واذا اتوجوا او اتى عليهم قام المتني او المكلم قائما بين يديه لا يكلمهم  
 جالسا ولا في غير حال من احوال القيام هذا هو الادب المعروف من العبيد بين يدى الملك \* واما  
 القراء ان فلا مكان المعقول من اطلاق هذا اللفظ عليه الجامع والصلاة حالة جامعة بين الله وبين  
 عبده وقعت المناسبة بين القراء ان وبين الصلاة فلم ينبغ ان يقرأ فيها غير القراء ان ولما كان القيام يشبه  
 الاق من الحروف وهو اصل الحروف وعنه ظهرت جميع الحروف فهو الجامع لا عين الحروف كان  
 القيام جامعا لانواع الهيئات من ركوع وسجود وجلوس فكانت القراءة من كونها جمعا  
 في القيام اولي فان القيام هو الحركة المستقيمة والاستقامة هي المطلوبة المأمور بها قال تعالى فاستقم  
 وقال ثم استقاموا وقال لتأقوا لواء الهدى الصراط المستقيم تعين عماد كراهه وجوب قراءة ام القراء ان  
 في ركعة واقل ما ينطلق عليه اسم صلاة شرعا ركعة واحدة وهي الوتر وقد اوتر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بواحدة وتر جميعها على غيرها من آي القراء ان واذا كان المتعين على المصلي في القيام قراءة  
 ام القراء ان فلهين في ذلك صورة قراءة العالمين بالله لها في مناجاة ربهم في الصلاة فالعلم ان المصلي لما كان  
 ثانيا كما قرأناه في الاشتقاق نهنا ان كونه ثانيا ليس بأمر حقيقي وانما كان ذلك بالاضافة الى شهادة  
 التوحيد في الايمان قلت تنبيه الايمان أى ظهوره في موطنين في موطن الشهادة وموطن الصلاة  
 كماثلته مع الزكاة فما زاد ولهذا ذكر الله الزيادة في الايمان فقال فزادهم ايمانا وهو عين واحدة والكثرة  
 انما هي في ظهوره في المواطن كالأعداد والمكثرها وهو في نفسه لا يتكرر ولهذا اذا  
 سقط من مرتبة واحدة سقط من الجميع كما قال تعالى في من قال نؤمن ببعض ونكفر ببعض اولئك هم  
 الكافرون حقا أى هم اولي باسم الكفر الذي هو السرفان الكافر الاصل هو الذي استتر عنه الحق  
 وهذا عرف الايمان وستره فهو اولي باسم الكفر ولم تكن اولية الحق تقبل الثاني قال الله قسمت  
 الصلاة بيني وبين عبدى فذكر نفسه وذكر العبد وما ذكر الاولية لواحد من المذكورين بل ذكر البينية  
 وهو الحد الذي ينبغي ان يتميزه العبد من الرب الا انه تعالى قدم نفسه في البينية فقال بيني وبين عبدى  
 فانه سبحانه الواجب الوجود لذاته والعبد هو الذي استفاد الوجود منه فالحق يعطيه التقدم في هذه  
 المرتبة اذ البينية لا تعقل الا بين امرين والامر ان هنا الرب والعبد ثم ان الحق جعل في مقابلة تقديم  
 نفسه في البينية من قوله بيني بتقديم العبد في القول على قول الحق وهو قوله تعالى يقول العبد الحمد لله  
 رب العالمين فيقول الله جدى عبدى فأثبت له الاولية في القول ليعلم ان الاولية في البينية الالهية  
 لا تقتضى قبول الثاني فهذا الذي يحتمل انه ثامن قدر جمع أولا في القول في المناجاة فعرفناك

ان المقصود التعريف بالمراتب لا التركيب المولد اذ لا مناسبة بين الله وبين خلقه فان اولية الحق لا تقبل الثاني اذ ليست بأولية عدد اذ الذي في مقابلته انما هو الحق فانه الذي يناجيه وما تعرض لذكر الغير في مكان في صلواته يشهد الغير معزي عن شهود الحق فيه او شهوده في الحق فيما هو يصل واذا لم يكن مصليا لم يكن مناجيا وحق لا يناجى بالانفاذ في هذه الحالة وانما يناجى بالخصر فليكون القائل الحمد لله رب العالمين اذا كان غير حاضر مع الله لسان العبد لا عينه فيقول الله عند ذلك جدي لسان عبدى المفروض عليه مناجى واذا حضر القائل في قوله يقول جدي عبدى فاعبد اذا حضر تضمن اللسان وساير الجوارح واذا لم يحضر لم تتم جوارحه من جوارحه ولا عن غير نفسها ولما تقدم نداء الحق لعبد في الاقامة بقوله حتى على الصلاة اهذ ابتدأ بعبد تكبيرة الاحرام فقال الله اكبر وثلث انه لما خصص حال من الاحوال دون غيره وسماه صلاة قال اعبد الله اكبر ان يعبد ربي حال من الاحوال بل هو كل الاحوال بل الاحوال كلها يبدل في حال من الاحوال فكبره عن مثل هذا وجعلها تكبيرة احرام أى تكبير منع يتول هو كبير لا يشاركه في مثل هذا الكبرياء كون من الاحوال وعلى الحقيقة كيف يشاركه من هو عينه وانى لا يشارك نفسه فهو الكبير وهو الكبير يا ليس غيره تعالى ويتقدس ويتبرهان يكون متكبرا اكبر يا ما هو عينه فاذا قام العارف بين يدي الله بهذه الصفة لم يرفى وقوفه ولا في تكبيره غير ربه واصفى الى نداء ربه بحج على الصلاة أى أفضل على المناجاة وقد قال له وميا بين فضه فان المصل في هذا المنام يجمع على الحق حلل الثناء ولهذا يقول الحق انى على عبدى وهو في الحقيقة انى على نفسه لسان عمده كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فانظر ما أشرف مرتبة المصل كيف وصفه الحق بأنه يجمع على سيده فأين المصل الذى يكون هذه حالته بل الناس استجابوا أسئلتهم نسوا ذنوبهم ودمع عليهم من دعاهم وبما دعوا اليه ورجعوا الى أغراضهم فهم المصلون الساخون في صلواتهم لأعن صلواتهم لله ونسوا ذنوبهم فطواهرهم نوابا عنهم يريدون انقله عن أمر الله فساد عاهم الحق الى هذا المنام وجاء العالم بالله وكبريا ذكرنا لم ينفسه أهلا للمناجاة ربه الا بعد تجديده طهارة لقلوه وياك فظهر رأى قلبك يقول امررا التيس فسلى مياجى من مياك تدل فقل هذا الثوب هو المأمور بظهوره في هذا المقام ثم ان العارف رأى ان طهر قلبه لمناجاة ربه بنفسه لم تحصل به الطهارة بل زاد دنسا الى دنسه فان التطهير المنلوب هنا انما هو البراءة من نفسه ورد الامور كلها الى الله ولهذا لم يبع له ان يناجيه بغير كلامه ولا يلقى ان يكون في صلاة المصل شئ من كلام الناس الا تراها في الركوع لما زلت سجدة باسم ربك العظيم قال النبي اجعلوها في ركوعكم ولما زلت سجدة باسم ربك انما على قال اجعلوها في سجودكم ما ذكره المصل بشئ في صلواته الا بما شرعه فالكل كلامه فلا يناجى الا به كذلك التطهير الذى امر به في قوله وياك فظهر فيقول العارف في صلواته بين تكبيرة الاحرام رقررا فانفتحة انهم باعد بينى وبين حضاياى انما اعدت بين المشرق والمغرب والسبب في ذلك ان العالم اذا دعاه الحق لمناجاة فقد خصه بمحمل القربة منه فاذا أشهد خطاياها في موطن القرب وهي في محمل البعد من تلك الامكانة فكان العبد في محمل البعد عما طلب الحق منه من القرب فدعا الله فسل الشروع في المناجاة ان يحول بينه وبين مشاهدته خطاياها ان تعرض له في قلبه في هذا الموطن بتخييل أو تذكرة كما باعدت بين الضدين اللذين لا يجتمعان أبدا فذكر عد المشرق من المغرب فانه بعد حسى ومعنوى فان الغروب يضاد الشروق ومحمل الشروق في الحس بعد جداس محمل الغروب ولم يقل كما باعدت بين السواد والبياض فان اللوينة تجمع بينهما فانظر ما أحكم هذا التعليم وما أحقته وأدقته وتأدب مع الله حيث طلب منه البعد عن خطاياها وما طلب اسقاطها عنه حتى لا يكون في ذلك الموطن في حظ نفسه يسى ويطلب فيكون بمنزلة من وجه الملك اليه ليدخل عليه فلما دخل عليه ابتدأ يطلب منه ما يصلح لنفسه فهذا سبب الادب وانما ينبغي ان يطلب

من الحق ما يلقى بما ينبغي لتلك الحالة من التأهب لمناجاة سيده فذكر البعد من الخطايا وما ذكر  
الاستساق ثم قال اللهم تقني من خطاياي كما يتقني الثوب الأبيض من الدنس وذلك انه لما قال له وثيابك  
تطهر جاني فدعا به بلفظة الثوب اعلاما للعق اني مادعونك الابداء امرتني به ان افعله من تطهير الثوب  
لمناجاتك فلتكن أنت متولى تطهيره وكل وصف لا يلقى بجلا لك فهو خطية من تحطيت وهو ان يجاوز  
العبد حده فيخطو في غير موطنه فهو كالماشي في الارض المغصوبة فاذا خطا العبد في غير ما امر به  
سيده سمي مخطئا وسميت تلك الفعله خطيئة فالعبد عبد والرب رب ثم قال اللهم اغسل خطاياي  
بالماء والتلج والبرد أي بول يارب غسل خطاياي فانك قد شرعت لي ان أقول لا حول ولا قوة الا بالله  
وشرعت لي ان أقول واياك نستعين فان لم تتولني بقوتك فيما أمرتني به من تطهير ذاتي لمناجاتك  
فكيف انا حيك في حال جعلت ادنس ارات القائل وجعلنا من الماء كل شيء حي فاغسل خطاياي  
بالماء أي أحي قلبي بأن تبدل السيئات حسنات فحياة القلب هنا بورود الماء على التجاسة والدنس  
تطهير أي ما كان دنسا صار نقيًا فان دنسه لم يكن دنسا لذاته وانما كان بحكم شرعي انفرد به في هذا  
الموطن فلما اجتمع بالماء كان للاجتماع حكم آخر سمي به نقاء فعاد الصبي حسنا والسيئة حسنة فمثل  
هذا الغسل هو المطلوب لازالة العين بل ازالة الحسنة فان العين موجودة في الجمع بينها وبين الماء  
وقوله والتلج يقال في الرجل في لسان العرب اذا سرت قلبه بأمر ما تلج فواد الرجل أي هو في أمر يسر به  
فيقول يارب انك اذا فعلت مثل هذا غسل سرت قلبي حيث تظهر بمارضيك فينقلب غم سرورا  
وقوله والبرد هو ما ينطفي به جرة الاحتراق الذي قام بالقلب من كونه حين دعاه ربنا سبحانه على حالة  
لا يصلح أن ينف بها بين يدي ربه فيجب ما يطفى تلك النار فجاء بالفظ البرد اذا كان المستعمل في كلام  
العرب قال الشاعر

وعطل قلوبى في الركاب فانها \* ستبردا كباد وبكي بواكيا

يقول ان من الناس من كان في نفسه من حياى حرقه نار حسد او عداوة فاذا اراد قلوبى معطلة  
عرفوا بوقى فبرد عنهم ذلك ما يجردونه من حرارة ما ذكرناه عنهم وأبكي أو يائى الذين كانوا يحبون  
حياى وبقائى وهذه حالة كل موجود لا بد له من عدو وصدق فالعالم من يقول لا اله الا الله واذا وبقنى  
الكلى في جناب الحق فهو الاولى اذ سرت به هذه الحالة سارية في الحق والخلق قال تعالى لا تتخذوا  
عدوى وعدوكم فهم عبده وهم أعداؤه ثم بين الله العبيد بعضهم مع بعض بما فهم من التنافس  
والتحاسد فاذا سأل العارف من الله هذا التطهير بعبادة سيرة الاحرام عند ذلك بشرع في التوجيه وانما  
ذكرنا هذا الان العالم بالله يعمد الى اكل الصلوات عند الله في حالاتها وان لم يكن بطريق الوجوب ولكن  
أولياء الله اولى بصورة الكمال في العبادات لانهم يتاجون من له الكمال الخشقى فيقول وجهت وجهى  
فاضاف العبد الوجه الى نفسه اذ باع الله حيث قال بينى وبين عبدى فأثبتته وانما هو على الحق  
منضاف الى سيده فالعبد وجه سيده اذ لا ينبغي ان يضاف للعبد شيء فهو المضاف ولا يضاف اليه  
فاذا اضاف السيد نفسه اليه فهو على جهة التشريف والتعريف كقوله الهكم اله واحد  
ومثل ذلك واضاف فعل التوجيه الى نفسه لعله ان الله قد اضاف العمل الى العبد فقال يقول العبد  
والقول عمل من الاعمال فالعالم لا يزال أبدا يجرى مع الحق على مقاصده كما قال خلق  
الانسان عمله البيان فعزفه بالمواطن وكيف يكون فيها ولو تركه مع نفسه لعدا الى العدم الذى خرج  
منه فأعطاه الوجود ولو ازمه وظهر فيه سبحانه بنفسه بما أظهر من الافعال به وجعل للعبد اول معلوما  
وجوديا و آخر معلوما فى الوجود معتولا فى التدبير وظاهرا بما يظهر منه له و باطنا بما خفى عنه منه  
فما حده بهذه الحدود وعزاه عنها قال له ما أنت هو بل هو الاول والاخر وانظاهر والباطن فأبقى  
العبد فى حال وجوده على امس انه ما برح منه ولا يصح ان يبرح و اضاف الافعال اليه لحصول

الطمانينة بأن الدعوى لا تصح فيها فانه قال واليه يرجع الامر كله وقال أفن يخلق كمن لا يخلق  
أفلا تذكرون فلهذا أضاف العالم التوجيه الى نفسه ووجه الشئ ذاته وحينئذ أي نسبت ذاتي  
قائمة كما أمرتني للنهي فطر السموات والارض وهو قوله فنقتضاهما أي سئى مبرضا هري من بأضخ  
وعني من شهادتي وفصل بين القوى الروحية في ذاتي كما فصل السموات بعضها عن بعض فأوحى  
في كل سماء بما جعل في كل قوة من قوى سمواتي والارض فنصل بين جوارحي فجعل له عين  
حكما وللاذن حكما ولسا ترا الحواس حكما وهو قوله وقد ر فيها أقواتها وهو ما تمخذي به العقل  
الانساني من العلوم التي تعطيه اخواس اياها ب بركبه انك من ذنك لعرفه الله ومعرفة ما أمر الله  
بالمعرفة به فهذا وما يناسبه ينظر العالم بالله في التوجيه بقوله فطر السموات والارض وهو بحر واسع  
لوشرعنا فيما يحصل له اعرف في نفسه الذي يوجب عليه ان يقول فطر السموات والارض ما وضعه  
الكتاب ولكت الالسن عن تعبير سماء واحدة منه ثم يقول حينئذ أي ما تلا را الخف الميل يتول  
ما تلا الى جناب الحق من امكاني الى وجودي ووجودي بربي فيصيح لي التذرة عن العدم فأبني في الخبر  
الحض فوذا معني حينئذ وما أنا في هذا الميل من المشركين يقول ما ملئت بأمرى كما قال انهد الصالح  
وما فعلته عن أمرى وانما الحق علمني كيف أتوجه اليه وبماذا أتوجه اليه وعلى أي حاله أكون في  
التوجه اليه هذا كله لا بد أن يعرفه العلماء بالله في التوجيه وان لم يكونوا بهذه المناسبة بما هم أهل توجيه  
وان أنواع هذا اللفظ فتني عن نفسه الشرك والعبدان أضاف الفعل الى نفسه فما هو شريك في الفعل  
وانما هو منفرد بما يصح ان يكون به منفردا من ذنك الفعل ويكون الحق مسرعا يصح ان  
يكون به منفردا من ذنك الفعل فالعبد لا يشاركه سيده في عبوديته ذنك السيد لا يكون عبد العبد  
لا يكون سيدها من هوله عبدا من حيث ما هو عبده يقول ان صلاقي ونسكي رحمتي وسماتي فأضاف  
الحق الى نفسه فانه ما ظهرت هذه الافعال ولم يصح ان تظورا ان وجود العبد اذ يتقبل على الحق  
اضافة هذه الاشياء اليه بعير حكم الايمان فتصاف الى الحق من حيث ايمانها أعيانها ثم تصاف الى  
العبد من كونه مخلقا تظهور أعيانها فيه وهو المصلي كما ان الشرك هو المتحرك ما هو المتحرك فهو متحرك  
حقيقة ولا يصح ان يكون الحق هو المتحرك كما لا يصح ان يكون المتحرك هو الشرك لنفسه لانه نراه  
سائكا فاعلم ذلك حتى تعرف ما تنصفه الى نفسك مما لا يصح ان تنصفه الى ربك عقلا وتنصف الى ربك  
ما لا يصح ان تنصفه الى نفسك شرعا ونسكي ههنا عباد عبادي أي ان صلاقي وعبادتي يتول ذلتي  
ومحماتي وسماتي أي وحالة حياتي وسماتي ذلتي أي ايمان ذلتي كما لله لا لي أي ظهور ذلتي من أجل  
الله لا من أجل ما يعود علي في ذلتي من الخير فان الله يتول وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون  
فجعل العبد ترجع الى جنابه لا الياسف ليكن انفسه الا قول الخير لئلا كما كان الاشارة في ذلتي لجناب  
الحق الذي ينبغي له الاشارة فكان تعليما للناس لحق وتبنيها وهو قول ربعة ليس هو أهلا للعبادة  
فالعالم من عبد الله لانه وغير العالم يعبدونه بما يرجوه من حصول نفسه في ذنك العبادة فلهذا شرع لنا  
ان نقول لله رب العالمين أي سيد العالم ومالكهم ووصلهم بامرهم وبين حتى لا يبرأهم  
في حيرة كما قال تعالى في معرض الاستئذان على عبده ووجدك ضلالا فهدى أي ما رافضيت طريق  
الهدى من طريق الضلالة فطريق الهدى ههنا هو معرفة ما خلقتك من أجله حتى تكون عابدا لله على  
ذلك فتكون على بيعة من ربك ثم قال لا شريك له أي لا اله في هذا الموضع مقصود بهذه العبادة الا الله  
الذي خلقتني من أجلها أي لا أشرك فيها بنفسي بما يحظر له من الثواب الذي وعده الله لمن هده صسته  
وقد ذهب بعضهم الى الحذور مع الثواب في حال هذه العبادة وأكثر من لم يقبل به ولله البس بشئ من  
أكبر المتكلمين غير أنه لم يكن من العلماء من طريق الاذواق بل كان من أغفل النظر الاكثر منهم  
ورد على العبودية فيما قالته ولا يهتبر عندنا بما يحال فنافية علماء الرسوم الذي ذل الاحكام المشروعة



فان فيها تساوى الجميع ويعتبر فيها المخالف بالتدح في الطريق الموصل أو في المنهوم باللسان العربي  
واما في غير هذا فلا يعتبر الا المخالفة الجنس وهذا جار في كل صنم من العلماء بقول خاص ثم يقول  
وبذلك أمرت بعود على الجملة كلها وعلى كل جزء جزء منها بحسب ما يليق بذلك الجزء فلا يحتاج  
الى ذكره مفصلا اذ قد حصل التنبيه على ما فيه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم يقول  
وأنا من المسلمين أى من المتقادين لاوامره في قوله وبذلك أمرت ثم يقول اللهم أنت الملك وذلك  
ان الله تعالى لما دعاه الى القيام بين يديه وانه لا ينبغي ان يدعو الى هذه الصفة الا الملوك اختص هذا  
الاسم في التوجيه دون غيره ولهذا اشعر التكليف في الصلاة في هذا الوقوف لانه موطن وقوف العبيد  
بين يدي الملك ثم يقول بالوصف الاخص لاله الأنت ولم يقل لاملك الا أنت ادب مع الله فان الله  
قد أثبت الملوك في الارض بقوله وجعلكم ملوكا ونبي ان يكون في العالم انه سواء لابلحقيقة ولا بالحكم  
الجبلي افعال العبيد في التوجيه لاله الأنت ولو قال لاملك الا أنت لكان نفي لما أثبتته وما أثبتته الحق  
لا يلحقه الانتفاء كما انه اذا نفي شيئا لا يمكن اثباته أصلا فان كان لفظ هذا التوجيه نقلا عن الحق وهو من  
كلام الله فهو تصديق لما أثبتته ونفاه وان كان من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فهو من مقام الادب  
مع الله حيث لم ينف ما أثبتته الله وان كان لاملك الا الله ولكن الله قد أثبت الملوك فهذا معنى  
لاله الأنت عقيب قوله أنت الملك فانه يظهر فيه عدم مناسبة ولما كانت الالهية تسفهن الملك  
ولا تسفهن الملك الالهية أتى بلفظ يدل معناه على وجود الملك الذي سماه وان لم يظهر له انفظ فاله ملك  
وليس كل ملك الها ثم يقول أنت ربي وانا عبدك فقد مه وأخر نفسه وأضافها الى ربه بطريق الخطاب  
لانه بين يديه فانظر ما في هذا الكلام من الادب يقول له أنت ربي وانا عبدك الذي قسمت الصلاة  
بينك وبينه فن حيث هذه العمودية الخاصة وقتت بين يديك وهي حالة مناجاة لاحالة أخرى فان حالة  
العبد تتنوع وتتوعد ما يدعوه السيد اليه وان كان عبدا في كل حالة ثم يقول ظلمت نفسي واعترفت  
بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا لانه لا يغفر الذنوب الا أنت يقول في هذا الكلام لما قال قبل التوجيه  
ذلك الدعاء الذي قد مناه بعد التكبير من سؤاله البعدينه وبين خطاياهم ظلمت نفسي بما  
كسبت من الخطايا واعترفت بين يديك بما قبل مناجاتك فاغفر لي ذنوبي أى هاسترذني بي من أجل انه  
لا يقدر على سترها الا أنت وهو قوله باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب يقول اذا  
سترته اعني بهذا البعد لم اشهدا حتى أكون مستغفرا لتسول ما دعوتني اليه فاني ان أشهدتني ذنوبي  
ولم تسترها عنى معنى الحياء والدهش عند رؤيتها ان أعقل ما تريد منى مما دعوتني اليه فلم يذكر أيضا  
اسقاطها عنه حتى لا يكون بسعي في حظ نفسه وان المطلوب سترها في تلك الحال ولهذا العالم بالله مع  
قوته لا يزال متى ذكر ذنبه أثر في نفسه وحشة المخالفة وان لم يؤاخذ به فان الحال تعطى ذلك ثم يقول  
واهدني لاحسن الاخلاق انه لا يهدى لاحسنها الا أنت هو بمنزلة قوله في الدعاء اغسل خطاياي بالماء  
والثلج والبرد أى وقتنى لاستعمال مكارم الاخلاق في هذا الموطن مما يستحق ان اعاملك به من  
الادب في مناجاتك والاخذ عنك والنهم لما تورد على في كلامك وضم ما أنا جاك به أنا من كلامك  
هذا كله من أحسن الاخلاق وفي افعالها بهيمة وقوفى بين يديك ظاهرا وباطنا كما شرعت لي فلا يهدى  
لاحسن الاخلاق الا انت أى أنت الموفق لهذه لاقوة على اتيان ذلك ولا تعينه الا بقوتك  
وتعريفك اذ هذا مما لا يدرك بالاجتهاد بل بما تشرع وتبينه لما كان قدرك مجهولا وما ينبغي للخالق  
غير معلوم ولا تقيس معاملتنا معك بعاملته العبيد مع الملوك فانت قلت ليس كذلك شئ فالادب الذي  
يخصنا في معاملتنا ما تعلمه الامنك ثم يقول واسرف عنى سيئها فانه لا يصرف عنى سيئها الا أنت ابتداء  
بالتعليم فتعترفى ما لا ينبغي ان يعامل به جلالتك وثانيا بالاستعمال في ترك ما لا يحسن بقدرك اذ يدرك  
الامر كما فقد تعلم العبد ولا تستعمله فيما علمته فاسرف عنى سيئ الاخلاق بالعلم والاستعمال ثم يقول

ليك وسعديك أي اجابة لك ومساعدة لما دعوتني اليه بقولك على لسان حاجب الباب حتى على الصلاة  
 ها انا قد جئت مجيبا دعائك ليك ومساعدة لما تريدني على نفسي بالقبول ثم يقول واخبرك به بيديك  
 لما كان هو الخير المحض فانه الوجود الخالص المحض الذي لم يكن عن عدم ولا امكان وعدم ولا شبهة عدم  
 كان الخير كله بيديه ثم يقول والشري ليس اليك يقول ولا يضاف الشريك والشري المحض هو العدم أي  
 لا يضاف اليك عدم الخير ولا ينفى لجلالك وأني بالاتف واللام لشمول أنواع الشر أي الشر المطلق  
 والشر المقيد بالصورة الخاصة هذا كله ليس اليك أي ما حمله شره وهو شر لا ينفى ان يضاف اليك اذ با  
 وحقيقته وأقوى ما يوجب به المخالف في هذه المسئلة قوله كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء  
 وقوله ومن يضل الله فخاله من هاد فاعلم ان مطلق الضلالة الحيرة والجهل بالامر وبطريق الحق  
 المستقيم فتقوله يضل الله من يشاء أي من عرفه بطريق الضلالة فانه ينسل فيها ومن عرفه بطريق  
 الهداية فانه يهتدي فيها مثل قوله في الهداية ليس كذلك شيء سبحانه ربك رب العزة عما يبدنون  
 وما قدروا الله حق قدره ولم يكن له كفوا أحد فاعقل السليم يهتدي به عندما يسمع  
 مثل هذا من الحق واما قوله ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ونحن أقرب اليه من  
 حبل الوريد وقوله من أتاني يسعي آيته هرولة وأمثال هذه فان العقل السليم يحار في مثل هذه  
 الاخبار ويديه فهذا معنى يضل أي يحير العقول بمثل هذه الخطابات الصادرة عن الله على السنة  
 الرسل الصادقة المجهولة الكيفية ولا يمكن للعقل ان يهتدي الى ما صد الحق بذلك مما لا يليق  
 بالفهوم ثم يرى العقل انه ما خاطبنا الا لفهم عنه والفهوم من هذه الامور يستحيل عليه سبحانه من  
 كل وجه ينهمه العبد بضرب من التشبيه المحدث اما من طريق المعنى المحدث ومن طريق الحس  
 ولا يتمكن للعقل ان لا يضل هذا الخطاب فيصار فتم حيرة يخرج عنها العبد ويمكن له الخروج منها  
 بالعناية الالهية وتمر حيرة لا يتمكن الخروج منها بمجرد ما أعلى الله له قلة من أقسام القوة التي اياه  
 الله بها فيحار الدال في المدلول لهزة الدليل ثم يجيء الشرع بعد هذا بامور قد حكم العقل بدليله على  
 احالتها فيثبت الشرع انفا ظا تامل على وجوب ما حاله فيقبل ذلك بما لا يندري ما هو فهو هذا هو  
 الحار المسعى ضالا وقدروي انه قال زدني فيك تحيرا أي انزل لي زولا يحميه العقل من جميع الوجوه  
 يعرف بعزوه عن ادراك ما ينبغي لك وللجلا لك من الذهوت وأما الشقاء والسعادة المعبر بهما عن الامور  
 التي تتألم بها النفوس وتتم فذلك مطلب عام النفوس من حيث الحس والمحسوس وهذا الذي نحن  
 بصددده أمر آخر يرجع الى معرفة الحقائق ثم يقول انا ربك أي بك ابتداء لانفسى وهو قولنا  
 ان الانسان موجود بغيره وقوله واليك أي واليك يرجع عين وجودي فما انا هو أنت هو فاني  
 ما استقدت منك الا الوجود وأنت عين الوجود وأنا على أصل ذاتي ما تغير على حكمكم ولا حال  
 في امكاني لأبرح تباركت أي البركة والزيادة لك لاني يقول أنت الوجود لك ثم كسوتني الوجود  
 ولم أكن فكأن البركة والزيادة للوجود حيث ظهر بنسبتين فنهر بي وهو وجودك ونسب اليك وهو  
 عينك فانك تامل ان تظهر بغيرك فلا يكون الوجود المنسوب اليك غير هو يتك هذا معنى قوله تباركت  
 وتعاليت ثم يقول أستغفرك وأتوب اليك يقول اطاب السر منك في اتصافي بالوجود لتلا غيب  
 عن حقيقتي فأدعي الوجود وهو ايس أنابل هو أنت وما أنا أنت فانا أنا على ما أنا عليه لداق وأنت أنت  
 على ما أنت عليه لذاتك ففك الظهور في بما وصفتني به من الوجود ومالي ظهور فيك بنا أنا عليه  
 في حقيقتي من الامكان ثم قوله وأتوب اليك أي وأرجع اليك من حيث ما وصفتني به من الوجود  
 اذ كنت أنت هو عين الوجود والموصوف به انا فرجوعه اليك هو قولي وأتوب اليك وفرغ ما يقوله  
 العبد من الدعاء والتوجيه بين التكبير والقراءة فلنشرع ان شاء الله في قراءة فاتحة بلسان العلماء  
 بالله في حال الصلاة لاني حال غيرها \* فاعلم ان العالم بالله اذا فرغ من اذكاره بشرع في القراءة

على حذما أمره الله به عند قراءة القرء أن من التعوذ لكونه قارئاً لا لكونه مصلياً وإذا علمت أن الله  
 يقول عند قراءة العبد القرء أن كذا جواباً على حكم الآية التي يقرأها فينبغي للإنسان إذا قرأ الآية  
 أن يستحضر في نفسه ما تعطيه تلك الآية على قدر فهمه فإن الجواب يكون مطابقاً لما استحضره من  
 معاني تلك الآية ولهذا ورد في الجواب أدنى مراتب العامة مجملاً إذ العامى والجمعى الذى لا علم له  
 بمعنى ما يقرأ **يكون** قول الله ما ورد في الخبر فإن فصلت في الاستحضار فصل الله لك في الجواب  
 فلا يفوتك هذا القدر في القرءة فإن به تميز مراتب العلماء بالله والناس في صلاتهم فإذا فرغ  
 الإنسان من التوجه فليقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هذا نص القرء أن وقد ورد في السنة  
 الصحيحة أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم قال تعالى فإذا قرأت القرء أن فاستعذ بالله  
 من الشيطان الرجيم فالعارف إذا تعوذ ينظر إلى الحال الذى أوجب له التعوذ وينظر إلى حقيقة  
 ما يتعوذ به وينظر إلى ما ينبغي أن يعاذ به فيتعوذ بحسب ذلك فن غلب عليه في حاله إن كل شئ يستعاذ  
 منه بيد سيده وإن كل ما يستعاذ به بيد سيده وإنه في نفسه عبد محمل التصريف والتقلب استعاذ  
 من سيده بسيدته وهو قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك وهذه استعادة التوحيد فيستعذ  
 به من الاتحاد قال تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم وقال كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر  
 جبار وقال الكبير أمدانى والعظمة أزارى فن نازعنى واحدا منهما قصته ومن نزل عن هذه الدرجة  
 في الاستعادة استعاذ مما لا يلائم بما لا يلائم فعلا كان أو صفة هذه قضية كلية والحال يعين القضايا  
 والحكم يكون بحسبها \* ورد في الخبر أعوذ برضائكم من سخنكم أى بما يرضيك مما يسخنك فتخرج  
 العبد هنا عن حظ نفسه بأقامة حرمة محبوبه وهذا الله ونم الذى لنفسه من هذا الباب قوله وبما فاتك  
 من عقوبتك فهذا في حظ نفسه وأى المرتبتين أعلى في ذلك نظر فن نظر إلى ما يقتضيه جلال الله من أنه  
 لا يبلغ يمكن أى ليس في حقيقة الممكن قبول ما ينبغي لجلال الله من التعظيم وإن ذلك محال في نفس  
 الأمر لم ير إلا أن يكون في حظ نفسه فإن ذلك عائد عليه ومن نظر في قوله لا يعبدون قال ما يلزمنى  
 في حق ربى إلا ما تبلغه قوتى فالأنا عمل الألفى حق ربى لا فى حق نفسى فتخرج الشارع الاستعاذتين  
 لهذين الشخصين ومن رأى أن وجوده هو وجود ربه أذ لم يكن له من حيث هو وجود قال أعوذ بك  
 منك وهى المرتبة الثالثة وثبت في هذه المرتبة عين العبد فالقارئ للقرء أن إذا تعوذ عند قراءة القرء أن  
 علمه المكلف وهو الله تعالى كيف يستعذ وعن يستعذ فقال له إذا قرأت القرء أن فاستعذ بالله من  
 الشيطان الرجيم فأعطاه الاسم الجامع وذكر له القرء أن وما خصص آية من آية لذلك لم يخصص اسماً  
 من اسم بل أى بالاسم الله فالقارئ ينظر حقيقة ما يقرأ وينظر ما ينبغي أن يستعاذ منه في تلك الآية  
 فذكر في استعاذته وينظر فيما ينبغي أن يستعاذ به من أسماء الله أى اسم كان في عينه بالذكري استعاذته  
 ولما كان قارئ القرء أن جلوس الله من كون القرء أن ذكر الله والذاكر جلوس الله ثم زادته في الصلاة  
 حال مناجاة الله فهو أيضاً في حال قرب كسور على نور كان الأولى أن يستعذ هنا بالله وتكون  
 استعاذته من الشيطان لانه البعيد يقال بئر شطون إذا كانت بعيدة القعر والبعيد يقابل القرب فتكون  
 استعاذته في حال قربه مما يعده عن تلك الحالة فلم يكن أولى من اسم الشيطان ثم نعت بالرجيم وهو فعيل  
 فأما معنى المنعول فيكون معناه من الشيطان المرجوم بمعنى بالشهب وهى الأنوار المحرقة قال تعالى  
 وجعلناها يعنى الكواكب رجوماً للشياطين والصلاة نور ووجه الله بالأنوار فكانت الصلاة  
 مما تعطى بعد الشيطان من العبد قال تعالى إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب  
 ما وصفت به من الأحرام وإن كان بمعنى الفاعل فهو لما يرجم به قلب العبد من الخواطر المذمومة  
 والامات السيئة والوسوسة ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام يصلى من الليل  
 وكبر تكبيرة الأحرام قال الله أكبر كبير الله أكبر كبير الله أكبر كبيراً وسبحان

الله بكبره وأصيلا ثلاثا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفثه ونفثه وهمهز قال ابن عباس همزه  
ما يوسوسه في الصلاة ونفثه الشعر ونفثه الذي يلقيه من الشبه في الصلاة يعني الوسوسة ولهذا أقل  
النبي صلى الله عليه وسلم ان سجود السهو تزغيم للشيطان فوجب على المصلي ان يستعيذ بالله من  
الشيطان الرجيم بخالص من قلبه يطلب بذلك عصمة ربه ولما لم يعرف المصلي عما يأتيه الشيطان  
من الخواطر السيئة في صلاته والوسوسة ولم يتمكن ان يعين له ما يدفعها به جاء بالاسم الله الجامع لمعاني  
الاسماء اذ كان في قوة هذا الاسم حقيقته لكل اسم دافع في مقابله لكل خاطر ينبغي ان يدفع  
فهكذا ينبغي للمصلي ان يكون حاله في الاستعاذته ان وفقه الله ثم يقول بعد الاستعاذته بسم الله الرحمن  
الرحيم فاذا قالها يقول الله يكرني عبدى هكذا رواه عبد الله بن رباد بن سمعان العلاء عن أبيه عن  
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بسم الله الرحمن الرحيم  
أى غير تمام فقتل لابي هريرة انا نكون وراء الامام فقتل اثرأ في نفسه فأتى سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سألت يقول عبدى  
اذا افتتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فيذكرني عبدى ثم يقول الحمد لله رب العالمين فيقول الله  
جدني عبدى الحديث وسأذكره مفصلا كما ذكرت التوجيه مفصلا الى آخر الفاتحة ان شاء الله تعالى  
وذكر مسلم هذا الحديث من حديث شقيق بن عيينة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ولم يذكر البسملة  
فيه فاذا قال العارف بسم الله الرحمن الرحيم علق الباء بالجدأى أشرف فعلا من الحديث يقول لا يبنى على  
الله الا باسمائه الحسنى فذكر من ذلك ثلاثة الاسماء الله لكونه جاءها غير مشتق فذكره من حيث دلالة  
على الذات الجزئية على الاطلاق ومن حيث ماهي لنفسها من غير نسبة فلا توهم في البسملة اشتقاق  
ولهذا سميت البسملة وهو الاسم مع انه مثل العبدلة وهو العدم مع الله والحوقة وهي الحول والقوة  
مع الله ثم قال الرحمن الرحيم من حيث ماهو من الاسماء المركبة مثل بعلبك ورام هر من فسماء به من  
حيث ماهو اسم له لا من حيث المرحومين ولا من حيث تعلق الرحمة بل من حيث ماهي صفة له جل علاه  
فانه ليس لغيا الله ذكر في البسملة ومهما ورد اسم الهى لا يتقدمه كون ولا يتأخر عنه كون فان ذلك الاسم  
ينظر فيه العارف من حيث دلالة على الذات لا من حيث الصفة المعتولة منه ولا من حيث ما يطلبه  
الكون بخلاف الاسم الالهى اذا ورد بعد كون أو قبل كون أو بين كونين فانه اذا ورد الكون بعده  
فذلك الكون يتبعه وبه يتعلق فانه صادر عنه اذا تدبرته وجدته مثل الرحمن خلق الانسان واذا ذكر  
الكون قبله وكان الاسم بعده كان على العكس من الاول مثل قوله اتقوا الله ويعلمكم الله فأظهر  
التقوى ما يتبع منه وهو الاسم الله وفي الاول أظهر الاسم الالهى عين الانسان وكذلك ويعلمكم الله  
أظهر التعليم الاسم الالهى فاذا وقع الكون بين اسمين الهيين كان لاول بحكم النعمة وكان لثاني  
بحكم المقدمة مثل قوله اتقوا الله ويعلمكم الله فوقع ويعلمكم بين الاسمين تقدمه الاسم الله وتأخر عنه  
الاسم الله فأخر فيه الاسم الاول طلب التعليم وقيل العلم بالاسم الثاني وكذلك اذا وقع الاسم الالهى  
بين اسم الهى يتقدمه وبين كون يتأخر عنه أو بين كون يتقدمه وبين اسم الهى يتأخر عنه  
تعالى بسم الله الرحمن الرحيم علم ان في هذا المساق اسم الهى يتقدمه اسم وتأخر عنه  
كون فيكون هذا الاسم للاسم الذى قبله نعمتا وللكون الذى بعده وجدا فان تقدمه كون وتأخر  
عنه اسم مثل العالمين الرحمن الرحيم مالم يوم الدين فالرحمن الرحيم تقدمه العالمين وتأخر عنه مالم  
يوم الدين ليظهر من كونه ملام سلطان الرحمن الرحيم فان الرحمة من قبل الملك هي رحمة عمرة وامتنان  
واستغناء بخلاف رحمة غير المثل كرحمة الام على ولدها لثفتها عليه فقد دفع تلك الرحمة على ولدها  
الام الذى تجده في نفسها على ولدها فلنفسها سمعت ووقعت الرحمة بالولد تعبا بخلاف رحمة الملك فانها  
عن عز وغنى عن المرحوم وكذلك اذا وقع الاسم الالهى بين اسمين الهيين مثل قوله هو الله الخالق

البارئ فخالق وقم بين الله والبارئ فهو صفة لله وموصوف للبارئ فعلى هذا الاسلوب تجرى تلاوة العارفين وأذكارهم وهكذا في الاكوان اذ وقع كون بين كونين يكون للاول اسما وللثاني ابا في الذي يفهم من ذلك كان ما كان فلهذا قال الله في قول العبد بسم الله الرحمن الرحيم ذكرني عبدي وما قيد هذا الذكربشي لا اختلاف احوال الذاكرين فأجاب الحق على ادنى مراتب العالم وهو الذي يتلو بلسانه ولا يفهم بقلبه لانه لم يتدبر ما تلاه ولا ما ذكره فان تدبر كانت اجابة الحق له بحسب ما حصل في نفسه من العلم بما تلاه فتدبر ما ناصناه لك ثم قال الله تعالى فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمدني عبدي فيقول العارف الحمد لله أي عواقب الشناء ترجع لله ونعني بعواقب الشناء ان كل شناء يثنى به على كون من الاكوان دون الله فعاقبته الى الله بطريقتين الطريق الاولى ان الشناء على الكون انما يكون بما هو عليه ذلك الكون من الصفات المحودة أو بما يكون منه وعلى أي وجه كان فان ذلك راجع الى الله اذ كان الله هو الموجد لتلك الصفة ولذلك الفعل لا للكون فعاقبة الشناء عادت الى الله والطريق الثانية ان ينظر العارف فيرى ان وجود الممكثات المستفاد انما هو عين ظهور الحق فيها فهو متعلق الشناء لا الاكوان ثم انه يتطرق في موضع اللام من قوله لله فيرى ان الحامد عين المحمود لا غيره فهو الحامد المحمود فتني الحمد عن الكون من كونه حامدا ونثي كون الكون محمودا فالكون من وجه محمود لاحامد ومن وجه لاحامد ولا محمود فأما كونه غير حامد فقد بيناه لان الفعل لله وأما كونه غير محمود فانما يحمد المحمود بما هو له لا بما هو لغيره والكون لا شئ له فانه هو محمود أصلا كما ورد الشفيح بما لم يملك كلابس ثوبي زور فيحضر العارف في قوله الحمد لله رب العالمين جميع ما ذكرناه وما تعطيه الربوبية من الثياب والاصلاح والترية والملك والسيادة وما يعطيه العالم من الدلالة عليه تعالى فلا يكون جواب الله تعالى بقوله حمدني عبدي الا لمن حمده بادنى المراتب لانه يعتبر الاضعف الذي لم يجعل له حظا من العلم رجة به لعله ان العالم يعلم من سؤاله أو قراءته ما حضر معه في تلك القراءة من المعاني فيحسبه الله على ما وقع له ويدخل في اجمال ما خاطب به عبده العاصي القليل العلم فاذا قال الرحمن الرحيم قال الله اني على عبدي يعني بصفة الرجة ولم يذكر فيما ذكروا العموم رحمة ولان العاصي لا يعرف من رجة الله الا ما يلائم غرضه وطبعه ولو كان فيه شتاؤه والعارف ليس كذلك فان الرجة الالهية قد تأتي للعبد في الصورة المكروهة كشرب الدراء الكريه الطعم والرائحة للمريض والشفاء فيه مبطلون فاذا قال العارف الرحمن الرحيم أحضر في قلبه مدلول هذا الوصف من حيث ما تطلبه ذات الحق ومن حيث ما يطلبه المرحوم ويحضر في قلبه عموم رحمة الواحدة المقسمة على خلقه في الدنيا انهم وجنهم وطائهم وعاصيهم وكافرهم ومؤمنهم ورأى ان هذه الرجة لو لم تعط حقيقة تها من الله ان يرزق بها عباده من جاد ونبات وحيوان وانس وجن ولم يجبهها عن كافر ومؤمن وطائع وعاصي عرف ان ذاتها تقتضي ذلك ثم جاء الوحي بأن هذه الرجة الواحدة السارية في العالم التي اقتضت حقيقة تها مع ما ذكرناه ان تعطف بها الام على ولدها من حيوان وانسان وهي واحدة من مائة رجة وقد اذخر سبحانه وتعالى تسعا وتسعين رجة على عباده للدار الآخرة فاذا كان يوم القيامة ونفذ في العالم حكمه وقضاؤه وقدره بهذه الرجة الواحدة وفرغ الحساب ونزل الناس منازلهم أضاف هذه الرجة الى التسع والتسعين رجة فكانت مائة فأرسلها على عباده حيث كانوا فسرت الرجة فوسعت كل شئ في موطنه وفي عين شيشيه وقد كان الحكم في الدنيا بالرجة الواحدة ما ذكرناه فكيف وقد أضاف اليها اخواتها فبمثل هذا النظر يقول العارف في صلاته الرحمن الرحيم ومن هنا يعرف ما يجيبه الحق به من كان هذا نظره فاذا قال ملك يوم الدين قال الله حمدني عبدي وقال مرة فوض الى عبدي وهذا جواب عموم كما قرنا ما المراد به فاذا قال العارف مالك يوم الدين لم يتصر بذلك على الدار الآخرة فقط وتطرأ أن الرحمن الرحيم لا يشارك مالك يوم الدين فيكون الجزاء ديار آخرة ولذلك ظهر اقامة الحدود وظهور الفساد في البر والبحر

بما كسبت أيدى الناس لبيدتهم بعض الذي عملوا وهذا هو عين الجزاء فيرى ان الكفارات سارية  
 في الدنيا وان الانسان لا يسلم من أمر يضيق صدره ويؤلمه حسا وعقلا حتى قرصة البرغوث والعذرة  
 فالآلام محدودة موقته ورحمة الله غير موقته فانها وسعت كل شيء منها ما يحكم بطريق المنة ومنها  
 ما يؤخذ بطريق الوجوب الالهي في قوله كتب ربكم على نفسه الرجعة بعد قوله فسأ كتبها ثم بعد  
 ذلك كتبها للناس يأخذونها جزاء وبعض الخلق تكون لهم امتنا نأخذها كما نأخذها في العالم  
 في الدنيا والآخرة فانه مكفر لامر موقته محدود وهو جزاء لمن يتألم به من صغير وكبير بشرط تعقل  
 التألم لا بطريق الاحساس بالتألم من غير تعقل وهذا المدرك لا يدركه من لا كسفه له فريضع  
 لا يتعقل التألم وان أحس به الان أمته والوالد وأمنا لهما من محبته وغير محبته يتألمون ويتعقلان التألم  
 لما يرون في الرضيع من الامراض الخالية به فيكون ذلك كفارة تتعقل التألم فان راد ذلك العاقل  
 الترحيم به كان مع التكفير عنه مأجورا \* وأما الصغير اذا تعقل التألم وطلب النور من الاسباب المؤلمة  
 واجتنبها فان ألمه كفارة لما صدر منه مما ألم به غيره من حيوان أو صبي أو حر أو ابانته عما تدعو اليه امه  
 أو ابوه وأسائل سأله في أمر فأبى عليه فتألم السائل حيث لم يتضر حاجته هذا الصغير فادأتم الصغير  
 كان ذلك جرا مكفرا لما ألم به ذلك الشخص السائل بابا يته عما سأله فيه أو أذى ذلك الحيوان من كلب  
 يضربه بجرجر أو برغوث يقتله أو قبة أو ثعلب يطأها برجله ومثل هذا الأمر عيب سار في الموجودات حتى  
 الانسان يتألم بالغيم وينطق صدره فانه كفارة لامور أتاها من حيث لم يشعر بهذا كله براد أهل  
 الكشف محققا في قوله مالك يوم الدين فيقول الله فوض الى عبدى أو وجدى عبدى أركبها اذ ان  
 التمجيد راجع الى جناب الحق من حيث ما تشتميه رانه ومن حيث ما تشتمى نسبة انعام اليه  
 والتعويض من حيث ما تشتمى نسبة انعام اليه لا غير ذلك في حق قوم يمدون مجدى عبدى وفي حق  
 قوم أخرين دونهم يقول فوض الى عبدى فهذا المنصف كما بنى الله ليس له عبد فيه شيء ذاقه  
 ابان تعبدوا بالذمتين قول هذا بين وبين عبدى ولعبدى ما سأله هذه الآية تنص على سألوا وسئلوا  
 مخاطبا وهو الكاف من ابان وتعبدوا ونسبته هو العبد فانه العابد والمستعين فاذال العارف ابان  
 وحد الحق بحرف الخطاب فجعله مواجبه لاعلى جهة التحديد ولكن امتثالا لقول الشارع لمثل هذا  
 السائل في معرض التعليم حين قال له اعبد الله كأنك تراه فلا بد أن يواجهه بحرف الخطاب  
 وهو الكاف أو التاء واتما وحده ولم يجمعه أيضا امتثالا لامر الله في قوله اعبد الله وحده فوحده  
 في الخطاب كما رحد نفسه في الأمر ثم ان العارف ينظر الى تصديق عوالمه وان الصلاة مدغم حملهها  
 جميع حاله ظاهرا وباطنا لم يفرده بل جرو عن آخر فانه يفت بيمينه يرفع كدته ريبه كدته  
 ويجلس كذلك فجمع عالمه على عبادة ربه وطلب المعونة منه على عبادته لخائون الجمع في قوله نعم  
 ونستعين فعلم من الحق لما قيد بانون انه يرى منه ان يعمله بعينه ويستعين به وهو متى لم يكن  
 المصلي بهذه المنابة من جمع عالمه على عبادة ربه كان كذبا في فراغه فان الله يفران به امره  
 في صلواته أو مشغولا بغيره وقامه في دكانه وتجارته وهو مع هذا يقول نعم فيقول الله له كذبت  
 في كذبتك بجمع عيتك على عبادتي ألم تلتذت بصرك الى غير قلمك ألم اتبع بصرك الى حديث  
 الخاضرين لتسمع ما يتولون ألم تمس بقلبك وفكرتك في سوق فأمين صدقت في قولك نعم في صبر  
 العارف هذا كله في خاطره ويستحي ان يقول ابانك نعم لئلا يتول له كذبت فلا بد أن يجمع من عدد  
 تلاوته على عبادة ربه حتى يقول الحق له صدقت في جميعك على في عبادتي وطلب معرفتي \* رويانا  
 في هذا الباب عن بعض العابدين الصالحين ان شابا صغيرا كان يقرأ عليه القرآن فرددت له فمما  
 عن حانه فصيل له انه يقوم اميل بالقرآن كله فتألم له ياولدى اخبرت ان تقوم اميل بالقرآن  
 هو ما قيل لك فتألم ياولدى اذا كانت هذه اسيلة فاخبرنى في قللك راقرا على في صلواتك

ولا تغفل عنى فقال الشاب نعم فلما أصبح قال له هل فعلت ما امرتك به قال نعم يا استاذ قال وهل ختمت  
 القرءان البارحة قال لا ما قدرت على اكثر من نصف القرءان قال يا ولدى هذا فاذا كانت  
 هذه الليلة فاجعل امامك من شئت من العجايب الذين سمعوا القرءان من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقرأ عليه واحذره فانهم سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تزل في تلاوتك فقال  
 ان شاء الله يا استاذ كذلك افعل فلما أصبح سأله الاستاذ عن ليلة فقال يا استاذ ما قدرت طول  
 ليلتي على اكثر من ربع القرءان فقال يا ولدى اتل في هذه الليلة على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الذى انزل عليه القرءان واعرف من بين يديه تلاوه قال نعم فلما أصبح قال يا استاذ ما قدرت  
 طول ليلتي على اكثر من جزء من القرءان او ما يقاربه فقبال يا ولدى اذا كانت هذه الليلة فلتكن  
 القراءة بين يدي جبريل الذى نزل به على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاحذروا عرف قدر من تترا عليه  
 فلما أصبح قال يا استاذ ما قدرت على اكثر من كذا واذ كر سوراً قليلة من القرءان قال يا ولدى اذا كانت  
 هذه ليلة تب الى الله وتأهب واعلم ان المعلى يناجى ربه وانك واقف بين يديه تتلو عليه كلامه فانظر  
 حظك من القرءان وحظه وتدبر ما تترا فليس المراد جمع الحروف ولا تأييدها ولا حكاية الاقوال  
 وانما المراد بالقراءة التدبر لعانى ما تتلو فلانك جاهل فلما أصبح استطر الاستاذ الشاب فلم يجبه اليه  
 فبعث من يسأل عن شأنه فقيل له انه اصبح مريضاً يعاد فجاء اليه الاستاذ فلما بصره الشاب بكى وقال  
 يا استاذ جزا الله عنى خيراً ما عرفت انى كاذب الا البارحة لما قلت فى مصلاى وأحضرت الحق وانا  
 بين يديه اتلو عليه كتابه فلما استفتحت الفاتحة ووصلت الى قوله اياك نعبد نظرت الى نفسى فلم اراها  
 تمدق فى قواها فاستحييت ان اقول بين يديه اياك نعبد وهو يعلم انى اكذب فى مقالتي فاني رأيت نفسى  
 لا هية بخوارها عن عبادته فبقيت اردد القراءة من اول الفاتحة الى قوله ملك يوم الدين ولا اقدر  
 ان اقول اياك نعبد فانه ما خلصت لى فبقيت استحيى ان اكذب بين يديه تعالى فيمقتنى فماركت حتى  
 طلع النجر وقد رضت كبدي وما انا الا راحل اليه على حالة لا أرضاه من نفسى فما انقضت ساعة حتى  
 مات فلما دفن ذهب الاستاذ الى قبره وسأله عن حاله فسمع صوت الشاب من قبره يقول له يا استاذ

انا حى عندى \* لم يحاسبني بشي

فرجع الاستاذ الى بيته ولزم فراشه مريضاً مما اثر فيه حال النتي فطلق به رجحما الله فن قرأ اياك  
 نعبد على قراءة الشاب فقد قرأ ثم اذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير  
 المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدى ولعبدى ما سألت فاذا قال العارف اهدنا احضر  
 الاسم الالهى الهادى وسأله ان يهديه الصراط المستقيم وهو صراط التوحيد من توحيد  
 الذات وتوحيد الاله بلوازمه من الاحكام المشروعة التى هى حتمها فى قوله عليه السلام  
 الابجتها فيحضر فى نفسه الصراط المستقيم الذى هو عليه الرب من قوله ان ربي على صراط مستقيم  
 فانه اذا مشى العارف على ذلك الصراط الذى هو عليه الرب كان الحق امامه وكان العبد تابعاً  
 للحق على ذلك الصراط وكيف لا يكون تابعاً له وناصيته بيده يجزه اليه قال تعالى ما من دابة  
 الا هو اخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فدخل فى هذه الآية جميع ما دب علواً وسفلاً  
 ما عدا الانسان والجن فانه ما دخل من الثقلين الا الصالحون منهم خاصة ولودخل جميع الثقلين  
 لكانوا باجمعهم على صراط مستقيم ولهذا قال وان من شئ الا يسبح بحمده وقال فى حق الثقلين  
 خاصة على طريق الوعيد والتهديد حيث لم يجعلوا نواصيتهم بيده سبحانه سنفرغ لكم ايها الثقلان  
 ولهذا قال صراط الذين انعمت عليهم يريد الموقنين وهم العالم كله والصالحون من الانس مثل الرسل  
 والانبياء وصالحى المؤمنين ومن الجن كذلك فلم يجعل الصراط المستقيم الا لمن انعم الله عليه من النبيين  
 والصديقين والشهداء والصالحين وكل دابة هو اخذ بناصيتها فاذا حضر العارف فى هذه القراءة

جعل باصيته يدبره في غيب هويته ومن خرج وتذولم يجعل ناصيته يدبره استثناء الله منهم فقال غير المغضوب أى الامن غضب الله عليهم فنادعاهم الله بقوله حتى على الصلاة فلم يجيبوه ولا الضالين واستثنى من حار ولم يعرف ربه انه ربه وأشرك معه في الربوبية من لا يستحق الألوهية فاذا حضر العبد هذا وأشباهه قالت الملائكة آمين وقال باطن الانسان الذى هو روحه المشارك للملائكة في نشأتهم آمين لما كان الداعي اللسان ثم بصق الى قلبه فيسمع تلاوة وروحه فاتحة الكتاب مطابقة لتلاوة لسانه فيقول اللسان مؤتمنا على دعا روحه من قوله اهدنا الصراط فن وافق تأمينه تأمين الملائكة موافقة طهارة وتقديس ذوات كرام بررة اجابه الحق عقيب قوله آمين باللسانين فهذا قد أثبت لك اسلوب القراءة في الصلاة فاجر عليه قدر اتساع باعد وسرعة حركتك وانت ابصر وما لنا الاله مقام معلوم وانالحن الصافون وانالحن المسبحون

### \* (فصل) \*

وأما قراءة القرآن في الركوع فن قائل بالمنع ومن قائل بالجواز والذى اتفقوا عليه التسبيح في الركوع واختلفوا هل فيه قول محدود فن قائل لاحد في ذلك ومن قائل بالحد في ذلك وهو أن يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاثا وفي السجود سبحان ربى الاعلى ثلاثا والقائل بهذا منهم من يرى وجوبه وان الصلاة تسط بتركه وأدناه ثلاث مرات ومنهم من يقول بوجوبه وهو عامة العلماء من قائل ينبغى للامام ان يقولها حتى يدرك من وراءه ان يقولها ثلاثا ثم انما كان المصلحة في وقوفه بين يدي ربه في الصلاة نسبة الى القدومية ثم انتقل عنها الى حالة الركوع لذي هو الخضوع وكذلك السجود ولم تسع هذه النصفة ان تكون لله قال النبي صلى الله عليه وسلم على ما فهم من كلام الله في قوله فسبح باسم ربك العظيم اجعلوها في ركوعكم وفى قوله سبح اسم ربك الاعلى اجعلوها في سجودكم يقول نزها عظمت ربكم عن الخضوع فان الخضوع انما هو لله لا بالله فانه يستحيل ان تقوم به صفة الخضوع وانساقه للاسم الرب لانه يستدعى المربوب وهو من الائمة الثلاث وهو اسم كثير انه ورواياته وروى في القرآن ان اكثر من باقى الاسماء فان اتمهات الاحياء في القرآن ثلاث الله والرحمن والرب ثم ان هذا الاسم لما تعلق التسبيح به لم تعلق به مطلقا من حيث ما يستحقه نفسه وانما تعلق به مضافا الى نفس المسبح وقال سبحان ربى العظيم وانما تعلق به مضافا الى حق كل مسبح لان العلم به من كل عالم يتفاضل فيه يعتقد فيه شخص خلاف ما يعتقد فيه غيره فكل شخص يسبح ربه الذى اعتقده وبأوكم شخص لا يعتقد في الرب ما يعتقد غيره ويرى ان ذلك المعتقد الاخر فيما نسبه الى ربه مما يستحيل عنده ان يكون له هذه الصفة يستلزم من اجلها فلا يسجد مطلقا باعتقاد كل معتقد لسبح هذا الشخص من لا يعتقد فيه انه ينزه فلهذا اضافه كل مسبح لما يقتضيه اعتقاده وحده العارف ان يسجد بلسان كل مسبح وينظر في عظمت الله وتزويها عن قيام الخضوع بها وعلوه عن السجود فان العبد في وجوده يطلب اصل نشأة هيكله وهو الماء والتراب ويطلب بقيامه اصل روحه فان الله يقول فيهم وانتم الاعلون وصارت حالة الركوع برزخا متوسطا بين القيام والسجود بنزلة الوجود المستفاد للممكن برزخا بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن لنفسه فالمكن عدم لنفسه من العدم لا يستفاد فانه ما من يفيد والواجب الوجود وجوده لنفسه فظهرت حالة برزخية وهى وجود العبد بنزلة الركوع فلا يقال في هذا الوجود المستفاد هو عين الممكن ولا هو غير الممكن ولا يقال فيه هو عين الحق ولا هو غير الحق فله نسبتان يعرفهما العارف فيخطر للعارف في حال الركوع الحال البرزخى الفاصل بين الامرين وهو المعنى المقبول الذى يتميز به الرب من العبد وهو ايضا المعنى المقبول الذى به يتصف العبد بأوصاف الرب ويتصف الرب بأوصاف المربوب بالصفات فانه وصف لا صفة وانما قلنا وصف لا صفة لان الصفة يعقل منها امر زائد وعين زائدة على عين الموصوف والوصف قد يكون عين الموصوف



بنسبة خاصة مالها عين موجودة

\* (فصل) \*

اختلفوا في الدعاء في الركوع بعد اتفاهم على جواز النشاء على الله او وجوبه في حذبه من براه شرطاً في صحة الصلاة ففهم من كره الدعاء في الركوع ومنهم من اجازه وبه اقول واختلفوا في الدعاء في الصلاة ففهم من قال لا يجوز ان يدعى في الصلاة بغير الفاظ التراءن ومنهم من اجاز ذلك ولما كانت الصلاة معناها الدعاء صح ان يكون الدعاء جزءاً من اجزائها ويكون من باب تسمية الكل باسم الجزء وأما من يكره الدعاء في الركوع فان الحالة البرزخية لها وجهان وجه الى الحق ووجه الى الخلق فمن كان مشهده من الركوع الوجه الذي يطلب الحق كره الدعاء في الركوع ولم يحزمه لان صفة القيومية قد يتصف بها الكون قال تعالى الرجال قوامون على النساء ومن رجع الوجه الذي يطلب الكون من الركوع قال بجواز الدعاء في الركوع وبه جاءت السنة وهو مذهب البخاري رحمه الله وكذلك من رجع ان لا يدعى في الصلاة بغير الفاظ التراءن فانه نظر الى ان الله تعالى قد شرع الادعية في التراءن فالعدول عنها الى الفاظ من كلام الناس من مخالفة النفس التي طبعت عليها حتى لا توافق ربها وهو الادب الصحيح فانا كما لم نتاجه في الصلاة الا بكلامه كذلك لان دعوه الالباء انزل علينا وشرعه لنا في التراءن اوفى السنة مما شرع ان يقال في الصلاة ومن اطلق الدعاء في الصلاة بأى نوع كان غلب على قلبه انه ما تم الا لله ولا متكلام الله بنا يفعل بفعله في عبده كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده يعني في الصلاة

\* (فصل) \*

اختلف العلماء في وجوب التشهد والمختار منه فمن قائل بوجوبه ومن قائل لا يجب فان التشهد على الحقيقة معناه الاستحضار فانه تفعل من الشهود وهو الحضور والانسان مأمور بالحضور في صلاته فلا بد من التشهد وهو الاولى والوجه ولما كان الشاهد مخاطباً بالعلم بما يشهد به بخلاف الحاكم لم يصح الحضور ولا الاستحضار من غير علم التشهد من يريده شهوده فلا يحضر معه من الحق الا قدر ما يعلمه منه وما خوطب بأكثر من ذلك واختلفت مقالات الناس في الاله واذا اختلفت المقالات فلا بد للعاقل اذا انفرد في عمله مع ربه ان يكون على مقالة من هذه المقالات التي اتبها النظر وهي مختلفة فالسقيم العقول من يترك ما اعطاه نظره في الله ونظر غيره من اصحاب المقالات بالنظر الفكري ويرجع الى ما قاله الانبياء صلوات الله عليهم وما نطق به التراءن ان في عقولهم ويحضر معه في صلاته وفي حر كانه وسكاته فهو اولى به من ان يحضر مع الله يفكر وقد يطرأ لبعض الناس في هذا غلط وذلك انه يرى ان الانسان ما ثبت عنده الشرع حتى ثبت عنده بالعقل وجود الاله وتوحيده وامكان بعثة الرسل وتشريع الشرائع فيرجع لهذا ان يحضر مع الحق في صلاته بهذا العلم وليس الامر كذلك فانه وان كان نظره هو الصحيح في اثبات وجود الحق وتوحيده وامكان التشريع وتصديق الشارع بالدلالة التي افيها فيعلم ان الشارع قد وصف لنا بامور لو وقفنا مع العقول دون ما قبلناها ثم انارنا ان تلك الاوصاف التي جاءت من الشارع في حق الله ومعرفته تطلبها افعال العبادات وهي اقرب مناسبة اليها من المعرفة التي تعطى الادلة النظرية التي تستدل بها فرائنا ان حضورنا مع الحق في تشهدنا واصلاتنا بالمعرفة الالهية التي استفدناها من الشارع في التراءن والسنة المتواترة اولى من الحضور معه بمقالات العقول ثم ننظر فيما ورد من التشهد في الصلاة حتى نجري على ذلك الاسراب كما فعلنا في التوجه والقراءة وما يقال في الركوع والسجود فنقول من ذلك \* (واما تشهد عمر) \* وهو التحيات لله الزايات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد ان لا اله الا الله وأشهد ان محمداً عبده ورسوله وأخذت بطائفة \* (واما تشهد عبد الله بن مسعود) \* وهو التحيات لله والصلوات والطيبات

السلام عليك ايها النبي - ورجة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله  
وأشهد أن محمد عبده ورسوله وأخذ به الاكثر لنسب نفعه (واما تشهد ابن عباس) وهو الصيابة  
المباركات الصلوات لطيبات لله سلام عليك ايها النبي - ورجة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله  
الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله واخذت به طائفة وكما احاديث مروية عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فالعارف اذا تشهد بهذا التشهد فاما ان يكون في حالة هيبة وجلال وقبض عن  
اسم الهى - واما ان يكون في حالة انس وجمال وبسط عن اسم الهى - واما ان يكون في حالة مراقبة  
وحضور لموازنة ذاته بما كلفته من العبادات في الصلاة فيعمر كل قوة من قوى نفسه في صلته وكل  
جراحة من جوارح جسمه في صلته بما يليق بها مما طلبه الحق منه من الهيات التي يكون عليها  
في صلته بالنظر الى كل جراحة وقوة فيعمرها سواء كان في حال هيبة ام انس وهو اكمل الاحوال  
فانحصر الامر في ثلاثة مقامات مقام جلال ومقام جمال ومقام كمال فيتشهد بلسان الكمال وهو الاقول  
للسالك فيقول الصيابة لله أى تحيات كل محي - ومحيا في جميع العالم والنسب الالهية لله أى من اجل  
الله الاسم الجامع الذي يجمع حقائقها وذلك لان كل تحية في العالم انما هي مرتبطة بحقيقة الهية  
كانت ما كانت فحقى لم يجمع الانسان بينه وقلبه لم يجمع بلنقلة الصيابة حقيقة من الحقائق الالهية  
كلها الاحتمية الواحدة المشروعة له في تحيته من حيث ما هو مفيد بها من جهة شرعه خاصة  
وقوله ازايكات لله يقول الصيابة المظهرات الساميات أى التي يفوق خيرا على فائدها من الحقائق  
الالهية التي اوجدت تلك الصيابة بحسب ما تعطيه الاماؤا ثم يقول السلام عليك ايها النبي - ورجة  
الله وبركاته بالالف واللام التي للجنس لا انى له هو فيكون سلامه على النبي - عليه السلام مثل تحياته  
لشمول العموم أى بكل سلام وهذا يؤذن بأن العبد قد اتقى من مشاهدة ربه من حيث الاطلاق  
او امر ما من الامور التي كان فيها في سجوده الى مشاهدة الحق في النبي - عليه السلام فلما قدم عليه  
بالخضوع وسلم عليه مخاطبا مواجهة بالنسوة ولم يسلم عليه بالرسالة فان النسوة في حق ذات النبي - اعم  
وأشرف فانه يدخل فيها ما اخص به في نفسه وما امر بتلذذه لامتته الذي هو منه رسول فم وعرف  
ما ينبغي ان يخاطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الحضور وأية به من غير حرف ندا يؤذن  
بعدمها هو عليه من حال قربه ولهذا جاء بحرف الخطاب ثم عطف عليه بعد السلام بالرجة الالهية  
لشمولها للامتنان والوجوب فاضافها الى الله لما رزقه صلى الله عليه وسلم من السلامة من كل  
ما يشنوه في مقامه ذلك وعطف بالبركات المضافة الى الهوية والبركات هي الزيادة وقد قيل له عليه  
السلام وقل رب زدنى علما **وكان** هذا المصل في هذه الصيابة يقول له سلام عليك ورجة تقتضى  
الزيادات عندك من العلم بالله سبحانه الذى هو أشرف الحالات عند الله كما جاء ما ازايكات في الصيابة  
فناسب بين الزكاة والبركة ولهذا جعل الله تعالى البركة في الزكاة التي هي الصدقات لا رتاطها بها لان  
الصدقة انراج ما كان في اليد وهي الزكاة ولا تبقى في الوجود خلا فيه وقضه الله ويعلم ايديه من الخير  
العلوى وغيره من الثواب الحسى في دار الكرامة ما لا يتقدر قدره في مقابلة ما اخرجته ثم يقول السلام  
علينا وعلى عباد الله الصالحين فلم على نفسه بشمول السلام وأجناسه كما سلم على النبي - وجاء نون  
الجمع يؤذن ان كل جزء من هذا المسلم سلم على قبته اجرائه وعوالمه وذلك اذا كان هذا العبد قد نظر الى  
بيت قلبه ونزه الحق ان يكون حالا في قلبه وان وسعه لما يقتضيه جلال الله من عدم المناسبة بين ذاته  
تعالى وبين خلقه ورأى بيت قلبه خاليا من كل ماسوى الله فلم على نفسه كما امر اذا دخل بيتا مافه  
أحد أن يسلم على نفسه قال تعالى اذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة  
طيبة يعنى اذ لم تجد واقفا احدا فيكون العبد هنا مترجا عن الحق في سلامه لانه قال تحية  
من عند الله مباركة كما جاء في مع الله لمن جده فكذلك يقولها في الصلاة نيابة عن الحق لانه ما من

حدث له حال دخول او خروج فيكون السلام منه او عليه فدل على انه تجل خاص ولا بد ثم عطف  
من غير اظهار لفظ السلام على عباد الله الصالحين فنمل كل الصالحين من جميع المخلوقين ولا ينوي  
بالصالحين ما هو المعهود من العرف وانما ينوي بالصالحين المستعملين فيما صلحوا له أي شئ كان  
ولهذا لم يذكر لفظ السلام في هذا العطف واكتفى بالواو تنبيها بأنه يدخل فيه من يستحق السلام  
بطريق الوجوب ومن لا يستحقه ولم يعطف السلام الذي سلم به على نفسه على السلام الذي سلم به على  
نبيه فانه لو عطف عليه لسلم على نفسه من جهة النبوة وهو باب قدسده الله كما سد باب الرسالة عن كل  
مخلوق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة فينبى هذا انه لامناسبة بينا وبين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فانه في المرتبة التي لا تنبغي لنا فابتدأ بالسلام علينا في طورنا من غير عطف واعلم  
انه لم ينف على روايه عن النبي صلى الله عليه وسلم في تشهده الذي كان يقوله في الصلاة في قوله السلام  
عليك ايها النبي هل كان يقوله بهذا اللفظ او كان يقول السلام على - او لا يقول شيئا من ذلك ويكتفي  
بقولنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان قال مثل ما امرنا ان نقوله من ذلك فله وجهان  
احدهما ان يكون المسلم عليه هو الحق وهو نائب مترجم عنه تعالى في ذلك كما جاء في سماع الله لمن حده  
والاخر ان يقوم في صلاته في تلك الحالة في مقام غير مقام النبوة ثم يخاطب نفسه من حيث المقام الذي  
اقيم فيه نفسه ايضا من كونه نبيا ويحضره من اجل الخطاب فيقول السلام عليك ايها النبي - ففعل  
الاجنبي - والله اعلم ثم يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فاتمام معنى الشهادة  
فقد تقدم في اول التشهد وهذا التوحيد هنا انما هو توحيد ما يقتضيه عمل الصلاة عموما وما يقتضيه  
حال كل مصل في صلته خصوصا فان احوال المصلين تختلف بلا شك ثم عطف الشهادة بالعبودية  
والرسالة على شهادة التوحيد يؤذن بالتقرب الالهى - من السيد بما فيه من العبودية لله وبالتقرب من  
المرسى بما فيه من ذكر الرسالة المضافة الى الهوية التي هي غيب المرسل اليهم وللرسول من حيث  
ان الروح الامين جاءها اليه من عنده وبتلقاها منه بربه لا بنفسه اذ لو تلقاها بنفسه دون ربه لاحترق  
في موضعه من سطوات انوار الروح الامين الاتزام مع القوة التي ايدته بها جاءه ترجف بواديه يقول  
زتلوني زتلوني ذروني لا اضطراب مفاصله وتحلل النور الروحاني مسالك ذاته فكان يسمع لها تقيض  
فيبدأ بالشهادة حين عطفها باسم محمد المراجع فيه من الخامد أي بها استحق العطف بحرف التشريك  
ثم قال عبد الله فذكره بعبودية الاختصاص ليعلم بحريته عن كل ماسوى الله فشهد له بأنه عبد الله ليس  
فيه شقص لكون من الاكوان ثم عطف على العبودية بالرسالة وعلى الله بالهوية فزاده في العبودية  
اختصاصين وهما النبوة والرسالة وذكر الرسالة . ون النبوة لتختمها اياها فلذكر النبوة وحدها كان  
يبقى علينا اختصاصه بالرسالة فيحتاج الى ذكرها حتى نعلم بخصوص اوصافه على من ليس له منزل  
الرسالة من عباد الله النبيين فهذا تشهد لسان الكمال واما تشهد لسان الجمال فهو تشهد ابن مسعود  
الذي ذكرناه وهو على هذا الحد الا ما اختص به مما ذكره وهو ان يقول صاحب هذا المقام  
بلسانه والصلوات والطيبات فاتي بالصلوات لعموم ما تدل عليه في الرجوتيات والدعاء وأنواعه  
من الاحوال وكلها صلاة وعطف عليها بالنعمة بالطيبات لطيب بها نفسا واختص في هذا التشهد  
بإضافة العبودية الى الهوية الى الله وهو مقام شريف في حق رسول الله حيث اخبر أنه صلى الله  
عليه وسلم في حال نظره في ربه من حيث ما استحقه ذاته التي لا تعرف ولا مناسبة بينها وبين المكات  
بخلاف اللسان الاقول فان الاضافة بالعبودية كانت الى الله لا الى الهوية وهو ان ينظر فيه من حيث  
ما يطلبه الممكن ويلىق وهو دون ما تشهد به ابن مسعود واما تشهد بلسان الجلال فزاد على  
ما احتوى عليه التشهدان بأن نعت الصيات بالباركات أي الصيات التي يكون معها البركات وأسقط  
الزيكات وكذلك اسقطها ابن مسعود فانها راعيا الاشتراك في الزيادة وراعى عمر ما في الركعة من

البتديس مع وجود الزيادة التي تشترك فيها مع البركة فاكثي بالزاكات لذلك وأنكرهذا جماعة من علماء الرسوم ممن لا علم لهم بعلوم الاذواق ومواقع اختلاف خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأت في هذا اللسان في نعت النجيات بحرف عطف وقال فيها سلام بالتسكير وهو تشهد ابن عباس وذلك انه راعى خصوص حال كل مصطلح فاجاب سلام منكر ليأخذ كل مصطلح منه على حسب حاله في مقام السلام على النبي صلى الله عليه وسلم وفي مقام السلام على نفسه والصالحين من عماد الله وكذلك اخص بترك تكرار لفظ الشهادة في الرسالة واكتفى بالواو لما فيها من قوة الاشتراك وذلك مثل قوله شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم ولم يعطف بتث الشهادة تشرى بفالهم وان كان قد فصلهم عن شهادته لنفسه بذكر الاله الا هو وأسقط هنا لفظ العبودية لتضمن الرسالة ايها

\*(فصل)\*

اختلفوا في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فمن قائل انها فرض ومن قائل انها ليست بفرض وكذلك اختلفوا في التعوذ من الاربعة المأمورها في التشهد وهو أن يتعوذ من عذاب القبر ومن عذاب جهنم ومن قسنة المسيح الدجال ومن قسنة النجيا والمعات فمن قائل بوجوبها ومن قائل بمنع وجوبها والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم اولى اذ كان من فعله فكيف اذا انضاف الى فعله امره اتمته بذلك فالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلي لمجد صلى الله عليه وسلم يظهر الغيب وقد ورد في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من دعا بظهر الغيب قال له الملك ولت يثله وفي رواية ولت يثله فشرع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به الله تعالى في قوله يا ايها الذين امنوا صلوا عليه ليغفر لكم هذا الخبر من الملك على المصلي ثم قال وسلموا تسليما فامر بالسلام وأكده فقد يحتمل أن يريد بذلك السلام المذكور في التشهد وان يريد به السلام من الصلاة أى اذا فرغتم من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا من صلاتكم وبهذا التأويل تعلق من رأى وجوبها في الصلاة واما الاستعاذة من منازل القبر فان القبر اول منزلة من منازل الآخرة فيسأل الله ان لا يتلقاه في اول قدم يسه في الآخرة عذاب ربه واما الاستعاذة من عذاب جهنم فانها الاستعاذة من البعد فان جهنم معناها البعيدة القبر والمعدى في حال القربة وهو قريب من الانفصال من هذه الحالة المترتبة فاستعاذ بالله ان لا يكون انفصاله الى حال تبعده من الله بل الى قرب من حالة دينية اخرى واما الاستعاذة من المسيح الدجال فلما يظهر في دعواه الالوهية وما يخيله من الامور الخارقة للعادة من احياء الموتى وغير ذلك مما ثبتت الروايات بنقله وجعل ذلك آيات له على صدق دعواه وهى مسئلة في غاية الاشكال لانها تدعج فيما قرره أهل الكلام في العلم بالنبوت فيسطل بهذه الفسنة كل دليل قزروه وأى قسنة اعظم من قسنة تقدر في الدليل الذى اوجب السعادة للعباد فالله يجعلنا من أهل الكشف والوجود ويجمع لنا بين الطرفين المعقول والمشهود واما قسنة النجيا والمعات فمنها ما يكون في حال التبرع والسياق من رؤية الشياطين الذين يتصورون له على صورة ما سلف من آباءه وأقاربه واخوانه فيقولون له مت نصرنا اوبم ودينا اوبم وسبا او معطلا ليجولوا بينه وبين الاسلام ومنها ما يكون في حال سؤاله في القبر وهى حين يقول الملك له ماتت قول في هذا الرجل ويشير الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا لم ير الميث تعظيم الملك للرسول اذ اب لان المراد القسنة ايميز الصادق الايمان من الكافر والمرتاب فان المؤمن يقول هو رسول الله جاء بالبينات والهدى فامنا وصدقنا واما المنافق والمرتاب وهو الذى يشك في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم السلام انها من عند الله ويجعل ذلك من القوى الروحانية وغيرها ثم يرى عدم تعظيم الملك للرسول بهذا السؤال وهو قوله ماتت قول في هذا الرجل ولم يقل ماتت قول في رسول الله فيقول المرتاب لو كان اهلا لهذا القدر الذى كان يدعيه في رسالته لم يكن هذا الملك يكفى عنه بمثل هذه الكفاية ول عند ذلك لا ادري سمعت

الناس يقولون شيئاً قلت مثل ما قالوه فيشقي بذلك شقاء عظيماً ليكن يتخيله فهذا من قننة الممات والقبر  
فأعلم ذلك وقد فرغ التشهد على التقريب والاختصار

\* (فصل في التسليم من الصلاة) \*

اختلفوا في التسليم من الصلاة فمنهم من قال بوجوبه ومنهم من قال ليس بواجب واختلف القائلون  
بوجوبه فمن قائل الواجب من ذلك على المنفرد والامام تسليمة واحدة ومنهم من قال اثنتان ومن قائل  
ان الامام يسلم واحدة والمأموم يسلم اثنتين وقد قيل عن صاحب هذا القول ان المأموم يسلم ثلاثاً  
الاولى للتحليل والثانية للامام والثالثة لمن هو عن يمينه والذي يقتضيه النظر اذا لم يكن هنالك نص  
يوقف عنده لافي التوقيت ولا في التحجير ان يراود على الثالثة تسليمة رابعة للمأموم ان كان عن يساره  
أحد وللإمام تسليمتان او ثلاث من أجل التحليل ان كان الناس عن يمينه ويساره فان لم يكن عن يساره  
أحد فيسلم اثنتين واحدة للتحليل والثانية لمن هو عن يمينه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه كان يسلم تسليمتين وفي الحديث ما يقتضى ان الخروج من الصلاة يكون بعد التسليم واعلم  
ان السلام لا يصح من المصلي الا ان يكون المصلي في حال صلته مناجارته غائباً عن الاكوان  
وعن الحاضرين معه فاذا أراد الفراغ من الصلاة والانتقال من تلك الحالة الى حالة مشاهدة  
الاكوان والجماعة سلم عليهم سلام القادماً لغيبته عنهم في صلته فان كان المصلي لم يزل مع الاكوان  
في صلته فعلى من يسلم فانه ما برح عندهم فهلا استخفي هذا المصلي حيث يرى سلامه من صلته  
انه كان عند الله في تلك الحالة فسلام العارف من الصلاة لا تتفاله من حال الى حال فيسلم تسليمتين  
تسليمة لمن يتقبل عنه وتسليمة لمن قدم عليه

\* (فصل فيما يقول الذي يرفع راسه من الركوع وفي الركوع) \*

اذا رفع الانسان رأسه من الركوع يقول العارف الجامع لاكل الصلاة سمع الله من حمد  
ثم يسكت ثم يقول يرد على نفسه بلسانه اللهم ربنا ولك الحمد فانه في قوله سمع الله من حمد نائب  
عن ربه ورد في الحديث الصحيح اذا قال الامام سمع الله من حمده قتلوا اللهم ربنا ولك الحمد  
فان الله قال على لسان عبده سمع الله من حمده فلهذا يستحب للمنفرد ان يسكت سكنة يفصل  
بين قوله سمع الله من حمده وبين قوله اللهم ربنا ولك الحمد على السموات وعلى الارض وعلى  
ما بينهما وعلى ما تحت من شيء بعد اهل الشناء والمجد احق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت  
ولا معطي لما منعت ولا يتفع ذا الجند منك الجند ثم انه يقول في حال ركوعه اللهم لك ركعت وبك  
آمنت ولك أسلمت خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وعصبي واعلم ان العبد اذا ركع فقد اعلمتك  
انه في حال برزخى بين القيام والسجود فيقول العارف بعد تسبيح ربه بالتعظيم كما وردناه اللهم  
لك ركعت أى من أجلك خضعت يقول القيوم منك التي لا تنبغى الا لك فكانت بين يديك لم أقم  
الا امته الا لامر لك حيث قلت وقوم والله أى فقمنا وانا أخضع في ركوعي من خاطر ربنا خطرتي  
في حال قيامي انى قت نفسي فأعترف بين يديك بركوعي انى لك ركعت وبك آمنت يقول بك أى  
بسببك وبك أى بتأييدك صدقت لاجبولى ولا بقوتى اذ كانت القلوب بيدك التي هي محمل الايمان  
ولك أسلمت أى من أجلك انقذت ولولاك ما تغيرت أحوالى معك في عباداتى فانك الذى شرعت لى ذلك  
يقول خشع لك سمعي فيما كلمتني به في حال مناجاتي اياك ويقول وخشع بصري حياء منك في حال  
ركوعي بين يديك فانك قبلى كما أمرتني ان أجعلك مشهودى في صلاتي كما انك بك ياسيدى وان  
مثلت نفسي انى أراك فما اقدر ان انكر أنك ترانى فانه لا يعزب عنك مثقال ذرة في الارض ولا في السماء  
يا من يدرك الابصار ولا تدركه الابصار وقوته ومخي وعظمي وعصبي لما جعلت في كل واحد مما ذكرت  
قوة يكون بها قوام نشأتى وثبات هيكلى تحصل نفسي بها بقاء هذه الصورة ما أمرتها به ان تحصله من

المعرفة بك فر بما خطر لي وعظمي وعصبي من كونها أسباب المأذ كراهه خاطر فزيد ركها عجب لذلك وغفر  
فوجب علي كل واحدة منها ان تخضع بشريهما من الحول والقوة في السببية فانك أنت الذي تحفظ علي  
قيام نشأتني لتحصيل معارف فاذا رفع رأسه العارف من الركوع يقول يابا عن ربه لنفسه جمع الله  
لمن حده عند قوله سبحانه رب العظيم في حال ركوعه وما حده به في حال قيامه ثم يرتد علي ربه من كونه  
بربه من حيث تأييده وقوته فيقول اللهم ربنا فيمضف حرف النداء ليؤذن بالقرب ويبقى المنادى لبقاء  
نفسه في جواب ربه فيقول لك الحمد أي الشناء التام بما هولك ومنك ولت عواقب شناء كل من وكل منفي  
عليه في العالم وهو قوله علي السموات وعلي الارض وعلي ما بينهما وعلي ما شئت من شيء بعد يقول  
كل جزء من العالم العلوي والسفلي وما بينهما وما يعطيه الامكان كل جزء منه معلوم بحكم الوجود  
والتقدير له شاء خاص عليك من حيث عينه وافراده وجمعه وبغيره في قليل الجمع وكثيره أحدك بلسانه  
وبلسان كل حامد فيكون لهذا الحامد مثل هذه الالسنه جميع ما يستدعيه من التجليات الالهية  
ومن الاجور الحسية وقوله أحق ما قال العبد أي أوجب ما يقوله عبد مثل لبيد منك وكنا لك  
عبد يقول انوب عن اخواني من العبيد في حدك لمعرفة بك وجهلهم بما ينبغي لجلالته لا مانع لما  
أعطيت من الاستعداد لقبول تجليات مخصوصة وعلوم مخصوصة ولا معطي لما منعت واذا لم تعط  
استعدادا عاما فنام سيد غيرك يعطي ما لم تعطه أنت ولا ينفع ذا الجدمنك الجدم أي من كان  
له حظ في الدين ان جاءه ورئاسة وما لم يغيرك في علمه لا في نفس الامر لم ينفعه ذلك عندك في الآخرة  
عند كشف الغطاء

### \* (فصل في السجود) \*

فاذا سجد وسبح بربه الاعلى كما تقدم يقول في سجوده بعد تسبيحه اللهم لك سجدت وبك آمنت  
ولك أسلت سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره تبارك الله حسن الخالقين اللهم اجعل  
في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وخلي نورا وفوق نورا  
وتحتي نورا واجعل لي نورا واجعلني نورا يقول العارف سجد وجهي للذي خلقه أي قدره من اسمه  
المدبر وأوجده من اسمه البارئ المصور وشق سمعه وبصره بما أسمعه وما أبصره ثم دعا بالنور في كل  
عضو ثم قال اجعلني نورا يقول اجعلني أنت فانه نور السموات والارض يقول اجعلني هدى يهتدي  
بي كل من رآني فانه من اسنى المراتب ومعناه غيبي عني وكن أنت بوجودي فأرى كل شيء بصرك  
وأسمع كل شيء بسمعك وهكذا جميع ما فعله ولكن شور يقع به التمييز بين الانوار حتى يعرف نور العين  
من نور الشمال وهكذا سائر الانوار ثم أتى في عين الجمع فتحدد الانوار بوحداية العين فان لم أكن  
هناك فبجعلك اياي نورا كلي وان كنت هناك فبجعلك لي نورا اهتدي به في طلبات كوني

### \* (فصل فيما يقول بين السجدين) \*

يقول بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني وارزقني واجبرني واهدني وعافني واعف عني يقول  
العارف استرني واستر من أجلي استرني من الخائفات حتى لا تعرف مكاني فتقدمني واستر من أجلي  
نفسك عني اذ قلت ان سجدتك محرقة اعيان كل موصوف بالوجود وان كان وجودك ولكن كما أنز  
في الممكن صفة الوجود ولم يكن بذلك موصوفا كذلك أنزرت نسبة الى الممكن ان قبل فيه وجود حادث  
والحاضرة الالهية موصوفة بالغير علي وجودها فلا بد اذا ارتفعت العجب ان تحرق سجداتها ما أدركه  
بصرها ثم يقول وارحمني يطلب العارف رحمة الامتنان في عين الوجوب بالتوفيق لعمل الصالح الموجب  
لرحمة الاختصاص فيريد أخذها من عين الامتنان مع وصفه بالعصمة واخذها عن الخلق والخلدان  
وارزقني من غذاء المعارف الذي يحيي به قلبي كما رزقني من غذاء الجسوم بما أقيت به هيكلتي واجبرني  
الجبر لا يكون الا بعد كسر يقول اجعلني من المنكسرة قلوبهم حتى أفوز ببدء الجبر واهدني يقول

وقفتي للبيان عنك والترجمة حتى أحاطب عبادك بجوامع كلك وعافني من أمراض القلوب التي هي  
اغراضها واعف عني أي قلل ما ينبغي أن يقلل وكتر ما ينبغي أن يكثر نيابة عني فاني لا أستطيع التحرك  
لزمتي مع ارادة التحرك

\* (فصل في القنوت) \*

اختلفوا في القنوت فمن قائل انه مستحب في صلاة الصبح ومن قائل انه سنة ومن قائل انه لا يجوز  
القنوت في صلاة الصبح وانما موضعه الوتر ومن قائل يقنت في كل صلاة ومن قائل لا قنوت  
الا في رمضان ومن قائل لا قنوت الا في النصف الآخر من رمضان ومن قائل في النصف الاول من  
رمضان وهو دعاء يدعوه المصلي ومنهم من يراه قبل الركوع ومنهم من يراه بعد الركوع ومن الناس  
من لا يرى القنوت الا في حال الشدة \* وقد روى في صفة قنوت الوتر دعاء خاص وقد روى في قنوت  
الصبح دعاء خاص لم يثبت فليدع من اراد القنوت بأي شيء شاء بحسب حاله غير أنه يجنب السب  
واللعن في القنوت وليدع بخير الدنيا والآخرة وما يراك عند الله مثل ما ثبت في قنوت الوتر من قوله  
صلى الله عليه وسلم اللهم اهدني فيمن هديت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما اعطيت وقني شر ما قضيت  
انك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا ينزل من البيت ولا ينزل من هديت تباركت وتعاليت \* فهذا تعليم  
من النبي صلى الله عليه وسلم كيف ندعو الله في قنوتنا وفي كل دعاء فالعارف ينظر فيما علم ان يدعوه  
أو بما يشبهه فهو يطلب من الله ان يهديه فيمن هداه فأوقف مع صفة اللفظ فهو يطلب في المستقبل  
ان يكون في الماضين والمستقبل لا يكون في الماضي الا ان يجمعهما وجه فينظر العارف فيجد أن  
الجامع بين الماضي والمستقبل انما هو العدم اذ الوجود لا يصح الالتمال والوجود لا يكون الا لله فان  
وجود الحال وجود ذاتي لا يصح فيه العدم وله الدوام وهذا وصفه أهل العربية فقالوا فعل الحال  
يسمى الدائم وهو موجود بين طرفي عدم لا يمكن فيهما وجود أصلا وهو الماضي والمستقبل وهو عين  
العبد فهو الموصوف بالعدم فقيده بالماضي وهو العدم وبالمستقبل وهو عدم فاهد في للمستقبل  
وهديت للماضي والعدم لا يقع فيه تغير فلهدا شرع له أن يقول اهدني فيمن هديت وأمثاله فاذا حصلت  
الهداية كانت هي عين وجود الحال والحال ظرف محقق ولهذا جاء بني فقال فيمن والعدم لا يكون ظرفا  
لان المعدوم لا شيء والعدم عبارة عن لا شيء ولا شيء لا يكون ظرفا فالغير شيء فالمنهوم من قوله اهدني فيمن  
هديت وأمثاله بقوة ما تعطيه في أي اذا كسوت وجود الهداية والتولي وما وقع السؤال فيه فليكن  
في الحال الذي له الدوام فلا يوصف بالماضي فيلحق بالعدم ولا بالمستقبل فلا يكون له وجود والحق  
منزه عن التقييد في افعاله بالزمان والعبد الذي هو المخلوق في الماضي موصوف بليس وفي المستقبل  
موصوف بليس وفي حال اتصافه بالوجود من حيث ذاته موصوف بليس فكما ان ليس له حقيقة  
لا ينكح عنها بل هي عينه كذلك شيء الذي هو الوجود وهو الحق سبحانه حقيقة لا يوصف بتقيضه بل  
الوجود عينه وان سلب عن نفسه الفعل وأضافه الى السبب فان ذلك غير مؤثر في وجوده للحق  
لما تحققت ان العبد عدم والعدم لا ينسب اليه شيء وفي ذلك قلنا

تقول بهم وتعتبهم وماذا	أقول بهم وهل علموا بأني
أقول بهم وهل علموا بأني	أقول بهم فقل بي ما تقول
إذا عبت تحققت اذ يقول	بأني قائل وهو المقول
أعجب مثله والعدل وصني	فقل بي ما تقول وما تقول

يقول الله على لسان فرعون انا ربكم الاعلى فهو حقيقة فان الله هو ربنا الاعلى فأخذه الله  
نكال الآخرة والاولى ان في ذلك عبرة لمن يخشى والعبرة في ذلك للعالم فان الله وصف العلماء بالخسبة

فقال انما يخشى الله من عباده العلماء فيعتبر العالم كما أخبر الله من أين أخذ فرعون وهذه  
صفة الحق ظهرت بلسان فرعون فعلم انه ما قالها نيابة عن الحق كما يقول المصلي سمع الله لمن حمده فلما تاب  
عن النيابة في ذلك القول طلبت الصفة موصوفها فخرجت انى الحق وبقي فرعون معرى عما انما لا ينبغي  
ذلك الوصف الا لمن لا يتقيد فهو الاعلى عن التقيد فكان الجزاء لفرعون ممن غيبته عن هذا المقام  
أن أخذه الله نكال الآخرة والاولى أى أوقفه على تقيدته وانه ليس له هذا الوصف فالاولى للماشي  
والآخرة للمستقبل فاطلع بما أعلمه الله في أخذه ذلك عن الاطلاق الذى اذعاه على التقيد الذى هو  
التكامل فان النكل التقيد ولما رأينا الله قد عبر بانسكان عرفنا ان التقيد هو الذى عليه وهو  
الاطلاق ففى موطن يقول سبحانه ادعوني وفى موطن يعرفنا بأنه قد قضى الشبهة وما يبدل  
القول لى وما سبق العلم به فهو كما ترى ولا ينبغي حذر من قدر وفى ذلك وقت

اذ قلت يا الله ذال لما تدعو \* وان انا لادعوه يقول الاله  
فقد فاز بالذات من كان أحرسا \* وخصص بالزاحات من الاله جمع

فينبغى العبد اذا قرأ القرآن أو تكلم بما تكلم به أو كلمه غيره أو جمع من يتكلم بأن سائر ان يفهم  
المتا صدفاته ليس فى العالم سميت أصلا فن السميت عدم والتكلام على الدوام اذ فائدة الكلام الفهم  
بالمقاصد للسامعين والاحوال مفهومة وهى الكلام ولا يتصور وجود أن يكون على حال ما خالفه هو  
عين كلامه لانه المفهوم الذى ينظر اليه ما هو عليه فى وقته فلا يسان أنصح من له ان الاحوال والامارات  
من جملة الاحوال وانطلق فى الاصطلاح اسم الكلام على العبارات والعرفون باسمه التوجرد كما  
عندهم كلمات الله لا تنفذ أبدا ففهم ما ينهى للعبد أن يعرف من ذلك دعوانه ان الجمع كلاما أو كرم  
هو يفرق بين ما هو العبد فيه نائب عن الله وما هو الله فيه مترجم عن العبد بل ذلك باسمه فان الله  
طلب موصوفها لانه لا يقبلها الا من هى له فاذ اتهم الكلام صفة لا تنفى ان العبد فانه عبادها  
وان وصف اتبها نفسه واذ اتهم الكلام صفة لا تنفى ان الله فانه الله صاحبها وان وصف العبد بها  
نفسه فهكذا تعتبر الكلام كله ممن وقع سواء كان بالعبارات أم بالاحوال فهذا معنى قوله ان فى ذلك لعبرة  
لمن يخشى وهو العالم وقوله فى ذلك اشارة الى ما تقدم فى النقصه والذى تقدم فى النقصه قوله ان بار بدم  
الاعلى فآخذه الله نكال الآخرة والاولى أى هذه الدعوى أوجبت هذا الاخذ لان العفة طلبت  
موصوفها وهو الله وبقي فرعون عربا عن اقدم يكن له من يحميه من الاحذيقول الله عن نفسه جعت  
فلم تظلمنى نيابة عن عبد جع فلم تطعمه فطلبت العفة موصوفها وهو العبد فهكذا يفهم العارفين  
الحقائق

\* (فصول افعال الصلاة) \*

\* (فصل رفع الايدي فى الصلاة) \*

اختلف العلماء فى رفع الايدي فى الصلاة عنى فى حكمها وفى المواضع التى يرفعها فيها وفى حد الرفع فيها  
الى أين ينتهى بها \* فأما الحكم فمن قائل ان رفع اليدين سنة فى الصلاة ومن قائل انه فرض وهؤلاء  
انقسموا اقساماً بينهم من أوجب ذلك فى تكبيرة الاحرام فقط ومنهم من أوجب ذلك فى الاستفتاح  
وعند الاحتياط الى الركوع وعند الرفع من الركوع ومنهم من أوجب ذلك فى هذين الموضعين  
وعند السجود واما المواضع التى ترفع فيها الايدي فى الصلاة فمن قائل عند تكبيرة الاحرام فقط ومن  
قائل عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع ومن قائل يرفعها عند السجود  
وعند الرفع من السجود وهو حديث وائل بن حجر ومن قائل اذا قام من الركعتين وهو رواية ما  
ابن الحويرث عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وأما الحد الذى ترفع اليه اليدين من قائل الى  
المنكبين ومن قائل الى الاذنين ومن قائل الى الصدر ولكل قائل حديث مروى أنها الى المنكبين



وحديث الاذنين أثبت من حديث الصدر والذي أذهب اليه في هذه المسئلة ان الاحاديث المروية في ذلك انما هي في حكاية فعله صلى الله عليه وسلم وماروى انه أمر بذلك وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي ومعلوم ان الصلاة تحتوى على فرائض وسنن فلا يفهم من هذا الحديث ان جميع افعال الصلاة فرض لمعارضة الاجماع لهذا المنهوم فلصلها وترفع أيدينا على ما هي عليه في علم الشارع من حيث تعيين فرض أو سنة كما أحرم على باحرام النبي صلى الله عليه وسلم حين لم يعلم بنأ أحرم وأقره على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال له أخطأت فترفع أيدينا في الصلاة على حكم الشرع فيها فنقبلها على ذلك الحكم \* وأما الحديثان مساق الاحاديث يقتضى التخيير فأى شئ فعل اجزأه فرضا كان أو سنة والاولى الرفع الى الاذنين ولكن ينبغي ان يكون رفعهما على الصدر الى حد والمنكبين الى الاذنين فيجمع بين الثلاثة الاحوال وكذلك المواضع نعمها كلها عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند السجود وعند الرفع من السجود وعند القيام من الركعتين فان ذلك لا يضره فانه قد ورد وما ورد ان ذلك يبطل الصلاة وما ورد ما يعارض ذلك وغاية المفهوم من حديث ابن مسعود والبراء بن عازب انه كان عليه السلام يرفع يديه عند الاحرام مرة واحدة لا يزيد عليها اي انه رفع مرة واحدة ولم يصنع ذلك مرتين عند الاحرام ويحتمل ان يريد اقبولهما لا يزيد عليها أي لا يرفعهما مرة أخرى في باقى الصلاة وما هو نص وقد ثبتت الزيادة برفع يديه عند الركوع وعند الرفع منه وغير ذلك والزيادة من الثقة مقبولة فالاولى رفعهما في جميع المواضع التي جاءت الرواية بالرفع فيها \* وأما اعتبار العارفين في ذلك فان رفع الايدي يؤذن بأن الذي حصل فيها قد سقط عند رفعها فكان الحق سبحانه يقول معلما اذا وقفت بين يدي فقف فقيرا محتاجا لا تلك شيئا وكل شئ ملكتك فارم به وقف صفر اليدين واجعله خلف ظهرك فانى في قلبك ولهذا يستقبل بكفيه قبلته ليعلم انه صفر اليدين مما كان فيهما ثم انه اذا حطهما رجعت بطون الاكف تنظر الى خاف وهو موضع مارمته به من يديها ثم ان الله يعطيه في كل حال من أحوال الصلاة ما يقتضيه جزاء ذلك الفعل فاذا ملكته تركه وأعلم الحق برفع يديه انه قد تركه في الموضع الذي ينبغي له ان يتركه وقد توجه طالبا فقديرا صفر اليدين الى الموهب الالهى فيعطيه أينما يرفع يديه وهي خالية هكذا في جميع المواضع التي علمه النبي صلى الله عليه وسلم ان يرفع فيها يديه وقد يرفعهما من باب الحول والقوة اذ كانت الايدي في محل القدرة فيرفع يديه الى الله معترفا ان الاقتدارك لالى وان يدي خالية من الاقتدار فمن رفعهما الى الصدر اعتبركون الحق في قبلته ومن رفعهما الى الاذنين اعتبركون الحق فرقه من قوله تعالى وهو التاخر فوق عباده ففي كل خفض ورفع يفعل ذلك ويقول بذلك الرفع من يديه ان لا حول لى ولا قوة وان القوة لك لاله الا انت سبحانه

### \* (فصل) \*

اختلف الناس في الركوع وفي الاعتدال من الركوع فمن قائل غير واجب ومن قائل بوجوبه (الاعتبار) الخسوع واجب في كل حال الى الله تعالى باطنا وظاهرا فان اتفق ان يسام العبد في موطن يكون الاولى فيه ظهور عزة الايمان وجبروته وعظمته بعز المؤمن وعظمته وجبروته فيظهر في المؤمن من الانفة والجبروت ما ينقض الخسوع ففي ذلك الموطن لا يكون الخسوع واجبا بل ربما الاولى اظهار صفة ما يقتضيه ذلك الموطن قال تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب هذا موطن يجب ان تكون المعاملة فيه كما ذكرنا وقال في الموطن الاخر يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم فهو من باب اظهار عزة الايمان بعز المؤمن وثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة بدر وقد تراءى الجمعان من يأخذ هذا السيف بحمته فأخذه أبودجانه فثنى به بين المصنفين خيلاء مظهر الاعجاب والتعجب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مشية يبغضها الله

ورسوله الا في هذا الموطن فاذا علمت ان للمواطن احكاما فاعمل بمقتضاها تكن حكما ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذي علمه فروض الصلاة ارفع حتى تظمن راكعا وارفع حتى تظمن رافعا فالواجب اعتقاه كونه فرضا

\* (فصل في هيئة الجلوس) \*

فمن قائل يقضي بأليته الى الارض وينصب رجله اليمنى وينى اليسرى المرأة والرجل في ذلك على السواء وقال آخرون نصب الرجل اليمنى ويقعد على اليسرى وفتق آخرون بين الجلسة الوسطى والاخرة فتقالوا في الوسطى نصب اليمنى ويقعد على اليسرى وقال في الجلسة الاخرة يقضي بأليته الى الارض وينصب رجله اليمنى وينى اليسرى وكل قائل له مستند من الحديث فافعل من ذلك اجزا (الاعتبار) الجلوس في الصلاة جلوس العبد بين يدي السيد وليس له ان يجلس الا ان امره سيده وقد امر المصلي بالجلوس في الصلاة وقال عليه السلام انما انا عبد اجلس كما يجلس العبد فاحسن الحالات في الجلوس هو الجلوس الذي يكون فيه اقرب الى الوقوف بين يدي سيده هذا اذا كان حال العارف حاله يعني ان يكون عليه العبد من حيث ما هو عبد فان كان العارف في محل المطر في أصل معرفته بنفسه ليعرف ربه فالأولى في جلوسه ان يقضي بأليته الى الارض في آخر جلوسه ولا بد فانه اقرب الى النظر في ذاته بخلاف الجلسة الوسطى فان جلوسه فيها عارض عرض له من الخلق اجلسه أي رده في النظر الى نفسه لمعرفة يريد تحصيلها فيكون كالمستوفز لانه مدعو الى الوقوف وهي الركعة الثالثة والظلمة في الركوع والسجود وحوال الاستقالات كلها في حالات الصلاة المراد بها النبات لتحقيق ما تجب له فيها الا انه اذا أسرع بأدنى ما يفتلق عليه انه راكع بفوته علم كبير لا يناله الا من ثبت فلهذا أمر بالظلمة في هذه المواطن فان العجالة من الشيطان الا في خمس وهي مذكورة في بابها فالمسارعات الى الخيرات مشروعة بعد انبات والاطمئنان في الخير الذي أتت فيه فلا مناقضة بين الظلمة وبين المسارعة

\* (فصل) \*

اختلف الناس في الجلسة الوسطى والاخرة فمن قائل في الوسطى انها سنة وايسر بفرض وشذ قوم فتسألوا انها فرض والاصل الذي اعتمد عليه في افعال الصلاة كلها ان لا تحمل افعاله عليه السلام فيها على الوجوب حتى يدل الدليل على ذلك وأما الجلسة الاخرة فبعكس الوسطى والاكثر انها فرض وشذ قوم فتسألوا انها ليست بفرض ومن قائل ان الجلوس سنة وهو أضعف الاقوال وبقي الجلوس في وتر من الصلاة يذكر بعد هذا ان شاء الله في فصله \* (الاعتبار) أما الجلسة الوسطى فاما كما طلما عارض عرض لاجل القيام بعدها الى الركعة الثالثة والعارض لا ينزل منزلة الفرض ولهذا صعد من سها عنه وفرق بينه وبين الركن اذا فاته ولم يقترن بالجلسة الوسطى أمر في عمل على الوجوب وانما هو أمر عارض عرض للمصلي في مناجاته من التحليات البرزخيات دعاء ان يسلم عليه بما شرع فيه من التحيات فلما رأى ان ذلك المقام يدعو الى التحية تعين عليه ان يجلس له كما يفرض عليه في الجلسة الاخرة التي هي فرض والحكمة المشهودة في ذلك ان أصل الصلاة يقضي الشفعية لتقسمة المذكورة فيما بين الله وبين العبد فأقلها ركعتان الاوتر فان له خموس وصف أذكره في الوتر اذ اجاب ان شاء الله ولما ثبت عين الشفع بوجود الركعتين فغير الرب من العبد حصل المقصود فلا بد من الجلوس كما يكون في صلاة الصبح وفي الصلاة الليلية منى منى وفي صلاة السفر وقول الراوي في أول فرض الصلاة انها فرضت ركعتين ثم زيد في صلاة الحضر وأقرت في السفر على الاصل فلما عارض هذا الشفع في الصلاة الثلاثية والرابعة ان الشيعين اذا تالفا صبح على كل واحد منهما مائة شيعين ومن الناس من قال كما شينا واحدا وقد تألف بوجود ركعتين الاوتلين ثبوت نسبة شيعية الصلاة لله سبحانه ونفي نسبة شيعية

الصلاة للرب فانه قال من نفسه انه يصلي علينا فكانت الركعتان في الرباعية لهذا ولما أراد ان يفصل بين الشيئين الاولين والاخرين ليميزا فصل بينهما بالجلسة وهذا هو العارض الذي عرض له حتى جلس فان فاتمه بجده ولم يأت به كإياتي بالركن اذا فاته \* وأما وقوع الجلوس بعد الثنتين في المغرب فلما آخر خلاف هذه او ما هي بجلسة وسطى لانه ليس بعدها ركعتان فهي في الثلث وفي الرباعية في النصف وذلك ان ينه بأن الشيين اذا تألفا كأن شينا واحدا فذلك الواحد وهو عين الركعة الثالثة من المغرب يشير بأن هاتين الركعتين المقتسمتين بين عبد وربهما في المعنى واحدة لان المعنى الواحد يتضمن الثاني من جميع وجوهه وليس الاخر كذلك فان الاخر يتضمنه من وجه ولا يتضمنه من وجه فمن الوجه الذي يتضمنه ظهر في الرباعية ركعتان بعد الجلسة الوسطى الركعة الاولى للواحد لتضمنه معنى الاخر والاخرى للاخر لتضمنه معنى الاول ويبقى الوجه الواحد الذي لأخ له بمنزلة الوتر الذي زادنا الله اياه الى صلاتنا وهو ركعة واحدة لثاني لها وهو الوجه الذي يتنزه به الحق من حيث ذاته وصورة ذلك في العارف ان العبد يطلب الواجب الوجود لنفسه لانه يمكن فلا بد له من مرجح فالعبد يتضمن الرب بوجوده بلا شك فركعة المغرب اكتفى بها لانها تتضمن الثانية ووجود الواجب لنفسه له وجه لتضمن الممكن وهو وجه كونه الها قادرا مريدا فقد تكون ركعة المغرب الهية من هذا الوجه وله سبحانه وجه أيضا الى نفسه لا يتضمن وجود الممكن بجملة واحدة وهو الغنى الذي له على الاطلاق فهو بالنظر اليه سبحانه لا يلزم من النظر فيه من حكم ذاته وجود العالم ولا بد الا ان تنظر فيه من حيث ما يطلبه الممكن فتظهر النسب عند ذلك وكونه قادرا فيطلب التقدم ومريدا فيطلب المراد فالوتر المفروض المراد له هو الوجه الذي للحق من حيث ما لا يطلب الا كوان ولا تطلبه الا كوان اذالم تنظر في ذواتها قال الله تعالى والله غنى عن العالمين والعالمون هنمل من الدلالات على الله فهو يقول في هذه الآية انه غنى عن الدلالات عليه فرفع ان يكون بينه وبين العئماف به ووجه بربطه بالعالم من حيث ذلك الوجه الذي هو منه غنى عن العالمين وهو الذي تسميه أهل النظر وجه الدليل يقول الحق ماثم دليل على فيكون له وجه يربطني به فأكون مقيدا به وانا الغنى العزيز الذي لا تقيدني الوجوه ولا تدل على أدلة المحمديات فليل الحق على الحق وجود الحق في عين وجود الممكن من حيث ما هو وجوده وجود عين الحق لا من حيث انه موجود عن الحق ومفتقر الى الحق فان الممكن لا يفتقر الا لامر يمكن بمعنى انه يحصل له ويمكن ان لا يحصل والافتقار من الممكن الى الممكن محال والافتقار الى الواجب بنفسه من الممكن في غير محال فلا افتقار لممكن ولا لواجب الوجود الغنى على الاطلاق والممكن ليس بغيره يمكن على الاطلاق ولا لغيره يمكن فان تحصيل ما ليس يمكن لممكن محال فالحق لا يحصل في العبد منه شيء ولا للعبد منه شيء فالظاهر من الممكيات وأعيانها وجود الحق والممكيات باقية على أصلها من الامكان لا تخرج فعنى الاستفادة هو دلالة الحق بوجوده عليها لا دلالتها عليه فانها لا تدل عليه أبدا قالناظر في هذه المسئلة يتوهم ان يكون دليلا على الله لكونه يتنظر في نفسه فيستدل وما علم ان كونه يتنظر راجع الى حكم كونه متصفا بالوجود فالوجود هو الناظر وهو الحق فلولا تصف ذاته بالوجود فبما اذا كان يتنظر فما نظر الا الحق في الحق فأنتج له الحق نفسه فتقال عرف الله بالله وهو مذهب الجماعة اذا ضربت الواحد في الواحد كان الخارج واحدا فانهم

\* (فصل في التكيف في الصلاة) \*

اختلف الناس في وضع احدى اليدين على الاخرى في الصلاة فكرهه قوم في القرض وأجازه في النفل ورأى قوم أنه من سنن الصلاة وهذا الفعل مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم كإروى في صفة صلاته أيضا انه لم يفعل ذلك وقد ثبت أيضا ان الناس كانوا يؤمرون بذلك (الاعتبار) تختلف أحوال المصلين بزبدى ربه في قيامه بحسب اختلاف ما يتاجبه به فان اقتضى التكيف

تكثف وان اقتضى السدل وهو ارسال اليدين أرسلهما كما انه اذا اقتضت الآية الاستغفار استغفر  
 واذا اقتضت الدعاء سأل واذا اقتضت تعظيم الجناب العالي الالهي عظم واذا اقتضت السرور سرور  
 واذا اقتضت الخشوع خضع فهو بحسب ما يناجيه به فلذلك لا ينبغي ان يقيد المصلي في مناجاته بصفة  
 خاصة ولهذا قال بالتخصير في هذه المسئلة من قال وكل هذه الهيئات جائزة وحسنة  
 \* (فصل في الاتهاض من وتر صلواته) \*

ذهبت طائفة الى ان المصلي اذا كان في وتر من صلواته لا ينهض حتى يستوى قاعدا واختار آخرون  
 ان لا يقعد وان اتهاض من سجود نفسه \* (الاعتبار) المصلي بحسب ما يدعوه الحق اليه فان دعاه  
 وهو في حال سجوده الى القعود قعد وان دعاه الى النهوض نهض فهو بحسب ما يلقي اليه في نفسه  
 وقد تقدم السلام في الجلوس بين السجدين فهو ليجمع في سجوده بين السجود عن قيام والسجود  
 عن قعود فمن السجود عن الجلوس يتف على أسرار نزول الحق من العرش الذي استوى عليه  
 سبحانه باسمه الرحمن الى السماء الدنيا فيكرن العبد في حال جلوسه بين السجدين يناجى الرحمن من  
 حيث انه استوى على عرشه وفي سجوده عن جلوسه يناجى الحق بالاسم الرب من حيث نزوله له عباده  
 في التلذذ الباقي من اللذذ فيتبلى له من هذه الاحوال ما يكون له به مزيد علوم مما تعطيه بما تضمنته  
 هذه الاحوال من الذكر والدعاء والهيئات كل على حسب شربه  
 \* (فصل فيما ينفع في الارض) \*

اذا هوى الى السجود هل يضع يديه قبل ركبتيه أولا فذهب طائفة الى وضع اليدين قبل  
 الركبتين وذهب قوم الى وضع الركبتين (الاعتبار) اليدين محل الاقنار وازكنا محل الاعتماد  
 فمن اعتمد على ربه مع الاقنار الذي يجده من نفسه كالمعتمد مع القدر فقول بوضع الركبتين قبل اليدين  
 ومن رأى ان اليدين محل العطاء والكرم ورأى قوله قدموا بين يدي نجاواكم صدقات  
 قدم اليدين على الركبتين ثم ان المعطى لا يحل من احدى حالتين اما ان يعطى وهو صحيح نصيب  
 يخشى الفقر ويأمل الحياة واما ان يعطى وهو من الثقة بالله والاعتماد على الله بحيث ان لا يخطر له  
 الفقر والحاجة ببال لعله بان الله اعلم بما حل له من كانت حالته قديم ركبته ومن كانت حالته الشح  
 فجاهد نفسه وهو يخشى الفقر وبذل المجهود في العطاء قدم يديه على ركبتيه والساجد أى حال قدم  
 من هاتين الحالتين فان الاخرى تحصل له في سجوده ولا بد من اعتمدها كل حصل له صفة الجود  
 والايثار وجميع مراتب الكرم والعطاء ومن أعطى الله عن جبن وفرغ اثره ذلك العطاء بهذه الحالة  
 التوكل والاعتماد على الله والذي رجه الشارع بتقديم اليدين

\* (فصل في السجود على سبعة أعظم) \*

انتفخوا على اتمه من سجدة على الوجه واليدين والركبتين واطراف القدمين فتقدم سجوده واختلفوا  
 اذا سجد على رجه ونقص السجود على عضو من تلك الاعضاء هل تبطل صلواته أولا تقوم قالوا تبطل  
 وقال قوم لا تبطل ولم يختلفوا ان من سجد على جهته وأنه فقد سجد على وجهه واختلفوا فيمن سجد  
 على احدهما فمن قائل ان سجد على جهته دون الله جاز وان سجد على انفه دون جهته لم يجز  
 ومن قائل انه يجوز ان يسجد على انفه دون جهته وعلى جهته دون الله ومن قائل انه لا يجوز  
 الا ان يسجد عليهما معا \* (الاعتبار) \* السبع الصفات ترجع اليها جميع الاسماء الالهية  
 فلوسقط منها صفة أو نسبة على الاختلاف الذي يبنى فيها فقد بطل الجميع ولا يصح كون الحق الها  
 وهو الذي لا يجيز الصلاة الا بالسجود على السبعة الاعضاء فانها العنصرة الالهية بمنزلة هذه الاعضاء  
 للساجد والذي نقول ان الوجه لا يذم بالاتفاق كالحياة من هذه الصفات التي هي شرط  
 في وجود ما بقي من الصفات السبع أو النسب على الخلاف الذي بيننا من قال ان السبع والبصر

راجعان الى العلم وان العلم يغني عنهما وانهما مرتبانان في العلم قال يجوز ان الصلاة اذا نقص عضو من هذه الاعضاء مع سجود الوجه ولما كانت الحياة تقتضي العزة لنفسها لشرفها على سائر الصفات كانت هذه الصفات مشروطة الوجود بالحياة اذ كانت العزة والحياة مرتبطين كالشيء الواحد كما رتباط الجبهة بالانف في كونها عظما واحدا وان كانت الصورة مختلفة فمن قال ان المقصود الوجه وادنى ما ينطلق عليه اسم الوجه يقع به الاجتزاء أجاز السجود على الانف دون الجبهة وعلى الجبهة دون الانف كالذي يرى ان الذات هي المطلوبة الجامعة ومن نظر الى صورة الانف وصورة الجبهة ونظر الى الاولى باسم الوجه فغلب الجبهة وان الانف وان كان مع الجبهة عظما واحدا لم يميز السجود على الانف دون الجبهة لانه ليس بعظم خالص بل العضلية أقرب منه الى العظمية فميز عن الجبهة فكانت الجبهة المعبرة في السجود كذلك الحياة هي المعبرة في الصفات والعزة وان كانت لها فان الصفة الاحاطية وهي العلم تشرکہا في ذلك فلم ير للعزة أثر في هذا الامر ومن قال لا بد أن يكون وجه الحق منيع المحي عزيرنا لا يغالب قال بالسجود على الجبهة والانف ولما كان الانف في الحس محل التنفس الذي هو الحياة الحيوانية فكانت نسبتة الى الحياة أقرب النسب وبوجود هذه السبع تم نظام العالم ولم يبق في الامكان حقيقة امكانية تطلب أمر ازا تداعى هذه السبع فليس في الابداع أمكن من هذا العالم ولما ارتبط العالم بهذه السبع كانت هذه السبع وانعدم شيء منها لانعدام الجميع كذلك لو انعدمت ذرة من العالم من حيث عدم هيولاه انعدم العالم كانه فانه أيضا موقوف بعضه على بعض فلو زال السبب زال المسبب بلا شك ولو زال السبب لم يجد المسبب من يظهر فيه أثره فيعود عليه فينعدم المسبب في نفسه قال أبو طاب المكي ان الافلاك تدور بانفاس العالم واذا أعطى الامر ما في قوته كلها هنك من كونه معطيا والمعبر في بقاء العالم انما هو عين الجوهر الذي أظهرته صورة ما فالصورة لا يلزم من انعدامها انعدام جوهر العالم الا ان تنعدم الصور أصلا حتى لا تكون صورة فينعدم العالم من حيث جوهره لانعدام جميع الصور ويتعلق بهذا الباب مسائل من الالهيات كثيرة

### \* (فصل في الاقعاء) \*

أريد أن أعطي أصلا في هذه المسئلة يسرى في جميع مسائل الشرع وهو أن الشارع اذا أتى بلفظ ما فانه يحمل على ما هو المفهوم منه من لغة العرب حتى يخصمه الشارع بوصف خاص يخرج به بذلك عن مفهوم اللغة فاذا عين الشارع ما أراد بذلك اللفظ صار ذلك الوصف أصلا حتى ورد اللفظ به من الشارع فانه يحمل على المعنى المفهوم منه في الشرع حتى يدل دليل آخر من الشارع أو من قرائن الاحوال انه يريد بذلك اللفظ المفهوم منه في اللغة لافي الشرع وهذا مطرد في جميع ما يتلفظ به الشارع والاقعاء المفهوم منه في اللغة اقعاء الكلب وصفته ان يجلس الرجل على ألبته يقضى بهما الى الارض في الصلاة ناصبا غذيه وهذه صفة اقعاء الكلب والسبع ولا خلاف اذ كبرين العلماء ان هذه الهيئة ليست من هيئات الصلاة وقد ورد النبي عن الاقعاء في الصلاة فحن فحمله على الاقعاء النعوى فان خصمه الشرع هيئة مخصوصة منطوق بها وقضاه عندها ونعلم ان تلك الهيئة هي التي نهى عنها فقالت طائفة ان الاقعاء المنهى عنه هو أن يجعل ألبته على عقبه بين السجدين وان يجلس على صدور قدميه وررى عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك لانه كان يشتكى قدميه والذي ثبت عن ابن عمر أن قعود الرجل على صدور قدميه ليس من سنة الصلاة وكان ابن عباس يقول الاقعاء على القدمين في السجود على هذه الصفة هو سنة نبيكم (الاعتبار) هيئة الاقعاء هيئة المستوفز المحتفز وهكذا ينبغي ان يكون العبد في أحواله مع الله ولهذا قال ابن عباس سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم فان العبد ينبغي ان يكون على هيئة الاحتقار لاوامر سيده مراتبها حتى

اذا اجابته ووجدته مهيناً للقبول ما جاءت به فيبادروهم الذين اتى عليهم بأنهم يسارعون في الخيرات وهم  
 لها سابقون وكل من يطلب المسارعة في الامور يكون حاله اليقظة والتنبه والحضور والاحتياز  
 والاستيناز فاعلم ذلك فيخرج النهي عن الاعتناء في الصلاة أن لا يفعل من حيث التشبه بالكلاب  
 والسباع والقرود في ذلك ولا يفعل ذلك من حيث انه مشروع على الهيئة المنقولة فان من صفة الانعام  
 اللغوي ان تكون يدها في الارض كما يقضي الكلب وليس هذا في الهيئة المشروعة في الاعتناء فهذا قد  
 ذكرنا من افعال الصلاة وأقوالها ما يجري مجرى الامهات ولنتقل الى الاحوال مثل صلاة الجماعة  
 وحكمها وشروط الامامة ومن أولى بالتقديم وأحكام الامامة الخاصة بهم او مقام الامام من المأموم  
 واحكامها الخاصة بهم وما يتبع المأموم فيه الامام وما ليس يتبعه فيه وصفة الاتباع وما يجعله الامام  
 عن المأموم والاشياء التي بها اذا نسدت صلاة الامام تهتد الى المأموم على حسب ما فصلته اثمتنا  
 من علماء الشريعة واختلاف الناس في ذلك واعتبارات ذلك كله عند العارفين من أهل الله ولننضم  
 هذه الاقوال والافعال بحدودين فيما يتعلق بالصلاة الحديث الاول في تعليم النبي صلى الله عليه  
 وسلم الصلاة للرجل الذي سأله ان يعلمه كيف يصلى والحديث الثاني في صفة صلاة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اما الحديث الاول فهو حديث البخاري عن ابي هريرة وذكر حديث  
 الرجل الذي دخل المسجد وصلى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فصل فانك لم تصل فقال  
 الرجل عني يا رسول الله فقال اذا قلت الى الصلاة فاسبع الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ  
 ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تستوى قائماً ثم اجهد حتى  
 تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ثم اجهد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً  
 ثم اعمل ذلك في صلاتك كلها وله من طريق اخرى ثم ارفع حتى تستوى قائماً من السجدة  
 الثانية وقال علي بن عبد العزيز عن رفاعة بن رافع في هذا الحديث ان الرجل قال للنبي  
 صلى الله عليه وسلم لا ادري ما عبت علي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا تتم صلاة احدكم  
 حتى يسبح الوضوء كما امره الله وبفسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى الكعبين  
 ثم يكبر الله ويمجده ويمجده ويقرأ من القرآن ما أذن الله فيه ويسير ثم يكبر ويركع فيضع كعبيه  
 على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله وتسترخي ثم يقول سمع الله لمن حده ويستوى قائماً حتى يأخذ كل عظم  
 مأخذه ويقيم صلبه ثم يكبر فيسجد ويمكن وجهه من الارض حتى تطمئن مفاصله وتسترخي ثم يكبر فيرفع  
 رأسه ويستوى قاعداً على مقعدته ويقيم صلبه فوصف الصلاة هكذا حتى فرغ ثم قال لا تتم صلاة  
 احدكم حتى يفعل ذلك خزيمة النسائي وهذا ابن وقال النسائي من طريق آخر عن رفاعة ايضا  
 فاذا فعلت ذلك فتمت صلاتك واذا التفت منها شيئاً انتقص من صلاتك ولم تنهك عنها وقال  
 في اوله اذا قلت الى الصلاة فتوضأ كما امرك الله ثم تشهد فأقم ثم كبر قال ابو عمر ابن عبد البر هذا  
 حديث ثابت واما الحديث الذي خرجه ابو داود في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا جندب الساعدي في عشرة من صحب النبي صلى الله عليه وسلم  
 منهم ابو قتادة قال ابو جندب انا اعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالواظم فوالله ما كنت  
 بأكثر ناله تبعاً ولا بأقدم ناله صحبة قال بلي الواف اعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام  
 الى الصلاة يرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه ثم يكبر حتى يتزكل عظم في موضعه معتدلاً ثم يقرأ ثم يكبر  
 ويرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يتدل فلا ينصب رأسه  
 ولا يقع ثم يرفع رأسه ويقول سمع الله لمن حده ثم يرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه معتدلاً ثم يقول  
 الله اكبر ثم يهوي الى الارض فيجافي يديه عن جنبه ثم يرفع رأسه وينى رجليه اليسرى فيبعد عاينها  
 ويفتح اصابع رجليه اذا سجد وسجد ثم يقول الله اكبر ويرفع وينى رجليه اليسرى ويقعد عليها حتى يرجع

كل عضو الى موضعه ثم يصنع في الاخرى مثل ذلك ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يجاذى بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة ثم يصنع ذلك في بقية صلاته حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر قالوا صدقت هكذا كان يصلي وقال الترمذي في هذا الحديث كان رسول الله اذا قام لاه لاه اعتدل قائما ورفع يديه حتى يجاذى بهما منكبيه وقال في الرفع من الركوع اعتدل حتى يرجع كل عظام في موضعه معتدلا وكذلك بين السجدين وزاد في آخره وقال هذا حديث حسن صحيح

### \* (فصول الاحوال) \*

\* (فصل في صلاة الجماعة هل هي واجبة على من سمع النداء او ليست بواجبة) \*

من قائل انها سنة ومن قائل انها فرض على الكفاية ومن قائل انها فرض متعين على كل مكلف \* (الاعتبار) لما شرع الله للمعلى ان يقول اياك نعبد ونون الجع دل على انه مطلوب كل جزء منه بالصلاة معا في حال واحد ولهذا سميت تكبيرة الاحرام اى يحرم على العبد ان يصرف بجميع اعضائه فيما ليس من الصلاة الا ما عين الشارع له من ذلك وهو مذكور فخصو جماعة العبد مع الله في صلاته واجب بلا شك فعلى كل عضو من اعضائه صلاة في الصلاة واقل الجماعة اثنان ولهذا اقال قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نعمين ووصف نفسه بأنه يصلي علينا وقد أدخل نفسه مع العبد في الصلاة فكل متصل مع ربه بلا شك فهو في جماعة بلا شك فيكون الحق اماما والعبد مأموما فيقيمهما وتعهده فان ناصيته بيده فنام متصل فذا فان غاب عن الخنور مع الله في هذه الصلاة فقد انفراد في هذه العبادة بنفسه دون ربه فهذا هو الفذ في الاعتبار والفذ الاخر ان يفرد الصلاة للرب لغلبة مشاهدته اياه وفنائه عن نفسه فلا يشهد نفسه مصليا مع شهود وقوع الصلاة منه بره فهذا ايضا يلحق بصلاة الفذ فاذا كوشف العبد على ان كل جزء منه في صلاته مسج بحمد ربه في صلاته وكل جزء فان عن نفسه بشهوده فهو من حيث هو مجموع في جماعة فله اجر الجماعة وله اجر الفذ لكل جزء بالغاما بلغت اجزائه فان شئت قلت في العارف انه صلى فذا وان شئت قلت انه صلى في جماعة والحق الامام ثم ان من العارفين من يقيم الحق في مقام الامامة فيكون الحق مأموما وهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعلى حتى تملوا فهو يجرى معك ما مدت تجرى معه وهو قوله تعالى فاذكروني اذ كنتم تقدمتم ذكر كذا اياه على ذكره اياك لئلا يذكركم بمثل ما ذكرته به ان ذكرته في نفسك ذكر كذا في نفسه وان ذكرته في ملا ذكر كذا في ملا فهذا معنى الامام والمأموم فهو قد تمك في هذا الموضوع وفي امثاله مثل اجيب دعوة الداعي اذا دعاني ومثل امامته بك فليست تجيبوا في دعائه اياهم ثم يدعونه اقتداء بدعائه اياهم فيجيبهم اقتداء بواجباتهم اياه فانظر ما اكرم هذا الرب مع الفخى المطلق الذي وصف به نفسه كيف ربط نفسه بعبداه في جميع ما امر به من العبادة والله ذو الفضل العظيم

### \* (فصل) \*

من صلى ثم جاء المسجد فلا يجلو من احد وجهين اما انه صلى منفردا او في جماعة فان كان صلى منفردا فقال قوم بعيد معهم كل الصلوات الا المغرب فقط وقالت طائفة يعيد الا المغرب والعصر وقالت طائفة الا المغرب والصبح وقالت طائفة الا الصبح والعصر وقالت طائفة يعيد الصلوات كلها واما اذا صلى في جماعة فهل يعيد في جماعة اخرى فمن قائل لا يعيد ومن قائل يعيد \* (الاعتبار) لما عين الشارع المناجاة للصلاة وقال جعلت قرّة عيني في الصلاة فقران المصلي يشاهد ربه في حال صلاته والله يقول ان الله يحب المتوازين وهم الذين يكثر الرجوع اليه سبحانه في كل حال يرضيه ولا حال اشرف من الصلاة لجمعها بين الشهود والمناجاة وقال تعالى ويحب المتطهرين والطهارة من شروط الصلاة والمحبة تمنى وبشئى انه لا يزال في مشاهدة محبوبه على الدوام ومناجاة فكيف اذا دعاه الحبيب الى ذلك

ذلك بقوله حتى على الصلاة قد قامت الصلاة فبالضرورة يساد ويسبق الى ما دعاه ليلتذنب شهوده  
 ومناجاته فيرى من هذا حاله اعادة الصلوات في الجماعات متى اقيمت ودعى لها وان كان قد صلى منفردا  
 او في جماعة اخرى هو قد ينما معنى النذر والجماعة في الفصل الذي قبل هذا وانما من ذهب الى انه لا يعبد  
 اصلا فهم العارفون كما ان الذين يرون لاعادة هم المحبون وذلك ان العارفين علموا ان الاعادة محال وان  
 التجلي الذي كان لهم في صلواتهم غير التجلي الذي يكون لهم في الصلاة الاخرى الى ما لا يتناهى فلما استحال  
 عندهم التكرار والاعادة تكرر لم تصح عندهم الاعادة فانجب يصل معيدا وهو لا يعلم والعارف يصل  
 لا معيدا وهو يعرف فالعلم اشرف المقامات والحب اشرف الاحوال والجامع بين المقامين اشنة والمعرفة  
 فيقول بالاعادة للتجلي وبعدم الاعادة للتجلي له فهذا الازلية في كل صلاة فرضا كانت او نفلا واما  
 من لا يرى اعادة المغرب فان المغرب وترية العبد والتر النليل وترية الحق فان وتر الليل ركعة واحدة  
 والاحدية له ووترية المغرب ثلاث ركعات فجمع بين الشنع والوتر وهو اول الافراد ان الله وتر يحب الوتر  
 فلا يرى العبد به من حيث شفيعته وانما راه من حيث وترية الفردية والله وترية الفردية من كونه الها  
 ووترية الاحدية من كونه ذاتا فاذا رأى العبد به من حيث وترية الفردية من تلك الوترية الالهية  
 الفردية يرى وترية الذات الفردية فلم ير الله الا بالله فلا أعاد المغرب الصامت وترية العبد شفعا فلم يكن  
 يرى به وتر ابداهما لترك الاعادة للمغرب دون غيرها من الصلوات ومن قال باعادة المغرب قال  
 يعيدها بوترية الفردانية الالهية لا بوترية الاحدية فتبقى وترية على فردية لهما لا تصير شفعا باعادة صلاة  
 المغرب فان الحق متميز عن الخلق بلا شك من كل وجه وانما من لم ير اعادة الصبح فلان الصبح الاول هو  
 عين الفرض وهو في النفل عبدا اختيارا وعمودية الاضطراب ان عرف في حقه من عبودية الاختيار لان  
 له في عبودية الاختيار الامتنان بالاسترفاق قال تعالى يمتون عليكم ان اسماوا قل لا تمنوا على اسماكم  
 بل الله يمت عليكم ان هذا كما لايمان ولما شنه الحق رؤية العباد اياه رؤيتهم الشمس صار للشمس عندهم  
 مزيد رتبة ولا سيما للصالحين لكون الخبيب ضرب برؤيتها المثل في التشبيه فهم اذا رآها كانوا هم يرون الله  
 لان رؤيتهم اياها تتركهم باعد الله من رؤيته فيريدون ان تطلع الشمس عليهم الا وهم موضوعون  
 بعبودية الاضطراب ولا تغرب عليهم الشمس الا وهم في عبودية الاضطراب كما يريدون رؤية الله وهم  
 في حالة الاضطراب والعبودية المحضنة فان لذتها اتم واحلى ولتكون الشمس في غروبها وطلوعها تقول  
 لربها تركتهم وهم عبيد اضطرابا وانيتم وهم عبيد اضطرابا تقول الملائكة الذين يعرجون عند صلاة  
 الصبح وصلوة العصر حيث يقول الله لهم كيف تركتمهم اذ يقولون تركناهم وهم يصلون وانيتم اناهم  
 وهم يصلون ولهذا عندنا كما يعطيه الكشف ان الانسان اذا اراد ان يشرع في تكبيرة الاحرام  
 لصلاة الصبح وصلوة العصر يقول في ذلك الوقت وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وهو شعار أهل  
 الكشف في هاتين الحالتين فانه في ذلك الوقت تعرج عنه الملائكة وتأتى اليه الملائكة الاخرى  
 وعند اتيانها تسلم عليه فيرد عليها بما ذكرناه وان احر صلاة العصر او الصبح الى آخر الوقت فان ملك  
 الصلاة لا يفارقه حتى يربد الشروع في الصلاة سواء قدمها ام احراها كدهوي حتى كل انسان فاذا  
 خرج الوقت فان كان عن نوم او نسيان لزمه الملك ان يستيقظ ويذكر فيصلي فحينئذ ينزل عليه الملك  
 ويعرج الذي كان عنده ومن استثنى العصر دون الصبح رأى انه لا يستقبل الغيب بالعبودية  
 الاضطراب لان الغيب الاصل ولا يفارق الهوية وقل والصبح خروج من الغيب الى الشهادة فلا ابالي  
 بالشهادة على أية حالة كنت من العبودية من اضطرابا واختيارا فان الشهادة محل الدعوى لانه محل  
 الحركة والمعاش ورؤية الاغيار وجماليات الافعال ومن استثنى الصبح دون العصر قال اريد  
 ان استقبل الاسم الظاهر بعبودية الاضطراب لا بعبودية الاختيار ولهذا جعل بعد العصر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وما تنفل بعد الصبح قط وذلك ان هذا الذي مذهبه التنفل بعد العصر ان شاء



يقول الليل له الغيب وله الاسم الباطن وله من القوة بحيث انه يجعلني مضطرا شئت ام ايت وليس النهار  
كذلك فان استقبلته بعبودية الاختيار فهو يحكم على بسططانه ويردني مضطرا فكل طائفة راعت  
امرا ما في الاعتبار في الصلاة التي لا ترى اعادة اذ اصلتها وقد تقدم معرفة المنفرد والجماعة

\* (فصل فبين هو اولي بالامامة) \*

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأهم وقالت المالكية والشافعية اققهم لا اقرأهم فهذه  
مسئلة خلاف بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المالكية والشافعية ويقول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اقول ولا سيما والنبى صلى الله عليه وسلم يقول فان كانوا في القراءة تسوا فأعلمهم  
بالسنة ففرق بين النقبه والقارئ واعطى الامامة للقارئ ما لم يتساويا في القراءة فان تساويا لم يكن  
احدهما باولى من الاخر فوجب تقديم العالم بالسنة وهو الافقه ثم قال عليه السلام فان كانوا  
في السنة سوا فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سوا فأقدمهم اسلاما ولا يؤتم الرجل في سلطانه  
ولا يقعد في بيته على تكريمه الا باذنه وهو حديث متفق على صحته وبه قال ابو حنيفة وهو الصحيح  
الذي يقول عليه واما ما ويل المخالف للنص بان الاقرأ في ذلك الزمان كان الافقه فقد رده هذا التأويل  
قوله عليه السلام فأعلمهم بالسنة واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يتقدم عليه شئ اصلا بوجه من الوجوه  
فان الخاص ان تقدمه من هودونه فليس بخاص وأهل القرء ان هم اهل الله وخاصته وهم الذين  
يقرأون حروفه من عرب وجم وقد صحت لهم الاهلية الالهية والخصوصية فاذا انضاف الى ذلك  
المعرفة بمعانيه فهذه خصا في الاهلية والخصوصية لا من حيث القرء ان بل من حيث العلم بمعانيه  
فاذا انضاف الى الله هذا هو الذي الاعتب نور القارئ مالك البستان والعالم كالعارف بأنواع فواكه  
البستان وتطعيمه وادفنه مصليا مع شهوده كالاكل من البستان فمن حفظ القرء ان وعلمه وعمل به  
كان كصاحب بستان العبد على ان كل جزء منه فصله وما يفسده واكل منه ومثل العالم العامل  
الذي لا يحفظ القرء لم يجمع في جماعته فله ابراهه وتطعيماتها وغراسها والاكل الفاكهة  
من بستان غيره ومثل العامل كمثل الاكل من بستان غيره فصاحب البستان افضل الجماعة  
الذين لا بستان لهم فان الباقي يفتقر اليه \* (الاعتبار) الفاسق من خرج عن اصله  
الذي خلق له وهو ان يعبد الله فان العبد لا يتمكن له أن يخرج عن اصله الحقيقي وهو كونه عبدا  
فانه لا بد أن يكون عبدا لله وعبد الهواه فخرج من الرق فلم يبق خروجه الا عن الاضافة التي امر  
أن ينداف اليها فتجوز امامته لان الموفق من عبادة الله يأتم بهذا الفاسق فانه يراه قائما بعبوديته  
في حق هو الذي هو شقاؤه فيتعلم منه استيفاء حق العبودية التي امره الله ان يكون بها عبدا  
له فيقول انا اولي بهذه الصفة في حق الله من هذا العبد في حق هو فبارأنا اولياء الله يأتمون به  
ويشبههم ذلك عند الله ويكون هذا الاقتداء سببا في نجاستهم صحت صلواته وامامته وقد صلى عبادة الله  
ابن عمر خلف الحجاج وكان من الفساق بلا خلاف المتأولين بخلاف فكل من آمن بالله وقال بتوحيد الله  
في الوهية فان الله اجل ان يسمى هذا فاسقا حقيقته مطلقا وان سمي لغة بخروجه عن امر معين  
وان قل والمعاصي لا تؤثر في الامامة مادام لا يسمى كافرا واما الفسق المظنون فبعيد من المؤمن  
اساءته الظن بحيث يعتد فسوق زيد بالظن لا يقع في ذلك مؤمن مرضى الايمان عند الله وهذا كله  
في الاحوال الظاهرة واما الباطنة فذلك الى الله او من اعلمه الله ثم يرتق العارف بالنظر في الفسوق  
مما يذمه الشرع الى ما تعطيه اللغة ولكن في الاعتبار لا في الحكم الظاهر وهو اذا خرج الانسان  
عن انسانيته بخروجه عن حكم طبيعته عليه الى عالم التقديس من الارواح العلى فهل تصح له امامة  
هنالك اولافن اصحابنا من قال نصح امامته بالعالم الاعلى على الاطلاق وهو مذهبا ومن اصحابنا  
من قال لا يؤتم اذا خرج عن حكم طبيعته الا بالارواح المارقة للاجسام الطبيعية من الجن والانس

وسبب اختلافهم ان كل صاحب كشف اخبر عماراً في كشفه في ذلك الوقت والمكاشف قد يطلع وقتاً على الامر من جميع جهاته وقد يطلع على بعض وجوهه ويستتر الله عنه ماشاء من وجوه ذلك الامر فيحكم المكاشف على اسكل فيكون صحيح الكشف مخطئاً في تعميم الحكم ثم يرى من حيث روحه انه من جملة الارواح الملكية فيقول وان خرجت عن طبيعته فلم اخرج عن ملكيتي بما في من عالم الامر فيطلب النفوس واخرى ايضاً عن روحه كما خرج عن طبيعته فيخرج بسيرة الرباني فتقوم له الاسماء الالهية فيؤمن بها نحو خلقه وهو يقدمها لكل اسم له حقيقة وهذا العبد مجموع تلك الحقائق كلها فتصم له الامامة في ذلك الموطن مع خروجه عن طبيعته وروحه وامن موطن يخرج عنه الاو يلحقه فيه ذم من طائفة لان تلك الطائفة ترى في هذا العبد انه متعبد بمجموعه وهو العجمي قسمه فاسقاً ولكن يعذر فان السلوك يعطى التحليل حتى ينتهي فاذا انتهى يتركب طوراً بعد طور كما يتحمل حتى يكمل فيزول عنه اسم الفسوق في كل عام فهذا الاعتبار امامة الفاسق

\* (فصل في امامة المرأة) \*

فمن الناس من اجاز امامة المرأة على الاطلاق بالرجال والنساء وبه اقول ومن الناس من منع امامتها على الاطلاق ومنهم من اجاز امامتها بالنساء دون الرجال (الاعتبار) شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض النساء بالكمال كما شهد لبعض الرجال وان كانوا اكثر من النساء بالكمال وهو النبوة والنبوة امامة فصحت امامة المرأة والاصل اجازة امامتها فمن ادعى منع ذلك من غير دليل فلا يسمع له ولا نص للمانع في ذلك وحجته في منع ذلك يدخل معه فيها فيشترك وبشرطه فيستتبط الخديفة فيقول الاصل اجازة امامتها واعلم ان الانسان عالم في نفسه كبير واهدا يقول اياك العبد ويا ان تستعين بنون الجمع وجعل جوارحه وقواد النشاهرة والناطقة متنادت لما يحكم فيها المقتدون عليها هو العقل والنفس والهوى وكل واحد منهم قد يؤتم بالجماعة في وقت ما فالطائفة كلها المتربة لله قل والمباحات للنفس والمخالفات للهوى وقد قيل له قتل اذا سمعت النفس من اتباعك في الامور المترية واقتدائها بك في وقت امامتها وتقدمت هي في المساجد وامت بك فاتبعها واصل خلفها حافلها لتلايحدها الهوى فان الهوى يتبعها في ذلك الحال عسى يوقها في محفلور في مثل هذا الموطن تجوز امامة النفس وهي امامة المرأة فامامة العقل بمنزلة امامة الرجل المسلم البالغ العالم الولد الحلال وامامة الهوى بمنزلة امامة المنافق والكافر والفاسق وامامة النفس بمنزلة امامة المرأة

\* (فصل في امامة ولد الزنى) \*

فمن مجيز امامته ومن مانع \* (الاعتبار) ولد الزنى هو العلم العجمي عن قصد فاسد غير مرئى عند الله فهو نتيجة صادقة عن مقدمة فاسدة فالانسان وان طالب العلم لغير الله فمؤله اولى من الجهل فانه اذا حصل قد يرزق صاحبه التوفيق فيعلم كيف يعبد ربه فتجوز امامة ولد الزنى وهو الاقنداء بفتوى العالم الذي ابغى بعلمه الرياء والسعة فاصل طلبه غير مشروع وحصول عينه في وجود هذا الشخص فضيلة

\* (فصل في امامة الاعرابي) \*

فمن مجيز امامته ومن مانع \* (الاعتبار) الجاهل بما ينبغي للامام ان يعلمه لا يصلح للامامة لان الامام يقتدى به وهو لا يعلم ولا يتعلم فلا تجوز امامته من هذه صفته لانه لا يعلم ما يجب عليه مما لا يجب فالمتقدي به ضال وليس هو بمنزلة صلاة المترش خلف المنفل فان الامام اذا نفل وخالف المأموم في سنة فما خلفه فيما هو فرض في الصلاة نافله كانت او فريضة لانها تشتمل على فروض وسنة فاركانها فروض كلها وسنها كذلك في النافلة والفريضة فما فعل المنفل الذي هو الامام في صلاته الا ما يفترض عليه ان يفعل من اركان صلاته من ركوع وسجود وغير ذلك وكذلك سننها والمترش

مقتدبه في هذه الاعمال التي هي فرض عليه فعلها ما اقتدى الذي نوى الفرض خلف المنفل الاجبا هو فرض على المنفل فاعلم ذلك

\* (فصل في امامة الاعمى) \*

فن مجيز ومن مانع \* (الاعتبار) الاعمى هو الحائر الذي في محل النظر لم يرجع عنده شيء وليس بواقف فيكون شاكا والاصل حكم الفطرة التي ولد عليها فهو مؤمن في حال نظره وحويته ما لم يقف او يرجع فقبوز امامته بأصل الفطرة وقد استناب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ام مكتوم على المدينة يصلي بالناس وهو أعمى

\* (فصل في امامة المفضول) \*

فن مجيز ومن مانع صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف عبد الرحمن بن عوف بلا خلاف وقضى ما فاتة وقال احسنتم \* (الاعتبار) الفاضل يصلي خلف المفضول ليرقى همته ويرغبه في طلب الانفس والاعلى سياسة وحسن تربية فانه داع الى الله على بصيرة فان الله يفتح للكبير بصدق توجه الصغير فهو مفيد وامامه من حيث لا يشعروكم من مر يد صادق رقت له واقعة وهو معتنى بها فعرضها على الشيخ وقد كان الشيخ لم يعلم معنى تلك الواقعة وقد استغرقت همه المرید وقطعت بان هذه الواقعة لا يعرفها الا هذا الشيخ ففتح الله على الشيخ فيها بقصد المرید عناية منه بالمرید فبقيتفع الشيخ تبعا وان كان الشيخ اعلى منه في المقام فخل هذا امامة المفضول فاعلم

\* (فصل هل يقول الامام آمين اذا فرغ من الفاتحة اولا) \*

فن قائل يؤتمن ومن قائل لا يؤتمن (الاعتبار) ان جعل نفسه بحكم الاجنبى آمن وكان كالذى يخاطب نفسه ويرى ان لها عليه حقا كما قال عليه السلام ان لنفسك عليك حقا وقال الله في القتال نفسه بادرني عبدي بنفسه فأتزلها منزلة الاجنبى وحينئذ أضافها فان الشيء لا يضاف الى نفسه وقال فتمهم ظالم لنفسه فن كان هذا مشهده قال يؤتمن الامام اذا قال ولا الضالين وكذلك المنفرد ومن رأى ان العين واحدة او كان نالها بره من قوله بي يبصر ويبي يسمع ويبي يتكلم قال لا يؤتمن اذا قال ولا الضالين فهو بحسب مشهده وفي الحديث الصحيح اذا آمن الامام فأتنوا وفي الحديث الاخر اذا قال يعنى الامام ولا الضالين فقولوا آمين ولم يقل قبل ان يؤمن الامام وذلك في حديث الأئتمام به

\* (فصل متى يكبر الامام) \*

فن قائل بعد تمام الاقامة واستواء الصفوف ومن قائل قبل ان يتم الاقامة ومن قائل عند قول المؤذن قد قامت الصلاة وبالتخيير في قول وبذلك اقول (الاعتبار) الاقامة للقيام بين يدي الله تعالى فانه يقول حتى على الصلاة واستواء الصفوف لاقامة العدل في العبادات والجماعة لا اجتماع الهمم والجوارح والظاهر والباطن على أداء العبادات فن راعى هذه كبر بعد تمام الاقامة واستواء الصفوف ومن راعى المسارعة الى الخيرات والسباق الى المناجاة كبر عند الفراغ من حتى على الصلاة قبل ان يتم الاقامة أى قبل ان يقول قد قامت الصلاة حتى يصدق المؤذن فانه جاء بلفظ المانئ فان اول اقامة نشأة الصلاة تكبيرة الاحرام فاذا اخبر المؤذن ان الصلاة قد قامت والامام لم يكبر لم يصدق وتجوز في الكلام والاختبار عن ذلك حتى لو قبض روح الامام قبل التكبير وقد قال المؤذن قد قامت الصلاة لعلمنا انه على الحقيقة ما صدق ومن جعل الاقامة من اقامة الصلاة كبر بعد قوله قد قامت الصلاة فان نفس الاقامة عنده من اقامة الصلاة واعلم ان العبد يقيم سره بين يدي ربه في كل حال فهو متصل في كل حال ففى أى وقت كبر من هذه الاوقات التي وقع فيها الخلاف بين علماء الرسوم فقد أصاب فان الصلاة قد قامت ويخرج قوله حتى على الصلاة خطبا للجوارح لتصر فيها في عين تلك الافعال الخاصة بهذه الحالة وخطبا للروح من حال هو فيه لحال آخر يقبل عليه فهو من الذين هم على صلاتهم

## \* (فصل في الفتح على الامام) \*

فمن قائل بالفتح عليه ومن قائل لا يفتح عليه ويركع حيث ارتج عليه (الاعتبار) من قال بان خاطر  
 الاول قال لا يفتح على الامام وكذلك من قال بالوقت ومن قال بمرآة الانقاس واما من قال بما  
 سبقت به السابقة في اول للشروع وراعى ذلك الخاطر وجعل الحكم له بان نوى عند ما شرع في قراءة  
 سورة أو آيات معلومات ثم ارتج عليه فانه يتم ما نوى فيستطعم المأموم فيطعمه المأموم ويفتح عليه  
 اذا ارتج عليه وقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم من ابي حين ارتج عليه فتعال لم يفتح على لان آيات  
 كان حافظا للقراءة فراعى القصد الاول بالقراءة فأراد تمامه والارتجاع على العبد في الصلاة من اذل  
 دليل على وجود عين العبد وأعى بوجود عينه ثبوته لان ذلك ليس من صفات الحق تعالى وان صلى  
 بربه فينبغي للمصلي ان يكون مع الحق بحسب الوقت فلا ينظر الى ما من ولا الى مستقبل ولا يستفتح  
 ولا عليه يفتح ولكن ركع حيث انتهى به ربه من كلامه فذلك الذي يسر له من الترتيب ان قال تعالى  
 فاقرا واما يسر من الترتيب ان وقد فعل فلا ينبغي ان يكون مخلوق في الصلاة أثر ينسب اليه وهو مذهب  
 على بن ابي طالب والجواز مذهب ابن عمر رضي الله عنهما

## \* (فصل في موضع الامام) \*

فمن قائل بأنه يجوز ان يكون في ارفع موضع من المأمومين ومن قائل بالمنع من ذلك وقوم استصوبوا من  
 ذلك اليسير \* (الاعتبار) \* المناسبات في الامور اولى من عدم التناسب ومرتبة الامام اعلى  
 من مرتبة المأموم فينبغي ان يكون في تنه المرتبة الافضل والا على وينبغي ان يكون موضعه ارفع لانه  
 في مقام القدوة فلا بد ان يكون له الشرف على المأموم فانه موضوع للمأموم راهذا سمي اماما فله  
 حالتان حالة يسمى بها مصليا فهو مع ربه في هذه الحالة وهو امام لغيره فله حالة اخرى فمن راي كونه  
 مصليا منع ان يكون له شرف على المصلين وان كثروا فانهم ائمة لبعضهم من الامام الى آخر المصنوف  
 ومن راي كونه اماما قال الاول ان يكون موضعه ارفع من المأموم فهو بحسب منبهه

## \* (فصل هل يجب على الامام ان ينوي الامامة أولا) \*

فمن قائل بوجوبه ومن قائل بأنه لا يجب (الاعتبار) ينبغي للمصلي ان لا يكون له شغل الا بربه لا بغير  
 ربه فان الصلاة قسمها الله بينه وبين المصلي فليس له ان ينوي الامامة ومن راي ان قوله تعالى قممت  
 الصلاة بيني وبين عبدى نفسي من غير نظر الى التفصيل الوارد بعد هذا القول في قراءته ثم انظر ان  
 ادخل حكم رعاية المأموم في هذا القول أى المصلي اذا كان اماما أو مأموما فان الصلاة مقسومة  
 بيني وبين عبدى نفسي فينوي التوجه الى القبلة وينوي التقرب به هذه العبادة الى وينوي الامامة  
 بالمأمومين وينوي المأموم بهذه العبادة التقرب الى وينوي الاتمام بالامام وكل مدخل بحسب ما يتبع  
 له ويشهده الحق في مناجاته

## \* (فصل في مقام المأموم من الامام) \*

لا يدخل المأموم امانا ان يكون واحدا أو اثنين أو أكثر من اثنين ولا يدخلوا امانا ان يكونون رجلا  
 أو رجلين أو امرأة أو صبيا فاما المأموم اذا كان رجلا بالغا واحدا فانه يتيمه عن يمينه فان كان  
 صبيا أقامه عن يمينه مثل الرجل وقيل عن يساره لئلا يحكم العبي من حكم الرجل فان كان رجلين  
 أقام أحدهما عن يمينه والاخر عن يساره وان شاء أقامهما خلفه وان كان أكثر من واحد مع وجود  
 المرأة أقام الرجال خلفه والمرأة والتساء خلف الرجال (الاعتبار) ورد في الاخبار اسدب الى اتعلمق  
 باخلاق الله قال عليه السلام ما كان امة لئنها كم عن الربا أو يأخذ منكم وما من وصف  
 وصف الحق به نفسه الا وقد نبت الى الاتصاف به وهذا معنى التعلق والاقداء والاتصاف وهذه

الامامة عنها فالامام على الحقيقة هو الله تعالى والمأموم الخلق فلا يخلو المأموم ان ينظر نفسه  
واحد من حيث احديته وهو ما يختص به ويميز عن كل ما سواه مع الحق أو ينظر نفسه مع الحق من  
حيث شفيعته أو ينظر نفسه مع الحق من حيث فرديته وهو ثلاثة أو ينظر نفسه من حيث انه لم يكدل  
كما كمل غيره أو ينظر نفسه مع الحق من كونه ما تلا الى طبيعته وهو الصبي أو ينظر نفسه مع الحق  
من حيث طبيعته لا من حيث عقله فيكون بمنزلة المرأة فلا يخلو أما ان يستخضر عقله مع طبيعته اولا  
والحق تعالى في هذه الاحوال كلها امام فاليمين للقوة وكفايده عمن للقربة واستقاط الحول  
والقوة والخلف للاقتداء والاتباع فانظر أيها المصلي بأى حال حضرت في صلاتك مما ذكرنا  
فقم به في المقام الذي يبناه من الامام تكن قد أتيت بالصلاة المشروعة وليكن مشهودك الحق وامامك  
من حيث ما وصفه الشارع لا من حيث ما دل عليه دليل العقل حتى تكون ذادين في عقلك وعملك  
وعملك وان لم تفعل انتقص من عبادتك على قدر ما أدخلت فيها من عقلك من حيث فكرك ونظرك  
\* (فصل في الصنوف ومن صلى خلف الصف وحده) \*

أجمع العلماء على ان الصف الاول مرغّب فيه وكذلك التراص وتسوية الصنوف والمأبث  
الامر بذلك جلد بعض الناس على النذب وشذوقهم ففسالوا تبطل الصلاة بعدم هذه الصفة  
والذي أقول به ان الصلاة صحيحة وهم عصاة \* أما الصف الاول فورد الحديث الصحيح فيه  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي المسابقة اليه وقال فيه ثم ان لم يجيدوا الا ان يستهموا  
عليه يريد الاقتراع واما التسوية فانهم دعوا الى حال واحدة مع الحق وهي الصلاة فساوى  
في هذه الدعوة بين عباده فلتكن صفتهم فيها اذا أقبلوا لمادعاهم اليه تسوية الصنوف  
لان الداعي مادعا الجماعة الا لينا جهم من حيث انهم جماعة على السواء لا يخص واحدا دون آخر  
فيجب ان يكونوا على السواء والاعتدال في الصف لا يتأخر واحد من الصف ولا يتقدم بشئ منه يؤدى  
الى اعوجاجه فانهم يتأجون من هذه الهيئة وينبغي ان تكون الصور الباطنة والهم من المصلين  
متساوية في نسبة التوجه الى الله تعالى والاخلاص له في تلك العبادة التي دعاهم اليها من حيث ما هم  
مصلون وان الله لما اصطفى منهم واحدا سماه اماما لينا جيه عن الجماعة بما يجب ان يهبه للجماعة وجعله  
كالترجمان بين يديه وبين أيديهم مقبلا على ربهم فيجب على الجماعة السكوت والانصات لما يرد عليهم  
من سيدهم بوساطة ذلك الامام ولهذا جاء في حديث جابر ان قراءة الامام كافية عن الجماعة فانه الذي  
قدمه الحق للمناجاة فلما كان الامام هو المقصود في النيابة عن الجماعة وأمر الشرع ان يأتموا به في كل  
ما يفعله مما شرع له فعليه وجب عليهم الانصات والاقتداء بكل ما يفعله الامام في صلاته \* وأما التراص  
في الصف فهو ان لا يكون بين الانسان وبين الذي يليه خلل من أول الصف الى آخره وسبب ذلك ان  
الشياطين تستدلك الخلل بأنفسها وهم في محل القربة من الله فينبغي ان يكونوا في قرب بعضهم من  
بعض بحيث ان لا يبقى بينهم خلل يؤدى الى بعد كل واحد من صاحبه فتكون المعاملة فيما بينهم من أجل  
الخلل نقيض ما دعوا اليه من صفة القربة فيختل ذلك الخلل البعداء من الله لمناسبة البعد الذي بين  
الرجلين في الصف في الصلاة فينقصهم من رجة القرب الذي للمصلي في الصف بقدر الخلل وبمرتبة ذلك  
الشیطان من البعد عن الله فاذا زقت المناكب بعضها ببعض استدان الخلل ولم تجد البعداء عن الله محلا  
تقوم به لان الشيطان الذي هو محل البعد عن الله ليس هناك وانما تفرح الشياطين بخلل الصف وتدخل  
فيه لما ترى من شمول الرجة التي يعطياها الله للمصلين فتزاحمهم في تلك الفرج لينا لهم من تلك الرجة شئ  
يحكمهم المجاورة من عين المنة لعرفتهم بأنهم البعداء عن الله وما هم هؤلاء الشياطين الذين  
يوسوسون في الصلاة فان اولئك محلهم القلوب فهم أبواب القلوب مع الملائكة تلتق الى النفس وتمتكت  
في القلب ما يشغله عمادى اليه ومن جلة ما تلتق اليه ان لا يستد الخلل الذي بينه وبين صاحبه لوجهين

الوجه الاول ليصف بالمخالفة فيؤديه الى البعد عن الله فان الشيطان انما كان بعده عن الله لمخالفته  
لامر الله والثاني في حق أصحابهم من الشياطين ليتخللوا ذلك الخلل قسيميهم رحمة المصلين فيباحي  
الامام ربه ويناجيه ولهذا شرع كتابة الجمع في مناجاة الصلاة وان لا يخصص الامام نفسه بالدعاء فانه  
لسان الجماعة فالمكاشف يشهد هذا كله ويأخذ عن الله بما يعطيه بوساطة هذا الامام مما  
يأتي به اليه وسواء كان ذلك الامام قد وفى حق ما دعى اليه من الخضوع مع الله أم لا فيستقاه كل من  
هذه صفة من الله فيسعد الامام بمثل هذا المأموم \* وأما غير المكاشف وغير الخاشع في الصلاة  
بقوله اذا اجتمع هو والامام في عدم الحضور كان الامام من الأئمة المصلين فان حضرا الجماعة مع الله  
ماعد الامام كان الامام ضالا وحده وان ساعد من يخلفه وان حضر الامام وحده وان لم يحضر  
قلوب الجماعة مع الله في تلك الصلاة فانه العين المقصودة من الجماعة فقد حصل المقصود ولهذا ينبغي  
ان يجتاز للامامة أهل الدين والخير والمستغنون بالله وان كانوا قليلي العلم فهم أولى بالامامة من العلماء  
الفاقلين لان المراد من المصلي الحضور مع الله في تلك العبادة فلا يحتاج من علم المصلي من حيث  
ما هو مصلي الا الى انه يعرف انه بين يدي ربه يناجيه بما يسر الله عليه من تلاوة كتابه لا غير ذلك فلا يلى  
بماتتصه من العلم في حال صلواته حتى ان المصلي اذا حضر في مناجاة ربه مبايعة او مسائل طلاق  
او نكاح لم يكن بينه وبين الغافل عن صلواته فرق وانما يكون مع الله من حيث ما هو بين يديه  
في عبادة خاصة دعاه اليها يحرم عليه في باطنه فيها ما حرم عليه في ظاهره فكما لا ينبغي أن يلتفت  
التفاتا بما يجزجه عن القبلة كذلك لا ينظر بقلبه الى غير من يناجيه وهو الله وكما لا يستغفل بلسانه  
بسوى كلام ربه او ذكره الذي شرع له في الصلاة التي لا يصح فيها شئ من كلام الناس كذلك يحرم عليه  
في باطنه كلامه النفسى مع من يشار به أو يبايعه أو يتحدث معه في باطنه في نفس صلواته من اهل  
وولدا وخوان وسلطان فهذا لا يشترط في الامام كثرة العلم وانما الغرض ما يابق هذه الحالة  
فان اتفق ان يكون من هذه حالته من الدين والمراقبة والحياء من الله كثير العلم راجحاً سيدا كان  
الاولى بالتقدم فانه الافضل عن ليس له ذلك فالصوف انما شرعت في الصلاة لتذكر الانسان بها  
وقوفه بين يدي الله يوم القيامة في ذلك الموطن المهول والشفعاء من الانبياء والمؤمنين والملائكة  
ينزله الائمة في الصلاة يتقدمون الصوف فكم من شخص يكون هنا ما وما من اهل الصوف يكون  
غدا اماماً امام الصوف ويكون امامه الذي كان في الدنيا يسلى به ما سوماً غدا في اهلها من  
حسرة وصنوفهم في الصلاة كصوف الملائكة عند الله كما قال تعالى والملائكة صفافنا وقال  
والملائكة صفنا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وهو الامام المناسب عن الجماعة وامرنا الحق  
ان نصف في الصلاة كما تصف الملائكة يتراصون في الصف وان كانت الملائكة لا يلزم من خلل صفها  
لو اتفق أن يدخلها خلل أعمى ملائكة السماء دخول الشياطين لان السماء ليست بعمل الشياطين  
وانما يتراصون لتناسب الانوار حتى تشمل بعضها بعض فتزل متصلة الى صوف المصلين فتعدهم  
تلك الانوار فان كان في صف للمصلين خلل دخلت فيه الشياطين أحرقتهم تلك الانوار وكذلك يكون  
في الكتيب في الزور العام صوف كما يصفون في الصلاة فمن دخله خلل في صفه هنا وكان قادر على  
سده بنفسه فلم يفعل حرم هنالك في ذلك الموطن برصكته وان لم يقدر على سده عمته البركة هنالك  
وكل متصل بين رجلين فانه ينضم الى أحدهما ثم يجذب الآخر اليه فان انجذب اليه كان والا كان  
الائم على ذلك ويكون الواحد الذي ينضم اليه هو الذي يلي جانب الامام ولا بد فان كان في الصف  
الاول نقص وهو يراه وهو قادر على الوصول اليه ولا يمتنى الى الصف الاوّل حتى يتمه ان يسهل  
الخلل الذي فيه لم ينفعه تراصه في الصف الثاني الذي هو فيه جملة واحدة فانه ماتعين عليه الاوّل  
فاعلم ذلك

## \* (فصل في المصلي خلف الصف وحده) \*

اختلف الناس فيه فمن قائل بصحة صلاته ومن قائل انها لا تصح والذي أذهب إليه في حكم من هذه حالته انه لا يخلو اما أن يجذب سبيلا الى الدخول في الصف أو لا يجذب فان لم يجذب فليشر الى رجل من أهل الصف ان يحتلج اليه فان لم يحتلج اليه لجهله بما له في ذلك عند الله فان صلاة هذا الرجل صحيحة فانه قد اتى الله ما استطاع ولا يستطيع في هذه الحالة أكثر من هذا فان قدر على شيء مما ذكرناه ولم يفعله فصلاته فاسدة فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر من كان صلى خلف الصف وحده ان يعيد وهو حديث وابنه بن معبد (الاعتبار) القربات الى الله لا تعلم الامن عند الله وليس للعقل فيها حكم بوجه من الوجوه فاذا شرع الشارع القربات فهي على حد ما شرع وما منع من ذلك ان يكون قرابة فليس للعقل ان يجعلها قرابة ثم يرجع الى مسئلتنا ونقول فلا يخلو هذا المصلي وحده خلف الصف مع القدرة على ما قلناه اما أن يكون من أهل الاجتهاد ويكون حكمه باجازه ذلك الفعل وصحة صلاته عن اجتهاد أو لا يكون عن اجتهاد فان كان عن اجتهاد فالسلاة صحيحة وان لم يكن عن اجتهاد وكان مقلدا للجمته في ذلك بعد سؤاؤه فصلاته صحيحة وان فعل ذلك لاهن اجتهاد ولا عن سؤال فصلاته فاسدة وهكذا في جميع القربات المشروعة وكما صحت صلاة الامام بين يدي الجماعة في غير صف صحت صلاة من هو خلف الصف وحده فان لطيفة الانسان واحدة العين ولا تصف صفوف الجوارح عند الصلاة ولا ينبغي ان يكون امامها فانها لا تقبل الجهة فاصلت الا وحدها وظاهر الانسان جماعة فهو في نفسه صف وحده فان كل جزء منه مكلف بالعبادة والصلاة ولا ينفصل بعضه عن بعض فهو صف وحده فان اشتغل ببعض جوارحه فيما ليس من الصلاة كان له ذلك الاشتغال في صف ذاته كخالل الداخل في الصف فبطريق الاعتبار ما صلى الانسان من حيث جلته الا في صف ومن حيث اطبقته وحده فانها لا تقبل الصفوف لعدم التميز وهذا على مذهب من يقول أنها غير متبصرة \* وأما من قال بتبزيها التحقت بجملة ذات المصلي فما صلى من هو في صف ومن هو في غير صف الا في صف من ذاته وبهذا أجاز من أجاز الصلاة خلف الصف وحده وقد بينا مذهبنا في ذلك بطريقة تعضدها أصول الشرع

## \* (فصل) \*

الرجل او المكلف يريد الصلاة فيسمع الإقامة هل يسرع في المشي الى المسجد مخافة ان يقوته جزء من الصلاة أو لا فمن قائل لا يجوز الاسراع بل يأتي وعليه السكينة والوقار ومن قائل بأنه يجوز الاسراع حرصا على الخير (الاعتبار) المسارعة الى الخيرات مشروعة والسكينة مشروعة والوقار كذلك والجمع بينهما ان تكون المسارعة بالتأهب المعتاد قبل دخول وقتها فيأتيها بسكينة ووقار فيجمع بين السكينة والوقار وانما أمر العبد بالمسارعة الى الخيرات لتصرفه في المساحات لا غير فمن كانت حالته ان لا يتصرف الا في مباح فهو خير على كل حال ولهذا ورد ما يدل على الحالين معا فقبل سارعوا الى مغفرة من ربكم وهي العبادة هنا من سارع اليها فقد سارع الى المغفرة وقال في الحالة الاخرى اولئك يسارعون في الخيرات فجعل المسارعة فيها لا اليها فانها ما هي نأية عنه وهنا وجه أيضا وذلك ان المغفرة لا تصح الا بعد حصول فعل الخير الموجب لها فخص سارع في الخيرات الى المغفرة فكان المسارع فيه غير المسارع اليه فالعبد اذا كان تصرفه في غير المباح فلا بد أن يكون في مندوب أو واجب والوقوف عند حكم الله ورسوله واذا كان الامام على الحقيقة هو الله وهو سبحانه لا يقفل عن عبده في حركته وسكاته ولا يشغله عن مراقبته شيء فانه قال عن نفسه وكان الله على كل شيء رقيبا فينبغي للمأموم الذي هو العبد أن يقفدى بامامه في الحضور فلا يقفل عن سيده في صلاته ولا يشغله شيء عن مراقبته في صلاته حتى يصح ان يكون

مؤتمبا امامه في مثل هذا الوصف من المراقبة وعدم الغفلة فاعلم ذلك

\* (فصل في وقت تكبيره الاحرام للمأموم) \*

فمن قائل يكبر بعد فراغ الامام من تكبيره استحسانا وان كبر معه اجزاءه ومن قائل لا يجزيه ان يكبر معه ومن قائل لا يجزيه ان يكبر قبل الامام ومن قائل ان يكبر قبل الامام اجزاءه ومن قائل ان يكبر مع تكبير الامام وفراغ بقراغ الامام اجزاءه وان فرغ المأموم من تكبيره قبل فراغ الامام لم يجزه الاحرام للمأموم أما ان اعتبر فيه كونه مصليا فقط فيجزي قبل الامام ومعه وبعده وان اعتبر كونه مصليا ومأموما لم يجزه ان يكبر قبل الامام فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ولا تكبروا حتى يكبر فنهى فان علم انه هبى كراهة اجزاءه قبل الامام ومعه وان علم انه هبى تحريم فلا يجزه (الاعتبار) ورد في الخبر ان العبد في حال من الاحوال يقول الله اكبر فيقول الله انا اكبر ويقول العبد لا اله الا انت فيقول الله لا اله الا انا ويقول العبد لا اله الا الله الملك وله الحمد فيقول الله انا لا اله الا انا الملك ولي الحمد فاذا سكن الحق لا يقول شيئا من ذلك حتى يقول العبد فالعبد اولى بالاتباع فليس للمأموم ان يسبق امامه بشيء من افعال الصلاة ولا من اقوالها حتى في قراءة الفاتحة ليس له ان يشرع فيها حتى يفرغ الامام منها وفي صلاة السر يقرأها

\* (فصل في من رفع رأسه قبل الامام) \*

فمن قائل انه أساء ورجع وصح صلواته ومن قائل تطل (الاعتبار) الامام الحق والتبوية صفة فلا يجوز للمأموم ان يرفع رأسه قبل امامه وصلواته تطل فانه في حال لا يصح فيها ان يكون مأموما ولكنه ولا للحق فان قيومة الحق به في رفعه من الركوع تسبق قيومة اذ كل ما يقام فيه العبد انما هو عن صفة الهية ظلها هو انى يظهر في العبد وانزل تبع بلائث وانما ورد هذا في الرفع لان طلب العلوة سبحانه بطريق الاستحسان واعيانى للمأموم الاقتداء بالامام في كل خفض ورفع فأما الخفض فربما تنف النفس فيه للتخيل الفاسد الذى يطرأ من الجهل فاعلم ان الحق وصف نفسه بالتزول فيسبق المأموم نزول الحق اليه قبل نزوله وهو به الى السجود فلا ينحط الى السجود حتى يسبقه امامه فانه ان لم يكن العبد يجيد الحق في سجوده فلن ينزل هذا العبد وينحط بفعله ذلك فلا ينحط الا لله الذى وصف نفسه بالتزول من علوه الى عبده فيقول العبد يارب هذه صفتى فانما احق بها وانما شروء الدعوى رفعتنى عن مقام الانحطاط لكونك اخبرت انك خلقتنى على الصورة فشحفت نفسى على من نزل عن هذه الدرجة التى خصصتني بها ثم مننت على بأن نزلت الى فمن كان هذا مشهده ومشر به اقتدى بالامام في جميع الاحوال والاحكام

\* (فصل فيما يحمله الامام عن المأموم) \*

اتفق علماءنا على انه لا يحمله الامام عن المأموم شيئا من فرائض الصلاة ما عدا القراءة ولهم في ذلك خلاف فمن قائل ان المأموم يقرأ مع الامام فما أسر به ولا يقرأ معه فيما جهر به ومن قائل لا يقرأ معه أصلا ومن قائل يقرأ معه فيما أسر أم الكتاب وغيرها وفيما جهر أم الكتاب فقط وبعضهم فرق في الجهر بين من يسمع قراءة الامام وبين من لا يسمع فأوجب على المأموم القراءة اذا لم يسمع ونهاه عنها اذا سمع والذي أذهب اليه من هذه الاقوال انه من قرأ في نفسه كان أفضل الا ان يكون بحيث يسمع الامام فالانصات والاستماع لقراءة القرآن واجب لقول الله واذ قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وما خص حال من حال والقرآن مقطوع به عند الجميع واذا لم يسمع اجزائه صلواته ان لم يقرأ الا فاتحة الكتاب فانه لا بد منها لكل مصل فان الله قسم الصلاة بينه وبين عبده وما ذكر الا الفاتحة لا غير فمن لم يقرأ الفاتحة فاصلى الصلاة اتى قسمها الله بينه وبين



عنده ولكن يتبع المأموم بقراءة الفاتحة سكّات الامام ان كان يجهه او يقولها في نفسه عند ما يقولها الامام آية آية حتى يفرغ منها ولكن لا يجهر على الامام بها ولا يبدئ \* (الاعتبار) لما احتوت الصلاة على اركان وهي فروض الاعيان لم تجز فيها نفس عن نفس شيئا وكل ما ليس بفرض ويجبره سجود السهو فان الامام يحمله عن المأموم ومعناه ان المأموم اذا نقصه لم يسجد له وذلك ان الفروض حقوق الله فحق الله احق بالتضاء وما عد الفروض وان كانت حجة من حيث ما هي مشروعة فهي على قسمين منها ما جعل له ابدال وهو سجود السهو وهي الافعال التي للحق بها اعتناء من حيث ما فيها من الانعام الذي يشبه انعام الفرائض ولهذا جعل له ابدال ومنها ما هي حقوق للعبد مما رغب فيه فان شاء عمل بها وان شاء تركها وما جعل له ابدال فان فعلها كان له ثواب وان لم يفعلها لم يكن له ذلك الثواب كرفع الايدي في كل خنض ورفع عمد افان كان في نفسه الرفع ومن مذهبه لم يرفع نسبانا فانه يسجد سهوه لالرفع الايدي فان السجود لم يجز السهو هنالما للسهو عنه بدليل انه لو تركه عمد او هو لا يقول به ولا نواها فيه من الفضل لم يسجد له بخلاف الجلسة الوسطى فانه لو تركها عمد لم يسجد لها فانه ليس بساه وتبطل صلاته فانه ما صلى كما شرع له وان لم تكن من الفروض ولكن ما صلى الصلاة المشروعة مع الذكر أو ما مع السهو فانه صلى الصلاة المشروعة بسجود السهو الذي جعل بدلا منها للسهو وأما من جلس منها في أول ركعة أو من نالته نما حكه عندنا حاكم الجلسة الوسطى فانه ما شرع له الا ان يجلس الجلسة الوسطى وشرع له ان يجلس في وتر من صلاته فلا تعدد الجلوس في وتر من صلاته فقد تعدد ما شرع له ولم تبطل صلاته وان جلس في وتر من صلاته ناسيا وهو يريد التيام يسجد له سهوه لا للجلوسه وله أجر الجلوس وأجر ما ساعنه بسجود السهو الذي هو ترغيب للشيطان وله أجر من انك في عذره قال تعالى ولا يظأون موطأ يفيط الكفار ولا ينالون من عذوب الا كتب لهم به عمل صالح والشيطان من الكفار قال تعالى فيه وكان من الكافرين وسياق ما يليق بهذا كله في باب السهو من هذا الباب ان شاء الله تعالى

\* (فصل هل صححة اعتقاد صلاة المأموم مرتبطة بصحة صلاة الامام أولا) \*

فمن الناس من رأى أنها مرتبطة ومنهم من لم ير أنها مرتبطة وهذا اختلفوا في الامام اذا صلى وهو جنب وعلموا بذلك بعد الصلاة فمن يرى الارتباط قال صلاتهم فاسدة وان كان ناسيا لم تفسد صلاتهم والذي اذهب اليه أنها غير مرتبطة (الاعتسار) لا يكلف الله نفسا الا وسعها وما في وسع الانسان من حيث ما هو انسان ان يعلم احوال غيره فكل مصل انما هو على حسب حاله مع الله ولهذا ما أمره الله بالانتماء الا فيما يشاهده من الامام من رفع وخنض فان كوشف بحال الامام كان حكمه بحسب كشفه فاذا علم ان الامام على غير طهارة فليس له ان يقتدي به فانه عنده في غير صلاة شرعا وما أمرنا ان نرتبط الا بالمصلى فان كان الامام ناسيا الجنابة أو حدثه فهو مصل شرعا فصلاة المأموم صحيحة شرعا وانما هو بمصل شرعا وان كان يعلم انه صلى على غير طهارة فان تمكن للمأموم ان يعلمه يسجد به في نفس صلاته أعلمه بحيث أن لا تبطل صلاة المأموم بذلك الاعلام فان الله يقول ولا تبطلوا اعمالكم وان لم يتمكن صلى فاذا فرغ الامام من الصلاة أعلمه بحديثه فان تذكر الامام أو قلده تظهر وان لم يتذكر ولم يقلده فهو بحسب ما يقتضيه علمه ومذهبه في ذلك وصلاة الامام صحيحة

\* (فصول الجمعة) \*

\* (فصل في الخلاف في وجوبها) \*

بن قائل انها من فروض الاعيان ومن قائل انها من فروض الكفاية ومن قائل انها سنة (الاعتبار) ليس لهذه الصلاة قدم في العلم بتوحيد الذات ولا نتيجة في حال العامل بها وكذلك

من يرى ان الذات لنفسها اقتضت وجود العالم فلا يتبع هذا العلم ما يرد من الله على قلب العبد ولا في تجليه في هذه الصلاة وذلك انما مبني في وجودها على ازيد على الواحد فان وقوعها لا يصح من المنفرد بخلاف الصلوات كلها فانها تصح من المنفرد وكل صلاة ما عدا الجمعة تعطى ما تعطى الجمعة من حيث ما هي صلاة من تكبير الاحرام الى السلام منها وتعطى ما لا تعطيه لجمعة من العلم بأحدية الحق التي لها المعنى على الاطلاق ومن العلم برجوع النسب أو الصفة الى عين واحدة فاعلم ذلك

(فصل في من يجب عليه الجمعة)

اتفقوا على انها تجب على كل من يجب عليه الصلوات المفروضة ثم زادوا اربعة شروط اثنان متفق عليهما واثنان مختلف فيهما فالمتفق عليهما المذكورة والنحة فانها لا تجب على المرأة المريضة والاشنان المختلف فيهما المسافر والعبد فمن قائل ان الجمعة تجب على المسافر والعبد ومن قائل انها لا تجب عليهما وقد ورد خبر متكلم فيه ان الجمعة واجبة الاعلى عبد مملوك او امرأه او صبي او مريض وفي رواية اخرى الاعلى خمسة وذكر المسافر (الاعتبار) لما كان من شرطها ما زاد على الواحد فانها لا تنع بوجود الواحد وكان العتق قد علم ان الله احدية ذاتية لانسة بينها وبين طلب الممكثات وقد ذكرها معا والعاقلة بعلمها فمن الخيال ان يعتق العتق وجود العالم من هذه الاحدية وجب عليه بصلاة الجمعة ان يرجع الى النظر فيما يطلبه الممكن من وجود من له هذه الاحدية فنظر فيه من كونه الها يطلب المأثورة فهذه معرفة اخرى لا تنع الا بالجمعة وهو تركيب الأدلة وترتيبها فوجت صلاة الجمعة على العقل الموصوف به العاقل ولما كانت المرأة ناقصة عتق ودين واعتقل الذي نقص منها هو عتق هذه الاحدية الذاتية وجت الجمعة على الرجل وهو الجمع بين العلم بثب الاحدية وبين العلم بكونه الها ونقص عتق المرأة عن علم تلك الاحدية فلم يجب عليها ان تجتمع بينهما وبين العلم بالله من كونه الها واما العبد الذي يسقط عنه وجوب الجمعة فهو العبد المستحضر لغير الله في اختياره فان الحقيقة تعطى ان العبد مجبور في اختياره فلما لم يتمكن له ان يجمع بين الحرية والعبودية لم تجب عليه الجمعة وكل من ذكرنا وانه لا تجب عليه الجمعة اذا حضرها صلاحا كذلك المرأة اذا حضرت مواطن الاعتبارات المسانعة للمذكورين من الوجوب فانها لا تجب عليها فان فنيت عنها مجال يحالفها وجبت الجمعة أي وجب عليها علم ما لم يكن يجب عليها علمه ككفرهم وآسية اللتين حمل لهما الكمال فنعين عليهما علم الاحدية الذاتية وعلم الاحدية الالهية واما المرض الذي لا يتقوى بالاسباب ولا يعلم حكمها فلم يحصل له مقام الصحة حيث فاته من العلم بالله قدر ما يعطيه حكم الاسباب ومن لم تعط حاله هذا العلم ويقدر في تجربته ويحاف عليه لم يجب عليه الجمع بين العلم بحكم الاسباب وبين العلم بتعريف التوحيد عنها واما المسافر فان حاله يقتضي ان لا تجب عليه الجمعة فانه ما بين ابتداء الغاية وانتهاء الغاية فهو بين من والى فلا تعطى حالته ان يجمع بين من والى فلا تجب عليه الجمعة واما الصبي فهو المائل الى طبيعته لا يعرف غيرها ولا يصح كونه صبياً الا بهذه الصفة فمن الخيال ان يرفع رأسه ان معرفة حقيقته التي يصح له بالعلم بها الجمعة فلماذا اعتبرنا ان الصبي لا تجب عليه الجمعة

(فصل)

وأما شروط الجمعة فاتفق العلماء على انها شروط الصلوات المفروضة المتقدمة وقد ذكرنا ما عدا الوقت والاذان فانهم اختلفوا في ذلك وكذلك اختلفوا في الشروط المختصة بها وسأذكرها

(فصل في الوقت)

فمن قائل ان وقتها وقت الزوال يعني وقت صلاة الظهر ومن قائل ان وقتها قبل الزوال (الاعتبار) قال تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعلها ساكناً جعلنا الشمس عليه دليلاً فأمرنا بالنظر اليه والنظر اليه معرفته ولكن من حيث انه مد الظل وهو اظهر وجود عينك بما نظرت اليه من حيث

احدية دأته في هذا المقام وانما نظرت اليه من حيث احديه فعله في ايجادك بالدلالة وهو صلاة الجمعة فانها لا تجوز للمنفرد فان من شرطها ما زاد على الواحد فن راعى هذه المعرفة الالهية قال صلاتها قبل الزوال لانه ما مور بالنظر الى ربه في هذا الحال والمصلي يناجر ربه ويواجهه في قبلته والضمير في عليه يطلبه اقرب مذكور وهو الظل ويطلبه الاسم الرب واعادته على الرب اوجه فانه بالشمس ضرب الله المثل في رؤيته يوم القيامة فقال على لسان نبيه ترون ربكم كما ترون الشمس بالظهير أي وقت الظهر واراد عند الاستواء لتبض الظل في الشخص في ذلك الوقت لعموم النور ذات الرأى وهو حال فانه عن رؤيته نفسه في مشاهدته ربه ثم قال ثم قبضناه الينا قبضاً يسيراً وهو عند الاستواء ثم عاد الى مده بدولة الشمس وهو بعد الزوال فأظهر الظل بعد ما كان قبضه اليه فن نظر الى الحق في مده الظل بعد الزوال فعرفه بعد المشاهدة كما عرفه الاقول قبل المشاهدة والحال قال ان وقت صلاة الجمعة بعد الزوال لانه في هذا الوقت ثبت له المعرفة بربه من حيث مده الظل وهنا تكون اعادة الضمير من عليه على الرب اوجه وفي المصلي اياها قبل الزوال تكون اعادة الضمير على مده الظل فينظر ما السبب في مده فبرى ذاته حاله بين الظل والشمس فينظر الى الشمس فيعرف من مده ظله ما للشمس في ذلك من الاثر فكان الظل على الشمس دليلاً في النظر وكانت الشمس على مده الظل دليلاً في الاثر ومن لم يتنبه لهذه المعرفة الا وهو في حد الاستواء ثم بعد ذلك بدولة الشمس ما ين امتداد الظل من ذاته قليلاً قليلاً جعل الشمس على مده الظل دليلاً فكان دلو كها نظيره مده الظل وكان الظل كذات الشمس فيكون الدلولك من الشمس بمنزلة المده من الظل فالنور في المده انما هو دلولك الشمس والمظهر للظل انما هو عين الشمس بوجوده فتمام وجودك في هذا المسئلة مقام الالوهية لذات الحق لكونه ما وجد العالم من كونه ذاتاً وانما اوجده من كونه الها فانظروا الى الله تمام ذاتك من حيث وجودك وما اشرف نسبتبه فوجودك وجود الحق اذ الله تعالى ما خلق شيئاً الا بالحق ويميل الشمس عنك يمتد ظلك فهي معرفة تنزيه حيث جعل ذاتك دليلاً لاعتقده فان الشمس تبعد عنك وتكلم بعدت عنك بهتك انك لست مثله ولا هو مثلك الى ان يحجبتك عن رؤيتها فهو التنزيه المطلق الذي ينبغي لذات الحق كما انه في طلوعها وطلبها بالبال ارتقا الى الاستواء تشرق ظلك شيئاً بعد شيء لتهلك ان يظهرها على علوها فتعولك وتفنيك الى ان لا تبقى منك شيئاً من الظل خارجاً عنك وهو نقي الاثار بسببك ولهذا لم تشرع الصلاة عند الاستواء لفضاء الظل فلن ذا الذي تصلى اولى من تواجه في صلاتك والشمس على رأسك ولذا قال عليه السلام في أهل المدينة وما كان على خطها ثم قوا بهي في التوجه الى القبلة في الصلاة ولا تغزوا أي راقبوا الشمس من حيث ماهي شارقة فانها تطلع لتفنيكم عنكم فلا يبقى لكم مقام ولا اثر قال تعالى بأهل ثرب لا مقام لكم فنيه عليه السلام على ان هذا هو المقام الاشرف بخلاف الدلول فان الدلول يمكن ان ينظر الانسان فيه الى استداظله ويمكن ان ينظر الى تنزيه الحق في ميله عنه بخلاف الشروق فانه اعظم في الدلالة فقال عليه السلام شروقوا ولا تغزوا أي خذوا معرفتكم بالله من هذا الدليل فانه ارفع للاحتمال من الغروب وبعد ان تبين هذا فن صلى قبل الزوال الجمعة اصاب ومن صلاه بعد الزوال اصاب والذي اذهب اليه ان صلاتها قبل الزوال اولى لانه وقت لم يشرع فيه فرض فينبغي ان يتوجه الى الحق سبحانه بالقرضية في جميع الاوقات فكانت صلاتها قبل الزوال اولى وان كان قد يتفق ان يكون ذلك وقت اداء فرض صلاة في حق الناسي والنائم اذا تذكر أو يحفظ ولكن بحكم التبعية يكون ذلك فان الاعتبار انما هو التذكروا اليقظة في أي وقت كانا بخلاف صلاة الجمعة اذا جعلناها قبل الزوال فحين لها الوقت كما تعينت اوقات الصلوات المفروضات فان الله تعالى قد أشار الى تعميم مشاهدته ومصاحبه من غير تحنيس ولا تقييد فقال انه بكل شيء محيط وقال وهو معكم ايما كنتم فاعلم ذلك

\* (فصل في الاذان للجمعة) \*

قال تعالى اذ انودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ومن وقت النداء يكون الثواب من البدنة الى البيضة وهو حين يشرع الخطيب في خطبته ومن جاء من وقت طلوع الشمس الى النداء فله من الاجر بحسب بكموره وهي مسئلة خلاف فالبدنة من وقت تعيين السعي فاما الاذان فان الجمهور انفقوا على ان وقته اذا جلس الامام على المنبر واختلفوا هل يؤذن بين يدي الامام مؤذن واحد فقط او اكثر من واحد فن قائل لا يؤذن بين يدي الامام الا واحد فقط وهو الذي يحرم به البيع والشراء وقال آخرون يؤذن اثنان فقط وقال آخرون يؤذن ثلاثة ولكل قائل حجة واستناد الى اثر والذي اذهب اليه في هذه المسئلة ان الاذان للصلاة الجمعة كالاذان للصلوات المفروضات كلها وقد تقدم الكلام على الاذان في الصلوات قبل هذا الا انه لا يجوز ان يؤذن اثنان ولا جماعة معا بل واحد بعد واحد فان ذلك خلاف السنة (الاعتبار) الاذان الاعلام وهو دعاء الحق عبادته لمعرفته من حيث ما هو له الناس وربنا ورب آبائنا وهو قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فذكره بالاضافة وما قال ذلك مطلقا فان الحق سبحانه لا يعين انظما ولا يقيد امرا الا وقد اراد من عبادته ان ينظر واقبه من حيث ما خصه واقرده لتلك الحالة وعينه لتلك العبادة ومتى لم ينظر الناظر في هذه الامور بهذه العين فقد غاب عن الصواب المطلوب \* ولما كانت الجمعة لاتعصم الا بالجماعة علما ان الاذان الذي هو الاعلام بالاعلان اللاتيان والسعي الى هذا التجلي الخاص لا بد ان يعطى ما لا يعطى المنفرد وقد بينا ذلك وما يقى الاختلاف مقامات الناظرين في ذلك بين مؤذن واحد واثنين وثلاثة ولم يوقت عندنا في ذلك الا انه لا بد من اذان والواحد اذناه فان زاد جاز ولو كان واحدا بعد واحد فاما اذان الواحد فيراد من يرى صلاة الجمعة من حيث ما هي صلاة فقط ومن يرى الاثنين فيرى كونها صلاة في جماعة فلا تجزى للمنفرد ومن رأى الثلاثة في الاذان لها فلكونها صلاة في جماعة ليوم خاص في صلاة مخصوصة لاتكون في سائر الايام بخلاف الصلاة المفروضة في كل يوم فمن اعتمده هذه الاحوال الثلاثة قال ثلاثة مؤذنين فيقول الاول حي على الصلاة ويقول الثاني حي على الصلاة في الجماعة ويقول الثالث حي على الصلاة في الجماعة في هذا اليوم فاعلم كل مؤذن بحالة لم يعلم بها الاخر فاعتبر العلماء ذلك ولو انفرد واحد جاز

### \* (فصل الشروط المختصة بالجمعة في الوجوب والعمدة) \*

فمن جملة شروطها الجماعة واختلفوا في مقدار الجماعة فن قائل واحد مع الامام وبه اقول ومن قائل اثنان سوى الامام ومن قائل ثلاثة دون الامام ومن قائل اربعون ومن قائل ثلثون ومنهم من لا يشترط عددا ولكن رأى انه يجوز بمادرن الاربعين ولا يجوز بالثلاثة والاربعة وهذا الشرط من شروط الوجوب والعمدة أى به تجب الجمعة وتصح (الاعتبار) اما الواحد مع الامام فهو حوط من يعرف ان احديهما الحق من احديهما نفسه على احديهما دليل قال الشاعر  
وفي كل شئ له آية \* تدل على انه واحد

واية كل شئ عنده احديته اذ كان كل موجود لا بد ان يمتاز عن غيره بأحدية تختص بأحدية تحصى لاتكون لغيره وتلك الاحديته هي على الحقيقة أئبته وهويته فيعلم من ذلك ان ربه على خصوصية وصف في هوته لا يمكن ان يكون ذلك لغيره واتمامن قال اثنان فهو الذي يعرف توحيده من النظر في شفعيته فيرى كل ما سوى الحق لا يبعث له الا انفراد بنفسه وانه مفتقر الى غيره فهو مركب من عينه ومن الوجود المستفاد الذي لم يكن له من حيث عينه واتمامن قال بالثلاثة وهو اقول الافراد فهو الذي يرى ان المتقدمين لا يتجانس الا برابط فهي اربعة في الصورة وثلاثة في المعنى فيرى انه ما عرف الحق الحق الامن معرفته بالثلاثة فاستدل بالفردي على الواحد وهو اقرب في النسبة من الاستدلال بالثمة على الاحدية واتمامن قال بالاربعين فاعتبر الميقات الموسوي الذي انتج له معرفة الحق من حيث ما قد

علم من قصته المذكورة في القرءان وكذلك ايضا من حصلت له معرفة ربه من اخلاصه اربعين وهو  
 الخطوة المعروفة في طريق القوم فانهم يتخذونها لتحصيل معرفة الله مما يحصل لهم فيها من الاخلاص مع  
 الله من الشوب \* واما من قال بالثلاثين فنظر الى الميقات الاول الموسوى وعلم ان ذلك هو حد المعرفة  
 الا انه طرأ امر اخل به فزاد عشا جبر ذلك الخلل فهو في المعنى ثلاثون فمن سلم ميقاته من ذلك الخلل  
 فان مطلوبه من العلم بالله تعالى يحصل بالثلاثين قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ومن هذا  
 الحد لما جرى من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرى اذاه ذلك الى الانفراد مع الله وهجره  
 فآلى من نساءه شهر العله ان المقصود يحصل بهذا التوقيت فلما فرغ الشهر ناجاه الحق باية التخير  
 فخير نساءه فانه كان المطلوب في ذلك التوقيت ما فتح له به فان الحق يجرى مع العبد في فتحه على حسب  
 قصده والسبب الذي اذاه الى الانفراد به فمن اذاه الى الانفراد باطلاق الامر اليه كانت نتيجته في خلوته  
 مطلقة فيرى سره في الله في الالهية سره ان الوجود الالهى في الموجودات وهو اتم الكشف الكيافى  
 واعلاه ومن هنا شرع التخلق بالاسماء الالهية والافاى نسبة بين الممكن والواجب الوجود واما  
 من لم يشترط عددا وقال بدون الاربعين وفوق الاربعة التي هي عشر الاربعين فان الاربعين قامت من  
 ضرب الاربعة في عشرة فهي عشر الاربعين فكما انه نزل عن الاربعين ارتفع عن الاربعة ولم يقف  
 عندها فيقول لا تصح المعرفة بالله الا بالاربع على الاربعة واقل ذلك الخمسة وهي المرتبة الثانية من  
 الفردية والمرتبة الاولى هي الثلاثة وهي للعبد فانها هي التي تحت عنها معرفة الحق فيمن قال تجوز  
 الجمعة بالثلاثة ويرى صاحب هذا القول اعنى الذى يقول بالاربع على الاربعة ان الفردية الثانية  
 هي للحق وهو ما حصل للعبد من العلم بفردية الثلاثة فكان الحاصل فردية الحق لا احديته لان  
 احديته لا يصح ان يتجهاشى بخلاف الفردية ولما كان اول الافراد للعبد من اجل الدلالة فان المعرفة  
 بنفس العبد مقدمة على معرفة العبد بربه والدليل يناسب المدلول للوجه الرابط بين الدليل والمدلول  
 فلا ينتج الفرد الا للفرد فاول فردياته فردية الخمسة جعلها للحق أى لمعرفة الحق في الرتبة الخامسة  
 بما زاد الى ماليتها من الافراد فتدبان لك في الاعتبار منازل التوقيت فيما تقوم به صلاة الجمعة  
 من اختلاف الاحوال

\* (فصل في الشرط الثانى وهو الاستيطان) \*

اتفق كل من قال من العلماء ان الجمعة لا تجب على المسافر على الاستيطان واختلفوا فاشترط بعضهم  
 المصر والسيطان ولم يشترطه بعضهم لكن اشترط الاستيطان في قرية او ما في معناها (الاعتبار) أهل  
 طريق الله على قسمين منهم من لا يزال يتغير عليه الحال مع الانفاس وهم الاكابر من الرجال فهم  
 مسافرون على الدوام في الحال عليهم الاستيطان وهم في ذلك على نظرين فمن كان نظره شؤنه في مقام  
 مراعاة الانفاس وذوق تغيرها وتنوعات التجليات دائما في كل نفس كفى عن شؤنه في هذا الحال  
 بالاستيطان فجعل الاستيطان من شرط صحة صلاة الجمعة ووجوبها وان كان مسافرا في استيطانه كسفر  
 صاحب السفينة قال بعضهم في ذلك

فسيرك يا هذا كسرى سفينة \* بقوم جلوس والتلوع تطير

ومن كان من رجال الله دون هذه المرتبة واقامه الحق في مقام واحد زمانا طويلا فهو أيضا من أهل  
 الاستيطان فيقيم الجمعة ويرى ان ذلك من شروط الصحة والوجوب ومن كان نظره في انتقاله  
 في الاحوال والمشاهدات ويرى ان الإقامة محال في نفس الامر وان سفره مثل سفر صاحب السفينة  
 فيما يظهره والامر في نفسه بخلاف ذلك لم يشترط الاستيطان وقال بصحة الجمعة ووجوبها بمجرد العدد  
 لا بالاستيطان

\* (فصل هل يتام جمعان في مصر واحد ولا يتام

فن قائل بجواز ذلك ومن قائل بأنه لا يجوز وبالجواز أقول وكذلك اشترط بعضهم ان يكون المسجد اسقف ولم يره بعضهم ولم يأت في شيء من هذه الامور نص من كتاب ولا سنة فاذا صحت الجماعة وجبت الجمعة لا غير (الاعتبار) المصر الواحد ذات الانسان وذاته تنقسم الى قسمين الى كفيف ولطيف فان اتفق ان يختلف التجلي على الانسان فيتجلى له في الاسم الظاهر والاسم الباطن فانه مأمور في هذه الحال بقبول التجليين \* قيل لابي سعيد هم عرفتم الله قال يجتمع بين التمدين ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن بخازعنده اقامة جمعيتين وأكثرت في مصر واحد وهو مشاهدته الحق في كل اسم يتجلى له في الآن الواحد لا اختلاف عوالمه في نفسه ومن كان نضره في مثل هذه التجليات المتنوعة في الاسماء وقال ان الحق هو أول من عين ماهو آخر من عين ماهو نساخر من عين ماهو باطن الى سائر الاسماء ولا يتنوع الاخر في نفسه بتنوع معاني هذه الاسماء الالهية وأنها كلها وان تعددت هي عين واحدة منع ان تقام في المصر الواحد جمعتان فكل عارف عمل بحسب وقته ونظره

### \* (فصل في الخطبة) \*

اختلف الناس في الخطبة هل هي شرط في صحة الصلاة وركن من اركانها ولا فذهب الاكثرون الى انها شرط وركن وقال قوم انها ليست بفرض وبه اقول فان رسول الله صلى الله عليه وسلم مانص على وجوبها ولا ينبغي لنا ان نشرع وجوبها فانه شرع لم ياذن به الله ولكن السنة لم تزل تصلها بخطبة كما فعلت في صلاة العيدين مع اجماعنا على ان صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها وما جاء عيد قط الا وصلت الصلاة وكانت الخطبة (الاعتبار) الخطبة شرعت للموعظة وهي داعي الحق في قلب العبد الذي يردّه الى الله لينأهب لمساجده ومشاهدته في صلاة الجمعة كما سنت النافذة قبل صلاة الفريضة في جميع الملوات كما كان ينتج صلاة الليل بركتين خفيفتين كل ذلك لئيبه القلب في ثبوت النافذة للمناجاة الحق ومشاهدته ومرآته واداء الفريضة التي هو مطلوب بها فمن رأى ان الاتساع أصل في الطريق كالهروي وغيره قال بوجوب الخطبة ومن رأى ان المقصود انما هو الصلاة وان اقامته فيها هي عين الاتساع جعل الخطبة سنة راتبية ينبغي ان تفعل وان لم ينص الشارع عليها ولكن ما برر فكذا الاتساع قبل المناجاة للمناجاة أولى من ان يكون الاتساع في عين المناجاة فر بما تؤثر في مناجاته نومه المتقدمة قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله يحتمل ان يريد بالذكر هنا الخطبة فان الله قد سمعناه يقول ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر وان كان ولد ذكر الله منها أكبر من كل ما فيها من جميع الاقوال والافعال ولكن قد فصل بين الصلاة والذكر ومير فقد يكون المراد بذكر الله في هذه الآية الذي يسمى اليه هو الخطبة وقد تأثر به بعض العلماء بالخطبة

### \* (فصل في اختلاف القائلين بوجوب الخطبة وفي المنجز منها) \*

فمنهم من قال انه ادنى ما يطلق عليه اسم خطبة شرعية ومن قائل لا بد من خطبتين ومن قائل أقل ما يطلق عليه اسم خطبة لغة اي في لغة العرب والقائل بالخطبتين يرى انه لا بد أن يجلس بينهما ويكون في كل واحدة منهما قائماً بحمد الله في أولها ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويوسى بتتوى الله ويقرأ شيئاً من القرءان في الاولى ويدعو في الثانية (الاعتبار) درجات المنبر الترتي في المسامات والخطبة الاولى ما يليق بانثناء على الله والتعريف على الامور المترتبة من الله باللائل من كتاب الله والخطبة الثانية ما يعطيه الدعاء والاتجاه من الذلة والافتقار والسؤال والتضرع في التوفيق والهداية لما ذكره وأمره في الخطبة وقيامه في حال الخطبتين أما في الاولى فيمنعكم التيساب من الحق فيما يندره ويوعده فهو قيام حتى بدعوة صدق وأما القيام في الثانية فقيام عبد بين يدي

سيد كرم يسأل منه الاعانة فيما قال الله على لسانه في الخطبة الاولى من الوصايا وأما الجملة بين الخطبتين فليفصل بين المقام الذي تقتضيه النيابة عن الحق تعالى فيما وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية الي الصراط المستقيم ولما لم يرد نص من الشارع بايجاب الخطبة ولا بما يقابل فيها الا بمجرد فعله لم يصح عندنا ان نقول يخطب لغة ولا شرعا الا اننا ننتظر ما فعل فنفعل مثله على طريق التأمسي لاعلى طريق الوجوب قال تعالى لقد سلكنا لكم في رسول الله اسوة حسنة وقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فنحن مأمورون باتباعه فيما سنّ وفرض فنجازي من الله فيما فرض جزاء فرضين فرض الاتباع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازي فيما سنّ ولم يفرضه جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجب فان احتوى ذلك الفعل على فرائض جوزينا جزاء الفريضة بما فيه من الفرائض ككافلة الصلاة ونافلة الحج فانها عبادة تحتوى على أركان وسنن ونافلة صدقة التطوع ما فيها شيء من الفرائض فنجازي في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل ولا بد من فريضة الاتباع فاعلم ذلك والعارف يكمل درجات المنبر على الترتيب في الاسماء الالهية بالتخلق \* وكان منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث درج وكذلك الاسماء على ثلاث مراتب لكل درجة مرتبة فأسماء تدل على الذات ولا تدل على امر آخر وأسماء تدل على صفات تدل على صفات افعال وما تم مرتبة رابعة وكل هذه الاسماء قد ظهرت في العالم فأسماء الذات تعلق بها ولا يتخلق وأسماء صفات التنزيه يتدس بها جناب الحق تعالى ويتخلق بها العبد على حسب ما تعطيه بما يليق به فكما ان العبد يتقدس بجلال الله ان تقوم به صفات الحدوث كذلك يتقدس بالعبد بهذا التخلق نفسه ان تقوم به صفات القدم والغنى المطلق وأسماء صفات الافعال يوحد العبد بهاربه فلا يشرك في فعله تعالى أحدا من خلقه وما في الحضرة الالهية سوى ما ذكرناه ولا في الامكان سوى ما ذكرناه فالعبد لا يكون ربا لمن هو عبده والرب سبحانه لا يكون عبدا تعالى الله عن ذلك فليس في الامكان ابداع من هذا العالم لاستيفانه ما نسب الحق لنفسه وللعالم فان قلت قوله في الاسماء أو استأثرت به في علم غيبك فله يدل على امر آخر قلنا لا بد أن يدل ذلك الاسم اما على الله وأما على ماسوى الله بوجهين واعتبارين وما تم قسم آخر وكل هذه الاقسام قد حصلت في هذه الاسماء التي بأيدينا فغاية الامر أن يكون مثلها كما ان في الامكان مثل هذا العالم مما لا يتناهى فقد انحصر الامر فيما قد وجد من العالم من جهة الحقائق فاعلم ذلك

\* (فصل في الانصات يوم الجمعة عند الخطبة) \*

اختلف الناس في الانصات يوم الجمعة والامام يخطب على ثلاثة أحوال فمن قائل ان الانصات واجب على كل حال وانه حكم لازم من احكام الخطبة ومن قائل ان الكلام جائز في حال الخطبة الا حين قراءة الترة آن فيها ومن قائل بالتفريق في ذلك بين من يسمع الخطبة وبين من لا يسمعها فان سمع انصت وان لم يسمع جازله ان يسبح أو يتكلم في مسألة من العلم والجمهور على انه ان تكلم لم يفسد صلواته وروى عن ابن وهب انه قال من لغاف صلواته ظهر أربع ركعات وأما القائلون بوجوب الانصات وهم الجمهور فانسموا ثلاثة اقسام قسم أجاز التشميت ورد السلام في وقت الخطبة وبه قال الاوزاعي والثوري وقسم لم يجز رد السلام ولا التشميت وقسم فرق فقال يرد السلام ولا يشتم (الاعتبار) انما شرع الوعظ والتذكير للاصغاء الى ما يقول الواعظ والمذكر وهو الخطيب الداعي الى الله والانصات له في حال كلامه ليرى ما يجري الله على لسان عبده فالخطيب نائب الحق فكان الحق هو المكلّم عباده فوجب الانصات والاصغاء الا فيما أمر به مثل رد السلام وتشميت العاطس اذا جحد الله فمن رأى ان الحق هو المتكلم وجب عليه الانصات ولكن مع السماع

فان لم يسمع فانه ينبغي له في تلك الحال ان يكون مشغولاً بما هو الخطيب به مشغول من ذكر الله والثناء عليه ووعظه نفسه وزجره اياها وتقريره نعم الله على نفسه وقراءة القرءان ولكن هذا كله كما قال الله تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا فهكذا يكون ذكر من لا يسمع الخطبة بعده عن الخطيب أو لصم فام به فالانسان واعظ نفسه

\* (فصل فيمن جاء يوم الجمعة والامام بخطب هل يركع أولاً) \*

فمن قائل يركع وبه أقول ومن قائل لا يركع (الاعتبار) الركوع الخضوع لله وهو واجب ابدأ مادام ذكر الله فان ذكر الله ولم يخضع عند ذكره لم يحترم الجناح الالهى بما ينبغي له ومعلوم قطعان الاق للجمعة مستحضر دخول المسجد ورؤية الخطيب وقصده الصلاة انه اذا كرته وقد أمر بتحية المسجد قبل ان يجلس وما ورد نهى برقع هذا الامر الا انه لا يجهر بتكبير ولا بقراءة بل بسراً ذلك جهد الاستطاعة ولا سيما ان كان يسمع الامام والداخل والامام يحط بقداً يبع له ان يسلم وما خطأ أحد في ذلك ولم يؤمر بالداخل بالسلام وانما الامر تعلق برذ السلام لا ابتداء السلام فالركوع عند دخول المسجد اولى ان يجوره لورود الامر بالصلاة للداخل قبل ان يجلس فالصلاة خير موضوع ولكن لا يزيد على الركعتين شيئاً فان قدر ان لا يتعد فلاركوع عليه فان اراد الجلوس ركع ولا بد فانه اذا انصف الانسان قائم ما يعارض الركوع اذا دخل المسجد

\* (فصل فيما يقرأه الامام في صلاة الجمعة) \*

فمن الناس من رأى أنها كسائر الدلوات لا يعين فيها قراءة سورة بعينها بل يقرأ بما تيسر ومن الناس من اقتصر على ما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة غالباً مما قد ثبتت به الرواية عنه وهي سورة الجمعة في الركعة الاولى والمنافقون في الثانية وقد قرأ سورة الغاشية بدلاً من المنافقين وقد قرأ في الاولى بسج اسم ربك الاعلى وفي الثانية بالغاشية والذي أقول به ان لا توقيت والاتباع اولى (الاعتبار) المناجى هو الله والمناجى هو العبد والقرءان كلامه وكل كلامه طيب والفاحة لا بد منها والسورة منزلة من المنازل عند الله والقرءان قد ثبت في الاخبار فضل بعضه على بعض بالنسبة للمنافيه من الاجر وقد ورد ان آية الكرسي سيدة آى القرءان وان يس تعدل قراءة القرءان عشر مرات وان تبارك الذى بيده الملك تجادل عن صاحبها وان اذزلت تعدل نصف القرءان وان سورة الاخلاص تعدل ثلث القرءان وان سورة الكافرين تعدل ربع القرءان وان اذا جاب نصر الله تعدل ربع القرءان وان البقرة آل عمران هما الزهر وان تأتيا يوم القيامة ولهما عينان ولسانان وشفقتان تشهدان لمن قرأها بحق والاختار في ذلك كثيرة فان قصدت المناسبة فسورة الجمعة وفيها الاقدا بالرسول وسج اسم ربك الاعلى فيها تنزيه الحق عما يظهر في هذه العبادة من الافعال اذ سمي نفسه تعالى انه يصلى فتسبيحه عن التعبد الذى يتعمله النفس من قوله يصلى يناسب سج اسم ربك الاعلى واذا جابك المنافقون وهل أمانك حديث الغاشية مناسب لتضمنه الخطبة من الوعد والوعيد فتكون القراءة في الصلاة تناسب ما ذكره الامام في الخطبة والله تعالى يقول لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة

\* (فمستل في طهر يوم الجمعة) \*

أما الفصل يوم الجمعة فالجماعة على انه سنة وقوم قالوا انه فرض والقائلون بوجوبه منهم من قال انه واجب لليوم وانا اغتسل لصلاة الجمعة فهو أفضل ومنهم من قال انه واجب قبل صلاة الجمعة (الاعتبار) طهارة القلب للمعرفة بالله التى تعطىها صلاة الجمعة من حيث ما هو سبحانه وواضع لهذه العبادة الخاصة بهذه الصورة فانه من أعظم علم الهداية التى هدى الله اياها هذه الامة خاصة وذلك ان الله اصطفى من كل جنس نوعاً ومن كل نوع نوعاً واختاره عناية



منه بذلك المختاراً وعناية بالغير بسببه وقد يختار من الجنس النوعين والثلاثة وقد يختار من النوع  
الشخصين والثلاثة والاكثر فاختار من النوع الانساني المؤمنين واختار من المؤمنين الاولياء  
واختار من الاولياء الانبياء واختار من الانبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولو لا ورود  
النهي من الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله لا تفضلوا بين الانبياء لعينت من هو أفضل الرسل لكن  
أعلمنا الله انه فضل بعضهم على بعض فمن وجد نصاً متواتراً بأفعال الانبياء وان كان حكمه  
في الآخرة فلا يجعله في عقيدته على التعيين وليقل ان كان هذا عن الرسول في نفس الامر كما وصل  
البناء فأنامه ومن به وبكل ما هو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الله مما علمت وما لم أعلم فانه  
لا ينبغي ان يجعل في العقائد الا ما يتطوع به ان كان من النقل فثابت بالتواتر وان كان من العقل فثابت  
بالدليل العقلي ما لم يتدح فيه نص متواتر فان قدح فيه نص متواتر لا يمكن الجمع بينهما اعتقد النص  
وترك الدليل والسبب في ذلك ان الايمان بالامور الواردة على لسان الشرع لا يلزم منه ان يكون  
الامر الوارد في نفسه على ما يعطيه الايمان فيعلم العاقل ان الله قد أراد من المكلف ان يؤمن  
بما جاء به هذا النص المتواتر الذي أفاد التواتر ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله وان خالف  
دليل العقل فيبقى على علمه من حيث ما هو علم ويعلم ان الله لم يرد به بوجود هذا النص ان يعلق  
الايمان بذلك المعلوم لانه يزول عن علمه ويؤمن بهذا النص على مراد الله به فان أعلم الحق  
في كشفه ما هو المراد بذلك النص القادح في معلومه آمن به في موضعه الذي عينه الحق له بالنظر  
الى من هو المخصوص بذلك الخطاب ومثل هذا الكشف يحرم علينا اظهاره في العامة لما يؤدى  
اليه من التشويش فانشكر الله على ما منحه فهذه مقدمة نافعة في الطريق ولما اخص الله من  
الشهور شهر رمضان وسماه باسمه فان من أسماء الله تعالى رمضان كذلك اخص الله من ايام  
الاسبوع يوم العروبة وهو يوم الجمعة وعرف الامم ان الله يوم ما اخصه من هذه السبعة الايام وشرفه  
على سائر ايام الاسبوع ولهذا يغلط من يفضل بينه وبين يوم عرفة ويوم عاشوراء فان ذلك يرجع  
الى مجموع الايام السبعة ولهذا قد يكون يوم الجمعة يوم عرفة ويوم عاشوراء يوم الجمعة  
لا يتبدل ولا يكون ابد ايام السبت ولا غيره من الايام وفضل يوم الجمعة لعينه وفضل يوم عرفة وعاشوراء  
وغيرهما لا مور عرضت اذا وجدت في أى يوم كان من ايام الاسبوع كان الفضل لذلك اليوم  
لهذه الاحوال العوارض قد دخل مفاضلة عرفة وعاشوراء في المفاضلة بين الاسباب العارضة  
الموجبة للفضل في ذلك النوع كما ان رمضان انما فضله على سائر الشهور في الشهور القمرية  
لا في الشهور الشمسية فان أفضل الشهور الشمسية يوم تكون الشمس في برج شرفها وقد يأتي  
رمضان في كل شهور السنة الشمسية فيشرف ذلك الشهر الشمسي على سائر شهور الشمس بكون  
رمضان كان فيه وكونه فيه أمر عرض له في سيره فلا يفاضل يوم الجمعة بيوم عرفة ولا غيره  
ولهذا شرع الغسل فيه ليوم لانفس الصلاة فان اتفق ان يغتسل في ذلك اليوم لصلاة الجمعة  
فلا خلاف بيننا انه أفضل بلا شك وأرفع للخلاف الواقع بين العلماء فلما ذكر الله شرف هذا اليوم للامم  
وكلمهم الله في العلم به لاجتهادهم فقالت النصارى أفضل الايام والله أعلم هو يوم الاحد لانه يوم  
الشمس وهو أول يوم خلق الله فيه السموات والارض وما بينهما فما ابتدأ به الخلق الا لشرفه  
على سائر الايام فاتخذته عيداً وقالت هذا هو اليوم الذي اراده الله ولم يقل لهم نبيهم شيئاً ولا علم لنا  
هل اعلم الله نبيهم بذلك اولافانه ما ورد في ذلك خبر وقالت اليهود بل ذلك يوم السبت فان الله قد فرغ  
من الخلق في يوم العروبة واستراح يوم السبت واستلقى على ظهره ووضع احدى رجليه على  
الاخرى وقال انا الملك قال الله تعالى في مقابلة هذا الكلام ما قدروا الله حق قدره وترغم  
اليهود ان هذا مما نزل في التوراة فلا تصدقهم في ذلك ولا تكذبهم فقالت اليهود يوم السبت

هو اليوم الذي أراد الله بأنه أفضل أيام الاسبوع فاختلف اليهود والنصارى وجاءت هذه الامة فجاء جبريل الى محمد عليهما السلام يوم الجمعة في صورة امرأة مجلوة فيها نكتة فنال له هذا يوم الجمعة وهذه النكتة ساعة في لياوا فضعها عبد مسلم وهو يصلي الاغتفر له فقول النبي صلى الله عليه وسلم فهذا انما الله لما اختلف فيه أهل الكتاب هو هذا التعريف الالهى بلراء آة وأضاف الهداية الى الله تعالى وسبب فضله انه اليوم الذي خلق الله فيه هذه النشأة الانسانية التي خلق المخلوقات من يوم الاحد الى يوم الخميس من أجلها فلا بد أن تكون أفضل الاوقات وكان خلقه في تلك الساعة التي ظهرت نكتة في المرء آة ولما ظهرت نكتة في المرء آة دل ضرب المثل أنها لا تنقل كما لا تنقل تلك النكتة التي في المرء آة فهي ساعة معينة في علم الله فان راعينا شرب ذلك المثل في الحس ولا بد قلنا ان الساعة لا تنقل كما لا تنقل النكتة في الحس وان راعينا شرب المثل بهاني الخيال ولا يخرج به بالجل الى الحس قلنا تنقل الساعة في اليوم فان حكم الخيال للانتقال في الصورة لانه ليس بمحموس فينضب وانما هو معنى في صورة خيالية تشبه صورة حسية فكما ان المعنى الواحد ينقل في صور ألفاظ كثيرة في زمان واحد كذلك ما أشبه الخيال فتنتقل الساعة في يوم الجمعة وكلا الامرين سانغ في ذلك ولا يعرف ذلك الا باعلام الله وهذه الساعة في يوم الجمعة كليله القدر في السنة سواء قال الله تعالى في هذا اليوم **كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأُنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه هذه الآية ترأت في الاختلاف في هذا اليوم فغسل يوم الجمعة من هذا الاختلاف حتى يكون على يقين في طهارته بما كشف الله عن بصيرته وهو علم الساعة التي في هذا اليوم فان اليوم كان مهما ثم ان الله عرفناه على لسان رسوله وبقي الابهام في الساعة التي فيه فن علمها في كل جمعة ان كانت تنقل أو علمها في وقتها المعين ان كانت لا تنقل فتدسع غسل يوم الجمعة من هذا الجهل الذي كان فيه بها وهذا ينبغي ان يكون هذا الغسل لليوم فانه اعم**

• (فصل في وجوب الجمعة على من هو خارج المصر) •

فن قائل لا تجب الجمعة على من هو خارج المصر ومن قائل أنها تجب على من هو خارج المصر واختلفوا في قدر المسافة بينهم من قال مسيرة يوم وهو قول شاذ ومنهم من قال ثلاثة اميال ومنهم من قال ان يكون على مسافة يسمع منها النداء غالبا والذي أقول به اذا كان الانسان على مسافة بحيث انه اذا سمع النداء يقوم للطهارة فينظف ثم يخرج الى المسجد ويمشي بالسكينة والوقار فاذا وصل وأدرك الصلاة وجبت عليه الجمعة فان علم انه لا يلحق الصلاة فلا تجب عليه لانه ليس بأمر بالسعي اليها الا بعد النداء وأما قبل النداء فلا (الاعتبار) انا خارج عن الموطن الذي تعطيه معرفة الحق من حيث ما هو أمر بها من دليل من عرف نفسه عرف ربه وهو الارتباط بالمعرقين فلا يخجلوا ما ان يكون خارجا الى معرفة ربه من حيث ما هو واجب الوجود أو يكون خارجا الى حضرة الحيرة والوقوف أو الكثرة فان كان خارجا الى حكم معرفة كونه واجب الوجود لنفسه لا تجب عليه الجمعة وان كان خروجه الى ما سوى هذا وجبت عليه الجمعة بلا شك

• (فصل في الساعات التي وردت في فضل الرواح) •

فن قائل هي الساعات المعروفة من أول النهار ومن قائل هي أجزاء ساعة واحدة قبل الزوال وبعده والذي أقول به انها اجزاء من وقت النداء الاول الى ان يبتدئ الامام في الخطبة ومن بكر قبل ذلك فله من الاجر بحسب بكونه مما يزيد على البدنة مما لم يوقته الشارع (الاعتبار) السعي سعيان سعي مندوب اليه وهو من أول النهار الى وقت النداء وسعي واجب وهو من وقت النداء الى ان يدرك

الامام راكعاً من الركعة الثانية والاجر الموقت للساعي الى أول الخطبة وما عدا ذلك فأجر غير موقت لانه لم يرد في ذلك شرع فأما الاجر الموقت فهو من بدنه الى بيضة وبينهما بقرة ثم كس ثم دجاجة ولما كانت البيضة منها وفيها تتكون الدجاجة وما في معناها من الحيوان الذي يبيض لهذا اقترن اسم الحيوان في القرية وقصد من الحيوانات في القربات ما يؤكل دائماً وغالباً مما لا خلاف في أكله وبه تعظم قوة الحياة في الشخص المتغذى فكأن المتقرب به تقرب بحياته والتقرب بالنفس الى الله اسنى القربات \* (حكى عن بعض الصالحين) انه كان يني يوم النحر فرأى الناس يتقربون الى الله بنحر بدنهم وبغير ذلك من الغنم فقال الهى ان الناس قد تقربوا اليك في هذا اليوم بما وصلت أيديهم اليه مما أذمت به عليهم وما لعبيدك المسكين شئ يتقرب به اليك في هذا اليوم سوى نفسه فأقبلها فما فرغ من كلامه حتى فارق الدنيا ولنا في هذا المعنى

وأهدى من القربان نفساً مغيبة \* وهل ربي خلق بالعبوب تقرباً

وقال بعضهم تهدي الاضاحى واهدى مهجتي ودى

\* (فصل)

اختلفوا في البيع في وقت النداء فمن قائل يفسخ ومن قائل لا يفسخ قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع فأمر بترك البيع في هذا الوقت وقال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم والجهاد الاكبر جهاد النفس وهو اعظم من جهاد العدو فان جهاد العدو قد يقع رياء وسعة وجهاد النفس لا يكون الا لله خاصة وأحق البيع بيع النفس من الله اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فترك جميع أغراضه ومراداته ويأتى الى مثل هذا السوق فيبيع من الله نفسه ومثل هذا البيع لا يفسخ هذا مذهب من يقول بعدم الفسخ ومن يقول بالفسخ اعتبره هو أن يقول جميع افعال العبادات التي اضافها الى العبادات تنقسم الى عبادتين العبادات الاولى الصوم فأضافه الى نفسه والعلية في ذلك أنه صفة صمدانية لا تنبغي الا لله من حيث ذاته لان حيث كونه الها وكل ما عدا ذات الحق فانه متغذ بالغذاء الذي يليق به مما يكون في استعماله بقاء ذلك المتغذى والعبادة الثانية الصلاة فانه قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها الى نصفها للعبدي فدل هذا الحديث على صحة ما يرويه العبد فانه أضاف نصف الصلاة الى نفسه وأضاف نصفها الى عبده فهو وان كان عبده مالك لما أضافه اليه فهو بالنظر الى ما أضافه اليه في الصلاة غير مملوك فقال يفسخ البيع ومعنى فسخ البيع انه لا يضيف الى الله في هذه الحالة ما هو مضاف اليه فان في ذلك منازعة الحق حيث أضاف أمرا اليك فردته أنت عليه وهذا سوء ادب فأى مصل ردد على الله هذا النصف الثاني الذي أضافه اليه وملكه اياه في حال الصلاة فيسوخ ولهذا قال تعالى في هذه الحال وذروا البيع يقول مرادى منكم في هذه الحالة ان تكون نصف الصلاة لكم فالموفق هو الذي تأدب مع الله في كل حال

\* (فصل في آداب الجمعة)

آدابها ثلاثة الطيب والسواك واللباس الحسن ولا خلاف فيه بين أحد من العلماء (الاعتبار) أما الطيب فهو علم الانفاس الرجائية وهو كل ما يرد من الحق مما تطيب به المعاملة بين الله وبين عبده في الحال والقول والفعل \* وأما السواك فهو كل شئ يطهر به لسان القلب من الذر القراءتى وكل ما يرضى الله فانه تنبعث عن هذه أوصافه روائح طيبة الهية يشمها أهل الروائح من المكاشفين قال عليه السلام انه مطهرة للفم ومرضاة للرب وان السواك يرفع الحجب التي بين الله وبين عبده فيسأله فانه يتضمن صفتين عظيمتين الطهور ورضى الله وقد أشار الى هذا المعنى الخبر في قوله صلاة بسواك خير من سبعين صلاة بغير سواك وقد ورد ان الله سبعين حجاً باقتساب بين ما ذكرته

لك وبين هذه الاخبار تبصر عجائب \* وأما اللباس الحسن فهو التقوى قال تعالى ولباس التقوى ذلك خير اى هو خير لباس ولا تقوى أقوى من الصلاة فان المصلى مناجى مشاهد واهذا قابل استعينوا بالصبر والصلاة وقال لعبدته قل واياك نستعين فقد أقام الصبر والصلاة مقام نفسه في العون فكل مصل يتحدث في صلته مع غير الله فما هو المصلى الذى مناجى ربه ولا يشاهده فان حال المناجاة والشهود لا يجزأ احد من المخلوقات ان يقرب من عبد تكون حالته هذه خوفا من الله وهذا المصلى قليل فهو مصل بصورة الظاهرة من قيام وركوع وسجود غير مصل بقلبه الذى هو المطلوب منه ولكن نزجوا في هذا الموطن ان يشفع ظاهره في باطنه كما يشفع باطنه في ظاهره وسبب ذلك ان الحركات الظاهرة ان لم يكن لها في الباطن حضور ثبت به وتظهر عنه كما تكون ولا يظهر لها وجود فذلك القدر من الحضور المرعى شرعا هو من الباطن فيأيد من الفعل الظاهر فيقوى على ما يقع للمصلى من الوسوسة في الصلاة فلا يكون لها تأثير في نقص نشأة الصلاة عنانية من الله بالناس لقوله ان الله بالناس لرؤوف رحيم

### • (فصل في صلاة السفر والجمع والتصر) •

السفر مؤثر في التصر بانفاق وفي الجمع باختلاف \* اما التصر فان العلماء اختلفوا على جواز قصر الصلاة للمسافر الا عائشة فانها قالت لا يجوز ان قصر الا للناقص لقوله تعالى ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا وقالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم انما قصر لانه كان خائفا واختلوا من ذلك في خمسة مواضع انا ذكرها ان شاء الله (الاعتبار) قد بينا لك في هذا الباب ان السفر انواع سفر حال لازم لكل ماسوى الله في الخلق والالهية وهو سفر الاكبر من الرجال ولكن بحكم العلم والتصديق وسفر في الاسماء الالهية بحكم الخلق وهو سفر حاله نازل عن الحال الاقول وسفر في الاكوان وهو حال دون الحالىن وسفر جامع لهذه الاسفار كلها في احوالها وهو اعظم اسفار الكون والاقول اعظم الاسفار فاذا دعا الحق المسافر للصلاة قصر عن صلاة المقيم لموضع التنزق فكما تميز المقيم من المسافر وحال الإقامة من حال السفر تميزت صلاة المقيم من صلاة المسافر واما قول عائشة وهو قول الله بالخوف فان العبد مطلوب في كل نفس بتناجاة الحق في ذلك النفس خاصة وما كل احد يتدر على مراعاة هذا المقام مع الحق فالعارف اذا حصل فيه وخاف ان يلبس عليه مناجاة الحق في الانفاس اقتصر من المناجاة على ما يختص بذلك النفس فكان الخوف سببا للتصر وهو قول الله الذى ذهبت اليه عائشة وسياق تحقيق ما اوأنا اليه فيما بعد ولما قلنا ان العلماء اختلفوا من ذلك في خمسة مواضع تعين علينا ان نذكرها موضعا موضعا ان شاء الله

### • (فصل الموضع الاوّل من الخمسة) •

وهو حكم القصر اختلف علما ونافى ذلك على اربعة اقوال فمن قائل ان التصر للمسافر فرض متعين وبه اقول ومن قائل ان التصر والاتمام كلاهما فرض مخير له كالخيار في واجب الكفاية ومن قائل ان التصر سنة ومن قائل ان التصر رخصة والاتمام افضل (الاعتبار) من راي ان التمكن في التلوين اقامة قال الاتمام افضل ومن راي التلوين مع الانفاس سواء كان مشعورا به او غير مشعور به قال ان القصر فرض متعين ومن راي التلوين والتمكن خيره في القصر والاتمام بحسب صاحب الوقت وحاكمه فان كان صاحب الوقت التلوين بالحال والتمكن بالعلم قصر وان كان صاحب الوقت التمكن بالحال والتلوين بالعلم اتم ومن لم يراع التلوين ولا التمكن وكان يحكم الطريق لا يحكم السالك فيه قال ان القصر سنة

### • (فصل الموضع الثانى من الخمسة) •

وهي المسافة التي يجوز فيها القصر اختلف العلماء في ذلك فمن قائل في اربعة برد ومن قائل مسافة ثلاثة

ايام ومن قائل في كل سفر قريبا كان أو بعيدا وبه اقول (الاعتبار) الاربعة البرد كل برید اثنا عشر ميلا  
ولما كانت المسافة تطلب المقدار بذاتها والعديد يلزم المقادير وكانت مراتب العدد اثني عشرة  
مرتبة لاتزدن ولا تنقص وهي واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة ثمانية تسعة عشرة  
مائة الف هذه مسائل الاعداد وما زاد عليها تتركب منها فاذا منى الانسان في طريق الله في الاربعة  
الاركان التي قامت منها انشأه يتطع كل ركن بهذه الاثني عشر واتما الاكابر فيقطعونها بالاربعة  
الاسماء الالهية التي هي اتمهات الاسماء كلها وعليها توقف وجود العالم وهو الحى العالم المرید القادر  
لا غير وهذه الاسماء ثبت كونه لها فاذا انظر العبد في هذه الاربعة التي له كانت غمانية وقطر الى نفسه  
وعقله كانت العشرة ونظر الى توحيد ذاته وتوحيد الوهية كانت الاثني عشر وتم البرید ونظر مثل  
هذا في الاربعة المراتب وهو قوله الاول والاخر والتظاهر والباطن حقا وخالقا وصرفا في كل حال  
من هذه الاحوال الاثني عشر ثبتت بذلك الاربعة برديتصير لها الصلاة واتما الثلاثة الايام فهي  
كما قال ابو يزيد حين سئل عن الزهد فقال هو حين ما كنت زاهدا سوى ثلاثة ايام اليوم الاول زهدت  
في الدنيا واليوم الثاني زهدت في الآخرة واليوم الثالث زهدت في كل ما سوى الله ومن كانت هذه  
حاله قصر صلواته فانه مسافر اكمل الاسفار بلا خلاف واتما من قصر في مسافة ينطلق عليها اسم سفر  
ولا يراعى البعد ولا القرب فهو من يراعى عوالمه المكلفين من سافره بهم قصر فاذا سافر الانسان يصيره  
قصر وان سافر بسبعة قصر وان سافر بشكره وعقله قصر وصورة قصره هو حضوره نظر على ما يعطيه  
حاله في وقته فان اعطاه الكل كان بحسبه وان اعطاه البعض كان بحسبه وهذا هو مذهب الجماعة  
وعليه عتقوا

#### \* (فصل الموضوع الثالث من الخمسة) \*

وهو اختلافهم في نوع السفر الذي تقصر فيه الصلاة فمن قائل ان ذلك مقصور على سفر الطاعة  
والافعال المقربة الى الله ومن قائل بهذا وبالسفر المباح أى ذلك كان ومن قائل بكل سفر قربة  
كان او مباحا او معصية وبه اقول (الاعتبار) قال تعالى كل اليناراجعون وقال واليه يرجع  
الامر كله وقال الا الى الله تصير الامور وقال ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها فهذه الآيات كلها تدل  
على سفر الانسان الى الله فقصر فان الله هو الغاية لهذه الطرق كلها فهو غاية الطريق لا غاية قصد  
السالك فلماذا أمر بالقصر في كل ما ينطلق عليه اسم سفر سواء كان قربة او مباحا او معصية ومن راعى  
او كان مشهده قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقوله وان هذا صراطي مستقيما  
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل لير القصر الا في سفر الطاعة والمباح لان الصلاة قربة الى الله سعادية  
وما كل سفر قربة الى الله سعادية والمذهب الاول اولى فان المعصية لم يثبت كونها معصية عند  
هذا المسافر فيها الا بكونه مؤمنا بها انها معصية فهو بمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا وهو مسافر  
فلا معنى نراعى حكم المعصية تقول انه لا يقصر بكونه في غير ما يرضى الله وغاب صاحب هذا  
القول عن حكم الايمان بهذه المعصية فهو فيما يرضى الرب سبحانه من كونه مؤمنا والايمان في حكمه  
اقوى من الافعال المعينة المسماة معصية فباينعه من ان يحكم له بجواز القصر وهو مسافر في طاعة  
ايضا والآيات التي اخرج بها من تعيين الصراط والحجة انما هي فيمن ليس بمؤمن ومن ليس بمؤمن  
ما عليه تمام ولا قصر لان الصلاة لا تجب عليه الا بالايمان فذهبنا اولى في هذه المسئلة

#### \* (فصل الموضوع الرابع من الخمسة) \*

وهو الموضوع الذي منه يبدأ المسافر بالتصريف فقال بعضهم لا يقصر حتى يخرج من بيوت القرية ولا يتم  
حتى يدخل اول بيوتها ومن قائل لا يقصر اذا كانت قرية جامعة حتى يكتفون منها بنحو ثلاثة اميال  
(الاعتبار) الانسان جسم وروح فنادام الروح مستوطن مع جسمه وعالم حسه يجرى بحكمه

طبيعته فهو مقيم غير مسافر فيتم صلاته فاذا سافر الروح عن جسمه وتركوه راءه فقد غاب عنه في أول قدم فان سنته القصر في الصلاة ومعنى القصر هنا ما يختص به الروح من حكم الصلاة من كونه روحا لا من كونه مدبر الجسم فانه في هذه الحال غاب عن جسمه فلا يتيق عليه من حكم الصلاة الا ما يختص به ومن راعى كون جسميته ذات ثلاث شعب وهو ما يحويه من انطواء وانعراض والعمق وهو ساكن في كل مسمى بالجسم سواء كان جسمه الخاص به أو انتقل في غيبته عن جسمه المذبر له الى مشاهدة جسم آخر طبيعي فما زال من حكم الجسمية فلا يقصر حتى يغيب عنها بالكلية ويتجرد عن مشاهدة الجسمية ويتيق روحا فينتدئ بتدئ بصلاته الخاصة به وهو القصر فهذا اعتبار صاحب الثلاثة الايام والقرية الجامعة هي الجسمية الشاملة لجسمه وبلده غيره فان من اصحابنا من يقول انه من انتقل في غيبته من صورة حية الى صورة محسوسة فلا يسمى غائبا كانت تلك الصورة ما كانت روحانية أو اسمائية أو معنوية أو جسمية مهما تجلت له في الصورة الجسمية فهو مقيم في الجسم فوجب عليه الاتمام في الصلاة التي يدخلها القصر والاتمام وهي الرباعية فان الشائبة وهي الصبح لا يدخلها القصر فان الركعة الواحدة لوحداية الحق والركعة الثانية لوحداية العبد ولا بد من وصل ومصلى له فلا قصر في صلاة الصبح وأما الثلاثية وهي المغرب فان الركعتين اللتين يجهر فيهما ما شفعية الانسان وكونهما يجهر فيهما بالقراءة لانهما نصبتا ليل على الحق والدليل لا يكون الاعلانية ظاهرا معلوما ودليل بغير مدلول لا يصح فكانت الركعة الثالثة لوجود المدلول وهو الحق وكانت القراءة فيها سرا لكونه غيبا فلا يسيل الى القصر في المغرب فانه دليل على العبد وشفعية وعلى الحق وأحديته فلم يبق التفسير الا في الرباعية لوجود الشفيعتين فيها فألحقت بالصبح لحكم الاحدية فيها في جناب الحق وجنباب العبد وهو قول من قال

وفي كل شئ له آية \* تدل على انه واحد

فما قال اثنان ولا قال شيان فاعتبر أحديه كل شئ من كونه شيئا ومن كونه آية على أحديه الحق حتى لا يعرف الواحد الا بالواحد ولهذا كان يقول الحسن بن هانئ شاعروقتة وددت ان هذا البيت الواحد لي بجميع شعري ثم عمل في معناه وما جاء مثله ولا أعطى من حسن مساق المعنى ما أعطاه هذا البيت وخرج عن علي في هذا الوقت ولو حضر في حفلي لسقته حتى يعرف فضل هذا البيت وانه كالكلام المجهز

\* (فصل الموضوع الخامس من الخمسة) \*

وهو اختلافهم في الزمان الذي يجوز للمسافر اذا أقام فيه في بلدان يقصره حكى أبو عمر بن عبد البر في هذه المسئلة احد عشر قولاً ما حضرت في هذا الوقت فلنظروها في كتاب التمهيد أو الاستذكار من أراد أن يقف عليها ولنذكر منها ما تيسر فنقول اذا أزمع المسافر على إقامة أربعة ايام أتم وقال غيره خمسة عشر يوماً وقال غيره عشرين يوماً وقال غيره اذا أزمع على أكثر من أربعة ايام (الاعتبار) اذا أقام السالك في المقام بنية الإقامة فيه أتم من نفسه الى عشرين نفساً فان يوم العارف نفسه وان كان في كل نفس يطلب الترقى ويمسك الله فيه فلا يعطيه حكمه مامسئ به في أنفاسه ولم يشعر بها الا ان ينته الرحلة في كل نفس فهو يقصر دائماً عمره كله فهو بمنزلة من يتعرض لشيء فلا يفتح له ويجمع له الى أن يموت فيرى عند ذلك ما أخفى له من قرة عين فيعلم عند ذلك انه كان مسافراً ولم يشعر لكونه ما فتح له في حياته ولا شاهد ما شاهد غيره من المسافرين الى الله

\* (فصول الجمع بين الصلاتين) \*

اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في أول الظهر بعرفة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء

تأخير المغرب الى وقت العشاء بمزداقة واختلفا فيما عدا هذين المكائين فذهب اكثر الناس الى  
الجمع بينهما في المواضع التي تجوز بالجمع والاحوال ومنع بعضهم ذلك باطلاق فيما عدا موضع  
الاتفاق واما الذي اذهب اليه فان الاوقات قد ثبتت بلا خلاف فلا يخرج صلاة عن وقتها الا بنص  
غير محتمل اذ لا ينبغي أن يخرج عن اصل ثابت بأمر محتمل هذا لا يقول به من شم رائحة العلم وكل  
حديث ورد في ذلك فمحتمل أن يتكلم فيه مع احتماله أو صحيح ولكنه ليس بنص واما أن أخر صلاة  
الظهر الى الوقت المشترك وجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها  
وهو الصحيح الذي يعول عليه فاما الحديث الثابت الذي هو نوص وهو حديث أنس ان النبي صلى  
الله عليه وسلم كان في سفره اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يصلها مع العصر  
فهو محتمل كما ذكرناه واذا ارتحل بعد أن تزيغ الشمس صلى الظهر وحده ثم ركب ولم يكن يقدم  
العصر اليها لانه ليس وقتها باتفاق فيقوى بهذا احتمال التأخير أنه صلى الظهر في آخر وقتها اذا وقع  
بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لا يتباع الصلاتين معا لانه لا يتسع فيصلي من الظهر ثلاث  
ركعات فيه أو ما تنص عن ذلك ويصلي من العصر بقدر ما أتى من الوقت المشترك وهذا هو الاولى  
والاحوط (الاعتبار) الجمع في المعرفة بلا خلاف في توحيد الله في الوهية وهو أنه لا اله الا هو  
ولا يعرف هذا الا بعد معرفة المألوه هو الجمع بين المعرفتين بالاتفاق وهذا هو جمع عرفة وأما جمع  
المزدلفة فهو موضع التربة وهو موضع جمع فخكم اسم الموضوع على من فيه بالجمع الا ترى قول رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا يؤم السلطان في سلطانه ولا يقعد على تكريمته الا باذنه فجعل الحكم  
والامامة لصاحب المنزل وهذا المنزل يسمى جمعا فالامامة له والحكم فجمع فيه بين الصلاتين  
لما تعطيه حقيقته بالاتفاق ايضا وجمع النبي صلى الله عليه وسلم في هاتين بين التقديم والتأخير  
ولا واسطة بينهما في هذا الموضوع حتى تكمل مراتب الاشياء لاجل اهل القياس فان الله قد علم  
من عباده انهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخذون القياس اصلا فيما لا يجدون فيه نصا  
من كتاب ولا سنة ولا اجماع فوفق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجمع في هذا اليوم  
بتقديم صلاة العصر وتأخير صلاة المغرب ليقس منبتوا القياس التأخير والتقديم بهذا التقديم  
وقد قرأ الشارع حكم المجتهد أنه حكم مشروع فائبات المجتهد القياس اصلا في الشرع بما أعطاه  
دليله ونظيره واجتهاده حكم شرعي لا ينبغي ان يرد عليه من ليس القياس من مذهبه وان كان  
لا يقول به فان الشارع قد قرره حكما في حق من أعطاه اجتهاده ذلك فمن تعرض لرد عليه  
فقد تعرض لرد على حكم قد أثبت الشارع وكذلك صاحب القياس اذا رد على حكم الظاهري  
في استمسك بالظاهر الذي أعطاه اجتهاده فقد رد أيضا حكما قرره الشارع فليزيم كل مجتهد ما آذاه  
اليه اجتهاده ولا يتعرض لتخطئه من خالفه فان ذلك سوء ادب مع الشارع ولا ينبغي لعلماء الشريعة  
أن يسبوا الادب مع الشارع فيما قرره

\* (فصل في صورة الجمع) \*

اختلف القائلون بالجمع في صورة الجمع في السفر منهم من رأى أن تؤخر الصلاة الاولى وتصلي مع الثانية  
ومنهم من رأى ان يقدم الاخرة الى الاولى ان شاء او يؤخر الاولى الى الاخرة ان شاء فمن راعى  
تأخير الاولى فاعتباره المعرفة بالله فان الله صكان ولا شيء معه وان العالم متأخر عن وجود الحق  
بالوجود فان وجوده مستفاد من وجود الحق فلما أردنا المعرفة به من كونه اله العالم اخرناه في المعرفة  
الى وقت معرفتنا فلما عرفنا أنفسنا عرفنا ربنا قال عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه  
فصلينا الاولى وقت الثانية ومن راعى الوجود في الاعتبار قدم الاخرة الى الاولى وجعل وجود  
عين العبد وجود الحق فالحق العالم بالله فعله من الله وعلم الله بالله ومن راعى الامرين معا

في الاعتبار

في الاعتبار قدم ان شاء وأخر ان شاء ولكل طريقة طائفة والكامل من ان عرف كل طريقة وكل طائفة وكان فيها خارجا عنها وهم الاكابر من الرجال ومن القصول المبيحة للجمع السفر بالاتفاق من القائلين به واختلفوا في الجمع في الحضر وفي شروط السفر المبيح له فتم من جعل السفر نفسه مبيحا للجمع أي سفر كان وبأي صفة كانت ومنهم من اشترط فيه ضربا من السير بزواجر من أنواع السفر وفي الحديث اذا عمل به السير جعل العلة في الجمع التجهيل وأما النوع فقد تقدم في سفر القربة والمباح والمعصية (الاعتبار) لا يصح الجمع بين الصلاتين الا فيما ذكرناه في عرفة وجمع وأما السفر على الحقيقة وهو سفر الأنفاس فلا يصح فيه الجمع اذ كان الجمع عبارة عن اخراج احدي الصلاتين عن وقتها وما قال به في طريقنا بالاعتبار الا من لا معرفة له بالذوق في ذلك ولو جعل صاحب هذا القول باله من حركة الظاهرة ونظره وسمعه وجوارحه لراها في كل زمان تغيرا وما عنده خبر لفظته عن نفسه ولهذا قال الله لنا وفي أنفسكم افلاتنصرون

\*(فصل الجمع في الحضر لعذر)\*

قال ابن عباس في جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين من غير عذر أنه أراد ان لا يخرج امته وهو موافق لقول الله وما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله عليه السلام دين الله يسر وقال به جماعة من اهل الظاهر وقال من عداهم لا يجوز الجمع لعذر مبيح للجمع (الاعتبار) الجمع لاهل الحجاب رفق بهم في التكليف وجزاءهم لرفع الحرج فان الحرج في العبادة هو تضعيف التكليف فان العمل في نفسه كلفة فاذا انضاف اليه المشقة كان تكليفا على تكليف واما اهل المشاهدة فلا جمع عندهم الا بجمع وعرفة وما عدا ذلك فلا

\*(فصل في الجمع في الحضر بعذر المطر)\*

أجاز به بعضهم ليلا كان أو نهارا ومنعه بعضهم في النهار وأجاز به في الليل وأجاز به بعضهم في الطين دون المطر في الليل والذي أذهب اليه ان المصلي اذا كان مذهب ان الصلاة لا تصح الا في الجماعة وما عنده جماعة الا في المسجد فانه يجمع بين الصلاتين ليلا كان أو نهارا اذا كان في جماعة وان كان مذهب جواز صلاة الفذم وجود الجماعة فلا يجوز له الجمع وان كان في المسجد وجمع الامام على اي مذهب كان ذلك الامام اذا كان الامام مجتهدا لامقلدا الا ان الواقع اليوم تقليد ذلك المجتهد في جميع نوازلهم كما هم عليه عامة الفقهاء في عصرنا هذا (الاعتبار) الجمع للمقيم بائز فانه محبوب عن شهود سفره فانه مسافر من حيث لا يشعر في كل نفس باختلاف الاحوال والخواطر وحديث النفس والحركات الظاهرة والباطنة فاذا انضاف الى ذلك عذر المطر وهو العلم المنزل وهو علم ظاهر الشريعة الذي جاء بالجمع جازله الجمع لمادل عليه هذا العلم المشروع فينبغي أن لا يعدل عنه فن رأى الحرج اضاف الطين اليه وأجاز ذلك في صلاة الليل ومن لم يراع الحرج أجاز ذلك ليلا ونهارا ولم يجز في الطين

\*(فصل الجمع في الحضر للمريض)\*

فتم من أباح له الجمع وبه أقول ومنهم من منع (الاعتبار) الكسل مرض النفس فلا يجوز الجمع لمن كان مرضه الكسل وما في معناه فان كان مرضه استيلاء الاحوال عليه بحيث يخاف أن يغلب عليه الحال كما يخاف المريض أن يغلب عليه جازله الجمع فان الحال مرض والمقام صحة فالجاهلون من أهل طريقنا يقولون بشرف الحال على المقام لجهلهم بالحال فالاحوال يستعبد منها الاكابر من الرجال في هذه الدار وهي من أعظم الحجب ولهذا جعلت الطائفة الاحوال مواهب والمقامات مكاسب والدينا عند الاكابر اركب لادار حال فان الكسب بعلبك درجة والحال يخسر صاحبه وقته فلا يرتقي به بل من نقص تناج مقلمه استعمل في الدنيا ولهذا كانت الاحوال مواهب ولو كانت مكاسب لوقع بها الترتي فنشرف الحال في الآخرة لاني الدنيا وشرف العلم والمقام



في الدنيا والآخرة ولذا أمر الله نبيه بطلب الزيادة من العلم ولم يأمره بطلب الزيادة من الحال فلو عرف هذا القائل شرف العلم وكان عنده منه ذوق صحيح لوافق الحق سبحانه في الذي شرف العلماء به ولما كان مطرودا من هذه الصفة التي وصف الحق بها نفسه والخواص من ملائكته وعباده ولم يبلغ تلك الدرجة اخذ يحيا عن نفسه بأن جعل الحال اشرف من العلم وهو بحمد الله عرى عن العلم والحال واما اصحاب الاحوال الالهية العجيبة رضى الله عنهم فهم عالمون بشرف العلم على الحال ومطلوبهم العلم فان الحال يحول بينهم وبين ما خلقوا له فيبتزأون منه ومما يدل على ذلك ان صاحب الحال وان سرت به تراه عند الموت تبتأ منه ويرزول عنه وتبني انه لم يكن صاحب حال فالحال ليس بأمر يترب الى الله والدنيا محل التقرب والآخرة محل القرية فيجعل كل صفة تحكّم في موضعها فالحال حكمه في الآخرة والعلم حكمه في الدنيا والآخرة وفي كل موطن لان شرفه هو الاتم.

### \* (فصل صلاة الخوف)

أجمع العلماء على ان صلاة الخوف جائزة واختلفوا في صورتها بحسب اختلاف الروايات الواردة فيها من صلته عليه السلام اياها الا ابا يوسف فانه شد عن الجماعة فقال لا تجوز صلاة الخوف على صورة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بامام واحد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ذلك خاص به وانما تصلى صلاة الخوف بامامين كل امام يصلي ركعتين بطائفة مادامت تحرس الاخرى والذي اذهب اليه ان الامام مخير في الصور التي ثبتت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأي صورة صلاها اجزأته صلته وصحّت صلاة الجماعة الا الرواية التي فيها الانتظار بالسلام فانه عندي فيها نظر لكون الامام يصير فيها تابعا وقد نصبه الله متبوعا وسبب توقفي دون جزم من طريق المعنى فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الامام أن يصلي بصلاة المريض وذو الحاجة والتأويل الذي يحتمله اقتداء أبي بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم وهو قاعد وأبو بكر امام وجاءت الروايات بان الناس كانوا يأتمون بأبي بكر وأبو بكر يأتم برسول الله صلى الله عليه وسلم فيصمّل انه كان يخفف من أجل مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فالامام في مثل هذه الحالة يكون مؤتمبا بوجه اماما بوجه فلهذا لم يترجّح عندي نظري في رواية الانتظار واختلاف صورة صلاة الخوف معلوم في كتب الحديث (الاعتبار) الحق يكون مع العبد بحسب حال العبد فأى شئ يكون حال العبد كان الحق معه بحسبه ان ذكر العبد ربه في نفسه ذكره الله في نفسه وان ذكره العبد في ملائكة الله في ملائكتهم فالعبد ينزل في هذه المسئلة منزلة الامام على مثل هذه الحالة والحالة أن يكون حال العبد مع الله على صورة ما يكون الحق مع العبد مثل قوله يحبهم ويحبونه فأهل الطريق على ما تنفني به الحقائق في هذه المسئلة ان حب العبد لولا حب الله اياه مارزقه محبته وهكذا جميع ما يكون من العبد من الامور المقرّبة الى الله فهذا المقام يحذر أهل الله من الغفلة فلهذا شبهناه بصلاة الخوف

### \* (فصل في صلاة الخائف في حال المسايقة)

فمن الناس من قال لا يصلي ومن الناس من قال يصلي بعينيه ايماء والذي اذهب اليه انه مأمور في ذلك الوقت بالصلاة ولا بد على قدر ما يمكنه أن يفعله منها وذلك ان كل حال ما عدا حال المسايقة استعداد للجهاد والقتال وما هو عين الجهاد ولا عين القتال فاذا وقعت المسايقة فذلك هو عين الجهاد والقتال الذي أمر الله بعبادته بالنيات فيه والصلاة فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذ القيمت الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار وهو حال القتال وقال في ذلك الوقت واستعينوا بالصبر والصلاة والصبر في الجهاد هو النيات يوم الزحف وعند وقوع القتال والفرار منه في ذلك الحال من الكبائر الا متصرا فالقتال أو متحيزا الى فئة فأمره الله تعالى بالصبر في تلك الحالة والصلاة

فوجبت عليه كما وجب عليه الصبر ثم قال الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فصلى على قدر استطاعته في ذلك الوقت بحيث أن لا يترك القتال ولا يتوانى فيه فذلك استطاعة الوقت فانه بحكم وقته سواء كان على طهارة او غير طهارة والمخالف لهذا ما حقق النظر في أمر الله ولا حتى ما أراد الله برفع الحرج في دين الله تعالى كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج (الاعتبار) حال المسابقة هو حال العبد في رفعه وسوسة الشيطان فهو معه في حرب عظيم فيصلى من هذه حالته ولو قطع الصلاة كلها في محاربه فانه يؤدى الاركان الطاهرة كما شرعت بالتقدير الذى له من الصلاة في ظاهره من الايمان بعينه والتكبير بلسانه في جهاد عدوه الظاهر فان وسوس له الشيطان في ذلك الوقت لم تضره وسوسته في صلاته فان جعل في نفسه ان يقابل ربا وسوسة وكان قد اخلص في اول شروعه في القتال فلا يزال فى الاضل صحيح في اول انشاء صورة القتال فلا يضح ولا يظلم عمله فان غرض الشيطان بذلك الخاطران تترك العمل الذى قد شرعت فيه على صحة لتضاف الله في قوله ولا تبطلوا اعمالكم بهذه الشبهة التى يلقبها اليك

(فحسن في صلاة المريض) \*

اجمع العلماء على ان المريض مخاطب باداء الصلاة وانه يستقط عنه ما لا يستطيعه من قيام وركوع وسجود واختلفوا في استطاع ان يصلى جالسا وفي هيئة الجلوس وفي هيئة الذى لا يقدر على الجلوس ولا على القيام فاما المصلى جالسا فتقال قوم هو الذى لا يستطيع القيام أصلا وقال قوم هو الذى يشق عليه القيام من المرض \* وأما صفة الجلوس فتقال قوم يجلس متربعا في الجلوس الذى هو بدل القيام وكره ابن مسعود الجلوس متربعا \* وأما الذى لا يقدر على القيام ولا على الجلوس فتقوم قالوا يصلى من طبعه وقوم قالوا يصلى كيف يسر له وقوم قالوا يصلى مستقبيا رجلا الى الكعبة وقوم قالوا يصلى على جنب من لا يستطيع الجلوس فان لم يستطع على جنب صلى مستقبيا ورجلا الى القبلة والذى أذهب اليه وأقول به ان الله قد رفع الحرج عن المسلم في دين الله وأمره ان يتق الله ما استطاع فليس للمريض على قدر حال استطاعته ولا يتركها أصلا ولو سقط عن استطاعته جميع الاركان وجميع الشروط المصححة للصلاة مادام يعقل فان الله ما كاف نفسا الا وسعها وما آتاها (الاعتبار) الامراض على ثلاثة اقسام بدنية ونفسية وعقلية فالبدنية هى التى كابددها والامراض النفسية الهوموم الشاغلة عن أداء حق واجب الله على العبد والامراض العقلية الشبه المنزلة التى تحول بين العقل وبين صحة الايمان \* فأما الامراض النفسية مع وجود الايمان فلا تنقح فيه لان الايمان في هذا الموطن للنفس بمنزلة وجود العقل للمريض فيؤدى صلاته في مناجاة ربه ومشاهدته من حيث ايمانه في عين عمومه فيكون شغله منه به فلا يبرح في همه وایمانه يقول له هلك هو الله ونترك فيه انما هو بالله فان الله هو الوجود والموجود وهو العبود في كل شئ وهو وجود كل شئ وهو المقصود من كل شئ وهو المترجم عنه كل شئ وهو الظاهر عند ظهور كل شئ وهو الباطن عند فقد كل شئ وهو الاثر من كل شئ وهو الاثر من كل شئ فلا تنقوتك عبادته في كل حال فان الامراض النفسية لا تنقح في الايمان وأما الامراض العقلية فهى القادحة في الايمان والايمان له نعتان ايمان بوجود الحق وایمان بتوحيد الحق \* وأما الايمان بأحدية الحق من حيث ذاته فذلك من مدارك النظر وكذلك توحيد الحق يدرك بالایمان ويدرك بالنظر ولم تعرض شريعة لاحدية الذات بطريق التخصيص عليها وان كانت ترد جملة فلهذا لا تدخل في سلك الايمان فان كان المرض العتق قد حال بينك وبين صحة الايمان بوجود الحق فقد حال بينك وبين العلم الضروري فان العلم بوجود الصانع عند ظهور الصنعة ضرورى وان لم تعلم ماهية الصانع ولا ما ينبغي ان يكون عليه الابد نظر فكري أو اخبار

نبي فهد الاطب فيه ومن فقد العلم الضروري كان بمنزلة المريض الذي لا يعقل فارفع عنه خطاب الشرع وأما اذا كان معه الايمان أو الضرورة بوجود الحق وبقي المرض المزيل لعنة التوحيد فاما ان يتقدم فيكون مؤمنا واما ان يحصل له عن نظر واستدلال فان حصل عن نظر واستدلال فرضه ان لا يقبل من الشارح ما جاء به من صفات الحق القادحة في أحديه الذات مع صحة توحيد الاله فالايان به شفاؤه وبه تقوم عبادته على الصحة وان لم يقبل ذلك مع توحيد الاله عقلا وشرعا صلى وأقام عبادته مع هذا المرض فانه نافع اذ عقله فيه من المرض بحيث ان لا يستطيع الا هذا القدر الذي ذكرناه من توحيد الله فان المؤمن الصحيح الايمان هو الذي يعبد الله على الوجه الذي وصفه الشرع والمؤمن المريض في ايمانه هو الذي يعبد الله على الوجه الذي دل عليه العقل لا غير وقد نهتكم على أمر يتضمن عذر كل من اعتذر واذا صح التوحيد فهو المطلوب من كل موجود فكيف اذا انضاف الى ذلك اداء العبادات المشروعة في الحركات الخارجة والداخلية

\* (فصل في الاسباب التي تفسد الصلاة وتقتضي الاعادة) \*

اتفقوا على أن كل من أخل بشرط من شروط صحة الصلاة عمدا أو نسيانا وجبت عليه الاعادة كاستقبال القبلة والطهارة وبذلك أقول الا اني ازيد في العمد من غير عذر (الاعتبار) شروط السهادة التوحيد أعني عدم الخلود في النار والنجاة من كل مقام مهلك من مقامات الآخرة لا تصح النجاة منه الا بوجوده من غير نظر الى الرحمة التي وسعت كل شيء فان قلب العارف أوسع من رحمة الله فان رحمة الله يستحيل ان تسع الله فان الله لا يتصف بانه مرحوم وقلب العارف بالله يسع الحق كما قال وسعني قلب عبدي فرجة الله وسعت كل شيء ويسع كل شيء فهو الواسع المطلق والعلية في ذلك كون الوجود وجود الحق فتنبيه يا غافل عن درك هذه المعامل

\* (فصل في الحدث الذي يقطع الصلاة هل يقتضي الاعادة أو يبيى على ما حفتي من صلته) \*

فذهب الاكثرون الى انه لا يبيى لافي الحدث ولا في غيره مما يقطع الصلاة الا في الرعاف فتنطو منهم من قال ولا في الرعاف أيضا ومن قائل يبيى في الاحداث كلها والذي أقول به ان ككل حدث يقطع الصلاة فلا يجزوا ما ان يكون من الاحداث التي ينتقض بها الطهارة أو يكون من الاحداث التي تقطع الصلاة ولا تنتقض بها الطهارة فان كان مما يؤثر في الطهارة فانه لا يبيى وان لم يؤثر فانه يبيى ولكن بشرط ان لا يزيد على ما لا بد من فعله في ازالة ذلك السبب القاطع للصلاة فان زاد لم يبيى وأعاد (الاعتبار) القاطع للمناجاة والحائل بينك وبين المشاهدة هل يؤثر في الدار الآخرة عند الرؤية بحيث ان يكون كالفنوق بين الحلبيين ولا يؤثر وتتصل الرؤية والمشاهدة فان كان القاطع حدثا وهو ما يؤثر في الايمان فانه لا يجزى ثمرة لما تقدم له قبل هذا الحدث من المناجاة المشروعة فهو بمنزلة الذي لا يبيى وان كان القاطع رؤية سبب واسناد اليه فانه يجزى ثمرة ما تقدم له قبل هذا الحدث من المناجاة قبل طروء هذا القاطع السببي وهو بمنزلة الذي يبيى بلا شك

\* (فصل) \*

في الصلاة الى ستره أو الى غير ستره فبئر بين يدي المصلي شيء هل يقطع الصلاة عليه أو لا يقطع فن قائل لا يقطع الصلاة شيء ومن قائل يقطعها المرأة والكلب والحمار اذا مرت بين يديه أو بينه وبين ستره والذي أقول به ان المأثور والمصلي مأثور بأن يحول بينه وبين المرور يدفعه ما استطاع فان لم يفعل ولم يدفعه فالمصلي مأثور والصلاة صحيحة بكل وجه والحد الذي يلزمه دفعه منه هو حد موضع جبهته في سجوده من الارض فاذا حال بينه وبين موضع سجوده فذلك هو المأثور بأن يدفعه عنه ويقال له وما زاد على ذلك فلا يلزم المصلي دفعه ولا قتاله والاثم يتعلق بالمأثور في القدر الذي يبيى بين يديه عند العرب اذ لم يحد الشارح في ذلك شيئا (الاعتبار) الحق قبله العبد من مرتين الله وبين عبده

بنفسه لا يرتبه فوباله يجوز عليه وللمصلي الذي هو المناجى ان ينهه ويرده عن نفسه في ذلك فانه ما مور  
 بالنصيحة لله ولرسوله ولعامة المسلمين ولا ثمتهم ولكافة الناس اجمعين فان تعين عليه موضع النصيحة  
 ولم ينصح مكاناً ما تجا والمناجى على حاله صحيح المناجاة على كل حال وان كان مأثوماً فان كان الممار  
 خاطر ايخطر له في حال صلته بينه وبين ربه فان كان في صلاة صحيحة بقلبه فمن المحال ان يتر به خلاف  
 ما هو به بحسب الآية التي يكون فيها أو الذكروا ما غير ذلك فلا يجد منفذاً أو أماناً كان ساهياً عن نفسه  
 ومردت الخواطر فلا يتخلوا في أول العقد والاستحضار من أن يكون حاضر مع ربه أو لافان كان حاضراً  
 مع ربه فلا يبالى بما خطر له وصلاته صحيحة وان كان حاضر مع نفسه انه مناجى ربه فان كان ممن يناجى  
 ربه في كل شيء في حال صلته كعمر بن الخطاب ويرى ان كل شيء صادر عن الحق في حال مناجاته  
 بينه وبين ربه كما يكر فصلاته في باطنه صحيحة وذلك الصادر لا يتجاوز ان يكون ذا ارادة أو لا يكون  
 فان لم يكن فلا شيء عليه وان كان ذا ارادة فلا يتخلوا أماناً ان يكون مجبوراً في مروره بين يديه في عين  
 اختياره عنده أو لا يكون الاختياراً فاختارياً ثم والمجبور ليس بأثم  
 \* (فصل النفع في الصلاة) \*

فقوم كرهه وقوم اوجبوا منه الاعادة وقوم فرقوا بين ان يسمع أو لا يسمع وذلك راجع الى انه  
 كلام أو ليس بكلام وهو غير حسن بالاختلاف (الاعتبار) عيسى عليه السلام حاضر مع ربه  
 في كل حال ولم يقطع شئ من الروح في الطائر حضوره مع ربه اذ نفضه وقع باذنه وكيف يؤذن له  
 فيما يحبه عن حضوره مع ربه وهو مطلوب هو وكل مخلوق ان لا يزال الحق بين أعينهم وفي سر ائهم  
 كما لا يزال بعينه وهو المراقبة في الطرفين فمن اعتبر النفع بدلاً من كس جعله كلاماً من اعتبره لا بمعنى  
 كن وانما اعتبره سبباً لم يجعله كلاماً ويجعل قوله باذني معه ولا لقوله فتكون طير الاقوله فتنتفع فيما  
 \* (فصل النعت في الصلاة) \*

اتفقوا على انه يتطوع الصلاة واختلفوا في التيسر من قائل انه بمنزلة النعت فقال يتطوع الصلاة ومن  
 قائل لا يطبق بالنعت فلا يتطوع الصلاة (الاعتبار) النعت للمناجى يتدح في الهيئة والادب وغير  
 الادب لا يناجى وان تبسم فلا يتخلوا أماناً ان تبسم من أجل نعت ربه في نازلة كمثل يجوز موسى عليه  
 السلام وقصة هناد بن الادب ان تبسم العبد في مثل هذه النوازل لنعت الحق وأماناً كان في نازلة  
 تعطيه التيسر لنفسه فتبسم فانه سبب الادب فلا يتطوع للعضور ويحتمل بينه وبين الحضور فيستأنف  
 التوبة والعمل فهو بمنزلة من يقول ان التيسر كالتنعت  
 \* (فصل صلاة الحاقن) \*

من قائل تبطل صلته ويعد ومن قائل بالكرهه والذي اذهب اليه ان النهى لا يدل على فساد  
 المنهى وانما يدل على تأنيب فاعله فقط فتكون صلاة الحاقن جائزة وهو مأثوم كالمذنب في الدار  
 المغصوبة (الاعتبار) انخبت السريزة في حال الصلاة المفكر في سوءه أو بوقعه بأجد اذا فرغ  
 من صلته مع كونه مؤثماً فالصلاة صحيحة وهو ممن حدث نفسه بسوء وقد عني عن ذلك ما لم يعمل  
 \* (فصل في المصلي رداً السلام على من يسلم عليه) \*

رخصت فيه طائفة وبه أقول فان فيه ذكر الله وهو من الاذكار المشروعة في التشهد في الصلاة فله  
 أصل يرجع اليه والدعاء في الصلاة جائز فيه ذكر الناس مثل قول المصلي اغفر لي ولوالدي ومنع ذلك  
 قوم بالقول وأجازوه بالاشارة ومنعه آخرون على الاطلاق وأجاز قوم ان يرده في نفسه وقال قوم  
 رداً اذا فرغ من الصلاة (الاعتبار) قال تعالى واذا حيتم بنية فحيوا لئلا ياتوا فليجوز  
 التأخير ولم ينص صلاة من غيرها فكل ذكراته مشروع بدعاء أو غيره كتشميت العاطس ورد السلام  
 فانه يجوز التلطف به في الصلاة وغيرها اذ لم يكن واجباً فكيف والوجوب مترون برد السلام

## \* (فصل في القضاء) \*

اتفق المسلمون على وجوبه على الناسم والناسم واختلفوا في العائد والمعنى عليه والذي أذهب إليه ان الناسم والناسم ويجب على كل منهما اداء الصلاة التي نام عنها ونسيها فان أراد الفقهاء بالقضاء وجوب الصلاة عليه كما يريدون بالاداء فليس عليه أقول وان أرادوا به الفرق بين من اذاها في الوقت المعلوم المخاطب به اليقظان الذي يعصى العائد لتر كها فيه وبين اذائها في وقت تذكر الناسم ويقتطع الناسم بالقضاء فلا بأس وان أرادوا بالقضاء خلاف ما ذكرناه وان غير مؤد للصلاة وانه صلاها في غير وقتها على خلاف صورة ما ذكرناه فلا أقول به فان الناسم والناسم غير مخاطب بتلك الصلاة في حال نسيانه ونومه وذلك وقتها في حقهما فان الله لا يكلف نفسا الا ما آتاها راحة منه تعالى ولولا ان الشارع جعل للناسم والناسم وقتا عند الذكرى واليقظة لسقطت تلك الصلاة عنهما مع خروج الوقت المعلوم لها عند اليقظين المذكورين كما تستقط عن المعنى عليه (الاعتبار) الناسم هو العارف بأنه ما في الوجود الا الله وصفاته وأفعاله وانه عين الوجود فيلزم صاحب هذا المقام من المعرفة بالله ومن الادب مع الله ما تقتضيه هذه المعرفة وهو معلوم مذكور في هذا الكتاب وفي علم طريق الله فاذا نسي هذا العارف هذه المعرفة وأساء الادب مع الله الذي تعطيه هذه المعرفة لم يؤاخذ به بل ان كان له ذكر مقترن في حق من ليست له هذه المعرفة فهو عند الله بحسب ما ذكره وقتره في حق ذلك ان خير الخبير وان شرًا فشر فان الناسم قد يكون سبب نسيانه استقراغه في شغل محترم أو في شغل مباح أو في شغل مندوب فيكون مأجورا في نسيانه من حيث ذلك المندوب لامن حيث النسيان ويكون مأثوما من ذلك المحترم ويكون معرى عن الاجر والوزر من حيث ذلك المباح فاذا تذكر هذا الناسم معرفة عاملها بما يقتضيه ادبها وتعين عليه فيما مضى من احكامها وآدابها في حال نسيانه في حر كانه وسكاته ان يحضرها في نفسه على الحد الذي يقتضيه معرفته فيها فاذا أحضرها أحضر في نفسه ما ينبغي لها من الآداب وذلك وقتها فان لم يفعل آخذة الله بما كان فيها في حال نسيانه من سوء الادب بسبب عدم استحضارها في وقت الذكرى فان الله يقول أقم الصلاة لذكرى وأما اعتبار الناسم العارف هذه المعرفة فهو الذي يحبه النظر في طبيعته وماله من الحكم فيه من غير نظر الى مكوناتها وهو ضرب خاص من النسيان لانه تارك للعمل أو غير موجود منه العمل المطلوب في تلك الحالة فان كان نظره هو الذي تومنه في حكم طبيعته من حيث ما تقتضيه حقيقتها لذاتها وكن غير ذا كروا مشاهدا لم وجد عينه لم يؤاخذة الله بما نقصه من الادب الذي يطلب به الحاضر مع معرفته بقي استيقظ هذا الناسم أحضر الحق في نفسه موجود العين تلك الطبيعة مع تقرب حكمها التابع لوجود عينها كالأحوال فيتأدب بالحضور الذي يليق بتلك المسئلة مع الله فيكون بمنزلة من لم يتم في ذلك الاستحضار فان لم يفعل عوقب من كونه لم يستحضره لامن كونه كان قد نام عنها فان كانت الاسباب الموجبة لنومه أمورا كان حظها فيها على حكم وجه الشرع لها فيتعلق الاثم به من حيث ذلك السبب وحكم الشرع فيه لامن حكم نومه أو يتعلق به الاجران كان حكم الشرع فيه الاجر من حيث ذلك السبب لامن حيث نومه فهكذا ينبغي ان يكون نوم العارفين ونسيانهم في هذا الاعتبار في المعرفة بالله سواء فان خطاب الشرع اذا تعلق بالظاهر كان اعتباره في الباطن واذا تعلق خطاب الشرع بالباطن كان اعتباره في الظاهر فالعالم لا يزال ناظرا الى الشارع وبين علق الحكم فيما جاء به في هذه المسئلة الخاصة بالظاهر مثل الحركات أو بالباطن مثل النية والحسد والغل وتبني الخير للمؤمنين والظن الحسن والظن السيئ حيث ما علق الشارع خطاب اللسان الظاهر به كان الاعتبار في مقابله أو في متقابل الحكم كالتظن الحسن يقابله الظن السيئ ويقابله الفعل

الحسن في الظاهر فهذه مقابلة الموطن كفضل الخير مع الذي من كونه مقتراب به غير عارف بما ينبغي له  
 \* (فصل) \*

وأما العامد والمغمى عليه فاختلوا فيه فن قائل ان العامد يجب عليه القضاء ومن قائل لا يجب عليه  
 القضاء وبه أقول وما اختلف أحد في أنه آثم \* وأما المغمى عليه فن قائل لإقضاء عليه وبه أقول  
 ومن قائل بوجوب القضاء ومنهم من اشترط القضاء في عدمه معلوم فقالوا يقضى في الخمس فنادونها  
 (الاعتبار) أما العامد في ترك ما أمره الله به فلا قضاء عليه فإنه عن أضله الله على علم فينبغي ان  
 يسلم اسلاما جديدا فإنه مجاهر وهذا لا يمكن ان يقع من أخذ عمله بالله عن ذوق وكشف وانما يقع  
 هذا من أخذ عمله بالله عن دليل وتظن فيقول بأن الحركات والسكنات كلها بيد الله فما جعل  
 في نفسي اداء ما أمرني بأدائه ويقول وعلى الحقيقة فهو الأمر والسامع واخطاب فهو على بصيرة  
 تشبیه وتحول بينه وبين سعاده فتضمنه في الآخرة وان التذبهات في الدنيا ولا يضر الله شيئا وهذه  
 مجاهدة بحق لا تنفع فلوك كانت عن كشف وذوق منعه هبة الجلال وعظيم المقام وساطان الحال  
 الذوق ان يقول مثل هذا ويترك اداء حق الله على صحوه فهو بمنزلة من سب السلطان اعدم نظره  
 اليه فاذا جاءه حجة حكمت الهبة على قلبه فسارع الى أمره فمثل هذا العلم لا ينفعه فإنه عن دليل  
 كما عني بعضي بعضا عن بصيرة كمن يتسدى بصيرة في طريقه \* وأما اعتبار المغمى عليه فهو  
 صاحب الحال الذي أفاد الجلال أو هيبه الجلال فلا يعقل فيكون الحق متوليه في تلك الغيبة عن حبه  
 بما شاء ان يجزيه عليه وقد أفت انا في هذا الخال مدة ولم اخل بشي من حركات الصلاة الظاهرة  
 بالجماعة على اتم ما يمكن اماما ولا علم بشي من هذا كما فافت وردت الى حسي في عالم الشهادة  
 أعلني الحاضرون انه ما فاتني شيء مما يجب من التكليف على العاقل الدارك ومن أهل طريقنا من  
 لا تكون له هذه الحالة وهي حالة تربية حيث لم يجز عليه لسان ذنب (ركي) عن الشبلي انه  
 كان يأخذه الولوه ويرد في أوقات الصلوات ذافر غس اللاتة أحد الرولة فقال الخنيد حين قيل له  
 عنه الحمد لله الذي لم يجز عليه لسان ذنب فقد يمكن ان يكون الشبلي في ذلك الوقت يصل به وهو غير  
 عالم بذلك وحكم الناس الحاضرون عليه بأنه مردود لما رأوا من ادائه اللاتة مثل ما اتفق لنا فقالوا  
 بصورة الظاهر منه وهو في نفس الامر لا علم له ومنهم من يرد وليس كلامنا الا فيمن أخذ عن نفسه  
 في وقت اداء فرض عليه في الظاهر وأما في غير ذلك الوقت مما هي مسئلتنا وأما الدين اشترطوا  
 الخمس فنادوا بها لان كل صلاة من الخمس اصل مغايرة للآخرى في الوقت وبعض المنفات فاذا  
 انقضت الخمس كان ما بعد الخمس تكرار الخمس بصفة كل واحدة من فاعتبروهن لكونهن  
 أصولا وما قصر هذا الفقيه في مثل هذا فانها حكمة بالغة من عرف الخفتق من هذا الطريق  
 وعرف ان الحقيقة تقتضي ان لا تكرار لم يقل بذلك وهو الاصل الاقول والعارف بحسب ما يفتح عليه  
 في وقته

\* (فصل في صفة القضاء) \*

القضاء نوعان قضاء بجملة الصلاة وقضاء لبعضها ما قضا بجملة فله صفة وشروط ووقت فاما الصفة  
 فهي بعينها صفة الاداء فيما في نفس الصلاة من الاعراض فان اختلفت الاحوال مثل ان يذ كر صلاة  
 نسيها حال سفره في حال حضره وبالعكس وبه أقول فان ذلك وقتها (الاعتبار) من رأى  
 ان الحال له حكم في المقام قال بقولنا ومن رأى ان الحال لا حكم له لان الدنيا ليست بوقت للمال  
 عمل بحكم المقام فأدى مثل ما عليه ومن رأى ان المقام الذي هو فيه الاصل الذي يعتمد عليه ولا حكم  
 للمقام آخر مع تداءل المقامات بعضها على بعض كالورع والزهد يجمعهما الترك والتسليم والتعويض  
 والتوكل ويجمع ذلك كله عدم الاعتراض في المقدور والرضى بحكم الله في وارد الوقت فيعمل بالآتم

الاعم وهو الذي يقضى أربعا ابدا والشارع انما يعتبر الاحوال وعليها توجه الاحكام والذوات محال للاحوال فزيد المختار الميتة عليه حرام واذا اتصف زيد المختار بالاضطرار فالميتة له حلال وهو زيد بعينه وانما اختلفت الاحوال فاختلفت الاحكام فلهذا يقضى الحضرة سفرية اذا كان حاله السفر في وقت الذكرية يقضى السفرية حضرة اذا كان حاله الحضرة في وقت الذكر واما الشرط \* فشرطه الذي اختلف فيه هو الترتيب فانهم اختلفوا في وجوب ترتيب قضاء المنسيات من الصلاة مع الصلاة الحاضرة في وقت الذكر وترتيب المنسيات بعضها مع بعض اذا كانت اكثر من واحدة فذهب قوم الى أن الترتيب واجب فيها في خمس صلوات فمادونها وانه يبدأ بالمنسيات وان فات وقت الحاضرة حتى لو ذكرها وهو في نفس الصلاة الحاضرة فسدت عليه الصلاة التي هو فيها مع الذكرى وقال بعضهم بمثل هذا القول الا انهم رأوا وجوب الترتيب مع اتساع وقت الحاضرة وانفق هؤلاء على سقوط وجوب الترتيب مع النسيان وقال آخرون لا يجب الترتيب ولكن ان كان في وقت الحاضرة اتساع فالترتيب حسن (الاعتبار) الحكم عند المحققين للوقت لاغيره وذكر المنسي له الوقت فالحكم له ولا اتساع في الوقت عندنا فانه زمن فرد وانما الاتساع في بعض الاوقات المشروعة للاحكام واتساع الاوقات عند العارفين انما هو مثلا من كونها صلاة أو هيئة مخصوصة في عبادة فتلك الهيئة وذلك الاسم بعباد انما في وقتها وفي تكرار تلك الصورة في اوقات متعددة فن هنالك يتولون باتساع الوقت ومن لم يكن من العارفين صاحب نفس قال باتساع الوقت وهم أهل الشرب والرى والاول أعرف بالحقائق وأكشفت لداقق الامور فان التجليات والاحوال تختلف مع الانفاس وما يعلم ذلك الا القليل من العلماء بالله فان الحس والطبع يحجب العقل عما تعطيه مرتبة من النظر في دقائق الامور ولطائفها وبساطتها (تنبيه) هذه المسئلة ما ثم اصل يرجع اليه فيها فان اوقات الصلوات المنسيات مختلفة ولا يكون الترتيب في القضاء الا في الوقت الواحد الذي يكون بعينه وقت الصلواتين معا وهذا يصور في مذهب من يقول بالجمع بين الصلاتين فيكون له اصل يرجع اليه في نظره

### \* (فصل) \*

واما القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة فلهذا الفوات سببان الواحد النسيان والثاني ما يفوت المأموم من صلاة الامام (اعتبار السببين) اما النسيان فهو ان يعلم ما يقضيه المقام الذي هو فيه مما ينبغي أن يعامله به فينسى بعض الوجوه مما يقدح فيه من المنازل والكرامات والسبب الثاني هو أن يكون الامام الذي هو الشرع فيه قول وحكم وما وصل اليه فلما أخذ في تحصيل المقام واكمله على حد ما علمه رأى نقصا في نتيجته فطلب علم السبب فوجد نفسه قد ترك ما ينبغي له استعماله ولم يكن له علم بذلك فعثر على حديث نبوي أو آية فاتته فعمل عليها فصح له نتائج المقام فهذا بمنزلة ما فاتته من صلاة الامام

### \* (فصل المأموم يفوته بعض الصلاة مع الامام) \*

اذا دخل الانسان والامام قد هوى الى الركوع فقال قوم اذا ادرك الامام ولم يرفع رأسه من الركوع وركع معه فهو مدرك للركعة وليس عليه فضاؤها وهؤلاء اختلفوا هل من شرط الداخل ان يكبر تكبيرتين تكبيرة للاحرام وتكبيرة للركوع او تجزيه تكبيرة الركوع وان كانت تجزيه فهل من شرطها أن ينوي بها تكبيرة الاحرام او ليس ذلك من شرطها فقال بعضهم تكبيرة واحدة اذا نوى بها تكبيرة الاحرام وقال قوم لا بد من تكبيرتين وقال قوم تجزيه تكبيرة واحدة وان لم ينو بها تكبيرة الافتتاح واما القول الثاني فذهب قوم الى أنه اذا ركع الامام قد فاتته الركعة ما لم يدركه قائما قاله أبو هريرة وقول ثالث وهو اذا انتهى الداخل

الى الصف الآخر وقد رفع الامام رأسه ولم يرفع بعضهم فأدرك ذلك فإنه يجزيه لان بعضهم أئمة لبعض  
والذي أذهب اليه في ذلك انه من راعى الركعة النغوية قال من أدركه في حال انحناءه فقد أدركه  
ومن راعى الركعة الشرعية وهي القيام والانحناء والسجود قال انه لم يدركه اذا لم يدركه في حال تكبيره  
ودخوله في الصلاة أعنى هذا الداخل ومراعاة الركعة انشريعة أولى غير أن الشرع أيضاً قد سمي  
الانحناء ركوعاً كما هو في اللغة في قوله عليه السلام حين نزلت فسبح باسم ربك العظيم اجعلوها  
في ركوعكم يريد وقت الانحناء وبالجملة فهي مسئلة فيها نظر (الاعتبار) امام العارفين هو الحق سبحانه  
فاذا نزل اليهم في أطرافه الخفية بأوصاف البشرية من الفرح بهم والحنك لهم والتبشيش لقدمهم  
يقول يا عبدي يا عبدي ان شردت عني دعوتك الى وان عصيتني سترت عليك ولم أأخذك وتحييت  
الك بالتم وحررت على خطيتك ذيل الكرم فعمارتها كرمي ودعوتك الى القدوم على نعمي  
فان رجعت الى قبلتك فمن يفعل معك ذلك مع غناه عنك وفقرك اليه غيري فهذا من الحق بمنزلة  
الركوع من العبد فاذا افات المصلي أن يدرك من الحق مثل هذا وتلق العبد لمولاه وتجنب اليه  
ونزهه عن كل ما نزل اليه فيه قال سبحانه ليس كذلك نبي ولهذا أمر العبد بالتزوية في الركوع  
ليقابل بذلك نزول الحق اليه بمنزل ما ذكرناه من كونه سبحانه بصلي علينا فينبغي للعبد أن يكون  
بين يدي الحق عند صلواته كالجنارزة ميتاً لاسحر الله ولا دعوى وهو في قبلة ربه فان وافق ركوع  
العبد نزول الحق اليه مثل قوله قر كل يعمل على شاكلته فقد أدرك الركعة ومن لم يقابل الحق ركوعه  
عند هذا النزول الالهي اليه كما أدرك الركعة لغوية كانت أو شرعية فان اعتبره في ادراكه فانما  
قبل أن يركع يعني قبل أن يتحنى فهو قيامه بمسالح عباده ونظره لهم في قيامه بهم بعين الرحمة فيركعهم  
ويحسن اليهم وهم به كافرين ويدعوهم وهم عنه معرضون وكذلك في السجود في مذهب من يرى  
الركعة المعتمدة للشرع انها القيام من قيامه والانحناء من حنوه على عباده بما ذكرناه والسجود  
الالهي وهو أعظم النزول الالهي الذي أنزل الحق فيه نفسه منزلة عبده وهو قوله مرضت  
فلم تعدني وجعت فلم تطعمني ونظمت فلم تستني وأكثر من هذا النزول فلا يكون ثم فسر ذلك بأن فلانا  
مرض فلانا جاع وفلانا ظمئاً فأرسل نفسه منزلتهم في حالهم وأضاف ذلك اليه فمن أدرك ذلك كله من  
الحق في صلواته فقد أدرك الركعة الالهية من حيث ان الحق امامه فيقابلها الحق بما يستحق من هذا  
الانعام الالهي من الشكر بالثناء بأوصاف السلب والتزوية والعظمة والعلق والجبروت والكبرياء  
فهذه هي الركعة المشروعة والخلاف في هذه المسئلة يتناول الى اختلاف العلماء في الاخذ ببعض  
دلالة الائمة أو بأكملها فانه قد يسمى بعض الركعة ركعة كما يسمى كلها بجمع اجزاها ركعة كما يقال  
في امر النبي صلى الله عليه وسلم بغسل الذكر من غسل رأس ذكره اجزاء فانه يقال فيه قد غسل ذكره  
وان لم يعمه ومما يتعلق بهذا الباب

\* (فمنه — منه) \*

وهو اذا سها المأموم عن اتباع الامام في الركوع حتى يسجد فقال قوم اذا فاته ادراك الركوع  
معه فقد فاته الركعة ووجب عليه قضاؤها وقال قوم يعتد بالركعة اذا أمكنه أن يتم الركوع  
قبل أن يقوم الامام الى الركعة الثانية وقال قوم يتبعه ويعتد بالركعة مالم يرفع الامام رأسه من  
الانحناء من الركعة الثانية وهذه الاقوال المختلفة تنبئ عندي على مفهومهم من قوله عليه  
السلام انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه الحديث فهل من شرط فعل المأموم أن يقارن  
فعل الامام أو ليس من شرطه وهل هذا شرط في جميع اجراء الركعة المشروعة الثلاثة وهي القيام  
والانحناء والسجود أو انما هو شرط في بعضها واذا كان الامام في جزء من اجراء الركعة  
والمأموم في جزء آخر فهو اختلاف عليه وقد قال لا تختلفوا وهذا الحديث اذا حقيقه الانسان مع



احاديث أخر معلومة في هذه المسئلة عينا فانه يدوله ان كل قول في هذه المسئلة مما حكينا له متعلق بجميع أقوالهم مشروعة وان اختلفت فالحمد لله الذي جعل في الامر سعة (الاعتبار) سهو العبد عن اتباع الحق فيما أمره به ونهاه عنه أو فيما أتدب به معه في مقابله انعامه واحسانه مؤثر في ابطال ما فاته من علم ما كان يحصل له من تجليه في ذلك القدر الذي فاته واختلف اصحابنا في هذه المسئلة على ما ذكره فقال قوم اذا فاتتك نظرة واحدة من الحق وقد كنت تشهد قبل ذلك مستعجبا عمرك كله لكان ما فاتك في تلك النظرة خيرا مما نلته فيما تقدم والسبب في ذلك ان كل نظرة تكون للعبد من الحق تخمن لذة كل نظرة تقدمتها وتزيد على ذلك بما تعطيه حقيقتها فان فاته فقد فاته خير كثير فعليه قضاء ما فات ليحصل له هذا العلم وقال قوم ان هذا التجلي الذي هو فيه يتضمن لذة ما فاته وما ناله فاعتد بما أدركه فانه يناله فيه والذي أذهب اليه ان ادراك الامر بحكم التضمن ما هو مثل ادراك بحكم التصريح ومشاهدة العين فان الواحد ادراك تفصيل عيني له ذوق خاص والآخر ادراك اجمالي غير عيني وله ذوق آخر فالجامع بين الادراكين ان كل ادراك في مقامه لا يساوي ولا يماثل المدرك لاحدهما دون الآخر من الطرفين فان الذائق للعسل وحده ثم يذوقه في شراب التفاح قد أدركه ذوقا في الحالتين ولكن يجد فرقا بين الذوقين بلا شك

\* (فصل) \*

فان قلت هل اتيان المأموم بما فاته أداء او قضاء في الظاهر قلنا لك بلسان الشرع فيه ثلاثة مذاهب مذهب هو ان ما يأتي به بعد سلام الامام قضاء وان ما أدركه ليس هو أول صلاته ومذهب آخر ان الذي يأتي به بعد سلام الامام أداء وان ما أدركه هو أول صلاته ومذهب ثالث تفرق بين الاقوال والافعال فقال يتقضى في الاقوال بمعنى في القراءة ويكون مؤديا في الافعال فن أدرك ركعة من صلاة المغرب على المذهب الاول أعنى مذهب القضاء قام اذا سلم الامام الى ركعتين يقرأ فيهما بآتم القراءة سورة ولا يجلس بينهما وعلى المذهب الثاني أعنى على مذهب الاداء قام الى ركعة واحدة يقرأ فيها بآتم القراءة سورة ولا يجلس ثم يقوم الى ركعة يقرأ فيها بآتم القراءة ثم يقطع وعلى المذهب الثالث يقوم الى ركعة يقرأ فيها بآتم القراءة سورة ثم يجلس ثم يقوم الى ركعة ثالثة يقرأ فيها بآتم القراءة سورة ايضا وهذه المذاهب الثلاثة وردت في الحديث وورد في الخبر فيما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتوا والاعتمام يقتضى ان ما أدركه هو أول صلته وفي رواية فما أدركتم فصلوا وما فاتكم ناقضوا والقضاء يوجب أن يكون ما أدركه هو آخر صلته ومن استعمل الحديثين أعنى الروايتين وجع بين القضاء والاداء قال يتقضى في الاقوال ويكون مؤديا في الافعال كما بيناه قبل (الاعتبار) من اعتبار الحكم للاسم الالهى الذى هو سلطان الوقت وصاحبه فلا يخلو ان كان هو عين ذلك الاسم الذى له حكم تلك الصلاة كلها من اولها الى آخرها في حق الامام والمأموم قال انه مؤد بلا شك فان ذلك الاسم لا ينفصل عن حكمه وقته بسلام الامام بل حتى يسلم وينفصل كل من كان في حكم الامام فان تلك الحالة من ذلك الاسم تستعجب لهذا الذى فاته ما فاته ولو أدركه في آخر جلوس في صلته ومن اعتبر الحكم للاسم الذى يعطى الركوع وهو غير الاسم الذى أعطى القيام والقراءة وكل حركة في الصلاة لها اسم الهى مخصوص وان شاركه اسم آخر أو أسماء أخر الهية قال بالقضاء ومن اعتبر الاشتراك بين الاسماء في الصلاة وان لكل اسم فيها نصيبا قال يؤدى في كذا ويتقضى في كذا اى يأخذ من تجلى الاسم الفلانى ما يعطيه من المعارف ومن الاسم الآخر ما يعطيه من العلوم وبالذوق في ذلك تميز الاسماء عند العارفين والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع انه لقول فصل وما هو بالهزل وليس جهول بالامور كمن درى فائق سمعتك واحضر بكلك عسى أن تكون من اهل التصصيل فتكون من المقفين

## \* (فصل) \*

اختلفوا في سجود السهول هو فرض أو سنة فمن قائل أنه سنة ومن قائل أنه فرض لكن ليس هو من شروط صحة الصلاة وفتى مالك بين السجود للسهول في الأفعال وبين السجود للسهول في الأقوال وبين الزيادة والنقصان فقال سجود السهول الذي يكون للأفعال الناقصة واجب وهو عنده من شروط الصلاة (الاعتبار) لما كان السهول شبيه الشك أو النسيان والمطلوب اليقين فلا يعبد الله إلا من كان على بينة من ربه اقرواها الإيمان الذي يجده المؤمن بربه في نفسه مما لا يقدر على دفعه ودونها ما هو مبنية على الأدلة النظرية فإن انضاف إلى المؤمن أو إلى صاحب النظر العقلي الكشف كان أقوى من الاثنين بلا شك وهذا لا يدخله سهو في صلاته وصاحب النظر هو الذي يدخله السهو والمؤمن المتزلزل مثله فسجود السهول عليه فرض واجب وهو أنه يرجع في النظر إلى نفسه وفتقره وإمكانه وعجزه ويستدل بذلك على معبود فإن في ذلك ترغيباً للشيطان الذي ألقى عليه الشك في عبادته ولما كانت الصلاة مناجاة الحق وشهوده وقد قيل لها عبد الله كأنك تراه وقيل له إن الله في قبلة المصلي فإذا توجه في صلاته وقيد الحق بجهة الاستقبال وأخلاه عن الإحاطة به ومثله كالشخص القائم ينظر إليه كان قد سها عما يجب للإله المعبود الذي سماه الشرع ووصفه بليس كمثل شيء فينبغي له أن يسجد لسهوه وهو أن رد ذلك التشبيه والتخيل والتصوير إلى نفسه وهو السجود ويقول سبحان ربى الأعلى ثلاثاً واحداً تحسبه وواحدة تخياله والآخرى تعقله فيزفه عن أن يكون مدرساً كالشديد حسه ولقيده خياله ولقيده عقله وذلك ترغيباً للشيطان

## \* (فصل في مواضع سجود السهول) \*

فمن قائل إن موضعه أبداً قبل السلام ومن قائل بعد السلام أبداً ومن قائل إن كان لنقصان قبل السلام وإن كان لزيادة فبعد السلام ومن قائل يسجد قبل السلام في المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل السلام ويسجد بعد السلام في المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد السلام فاصح من سجود في غير تلك المواضع فإنه يسجد قبل السلام ومن قائل لا يسجد للسهول إلا في المواضع الخمسة التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قطعاً وأما غير ذلك فإن كان فرضاً أتى به وإن كان ندباً لم يكن عليه شيء والذي أقول به وأذهب إليه أن المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يسجد فيها يسجد قبل السلام يسجد قبل السلام وما يسجد له بعد السلام يسجد له بعد السلام وأما غير ذلك مما سها فيه المصلي فهو مخير إن شاء يسجد لذلك قبل السلام وإن شاء بعد السلام (الاعتبار) قال الله تعالى ته الأمر من قبل ومن بعد فإن قدم نظره لله على نظره لنفسه فيما سها فيه كان كمن يسجد قبل السلام وهو مقام المتدين رضى الله عنه حيث قال ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله وإن قدم نظره في نفسه على نظره لربه كما قال من عرف نفسه عرف ربه كان كمن يسجد بعد السلام وهو مقام من قال ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله بعده أى ما رأيت شيئاً إلا ودانى على الله فهو يتقلب في الأدلة دائماً وأما الزيادة والنقصان فالنقصان هو للعقل ما تنقصه من حيث فكره من علمه بربه عما وصفه به الشارع بعد ذلك ولم يكن العقل يبدد لئلا على ذلك الوصف أنه يستحقه وأما الزيادة فهي ما يحكم به الخيال على ربه من التقييد والتحديد من غير اعتقاد تنزيه فيما يقيد به وحدده فهذا سهو الزيادة وذلك سهو النقصان فإن الله يقول ليس كمثل شيء وهو دليل على جهة العقل فجمع معتقداً بين الدليلين السمي والعقلي وأما المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي خمسة شك فسجد ١ وقام من اثنين ولم يجلس فسجد ٢ وسلم من اثنين فسجد ٣ وسلم من ثلاث فسجد ٤ وسلم على خصاصها فسجد ٥ واختلف الناس في سجود صلوات الله عليه وسلم هل يسجد للزيادة والنقصان أو للسهول فمن قائل لسهوه ومن قائل للزيادة والنقصان

والذي أقول به أنه يجدهما مجديتين واحدة لسهوه والثانية للزيادة والنقصان

\* (فصل في الأفعال والأقوال التي يسجد لها القائلون بسجود السهو) \*

اتفق العلماء على أن السجود يكون عند سنن الصلاة دون الفرائض ودون الرغائب فالرغائب لا شيء عندهم فيها إذا سها عنهما في الصلاة ما لم تكن أكثر من رغبة واحدة مثل ما يرى مالك أنه لا يجب سجود من نسيان لتكبيره واحدة ويجب لأكثر من واحدة وأما الفرائض فلا يجزئ عنها إلا الإتيان بها وجبها إذا كان السهو فيها مما لا يوجب إعادة الصلاة بأمرها وأما سجود السهو للزيادة فإنه يقع عند الزيادة في الفرائض والسنن جميعاً فهذه الجملة لا خلاف بينهم فيها وكل ما يقول فيه علماء الشريعة مستحب فذلك هو المرغوب فيه وما عداه فهو سنة أو فرض والسنة والرغبة عندهم من باب الندب ويختلف عندهم بالآقل والأكثر في تأكيد الأمر بها وذلك بحسب قرائن أحوال تلك العبادة حتى أن بعضهم يرى في بعض السنن ما إذا تركت عمد أن كانت فعلاً أو فعلت عمداً أن كانت تركاً أن حكمها في الأثم حكم الواجب مثل ما لو ترك الإنسان الوتر أو الفجر دائماً كان آثماً ما بالجلسة الوسطى فاتفقوا على محوود السهو وتركها واختلفوا فيها هل هي فرض أو سنة واختلفوا هل يرجع الإمام إذا سجد إليها أو ليس يرجع وإن رجع متى رجع فقال الأكثر يرجع ما لم يستوقفاً أما قال قوم يرجع ما لم تعتد الركعة التي قام إليها وقال قوم يرجع أن فارق الأرض قدر شبر وإذا رجع عند المدين لا يرون رجوعه فلا أكثر على أن صلواته جائزة وقال قوم تبطل (الاعتبار) فروض العبادات الحضور مع الحق عند الشروع فيها وسنن العبادات حضور المكلف فيها من حيث ما هو مكلف والرغائب منها حضور فنانه فيها بتولى الحق أحكامها في جميع أفعالها فمن سها عن الفرائض لم تصح العبادة ولم تجبر إلا به لا بسجود السهو وقد بينت لك ما معنى اعتبار سجود السهو ومن سها عن السنن يسجد لها سجود السهو ومن سها عن الرغائب فهو مخير إن شاء يسجد وإن شاء لم يسجد وأما الجلسة الوسطى فقد تكلمنا في اعتبارها في فصل سابق مع السجدة الأخيرة فيما تقدمت فأمّا سجود السهو لها فإن السجدة الأولى لسهوه والآخرى للنقص والجلوس لغير عينها فأشبهت الفرائض التي تجبر بعينها لا بسجود السهو

\* (فصل في صفة سجدة السهو) \*

فقال قوم إذا كانت بعد السلام في تشهد فيها ويسلم منها وقال قوم إذا كانت قبل السلام يتشهد لها فقط فإن السلام من الصلاة سلام منها وقال قوم ممن يرى القبيلة للنقصان والبعدية للزيادة أنه لا يتشهد لتي قبل السلام وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سلم من سجود السهو بعد السلام ولم يثبت التشهد في السهو وإن كان قد روى (الاعتبار) أما قبل السلام فالسلام من الصلاة والتشهد يغني عن تكراره مثل الطواف والسعي أعنى طواف القدوم للقارن فإن العمرة تطلب طوافاً وسعيًا والحج يطلب مثل ذلك وفي مذهب من يرى أنه يجزئ عن ذلك طواف واحد وسعي واحد ومن لم يرد ذلك ويرى أن الواجب عليه طوافان وسعيان يرى التشهد والسلام ولكن صاحب هذا المذهب لا يصح أن يقول بالفرق بين الزيادة والنقصان كما أن صاحب المذهب الأقل لا يصح أن يقول بالسجود بعد السلام وإنما وقع الترخيم للشيطان في ذلك لكونه شرعاً للسهو بالسجود دون غيره من أفعال الصلاة ولكونه أمرًا بالسجود فلم يسجد والسهو غالبه إنما يقع من الشيطان فلا يجبر إلا بصفة لا يتمكن الشيطان أن يدنو من العبد إذا كان موصوفاً فشرع له السجود لسهوه فإنه ثبت في الخبر إذا سجد أحدكم اعتزل الشيطان يبكي ويقول أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار فالإنسان في حال سجوده محفوظ من الشيطان أن يقربه ولو اقترب منه الشيطان في سجود سهوه لسهأ في سجود سهوه في حال سجوده وكان يتسلسل الأمر ولهذا لم يرد شرع فيمن سها في سجود سهوه ولو وقع فليس من الشيطان وإذا لم يكن من الشيطان فلا يكون

ترغيمه الا اذا كان السهوا من فعله والسهو لا يلزم أن يكون ولا بد من الشيطان وانما يسهه مغيب  
المصلي عن عبادته فنفس غيبته عنها يكون عنها السهو وأسباب الغيبة عن عقل المصلي نفسه في أي  
جزء من صلواته كثيرة فمنها شيطانية ومنها غلبة مشاهدة عليه تقتضيها آية من كتاب الله في وحيد  
أو حكيم من احكام الدين أو جنة أو نار أو ما يستلزم احدهما فاذا كانت من الشيطان كان سجود  
السهوله ترغيماعلى ترغيم من كونه سجودا ومن كونه ما اثر وسواسه فيه بما يجربه من سجوده لسهوه  
ولهذا يستحب لكل مصلي أن يسجد بعد كل صلاة سجدة في السهو اذا كان المصلي لا يتخلو أن يغيب لحظة  
في نفس صلواته عن كونه مضطربا فمما زاد فيكون في ذلك ترغيم للشيطان وهو مذهب شيخنا محمد بن  
علي اترمذى رحمه الله ورأيت جماعة الزيدية تقول به في حق المأمومين ورأيتهم يفعلون ذلك  
واستحسنه منهم وان اختلفت المقاصد فهو ترغيم للشيطان على كل حال قال أبو بكر بن ابراهيم  
ابن المنذر في هذه المسئلة اختلف العلماء فيها على ستة أقوال فمن قائل لا تشهد فيها ولا تسليم  
وهو قول أنس والحسن وعطاء ومن قائل فيها تشهد وتسليم وبانقولين أقول غير أني أقول ان تشهد  
والتسليم فيها ولا بد الا انه اذا كان التشهد قبل السلام اكتفى بتشهد الصلاة والسلام منها عن تشهد  
السهو والسلام منه كالتقارن واذا كان بعد السلام تشهد وسلم ومن قائل فيها تشهد دون تسليم  
وهو قول الحكم وحماد والنخعي ومن قائل فيها تسليم وليس فيها تشهد وهو قول ابن سيرين ومن قائل  
ان شاء تشهد وسلم وان شاء لم يفعل قاله عطاء ومن قائل ان سجدة قبل السلام لم يشهد وان سجدة بعد  
السلام تشهد وهو قول احمد بن حنبل قال ابن المنذر قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم كبر فيها أربع  
تكبيرات وانما سلم وفي ثبوت التشهد نظر

### • (فصل) •

اتفق العلماء على ان سجود السهو انما هو للامام وللمنفرد واختلفوا في المأموم يسهو هل عليه سجود  
اولا فالجماعة انه لا سجود عليه ويحمل عنه الامام وقال مكحول يسجد المأموم لسهوه وبه أقول فانه  
ما رأينا الشارع فرق بين الامام والمأموم حين ذكر سجود السهو وانما ذكر المصلي خاصة ولم يخص  
حالا من حال (الاعتبار) ولا تزور وزارة ووزارة اخرى ولا تجزى نفس عن نفس شيئا وكل نفس  
بما كسبت رهينة فاذا اجتمعت عن كشف هذا المعنى علمت ان الامام لا يحمل سهوا المأموم وان مكحولا  
كحل عينه في هذه المسئلة يكمل الاصابة فانجحت عين بصيرته

### • (فصل) •

اختلفوا متى يسجد المأموم اذا فاته مع الامام بعض الصلاة وعلى الامام سجود سهو فنسأل قوم  
يسجد مع الامام ثم يتقوم لتقصاء ما عليه سواء كان سجود قبل السلام أو بعده وقال قوم  
يقضى ثم يسجد وقال قوم اذا سجدة قبل التسليم سجدهما معه وان سجدهما بعد التسليم سجدهما  
بعد ان يقضى وقال قوم يسجد هما مع الامام ثم يسجد هما ثمانية بعد القضاء والذي أقول به لا يتخلو  
المأموم اما أن يعلم ما سهوا فيه الامام ولا يعلم فان لم يعلم فلا يتخلو الامام من أن يسجد قبل السلام  
في سجدهما معه وحينئذ يقضى وان سجدهما بعد السلام فلا يتبعه ويقوم لتقصائه ولا سجود عليه  
لسهو الامام ولكن استحب له ان يسجد سجدة تن اثر كل صلاة مفروضة وان كان يعلم سهوا الامام  
فلا يتخلو الامام اما ان يكون سهوه فيما فات المأموم من الصلاة فلا يتبعه في سجوده ولو سجدة قبل  
السلام وان كان سهوا الامام فيما ادركه معه هذا المأموم من صلواته اتبعه قبل السلام ولم يتبعه بعد  
السلام وليقض ما عليه فان شاء سجده وان شاء لم يسجد هما ويستحب ان يسجد بعد القضاء على ذلك  
الاصل للسهو الامام فانه قد انفصل عن الامام بالتسليم الذي كان من الامام (الاعتبار) يلزم الانتماء  
بالامام مادام يسمى اما ما فادارال عنه اسم الامام لم يلزمه اتباعه من كان على حالة أو صفة لم يلزمه

لها تكليف المكلف فقد زال عند الفقهاء خطاب الشرع عنه وعندنا ليس كذلك فإنه ما ثم حال ولا صفة في مكلف تخرج عن حكم الشرع من غلبت عليه الاحوال او الجنون أو الصبي الذي لم يحتمل أو كل من هذه حاله فان الشرع قد أباح له التصرف فيما يخطر له ولا حرج عليه فكيف يقال زال عنه حكم الشرع وهو قد حكم له بالاباحة كما حكم على المكلف بالاجماع بالاباحة فيما أباح له فان الحكم للشرع لا للعقل فما خرج حيوان صغير ولا كبير ذكر أو أنثى عن حكم الشرع واحكام الشرع مبنية على الاحوال لاعلى الاعيان فحال الطفولة والاعماء والجنون وغلبة الخيال والنساء والسكر للشرع فيها احكام كالحال الرجولة واليقظة والصحة والصحو والبقاء وغير ذلك احكام مشروعة فحكم الشرع يسرى في جميع الاحوال سريان وجود الحق في وجود الاعيان

\* (فصل في التسبيح والتصفيق) \*

فقال قوم التسبيح للرجال والنساء وقال آخرون التسبيح للرجال والتصفيق للنساء (الاعتبار) من اعتبار الانسانية ألحق النساء بالرجال كما ألحقهن النبي صلى الله عليه وسلم في الكمال ومن اعتبر الذكورة والانوثة وقوله تعالى وللرجال عليهن درجة وغاب الفاعل على المنفعل فترق بين الرجال والنساء فجعل التسبيح للرجال والتصفيق للنساء فان كلام المرأة بشرا الشهوة بالطبع وهو في مقام المناجاة مع ربه فيخاف عليه من الميل الطبيعي ولذلك قيل لهن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض فاعارفين بحسب ما يعتبره من جهة عقله أو من جهة طبعه

\* (فصل في سجود السهم ولموضع الشك) \*

فان الفقهاء اختلفوا فيمن شك في صلاته فلم يدركم صلى واحدة ام اثنتين وثلاثا ثم اربعاً فممن قال يبني على اليقين وهو الاقل ولا يجزئه التجرى ويسجد وقال قوم ان كان اول أمره فسدت صلاته وان كان تكثر ذلك منه تجزى وعمل على غلبة الظن ثم سجد سجدتين بعد السلام وقال قوم انه ليس عليه اذا شك رجوع الى يقين ولا تجزى وانما عليه السجود فقط اذا شك (الاعتبار) الخطا الاول اذا عرفه الانسان اعتمد عليه والشك هو التردد بين أمرين أو أمور من غير ترجيح وهو من اضداد العلم والظن فليس له رجوع الى يقين ولا الى غلبة ظن مادام موضوعاً بأنه شك لا بدليل أو قرينة حال فيزول عنه اسم الشك وحكمه والسجود انما خوطب به الشاك في صلاته لاصحاب اليقين ولا صاحب الظن فمن شك في دليل عقله في معرفة ربه وفي دليل سمعه المعارض لدليل عقله في علمه بما ينبغي لله ولم يقدر أن يمنع عن نفسه ما أعطاه دليل العقل في علمه به بما ينبغي له وتعارض الدليلان ولم يجد وجهاً للترجيح ولا للجمع وهذا هو الشاك فيسجد سجدتي السهو وهو الرجوع الى الايمان من غير نظري الدليلين وينزع الخلق بصدق التوجه وهو السجود لهذا الموضوع بالتقضيض والسجود محل القرينة من الله ومحل بعد الشيطان من صاحب الشبهة فلا بد أن يتقدم لمن هذه الصفة صفته في قلبه علم بالله لم يكن عنده يعطيه ذلك العلم اما الجمع بين الدليلين واما الترجيح بالعثور على فساد أحد الدليلين بعثوره على الشبهة التي أوجبت التعارض قال تعالى واتقوا الله هنا بسجدي السهو ويعلمكم الله هنا الجمع أو الترجيح أو ابطال أحد الدليلين

\* (فصل) \*

الصلاة منها ما هي فرض على الاعيان بلا خلاف ومنها ما ليست بفرض على الاعيان وهذا الذي تكلمنا فيه فيما مضى من هذا الباب صلاة الفرض على الاعيان وأما التي ليست بفرض على الاعيان فثلاث ما هي سنة ومنها ما هي نفل ومنها ما هي فرض على الكفاية والذي أذهب اليه انه ما ثم فرض الا الصلوات الخمس وما عداها ينبغي أن يسمى صلاة تطوع كما سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ان صلاة التطوع هذه للشرع فيها احوال مختلفة اذى ذلك الاختلاف الى أن يجعل

لها أسماء مختلفة وجلتها فيما حسب عشرة الوتر وركعتا الفجر والنفل وركعتا دخول المسجد  
وقيام رمضان والكسوف والخسوف والاستسقاء والعيان وسجدة انقراء عند من يقول انها  
صلاة فاذا فرغنا من اعتبار هذه العشرة صفنا صلاة الجنائز وصلاة الاستخارة (الاعتبار) الصلاة  
تقتضي العبودية ولما انقسمت الصلاة الى قسمين كما قدمنا انقسمت العبودية الى عبودية اضطرار  
وهي فرض الاعيان منها والى عبودية اختيار وهي ما عدا فرض الاعيان منها وسماها الحق  
على لسان رسوله عليه السلام نوافل وسماها الشارع تطوعا قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لله  
وقال تعالى ما تقرب الى عبدي بشئ أحب الى من اداء ما اقترضته عليه ولا يزال العبد يتقرب الى  
بالنوافل فسمى ما زاد على الفرض نوافل وقال عليه السلام للاعرابي في تعليم ما بي عليه الاسلام  
حيث ذكر الفرائض فقال هل على غيرها قال عليه السلام لا الا ان تطوع فسمى ما زاد على الفرائض  
تطوعا فان فرض عبودية اضطرار لان المعصية تتحقق بفعله أو تركه وما عداها فعبودية اختيار لكنه  
مختار في الدخول فيها ابتداء فاذا دخل فيها عند نالزمته احكام عبودية الاضطرار ولا بد وانس له ان  
يخرج عن حكمها حتى يفرغ من تلك العادة ولهذا لما قال هل على غيرها قال له عليه السلام لا  
يعنى انه ما فرض الله عليك ابتداء من عنده الا ما ذكرته لك الا ان تطوع يقول الا ان تشرع أنت  
في امثالها مما رغبت الحق فيه فان تطوعت ودخلت فيها وجب عليك الوفاء بها كما وجب في فروض  
الاعيان فهذا معنى قوله لا الا ان تطوع فيجب عليك ما أوجبه على نفسك وفي هذا الباب دخل  
النذر وأمثاله قال تعالى ولا تطعوا أعمالكم فلو تعلموا انهم لا يضرهم ولا ينفعون الا ما  
لشكر لثانم الليل على ما وفق اليه ولثانم على قيامه لاداء فرض الصبح ودخول المسجد للسلام على  
الملك وقيام رمضان لكون رمضان اسما من أسماء الله فوجب القيام عند ذكر الله قال تعالى يوم يقوم  
الناس لرب العالمين والكسوف للتجلى الذي يعطى الخشوع • سئل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الكسوف فقال ما تجلى الله لشيء الا خشع له وهو ما يظهر لعين الرائي من التغيير  
في الشمس والقمر وان لم يتغيرا في أنفسهما فأبدي الحق لعين الرائي ما في نفس الشمس والقمر في ذلك  
الزمان من الخشوع لله في صورة ذهاب النور بالحجاب النفسي الطبيعي في كسوف القمر وبالجاب  
العلمي في كسوف الشمس والاستسقاء طلب الرحمة والعيان تكرر التجلي وسجود القرءان الخشوع  
عند كلام الله ولهذا أمر بالانصات والاستماع وصلاة الجنائز الصلاة على العبد الميت الذي يتخذ  
الله وكيلانا بضاعته فيما ملكه اياه شكرا على ما أولاه حين حرم من قبل لهم وأنفقوا مما جعلكم  
مستخلفين فيه فأخرجهم من أيديهم بغير اختيار منهم قال تعالى والذي خبت لا يخرج الانكدار والذين  
اتخذوا الله وكيلاصاروا أمواتا بين يديه ولهذا أعطاهم صفة التقديس وهي الطهارة فأمرنا بفعل  
الميت ليجمع بين الطهارتين فانه تعالى في قبلة المصل والمصل عليه بينه وبين الله فهو يساجى الله فيه فان  
المصلي على طهارة والحق هو القدوس وصار الميت بين الله وبين المصلي عليه فلا بد ان يكون  
طاهرا وطهارته المعنوية لا يشعر بها الا أهل الكشف فأمر في ظاهر الشريعة ان يغسل حتى يتبين  
من لا كشف له طهارته وسبأ في اعتباره في بابه ان شاء الله وصلاة الاستخارة تعيين ما اختار الله لهذا  
العبد فعله أو تركه ليكون على بينة من ربه كما قال تعالى آمن كان على بينة من ربه فهذه فائدة  
صلاة الاستخارة وستأتي في بابها ان شاء الله فلندكر ما شرطناه فصلا فصلان ان شاء الله ليعرف الناس  
مقاصد العارفين في عبادتهم التي امتازوا بها عن العامة مع مشاركتهم في الامر العام لجميع  
المكلفين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (فصل الوتر) •

خرج أبو داود عن أبي أيوب الانصاري انه عليه السلام قال الوتر حق على كل مسلم من أحب

ان يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب ان يوتر بواحدة فليفعل وخرج أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بسبع وتسع وخمس والحديث العام لو تره عليه السلام ما خرجه عن عبد الله بن قيس قال قلت لعائشة بكم كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وسبع وثلاث وبثمان وثلاث وبعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأكثر من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخرج النسائي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة المغرب وتر صلاة النهار فأوتر واصلاة الليل واختلف الناس في الوتر هل هو واجب أو سنة فمن قائل انه واجب والواجب عند صاحب هذا القول بين الفرض والسنة ومن قائل انه سنة مؤكدة وقد تقدم الكلام في حكمه وبقي الكلام في صفته ووقته والفتوت فيه وصلاته على الراحلة فلنذكر أولاً من أحاديث الأهرية ما تيسر لي تبين لناظر فيها الوجوب وعدم الوجوب فمن ذلك ما خرجه أبو داود عن خارجة بن حذافة قال خرج عاتبة بن عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله عز وجل قد أمركم بصلاة وهي خير لكم من حمر النعم فجعلها لكم فيما بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر فهذا يدخل فيه الوتر وغير الوتر وهذا الحديث من رواية عبد الله بن راشد عن عبد الله بن أبي مرة ولم يسمع منه وليس له الا هذا الحديث وكلاهما ليس ممن يتخذه ولا يكاد يرواه عبد الله بن أبي مرة عن خارجة ولا يعرف له سماع من خارجة وما ذكره الترمذي بهذا الاسناد قال فيه حديث غريب وخرج الدارقطني من حديث الضمر بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر الحديث وفيه ان الله قد أمركم بصلاة وهي الوتر والضعيف عند الجميع ضعفه البخاري وابن حنبل وأبو حاتم وأبو زرعة والنسائي وقال فيه ابن معين لا تحل الرواية عنه وقد ضعفه غيره هؤلاء وقد روى أيضا من طريق العزرجي والعزرجي متروك وروى من طريق ججاج بن ارطاة وهو ضعيف ورواه أبو جعفر الطحاوي من حديث نعيم بن حجاج وهو ضعيف \* وأما حديث البزار عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر واجب على كل مسلم ففي اسناده جابر الجعفي وأبو معشر المدني وغيرهما وكلهم ضعفاء \* وأما حديث أبي داود في ذلك فهو عن عبيد الله بن عبد الله العنكي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا وعبيد الله هذا وثقه يحيى ابن معين وقال فيه أبو حاتم صالح الحديث وقد ذكر أبو أحمد بن عدي من حديث أبي حباب حديث ثلاث على فرينة وعليكم تطوع فذكر منهم الوتر وأبو حباب كان يدلس في الحديث وحديث البزار عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أمرت بركعتي الفجر والوتر وليس عليكم في اسناده جابر الجعفي وهو ضعيف وخرجه الدارقطني من حديث عبد الله بن محمد من رواية أنس وابن محرز وابن محرز متروك وذكر أبو داود من حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم يأهل القرء أن اوتروا فان الله وتر يحب الوتر وقد تقدم اعتبار حكمه فيما تقدم في فصل عدد الصلوات المنروضات

\* (فصل في صفة الوتر) \*

يتهم من استحب ان يوتر بثلاث يفصل بينها بسلام وسنهم من لا يفصل بينها بسلام ومنهم من يوتر بواحدة ومنهم من يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرها وقد أوتر بسبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة وهو أكثر ما روى في ذلك في وتره صلى الله عليه وسلم وقد بينا لك في الاعتبار قبل هذا كون المغرب وتر صلاة النهار فأوتر صلاة الليل لتصح الشفعية في العبادة اذا العبادة تناقض التوحيد فانها تطلب عبادة ومعبودا والعابد لا يكون المعبود فان الشيء لا يذلل لنفسه ولهذا قسم الصلاة بين العبد والرب فلما جعل المغرب وتر صلاة النهار والصلاة عبادة غارت الاحدية اذ سمعت الوترية تعجب العبادة فشرعت وتر صلاة الليل لتشفع وتر صلاة النهار فتأخذ بوتر صلاة الليل ثم اراها من وتر صلاة النهار ولهذا يسمى الذحل وترًا فان أوتر بثلاث فهو من قوله فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وان أوتر

بواحدة فهو مثل قوله لا قود الابدية فمن فصل في الثلاث بسلام راعي لا قود الابدية وراعى  
 حكم الاحدية ومن لم يفصل راعي وحدانية الاله فمن أوتر بواحدة فوتره احدى ومن أوتر بثلاث  
 فهو توحيد الالوهية ومن أوتر بخمس فهو توحيد الذلب ومن أوتر بسبع فهو توحيد الصفات  
 ومن أوتر بتسع فقد جمع في كل ثلاث توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الافعال ومن أوتر  
 باحدى عشرة فهو توحيد المؤمن ومن أوتر بثلاث عشرة فهو توحيد الرسول وليس وراء الرسالة  
 مرمى ثباتها النغاية وما بعدها الى الرجوع الى النسبة لان عين العبد فاخرة هنالك بلا شك ومن السنة ان  
 يتقدم الوتر شفع والسبب في ذلك ان الوتر لا يؤمر بالوتر له لو أمر به لكن أمر بالشفع وانما المأمور  
 بالوتر من ثبت له الشفعية فيقال له أوتر ها فان الوتر هو المطلوب من العبد فأتى رسول الله قط الا عن  
 شفع قال تعالى والشفع والوتر وقد قدمنا ان الشفعية حسنة العبد اذا التزيتة لا تنفي الاله  
 من حيث ذاته وتوحيد مرتبته أى مرتبة الاله لا تنفي الاله من غير مشاركة والعمودية عبودية  
 عمودية اضطرار ويظهر ذلك في اداء الفرائض وعبودية اختيار ويظهر ذلك في النوافل ورسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما أوتر قط الا عن شفع نافله غير أنه قال ان صلاة المغرب وتر صلاة النهار وتر  
 الوتر لوترية صلاة الليل وصلاة النهار منها فرض ونقل وعلمنا ان النقل قد لا يعليه واحد من الناس  
 كضمام بن نعلبة السعدي فقد أوترت صلاة المغرب الصلوات المفروضة في النهار وقد يكون الوتر  
 بوتره صلاة العشاء الآخرة اذا أوتر بواحدة أو بأكثر من واحدة ما لم يجلس فان النقل لا يتوى  
 قوة الفرض فان الفرض بقوته أوتر صلاة النهار ان ثابت المغرب ثلاثا يجلس فيها من ركعتين ويتوى  
 الى ثالثة وقد ورد النهي عن ان يشبه في وتر الليل بصلاة المغرب الثلاثين بين الفرائض  
 والنوافل فمن أوتر بثلاث أو بخمس أو بسبع وأراد ان يوتر الفرض فلا يجلس الا في آخر صلاته  
 حتى لا يشبهه بالصلاة المفروضة فاذا لم يجلس قامت في القوة مقام وترية المغرب وان كان فيه  
 جلوس كقوة الفرضية فيتمتوى الوتر ان كان أكثر من ركعة اذا لم يجلس بقوة الاحدية

\* (فصل في وقته) \*

فمن وقته متفق عليه وهو من بعد صلاة العشاء الآخرة الى طلوع الفجر ومنه يختلف فيه على خمسة  
 أقوال فمن قائل يجوز بعد النجوم ومن قائل يجوز ما لم تغل الصبح ومن قائل يصلي بعد الصبح ومن قائل  
 يصلي وان طلعت الشمس ومن قائل يصلي من انبسط القنبل وهذا الاقوال حكاه ابن المنذر والذي  
 أقول به انه يجوز بعد طلوع الشمس وهو قول أبو ثور والرواية من النبي صلى الله عليه وسلم جعل  
 المغرب وتر صلاة النهار مع كونه لا يصلي الا بعد غروب الشمس فكذلك صلاة الوتر وان ركعها الانسان  
 من الليل فانه تارك للسنة فان صلاها بعد طلوع الشمس فانها بوتره صلاة الليل وان وقعت بالنهار  
 كما أوترت صلاة المغرب صلاة النهار وان كانت وقعت بالليل (الاعتبار) الوتر لا يقيد بالاقوات وان ظهر  
 في الاوقات اذ لو تقيد لم يصح له الانفراد فان التقيد ضد الإطلاق لا سيما وقد يباين فيما ذكرناه  
 في هذا الكتاب وفي كتاب الزمان ان الوقت أمر عديم لا وجود له الوتر أمر محقق وجودي وكيف  
 يقيد الامر الوجودي بالامر العدمي حتى يؤثر فيه هذا التأثير ونسبة التأثير ان الامر الوجودي  
 أحق وأولى عند كل عاقل وان لم يقيد الوقت الوتر فليوتر متى شاء ومتى أوترته على ايقاعه قبل الفجر  
 فهو أولى فانه السنة والاتباع في العبادات أولى وانما هذا الكلام الذي أوردناه على ما نعتبه الخلق  
 في الاعتبار فافهم مكانه اذا اعتبرنا في الوتر انه الذحل مما وقع من وتر صلاة المغرب من كونها عبادة  
 تطلب النار لا يقيد بالوقت وانما أمردهما ظفر بمن يطلبه أخذ ثاره منه من غير تقيد بوقت فعلي  
 كل وجه من الاعتبار لا يقيد بالوقت

\* (فصل في السنون في الوتر) \*



تقدم الكلام في شرح ألفاظ قنوت الوتر في فصل القنوت من هذا الباب واختلف الناس فيه فمن قائل يقنت في الوتر ومن قائل بالمنع ومن قائل بالجواز في نصف رمضان الأول ومن قائل في نصف رمضان الآخر ومن قائل يجوز له في رمضان كله وكل ذلك عندي جائز فمن فعل من ذلك ما فعل فله حجة ليس هذا موضعها (الاعتبار) الوتر لما يصح الا ان يكون عن شفع امام فروض أو مسنون لم يقو قوة توحيد الاحدية الذاتية التي تكون نتيجة عن شفع ولا تولد في نفس العارف عن نظر مثل قوله من عرف نفسه عرف ربه فهذه معرفة الوترية لا معرفة الاحدية الذاتية والقنوت دعاء وتضرع وإتهال وهو ما يحمله الوتر من أثر الشفع المقدم عليه الذي هذه المعرفة الوترية نتيجة عنه فتعين الدعاء من الوتر ولهذا دعا الحق عباده فقال تعالى فليستحيوا الى وقال والله يدعو الى الجنة والمغفرة وقال والله يدعو الى دار السلام فوصف نفسه بالدعاء وهو الوتر سبحانه فاقضى الوتر الدعاء فاذا أوتر العبد ينبغي له ان يقنت ولا يسمي في رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى فتأكد الدعاء في وتر رمضان أكثر من غيره من الشهور فاعلم

\*(فصل في صلاة الوتر على الراحلة)\*

فيهم من منع من ذلك لكونه يراه واجبا فيلحقه بالنرض قياسا وموضع الاتفاق بين الأئمة ان الفرض لا يجوز على الراحلة وأكثر الناس على جواز صلاة الوتر على الراحلة لتبوت الاثر في ذلك وبه أقول (الاعتبار) الصلاة المقسومة بين الله وبين العبد ليست في الافعال وانما هي في قراءة الفاتحة وما في معناها من الاذكار فيجوز الوتر على الراحلة وهو مصلى ومن راعى تنزيه الحق في كل فعل في الصلاة واعتباره فيما يناسب الحق من ذلك قال لا يجوز الوتر على الراحلة لان من شروط صحة الصلاة ما يستقط في مشى الراحلة اذا توجهت لغير القبلة فان اعتراض بوتر النبي صلى الله عليه وسلم على الراحلة حيث توجهت فاعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ككله وجهه بلا قفا فهو يرى من جميع وجوهه فحيثما كانت القبلة فان له عينا من جهة يراها فهو مستقبلها على أي حال كان وقد ثبت انه قال اني أراكم من وراء ظهري أعلمهم بأن حكم ظهره الذي هو ظهر في نظركم هو وجهه لي أرى منه مثل ما أرى من وجهي الذي هو وجهه معروف عندكم فما أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم لغير القبلة قط ومن كانت له هذه الحالة ثبت له قوله فأينما تولوا فثم وجه الله ووجه الله للمصلي انما هو في قبلته فدل ان من هذه حاله ويرى القبلة بعين تـكـون في الجهة التي تلها فهو مصل للقبلة

\*(فصل في من نام على وتر ثم قام فبدله ان يصلى)\*

فمن قائل يصلى ركعة تشفع له وتره ثم يصلى ماشاء ثم يوتر ومن قائل لا يشفع وتره وبه أقول فان الوتر لا يتقلب ففلا يهدى هذه الركعة التي يشفع بها والتفيل بركعة واحدة غير الوتر غير معروف في الشرع وأين السنة من النفل والحكم هنا للشرع وقد قال لا وتران في ليلة ومن راعى المعنى المعقول قال ان هذه الركعة الواحدة تشفع تلك الركعة الوترية واتساع الشرع أولى في ذلك (الاعتبار) الوتر لا يتكرر فان الحضرة الالهية لاتفق تضي التكرار فلا وتران في ليلة واحدة الحق لا تشفع بأحدية العبد ولا يكون للعق احديتان فلا يشفع وتره بركعة من قام يصلى بعد الوتر ومن راعى احدية الالهية وازادتها الى أحدية الذات وان أحدية المرتبة لا تعقل الامع صاحب المرتبة قال يضيف من أراد الصلاة بعد ما أوتر ركعة الى وتره ثم يصلى ماشاء ثم يوتر فكل واحد له اعتبار خاص بشرع له

\*(فصل في ركعتي الفجر)\*

ركعتا الفجر قبل صلاة الصبح بمنزلة الركعتين قبل صلاة المغرب وهي سنة متروكة مفعول عنها فيها

من الاجرام لا يعلمه الا الله فان لله بين كل اذان واقامة صلاة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة يعني بين الاذان والاقامة فسمى الاقامة اذاناً فانها اعلام كما يقال انقران في الشمس والقمر والعمران في أبي بكر وعمر وهي صلاة الاولياء وكان الصدر الاول يحافظ عليها وسبب ذلك ان النفل عبودية اختيار والقرض عبودية اضطرار وعبودية الاضطرار تحتاج الى حضور تام بعرفة ما ينبغي للسيد المعهود من الجلال والتزينة فتقوم عبودية الاختيار لهذا المقام كالرياضة للنفس وكالعزلة بين يدي اخلاوة قلبه النفس بالنفس فلا تقبل القرض لما ينبغي للمصلي ان يكون عليه في حال مناجاته سيده في عبادة افترض فانه لا يحل وحال الشخص اذا قام الى صلاة ففرض من حديث ابي يعقوب او شرافينهما من الحضور بون بعيد في الخصاص وانعام ولهذا شرع الشارع النفل بين يدي القرض فهو كالمقدمة على النفس بين يدي نجوا عجم فاهل الله ينبغي ان يحافظوا على ذلك وان كانوا على صلاتهم فغيب وحكم ركعتي العبرسة بانها تتفق فان النبي صلى الله عليه وسلم قضاها بعد طلوع الشمس حين نام عن الصلاة وهي عندنا اداء كالملة الصبح للنام والناسي

\* (فصل في القراءة فيما) \*

استحب بعضهم ان يقرأ فيها بأتم القراءة ان نصة وقال بعضهم لا بأس بأن يخيف الى أم القراء ان سورة قصيرة وقال بعضهم ليس في القراء فيها ما توقيت يستحب والذي اذهب اليه ان توقيت والاولى الفاتحة والتخفيف في كمال وحسن في خففتها ورفعها وبهذا وردت السنة ولوزاجل الوقت (الاعتبار) هي بالجملة صلاة فخكها بحكم الصلاة وما عدا الفرائض وان كانت عبودية اختيار فان فيها شبه عبودية اضطرار لما تنضمه صلاة النفل من الفرائض فالعبد فيها بمنزلة عبد قد عتق منه شخص أو بمنزلة المكاتب أو بمنزلة المدرس فيه من رباح الخرية ما يستلزمه الذي ماله هذه الحالات والسنة من النوافل حال العمودية فيها عبودية المكاتب والمدرس الساهي التي ليست بسنة أي ليست من فعله عليه السلام دائماً ولا من نطقه على تعيينها بمنزلة عبد قد عتق منه شخص فهو حر من حيث انه قد عتق منه ما عتق وعهد من حيث ما بقي منه ما في هذه الحالة في العمودية بين عبودية الاضطرار وعبودية الاختيار بمنزلة السنة بين الفرائض والنوافل فاما من رأى الفاتحة فقط فلاها الكافية وأما من زاد السورة بعد الفاتحة فان السورة هي المنزلة اذا كانت بالسنة قال النابغة ألم تر ان الله اعطانا سورة يريد منزلة والعهد في الفاتحة قد أبان الحق منزلة فيها وانه لا صلاة الا بها وأما منزلة منسوبة بين عبد ورب كانت فيه من العهد ان يقرأ بسورة بعد الفاتحة من غير ان تتقدمه روية فيما يقرأ من السور فان ذلك يقدح في علم من يريد الوقوف على وجه الحق في منزلة عند الله فهو اخطاظر الاول فاذا فرغ المصلي من قراءة الفاتحة يقرأ ما يسره من القراءات وما يجري الله منه على لسانه من غير ان يختار أو يتردد في نظرية سورة يجري الله على لسانه وأية آية من آية سورة يجري الله على لسانه ان لم يكمل السورة بالقراءة فيعلم بذلك العارف منزلة من الله التي حصلت له من فاتحة الكتاب بالسورة التي يقرأها فان أتمها بالمنزلة له بل لهما بلا شك وان اقتصر منها على ما اقتصر حفظه من تلك المنزلة بحسب ما اقتصر عليه منها والسنة اتمام السور يقال لقارئ القراء ان يوم القيامة أقرأ وأرق فان منزلتك أو غايتك في آخرة تتقرأ فاختر لنفسك أحبا الانسان وأصح الى يطلع البرهان

\* (فصل في سنة القراءات فيما) \*

فمنهم من استحب الا برار ومنهم من استحب البهرو ومنهم من خير والذي اذهب اليه في ذلك ان يسمع نفسه بحيث أن لا يسمع من يليه فان وقتها وقت رزخي فاشبهت النائم فانه في موطن رزح فيكون النائم يرى في نومه امورا من خير وشر والذي الى جنبه لا يعرف ما هو فيه معاملة ذلك الوقت بمنزل

هذه القراءة أولى للمناسبة فانه أحضر في ذلك الوقت من الجهر بها وليفرق بمثل هذه الصفة بينها وبين صلاة الصبح لتمييز من الفريضة ومن الحكمة تمييز المراتب وارتفاع اللبس في الأشياء والذي يرجح الجهر يلحقها بصلاة الليل لان الليل ما لم تطلع الشمس والذي يسمرها يجعل طلوع الفجر من كسر النهار المشووع ولهذا يحرم على العائم الاكل فيه قال تعالى وفار التنور يريد طلوع الفجر وهو المعلوم من لسان العرب فاذا فار التنور وظهر انبغى للعبد ان يكون في حال صلاته كعتي الفجر كما قال تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فلان سمع الالهسا وطلوع الفجر يجعل رجائي باخلاق لما يتضمنه النهار من الحركات في المعاش وقوام النفوس ومصالح الخلق وتنفيذ الاوامر واظهار الصنائع واقامة المنوعات في نشأتها وتحسين هيئتها فهو تجلي الهى رجائي بهذا العالم فلهذا استحبنا الاسرار بحيث ان يسمع نفسه ولهذا قال فلان سمع الالهسا أى صوتا خفيا خشوعا لله وخضوعا وأدبا مع الحق وانما شرع الجهر في الصبح عنده هذا التجلي لانه مأثور أمر فرض واجب بالكلام من الله فهو متكلم عن أمر الهى يعصى بتركه على حسب ما شرع له كما قال تعالى في حق هذا الفرض عنده هذا التجلي الذى ذكرناه في مثل هذا اليوم يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن فورد الاذن فتعير الجهر والنافلة ليست لهما هذه المرتبة في هذا التجلي فلان سمع الالهسا فحصل الفرق بين الماء ووروا المختار

### • (فصل)

من جاء الى المسجد ولم يركع ركعتي الفجر فوجد الصلاة تمام أو وجد الامام يصلى فبن الناس من جواز ركوعهما في المسجد والامام يصلى ومن الناس من قال لا يركعهما وبه أقول ومن الناس من قال لا يتخلو اتمان يكون خارج المسجد أو داخل المسجد فان كان قد دخل المسجد فلا يركعهما وان كان لم يدخل بعد فاختلف أصحاب هذا القول فى الذى يكون خارج المسجد وقد سمع الاقامة وقد رأى الامام يصلى والناس يصلون ذنبهم من قال ان لم يخف ان يفوته الامام بتلك الركعة فليركعهما وان خاف فلا يركعهما ويدخل مع الامام فى الصلاة ويقضيهما بعد طلوع الشمس وقال المخالف يركعهما من هو خارج المسجد ما غلب على ظنه انه يدرك ركعة مع الامام من صلاة الصبح (الاعتبار) يبطل التيمم مع وجود الماء والقدرة على استعماله والنفل كل ما زاد على الفرض والوقت للفرض بالاقامة الحاصلة فتأخرت النافلة اذا لم تحقق الزيادة الا بعد حصول الاصل فان الزيادة تؤذن بوجود متقدم وهو الفرض وكذلك هو فى نفس الامر فان الفرض هو المشروع الذى يعصى تاركه والنفل انما يكون بعد ثبوته فان كونه زائدا يبطل فانه لما يكون زائدا ومأثرت امر قبله يزيد عليه هذا فيصح عليه اسم الزيادة ومرة اعادة الاصول أولى فالدخول مع الامام فى الصلاة وعند سماع الاقامة أولى من ركعتي الفجر وقد غلظ فى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واظهر الكراهة لمن فعل ذلك وقال اتصلى الصبح أربعا يكثر رها عليه كراهته من ذلك النفل وهذا هو عين الدليل على جوازها على الكراهة فانه مأثور ان يقطعها فثبت انه عمل مشروع لا يبطله من شرع فيه وانما يكره له المشروع فيه

### • (فصل فى وقت قضاها) •

فمن قائل يقضيها بعد صلاة الصبح وبه أقول وقال قوم يقضيها بعد طلوع الشمس وأصحاب هذا القول اختلفوا بينهم من جعل لها هذا الوقت غير متسع ومنهم من وسع فقال يقضيها من لدن طلوع الشمس الى وقت الزوال ولا يقضيها بعد الزوال والقائلون بالقضاء منهم من استحب ذلك ومنهم من خیر (الاعتبار) فكل حق لله واجب او مرغوب فيه اذا فات وقتها لم يقبده وقت فان الشرع ما قبله فليؤد قاضيا متى شاء ما لم يمت الا ان يكون عن نسيان فهو مؤد ذلك وقته ولا يكون قاضيا

## \* (فصل في الاضطجاع بعد ركعتي النعير) \*

فذهب قوم الى وجوبه وذهب قوم الى أنه سنة وذهب قوم الى أنه مستحب ولم يره قوم ولا شك ولا خفاء على كل من عرف شرع الله من المحدثين لامن الفقهاء الذين يظنون أهل الاجتهاد كنفقها زمانا فلا يعلم لهم بالقرآن ولا بالسنة وان حفظوا القرآن ورأوا فيه ما يخالف مذهب شيخهم لم يلتفتوا اليه ولا علوا به ولا قرأوه على جهة اقتباس العلم واعتمدوا على مذهب امامهم المخالف لهذه الآية والخبر ولا عذر لهم عند الله في ذلك وأول من تبرأ منهم يوم القيامة امامهم فانهم لا يقدر ان يثبتوا عنه انه قال لناس قلدوني واتبعوني فان ذلك من خصائص الرسول عليه السلام فان قالوا الله أمرنا باتباعه فقال فاسألو أهل الذكر وقد سألتناهم فافتونا قلنا لهم انما سألهم ان يتقوا الله في الامور لا رأيهم فانه قال أهل الذكور وهم أهل القرآن فان الذكر هو القرآن فان وجدنا الحكم عند قراءتنا القرآنة مخالفا لقلنا فتواهم تعين علينا الاخذ بكتاب الله أو بالحديث وتركنا قولهم الا ان يتدل ذلك الامام الخبر أو الآية فيكون عملنا بالخبر أو الآية لا بقوله فينشد ليس لنا أن نعارضه بآية أخرى ولا خبر لعدم معرفتنا باللسان وبما يقتضيه الحكم فان كان لنا علم بذلك فحين وياهم سواء وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضطجع بعد ركعتي النعير وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة الامر بالاضطجاع لكل من ركع ركعتي النعير فأنى ذهب اليه ان تارك الاضطجاع عاص وان الوجوب يعلق به فليضطجع ولا بد ولو قضاه متى قضاه فان بعض المتأخرين من المجتهدين الحفاط يرى ان صلاة الصبح لا تصح لمن ركع ركعتي النعير ولم يضطجع فان لم يركع النعير رخصت صلاة الصبح عنده (الاعتبار) الاضطجاع بعد النعير وقبل الصبح لان الكراهة قد تعلقت بالمكانف في أنه لا يبلى بعد طلوع النعير الا ركعتي النعير ثم يصلي المسح فتدأ شبهت التبريضة بخفاء الاضطجاع بينها وبين صلاة الصبح لتمييز السنة من الفرض وابتدأ يوم الى الفرض من اضطجاع حتى يعلم أنه قد انفصل عن ركعتي النعير فانه لو قام الى الصبح بعد ركعتي النعير لا التبت بالرباعية من الصلوات وهذا قال عليه السلام لمن صلاها والمؤذن يقيم أتصلي الصبح اربعا فيستحب أن يفصل بينها وبين الصبح بأمر يعرف الحاضر أنه قد انفصل عن صلاة النعير فشرع النبي الاضطجاع فعلا وأمر افعل وأمر فلا حجة للمخالف في التذلل عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ولا عن الاقتداء به والله يتولى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر فانظر منزلة من لم يشتد في نقيضها

## \* (فصل في النافلة) \*

هل تنى أو تبرع أو تسدس فما زاد من قائل تنى ولا بد أن يسلم في كل ركعتين ليلا أو نهارا ومن قائل بالتخير ان شاء حتى اربع أو سدس أو ثمن أو ماشاء ومن قائل بالتفريق بين صلاة النهار فقال يربع ان شاء وصلاة الليل مثني مثني والذي أقول به في غير الوتر هو مخير بين أن يسلم من اثنتين وهو أولى ولا سيما في صلاة الليل ويربع في صلاة النهار ان شاء ولا سيما في الاربع قبل الظهر وان شاء سدس أو ثمن أو ماشاء من ذلك وأما التثنية والتخسيس والتسبيع من النوافل فذلك في صلاة الوتر فانه ما جاء شرع بافراد ركعة في غير الوتر ولا يمكن هو مخير ان شاء يسلم ويجلس في كل ركعتين الى الثالثة أو الخامسة أو السابعة وان لم يجلس الا في آخرها من التسفع ثم يقوم الى الواحدة وان شاء لم يجلس الا في آخر الركعة الوترية ويؤخر السلام في الاحوال كلها الى الركعة الوترية (الاعتبار) لما كان الشروع فيها مبني على الاختيار كان الاختيار أيضا في القدر من ذلك من غير

توقيت فانه ماورد من الشرع في ذلك منق ولا امر بالاقتصار على ما وقع في ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة أولى وأحق وان جوزنا ذلك لمن وقع منه فترجح الاتباع والاقتداء على الابتداع وان كان خيرا فان الفضل في الاتباع أليق بالعبد وأحق بمرتبه من أن يتدع من نفسه فان في الابتداع والتسنيّن ضربا من السيادة والتقدم ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم فرض له أن يسنّ ما سنّ وما فرض على غيره أن يسنّ ولو شغل الانسان نفسه باستعمال السنن والفرائض لاستغرق أوقاته ولم يتسع له أن يسنّ هيئات حجاب الانسان برياسته عن سياسته والذي اعتمد عليه من السنن المنطوق بها والثابتة من فعله صلى الله عليه وسلم صلاة ركعتي الفجر وأربع ركعات في أول النهار وأربع ركعات قبل الظهر وأربع ركعات بعد الظهر وأربع ركعات قبل العصر وركعتين قبل المغرب وست ركعات بعد المغرب وثلاث عشرة ركعة بالليل منها الوتر وأربع ركعات بعد صلاة الجمعة فما زاد على ذلك فهو وخير على خير وان صلى ست ركعات بعد الظهر ليجمع بين هذا وبين ما حض عليه وهي الأربع كان أولى ولتناس في هذا مذاهب وما ذكرت الاما اختبرته مما جاء به النص أو الفعل والحديث العام الصلاة خير موضوع والاستكثار من الخير حسن ولكن الذي ذكرناه من حسنه وطول فيه في افعال ذلك وتدبر قراءتها وأذكارها أخذ من الزمان بقدر الذي يكتر الركوع بالتحنيف والذي ذهبنا اليه أولى وعليه أدركت شيوخنا من أهل الله ورد في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يقوم من الليل فيصلّي ركعتين فيا حسنهن وباطولهن وكان ركوعه قريبا من قيامه ورفع من الركوع قريبا من ركوعه وسجوده كذلك فكانت صلواته قريبا من السواء والاصل الركوع فتكون افعال الصلوات في الخفض والرفع قريبا من نسبة الركوع فيها في حال الوقت من الطول والقصر ومن السنة الركعة الاولى أطول من الثانية وكل ما زاد قصر عن الاول وكذلك في الفرائض فاعلم ذلك

\* (فصل في قيام شهر رمضان) \*

ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام شهر رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه فهو مرغّب فيه وهو المسمى التراويح والاشباع لان صلواته مثنى مثنى واختلفوا في عدد ركعاتها التي يقوم بها الناس في رمضان ما اختلفوا فيها الا في ذلك فاختر بعضهم عشرين ركعة سوى الوتر واستحسن بعضهم ستا وثلاثين ركعة والوتر ثلاث ركعات وهو الامر القديم الذي كان عليه الصدر الاول والذي أقول به في ذلك أن لا توقيت فان كان ولا بد من الاقتداء فالأقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه زاد على ثلاث عشرة ركعة بالوتر شيئا الا في رمضان ولا في غيره الا انه كان يطولهن ويحسنهن فهذا هو الذي اختاره ليجمع بين رمضان والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (الاعتبار) رمضان اسم من اسماء الله فالقيام في هذا الشهر من أجل هذا الاسم لانه اذا ورد وجب القيام له قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين ورمضان اسمه سبحانه فيقوم العارف اجلالا لهذا الاسم الذي اخص به هذا الشهر الكريم هذا ما يحضر العارف في قيامه ثم ان لهذا الشهر من نعوت الحق حكما ليس اغيره وهو فرض الصوم على عبادة الله وهو صفة حمداية يتزاد الانسان فيها عن الطعام والشراب والنكاح والغيبة وهذه كلها نعوت الهية يتصف بها العبد في حال صومه فاذا جاء الليل قام العبد بين يدي الحق بصفاته التي كان عليها في نهاره وفرض له القيام في وقت النظر ليعلم انه عبده فقتر متغذ ليس له ذلك التنزه حقيقته وانما هو امر عرض له ينهه على التخلق بأوصاف الله من التنزيه عن حكم الطبيعة ولهذا أخبرنا به في الحديث المروي عنه ان الصوم له وكل عمل ابن آدم لا ينال به آدم يقول ان التنزه عن الطعام والشراب والنكاح الى لا لا يا عبدي لاني انما بنفسي

لا اقتقر في وجودي لحافظ يحفظه علي وأنت مفقر في وجودك لحافظ يحفظه عليك وهو أنا جعلت لك  
الغذاء واقفرتك اليه لينبئك اني أنا الحافظ عليك وجودك ليصح عندك اقتتارك ومع هذا الاقتتار  
طغيت وتجبرت وتصكبرت وتعاطمت في نفسك وقلت لمن هو مثلك أنا ربكم الاعلى وما علمت لكم  
من اله غيري وأنا وأنا وأنا وأما استحييت في ذلك من فضيحتك بجوعك وعطشك وبوئ وخرة نك  
وتألك بالحر والبرد والابلام العارضة يا ابن آدم رهصتك ثلاث رهصات الفقر والمرض والموت  
ومع ذلك أنك وثاب فقيام رمضان قيام في الله فمن كان الحق ظرفاله فان الله بكل شئ محيط  
فهذا معنى الظرفية فليس له خروج عنه فأحاطه بك في رمضان احاطة تشريف وتزينة حيث شرع لك  
فرضا في عبوديتك الاضطرارية للاتصاف بما ينبغي له لالك وهو التزهد عن الغذاء وملامسة النساء  
طول النهار وهو النصف من وجودك ثم تستقبل الليل فتخرج من ربوبيتك المتزهة عن الغذاء  
والنكاح الى عبوديتك بالفطر والكل رمضان فأنت في رمضان كما أنت في الصلاة من قوله سمعت  
الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فصنعتني ونصفها لعبدى كذلك رمضان قسمه بينه وبين عبده نصفين  
نصف له تعالى وهو قوله الصوم في وهو زمان النهار والنصف للعبد وهو الليل زمان فطره وقد قال  
في الصلاة انها نور وقال في الصيام انه ضياء والضياء هو النور قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء  
وقال وجعل الشمس سراجا وشرع انصيام في شهر رمضان وورع فيه للمناسبة التي بين الصلاة  
والصوم في القسمة والنور ليكون ليله بصلاته مثل نهاره بصومه في انوار يتجدد به وبالليل يتوحد له كما قلنا  
اذ اجمعت عزائنا \* ففي الاسرار تجد

والعزيمة الثبة والنية شرط في الصوم من الليل فمن في الصوم مع الحق كما قالت باقيس في عرشها  
كأنه هو وهو كان هو وانما جعلها أدخل كاف التنبيه كذلك جهل الانسان بقول أنا العائم  
وكيف ينبغي للمتغذى أن يكون صائما هيئات قال الله تعالى الصوم لي لالت فأزال عنه دعوى  
الصوم كما ازال عن باقيس تشبيه العرش بعرشها فعلت بعد ذلك انه هو لا غيره فهذا معنى  
قولنا اذ اجمعت عزائنا ففي الاسرار تجد فان قلت الصائم هو الانسان صدقت وان قلت الصوم لله  
لا للانسان صدقت فلامعنى للاتحاد الائمة النسبة لكل واحد من المتصدين مع تيمر كل واحد عن  
الآخر في عين الاتحاد فهو هو وما هو هو كما قلنا في بعض منظومنا في حال غلب علينا

لست أنا ولست هو \* فمن أنا ومن هو \* فباه قل أنت أنا \* وبأنا هو أنت هو  
لا وأنا هو أنا \* ولا هو انا هو هو \* لو كان هو ما نظرت \* ابصارنا به له  
ما في الوجود غيرنا \* أنا هو وهو هو \* فمن لنا بنا لنا \* كماله به له

ولما رأينا فيماروينا ان الله قد أنزل لتساء منزلة فطر الصائم فقال للصائم فرحان فرحة عند فطره  
لانه غذاء طبيعته وهو الغذاء الجسماني اذ المغذى هو الله تعالى وفرحة عند لتساء به وهو غذاؤه  
الحقيقي الذي به بقاؤه فجعل هاتين الفرحتين للصائم في اللجباب وفي رفع اللجباب نطمنا في شرف  
الرغيف بالذكر دون غيره من الامور التي يكون بها الغذاء فقلنا في ما حذر الله في حقه من  
العالم وطلب الهمم كلها جهته لتصل اليه فان كل حيوان يطلب غذاءه بلا شك بل كل موجود

شعر

اذا عانت ذا سير حثيث	فذا السير في طلب الرغيف
لان الله صيره حجابا	على احميه المهين واللطف
به وله تجارات الذراري	وأرواح اللطائف والكنيف
وتسخير العناصر والبرايا	وتكوير المعادن في الكهوف

وتسير المتقفة الجوارى وقطع مها مه فيج تبارى فمن شرف الرغيف عمن ربي يصبح الخلق ان عدموه وقتا له صلاوا وصاموا واستباحوا له تسمى الطيور مع المواشى فمن ساع له من غير شك هو المعنى ونحن اذا نظرنا هو الجود الذى ما فيه شك فدينك من رغيف فيه سر فقل للمنكرين صحیح قولى أليس الله صيره عديلا	بوح البحر والريح العسيف بها الانعام بالسير العنيف عليه للوضع وللشريف عن اذن الواحد البر الرؤف دم الكفار والبر العنيف له يسع القوى مع الضعيف وللسبب الثقيل أو الخفيف به عند التفكير كالحروف فيا شوقى لذا الجود المنيف جلى بالتليد وبالطريف لقد غنم عن المعنى الطريف رؤيته على رغم الانوف
---	--

فالصفة التي يقوم بها المصلى في صلاته في رمضان أشرف الصفات لشرف الاسم لشرف الزمان فأقام الحق قيامه بالليل مقام صيامه بالنهار الا في الفريضة رجة بعده وتحقيفا ولهذا امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقومه بأصحابه لئلا يفترض عليهم فلا يطيقوه ولو فرض عليهم لم يباروا عليه هذه المنابرة والاستعانة والهدى الاستعداد ثم الذين تباروا عليه في العادة يؤدونه اشأم اداء لا يتمون ركوعه ولا سجوده ولا يذكرون الله فيه الا قليلا وما سنه من سنه على ما هو الناس اليوم عليه وهم المتميزون من الخطباء والفقهاء وأئمة المساجد وفي مثل صلاتهم فيه قال النبي صلى الله عليه وسلم للرجل ارجع فصل انك لم تصل فمن عزم على قيام رمضان المسنون المرغب فيه فليتم كما شرع الشارع الصلاة من الطمأنينة والوقار والتدبر والتسبيح والافتكركه أولى والقيام فيه أول الليل كما قامت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليلتين أو الثلاث أولى منه في البيت بخلاف سائر النوافل وانما تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بيته وصلى فيه لئلا يفترض على امته فيعجزوا عنه والله يقول وما أرسلناك الا رحمة للعالمين والصلاة فيه مثنى مثنى كما ورد في الخبر صلاة الليل مثنى مثنى

\* (فصل في صلاة الكسوف) \*

هي سنة بالاتفاق وانما هي جماعة واختلفوا في صفتها والقراءة فيها والاقوات التي تجوز فيها وهل من شرطها الخطبة أولا وهل كسوف القمر في ذلك مثل كسوف الشمس والخلاف في صفتها حيث وردت فيها روايات مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي ما بين ثابت وغير ثابت وما من رواية الا وبها قائل فأى شخص صلاها على أى رواية كانت جازله ذلك فانه مخير في عشر ركعات في ركعتين وفي ثمان ركعات في ركعتين وفي ست ركعات في ركعتين وفي اربع ركعات في ركعتين فان شاء صلى ركعتين ركعتين على العادة في النوافل حتى تجبلى الشمس وان شاء دعا الله تعالى حتى تجبلى فاذا انجبت صلى ركعتين وانصرف وكان العلاء بن زياد يصلى لها فاذا رفع رأسه من الركوع نظر الى الشمس فان كانت انجبت سجد وان لم تكن انجبت مضى في قيامه الى أن يركع ثمانية فاذا رفع رأسه من الركوع نظر الى الشمس فان انجبت سجد والامضى في قيامه حتى يركع وهكذا حتى تجبلى (الاعتبار) الكسوف آية من آيات الله يخوف الله به عباده فاذا وقع فالسنة أن ينزع الناس الى الصلاة

كما ترا آيات المخوفات مثل الزلازل وشدة الظلمة واشتداد الريح على غير المعتاد \* سئل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال اذا تجلى الله انى خضع له كل شئ والحديث غير ثابت  
 وسبب كسوف الشمس والقمر معلوم وقد جعله الله آية على ما يريد ان يحدثه من الكواكب في العالم  
 العنصرى بحسب المنزلة التي يقع الكسوف فيها وهو علم قطعى عند العلماء به ويكون في مكان اكثر  
 منه في آخر ويتبدى في مكان ويكون في مكان آخر غير واقع في ذلك الوقت الى جزء من ساعة على  
 ما يعطيه الحساب وحينئذ يتبدى الكسوف في ذلك الموضع الآخر \* وكسوف الشمس سببه ان يحول  
 القمر بين الابصار وبين الشمس فعلى قدر ما يحجب منها يكون الكسوف في ذلك الموضع وقد يحجبها  
 كلها فيظلم الجوف ابصار الناظرين والشمس نيرة في نفسها ما تغير عليها حال وكذلك القمر سبب كسوفه  
 انما هو ان يحول ظل الارض بينه وبين الشمس فعلى قدر ما يحول بينهما يكون الكسوف في القمر ولهذا  
 يعرفه من يعرفه من العلماء بتسيير الكواكب ومتاثيرها فلا يحضرون فيه ولو لم يكن كذلك ما علموه  
 فان الامور العوارض لا تعلم والامور الجارية على اصولها ناسئة لا تنحرم بعلمها العلماء بتلك الاصول  
 الى ان يحزم الله ذلك الاصل فنته المشيئة في ذلك ولهذا لا يتمك ان يقال في علم التنجيم القائل ببدت  
 انه علم لان تلك الاصول التي بنى عليها انما هي عن وضع الهى وترتيب استمرت به العادة ولما كان  
 الواضع لها وهو الله تعالى قد يمكن ان يريلها لم يكن القائل بوقوعها على علم قطعى فانه ما عرف  
 ما في نفس الواضع لها وهو الله ولكن يقول ان ائبى انه الترتيب رسيده في المارن على ما قد رده  
 فلا بد ان يقع هذا الامر فلهذا ينق العلم عنه فسوء لقمير لما كان مستفاد من الشمس اسمه انفس  
 في الاخذ عن الله نور الايمان والكشف فادا كملت النفس ورح لها التخلي على المقابلة وهي اسئلة  
 البدر ربما التفتت الى طبيعتها فكلت فيها طلة طيبها حانت ان الطلة بينها وبينها الهى  
 كما حال ظل الارض بين القمر والدى هو عبرة لئس وبين الشمس فعلى قدر ما نظرت الى طبيعتها انججت  
 عن نور الايمان الالهى فذالك كسوفها ردها كسوف القمر \* واما كسوف الشمس فهو كسوف  
 العقل فان الله خلقه لياخذ عن الله بحال النفس التي هي بسيرة القمر بينه وبين الحق من حيث  
 اما يأخذ عنه من كونه سبحانه في الارض كما قال وهو الله في السموات وفي الارض فيريد العقل  
 ان يأخذ عن الحق من علم ما يوجد في الارض فيقول النفس بده وبين الارض حتى لا ينظر اليه  
 سبحانه فيما يحدثه فيها والارض عبارة عن عالم الجسم فيجب العقل بحجاب النفس فذلك بسيرة  
 كسوف الشمس فلا تتركها انما اراد اطرين من هو في تبت موازته وينوت العقل من العلم بالله  
 بقدر ما تنجيب عنه من عالم الجسم فلهذا شرع الله التوجه الى مناجاته والاعتراف به ذلك الخلق وان  
 الحجاب جهل وبعدي الموطن الذي ينبغي له الخيال وهدا لم يكن الكسوف الا عند التبت في البرين  
 في القمر ليله تدره وهو كماله في الاخذ من الوجه اسر عميا وكسوف الشمس في تدره ومشرقين  
 يوما من سير الشمس في جميع منازل المذق فلما وصل الى نهاه رآه ان يقال الشمس من الوجه  
 الاخر حتى يأخذ عنها على الكمال في عالم الارواح ~~كما~~ كما أخذ عنها ليله اربع مشرق في عالم الاجسام  
 اشتغلت الشمس باعطاء القمر اسعافا لتطيقه فكان الكسوف لهذا الاسعاف ولهذا لا يكون  
 لكسوفات حكم في الارض الا في الاماكن التي يطهر فيها الكسوف واما الاماكن التي لا يطهر فيها  
 الكسوف فلا حكم له فيها ولا اثر وذلك تقدير العزيز العظيم صنعة حكيم حتى ان الشمس اذا اعطى  
 الحساب انها تكسف ليلها لم يكن لذلك الكسوف حكم في ظاهر الذي غابت عنه الشمس وتبدت  
 القمر اذا انكسف في غيبته عنها لم يكن لذلك الكسوف حكم ولا يعتبر ذلك في ظاهرها انسان وبالطبع  
 فقد يقع الكسوف في الاماكن اي في العلم الذي يطلب العمل كاحكام الشرائع وقد يقع في العلم التي  
 تتعلق بالباطن ولا حكم لها في الظاهر فتؤثر في موضع تعنتها اما في علم العمل واما في العلم الباطن



لا يطلب العمل بحسب ما يقع فيتعين على من تكون حالته مثل هذه أن يضرع الى الله فان اخطأ  
الجهت فهو بمنزلة الكسوف الذي في غيبة الكسوف فلا وزر عليه وهو مأجور وان ظهر له النص  
وترك رأيه أو لقياسه فلا عذره عند الله وهو مأنوم وهو الكسوف الظاهر الذي يكون له الاثر  
المتزعر عند علماء هذا الشأن واكثر ما يكون هذا في الفقهاء المقلدين لمن قالوا لهم لا تقلدونا  
واتبعوا الحديث المعارض لكلامنا فان الحديث مذهبنا فابت المقلدة من الفقهاء ان توفي حقيقة  
تقليدها لا امامها باتباعها الحديث عن امر امامها وقلده في الحكم مع وجود المعارض فعصت الله  
في قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وعصت الرسول فخذوه وعصت الرسول في قوله فاتبعوني وعصت امامها في قوله خذوا  
بالحديث اذا بلغكم واضربوا بكل اذى الحائط فهو لاء الفقهاء لا يزال كسوف الشمس عليهم سرمداً  
الى يوم القيامة فيتبرأ منهم الله ورسوله والائمة فائظ مع من يحشر مثل هؤلاء فالصلاة المشروعة  
في الكسوف انما هي لمناجاة الحق في رفع ظلمة النفس وظلمة الطبع كما يقول اهدنا الصراط المستقيم  
صراط الذين أنعمت عليهم وهم أهل الانوار غير المغضوب عليهم وهم أهل ظلمة الطبع ولا الضالين وهم  
أهل ظلمة النفس فالله يحول بيننا وبين من يكسف عقولنا ونفوسنا ويجعلنا انوارا كئنا لنا ولن يقتدى  
بنا انه الملبى بذلك والقادر عليه

#### \* (فصل في القراءة فيها) \*

فقبل يقرأ فيها سرّاً وقيل يقرأ فيها جهرًا (الاعتبار) ان كان كسوفه نفسياً سرّاً في مناجاته وذكر الله  
في نفسه وان كان كسوفه في عقله جهر في قرأته وهو بجسه عن الادلة الظاهرة الواضحة الدلالة  
القريبة المأخذ التي يشركه فيها العقلاء من حيث ما هم أهل فكر ونظر واستدلال والاشخرون أهل  
كشف وتجبيل ينتج الرضاة والخلوات وتطويل المناجاة والتضرع الى الله فيها مشروع  
كطويل القراءة فيها فانه روي انه كان يقوم فيها بقدر سورة البقرة والقيام الثاني اقل والثالث  
دونه والرابع دون الثالث وهكذا كلما صلى قلل عن القدر الذي في القيام قبله ويكون ركوعه  
على النحو من قيامه

#### \* (فصل في الوقت الذي تصلى فيه) \*

فمن قائل تصلى في جميع الاوقات المنهي عن الصلاة فيها وغير المنهي ومن قائل لا تصلى في الاوقات المنهي  
عن الصلاة فيها ومن قائل تصلى في الوقت الذي تصلى فيه النافلة ومن قائل تصلى من الضحى الى الزوال  
لا غير (الاعتبار) كما لا يتعين للكسوف وقت لا يتعين للصلاة له وقت لان الصلاة تابعة للحال وقد ثبت  
الامر بالصلاة له وما خص وقتاً وهي صلاة ما موربها بخلاف النافلة فانها غير ما موربها  
فان جلنا الصلاة على الدعاء دعونا في الوقت المنهي عن الصلاة فيه وصلينا في غيره من الاوقات

#### \* (فصل في الخطبة فيها) \*

فمن قائل ان الخطبة من شرطها ومن قائل ليس في صلاة الكسوف خطبة (الاعتبار)  
الخطبة وعظ وذكري والاية وعظ وذكري والكسوف آية فوقعت المناسبة فترج جانب  
من يقول باشتراط الخطبة وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الناس في ذلك اليوم بعد  
الفراغ من الصلاة

#### \* (فصل في كسوف القمر) \*

فمن قائل يصلى له في جماعة كصلاة كسوف الشمس ومن قائل لا يصلى له في جماعة واسحب صاحب  
هذا القول أن يصلى له اذ اذ ركعتين ركعتين كسائر النوافل (الاعتبار) لما كان كسوف  
الشمس سببه القمر كان كسوف القمر كالقوبة له لكسوف الشمس فضمن كسوف القمر آيتين فكانت  
الصلاة له في الجماعة أولى فان شفاعة الجماعة لها حرمة اكثر من حرمة الواحد فالجمع لها ينبغي أن يكون

آكد من الجمع للشمس وكسوف القمر فنبى كما قدمنا والنفس ابداهي المزاجه للربوبية بخلاف العقل فكان ذنبها أعظم وحالها أخطر فاجتماع الشفعا عند الشفاعة أولى من اتانهم اذ اذا ومن اعتبر في الكسوفات الخسوع كما ورد في الحديث الذي ذكرناه كان منها على الخسوع للمصلي فان الله تعالى قال قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وقال وانها لكبيرة يعني الصلاة الاعلى الخاشعين وخسوع كل خاشع على قدر علمه بربه وعلمه بربه على قدر تجليله له

\* (فصل في الاستسقاء) \*

فن قائل بصلاة الاستسقاء ومن قائل لاصلاة فيه والحجة لمن قال بالصلاة انه من لم يذكر شيئا فليس بحجة على من ذكر وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم خرج باناس يستسقي بهم فصلى بهم ركعتين جهر فيها بالقراءة وحول رداءه ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة والعلماء مجمعون على ان الخروج الى الاستسقاء والبروز عن المصر والدعاء والتضرع الى الله تعالى في نزول المطر سنة سنبارسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا في الصلاة في الاستسقاء كما ذكرنا والذي أقول به ان الصلاة ليست شرطا في صحة الاستسقاء والقائلون بأن الصلاة من سنته يقولون ايضا ان الخطبة من سنته وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه وخطب واختلف القائلون بالخطبة هل هي قبل الصلاة أو بعدها واتفق القائلون بالصلاة على قراءتها جهرًا واختلفوا هل يكبر فيها مثل تكبير العيدين او مثل تكبير سائر الصلوات ومن السنة في الاستسقاء استقبال القبلة واقفا والدعاء ورفع اليدين وتحويل الرداء بانساق واختلفوا في كيفية تحويل الرداء فقال قوم يجعل الاعلى اسفل والاسفل اعلى وقال قوم يجعل اليمين على الشمال والشمال على اليمين والذي أقول به أن يجمع بين التكبيرتين فيجعل الاعلى اسفل والشمال على اليمين واختلفوا متى يحول ثوبه فتسال قوم بعد الترخا من الخطبة وقول قوم اذا مضى صدر الخطبة واختلفوا في الخروج اليه فقيل في وقت صلاة العيد وقيل عند الزوال وروى أبو داود ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى الاستسقاء حين بدأ حاجب الشمس (الاعتبارات) في جمع ما ذكرناه \* اعتبار الاستسقاء \* الاستسقاء طلب السقيا وقد يكون طالب السقيا نفسه أو لغيره أو لهما يجب ما تعطيه قرآن الاحوال فاما اهل الله المختصون به الذين شغلهم به عنهم وعترفهم بأنهم ان أقاموا فهو معهم وهم معه وان رحلهم رحلوا به اليه فلا يزالون في اي منزل انزلهم اذ كان هو مشهودهم في كل حال فان عاشوا في الدنيا فبه عيشهم وان انقلبوا الى الآخرة فاليه انقلبهم فلا اثر لفقدها اسباب عندهم ولا لوجودها فهو لا يستسقون في حق نفوسهم اذ علموا ان الحياة تنزهم لانها اشدها افتقار اليهم منهم اليها فائدة الاستسقاء ابقاء الحياة الدنيا فاستسقاء العلماء بالله في الزادة من العلم بالله كما قال الله لنبية حين أمره بقوله وقل رب زدني علما فهذا الدعاء هو عين الاستسقاء فاذا استسقى النبي عليه السلام ربه في ازال المطر والعلماء بالله لم يستسقوا في حق نفوسهم وانما استسقوا في حق غيرهم ممن لا يعرف الله معرفتهم فمطلبا بشفقة تعالى حيث يقول كما ورد في الحديث العمي استسقيت عبدى فلم تستقني قال كيف استقيت وانت رب العالمين قال استسقيت فلان فلم تستقه فهذا الرب قد استسقى عبده في حق عبده لا في حق نفسه فانه تعالى عن الحاجات فكذلك استسقاء النبي والعلماء بالله انما يقع منهم لحق الغير فهم السنة اولئك المحجوبين بالحياة الدنيا عن لزوم الحياة لهم حيث كانوا مختلطين بالاستسقاء الالهى اذ الفقير الخفق من لا يقوم به حاجة معينة فتكاد له انه عين الحاجة فلا يتقده حاجة فان حاجة الكون الى الله مطلقة من غير تقيد كما ان غناء سبحانه عن العالم مطلق من غير تقيد فهم يقابلون ذاتيات وينسبون الى كل ذات ما تعطىها حققتها وما أحسن ما نرع في الاذان والاقامة في قوله صلى الله عليه وسلم على الصلاة ولا يقل الى الصلاة فيقده بالغباية ومن كان معك فلا يكون غايبك ولا تنقل حتى كلمة اقبال ولا يطلب الاقبال الا من معرض وكل معرض

فاقد قلنا تم لما كان العبد متحققا بالله كان هو الناظر والمنظور والشاهد والمشهود وغاب عين العبد  
 ولم يبق الا الرب وأراد الحق سبحانه أن يشهد العبد بعين عبوديته ليعرفه بما انتم عليه به مما لم يعط  
 ذلك لغيره من العبيد ولا يعرف ذلك حتى يرد لنفسه ومشاهدة عينه مقارنة لمشاهدة ربه ولم يجعل  
 ذلك في شيء من العبادات الا في الصلاة فقال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فلا يثبت للمصلي من أجل  
 سهمه من الصلاة أن يقوم فيه اذ لا يلقى ذلك السهم الذي للعبد أن يكون لله تعالى فقال حتى  
 على الصلاة اي اقبل على الصلاة من اجل القسم الذي يخلصك منها فاعراضه انما كان عن نفسه  
 لا عن ربه لان العلم بالله اعطاه ذلك فقال له اقبل على صلاتك تشهدني وتشهد نفسك فتعرف مالي  
 ومالك فتتصف بالحكمة وفصل الخطاب وترى ما أنت فيه فلم يأت بالي فانها اداة تؤذن بالنفقد والامر  
 في نفسه ليس كذلك فاذا كان الحق يستسقي عبده فالعبد أولى واذا كان الحق ينوب عن عبده  
 في استسقاء عبده ليستسقي عبده فالعبد أولى أن يستسقي ربه ليستسقي عبده وهو أولى بالنيابة عن مثله  
 من الحق عنه اذ ليس كمثل شيء فمن الادب مع الله الاستسقاء في حق الغير فان اصحاب الاحوال  
 محبوبون بالحال عن العلم الصحيح فصاحب الحال غير مؤاخذ بسوء الادب اذ كان لسانه لسان  
 الحال وصاحب العلم مؤاخذ بأدب شيء لانه نلها في العالم بصورة الحق وكم ين من يظهر في وجوده  
 بره وبين من يظهر بحاله شتان بين المتقامين ويا بعد ما بين المترئين شاهد العلم عدل وشاهد الحال  
 فقير الى من يركبه في حاله ولا يركبه الا صاحب العلم ولما كان العلم بهذه العزة شرعت التزكية في حكم  
 الشرع بغلبة الظن فيقول احسبه كذا أو اظنه كذا لانه لا يعلم كل احد ما منزلة ذلك المزكى عند الله  
 فلا يركب على الله أحد واذا افتقر صاحب الحال الى التزكية بالظن فهو الى العالم صاحب العلم افقر  
 وأفقر فانه مع من يركبه كلاهما محتاج الى صاحب العلم فالعلم متجلب يظهر نفسه والحال ملتبس يحتاج  
 الى دليل فيتقويه لضعفه أن يلحق بدرجة الكمال فصاحب الحال يطلب العلم وصاحب العلم لا يطلب  
 الحال وأي عاقل يطلب الخروج من الوضوح الى اللبس فاذا فهمت ما قررناه تعين عليك الاستسقاء  
 فاشرع فيه (اعتبار البروز الى الاستسقاء) الاستسقاء له حالان الحال الواحدة أن يكون الامام  
 في حال اداء واجب فيطلب منه الاستسقاء ليستسقي على حالته تلك من غير تغيير ولا خروج عنها  
 ولا صلاة ولا تغير هيئة بل يدعوا لله ويتضرع في ذلك الحال هذا بمنزلة من يكون حاضر مع الله فيما  
 اوجب الله عليه فيتعرض له في خاطره ما يؤذيه الى السؤال في امر لا يؤثر السؤال فيه في ذلك الواجب  
 الذي هو بصدده بل ربما هو مشروع فيه كسئلتنا الاترى ان الشارع قد شرع للمصلي أن يقول  
 في جلوسه بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني وارزقني فشرع له في الصلاة طلب الرزق فليس  
 لمن هذه حاله ان يبرز الى خارج المصر ولا يغير هيئة فانه في احسن الحالات وعلى أحسن الهيئات  
 لان افضل الامور أداء الواجبات \* دخل اعرابي على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة  
 من باب المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر خطبة الجمعة فشكا اليه الجذب  
 وطلب منه أن يستسقي الله فاستسقى له كما هو على منبره وفي نفس خطبته ما تفرعن عنه حاله ولا آخر  
 ذلك الى وقت آخر واما الحالة الاخرى فهو أن لا يكون العبد في حال اداء واجب فيعرض له  
 ما يؤذيه أن يطلب من ربه ابتداء في حق نفسه أو غيره مما يحتاج أن يتأهب له اهبة جديدة على  
 هيئة مخصوصة فيتأهب لذلك الامر ويؤدى بين يديه امر او اجبا ليكون بحكم عبودية الاضطرار  
 فان المضطر تجب دعوته بلا شك كذلك العبد اذا لم يكن في حال اداء واجب وأراد الاستسقاء برز  
 الى المصلي وجمع الناس وصلى ركعتين فانشروع في تلك الصلاة عبودية اختيار وأداء ما فهم من  
 قيام وركوع ومجود عبودية اضطرار فانه يجب عليه في الصلاة النافلة بحكم الشرع الركوع  
 والسجود وكل ما هو فرض الصلاة فاذا عاقب عبودية الاضطرار فقم أن يستجاب له ويدخل

في الهيئة الخاصة من رفع اليد وتحويل الرداء واستقبال القبلة والتضرع الى الله والابتهاج في حق  
 المحتاجين الى ذلك كانوا من كانوا ولما ذكرناه وقع الخلاف في البروز الى الاستسقاء وقد برز سهول  
 الله صلى الله عليه وسلم الى خارج المدينة فاستسقى بصلاة وخطبة (واعتماد البروز من المصر الى خارجه)  
 خروج الانسان من الركون الى الاسباب الى مقام التجريد والفضاء حتى لا يكون بينه وبين السماء  
 التي هي قبله الدعاء بجلب سقوف ولا غيره وهو خروج من عالم ظاهره مع عالم باطنه في حال الافتقار  
 الى ربه بنية التخلق بربه في ذلك اوعية الرحمة بالعباد ونفسه أو بمجموع ذلك كله (الاعتبار في الوقت  
 الذي يبرز فيه) ان يبرز من ابتداء طلوع حاجب الشمس الى الزوال وذلك عندما يتجلى الحق بقلب  
 العبد التجلي المشبه بالشمس لسدة الوضوح ورفع اللبس وكشف المراتب والمنازل على ما هي عليه  
 حتى يعلم ويرى أين يضع قدمه لتسلايهوى ويحطى الطريق او تؤذيه هوام افكار رديئة او وساوس  
 شيطانية فان الشمس تجلو كل ظلمة وتكشف كل كربة فان بطلوعها شرع أهل الاسباب في طلب  
 المعاش والمستسقى طالب عيش بلا شك فنادى العبد بطلب الحق لنفسه لما يتقبض من الطل من  
 طلوع الشمس الى الزوال ليكون طلبه للاشياء من الله بره لا بنفسه لذلك تبهم بقض الطل  
 الى حد الزوال فاذا قضيت حاجته التي سأل فيها فن شأن صاحب هذه الحال اذا حصلت له حاجته  
 انه يؤديها الى المحتاج وقد انقضت ظله فأخذ الحق في الاحتجاب عن عبده ليعتق مع نفسه فيما أعطاه  
 في سؤاله مما يحتاج اليه نفسه فشهده نفسه شيئاً شيناً كما يتمد الطل وينتهي بدلول الشمس الى حين  
 الغروب فاذا احتجب معه بقي مع نفسه متفرغاً اليها بما حصله وهو المعبر عنه بالاعشاء فينضم الى وكرة  
 ويجمع اهله على ما أدته بما استسقى في يومه فلهذا كان البروز الى المعلى من طلوع الشمس  
 فان النبي صلى الله عليه وسلم لما برز الى الاستسقاء خرج حين بدأ حاجب الشمس فاعتبرناه على ذلك  
 الحد المناسبة والمطابقة (اعتبار الصلاة في الاستسقاء) لما شرع الله في الصلاة الدعاء بقوله اهدنا  
 الصراط المستقيم والاستسقاء دعاء مخصوص اراد الحق أن يكون ذلك الدعاء في صلاة مخصوصة  
 يدعوفها بتحصيل نصيبه المعنوي من الهداية الى الصراط المستقيم صراط النبيين الذين هداهم  
 الله تهمما بطلب القول الذي فيه السعادة المخصوصة بأهل الله ثم بعد ذلك يستسقون في طلب ما يرم  
 الجميع من الرزق اغسوس الذي يشترك جميع الحيوانات وجميع الناس من طائعات وعاص وسعيد  
 وشقي فيه فابتدأ بالصلاة لقرع باب التبلي واستجابة الدعاء فيما يراف عند الله فيأق طلب الرزق  
 عقيب ذلك ضمناً ليرزق الكافر بعناية المؤمن والعاصي بعناية الطائع فلهذا شرعت الصلاة  
 في الاستسقاء فعبودية الاختيار قبل عبودية الاضطرار تاهب واستحضار وتزين محمل وتميئة  
 وعبودية الاختيار عقيب عبودية الاضطرار شكر وفرح وبشرى لما بشر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بأن الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر تنفل حتى تورمت قدماء فقبل له في ذلك فقال  
 افلاكون عبد اشكورا وعبادة الشكر عبادة مغفول عنها ولهذا قال تعالى وقابل من عمادى  
 الشكور وما بأيدي الناس من عبادة الشكر على النعماء الاقونهم الحمد لله أو الشكر لله لفظ ما فيه كامة  
 وأهل الله يزيدون على مثل هذا اللفظ العمل بالايمن والتوجه بالهمم قال تعالى اعملوا آل داود  
 شكرا ولم يقل قولوا والامة الحمديّة أولى بهذه الصفة من كل امة اذ كانت خيراً امة اخرجت  
 للناس (اعتبار التكبير فيها) من شبهها بصلاة العبدين لان العبد الاوّل بحمد فطره فهو خروج من  
 حال صيام والصيام يناسب الجسد فان الصائم يعطش كما تعطش الارض في حال الجذب وعبد  
 الاضحى عند زمان الحج وأيام عشر الحج ايام تزلزلة ولهذا شرع للمحرم تزيين الزينة وشرع لمن اراد  
 أن يضحى اذا أهل هلال ذى الحجة لا يتص ظفراً ولا يأخذ من شعره ولما يمكن زينة الارض  
 الا بالازهار والازهار لا تكون الا بالمطار وهذه الاحوال تقتضى عدم الزينة اشبهت الارض

الجديبة التي لازينة لها عدم الزهر لعدم المطر فأشبهت صلاة الاستسقاء صلاة العيدين فكبر فيها كما يكبر في العيدين وسأقي اعتبار عدد التكبير في صلاة العيدين ومن حل صلاة الاستسقاء على سائر أكثر السنن والنوافل وصلوات الفرائض لم يزد على التكبير المعلوم شيئاً وهو أولى فإن حالة الاستسقاء حالة واحدة ما هي مختلفة الأنواع فإن المقصود انزال المطر فلا يزد على تكبيرة الاحرام شيئاً لانه ما ثم حالة تطلب تكبيرة أخرى زائدة على تكبيرة الاحرام فيحرم على المصلي في الاستسقاء في تكبيرة الاحرام جميع ما تذهب النفوس من الشهوات ويفتقر الى ربه في تلك الحالة كما حرم على الارض الجديبة الماء الذي به حياتها وزينتها ليناسب حال العبد بالاحرام حال الارض فيما حرمت من الخصب (اعتبار الخطبة) هي ثناء على الله بما هو اهل له يعطى ما هو اهل له فيثني عليه ثناء آخر بما يكون منه وهو الشكر على ما انعم والمصلي ممن على الله بما هو اهل له وعلى ما يكون منه وهو القسم الواحد الذي لله من الصلاة فالخطبة ينسب أن تكون في الاستسقاء ومن رأى ان الصلاة ثناء على الله يقول حصل المقصود فأغنى عن الخطبة وتضاعف الثناء على الله اولى من الاقتصار على حال واحدة فان الخطبة تتضمن الثناء والذكرى فان الذكرى تنفع المؤمنين والاستسقاء طلب منفعة بلا شك (اعتبار متى يخاطب) التشبه بالسنة لكونها سنة اولى من أن تشبه بالفريضة وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تشبه صلاة الوتر بصلاة المغرب فيكبر لمن اوتر بثلاث أن يأتى بها على صورة صلاة المغرب فتشبه الاستسقاء بالعيدين اولى فيخطب لها بعد الصلاة الا أن يرد نص صريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم خطب لها قبل الصلاة فيكون النص فيها فلا تقاس على سنة ولا فريضة بل تكون هي أصلاً في نفسها يقاس عليها من يجيز القياس في دين الله واذا كان العيد يخاطب فيه بعد الصلاة مع ان المراد بالخطبة تذكير الناس وتعليمهم وهم لا يقيمون بل ينصرف اكثرهم بتمام الصلاة فالخطبة في الاستسقاء بعد الصلاة اولى لانهم لا ينصرفون حتى يستسقى الامام فانهم للاستسقاء خرجوا والخطبة انما تكون بعد الصلاة وقبل الدعاء بالاستسقاء فلا ينصرف الناس فيحصل المقصود من الخطبة ألا ترى الى عبد الملك بن مرwan كيف اخاطب في العيد قبل الصلاة وقام اليه بعض الخاضرين يعيب عليه فعله ذلك وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم ما اخاطب في العيدين الا بعد الصلاة فقال عبد الملك قدر لئله ما هنالك يريد أن الناس قد تركزوا الجلوس للخطبة وكانت العجائب لا ينصرفون من صلاتنا العيد حتى يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة اولى ولو لم يبق الا الامام وحده فانه لا يلزمه اكثر من الاقتداء ولا يعلى كذلك الانسان اذا فرغ من مناجاة ربه في صلاته يثنى على الله في نفسه فيما ينصرف اليه وذلك حتى لا يبرح مع الله في عموم احواله فاذا فعل ذلك كان بمنزلة الخطبة بعد الصلاة فلا يزال في شغل مع الله في كل حال (الاعتبار في القراءة جهراً) يجهر المصلي في الاستسقاء بالقراءة لئلا يسمع من وراءه فيقول بينهم وبينه وسواهم عما يسمعون من القراءة أن يدبروا آياته وبشغلوا به ويتأبوا من حيث سمعهم فقد يكون حسن استماعهم لقراءة الامام من الاسباب المؤثرة في نزول المطر فانه ممن يذكر الله في ملائمة في ذكره الله في ملائمة خير منه فقد يكون في هذا الملاءمة من يذكر الله تعالى في قضاء حاجة ما توجه اليه هذا الامام بهذه الجماعة فيمطرون بدعاء ذلك الملك الكريم لهم من ذلك الملاءمة الطاهر عند الله فالجهر بالقراءة فيها اولى وبالقراءة جهراً رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الاستسقاء (الاعتبار في تحويل الرداء) تحويل الرداء اشارة الى تحويل الحال من الجذب الى الخصب كما تحوّل أهل هذا المصر من حال البطر والاشتر وكفران النعمة الى حال الافتقار والمسكنة فطلبوا التحويل بالخبثون أي ربنا انا هدانا اليك ورجعنا عما كنا عليه فالتسم بالتم والخبث على جهة البطر وأوجب الجذب والافتقار والمسكنة والخشوع والذلة اوجب الخصب فان الشيء لا يقابل الا بفضده حتى ينتج فان قلت فتوله لئن شكرتم

لا يزيدنكم بخلاف ذلك فانا الشاكر في حال شكره هو صغير الى ما ليس عنده وهي الزيادة التي تزداد على  
النعمة التي عنده الا ترى التاجر الغني الذي لو قسم ماله على نفسه واهله في عمره وعمر اهل له لكفاهم  
وقض عنهم ومع هذا يمشي الى البلاد البعيدة القاصية الخفية وبغفر بنفسه وماله في زيادة درهم على  
ما عنده والزيادة هنا ليست محققة فتدبيرك ويهلك ماله فهل اخرجه وهو بهذا الغنى الا الفقير الذي  
قام به لطلب هذه الزيادة المتوهمه مع كثرة المال الذي يتبع له به الغنى فلما لم يكن عنده غنى في نفسه  
بما هو فيه وقام به الفقرا رزقه بما له وحال بينه وبين اهل وولده وفترق بينه وبين احبائه وهو على غاية  
من السرور والفرح بذلك السفر لتوهمه حصول الرزق وحال بينه وبين الآلام مفارقة الامل  
والولد وقد يحصل ولا يحصل فحال الشاكر وبقدره في طلب الزيادة أولى فان الزيادة محققة بلا شك  
فان خبر الله صدق ثم انه في شكره لا يفارق اهلا ولا ولدا ولا يفتر بنفسه ولا بماله ولو تصدق به كله  
فهو كاجرباع نسيته الى اجل وأجله دار السعادة وحلول اجله زمان الساعة فهذا تحويل الرداء  
(الاعتبار في كيفية تحويله) هو على ثلاث مراتب يجمعها كلها العالم اذا أراد أن يخرج من  
الخللاف الذي بين علماء الشريعة وهو أن رذاهم باطنه وباطنه ظاهره وأعلاه اسفله واسفله  
اعلاه والذي على يمينه يرده على يساره والذي على يساره يرده على يمينه وكل ذلك إشارة الى تحويل  
الحال التي هم عليها من الجذب الى حالة الخصب فأما اعتبار ظاهر الرداء وباطنه فهو تأثير اعمال  
ظاهرة في باطنه وأعمال باطنه ايضا المحودة تطهر بالنقل على ظاهره وهو من نوى أن يعمل خيرا  
وهو قادر على فعله فليفعله من اسر سريرة حسنة ألبسه الله رداءه ومن عمل علما حائرا له في نفسه  
المحبة والطلب الى الشروع في عمل آخر ولا سيما أن أتبع له ذلك العمل في الدنيا علماني نفسه كما قال عليه  
السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال ان تتقوا  
الله يجعل لكم فرقا نا وأما تحويل اعلى الرداء واسفله فهو الحاق العالم الاعلى بالاسفل في التسخير  
والحاق العالم الاسفل بالاعلى في الطهارة والتقديس فينزل الاعلى رحمة بالاسفل ويرفع الاسفل عناية  
الى رتبة الاعلى في انسبة الى الله تعالى والافتقار اليه وان الله كما توجه الى اعلى الموجودات قدرا  
وهو العالم الهلبي او العقل الاول كذلك توجه الى أدنى الموجودات قدرا وهو أشتاهم عند الله  
وأخسهم منزلة على حد واحد فان الله من حيث ذاته ما فيه مفاضلة لانه لا يصف بانفسه في ذاته  
فيه البعض وما من جوهر في العالم كله اعلاه وأسفله الا وهو مرتبط بحقيقة اهبية ولا تفاضل  
في ذلك الجذاب الاعز الاحي وهو مستوعب على عرشه الاعلى ولولديته يجعل لهط على الله وروى انه  
اجتمع أربعة من الاملاك عند الكعبة واحد نازل من السماء واخر صاعد من الارض السفلى وثالث  
من ناحية المشرق ورابع من ناحية المغرب فسأل كل واحد منهم صاحبه من أين جئت فكلهم  
قالوا من عند الله فهذا الحاق الاسفل بالاعلى والاعلى بالاسفل وروى في خبر عن بعض شيوخنا  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله في السماء كما هو في الارض وان الملائكة على في السموات  
العلى يطلبون ربهم كما يطلبونه أنهم فسأروا بين العالمين في الضاب وما يعلم ما بينهما من السموات  
في العرف وانتقل في هذا المشهد الى حلت يدي شيئا حقا في القدر ذارا فحة خبيثة من هذا السمك  
الامل في ابي اني حلت به مجاهدة نفسي ورياضة فسألوني في ذلك ففنت لهم غلظتم في التأويل  
على ما ريت وضمنتني ولكني رأيت ان القدرة الالهية التي تعاقب بايجاد اعظم المخلوقات وأعلها  
هي بعينها التي تعاقب بايجاد هذا الخسيس الخضر المنت عندكم فلما ريت ان الله على عرني وصبر بانه  
وعظمتها اعني بايجاد هذا الخسيس الخضر عندنا وعناق قدرته بايجادها ولم يأف من ذلك ولا تعزز  
عليه ولا ينبغي له ذلك كخعلتها بأعظم الموجودات عندنا لم تأف نفسها حل هذا بل في حله شرف منزلة  
القدرة في ايجادها فهذا المشهد حلني على حله لا ما توهمه وود لا فرق عند العارفين بين العلى والدون

فان الكل يجتمع في ايجاد المعدوم وليست الحقايرة الاعندنا وابن خلوف فم الصائم عندك منه عند الله فانه عند الله أطيب من ریح المسك عندك فلا تحمل الله على نفسك به ولا نفسه بك وخذ في الاشياء بما تعطيه الحقائق وأما تحويل ما هو على الشمال الى اليمين وبالعكس فاعلم ان صفات السعداء في الهناء الخشوع والذلة وهم أهل اليمين فتتحول هذه الصفة على أهل الشمال في الدار الآخرة فكأن السعداء أخذوها منهم في الدنيا قال تعالى والذين بهم في صلواتهم خاشعون وقال خاشعين لله وقال يخافون يومًا تنقلب فيه القلوب والابصار وقال اذلة على المؤمنين وقال في حق الاشقياء في الدار الآخرة خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال وجوه يوشذ خاشعة عاملة ناصبة تصلي نار احامية وتحويل آخر وهو أن تصف العبد السعيد في الدار الآخرة بما تصف به الشقي في الدنيا من العزة والجاه والتمتع فينقلب اليه المؤمن في الآخرة وينقلب عنه الكافر في الآخرة فيظهر المؤمن في الآخرة بصفة الكافر في الدنيا في حال النعيم ويظهر الكافر في الآخرة بصفة المؤمن في الدنيا من الفقر والقاقة والسجن والبلاء فهذه أنواع التحويل (الاعتبارات في وقت التحويل وهو في الاستسقاء في أول الخطبة او بعد مضي صدر الخطبة) اعلم أن اعتبار التحويل في أول الخطبة هو أن الانسان في حال نظره لربه به ينظر في أول الخطبة لربه بنفسه وهو قوله في أول الصلاة حمدني عبدي فلو كان حال المصلي في وقت الحمد حال فناء بمشاهدة ربه انه تعالى حمد نفسه على لسان عبده لم يصدق من جميع الوجوه حمدني عبدي وهو صدق واما بعد مضي صدر الخطبة فهو اذا قال اياك نعبد واياك نستعين فكان في أول الخطبة ينظر على ربه في حال فناء على ومشهد سني ربه عن نفسه فلما وقع الخطاب كان ثناءه بنفسه على ربه فيحول عن حاله تلك في هذا الوقت فهذا الاعتبار تعيين التحويل في أول الخطبة أو بعد مضي صدرها (اعتبار استقبال القبلة) من كان وجهها كله فانه يستقبل ربه بذاته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه كما يرى من امامه فكان وجهها كله فينبغي للمستسقي ربه ان يتقبل عليه بجميع ذاته فانه فقير اليه بكله ولهذا يجيب الله المضطر في الدعاء فان المنظر هو الذي دعا ربه عن ظهر فقر اليه وما منع الناس الاجابة من الله في دعائهم اياه في أكثر الاوقات الا انهم يدعون ربه عن ظهر غنى من حيث لا يشعرون وتيجته عدم الاخلاص والمنظر مخلص \* أخبرني الرشيد القرعاني رضي الله عنه عن الفخر عمر بن خطيب الري عالم زمانه ان السلطان اعتقله عازما على قتله قال الرشيد فأخبرني رحمه الله قال طمعت ان أجمع همي على الله في أمرى فما تخلص لي ذلك لما يخطر لي من الشبه في اثبات وجود الباري وتوحيد فظالم مكثي في السجن فلما كانت ليلة كنت أتطر في صيحتها هلاكى اجعت همتي على الله في الذي نعمته العاتية ولم أجد في نفسي شبهة فيه تقدر وأخلصت له التوجه وسألته فما أصبح الا وقد فرح الله عني وأخرجت من السجن ورضي عني السلطان فهذا استقبال القبلة فانه إشارة الى القبول (الإعتراف في الوقوف عند الدعاء) القيام في الاستسقاء عند الدعاء مناسب لقيام الحق بعبادة فيما يحتاجون اليه فانه طالب للرزق بازال المطر كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض فسمي من يجعل الله الرزق على يديه قائما على من يرزق بسببه فشرع القيام في الدعاء في الاستسقاء كانه يقول في حال قيامه بين يدي ربه ارزقنا ما نقوم به على عملنا بما تنزله من الغيث الذي هو سبب في وجود معايشنا (وأما اعتبار الدعاء) فالدعاء مع العبادة وبه تكون القوة للاعضاء كذلك الدعاء هو مع العبادة أي به تقوى عبادة العابدين فانه روح العبادة وهو يؤذن بالذل والفقر والحاجة قال تعالى ان الذين يسكبون عن عبادتي جاء في التفسير ان المراد بالعبادة هنا الدعاء لما كان الدعاء يتضمن الرغبة من الفقير المحتاج لمن هو فقير اليه (وأما اعتبار رفع الايدي في الدعاء) على الكيفيتين فان الايدي محل القبض للعطية لما يعطيه المستول من الخير فيرفع يديه مبسوطتين

ليجعل الله فيهما ما سأله من نعمه فإن رفعهما وجعل بطنهما الى الارض فرفعهما يقول فيه العلو  
والرفعة ليدري تعالى التي كفى البد العليا ويدها بسوطان ينق كيف يشاء وان جعل بطنهما بمابيل  
الارض فنعناه ان أنزل علينا بما في يديك من الخير ما نسده فقرنا وفاقتنا اليد وهو انزال المطر الذي  
وقع السؤال فيه فهذا وأشباهه اعتبار صلاة الاستسقاء وأحوال أهلها وكون صلاته ركعتين هو قول  
الله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فالركعة الواحدة للنعمة الظاهرة يسأل فيها  
ما يكون من انزال المطر للرزق المحسوس والركعة الثانية للنعمة الباطنة يسأل فيها ما يكون غذاء  
الارواح والقلوب من العلوم والمعارف وهي يذان والبد النعمة يتقال اقلان على يد أي نعمة سابقة  
• (فصل في ركعتي دخول المسجد) •

فمن قائل بأنهما سنة ومن قائل بوجودهما والذي أذهب اليه انهما لا تجبان الا ان أراد التعود  
في المسجد فان وقف أو عبر ولم يرد التعود فان شاء ركع وان شاء لم يركع ولا حرج عليه وبأتم بركعتي  
ان قعد ولا يركع ان دخل في زمان النهي (الاعتبار) لا يجوز هذا الداخل ان يدخل في زمان اباحة  
النافلة أو في زمان النهي عنها فان دخل في زمان النهي فلا يركع فانه ربما يتخيل بعض الناس ان الامر  
بتحية المسجد يعارض النهي عن الصلاة في الاوقات المنهي عنها فاعلم ان النهي عند الله تعالى لا يعارض  
به الامر الثابت الا عند نفاه لما في ذلك نظر وهو ان النهي اذا ثبت والامر اذا ثبت فان النبي صلى  
الله عليه وسلم امرنا اذا ما ان مثل ذلك من غير تخصيص وان تجتنب كل منهي عنه يدخل تحت  
حكم ذلك النهي وقال في الامر الثابت واذا امرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم فقد أمرنا بالصلاة  
عند دخول المسجد ونها عن الصلاة بعد الصلاة التي هي صلاة العجر وصلاة العصر وقد حصلنا بالهي  
في حكمه من لا يستطيع اتيان ما أمر به في هذه الحالة لوجود التي فانتفت الاستطاعة شرعا كما  
تتقى عقلا فان النبي عليه السلام لم يقل فافعلوا منه ما استطعتم لالاستطاعة المشروعة  
ولا المعقولة فوجب العموم في ذلك فيقول ان النهي المطلق بمعنى من الايمان بجميع ما يحويه هذا  
الامر الوارد في الازمنة فلا يستطيع هذه الصلاة في هذا الوقت ان خص بالهي شرعا فاعلم ذلك  
المسجد بيته والكرسي تجليه لمن أراد ان يناجيه من دخل في بيته وجب عليه ان يحييه فعلم رسول  
الله كيف نحى ربه اذا دخلنا عليه في بيته فسلم على الحائرين من الملا الا على بتواننا السلام عليكم  
اذا كان هناك من البشر من كان قد الم يكن الملا الاعلى فلا يدخلوه هذا الداخل اما ان يكون  
من قد كشف الله عن بصره حتى أدرك من في المسجد منهم فيسلم عليهم كما يسلم على من وجد فيه من البشر  
وان لم يكن من أهل الكنف لمن فيه فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وينوي كل صالح  
الله من جميع عبادته من كل من سوى الله ولا يقول السلام على الله فان الله هو السلام والبرك ركعتين  
بين يدي ربه ويجعل الحق في قلبه وتكون ركعتان مثل التحيمة التي تحياها المفلح اذا تجلوا  
رعبتهم وقد منى اعتبار احوال الركوع والتيام بالخوس والسجود في الصلاة فهاتان الركعتان  
سجود تحية وان كان دخوله في غير وقت صلاة أي في الاوقات التي نهى الله عن ايقاع النافلة فيها  
فعند ما يدخل المسجد يقوم بين يديه خاضعا ذليلا مراقبيا مثل امر سبده في نهيته عن الصلاة في ذلك  
الوقت فان رسمه بالتعود في بيته ولم يحطر له خاطر اتقييد بالارقات كان ركوعه ركوع تحية لدخوله  
ومن كان حاضرا على الدوام مناجيا لله في كل حال فليست بتحية مطلنا بل تكون ركوع شكر لله  
حيث جعله من المتينين بدخوله بيت الله اذ جعل الله المسجد بيت كل تقى

• (فصل في جهود التلاوة)

اختلف الناس فيه ففهم من أوجبه ومنهم من جعله سنة (الاعتبار) لما قال الله تعالى قمم  
الصلاة بيني وبين عبدي ولبيد كرفي القصة الاحل التلاوة ولم يترس لهيئات من الركوع وغيره



وذكر التلاوة علنا ان الصلاة المطلوبة للفق ما فيها من التلاوة فسمينا التالي مصليا أي مناجيا لله بما  
 يخص الله من الصفات وبما يخص العبد منها وما يقع فيه الاشتراك فجاء في الذي تلاه من كلامه تعالى  
 مواضع ينبغى السجود فيها فعين لنا الشارع ما نسجد فيه مما لا نسجد فيه فاشتراط فيها من اشتراط الطهارة  
 والوقت للسجود والتبلة وسياق فصول ذلك كله فسجد فيما سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وترك فيما ترك وان كان اللفظ بالامر يقتضى السجود ولكن لا نسجد لكون الشارع ما شرع السجود  
 الا في مواضع مخصوصة لا تتعدى والسجود المشروع في غير التلاوة مذكور كسجود الانسان عند  
 رؤية الآيات وكسجود الشكر وغير ذلك فلنذكر عدد عزائم سجود القراءة وأن يجمع المختلف فيه الى الجمع  
 عليه وهي من احدى عشرة الى خمس عشرة سجدة فيها ما ورد بصيغة الخبر ومنها ما ورد بصيغة الامر  
 فمنها في الاعراف في خاتمتها والاعراف سور باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وعليه رجال  
 تساوت حسناتهم وسبأتهم ولم تثقل موازينهم وما خفت وحاقمة هذه السورة واذا قرئ القرآن  
 فاستمعوا له وأنصتوا وهذه الآية نزلت في القراءة في الصلاة والسجود ركن من أركان الصلاة وختم  
 هذه السورة بذكر الملائكة فوصفهم فقال ان الذين عند ربك وهم المقربون من الملائكة لا يستكبرون  
 عن عبادته يقولون يا ربنا انزلنا وبصنعنا وبسبحنا وبسبحنا وبسبحنا وبسبحنا وبسبحنا وبسبحنا وبسبحنا  
 من الذل والخضوع وله يسجدون فوصفهم بالسجود له سبحانه مع هذه الاحوال المذكورة وقال  
 في آية ذكر النبي محمد صلى الله عليه وعلى جميعهم وسلم اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وأي  
 هداية أعظم مما هدى الله به الملائكة فسجد هذا التالي في هذا الموضوع اقتداء بالملأ الاعلى وهديتهم  
 ولما رأى اصحاب الاعراف ان موطن القيامة قد سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند طلبه من  
 ربه فتح باب الشفاعة وسعوا الله يقول يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود علما انه موطن  
 سجود فسجد أهل الاعراف في ذلك الموطن فترج ميزانهم تلك السجدة لانها سجدة تكلف مشروعة  
 عن امر الهى فدخلون الجنة فهذه سجدة الاعراف والسجدة الثانية في سورة الرعد عند  
 قوله والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال وظلال الارواح  
 اجسادها فأخبر الله تعالى انه يسجد له من في السموات ومن في الارض وهو خير قنعين على العبد  
 أن يصدق الله في خبره بسجوده عنده فيسجد طائعا فانه يسجد في نفس الامر على كره وان لم يشعر بذلك  
 فيوقها عبادة ليكون انجيله وذكر الغدو والاصال وهي الاوقات المنهى عنها فأخرج حكم السجود  
 عن حكم النافلة وجعل حكمه حكم الفرائض في الاداء فنعين على التالي في هذه الآية السجود  
 فيجازى من باب من صدق ربه في خبره فالاولى سجدة اقتداء والثانية سجدة تصديق والسجدة الثالثة  
 في النحل عند قوله ويفعلون ما يؤمرون فذكر الملائكة والظلال بالسجود وسجدوا في الاعراف  
 سجود اختيار بما يستضيه جلال الله وهما اثني عليهم بأنهم يفعلون ما يؤمرون فسجدوا وشكر الله لما اثني  
 عليهم بما وفقهم اليه من امتثال امره فسجدوا العبد رغبة في ان يكون ممن اثني الله عليه بما اثني به على  
 ملائكته فهى العبد بسجود ذلة وخضوع فانه تعالى قال تنفياً لظلاله الضمير في ظلاله يعود على الشيء  
 المحلوق وقد قلنا ان الاجسام ظلال فلا تتحرك الا بتحرك الارواح اياها ثم قال عن اليمين والشمال  
 يسجد الله وهم داخرون أى اذا فهو سجود ذلة وخضوع والسجدة الرابعة في سورة بني اسرائيل عند  
 قوله ويريدهم خشوعا فهذه سجدة الزيادة في الخشوع والخشوع لا يكون الا عن تجل الهى فزيادة  
 الخشوع دليل على زيادة التجلي فهذا يسمى سجود التجلي والسجدة الخامسة في سورة مريم عند قوله  
 اذا تبلى عليهم آيات الرحمن خرّوا سجدا وبكاء فهذا فرح وسرور وآيات قبول ورضى فان الله قرن هذا  
 السجود بآيات الرحمن والرحمة لا تقتضى القهر والعظمة وانما تقتضى اللطف والعطف الالهى  
 فدمعت عيونهم فرحاً بما بشرهم الله به من هذه الآيات فالصورة صورة بكاء لجران الدموع والدموع

دموع فرح لادموع كمد وحرز لان مقام الاسم الرحمن لا يقتضيه وفي هذه السورة في قوله يوم  
تخسر المتقين الى الرحمن وقد فرح أبو يزيد وطارا الدمع من عينه حتى ضرب المنبر وقال واغيا  
كيف يحشر اليه من هو جليلة فان الله يقول انا جليس من ذكرني والتمني ذا كرتة ذكر حذر  
فلما حشر الى الرحمن وهو مقام الامان مما كان فيه من الحذر فرح بذلته واستبشر فكان دمع  
أبي يزيد دمع فرح كيف حشر منه اليه حين حشر غيره الى الجحيم والسجدة السادسة في الحج عند قوله  
ان الله يفعل ما يشاء وذكر سجود كل شيء في هذه الآية ولم يعرض الانسان فانه قال وكثير من الناس  
وجعل ذلك من مشيئته فيبادر العبد بالسجود في هذه الآية ليكون من الكثير الذي يسجد لله  
لا من الكثير الذي حق عليه العذاب فاذا رأى هذا العبد ان الله تعالى قد وفقه للسجود ولم يجعل  
بينه وبين السجود علم انه من أهل العناية الذين التقوا بهم لم يعرض سجودهم عن في السموات  
ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب والسجدة السابعة في آخر  
الحج عند قوله يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون  
فهذا سجود الفلاح وهو البقاء والقوز والنجاة فكان فعل الخير عبادته للسجود عند ما مع هذه الآية  
تتلى سبب الايمان اذ كان الله قد اياه بالمؤمنين في هذه الآية وأمرهم بالركوع والسجود له فالتق  
بالملائكة في كونهم يفعلون ما يؤمرون فسجد العبد فقلع وهي سجدة خلاف والسجدة الثامنة  
في الفرقان عند قوله وزادهم نفورا لما قيل لهم اسجدوا للرحمن فسجدها المؤمن عند ما يتلو  
ليتاز بها عن الكافر المنكر لاسم الرحمن فهذه تسمى سجدة الامتياز والله يقول وامتازوا اليوم  
ايها المجرمون فيقع الامتياز بين المنكرين للاسم الرحمن وبين العارفين به يوم القيام بالسجود  
الذي كان منهم عند التلاوة وزادهم هذا الاسم نفورا ليهنهم به وللهذا قولوا وما الرحمن على  
طريق الاستفهام فهذا سجود انعام لا سجود قهر فان الكفار اخطأوا واحث رأوا ان الرحمن يناقض  
التكليف ورأوا ان الامر بالسجود تكليف فلا ينبغي ان يكون السجود لمن له هذا الاسم الرحمن  
لما فيه من المبالغ في الرحمة فلوز كره بالاسم الذي يقضي انه راسخ الكفار الى السجود خوفا  
كما صدر من الجبار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من رؤساء الجاهلية حيث قال له يا محمد اتل  
علي مما جئت به حتى اسمع قتلا عليه حم السجدة فصارصل الى قوله فان عرضوا فقتل امة رنكم صاعقة  
مثل صاعقة عاد وثمود وهما من العرب وحديثهما شهور عدهم بالطي زوجه هذا الآية ارتعدت  
فرائسه واصفر لونه وضرط من شدة ما سمع ومعرفته ذلك وقول هذا كلام جبار زادهم نفورا  
الاقتران التكليف بالاسم الرحمن فان الرحمن من عباده غنا عنه وشجاره لا يكفه اعداء فلعلم هذا  
الجاهل ان امره تعالى بالسجود للرحمن لا يناقض التكليف واليات ان فص الواحدة تريد في الجراء  
الحسن ابادر ان ذلك كما يبادر المؤمن والسجدة السابعة في الليل وموضع السجود منها ملف فيه  
تقبل عند قوله يعلنون وقيل عند قوله رب العرش العظيم فهذا سجود توحيد العظمة  
ان سجد في العظيم وان سجد في قوله لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبث في السموات والارض ويعلم  
ما بين ايديهم وما خلفهم يقول ان الشمس التي يسجدون لها وان اعتقدوا انها تعلم ما بين ايديهم  
لمن يعلم ما يحضون وما يعلنون اولي منهم انهم يسجدون للشمس لكونها تخرج لهم بمراراتها ما بين  
الارض من النبات فقال الله لهم ينبغي لكم ان تسجدوا لله الذي يخرج الحيا في السموات وهو ارحم  
ما تظهر من الكواكب بعد افولها وخبثها ثم يهرها طاعة من ذنوب الحبي وفي الارض ما يخرج  
من نباتها فالشمس ليس لها ذنوب بل بظهورها يكون خبثا ما في السموات من الكواكب فلهذا اولي  
بان يسجد له من سجود كشمس فان حكمها عند الله حكم الكواكب في القول والاصل في صنوعها  
من الخبيء الذي يخرج الله في السماء مثل سائر الكواكب فهذا سجود الرحمان فان الليل هاني

جناب الله ارجع منه في الدلالة على الوهية الشمس حين اتخذتموها الهالما ذكراه والسجدة العاشرة في سورة السجدة عند قوله انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا وسجوا بحمدهم وهم لا يستكبرون وهذا سجود الغافلين لانه سجود عن تذكركم فلا ذكروا فيقتطعهم الذكركم عن غفلتهم قال تعالى وذكرفان الذكركم تنفع المؤمنين فيسجدون ويسجدون في سجودهم بحمدهم وقوله وهم لا يستكبرون يعني عند الذكركم لا يستكبرون عن قبول ما ذكروا به من آياتهم والسجدة الحادية عشرة في ص عند قوله تعالى وخروا كما رأت اب فهذا سجود الانابة وهي سجدة شكر وفي السجود فيها خلاف فان داود سجدها انابة ونحن نسجدها شكر القوله تعالى فغفرنا له ذلك وان له عندنا رزقي وحسن ما اب والسجدة الثانية عشرة في حم السجدة وفي موضعها خلاف فقيل عند قوله ان كنتم اياه تعبدون وقيل عند قوله لا يسأمون فمن سجد عند قوله ان كنتم اياه تعبدون فهي عنده سجود عبادة ومن سجد عند قوله وهم لا يسأمون كانت عنده سجدة نشاط ومحبة ولما كانت حاجة الخلق الى الليل ايسكنوا فيه والى النهار ليتسببوا فيه في تحصيل اقواتهم ورأوا ان الشمس تكوّر النهار بطلوعها وتكوّر الليل بغروبها نسجوا وجود الليل والنهار اليها فعبدها فقال الله لهم ومن آياته الضمير يعود على الله الليل والنهار والشمس والقمر وأخبرهم الله ان الله تعالى محاطة بالليل وهو القمر فلا يظهر نوره حكم في البصر الا بالليل وان نوره مكتسب من نور الشمس فانه يمتحو وجعل آية النهار مبصرة تتبعوا يعني نورها ظاهرا وجعلنا ذلك لمن يكون حسابه بالشمس ومن يكون حسابه بالقمر لتعملوا عددا السنين والحساب كما قال في الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج فقال لهم اذا كانت عبادتكم للشمس والقمر لهذه العلة فانا خلق هذه الآيات دلالات على فاسجدوا للذي خلقهن فجمع الليل والنهار والشمس والقمر جمع من يعقل من الموثب بنبه بذلك على تقصير عن درجة المذكر ولم يقل خلتهم والموثب دون المذكر في الرتبة فالثاني بان يعبد من له النقص من طريقتين من كونه مخلوقا ومن كونه مؤثرا وقال ان الذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار وهم أعلم بالله منكم فلو كان هؤلاء آلهة لكانت الملائكة أولى بالسجود لهن منكم فالملائكة انما تسجد له وتسبحه بنشاط من غير سامة وأما السجدة الثالثة عشرة فسجدة النجوم فانه أمر بها أهل الغناء واليهو وهم السامدون أي وان كنتم أهل غناء فتمنوا بالقرءان واسجدوا لله فيه واعبدوه وقد ورد في الخبر ما أذن الله لشيء كان ذنه انبي يتغنى بالقرءان اي ما استمع وهي لغة جبرته يقال اسمدنا أي غننا فكانت العرب اذا سمعت القرءان غنت حتى لا تسمع القرءان قال تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرءان والغوا فيه فكان غناؤهم من جملة ما لغوا فيه فقال لهم آمن هذا الحديث فيجبون يريد القرءان وتضحكون ولا تبكون وفيه ما يضحك من الفرح من سعة رحمة الله وطفه بعباده ولا تبكون وفيه ما يبكي من وعيد الله المذكور وفيه وأنتم سامدون أي أهل غناء والغناء مما يضحك ويبكي فأنكر عليهم من كونهم يغنون ويضحكون ولا يبكون فاذا كنتم بهذه المشابة فاسجدوا لله من أجل الله واعبدوا فان الذلة والافتقار تمنع من الضحك فهو أنفع لكم فان الله قدم حقاوما خروا سجدا وبكيا فان سوطن الدنيا موطن حذر وانشاق ما هو موطن امان والحكيم العالم هو الذي يعامل كل موطن بما تقتضيه الحكمة وهذه سجدة خلاف وأما السجدة الرابعة عشرة فهي سجدة الانشقاق عند قوله واذا قرئ عليهم القرءان لا يسجدون فهذا سجود الجمع لانه سجود عند القرءان والجمع يؤذن بالكثرة فان الاحدية لله تعالى ولهذا لا يقال فيه كل ولا بعض ويقال في الواحد من آيات زيد نفسه عنه كمال الاحتمال ان قدر ترى وجهه دون سائر جسده فاعطى التأكيد بالكل حقيقة الكثرة فيه فكانه يقول واذا سمع القرءان الذي هو مجموع صفات جلال الله من التنزيه كيف لا يتذكر السامع جمعته فيسجد لمن له جميع صفات التنزيه فيكون السجود لمقام جمع من حال جمع واما السجدة

انطامسة عشرة فسجدة اقرأ عند قوله واجبد واقرب وهذا يسمى سجود القربة وجاءت بعد كلمة ردع وهي قوله كلالما جاء به من لا يؤمن بالله واليوم الآخر يقول واقرب انذى منه تعصم باقربان مما دعاك اليه فتأمن غائله ذلك

• (فصل في وقت سجود التلاوة) •

منع قوم السجود في الاوقات المنهى عن الصلاة فيها واجاز قوم السجود بعد صلاة العصر وبعد صلاة الصبح ما لم تدن الشمس من الغروب أو الى الطلوع والذي أقول به السجود في كل وقت لان متعلق النهى الصلاة وليس السجود من الصلاة الا في الصلاة كما ان له ان يقرأ التناجحة في كل وقت وان كانت قراءتها في الصلاة من الصلاة (الاعتبار) السجود قربة تعريف وتزبه بما استنصته الاله من العلو والرفعة عن صفات المحدثين وهذا لا يتبدل بوقت دون وقت كما ان له ان يتأخر به بتلاوة كلامه في كل وقت وهو محمود في ذلك

• (فصل) •

اجعوا انه يتوجه على التارى في صلاة كان أو في غير صلاة السجود واختلفوا في السامع فمن قائل عليه السجود بشرطين أحدهما ان يسجد التارى والثاني ان يكون قعد ليسمع التارى وان يكون التارى ممن يصلح ان يكون اماما للسامع وقيل عن بعضهم يسجد السامع لسجود التارى وان كان التارى لا يصلح للإمامة اذا جلس اليه ليسمع والذي أذهب اليه ان لا يسجد عليهم ان كرهننا له ما ذك (الاعتبار) يجب السجود على القلب وهو سجود لا رفع بعده التمس لسهل بن عبد الله في أول دخوله الى هذا الطريق انه رأى قلبه قد صعد في الساجدين فزار أن يسأل شيخ الطريق عن واقعه فلم يجد أحدا يعرف ما يقول فقيل له ان في عبادان شيا معتبرا فرسل اليه من أجل هذه الخواصة فادخل عليه قال له يا شيخ ايسجد القلب فقال له الشيخ الى الابد فوجد شيا ولم خدمته ومدارعه الطريق على هذه السجدة اذا حصلت للانسان فقد ذلت معرفته وعصمته فلم يكن للشيطان عليه من سبيل ويسمى هذا في حق الولي حنفا اذ با مع الانبياء عليهم السلام ليتموا باسم الله عز وجل ذلك لاجل المساجاة فان الانبياء المبعوثين معصومون من المباح لانهم بشر عاون بافعالهم وأقوالهم فاذا فعلوا ما سألوا به على جهة التشريع انه صباح نهم واجب عليهم فعمل المباح لان التبليغ واجب عليهم بخلاف الامة فانهم يفعلون المباح فهذا فرق بين العصمة والحفظ راجعوا الى الحنفية لئلا يكون الشيطان ماله سبيل على قلب بعض الاولياء من أجل العلم انذى أعضاده الجبل انذلهن قال تعالى وحفظنا من كل شيطان مارد اذا لا يقدر ان يتدخ في هذا العلم بخلاف من صحت العلم بالله عنده عن نظر فكري واستدلال فان الشيطان يلقي اليه الشبهة في ادته ليغيره ويحزبه اني شغل الطريق في ذلك عسى يموت في حانة الشك والحيرة والولي الحاصل عنده نعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم من كل شبهة ان الشيطان ليس له على قلبه سبيل في ربه وهذا لا يكون الا بسجود القلب فان لم يسجد القلب فليس بمسبوط وهذه مسئله عظيمة دقيقة في الطريق ما تحتسمل الاله فراد يعز وجودهم وهم الذين هم على بيته من ربهم والبينة تجليه وتلاوتها البينة شاهد من العمد وهو سجود القلب فاذا اجتمعت البينة والشاهد عصم القلب وحفظ كما قررناه وعلى هذا المنتام من طريق القوم اسباب حار فيها القوم رحيم الله مثل قول أبي يزيد وكان أمر الله قدرا مقدورا حين سئل ايعنى العارف فأجاب بالاذب فلم يقل نعم ولا لا لعرفته بما تم

• (فصل في صفة السجود) •

فمن قائل يكبر اذا خفض واذا رفع ومن قائل لا يكبر الا اذا كانت السجدة في الصلاة حين يكبرها في الخفض والرفع (الاعتبار) تكبير الحق عند السجود لله على أي حال كان ينبغي أن ياخذ انسان

حظه من النطق به كما يسجد سائر أعضائه فان سجوده التلغظ بتكبير الله وتعظيمه  
\* (فصل في الطهارة له) \*

من قائل لا يسجد الاعلى طهارة ومن قائل يسجد وان لم يكن طاهرا وبه أقول (الاعتبار)  
طهارة القلب شرط في صحة السجود لله من كونه ساجدا وطهارة الجوارح في وقت السجود معقولة  
فانها منصرفه في عبادته لم يشترط في فعلها استعمال ماء ولا تراب وان كان على طهارة من ماء  
أو تراب فهو أولى وكان ابن عمر يسجد للتلاوة على غير طهارة

\* (فصل في السجود للتبلة) \*

من قائل يسجد للتلاوة لاي جهة كان وجهه والاولى استقبال القبلة ومن قائل لا بد من  
استقبال القبلة (الاعتبار) الله قبله القلوب بلا خلاف فاذا سجد لله فتد سجد للقبلة فان الله بكل  
شيء محيط لا يتبده الجهات ولا تحصره الاينات فان جمع الساجدين بين القبلتين فهو أكمل  
حسا وعقلا فيعيد من يتقبل التقييد ويطلق من يتقبل الاطلاق فيعطى كل ذي حق حقه

\* (فصل في صلاة العيدين) \*

صلاة العيدين سنة بلا اذان ولا اقامة اذ هما يوم اسرور عيد الفطر اخر حته بفطره فيجمل بالصلاة  
للساعة به فان المصلي يساجر به قال عليه السلام للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء  
ربه فأراد أن يجعل يحصل الفرحتين فشرعت صلاة عيد الفطر وحرم عليه صيام ذلك اليوم ليكون  
في فطره مأجورا أجر الفرائض في عبودية الاضطرار لتكون المثوبة عظيمة القدر وفي صلاة عيد  
الاضحى مثل ذلك لصيام يوم عرفة في حق من صامه فانه صوم مرغب فيه في غير عرفه وحرم عليه  
صوم يوم الاضحى ليؤجر أجر الواجبات فانها من أعظم الاجور وما كان يوم زينة وشغل  
باحوال النشوس من اكل وشرب وبطالة شرع في حق من ليس بمحتاج في ذلك اليوم أن يستفتح يومه  
بالصلاة بمناسجاة به لتحفظه سائر يومه فان الصلاة في ذلك اليوم في اول النهار كانت في الصلاة  
فكان النية تحفظ هذه العبادة وان صحبته انغفلة في اثناء صلاته فالنية تجبره ذلك فانها تعلق  
عند وجودها بكل الصلاة فخيمها سار في الصلاة وان غفصل المصلي كذلك الصلاة في يوم  
العيد تقوم مقام النية واليوم يقوم مقام الصلاة فما كان في ذلك اليوم من الانسان من لهو وعب  
وفعل مباح فهو في حفظ صلاته الى آخر يومه ولهذا سميت صلاة العيد أي يعود اليه في كل فعل  
يفعله من المباحات بالاجر الذي يكون للمصلي في حال صلاته وان غفلت اجتهت به ولهذا حرم عليه  
الصوم فيه تشبها بتكبيره الاحرام ولتقابل به نية الصوم في حال وجوب الصوم فيكون في فطره  
صاحب فريضة كما كان في صومه في رمضان صاحب فريضة بجميع ما يفعله من المباحات  
في ذلك اليوم مثل سنن الصلاة في الصلاة وجميع ما يفعله من الفرائض في ذلك اليوم  
والواجبات من جميع العبادات بمنزلة الاركان في الصلاة فلا يزال العبد في يوم العيدين حاله  
في افعاله حال المصلي فلهذا قلنا سميت صلاة العيد بخلاف ما يقول غيرنا من انه سمي بذلك لانه يعود  
في كل سنة فهذه الصلوات الخمس تعود في كل يوم ولا تسمى صلاة عيد فان قيل لا يرتبطه بالنية  
قلنا الزينة مشروعة في الصلاة قال تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد فلما عاد الفطر عبادة  
مفروضة سمي عيد او عاد ما كان مباحا واجبا والله الحمد والمنة

\* (فصل ما جاع عليه اكثر العلماء في هذا اليوم) \*

الغسل مستحسن في هذا اليوم للفروج الى الصلاة بلا خلاف اعني في استحسانه والسنة ترك  
الاذان والاقامة الا ما حدثه معوية على ما ذكره ابن عبد البر في أصح الاقاويل عنه في ذلك والسنة  
تقدم الصلاة على الخطبة في هذا اليوم الا ما فعله عثمان بن عفان وبه اخذ عبد الملك بن مروان

نظروا اجتمدا على ما فهم من الشارع من المقصود بالخطبة ما هو واجعوا على ان لا توقيت  
 في القراءة في صلاة العيدين مع استحباب قراءة سورة سبح اسم ربك الاعلى في الاولى وفي الثانية  
 الغاشية وكذلك قراءة سورة ق في الاولى والتميز في الثانية اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (الاعتبار) الغسل هو الطهارة العامة والطهارة لتنظيف فلباس أحسن لبسه نفاذ زار هو الريش  
 وباطنا وهو لباس التقوى وهو خير لباس ولما توفرت الذواعى على الخروج في هذا اليوم  
 الى المصلى من الصغير والكبير وما شرع من الذكر المستحب للغارجين سقط **حكم** الاذان  
 والاقامة لانهما لا اعلام لتبني العقابن والتهوي فمما حصل حضور القلب مع الله بغنى عن اعلام  
 المذت بلته الذى هو بمنزلة الاذان والاقامة للاسماع والذى أحدث معاوية مراعاة لتنادرو هو تبني  
 الغافل فانه ليس بعيدا عن الصلاة بما يراه من الشعب بالتميز فيه وكانت النفوس في زمان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم متوفرة الى رؤيته صلى الله عليه وسلم وفرحتها في مشاهدته وهو الامام  
 فلم يكن يشغلهم عن التطلع اليه في ذلك اليوم شاغل فلم يشرع اذان والاقامة واما تقديم الصلاة على  
 الخطبة فان العمد في الصلاة منا حتى ربه وفي الخطبة مبلغ للناس ما اعطاه ربه من التذكير  
 في مناجاته فكان الاولى تقديم الصلاة على الخطبة وهى السنة فلما رأى عثمان بن عفان ان الناس  
 يفترون اذا فرغوا من الصلاة ويتركون البلبوس الى استماع الخطبة قدم الخطبة مراعاة لهذه الحالة  
 على الصلاة تشبيها بالصلاة الجمعة فانه فهم من الشارع في الخطبة اسماع الضامرين فلما افتروا لم يحصل  
 الخطبة لما شرعت له فقد منها ليكون ايم اجراء استماع ولو فهم عثمان من النبي عليه السلام خلاف  
 هذا ما فعله رضى الله عنه واجتهد ولم يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يمنع منه وانقر  
 الاحوال اثر في الاحكام عند من ثبتت عنده التريفة وتختلف قرائن الاحوال باختلاف المناظر فيها  
 ولا سيما وقد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتمون اهل بيوتكم في الحج والعمرة من مناسككم  
 فلوراى صلى الله عليه وسلم صلاة العمد مع الخطبة مراعاة الحاجج ومراعاة الصلاة لطلبها كما نطق  
 في مثل هذا وكذلك ما حدثه معاوية ككتب رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه دخل المؤمنين  
 فالنطق بهم جميل رضى الله عن جميعهم ولا سبيل الى تقيير بعضهم وان تكلم بعضهم في بعض فلهم ذلك  
 وليس لنا الخوض فيما شجر بينهم فانهم اهل علم واجتهاد ووحيدوا عهد بنووة وهم ما جاورون في كل  
 ما صدر منهم عن اجتهاد سواء اخذوا أو اصابوا وأما التوقيت في القراءة فاناورد عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم في ذلك كلام وان كان قد قرأ بسورة معلومة في بعض اعياده مما نقل اليها في اخبار  
 الآحاد وقد ثبت في القران المتواتر ان لا توقيت في القرائن في الصلاة بقوله فقرأ امانا يسر من القران  
 وما يدقق الله نسا الاوسعها وهو ما يذكركه في وقت الصلاة القران كنه طيب وتاليه مناج ربه  
 بكلامه فان قرأ تلك السورة فقد جمع بين ما يسرنا العمل بفعله صلى الله عليه وسلم فهو مستحب  
 وليس بضر ولا سنة

• (فصل في التكبير في صلاة العيدين) •

فقال قوم يكبر بعد تكبيرة الاحرام وقبل القراءة في الركعة الاولى سبع تكبيرات وقبل بتكبيرة  
 الاحرام ويكبر في الثانية بعد **كعبرة** انقسام الى الركعة الثانية خمس تكبيرات وقال آخرون  
 يكبر في الاولى قبل القراءة وبعد تكبيرة الاحرام ثلاث تكبيرات ويكبر في الركعة الثانية بعد تكبيرة  
 انقسام خمس تكبيرات وقال آخرون يكبر في الاولى قبل القراءة وبعد تكبيرة الاحرام ثلاث  
 تكبيرات ويكبر في الركعة الثانية بعد القراءة ثلاث تكبيرات ثم يكبر للركوع وحكى ابن المنذر  
 في التكبير اثني عشر قولاً (الاعتبار) زيادة التكبير في صلاة العيدين على التكبير المعلوم في الصلوات  
 تؤذن بأمر زائد يعطيه اسم العبد فانه من العود في عباد التكبير لانها صلاة عبيد في عباد **كعبرة** ياء

الحق لتكون المناجاة عن تعظيم مقتر مؤكّد لان التكرار تأكيدياً لتثبيت في نفس المؤكّد من اجله -  
 مراعاة لاسم العيد اذ كان للاسماء حكم ومرتبة عظيمة فان بها شرف آدم على الملائكة فاسم العيد  
 أعطي اعادة التكبير لان الحكم له في هذا الموطن وبعده التراء في مذهب من يراه لاجل الركوع  
 في صلاة العيد وسبب ذلك ان العيد لما كان يوم فرح وزينة وسرور واستولت فيه النفوس على  
 طلب حظوظها من النعيم وأيدها الشرع في ذلك بتخريم الصوم فيه شرع لهم اللعب في هذا اليوم  
 والزينة وفي هذا اليوم لعبت الاحابشة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف ينظر اليهم  
 وعائشة رضی الله عنهما خلفه وفي هذا اليوم دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مغنيتان  
 فغننا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع ولما أراد أبو بكر  
 رضي الله عنه حين دخل أن يعيب عليهما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فانه يوم  
 عيد فلما كان هذا اليوم يوم حظوظ النفوس شرع الله تضاعف التكبير في الصلاة ليمتكن من قلوب  
 عباد ما ينسفي للعتق من الكبرياء العظيمة لئلا تشغلهم حظوظ النفوس عن مراعاة حقه تعالى  
 بما يكون عليهم من أداء للفرائض في اثناء النهار أعني صلاة الظهر والعصر وباقي الصلوات قال تعالى  
 ولذكر الله أكبر يعني في الحكم فمن رآه ثلاث تكبيرات فاعوالمه الثلاثة لكل عالم تكبير في كل ركعة  
 ومن رآه سبعة اعتبر صفاته فأكبر لكل صفة تكبيرة فان العبد موصوف بالصفات السبع التي  
 وصف الحق بها نفسه فكبيرة أن تكون نسبة هذه الصفات اليه سبحانه كنسبتها الى العبد فقال  
 الله أكبر يعني من ذلك في كل صفة فاما المكبر خمساً فيمافنظره في الذات والاربع الصفات التي يحتاج  
 اليها العالم من الله أن يكون دو صوفاً وما بها ثبت كونه الها فيكبره بالواحدة لذاته بليس كمثل شئ  
 ويكبره بالاربع لهذه الصفات الاربع خاصة على حد ما كبره في السبع من عدم الشبه في المناسبة  
 فاعلم ذلك واما رفع الايدي فيها فأشارة الى انه ما بأيدي شائئ مما ينسب اليها من ذلك واما من لم يرفع  
 يديه فيها فاكثفي برفعهما في تكبيرة الاحرام ورأى ان الصلاة أقرب بالسكينة اذ كانت الحركة تشوش  
 غالباً لينتزع للذكر بالتكبير لا يعلق خاطره بيديه ليرفعهما فينظم خاطره فكل عارف راعى أمراً ما فعل  
 بحسب ما أحضره الحق فيه

\* (فصل في التسنن قبل صلاة العيد وبعدها) \*

فمن قائل لا يتنفل لاقبلها ولا بعدها ومن قائل بالعكس ومن قائل لا يتنفل قبلها و يتنفل بعدها  
 والذي اقول به ان الموضع الذي يخرج اليه صلاة العيد لا يتخلوا ما أن يكون مسجد في الحكم كما أمر  
 المساجد فيكون حكم الاتي اليه حكم من جاء الى مسجد فمن يرى تحية المسجد فليتنفل كما أمر  
 في ركعتي دخول المسجد وان كان نساء غير مسجد موضوع فهو مخير ان شاء تنفل وان شاء لم يتنفل  
 (الاعتبار) المتعدد وفي هذا اليوم فعل ما كان مباحاً على جهة الفرض والندب خلاف ما كان عليه  
 ذات الفعل في سائر الايام فلا يتنفل فيه سوى صلاة العيد خاصة والفرائض اذا جاءت اوقاتها فانها  
 حركة الانسان في ذلك اليوم في امور مقترية مندوب اليها وفي فرض ومن كان في امر مندوب اليه  
 مر بوطيرة فت فينبغي أن يكون له الحكم من حيث ان الوقت لذلك المنسوب المعين فهو أولى به  
 فلا يتنفل وقد ندب الى اللعب والفرح والزينة في ذلك اليوم فلا يدخل مع ذلك مندوباً آخر يعارضه  
 فاذا زال زمانه حينئذ ان يادرا الى سائر المنسوبات ويرجع ما كان مندوباً اليه في هذا اليوم  
 مباحاً فيما عداه من الايام وهذا هو فعل الحكيم العادل في القضاء فان لنفسك عليك حقاً والتعب  
 والتهور والطرب في هذا اليوم من حق النفس فلا تكن ظالماً لنفسك فتكون ممن يقوم الليل ولا ينام  
 فان تسلطت فقد نهيتك

\* (فصول الصلاة على الجنائز) \*

الصلاة على الميت شائعة من المتصل عليه عند ربه ولو تكون شفاعة من رتبني احقر ان يشفع فيه ولم يرتض سبحانه من عماده الا العصابة من اهل التوحيد وسواء كان ذلك عن دليل او يمين واهـ اذا شرع تلقين الميت ليكون الشفيع على علم توحيد من يشفع فيه وخرشافيع بيتك من اسم الزوف يشفع عند الاسم اخبار المستقيم في نجاته من عمده علم التوحيد مع وصوله في اودابه وتوقفه في القبول فان الموحد الذي لم تصل اليه الدعوة لا يدخل النار ولا تكون اشفاعته او اعدته الذين باعتمه الدعوة منهم من آمن ومنهم من توقف ايمنه بهذا الشخص من اجل ما به بدله استند الى عظيم لا بد في ان يترى عليه فاحتاج في دليل يتصور به على صدق دعواته بلعله ايه من عند الله فلهذا توقف اذ لم يرقه الله العلم الضروري شهـ اصدق دعوى هذا الرسول قوله تعالى وما كنا معدين حتى بعث رسولنا يعني بعثه بالنبات لي صدق دعواته اذ احبه الله تعالى ايه ايد الرسل بالنبات ليعذر الانسان من نفسه والايمن يورثه الله في قلب من شاء من عماده فاذا انصاف الى نور العلم فهو نور على نور فشرع في حال الميت ان يصل عليه وما يجب له وما يجب من اجله علمنا من تجهيزه على الصلوات التي امرنا الشارع بها من مثل التمتين عند الموت ارا حفسر فان الهول شبيهاه المقام عظيم وهو وقت التسعة التي هي قسمة اجسادنا ما يشبهه انما تخفى عند كشف العطاء عن بصره فيعابن ما لا يعاينه الحسروة بل له من سلف من معارفه على الصور التي يعرفه فيها وهي اشياطين تمثل ليه على صورهم احسن رى راحس صورة يعرفونه اهم ما وصلوا الى ما هم فيه من احسن الذكرهم ثم يوشركون بالله يعني للمعاصرين عنده في ذلك الوقت من المؤمنين ان يشهدوا به حبيدوا يعرفون صورته بعينه ليدنيه بل فيهموت مسلما موحد اموة فانوه عمدا مطبقة بهذا التوحيد دون زبنا لاله او يظهر نورها من قلبه تذكره اياها تتورده ملائحة الرحمة وتطرحه من الصور الشديدة التي تحسره وكذلك ينبغي ان ياتس اذ الرن في قهروسة نادرا من اجل سور الله ان الله ليس يملرهما فطبع وسؤالهما بكلام ما فيه تعظيم لمن يسأل عنه وهو ان يقول له ماتت في هذا الرجل وهذه هي قسمة الممات المستعاضة منها واتما استعاضة الالبياء بها فهم مستولون على ارسلا الاله في جبريل كائنسان نحن فكان النبي يستعبد في التهدي الصلاة من قسمة انبياء والممات اياه بان الانبياء تنس في الممات كما يبتن المؤمنون بأمر المؤمنون بالاستعاضة من قسمة فان الانسان في الصلاة فقام قر به من الله حاجاه فسأله ان يشهد ويمد يدته من الاله وط الخطاب بها اهل الميت ان يسهتموا به استماعه عمداه حتمصارا ان من عن عماده في تمثل الالهات برجليه وان كان على حسنه فيسهتم على استمداد وجهه ونال استجب تجمل رده وان سراع الى قدمه فان كان سعيدا امر عتم به الى خبيره وان كان شقيا امرت تصعونه عن رفاهم ويرامى الميت في الاستعاضة ويرامى الحي الذي هو حامله بوضع الشمر عنه فهذا السراع من اجل الميت وهذا السراع من اجل حامله وانما ورد التفسير من الشرع في الاسراع بهذا العلم ان الله ما كف عددا من ابن الخبير لا يلائلوا بذلك شرا فاعتري حتى شقي حامله فقال امرعوا بالجملة انه شرا فهو من رده ام واعتري رجل الوحيد الميت وقال امرعوا به فانه خير تقدمه ونه اليه بالالف حتمصارا وقد ورد ان العجلة من الشيطان الا في ثلاث سها تجبير الميت ومن تجبيره الاسراع به الى دونه بل الميت رهو على نعشه حين يحمله اذا كان سعيدا يدمون قدموني واذا كان شقيا يبن شديدا

\*(فصل)\*

وحماية عاتق بالحي من الميت ايضا غسله وهو كالتطهارة للصلاة وفعلا شاطب به الحن ترا حفس



الناس فيه أعنى في حكمه فمن قائل انه فرض على الكفاية ومن قائل انه سنة على الكفاية فمن قال  
بوجوبه فلا امر الوارد في قوله عليه السلام اغسلها ثلاثا أو خسا وقوله في المحرم اغسلوه فهذا  
امر بالصيغة بلاشك فاذا اقترن به قرينة حال تخرجه مخرج التعليم لصفة الغسل جعله سنة  
ومن رأى أنه يتضمن الامر والصفة قال بالوجوب (والاعتبار) الميت الجاهل والموت الجهل  
فيجب على العالم تعليم الجاهل لان من جهل الجاهل أنه لا يعلم ان السؤال يجب عليه فيما لا يعلم  
فيعتبر على العالم أن يعلم أن من لا يدري حكم الشرع في حركته يسأل اهل العلم ومتى لم يفعل  
فقد عصى ويعلم ما يتعين عليه تعليمه اياه فتلك طهارته وهذا هو غسل الميت في الاعتبار مختصرا

\* (فصل) \*

واما الاموات الذين يجب غسلهم فاتفق العلماء على غسل الميت والمقتول الذي لم يقتل في معترك حرب  
الكفار واختلصوا في الشهيد المقتول في حرب الكفار وفي غسل المشرك وفي غسل من ينطلق  
عليه اسم شهيد وفيمن قتله مشرك في غير المعترك فمن قائل يغسل كل هؤلاء ومن قائل لا يغسلون  
فمن رأى الغسل عبادة يعود ما فيها من الثواب على المغسول قال لا يغسل المشرك ومن رأى  
ان الغسل تنكيف قال يغسل المشرك وأمر النبي عليه السلام بغسل عمه أبي طالب وهو مشرك  
وأمر النبي صلى الله عليه وسلم يقتل احداً يذنبوا في مياههم ولا يغسلوا فمن رأى أن الشهيد  
لا يغسل لمطلق الشهادة قال لا يغسل من نص النبي صلى الله عليه وسلم على انه شهيد ومن رأى  
او فهم من النبي صلى الله عليه وسلم بقرينته حال ان الشهيد الذي لا يغسل انما هو المقتول في المعترك  
في حرب الكفار قال يغسل ما عداه (الاعتبار) المقتول في سبيل الله في معترك حرب الكفار حتى  
يرزق وانما أمرنا بغسل الميت وهذا الشهيد الخاص لا يقال فيه انه ميت ولا يحسب انه ميت  
بل هو حي وانما الله أخذنا بصارنا عن ادراك حياته كما أخذنا بسمعنا عن تسبيح الحيوانات  
والنبات والجماد قال تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله مات بل احياء ولكن لا تشعرون  
يعنى بحياتهم كما يحيي الميت عند السؤال من حيث لا تشعرون وقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله  
أمواتا بل احياء عند ربهم فهم فيها نائمون انما اتوا اخرنا بحياتهم وان كنا لانشعر وما ورد  
مثل هذا في من لم يقتل في سبيل الله فهو ميت وان كان شهيدا اذ الشهيد هو الحاضر عند الله ولهذا  
قال عند ربهم وانما يغسل الميت ويظهر ليحضر عند ربه طهارا وبقائه في البرزخ على طهارة وهذا  
الشهيد حاضر عند ربه بمجرد الشهادة فاذا يغسل وهو عند ربه (اعتبار غسل المشرك) وهو القاتل  
بالاسباب المعتمد عليها الضعيف يمينه واضطراب ايمانه في صدق وعده بالرزق ويمينه عليه فهذا ضرب  
من الشرك الغلبة الطبع عليه في مألوف العادة قال بعضهم

وترضى بصرف وان كان مشركا \* فمينا ولا ترضى بربك ضامنا

فيجب على العلماء طهارة قلب مثل هذا وغسله باليقين فيجب غسل المشرك ومن رأى أن مثل هذا  
الشرك لا يتدح في الايمان بالله لما علم ان الله قدر بظ المسببات بالاسباب وان ذلك الاضطراب  
ما هو عن تهمة في حق الله وانه لا يرزقه وانما ذلك الاضطراب هو اضطراب البشري لعدم الصبر  
والاحساس بألم فقد فان الله فدأ علمه انه يرزقه ولا بدسواء كان كافرا أو مؤمنا لكونه حيوانا  
وما قال له متى يرزقه بل أعلمه انه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها فما يدري عند فقد السبب الجالب  
للرزق هل فرغ وجهه اجله فيكون فرغه من الموت فان الموت فرغ اما المؤمن فلما قدم من اساءة  
والعارف فلعلمه من الله عند التسدوم عليه والكافر لفقده المألوفات فالصورة في الخوف  
واحدة والاسباب مختلفة شعر

من لم يمت بالسيف مات بغيره \* تنوعت الاسباب والداء واحد

وان كان لم يفرغ رزقه في علم الله كان اضطرابه بله له بوقت حصول الرزق بانتطاع السبب  
فيضاف من ألم الجوع المتوقع أو من دوامه ان كان وقع وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعوذ من ألم الجوع ويقول انه ينس الضجيج فانه بلاه يحتاج من قام به الى صبر وقليل من رزقه  
الله الصبر عند البلاء ولهذا شرع التطيب لتسكن النفس وتعتدل الطبيعة بالاعتقاد الى حصول العصاة  
المتوهمة على يد الطبيب قال تعالى ولداونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال  
والانفس والتمرات وهذه كلها اسباب وانقطاعها بلاء يتلى الله به عباد له لياجرهم على ذلك فلا يظهر  
من حيث انه مؤمن فان ظهر وغسل فمن كونه ضعف الاعتقاد في الاعتماد على مراد الله فيه قطع  
من الاسباب في حقه

### • (فصل) •

اتفقوا على ان الرجل يغسل الرجل اذا مات والمرأة تغسل المرأة اذا ماتت (الاعتبار) الكامل  
في المرتبة يرى الكامل في المرتبة مع ما هم فيه من التفاضل فيها قال تعالى تبت الرسل ففخنا بعنهم  
على بعض مع اجتماعهم في الرسالة والكمال وقال تعالى ولقد فتننا بعض النبيين على بعض مع  
اجتماعهم في درجة النبوة فاذا رأى الكامل من الكامل امر اوجب عنده تطهيره منه زم الكامل  
الاتباعه في ذلك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا لما سعه  
الاتباعي فان الحكم لصاحب الوقت وهذا الحكم الناسخ كالحق والحكم المدسوخ كالكذب  
والسخر له كالموت فلوقت سلطان على الكمال ولو كان صاحبه ينقص عن درجة الكمال فينوب عنه  
في تطهيره فانه لو كان حيا لظهره وكذلك حكم من ينقص عن درجة الكمال في الطريق فينبغي للمريد  
ان يغسل المریدا اذا طرأ منه ما يوجب غسله وينبغي للاحق ان يغسل من ينقص عن اصل اتصاف مطلبهم  
واحد وهو الحق فانما مورون بذلك فان ذلك موت في حقه فان صاحب الشهوة العالمة عليه  
والشبهة محجوب عن حكمها لانه يتجهاد ليل في نفس الامر فيتهير على العالم بها وان كان من ليس  
محل الكمال الا انه يعلم تلك المسئلة فيجب عليه ان يظهره من تلك الشبهة لانه صاحبها بالموت  
فان كانت تلك الشبهة في معتزك حرب النظر والاجتهاد في الادلة فغلبته كان قبلا بها في نفس  
الامر في سبيل الله من يد مشرك فان الشبهة تشارك الدليل في الصورة فهو حى غير متصف بالموت  
فلا يجب غسله على الحى العالم بكون ما هو فيه شبهة فليس له مجتهد ان يحكم على اجتهاد ليس  
يجعل صفات الحق اعيانا زائدة على ذاته هذا في العقائد على نظر واجتهاد فهو قتل الميت عند النافي  
صاحب شبهة وهو حى عند نفسه وعند ربه وان اخطأ فلا يجب غسله وكذلك في الامنيات ليس للشاهي  
اذا كان حاكما ان يحسد الحنفي اذا شرب النبيذ فهذا بمنزلة الشهيد لا يغسل وانما تعلم ان روحه فارقت  
بدنه كسائر القتلى والحكم لله ليس لغيره وقد قرر حكم الاجتهاد فانه  
ازالة حكم الله في حقه واصل هذا الباب حديث تابرانخل وهو قوله صلى الله عليه وسلم انتم اعلم  
بمصالح دينكم ورجع الى قولهم وكذلك رجوعه صلى الله عليه وسلم الى قولهم يوم يرفى نزلهم  
على الماء

### • (فصل) •

اختلفوا في الرجل يموت عند النساء والمرأة تموت عند الرجال واسباب وجوب غسله على ثلاثة اقوال فقال  
قوم يغسل كل واحد منهما صاحبه والقول الثاني يمسحه ولا يغسله والقول الثالث لا يغسل كل  
واحد منهما صاحبه ولا يمسحه والذي أقول به يغسل كل واحد منهما صاحبه خفيف يكون  
على الميت ان كان من ذوى المحارم بستره ضرور بين الميت وبين غاسله بصورة غسله ان يصب الماء عليه  
من غير متيد الى عضو من اعضائه الا ان كان من ذوى المحارم فيجب له اليد الى الفرجين ويكتفى

يصب الماء عليهما بالحاثل لانه لا بد من ذلك هذا الذي اذهب اليه في هذه المسئلة (الاعتبار) الموت في الاعتبار في هذا الطريق شبهة تطرأ على الشخص في نظره ثم الموت على الحي أو شهوة طسبعة تحكم عليه وهمية فبأشبهها شبهة عنده وهو انه يرى ربه في الاشياء فهو ميت عند الجماعة بلا خلاف سواء كان كاملاً او ناقصاً عن درجة الكمال فقد قال الله تعالى في الكامل وعصى آدم ربه فغوى اى خاف وهو قد اكل بالتأويل وظن أنه مصيب غير منتهك للحرمة في نفس الامر وكان متعلق النهي القرب لا الاكل وقال في الكمل الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون لما ألجأتهم الغيرة الالهية التي أنطقهم بقولهم اتجعل فيها فقال انى علم ما لاتعلون واما غير الكامل فعروف والناقص قد يكون مریداً للكامل داخل تحت حكمه وطاعته شبيه الزوجين وهو كالواحد من الامة مع نبيه المبعوث فقد يموت الكامل في مسئلة ما فيفسله الناقص نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر على غير الماء فتقال له اصحابه أبو حى نزلت هنا فقال لا فقالوا له ما هو الرأى وانما الرأى أن ترتفع من هذا الموضوع وتنزل على الماء حتى يكون الماء لنا دون عدو ثلاثا يحول بيننا وبينه فسمع منهم وارتفع وهو الكامل وقد رجع الى قولهم ورجوعه ايضا عليه السلام الى قولهم في ابار الخلل وقال انتم اعلم بصالح دنياكم فهكذا حال التلامذة مع الشيوخ فان الشيوخ ما تقدموا عليهم الا في امور معينة هي مطلوبة للاتباع فان كان المرید مریداً لغير ذلك الشيخ وأعنى بالمرید التلميذ والرجل من الناس لغير ذلك النسبى في الزمان الذى قبل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو زمان تخصيص البعث فان كانت المسئلة التي مات فيها هذا الناقص مما تختص بالطريق العام من حيث ما هو طريق الى الله فان لغير شيخه أن يظهره بما تبين له فيها وله أن يقبل منه ان أراد الفلاح ووفى الطريق حقّه وان كانت المسئلة التي جهلها غير عامة وتكون خاصة بالنظر الى مقام ذلك الشيخ وان كان ناقصاً عند هذا الشيخ الاتخرف ليس له أن يرد ذلك المرید عن تلك المسئلة كما انه ليس لما لى ان يرد الشافعى عن مسئلته التي يراها خطأ فانه مقلد لا مأم فيها فان كانت المسئلة عامة مثل أن يقدح في التوحيد فله تطهيره منها سواء كان ذلك المرید تحت حكمه ام لم يكن بصورة غسله وتطهيره الذى يلزمه هو أن يعرفه وجه الحق في المسئلة ولا يبالي اخذها ام لم يأخذ كغسل الميت فان كان محلاً لقبول الغسل انتفع به وان لم يكن محلاً ولا أهلاً لقبول الغسل واريد بالمحل الالهية وان غسل فهو وكغسل المشرك لم ينتفع به وقد ادى الحى ماعليه فان الداعى الى الله ما يجب عليه الابلاغ كما قال ماعلى الرسول الابلاغ فظنه التبليغ لا خلق القبول والهداية في نفس السامع فن علم عدم القبول قال لا يغسل كل واحد منهما صاحبه وان كانت المسئلة في العتاة قال بالغسل وان كانت في فروع الاحكام قال بالتيمم فان موضع التيمم من الشخصين ليس بعورة فان الوجه والكفين من المرأة ليسا بعورة ويجوز للرجل النظر اليهما من المرأة فله ان يجمعهما اذامات ولها أن تيمم الى المرقين اذامات كذلك الحكم الشرعى العام لا يتوقف سماعه على تعيين احد من أهل القسوى بل يأخذه المرید من كل شيخ والشيخ من كل مرید لان الحكم ليس لواحد منهما وانما هو لله بخلاف المباحات والمدوبات في الرياضات والمجاهدات فليس للمرید أن يخرج عن حكم شيخه في ذلك

**\* (فصل في غسل من مات من ذوى الارحام) \***

اختلف قول بعض الائمة في ذوى الارحام فقول ان الرجل يغسل المرأة والمرأة تغسل الرجل وقول لا يغسل أحد منهما صاحبه وقول ثالث تغسل المرأة الرجل ولا يغسل الرجل المرأة وقد تقدم في الفصل قبل هذا ما ذهبنا في هذا (الاعتبار) ذوى الارحام اهل الشرع كلهم فالرجل منهم الكامل هو الذى احكم العلم والعمل فجع بين الظاهر والباطن والناقص منهم هم الفقهاء الذين

يعلمون ولا يعملون ويقولون بالظاهر ولا يعرفون الباطن كما قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فاذا وقع ذورحم في شبهة أو شهوة من الكمال أو النقص فان كانت في العقائد فيغسل كل واحد منهما صاحبه فانه حكم مقترن في الشرع سواء كان كاملا ناقصا ومن رأى أن المرأة تغيب الرجل وهو غسل الناقص الكامل للنقص أو يظهر الكامل اذا تحقق أن الكامل وقع في شبهة ولا بد مثل الفقيه يرى العارف انه قد زل بارتكاب محرم شرعا بلا خلاف فله أن ينكر عليه والعارف اعلم بما فعل فان كان كما علمه الفقيه تعين عليه قبول ذلك التطهير بتوبة منه ورجوع عنه وان كان في باطن الامر على صحة وان النقص أفتى بالصورة ولم يعلم باطن الامر فقد وفي الفقيه ما يجب عليه فيغسل الناقص الكامل ولا يغسل الكامل الناقص في مثل هذه المسئلة وهو أن يكشف الكامل براءة شخص مما نسب اليه مما يوجب الحد وقد حكم الحاكم الناقص بأقامة الحد عليه فليس للكامل أن يرد حكم الفقيه في تلك المسئلة لعلمه ببراءة المحدث وليس للكامل في مثل هذه أن يرد على الناقص كذلك ليس للرجل أن يغسل المرأة اذا ماتت لاهلها عورة قال صلى الله عليه وسلم في المرأة التي لا عنت زوجها وكذبت وعرف ذلك وقد حكم الله بالملاعنة وفي نفس الامر صدق الرجل وكذبت المرأة فقال صلى الله عليه وسلم لكان لي ولها شأن فترك كنفه وعلمه لظاهر الحكم

\*(فصل في غسل المرأة زوجها وغسلها اياها)\*

اجمعوا على غسل المرأة زوجها واختلفوا في غسله فقال قوم بغسلها ومنع قوم من ذلك (الاعتبار) مرید الشيخ اذا رأى الشيخ قد فعل ما لا يقتضيه الطريق عند الشيخ فالمرید أن ينه الشيخ على ذلك لموضع احتمال أن يكون غافلا وليس له أن يسكت عنه وليس للشيخ اذا رأى المرید قد وقع منه طاعة بالنظر الى مذهبه وهي معصية بالنظر الى مذهب الشيخ وحكم الشرع بصحتها بالنظر الى من وقعت منه فانها وقعت عن اجتهاد فليس للكامل وهو الشيخ وان عرف ان ذلك الاجتهاد او المقلد قد اخطأ في اجتهاده أن يرد عليه فلا يغسل الرجل زوجته اذا ماتت ومن ذهب الى انه يغسلها قال في اعتباره تعين على الشيخ أن يعرف المرید الذي هو الناقص ان ذلك الامر قد اخطأ فيه الاجتهاد هذا حد غسله فان كان المرید هو المقلد للمجتهد فله أن يرجع الى كلام شيخه وان كان المرید هو المجتهد فيجزم عليه الرجوع الى كلام الشيخ في تلك المسئلة الا ان قام له كلام الشيخ مقام المعارض في الدلالة فينبغي ان يكون كلام الشيخ أقوى من دليل الاجتهاد فيلزم الاجتهاد أن يرجع الى كلام شيخه وهو أقوى من اجتهاده أعني رجوعه لرجحان ذلك الدليل الذي هو تصديقه للشيخ على الدليل الذي كان عنده لاحتمال كذب الراوي أو تحييل القلط في قياسه لما أترقى نفسه من صدق الشيخ في ذلك فافهمه

\*(فصل في المطلقة في الغسل)\*

اجمعوا على ان المطلقة المبتوتة لا تغسل زوجها واختلفوا في الرجعية فقالوا تغسل وقالوا لا تغسل (الاعتبار) المرید يخرج عن حكم شيخه بالكلية فليس له أن يقدر في شيخه ولو قدح لم يقبل منه فانه في حال تهمة لا يرتداده وهو ناقص فكيف يطهر الكامل وهو في حال نقصه فان كان تخلف المرید عن حكم شيخه حياء منه لانه وقع فيها أو قرة حصلت فهو مثل الطلاق الرجعي فان حكم الحرمة في نفس المرید للشيخ ما زالت وان تخلف عنه او هجره الشيخ تأديباً له لتي بعض الشيوخ تليذ الله كان قد زل فاستصحب ان يجمع بالشيخ فتركه فلما لقيه استصحب واخذ التليذ طريقاً غير طريق الشيخ فلحقه الشيخ وامسكه وقال له يا ولدي لا تعصب من يريد أن يراد المعصوم في هذا الوقت لا تحتاج الى الشيخ فأزال ما كان اصابه من الغل ورجع الى خدمته فاذا كان المرید بمنزلة صاحبة الطلاق

الرجعي ماخرجت عن حكمه كان اعتباره كما ذكرناه فيما تقدم في الموضوع الذي يغسل الناقص فيه الكامل

\* (فصل في حكم الغاسل) \*

قال قوم يجب على من غسل ميتاً أن يغتسل وقال قوم لا يجب عليه غسل (الاعتبار) العالم اذا علم غيره وطهره من الجهل بما حصل له من العلم فلا يخلو اماً أن يكون علمه بربه أي وهو حاضر مع الله ان الله هو المعلم مثل قوله الرحمن علم القرآن فلا غسل عليه فان الله هو الغاسل لذلك الجاهل من جهله بما علمه الله على لسان هذا الشيخ وان كان الغاسل علمه بنفسه وغاب في حال تعليمه عن شهود ربه انه معلمه على لسانه في ذلك الوقت وجب عليه الغسل من تلك الغفلة التي حالت بينه وبين الحضور مع ربه في ذلك التعليم

\* (فصل في صفات الغسل) \*

فمن ذلك هل ينزع عن الميت قيصه عند الغسل اولا فمن قائل تنزع مياحه ونستر عورته وقال بعضهم يغسل في قيصه (الاعتبار) صاحب الشبهة والشهوة الطبيعية وان كانت مباحة اذا انصف صاحبها بالموث تشبيهاً فان الغاسل له ان كان قادراً على أن يظهر له الحق من نفس شبهته وشهوته فهو كمن غسل الميت في قيصه ولم ينزعه عنه وان لم يقدر على تطهيره الا بازالة الشبهة لتصوره كان كمن نزع مياح الميت وحينئذ غسله صحيح

\* (فصل في وضوء الميت في غسله) \*

فقال قوم يوضأ وقال قوم لا يوضأ وقال قوم ان وضئ فحسن (الاعتبار) الوضوء في الغسل طهر خاص في طهر عام اذا كانت المسئلة تطلب بهض عالم الشخص كزلة تقع من جوارحه فانه يغسل تلك الجوارح الخاصة بما استحقت من الطهارة كالعين والاذن واليد والرجل واللسان والايمان هو الغسل الاعم فيجمع بين طهارة الجوارح على الخصوص وبين الايمان لا بد من ذلك فان الغسل غير مختلف فيه والجمع بين عبادتين اذا وجد السبيل اليهما أولى من الافراد بالاعم منهما

\* (فصل في التوقيت في الغسل) \*

فمنهم من أوجبه ومنهم من لم يوجبه (الاعتبار) بأي شيء وقع التطهير من هذه الشبهة كان من غير تعيين ولا توقيت ما تنفع به ومن قال بوجوب التوقيت قال نحن مأمورون بالتخلق باخلاق الله والله يقول وكل شيء عنده بقدر وهو التوقيت وما نزل الا بقدر معلوم ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقال عليه السلام فيمن زاد على ثلاث مرات في الوضوء انه قد أساء وتعدى وظلم وجعله موقتماً واحداً الى ثلاث وكره الاسراف في الماء في الغسل والوضوء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتوضأ بالماء

\* (فصل منه) \*

والذي أوجبوا التوقيت فيه اختلفوا فمنهم من أوجب الوتر أي وتر كان ومنهم من أوجب الثلاث فقط ومنهم من حد أقل الوتر في ذلك ولم يحد الاكثر فقال لا يتعدى سبعة ومنهم من استحب الوتر ولم يحد حذافيه (الاعتبار) اما الوتر في الغسل فواجب لانه عبادة ومن شرطها الحضور مع الله فيه وهو الوتر فينبغي أن يكون الغسل وتر الحكم الحال وهو من واحد الى سبعة فان زاد فهو اسراف اذا وقعت به الطهارة فوتريته في الغسل بحسب ما يحظر له في حال الغسل وهي سبع صفات اتمها فيها وقع الكلام بين أهل النظر في الالهيات وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر والعبدة وصف هذه الصفات كلها وقد ورد ان الحق قال في المتقرب بالتواضع ان الله يكون سمعه وبصره وغير ذلك تعدت نسبة

هذه الصفات المخلوقة له بد الخلق في الله يسمع وبه يبصر وبه يعلم وبه يقدر وبه يكون حيا وبه يريد وبه يتكلم فقد غسل اوصافه بأوصاف ربه فكان طاهرا مقدسا في صفاته فهدى التوقيت غسل الميت من واحد الى عبعة بحسب ما ينقص ويزيد وقد عم هذا جميع ما وقع من الخلاف في شفعه ووتره وقلبه وكثيره وحده وتزاحده فنكر فيه واغسل الميت منذ بمثل هذا الغسل والكامل مع الناقص كالعاقل المؤمن مع العاقل وحده أو مع المؤمن

\*(فصل في الحدث يخرج من بطن الميت بعد غسله)\*

فمنهم من قال يعاد الغسل ومنهم من قال لا يعاد الغسل والذين قالوا بأنه يعاد اختلفوا في العدد الى سبع واجمعوا على انه لا يزداد على السبع (الاعتبار) الشبهة نظر أبعد حصول الطهارة اسرعة زوالها من خياله لضعف تصوره فيعاد عليه التعليم سبع مرات فان استنكبه ذلك كان كمن استنكبه سلس البول وخروج الريح لا يعاد عليه التعليم فانه غير قابل لثبوته وانما اجمعنا على السبع لانه غاية الكمال في العلم الالهى تكونه الها ولهذا ربط الله الحكمة في رجود الامتار في العالم العنصرى على سيرة السبعة الدرارى في الاثنى عشر برجا فجعل السائر سبعة فعلنا انه غاية كمال الوجود وجعل كمال السيرة اثني عشر لانه غاية مراتب العدد من واحد الى تسعة ثم العشرات ثم المئونات ثم الآلاف فهذه اثنا عشر وفيها يقع التركيب الى ما لا يتناهى من غير زيادة كذلك سيرة السبعة في الاثنى عشر برجا ذلك تقدير العزيز العليم

\*(فصل)\*

اختلفوا في عصر بطن الميت قبل ان يغسل فمنهم من رأى ذلك ومنهم من لم يره (الاعتبار) العصر اعتبار الكبر العفري في حاله هل عنده شبهة فيما هو فيه يخاف عليه منها ان تتدح في طهارته اذا طهره الكبري والا حتى يدعوه على بصيرة منه انه صاحب شبهة يتوقى ظهورها في وقت آخر فيحفظ المربي نفسه في اول الوقت قبل ان ينشب ويقع التعب ويعظم

\*(فصل في الاكفان)\*

الكفن للميت كاللباس للمصلي وهو ما يصل عليه لافيه كالهلالة على الحصر والثوب الحائل بينك وبين الارض لانه في موضع سجودك ولو سجدت فاشبه ما يصل عليه فأما المرأة فترتيب تكفينها ان تغطي الغاسلة اول الحتمو وهو الازرة التي تشد على وسط الانسان ثم الدرع وهو التقيص الكامل وهو الخمار الذي تغطي به رأسها ثم المغننة ثم تدرج في ثوب آخر بعد الجمع فهذه خمسة اثواب هكذا على الترتيب اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلي التنقية حين غسلت ام كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثوبا بعد ثوب ثاؤها اياه وبأمرها بان تفعل به ما ذكرناه على ذلك الترتيب هذا هو السنة في تكفين المرأة وأما الرجل فمما انفص في صفة تكفينه الا انه لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب بيض سهولية ليس فيها قيص ولا عمامة بمجنور من حضر من علماء الصحابة ولم يبلغنا أن احدا منهم ولا من بلغه انكر ذلك ولا تنازعوا فيه ولكن في قول الراوى ليس فيها قيص ولا عمامة احتمال ظاهر والنص في الثلاثة الاثواب من الراوى بلا شك الا ان الوتر مستحب في الاكفان فمن الناس من رأى ان الرجل يكفن في ثلاثة اثواب والمرأة في خمسة اثواب اخذ اجماعا ذكرناه ومنهم من يرى ان اقل ما يكفن فيه الرجل ثوبان والسنة ثلاثة اثواب وأقل ما تكفن فيه المرأة ثلاثة والسنة خمسة اثواب ومن الناس من لم يرف في ذلك حدا ولكن يستحب الوتر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي مات محرما يكفن في ثوبين (الاعتبار) المقصود من التكفين أن يوارى الميت عن الابصار ولهذا لما كفن مصعب بن عمير يوم أحد في الثوب الواحد الذي كان عليه وكان غمرة قصيرة لاتعمه بالستر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يضطى بهارأسه ويلقى



فرعون أو من فرعون فذمته وأخبره انه ليس له أن يرى ذلك وهذه مسألة من اعظم المسائل تؤذن بشمول الرحمة وعمومها لكل نفس وان عمرت النفوس الدارين ولا بد من عمارة الدارين كما ورد ان الله سبحانه يعامل النفوس بما يقتضيه شرها يسر لا يعطيه الا أهل الله فانه من الاسرار بخصوصية بهم فكما ان الحد يجمعهم كذلك المقام يجمعهم لذاتهم ان شاء الله قال الله تعالى في الذين شقوا ان ربك فعال لما يريد ولم يقل عذابا غير مجذوذ كما قال في السعداء فانه قال تعالى يا ايها الانسان ولم يخص شخصا من شخص بل الطاهر انه يريد من خالف أمره وعصاه لامن اطاعه ما غرل ربك الكريم فبه الغافل عن صفة الحق التي هي كرمه ولهذا قال له تعالى الذي خلقتك فسواء فعلك يقول له بكرمه او جلدك فيقول العبد يا رب كرمك غزني فقد يقولها لبعض الناس هنا في خاطره وفي تدبره عند التلاوة فيكون سبب توبته وقد يقولها له في حشره وقد يقولها له وهو في جهنم فتكون سببا في نعيمه حيث كان فانه ما يقولها له الا في الوقت الذي قد شاء ان يعامله بصفة الكرم والجود فان رحته سبقت غضبه ورحمة الله وسعت كل شيء منة واستحقاقا وبالاصل فكل ذلك منة منه سبحانه فانه الذي كتب على نفسه الرحمة للمتق والشقي فالمتق بمنته سبحانه اتناه وجعله محلا لعمل الصالح

\* (فصل في صفة الصلاة على الجنائز) \*

فنها عدد التكبير واختلاف الصدر الاقول في ذلك من ثلاث الى سبع وما بينهما لاختلاف الامار وروحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنائز اربعا وخمسا وسبعا وثمانيا وقد ورد انه كبر ثلاثا ولم مات البجائي وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليه اربعا واستمر على اربع الى ان توفاه الله تعالى (الاعتبار) اكثر عدد الفرائض اربع ولا ركوع في صلاة الجنائز بل هي قيام كلها وكل وقوف فيها الفرائض له تكبير فكبر اربعا على اتم عدد ركعات الصلوات المفروضة فالتكبير الاولى للاحرام يحرم فيها ان لا يسأل في المفترضة لهذا الميت الا الله تعالى والتكبير الثانية لكرمه ورحته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه او يسأل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لم مات وقد كان عرفنا انه من سأل الله له صلى الله عليه وسلم الوسيلة حلت له الشفاعة فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من صلى عليه وانما يسأل له الوسيلة من الله لتعنيضه اتمه على ذلك والتكبير الرابعة شكر لحسن ظن المصل بربه فان قبل من المصل سواء فيمن صلى عليه فانه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت الا وقد تحققت انه يسأل سؤال المصل في المصل عليه فانه اذن من الله تعالى في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه انه لا يقبل سؤال السائل قال الله تعالى في الشفاعة يوم القيامة ولا يشفعون الا لمن ارتضى وقال من الذي يشفع عنده الا باذنه وقال ولا تشفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له وقد اذن لنا ان نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فقد تحققتنا الاجابة بلا شك ثم يسلم بعد التكبير الشكر سلام انصراف عن الميت اى لقيت من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم ان يكونوا عن ذكر ما سوى الموتى فان المصلي قد قال في آخر صلواته عليه السلام عليكم فأخبر عن نفسه ان الميت قد سلم منه فان ذكره بساوة به هذا فقد كذب نفسه في قوله السلام عليكم فانه ما سلم منه من ذكره بساوة به موتته فان ذلك يكفره الميت ويكرهه الله للمصلي فان المصلي يتذكره به ولا ينتهي عن فعل مثله فيؤذبه ذلك الى أن يكون قابيل الحيا من ربه

\* (فصل في رفع الايدي عند التكبير في الصلاة على الجنائز والتكبير) \*

اترفع الايدي عند كل تكبير وتكسبها فانه مختلف فيهما ولا شك ان رفع الايدي يؤذن بالاعتقاد في كل حال من احوال التكبير يقول ما بأبي شيئا وهذه قدر فعناها اليك في كل حال ليس فيها شي ولا تملك شيئا واما التكبير فانه شافع والشافع سائل والسؤال حال ذلة واذعان



فيمسأل فيه سواء كان ذلك السؤال في حق نفسه أو في حق غيره فإن المسائل في حق الغير هو نائب في سؤاله عن ذلك الغير فلا بد أن يقف موقف الذلة والحاجة لما هو مفتقر اليه فيه والتكليف صفة الإذلاء وصفته وضع الميزن على الأخرى بالقبض على ظهر الكف والرسخ والساعد فيشبه اخذ العهد في الجمع بين اليدين يد المعاهد ويد المعاهد أي اخذت علينا العهدان ندعوك واخذنا عليك العهد بكرمك أن تجيئنا فقلت واذا سألك عبادي عنى فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني ولم يقل دعاني في حق نفسه ولا في حق غيره ثم اذنت لنا في الدعاء للميت والشفاعه عندك والشفاعة فيه فلم يبق الا الاجابة فهي محققة عند المؤمن ولهذا جعلنا التكبيره الاخيره شكرا والسلام سلام انصراف وتعرف بما يليق الميت من السلام والسلامه عند الله ومنامن الرحمة والكف عن ذكر مساويه

\* (فصل في القراءة فيها) \*

فمن قائل ما في صلاة الجنائز قراءة نماها هو الدعاء وقال بعضهم انما يحمد الله ويثني عليه بعد التكبيره الاولى ثم يكبر الثانية فيصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يكبر الثالثة فيشنع للميت ثم يكبر الرابعة ويسلم وقال آخر يقرأ بعد التكبيره الاولى بفساتحة الكتاب ثم يفعل في سائر التكبيرات مثل ماتتدم في الذي قبله وبه أقول وذلك انه لا بد من التمجيد والثناء فبكلام الله أولى وقد انطلق عليها اسم صلاة فالعدول عن الفاتحة ليس بحسن وبه قال الشافعي واحمد وداود (الاعتبار) قال أبو يزيد البسطامي اطلعت على الخلق فرأيتهم موقوف فكبرت عليهم أربع تكبيرات قال بعض شيوخنا رأى أبو يزيد عالم نفسه فان هذه الصفة تكون لمن لا معرفة له بربه ولا يعرف اليه وتكون لأكمل الناس معرفة بالله فالعارف المكمل يرى نفسه ميتا بين يدي ربه اذا كان الحق سمعه وبصره ولسانه ويده فتكون نفسه عين الجنائز ويكون الحق من كونه سمعه وبصره ولسانه ويده يصلى عليه قال تعالى هو الذي يصلى عليكم واذا كان الحق هو المصلى فيكون كلامه القران والعارفون لا بد لهم من قراءة الفاتحة يقرأها الحق على لسانهم ويصلى عليهم فيثني على نفسه بكلامه ثم يكبر نفسه عن هذا الاتصال في ثنائه بلسان عبده في صلواته على جنازة عبده بين يدي ربه ويكون الرحمن في قلبه وهو المسئول ويكون المصلى هو الخي القيوم ثم يصلى بعد التكبيره الثانية على نبيه المبلغ عنه قال تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فلو لم يكن في شرف الملائكة على سائر المخلوقات الا جمع الضمير في يصلون بينهم وبين الله لكناهم وما احتج بعد ذلك الى دليل آخر ونصب الملائكة بالهط حتى يتحقق ان الضمير جامع للمذكورين قبل ثم يكبر نفسه على لسان هذا المصلى من العارفين عن التوهم الذي يعطيه هذا التنزل الالهي في تفاضل النسب بين الله وبين عباده من حيث ما يجتمعون فيه ومن حيث ما يميزون به في مراتب التفضيل فر بما يؤدى ذلك التوهم ان الحقائق الالهية يفضل بعضها على بعض بتفاضل العباد اذ كل عبد في كل حالة مرتبط بحقيقة الهية والحقائق الالهية نسب تتعالى عن التفاضل فهذا كبر الثالثة ثم شرع بعد القراءة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء للميت من قوله ولو أن قرء أنا سرت به الجبال او قطعت به الارض أو كلم به الموتى يعني لكان هذا القران الذي انزل عليك يا محمد واذا كان الامر على هذا الحد والميت في حكم الجمادات في الظاهر لذهاب الروح الحساس كان حكمه حكم الجمادات قال تعالى لو أنزلنا هذا القران على جبل لرأيت حاشعاً متصدعاً من خشية الله فوصفه بالخشية وعين وصفه بالخشية عين وصفه بالعلم بما أنزل عليه قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فالعنى الذي أوجب له عدم الخشية انما هو ارتباط الروح بالجسد فحدث من المجموع ترك الخشية لتعلق كل واحد منهما بصاحبه فلما فرق بينهما رجع كل واحد

منهما الى ربه بذاته فعلم ما كان قبل قد جهله بتركيبه فصعبته الخشية لعله فأقول ما يدعى به الميت  
 في الصلاة عليه ويثني على الله به في الصلاة عليه القراء أن فان الميت في مقام الخشية من جهة روحه  
 ومن جهة جسمه فأذا عرف العارف فلا يتكلم ولا ينطق الا بالقراءة فان الانسان ينبغي له في جميع  
 احواله ان يكون كالمصلي على الجنائز فلا يزال يشهد نفسه جنازة بين يدي ربه وهو يدعى على الدوام  
 في جميع الحالات على نفسه بكلام ربه دائماً فالمصلي داع ابدأ والمصلي عليه ميت أو نائم فمن نام  
 بنفسه فهو ميت ومن مات بربه فهو نائم نومة العروس والحق ينوب عنه ولنا في هذا المعنى شعر  
 يا نائماً كم ذا الرقاد وانت تدعى فانتبه \* كان الاله يقوم عندك بما دعا لو نعت به  
 لكن قلبك نائم عما دعاك ومنتهبه \* في عالم الكون الذي يردك مهمات به  
 فانظر لنفسك قبل سرلك ان زادك مشتهبه

ثم يقول اللهم أبدله دارا خيرا من داره يعنى النشأة الآخرة فيقول الله قد فعلت فان نشأة الدنيا هي  
 داره وهي دار متنتنة كثيرة العلل والامراض تختلف عليها الأهوية والامطار ويحجر بها ممرور  
 الليل والنهار والنشأة الآخرة هي التي بدلها وهي دار كما قد وصفها الشارح من كونهم  
 لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتخبطون نزها عن القذارات وان تكون محلات تقبل الخراب أو توترقها  
 الأهوية ثم يقول وأخيرا من اهله فيقول الله قد فعلت فان اهل في الدنيا كانوا اهل بغي وجهل  
 وتدابير وتقاطع وظلم وغل ونصحاء قال تعالى في الاهل الذي ينقلب اليه في الآخرة وزعاما  
 في صدورهم من غل اخوانا على سررمه متسايلين ثم يقول وزوجا خيرا من زوجه وكيف لا يكون خيرا  
 وهن قاصرات الطرف مقصورات في انفسهم لا تشاهد في نظرها أحسن منه ولا يشاهد أحسن منها  
 قد زينت له وزين اباها وطيبت له وطيب لها كما قال تعالى في الجنة ويدخلهم الجنة عزفها اللهم اى طيبها  
 من اجلهم فلا يستشقون منها الاكل طيب ولا ينظرون منها الا الى كل حسن فدعوه في الصلاة  
 على الميت مقبول لانه دعاء بظهور الغيب ومامن شئ يدعو به في حق الميت الا والملاك يقول لهد المصلي  
 ولك بمنزلة اولئك بنسبته نيابة عن الميت ومكافأة له على صلواته فانه قد سمع عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان الانسان اذا دعا لخاله بظهور الغيب قال الملك له ولت بمنزلة اولئك بمنزلة اخيار من الملك لهذا الارامى  
 وخبر الملك صدق لا يميز فيه أى لا يدخله من فعلى الحقيقة انما صلى على نفسه وما احسنها من رقة  
 بين ربه عز وجل وبين المصلي عليه فان كان المصلي عليه عارفا بربه بحيث يتكلمون الحق سمعه وبصره  
 ولسانه فيكون المصلي عليه ربه والمستقبل في الصلاة ربه فيكون الميت في رقدته بين ربه وربها احسنها  
 من رقة ليتها الى الابد فنسأل الله اذا اجابنا جلنا ان يكون المصلي علينا عبدا يكون الحق سمعه وبصره  
 أمين بهزته لنا ولاخواننا ولاهنا واولادنا واهلنا وجميع المسلمين ولما كان حال الموت حال انقضاء  
 الميت ربه واجتماعه به بلجعه ما تفرق في سائر الكتب والصحف المنزلة واختص من الشرع ان الفاتحة  
 لكونها مقسمة بين الله وبين عبده وقد سماها الشرع صلاة وقال سمعت الصلاة بيني وبين عمدي  
 وخص الفاتحة بالذكر دون غيرها من القراءة ان نعتت قراءتها بكل وجه وهي سورة تنفخ النناء  
 والدعاء ولا بد لكل شافع أن يثني على المشفوع عنده بما يستحقه لان المدح محمود لذاته ورد في الصحيح  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا شئ أحب الى الله تعالى من أن يمدح أو يكافأ قال والله  
 تعالى قد وصف عاده المؤمنين بالحامدين وذم ولعن من ذم جناب الله ونسب اليه ما لا يليق به  
 من البخل بقوله يد الله مغفولة وان الله فقير فتعين على الشافع ان يمدح ربه بلا شك فانه أمكن لقول  
 الشفاعة ورد في الخبر الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة وأراد  
 أن يشفع محمد الله أو لا يبيدي الشفاعة بمحامد لا يعلمها الا ان فان النساء على المشفوع عنده  
 انما يكون بحسب جنابيات المشفوع فيهم فيقدم بين يدي شفاعة من النساء على الله بحسب ما ينبغي

لذلك الموطن من مكارم الاخلاق وموطن التسامة ماشهد الآن ولا وقع فلهذا قال لا اعلمها الآن  
 \* (فصل في التسليم من صلاة الجنازة) \*

اختلف الناس فيه هل هو تسليمة واحدة أو اثنتان فالأكثر على انه تسليمة واحدة وقالت طائفة  
 يسلم تسليتين وكذلك اختلفوا هل يجهر فيها بالسلام أو لا يجهر والذي أقول به ان كان الامام  
 أو المأموم عن يساره أحد سلم عليه فيسلم تسليتين وان لم يكن فلا يسلم الا واحدة عن يمينه فان الملك  
 عن يمينه فان كان عن يمينه أحد سلم بذلك السلام كل من كان عن يمينه (الاعتبار) لما كان  
 الشافع بين يدي المشفوع عنده وأقام المشفوع فيه بينه وبينه به ليعين المشفوع فيه كما يحضر  
 الشفع نازلة من يشفع من اجله عند المشفوع عنده فأقام حضور الجاني بين يديه مقام النازلة  
 التي كان يذكرها لولم يحضر الجاني فهو في حال غيبة عن كل مادون به بتوجهه اليه فاذا فرغ  
 من شفاعته رجع الى الحاضرين عنده من بشر وملك وجان مؤمن فيسلم عليهم كما يعمل في الصلاة  
 سواء وهي بشرى من الله في حق الميت كأنه يقول لهم ما تم الا السلامة وان الله قد قبل الشفاعة  
 وكل من قال ان الميت اذا كان من أهل الصلاة وصلى عليه لا تقبل الشفاعة فيه فما عنده خير جملة  
 واحدة لا والله بل ذلك الميت سعيد بلا شك ولو كانت ذنوبه عدد الحصى والرمل والتراب  
 اما المختصة بالله تعالى من ذلك تغفورة واما ما يختص بمظالم العباد فان الله يصلح بين عباده يوم  
 القسامة فعلى كل حال لا بد من الخير ولو بعد حين ولهذا ينبغي للمصلي على الميت اذا شفع في صلاته عند  
 الله أن لا يخص جنابة بعينها ولعمري في ذكره كل ما ينطلق عليه به انه مسيئ اساءة تحول بينه وبين  
 سعادته وليسأل الله التجاوز عن سيئاته مطلقا وأن يعترف عن الميت بجميع السيئات وان لم يحضر  
 المصلي التعميم في ذلك فان الله ان شاء عمه بالتجاوز والغفرة وان شاء عامل الميت بحسب ما وقعت فيه  
 الشفاعة من الشافع ولهذا ينبغي للمصلي على الميت أن يسأل الله له التخلص من العذاب لاني قد دخل  
 الجنة لانه ما تم دار ثالثة انما هي الجنة اوانار وذلك انه ان سأل في السعادة ودخول الجنة قبل سؤاله  
 ولكن يرى في الطريق ما يهوله فلهذا يكون اشتغال المصلي في شفاعته بأن يضيئه الله من كل ما يحول  
 بينه وبين استعجاب العافية له والنعيم والسعادة فان ذلك اتسع للميت واذا فعل هكذا صح التعريف  
 بالسلام من الصلوات أي فقد لقي السلامة من كل ما يكرهه

\* (فصل في الموضع الذي يقوم الامام فيه) \*

اختلفوا اين يقوم الامام من الجنازة فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكر اركان او اثني وقال قوم  
 يقوم من الذكر عند رأسه ومن الاثني عند وسطها ومنهم من قال يقوم منهما عند صدرهما وقال  
 قوم يقوم منهما حيث شاء ولا حد في ذلك وبه أقول (الاعتبار) للثبات والوهم سلطان ومقصود  
 المصلي انما هو سؤال الله تعالى والحديث معه في حق هذا الميت واحضار الميت بين يديه فلا يالي  
 اين يقوم منه فان التردد في ذلك يقصم الخاطر عن المقصود ولا سيما ان كانت الجنازة اثني فيقتوهم  
 سترها عن خلفه بأن يقوم في وسطها ولا يخطر له ذلك حتى يستحضر في نفسه ما يستر منها عن خلفه  
 فلم يسترها عن نفسه ويقدر ذلك في حضوره مع الحق فان الحق انما يستقبله على الحقيقة من الانسان  
 قلبه فان كان قلب المصلي بهذه المناسبة من التفرقة واستحضار ما لا ينبغي فقد اساء الادب  
 في الشفاعة وفي حق الميت وفي حق الله وكان هذا المصلي أولى باسم الميت من الميت وأحق أن يصل  
 عليه من الميت فلا يحضر المصلي في خاطره أين يقوم من الجنازة بل يكون مستفرغ الهمة في الله  
 الذي دعاه الى الشفاعة عنده في هذه الجنازة وكم من مصل على جنازة والجنازة تشفع فيه  
 جعلنا الله من الشفعاء هنا وهناك آمين بهزته فالانسان مكلف من رأسه الى رجليه وما بينهما فانه  
 مأمور بأن لا ينظر الى ما لا يحل له وجميع ما يختص برأسه من التكليف وأمور بأن لا يسعي بدميه

في غير طاعة وما بينهما مما كلفه الله أن يحفظه في تصرفه من يد وبطن وفرج وقلب فلو تمكن للمصلي أن يعم الميت بذاته كلها لفعل فليقيم منها حيث الهمه الله والقيام عند قلبه وصدرة اولى فانه المحرك لسائر الاعضاء بالخبر والنشر فذلك المحل هو اولى ان يقوم المصلي عنده بلا شك ويجعله بينه وبين الله ويعينه فانه اذا خفر له غفر لسائر جسده فان جميع الاعضاء تبع للقلب في كل شيء ذنبه واخره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح سائر الجسد واذا فسدت فسد سائر الجسد الا وهي القلب كذلك اذا وقعت الشفاعة فيها وقبلت قبلت في الجوارح كلها فان الشارع اراد بالقلب هنا المضغة التي في الانسان المحتوى عليها الصدر ولا يزيد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التبيه سر لمن فهم وعلم لا يحصل الا بالكشف يقول تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال وليتذكروا ولولا الالباب كما قال ايضا ولكن تعمي القلوب التي في الصدور بعني في باب الاشارة عن الحق فير يد بالصلاح والفساد اذا ارد المضغة ما يطرأ في البدن من العفة والمرض والموت فان القلب الذي هو هذه المضغة محل الروح الحيواني ومنه ينتشر الروح الحيواني في جميع ما يحس من الجسد وما ينمو وهو البخار الخارج من تجويف القلب الذي تعطيه حرارة الدم الذي يعطيه الكبد فاذا كان الدم صالحا صلح الجسد كله وكان معوجا واذا فسد فسد الجسد كله فسررت فيه العلل والامراض فهو تبيه من الشارع على معرفة ما هو الامر عليه في هذا الجسم الطبيعي العنصري الذي هو آلة اللطيفة الانسانية المكننة في اطهار ما كنهه الشارع اضهاره من الطاعات التي تختص بالجوارح فاذا لم يتحفظ الانسان في ذلك في غذائه ولم ينظر الى اصلاح مراجع وروحه الحيواني المدر لطبيعة بدنه اعتلت النوى وضعفت وفسد الحيسال والتصور من الابجرة الساسدة الخارجة من القلب وضعف الفكر وقيل الحفظ وتعطل العقل بنسداد الآلات التي بها يدرك الامور فان الميت انما هو بوزعته ورعاياه فاعتبر الشارع الاصل المفسد اذا فسد لهذه الآلات والمصلح اذا صلح لهذه الآلات اذا لاطاقة للانسان على ما كلفه ربه الاصلاح هذه الآلات ووجبتها من الامور المسددة لها ولا يكون ذلك الا من القلب فهذا من جوامع الكلم الذي اوتى به صلى الله عليه وسلم فلواراد بالقلب العقل هنا ما جع من الفوائد ما جع بارادة القلب الذي في الصدر ولهذا نص باسم المضغة والبنعة لرفع الشك حتى لا يتخيل خلاف ذلك ولا يحمل السامع على العتق وكذلك قال الله تعالى ولكن تعمي القلوب التي في الصدور فاذا فسدت عميت عن ادراك ما ينفع فان فساد عين البصيرة مما يعطيه الصر انما هو من فساد العصر وفساد البصر انما هو من فساد شمله وفساد شمله انما هو من فساد روحه الحيواني الذي محله القلب فتقيام المصلي عند صدر الميت في وقت الصلاة عليه اولى لاجل قلبه الذي هو الاصل في كل صلاح وفساد فاعلم ذلك

• (فصل في ترتيب الجنائز) •

اختلفوا في ترتيب جناز الرجال والنساء اذا اجتمعن عند الصلاة عليهن فسال قوم يجعل الرجال مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة وقال قوم بالاكس وقال قوم بعمل على الرجال على حدة مفردين ويصلي على النساء على حدة مفردات والى اقول به ان كان في الجنازة رجلان جعل الواحد مما يلي الامام والاخر مما يلي القبلة والنساء فيما بينهما وان لم يكن الا رجل واحد فانه يكون مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة وكل هذا ما لم يرد حدة مشروع في ذلك فيوقف عنده وقد بحثنا على أن نجد للشرع فيه حذا فلم نجد وقد ورد عن بعض الصحابة انهم كانوا يجعلون الرجال مما يلي القبلة والنساء مما يلي الامام فاذا احتل عن ذلك قالوا هي السنة ومثل هذا اذا وقع يدخل في المسد عندهم والتوقيف في الحكم اولى ولهذا احتاط من فرق في الصلاة بين الرجال والنساء (الاعتبار) النساء محل التكوين فهن الى المتكون اقرب فهن اولى بالقبلة من الرجال وان وقع التكوين في الرجل

مرّة واحدة وهو آدم فالحكم للغالب وقد جعل في مقابلة تكوين حواء تكوين عيسى وبقي الغالب في الاناث انهن محل تكوين الاعيان فهن أولى بالقبلة ليكون كل مولود يولد على الفطرة فانه اذا ولد خرج الينا حديث عهد بربه كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القيث انه حديث عهد بربه فكان الرجال أولى بأن يكونوا مما يلي الامام والاعتبار الاخران الرجل الميت اذا كان مما يلي الامام كان ستره للمصلي عن المرأة فان المرأة عورة ومجاورة الميت لها أولى بعدم الشهوة من مجاورة الحي فكان النساء أولى بالتقديم الى القبلة من الرجال وكان الحق أولى بامانه وبسترهن من الامام فان كان الامام عارفاً بحيث يعلم من نفسه أن الحق سمعه وبصره فلا يبالى أيقدم اليه النساء أم الرجال بل تقديم النساء أولى الى جهة الامام اذا كان بهذه المثابة فانه أقوى في الاعتبار لان اكثر الاكوان الطبيعية انما تكونها الحق عند الاسباب فانه اعتبار محقق فان الامام الموصوف بهذه الصفة آله والحق غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وفي هذه المسئلة من الاسرار البديعة العجيبة ما لو وقف عليها العقلاء لتعجبوا وحراروا وعلما وحكمة الله في الاشياء وما معنى حجاب النور والظلمة وماذا يحدث هذا الحجاب والحق تعالى لا يقبل الحد ولا يتحجب عنه شيء ولا يحجبه شيء اذ لو حجبته شيء لحكم عليه ذلك الحجاب بالحد ولا يصح أن يقبل الحجاب فلا يصح أن يكون العبد محجوباً عن الله ولكن يكون محجوباً عن نسبة خاصة قال الله تعالى في الكفار انهم عن ربهم يومئذ محجوبون فأضاف الرب اليهم وهي النسبة التي كانوا يرجونها منه فلم يجدوها لانهم طلبوها من غير جهة ماتكون فيه فكانوا كمن يقصد الشرق بيته وهو يمشى الى الغرب بجسده ويتخيل ان حركته الى جهة قصده وهو قوله وبداءهم من الله ما لم يكونوا يحسبون فانهم لما استنظفوا من غفلتهم ووصلوا الى المنزل وحطوا عن رحالهم طلبوا ما قصدوا اليه فقتل لهم من ازل قدم فارقوه فما ازدادتم منه الا بعد افيق ولون باليتنازرت ولا سبيل الى ذلك فلهذا اوصفوا بالحجاب عن ربهم الذي قصدوه بالتوجه على غير الطريق الذي شرع لهم فاذا علمت ما اعتبرناه فلترتب الجنائز على قدر مقامك ولا تحسبكم فالحكم ليس لك وانما هو للشارع فان وقتت من الشارع في ذلك المقام على حكم صحيح ثابت في ذلك فاعمل به ولا تهدها وقف عنده فماذا بعد الحق الا الضلال

\* (فصل في فاته التكبير على الجنائز) \*

اختلفوا في الذي يقوته بعض التكبير على الجنائز في مواضع متعددة منها هل يدخل بتكبيره ولا ومنها هل يقضى ما فاته ولا وان قضى فهل يدعو بين التكبير اولاً فمن قائل يكبر اول دخوله ومن قائل ينتظر حتى يكبر الامام وحينئذ يكبر واما قضاء ما فاته من التكبير والدعاء فمن قائل يقضى ما فاته من التكبير والدعاء ومن قائل يقضى ما فاته نسقاً من غير دعاء (الاعتبار) التكبير تعظيم الحق فليسارع اليه ولا ينتظر الامام ويقضى ما فاته من التكبير نسقاً من غير دعاء فان الله يقول من شغله ذكرى عن مسئلتى اعطيته أفضل ما اعطى السائلين والمدعوله هنا الميت فيعطي الميت بالذکر من المصلي أفضل ما يعطيه لودعاه والمقصود بالدعاء للميت انما هو النفع والنفع الاعظم قد حصل بالذکر

\* (فصل في الصلاة على القبر لمن فاته الصلاة على الجنائز) \*

فقال قوم لا يصلى على القبر وقال قوم لا يصلى على القبر الا وليها فقط اذا فاته الصلاة عليها وكان قد صلى عليها غير وليها قال قوم يصلى على القبر من فاته الصلاة على الجنائز واتفق القائلون باجازه الصلاة على القبر على أن من شرط ذلك حدوث الدفن واختلاف هؤلاء في المدة في ذلك فأكثرها شهر وبالصلاة على القبر أقول من غير مدة (الاعتبار) لا يصلى على الميت حتى يوارى عن الابصار في كفانه فلا فرق بين أن يوارى بأكفانه او يوارى بقبره وقد ثبت عن النبي

صلى الله عليه وسلم انه صلى على الميت بعد ما دفن في قبره فلا اعتبار حيث ان الجسم خلق من التراب  
وعاد الى اصله فلا فرق بينه في حال انصافه وبروزة على وجه الارض او حصوله تحت التراب فهو منها  
فان كان المراد تلك الصلاة الروح المدبر لهذا الجسم فالروح قد عرج به الى بارئته وقد فارق  
الجسد فلا مانع من الصلاة عليه وان كان المراد تلك الصلاة الجسد دون الروح فسواء كان فوق الارض  
او تحت الارض فان الشجارع ما فرق فكل واحد من الانسان قد رجع الى اصله فالتحق الروح  
منه بالارواح والتحق العنصرى منه بالعنصر

• (فضول من يصلى عليه ومن هو اولى بالتقديم) •

فان ذلك الصلاة على كل من هو من أهل لاله الا الله فمن قائل يصلى عليهم مطلقا ولو كانوا  
من أهل الكفار والاهواء والبدع وكره بعضهم الصلاة على أهل البدع وبالاول اقول ولم يجز آخرون  
الصلاة على أهل الكفار ولا على أهل البغي والبدع وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال خبات دعوى لا أهل الكفار من امتي والمصلى انما هو شفيع (الاعتبار) قال صلى الله عليه وسلم  
صلى على من قال لاله الا الله ولم ينصل ولا خص بل عم بقوله من وهي نكرة تم فالمفهوم من هذا  
الكلام الصلاة على أهل التوحيد سواء كان توحيدهم عن نظرا وعن ايمان اعنى عن تقليد الرسول  
صلى الله عليه وسلم او عن نظرا وایمان معا ومعنى الايمان ان يقولها او يعتقدها على جهة القرية  
المشروعة من حيث ما هي مشروعة وهذا السبيل الى الوصول الى معرفته من القائل لها الا بوحى  
او كشف فانه غيب وما كلف الله نفسا الا وسعها ولهذار بطه بالتقول ومن لا يتصور منه القول  
اولم يسمع انه قالها كالنبي الرضيع فان الرضيع يلحق بأبيه في الحكم فيصلى عليه ومن لم يسمع منه  
يلحق بالدار والدار الاسلام وهو بين المسابين ولم يعرف منه دين اصل لا اسلام ولا غيره وكان  
مجهولا فانه يصلى عليه بحكم الدار فاذا كانت عناية الدار تحقه بالحقق اسلامه فاطنك بعناية الله  
وهذا من عناية الله وأهل لاله الا الله بكل وجه وعلى كل حال لا يتسلم الخلود في النار الا من اشرك  
او سن الشرك فانهم لا يخرجون من النار ابد الا هواء والسدع وكل كبيرة لا تقدرح في لاله الا الله  
لا تعتبر مؤثرة في أهل لاله الا الله فان التوحيد لا يتساومه شئ مع وجوده في نفس العبد ولو لا النص  
الوارد في الشرك وفيمن سن الشرك لعنت الشناعة كل من اقرب بالوجود وان لم يوجد فان الشرك له  
شرب من التوحيد اعنى توحيد المرتبة الالهية العظمى فان الشرك جعل الشرك شفيعا عند الله  
فوحده الله في عظمته وان تلك المرتبة عنده ليست للشريك اذ لو كانت له اما اتخذ شفيعا والشفيع  
لا يكون حاكما قال تعالى ام اتخذوا من دون الله شفاء وحكى عنهم انهم قالوا في الشركه ما نعبدهم  
الا ليقربونا الى الله زلفى وانهم يقولون هؤلاء شفاء عند الله فوحده الله في عظمته قدسه  
فلهم رائحة من التوحيد وهذه الرائحة من التوحيد وان لم يخرجوا من النار لا يعدان يجعل  
الله لهم فيها نوعا من النعيم في صورة الاسباب المؤلمة وأدنى ما يمكن ان يتعبدوا به ان يجعل  
في الزمهرير كلقرور يتنعم بالنار الموجبة للحرارة وان كان المحرور يذهب تلك الحرارة النارية فيصعبهم  
الله على مزاج يقبلون به نعيم هذه الاسباب المتسادة بوجود الالم عند ما في المزاج الذي لا يلائمه  
ذلك وما ذلك على الله بعزيز فانه الفعال لما يريد وما ورد نص يحول بيننا وبين ما ذكرناه من الحكم  
فبقي الامكان على اصله في هذه المسئلة وفي الشريعة ما يعنده من قوله تعالى ورحمتى وسعت كل شئ  
وقوله رحمتى سبقت غضبى

• (فضل في حكم من قتل الامام حذا) •

فان الناس من لم ير ان يصلى عليه الامام ومنهم من رأى ان يصلى عليه الامام وبه اقول (الاعتبار)  
الغاسل غير ممنوع من الصلاة على من غدله والامام هنا غاسل فان القتل هنا للمقتول طهور بمعنى

مكفر وقد ورد في ذلك الخبر فلا مام ان يصلي عليه لتحقق طهوره والحب من صاحب هذا المذهب الذي يمنع من صلاة الامام عليه وهو عنده لومات من عليه هذا الحق صلى عليه الامام مع تحققه بأنه مشغول الذمة بهذا الحد الواجب عليه وانه غير طاهر النفس فان امره الى الله ان شاء اخذته وان شاء عناه عنه وبهذا وردت الاخبار فالاولى ان يصلي عليه الامام اذا قتله حدا كالفاسل سواء فانه لامعنى لاقامة الحدود على المؤمنين في الدنيا الا ازالها عنهم في الآخرة بخلاف من قتل سياسة او كفر الاحدا

\* (فصل فيمن قتل نفسه) \*

فتبيل يصلي عليه وقيل لا يصلي عليه وبالأول أقول (الاعتبار) لما أذن الله تعالى في الشفاعة بالصلاة على الميت علمنا أنه عز وجل قد ارتضى ذلك وان السؤال فيه مقبول واخبار الذي يقتل نفسه خالد مخلد في النار خلوداً تأييد ولم يردنهي عن الصلاة على من قتل نفسه فيجمل ذلك على من قتل نفسه ولم يصل عليه فيجب على المؤمنين الصلاة على من قتل نفسه لهذا الاحتمال فيقبل الله شفاعة المصل في ولا سيما والاخبار الصحاح والاصول تقتضي بخروجه من النار بخروج الخبر الوارد بتأييد الخلود بخروج الزجر والحكمة المشار إليها في هذه المسئلة في قول الله عز وجل بادرني عبدى بنفسه حرمت عليه الجنة فببشارة حقيقة فالاشارة يسارعون وسا بقوا الى مغفرة من ربكم من تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا والموت سبب لقاء الله فكان الانسان في حياته يسافر ويقطع المنازل بانفاسه الى لقاء به وقد جعل له حدا مخصوصا فلا يستحيل اللقاء فبادر اليه قبل وصوله الى ذلك الحد وهو السبب الذي لا تعمل له في لقاءه فان كان عن شوق للقاء الحق فانه يلقاه برفع الحجب ابتداء فانه قال حرمت عليه الجنة والجنة الستر أى منعت عنه ان يسترعى فانه بادرني بنفسه ولم يقل ذلك على التفصيل فعمله على وجه الخير للمؤمن لما يعضده من الاصول اولى واتاما وورد عنه عليه السلام فيمن قتل نفسه بمجديدة او بسم او بالتردى من الجبل فلم يقل في الحديث من المؤمنين ولا من غيرهم قطرق الاحتمال واذا دخل الاحتمال رجعنا الى الاصول فرأينا ان الايمان قوى السلطان لا يتمكن معه الخلود على التأييد الى غير نهاية في النار فنعلم قطعان الشارع اخبر بذلك عن الكفار في تعيين ما يعذبون به ابدأ فقتال من قتل نفسه بمجديدة منهم فحديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالد مخلد فيها ابدأ أى هذا الصنف من العذاب هو حرككم في النار وكذلك من شرب سما فقتل نفسه فهو يتعصاه في نار جهنم خالد مخلد فيها ابدأ أى هذا النوع من العذاب يعذب به هذا الكافر واما المؤمن فغاشى الايمان بتوحيد الله أن يتواومه شئ فيتعين ان ذلك النص في الكافر وان لم يحض الشارع في هذا الخبر صفا بعينه فان الأدلة الشرعية تؤخذ من جهات متعددة ويضم بعضها الى بعض ليتقوى بعضها بعضا لان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا كذلك الايمان بكذا يشد الايمان بكذا فيتقوى بعضه بعضا فان اهل الجنة انما يرون ربهم رؤية نعيم بعد دخولهم الجنة كما ورد في الخبر في الزيادة اذا أخذ الناس مواضعهم في الجنة فيدعون الى الرؤية فيمكن ان الله قد خص هذا الذي بادره بنفسه فقتل نفسه أن يكون قوله حرمت عليه الجنة قبل لقاء لكونه بادرني فيتقدم للقتال نفسه لقاء الله رؤية نعيم وحينئذ يدخل الجنة فان القتال نفسه يرى ان الله ارحم به مما هو فيه من الحال الموجبة له الى هذه المبادرة فلولا ما توهم الراحة عند الله من العذاب الذي هو فيه لما بادر اليه والله يقول انا عند ظن عبدى بي فليظن بي خيرا والقتال نفسه اذا كان مؤمنا فظنه برب به الحسن هو الذى حله أن يقتل نفسه وهذا هو الالتي بان يحمل عليه لفظ هذا الخبر الالهى اذ لانس بالتصريح على خلاف هذا التأويل وان ظهر فيه بعد فليبعد الناظر في نظره من الاصول المقررة التي تناقض هذا التأويل بالشفاء المؤبد فاذا استحضرها ووزن عرف

ما قلناه وفي الاخبار الصحاح أخرجوا من النار من كان في قلبه أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فلم يبق إلا ما ذكرناه ولم يقل الله في هذا الخبر إلا أنه حرّم عليه الجنة خاصة فإن قلنا ولا يتدب بالعقوبة فتكون الجنة محرمة عليه أن يدخلها دون عذاب مثل أهل الكبرياء فإنه يكون نصاً في أن القتال نفسه وغيره من أهل الكبرياء في المشيئة فإن صاحب السجلات لا يدخل النار مع الله من أهل الكبرياء إذ ليس معه سوى لا اله إلا الله في طول اسلامه مدة حياته في الدنيا فبإتيه أن يتحقق انفاذ الوعيد في القتال نفسه قبل دخول الجنة وأنه لا يفضله والله أكرم من أن ينسب إليه انفاذ الوعيد بل ينسب إليه وفاء الوعد وترجيح الكرم كما وصف بعض الأعراب مع كونه من أهل الأعراس نفسه فقال

وإني إذا أوعدته أو وعده • تخلف إبهادي ومنجز موعدى

ولذا ما ورد في الشرع قط نص في الإبعاد وورد في الوعد قوله ولا تحسبن الله مخلفاً وعده فالإبعاد في الشرع خاصة والوعد يكون في الخير والشر معا

• (فصل في حكم الشهيد المقتول في المعركة) •

فمن قاتل لا يصلي عليه ولا يغسل ومن قاتل يصلي عليه ولا يغسل (الاعتبار) الحياة المنسوبة إلى الشهيد في المعركة من رأى أن ابصارنا أخذت عن ادراكها في الشهيد وأنه حتى ترزق كحياته يزيد وعمره في نفس الأمر وهذا ليس ببعيد قال الحنفية هذه المناجاة لا يصلي عليه ومن رأى أن الصلاة انما هي الدعاء له لكونه انقطع عمله في الدنيا وإن كان حياً عند ربه ولكنه غير عامل قال يصلي عليه أي يدعى له مثل ما يدعى الميت لا تقضاه عن العمل المقرب له إلى الدرجات التي لا تحصل إلا بالعمل من العامل نفسه أو ممن ينوب عنه في عمله كمن يصوم عن وليه إذا مات أو يحج عنه إذا مات ولم يستطع فتقوم الصلاة على الشهيد من المصلي مقام العمل منه لو كان في حال لم ينقطع العمل منه

• (فصل في حكم الصلاة على الطفل) •

فمن قاتل لا يصلي عليه حتى يستهل صارنا ومن قاتل يصلي عليه إذا كمل أربعة أشهر لوجود الروح عنده هذه المدة (الاعتبار) أمرنا الله بالصلاة على الميت في السنة ولم يقل الميت عن حياة متقدمة فمن إذا رأى أن صورة الجنين ولو كان أصغر من المبعوضة بحيث أن تقوم أعضاؤه مصورة حتى يعلم أنه إنسان وإن كان قبل نفع الروح فيه فإنه ينطق بالشرع على تلك الصورة أنها ميتة قال تعالى وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فأطلق علينا اسم الموت قبل نفع الروح فلنصل على الجنين إذا خرج عينه بالطرح وشاهدناه صورة وإن لم ينفع فيه روح للصورة الظاهرة وتحقق اسم الموت فلا مانع للصلاة عليه بوجه من الوجوه ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي على ميت الإبهاد إن تقدمه حياة وما تعرض لذلك وإن كان لم ينقل الأمر إلا فيمن تقدمت له حياة وما يدل عدم النقل على رفع الحكم بل المفهوم من الشرع الصلاة على الميت من غير تخصيص إلا ما خصه الشارع من النهي عن الصلاة على الكافر وغير ذلك مما نص على ترك الصلاة عليه وأيسر للطفل فيه مدخل بل قد ذكر الترمذي عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الطفل يصلي عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل صارنا فقد حكم بالصلاة عليه وما حكم بالميراث مثل ما حكم على من مات عن حياة فهذا الخبر يقوى ما ذهبنا إليه من وجود صورة الإنسان وإن لم نعلم أن موته عن حياة ولا عن غير حياة وحديث المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الطفل يصلي عليه وذهب بعضهم إلى أن الطفل لا يصلي عليه أصلاً واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلي على ابنه إبراهيم وهو ابن ثمانية أشهر فيعارض هذا القائل بأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه إبراهيم وهو ابن سبعين ليلة ويتوى هذا الحديث حديث المغيرة وجابر



\*(فصل في حكم الاطفال المسييين من اهل الحرب اذا ماتوا)\*

فتقبل حكمهم حكم ابايهم لا يصلي عليهم ومن قاتل حكمهم حكم من سباهم من المسلمين والذي أقول به انه متى قدر المسلم على الصلاة على من مات من الاطفال الصغار الذين لم يحصل منهم التمييز ولا العقل فانه يصلي عليهم فانهم على فطرة الاسلام (الاعتبار) الطفل مأخوذ من الطفل وهو ما ينزل من السماء من النداء غدوة وعشية وهو اضعف ما ينزل من السماء من الماء ككطفة الكبار كالرش والويل والسكب وغير ذلك من انواع نزول المطر ولما كان بهذا الضعف والضعيف مرحوم ابداء الصلاة رحمة كان الطفل يصلي عليه اذا مات بكل وجه ولا معنى لتركة الصلاة عليه

\*(فصل ل)\*

اختلفوا فيمن هو اولى بالتقديم في الصلاة على الميت فتقبل ولية وقيل الوالى وبه أقول فانه ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على الجنائز ولم ينقل عنه قط انه اعتبر الوالى ولا سأل عنه وقد قدم الحسين بن علي سعيد بن العاص وهو والى المدينة في الصلاة على الحسن بن علي والحاقه في هذه المسئلة بملاة الجمعة وصلاة الجماعة اولى من الحاقه بالولى في مواراته ودفنه (الاعتبار) الوالى له اطلاق الحكم في العموم والخصوص فهو اقوى بمن له الحكم في بعض الامور فهو اولى بالصلاة على الميت وبمناجاة الحق والشناعة في الميت فانه نائب الله ونظر الحق الى من استخلفه اعظم من نظره فيمن لم يجعل له ذلك المنصب العام في الخلافة وكلامه اقبل عنده فانه فوض اليه الحكم فيما ولاه عليه والوالى على الحقيقة هو الله فن ثبت له هذا الاسم بالوجه الاعم فالاعم فهو اولى بالصلاة على الميت والوالى من له حكم الوقت من الاسماء الالهية فيشفع عند من ولاه من الاسماء في الميت بمن هو اعم تغلفنا منه وهو الرحمن فان رحمته وسعت كل شئ

\*(فصل في وقت الصلاة على الجنائز)\*

فقال قوم لا يصلى عليهم في الوقت المنهي عن الصلاة فيه وقال قوم لا يصلى في الغروب والطلوع فقط وقال قوم يصلى عليهم بعد صلاة الصبح ما لم يكن الاسنار وبعد صلاة العصر ما لم يكن الاصفار وقال قوم يصلى عليهم في كل وقت وبه أقول غير انه لا يقبر في ثلاث ساعات الميت وان اجزنا الصلاة فيها للورد النص ان لا تقبر فيها موتانا وهي الطلوع والغروب والاستواء (الاعتبار) الصلاة مناجاة وسؤال على حضور ومشاهدة فلا تتقيد بوقت ما لم يقمده الشرع وما قيد في صلاة الجنائز فانها ما فيها سجد اما الاستواء فانه وقت تسعير النار والقبر اول منزل من منازل الآخرة ولم يقل الموت فان الموت حال لا منزل والقبر منزل فان دفن في ذلك الوقت وشاهد الميت تسعير النار فر بما ادركه رعب والله سبحانه رفيق بالمؤمن فلم يسج لنا ان تقبر في ذلك الوقت موتانا رحمة بهم وأما الطلوع والغروب فانهما تسجد فيهما الكفار فجهم تتقدم لاخذهم لصنيعهم ذلك فاذا قبر الميت في ذلك الوقت ربما ابصر مبادرة النار لاخذ هذه الطوائف فيدركه رعب لا قباليها حتى يظن أنها ترى كمن يكون ماشيا في طريق وخلفه من عليه طلب فبري أمامه شخصيا يقصد طلب من يأتي خلفه فيفترق منه لفضاعة منظره فر بما يتخيل هذا الشخص انه المقصود لذلك المتقبل نحووه فلا يأمن حتى يجاوزه فيعلم انه طالب غيره فان الكافر اذا سجد لغير الله بادرت جهنم لاخذة غيره أن يسجد لغير الله فاذا رفع رأسه من السجدة تكلمت على عقبها عن امر الله لعل هذا الساجد لا يعود الى مثلها ويؤوب فانه في دار قبول التوبة فلهذا لم يتم اقبالها اليه فان الانسان مادام حيا اذا كان كافرا يرجي له الاسلام واذا كان مسلما يخاف عليه الكفر فانها ما هي دار طمأينة مخلوق ما لم يبشر ومع البشرى يرتفع الخوف لصدق الخبر ويبي الحكم للعباد والخشوع نخوف البشر واصفراره للعباد خاصة للتعوف

\*(فصل في الصلاة على الجنائز في المسجد)\*

فأجازها بعضهم وكرها بعضهم وأما إذا كانت الجنازة خارج المسجد والمصلى في المسجد ففي هذه الصلاة خلاف أيضا وأما الصلاة على الجنازة في المقابر فبعضها خلاف وبالجواز أقول في ذلك كله (الاعتبار) المصلى على الجنازة شفع بحيث ما كان شفع فإن الحق يقول وهو معكم أيضا كنتم فصل نعم انه منع الجنازة حيث كانت ومعى حيث كنت فلا يتقيد بالمكان فالصلاة على الجنازة جائزة في كل مكان من غير تقييد ولا موضع أقدر من موضع فرعون فإن المشرك نجس ومع هذا جاء موسى وهرون وقال الله لهما انى معكم آتبع وأرى فافهم

• (فصل في شرط الصلاة على الجنازة) •

فقال الاكثرون الطهارة شرط فيها كبقية سواها واختلفوا في التيمم لها لمن خاف فواتها فقال قوم يتيمم لها وقال قوم لا يتيمم لها ولا يعلى عليها يتيمم والذي أقول به أن الطهارة لا تشترط ولكن يكره التوجه الى الله وذكره على غير طهارة شرعية (الاعتبار) قالت عائشة رضيت الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيائه وهكذا ينبغي أن يكون الأمر فإن الله في كل حال مع العبد ولا يسمي مع المؤمن

• (فصل في صلاة الاستخارة) •

ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم أصحابه الاستخارة كما يعلمهم السورة من القرآن وورد أنه كان يأمر أن يصلى المستخير لها ركعتين ويوقع الدعاء عقيب السلام من الركعتين اللتين يصلهما من أجلها وأستحب له أن يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة أو قل يا أيها الكافرون وفي الثانية فاتحة الكتاب وقوله هو الله احد ويعدو بالدعاء المروي في ذلك عقيب السلام يفعل ذلك في كل حاجة مهمة يريد فعلها أو قضاها ثم يشرع في حاجته فان كان له فيها خيرة سهل الله أسبابها الى أن تحصل فتكون عاقبتها حمودة وان تعذرت الاسباب ولم يفتق تحصيلها فيعلم ان الله قد اختار تركها فلا يتألم لذلك وسيحمد عاقبتها تركها كأن أو فعلا وينبغي لاهل الله أن يصلوا صلاة الاستخارة في وقت معين من الليل أو نهار في كل يوم فاذا قال احدهم الدعاء يقول في الموضع الذي أمر أن يسمى حاجته المعينة فيه اللهم ان كنت تعلم ان جميع ما أتعزك فيه في حقى وفي حق غيرى وجميع ما يتعزك فيه في حقى وفي حق أهلى وولدى وما ملكت يمينى من ساعتها هذه الى مثلها من اليوم الآخر خيرى وينذرك الدعاء كما سأتى وان كنت تعلم ان كل ما أتعزك فيه في حقى وفي حق غيرى وجميع ما يتعزك فيه في حقى وفي حق أهلى وولدى وما ملكت يمينى من ساعتى هذه الى مثلها من اليوم الآخر شرئى في دى وينذرك الدعاء فإنه لا يتعزك في حركه ولا يتعزك في حتمه كما ذكرنا الا كان له في ذلك خير بلا شك يفعل هكذا في كل يوم في وقت معين وجزء يسا ذلك ورأينا عليه كل خير وصورة الدعاء اللهم انى استخبرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى في دى ومعاشى وعاقبة أمرى أو قال عاجل امرى وأجله فأقدر لى وبسر لى ثم بارك لى فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شرئى في دى ومعاشى وعاقبة أمرى أو قال عاجل امرى وأجله فأصرفه عنى واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى به وبسمى حاجته فالعارف اذا استخار ربه في حاجته فيحضر فى قلبه عند قوله اللهم اى يا الله اتم اى أقصد فادخل الارادة لان القصد الارادة وحذف المهمة واكتفى بالهاء من الله لتقرب المخرج والنجاة وولد ذلك بذلك على عظيم الوصلة وقوله انى أقصد حقيقى فان اية النبى حقيقته وهى كآية عن نفسه وقوله استخبرك بعلمك اى يا الله أقصد حقيقتى بما أختاره عليك مما لحققتى فيه خير فانك تعلم ما يصلح لى من الخير ولا أعلم الذى توجهت فى طلبه هذا الدعاء فان كان لى فى فعله وظهور عينه خيرة فته علمته فأقدر لى اى فأخلقه من أجلى وان كان

الخيرى في تركه وعدم ظهور عينه فاصرفه عنى لكونى استحضرتة في خاطرى فقد اتصف بضرب من الوجود وهو تصورته في خاطرى فلا يجعله كما على "بظهور عينه فهذا معنى قوله فاصرفه عنى ثم قال واصرفنى عنه أى حل بينى وبين وجوده في خاطرى واجعل بينى وبينه العجاب الذى بين الوجود والعدم حتى لا أستحضره ولا يحضرنى وقوله واستقدرك بقدرتك لان القدرة صفة اليجاد وهى أخص تعلقا من العلم فيصرف بالعلم ويوجد بالقدرة ولا يصرف بها فقدم العلم على القدرة لانه قد تكون الخيرة له في ترك ما طلب تحصيله فكانه يقول ان كان فى تحصيل ما طلبته خيرى فانى استقدرك بقدرتك أى أقدرنى على تحصيله ان كان ممن يقول بنسبة الفعل للعبد ~~تكون~~ الاضافة فى قوله بقدرتك أى بالقدرة التى تخلفتها فى عبادك وان كان ممن لا يقول بنسبة القدرة للعباد فتقوله بقدرتك يعنى قدرة الحق التى هى صفة أى المنسوبة اليه بحكم الصفة لا بحكم الخلق وقوله فانك تقدر ولا اقدر تجبه قول هذا من الطائفتين أى فانك تقدر أى تخلق لى القدرة على تحصيله ان كنت قد علمت ان لى فيه خيرا وقدير يدا الاخبار عن حقيقة نى القدرة عن العبد فيقول انك تقدر على ايجاده وتحصيل ما طلبته ولا اقدر أى مالى قدرة احصله بها وقوله ورضنى به أى اجعل عندى السرور والفرح بحصوله او بتركه وعدم حصوله من اجل ما اخترته لى فى سابق علمك واقدر لى الخير حيث كان أى أنت اعلم بالا ما كن التى لى الخير فيها من غيرها فانت علام الغيوب أى ما غاب عنى من ذلك فانت تعلمه ولا اعلمه وتعلم ان العلم بالا امر لا يقتضى شهوده فدل على ان نسبة رؤية الاشياء غير نسبة العلم بها فالنسبة العلمية تتعلق بالشهادة والغيب فانه من شاهد شيئا فقد علمه ولا يلزم ان من علم شيئا يشهده وما ورد فى الشرع قط ان الله يشهد الغيوب كما وردانه بعلمها ولهذا اوصف نفسه بالرؤية والبصر والعلم ففرق بين النسب وبين بعضها عن بعض ليعلم ما بينها ولما لم يتصور ان يكون فى حق غير الله غيب علمنا ان الغيب امر اضافى لما غاب عنا فكأنه يقول علام الغيوب أى يعلم ما غاب عنا وما نشهده ويشهده فانه لا يلزم من شهود الشئ العلم بحقيقة ذلك الشئ ويلزم من العلم بالشئ معرفة حقيقته وان لم يكن كذلك فاعلمته فالاشياء كلها مشهودة للعق فى حال عدمها ولو لم تكن مشهودة له لما خص بعضها بالخروج على التعيين دون البعض اذ العدم المحض لا يقع فيه تمييز فكون العلم بغير الاشياء وقيل بعضها عن بعض هو المعبر عنه بشهودها ايها وتعيينه لها أى هو بعينه يراها وان كانت موصوفة بالعدم انفسها فهاهى معدومة لله الحق كما يتصور الانسان المخترع للاشياء صورة ما يريد اختراعها فى نفسه ثم يبرزها فيظهر عينها لها فتستشف بالوجود العيني وكانت فى حال عدمها موصوفة بالوجود الذهني فى حقتنا والوجود العلي "فى حق الله تعالى فظهور الاشياء من وجود الى وجود من وجود شهودها لموجدها الى وجود شهودها لآعين المحدثات والمحال الذى هو العدم المحض لا يتصور فيه تمييز البتة فهذا من بعض ما يتضمنه دعاء الاستخارة وأما قوله فيه ويسر لى فيعنى بذلك الاسباب التى هى علامات على تحصيل المطلوب

\*(فصول جوامع ما يتعلق بالصلاة وهى خاتمة الباب)\*

\*(فصل فى اقامة الصلاة)\*

اقامة الصلاة ظهور نشأتها على اتم خلقتها وخلقتها تختلف باختلاف من تنسب اليه فاذا نسبت الى الله فلها نشأة تخصا ف نشأة نسبتها الى غير الله من ملائكة وبشر وغير ذلك من المخلوقين فالخلق ينشأها نشأة تامة ولهذا قال ورحمى وسعت كل شئ لتتمام خلقها اذ كانت الصلاة المنسوبة اليه فى قوله هو الذى يصلى عليكم رحمة بعباده وسياقى ذكر ذلك ونسبة الصلاة للملك ايضا يخرجها ويقيمها تامة النشأة والخلق وكذلك كل صلاة منسوبة الى جاد ونبات وهيون ما عدا

الانس والجن فان صلاتهما اذا انشأها قد تكون مخلقة اى تامة الخلقه وغير مخلقة اى غير تامة الخلقه فلذلك اولا صلاة الحق فنقول

\*(فصل)\*

قال الله تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته عموما وقال سبحانه ان الله وملائكته يصلون على النبي خصوصا بخصوصه صلاة فان الضمير في قوله يصلون يجمع الحق والملائكة ولا يمكن للملائكة ان تلقى صلاة الله على عبده فانها لا تعدى مرتبتها فيكون الحق ينزل في هذه الصلاة الى صلاة الملائكة لاجل الضمير الجمع فتكون صلاة الله على النبي من مقام صلاة الملائكة على النبي بخلاف قوله هو الذى يصلى عليكم وملائكته فانه هنا ما جاء بالملائكة الا بعد ان ذكرنا وفصل بنابين صلانه وبين الملائكة بقوله عليكم ثم قال ليخرجكم فأفرد الخروج اليه وما جاء بضمير جامع يجمع بين الله وبين الملائكة في الصلاة على المؤمن فقير النبي صلى الله عليه وسلم على سائر البشر مرتبة ثم يعطاهما احد سواء اى ما ذكرنا ذلك فعصا كلنا والنبي عليه السلام من جلتنا بقوله هو الذى يصلى عليكم وأفرد نفسه في ذلك ثم قال تعالى وملائكته فأفرد الملائكة بالصلاة على العباد وفيهم النبي لم يجمع الخلق يوحد الصلاة من الله وتوحيد الصلاة من الملائكة وخص النبي عليه السلام وحده فيما اخبرنا به بان جمع له بصلاة جماعة اشترك فيها الله وملائكته فقال ان الله وملائكته يصلون على النبي ومعلوم ان الصلاة في الجمعية ما هي الصلاة في حال الافراد فان الصلاتين مقترنان ففاز النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة ثم امر بان ينصلي عليه بمثل هذه الصلاة الجامعة وهو ان ينصلي عليه اذا كان الحق اساتنا كما ورد في الخبر فينصح الصلاة التي امرنا بها وهذه المنابة كانت صلاة الملائكة في هذا المقام الذى جمع بينهم وبين الله في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان في تلك الصلاة كان نطقهم قنيت شرفه صلى الله عليه وسلم على سائر الشرف في هذه المرتبة فانه شرف محقق الوجود بالعرف وان ساواه احد ممن لم يعرف به فذلك شرف امكاني فتدعيان بالتعيين على من لم يعين وان قد صلى عليه مثل هذا في نفس الامر ولم شعربدلك قنيت له الفضل بكل حال فلما قال هو الذى يصلى عليكم بعد قوله يا ايها الذين امنوا ولم يقل بماذا اهل بالوجود او بالتوحيد كان حله على الوجود الذى هو اعم اولى لانه اعم في الرحمة فقال لهم اذكروا الله ذكرا كثيرا اى في كل حال وسجوده اى صلواته فقال ابن عمر لو كتب سجدا اتممت يريد مصليا تماما غير قصر ولهذا قال بكرة واصيلا يعنى صلاة الغدو والعشي ولذلك قال فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تطهرون فجمع الصلوات الخمس في هذه الآية وله الحمد اى الشناء المطلق في السموات والارض وتقدير الاطلام فلما قال هذا امرنا بالذكر والصلاة قال هو الذى يصلى عليكم فأخبر انه صلى علينا فالتهموم من هذا امران الامر الواحد انه يصلى علينا فيبغى لنا ان نكره بالمدح والثناء فنصلي له بجزرة واصيلا فان في ذلك غذاء العقول والارواح كما ان نداء الجسم في هذه الاوقات في قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ورزق كل مخلوق بحسب ما تنقلبه حقيقته فالارواح غداؤها في التسبيح فقيل له سبحانه اى صل له في هذه الاوقات واذا كره على كل حال فقيد التسبيح وما قيد الذكر بوقت فعلنا ان التسبيح ذكر خاص مربوط بهذه الاوقات والامر الاخر انكم اذا صلينا وذكركم انه صلى عليكم فنصلاتنا وذكرا له سبحانه بين صلاتين من الله تعالى صلى علينا فمصلينا له فضلي علينا في صلاة الاولى علينا صلينا له ومن صلته الثانية علينا كانت السعادة لنا بان جنينا ثمرة صلاتنا له وذكرا له قال وملائكته ايضا تصلى عليكم بما قد شرع لهما من ذلك وهو قولهم ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما ناغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم رزوا عنهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم وقهم السينات ومن تق السينات

يؤمنذ يعني القيامة والمعصومين من وقوع السيئات منهم فقد رجمته وذلك هو الفوز العظيم فهذا كله قول الملائكة فصلاة الملائكة علينا كصلاة نساء على الجناسة سواء لمن عقل ثم قال ليخرجكم بلام السبب من الظلمات الى النور ابتدأ منه ومنه وبدعاء الملائكة وهو هذا الذي ذكرنا ولهذا قال وملائكته وهو قولهم وقهم السيئات فان السيئات ظلمات فمنهم من يخرجهم من ظلمات الجهل الى نور العلم ومن ظلمات المخالفة الى نور الموافقة ومن ظلمات الضلال الى نور الهداية ومن ظلمات الشر الى نور التوحيد ومن ظلمات الحجاب الى نور التجلي ومن ظلمات الشقاء والتعب الى نور السعادة والراحة ثم قال وكان بالمؤمنين اى المصدقين رحيم اى رحيم لماصدقوا به من وجوده الذى هو اعم من التصديق بالتوحيد ثم سدرج بعد الايمان بالوجود الالهى كل ما يجب به الايمان على طبقاته ثم قال تحييتهم يوم يلقونه سلام اى اذا وقع اللقاء بشروا بالسلامة اذا المؤمن لا يشقى بعد اللقاء ابدا فلهذا رجال يلقونه فى الحياة الدنيا ويشرون بالسلام وثم من يلقاه اذا مات وثم من يلقاه بعد البعث وثم من يلتقى فى تفاصيل مواقف القيامة على كثرتهم ومنهم من يلقاه بعد دخول النار وبعد عذابه فيها ومتى وقع اللقاء حيا بالسلام فلا يشقى بعد ذلك اللقاء فلذا جعل السلام عند اللقاء ولم يعين وقتا مخصوصا للقاء فى الطبقات فى لقائه فآخرا لى لقاء المؤمن بوجوده خاصة فانه قال بالمؤمنين ولم يقيد فلم يقيد وقوله وأعد لهم اجرا كريما كل اجرا احد على قدر ما عنده من الايمان واقلمهم اجرا المؤمن بوجود الله الها الى ما هو اعظم فى الايمان فصلاة الله رجمته بخلقه ولذا قال وكان بالمؤمنين رحيمًا وقال الرحمن على العرش استوى والعرش ما حوى ملكه كله مما وجد ورحمته وسعت كل شئ والنار من فيها من الاشياء والرحمة سارية فى كل موجود فصلاة الحق كانت على كل موجود والخلق صور خيالية محتر كمهم الحق والتناطق فيهم الحق فهم مصروفون تجرى عليهم احكام القدرة وهم محووفى عين بوتهم وعدم فى حال وجودهم ولئنك هم الصامتون الناطقون والميتون الاحياء كحياة الشهداء فالعقل يشهد ما لا يشهد البصر فاقامة الصلاة الالهية عموم رجمته لخلق فانه فهو خالقهم قال تعالى اعطى كل شئ خلقه والرحمة شئ وخلقها تعممها وكذلك صلاة الملائكة تامة الخلقة فانها دعت للذين تابوا كما ذكرنا وقالت ايضا وقهم السيئات فعمت فتابى أمر الادخل فى صلاة الملائكة من طائع وعاص على انواع الطاعات والمعاصى

\* (فصل) \*

واما صلاة الانسان والجن وهو قوله الذين يتيمون الصلاة فاقامة البشر لها ان تسب اليهم بمعنى الرحمة كما نسبت الى الحق وبمعنى الدعاء والرحمة كما نسبت الى الملائكة وبمعنى الدعاء والرحمة واتمام التكبير والقيام والركوع والسجود والجلوس كما ورد فى الخبر فمن أتم ركوعها وسجودها وما شرع فيها وان كان فى جماعة مما استحقت صلاة الجماعة والائتمام فنقدا كدل خلقها فان كان انتقص منها شيئا كانت له بحسب ما انتقص منها والله لا يقبلها ناقصة فيضم بعض الملوات الى بعض فان كانت له مائة صلاة مثلا فمما انتقص كل بعضها من بعض وادخلت على الحق كاملة فتصير المائة صلاة مثلا ثمانين صلاة وخسين ارعشر اوزا اى ذلك اوناقصاعه هكذا هى صلاة النفلين \*

\* (فصل) \*

قال الله تعالى الم تر ان الله يسبح له من فى السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلواته وتسبيحه اى كل هؤلاء قد علم صلواته الضمير يعود على الله من قوله صلواته اى صلاة الله عليه بنفس وجوده ورحمته به فى ذلك وهو قوله وتسبيحه الضمير فى تسبيحه يعود على كل اى ما يسبح ربه به وهو صلواته له فوصف الحق نفسه بالصلاة وما صاف نفسه بالتسبيح فعم بهذه الاية العالم الاعلى والاسفل وما بينهما

\* (فصل) \*

من غيرة الله ان تكون مخلوق على مخلوق منة لتكون المنة لله ما خلق مخلوقا الا جعل لمخلوق عليه  
 يد اوجه ما فان اراد النضر مخلوق على مخلوق بما كان منه اليه نكس رأسه ما كان من مخلوق  
 آخر اليه فالعارفون مثل الانبياء والرسل والكمل من العلماء بالله لا يحطروهم ذلك لعرفتهم بحقائق  
 الامور وما ربط الله به العالم وما يستحقه جلاله مما ينبغي أن يفرد به ولا يشارك فيه فنصب الاسباب  
 وأوقف الامور بعضها على بعض وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار عند ما ذكر ان الله  
 قد هداهم به لو شئتم ان تقولوا القلتم وجدنا ناطريذا فاولئك وضعنا فنصرناك الحديث فذكر  
 ما كان منهم في حقه وكان الله قادرا على نصره من غير سبب ولكن فعل ما تقتضيه الحكمة  
 لما جعل عليه من خلقه الله على صورته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصل عليهم  
 أن صلواتك سكن لهم فهذا غرير ودية تعرض فيها علة ومرضى لكن عصم الله نبيه من ذلك  
 فجعل له سبحانه في مقابلة هذه العلة دواء كما عي ايضا دواء الماهول هادوا فقال تعالى يا ايها الذين  
 آمنوا صلوا عليه فان افتخرنا بالصلاة عليه على طريق المنة وجدنا قد صلى علينا حين أمر بذلك  
 وان تصور في الجوار العتلى أن يضرب صلاته علينا منعه صلاتنا عليه أن يترك هذا مع كونه السيد  
 الاعظم ولكن لم يترك له سبحانه المنة على خلقه ليكون هو سبحانه المنتم الممتن على عباده بجميع  
 ما هم فيه وما يكون منهم في حق الله من الوفاء بهوده فاجعل بالك لما يهتك عليه فانه من اسرار  
 المعرفة بالله وبمراتب ما سوى الله ان كنت فطنا

\* (فصل) \*

اعلم ان الله قدر ربط اقامة الصلاة بأزمان وهي الاوقات المفروضة فيها اقامة الصلوات المفروضات  
 فقال تعالى فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وربها بما اياكم  
 وهي المساجد قال تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع اي امر ان ترفع حتى تسمى البيوت المنسوبة الى  
 الله من البيوت المنسوبة الى المخلوقين ويذكر فيها اسمه بالاذان والقامة والتلاوة والدكروا مواعظه  
 يسبح له يقول يسلم له اي من أجل ان أمرهم الله بالصلاة فيها بالغدق والاتصال رجال ولم يذكر  
 النساء لان الرجل يتغن المرأة فان حواء من آدم فاستغنى بدكر الرجال دون النساء نثر يسا  
 للرجال وتبسيها على لحوق النساء بالرجال فسمى النساء هسار جالا فان درجة الرجال لم تجبر عليهن  
 بل يكملن كما تكمل الرجال وقد ثبت في الخبر كمال مريم وآسية امرأتين ففرعون فقال لاتبهيم اي  
 لا تشبههم تجارة ولا يبيع فالتجارة ان يبيع ويشترى معا والبيع أن يبيع فقط مدحهم بالتجارة  
 وهو البيع والشراء في أي شئ كان مما امر الله بالتجارة فيه قال تعالى هل أدلكم على تجارة تصيكم  
 من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم واسكم وقال في البيع  
 ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وهو التمر وجعلها التمر الحديث الوارد  
 في الخصمين من الطالم والمطلوم اذا صلح الله بين خلقه يوم القيامة فبأمر الله المطلوم أن يرفع رأسه  
 فينظر الى عليين فيرى ما يهره حسنه فيقول يا رب لمن هذا فيقول لمن اعطاني التمر فيقول ومن يملك  
 تمر هذا فيقول الله انت بعقولك عن اخيك هذا فيقول يا رب قد عذرت عنه فيقول الله خذ سيد اخيك  
 فادخل الجنة ولما ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث تلا فاتقوا الله واصلوا  
 ذات بينكم فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة فالمؤمن مدوح في القرء أن بالتجارة والبيع فيما لك  
 يبعه وما سرح الله فيه بأنه يشترى خاصة فان التجارة معاوضة وقض تهر والبيع بيع ما يملكه  
 والشراء شراء ما ليس عندك وما وصف بالشراء في القرء أن الامن أنشهدهم الله عن جباية فقال  
 اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة وقال ان الذين يشترون بعهده الله وابعانهم  
 ثمنا قليلا والسبب في أن المؤمن ما وصفه الله بالشراء فانه خلقه الله وملكه جميع ما خلق الله في ارضه

التي هي مسكنه ومحلها فقال تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا فجميع ما في الارض ملكه فباني له  
 ما يشتره ويجز عليه الضلالة وهي صفة عدمية فانها عين الباطل وهو عدم ولم يأمرنا الله باتباعه  
 فانه من العدم خرجنا الى الوجود فلا نطلب ما خرجنا منه هذا تحقيقه فانه خلقنا لتعبده فاذا  
 اشترينا الضلالة بالهدى فقد اخترنا العدم على الوجود والباطل على الحق الذي خلقنا له فلم يوصف  
 المؤمن بالشراء ومما ملكه الله ما هو مباح له وما هو واجب عليه ان لا يخرج له ولا يبيعه وهي الواجبات  
 والفرائض فيبيع صنف المباحات بالواجبات فلهذا شرع له البيع فيما يبيع له يبيعه فالمؤمن الكيس  
 النطن ينظر الوقت الذي يكون فيه ويقول مالي ربيع في هذا الملك والدينا دار تجارة فلتبيع هذا  
 المباح بواجب فهو اولى بي ولا تخسر وقتي فيكون في فرجة مع اخوانه فيقول يارب احب أن ابيع  
 هذا المباح بواجب فيقول الله ذلك البك فيبيع الفرجة بالاعتبار فيما يعطيه ذلك المكان من الحسن  
 والجمال من الدلالة على الله فينكر في حسن خلق الله وكاله وجماله فتكون فرجته اتم وافرح لقلبه وليس  
 من المباح في شيء فانه قد باعه بهذا الواجب فاعتبر الحق جانب البيع ولم يعتبر في حق المؤمن جانب  
 الاتباع فكان المؤمن ملك حله الاباحة وحله الوجوب فخلع عن نفسه حله الاباحة ولبس حله  
 الوجوب وكلاهما له فسمى خلعه لها يبيعا وما سمي لباسه للوجوب شراء فانها ملكه بوجهه ومتاعه  
 والانسان لا يشتري ما يملكه ولما حذر الله الضلال على خلقه ورجح من ربح منهم الضلالة على الهدى  
 اشتروا الضلالة فانهم لم يبيعوا ولا يكونها بالهدى الذي ملكهم الله اياه فاربحت تجارتهم  
 وما كانوا مهتمين في ذلك الشراء لان الله ما شرع لعباده الشراء ثم قال تعالى بعد قوله ولا يبيع  
 عن ذكرا الله اى لا يلبسهم شيء عن ذكرا الله حين سمعوا المؤذن في هذا البيت يدعوهم الى الله وهو  
 حاجب الباب فقال لهم سح على الصلاة اى اقبلوا على مناجاة ربكم فانه قد تجلب لكم في صدر  
 بيته وهو القبلة فان الله تعالى في قبلة العبد فبادر اهل الله من بيعهم وتجارتهم المعلومة في الدنيا  
 الى هذا الذكرا عند ما سمعوه فأقاموا الصلاة اى اتموا نياتهم حين انشأها بحسن الائتمام بما امامهم  
 وحسن الركوع والسجود وما تضمنه من ذكرا الله الذي هو اكبر ما فيها كما اخبر الله تعالى فقال ان  
 الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب تكبيرة الاحرام فانه حرم عليه التصرف في غير الصلاة مادام  
 في الصلاة فذلك الاحرام نهاه عن الفحشاء والمنكر فاتهى فصحه لاجر من عمل بأمر الله وطاعته  
 واجر من انتهى عن محارم الله في نفس الصلاة وان كان لم ينو ذلك فانظر ما اشرف الصلاة كيف اعطت  
 هذه المسئلة العجيبة وهي ان الانسان اذا تصرف في واجب فان له ثواب من تصرف في واجب ويتضمن  
 شغله بذلك الواجب عدم التترغ لما نهى أن يأتيه من الفحشاء والمنكر فيكون له ثواب من نوى  
 أن لا يفعل فحشاء ولا منكر اولو لم يكن الامر كذلك لما أعطى فائدة في قوله أن الصلاة تنهى عن الفحشاء  
 والمنكر والصلاة فعل العبد فهو في صلاة ممن ينهى عن الفحشاء والمنكر بذلك الفعل فيكون له بالصلاة  
 اجر من نهى عن الفحشاء والمنكر وان لم يتكلم فهو ذو عبادتين فيكون له اجران اجر الصلاة واجر النهى  
 عن الفحشاء والنهى عن المنكر وقيل من الناس من اصعبنا من يجعل بالله في عباداته الى مثل  
 هذه المراقبات في التعريفات الالهية على لسان الشارع في الكتاب والسنة ثم قال ولذا ذكر  
 الله اكبر يعنى فيها اى في الصلاة فانها تحتوي على افعال وأقوال فقال ولذا ذكر الله في الصلاة اكبر  
 احوال الصلاة وما كل اقوال الصلاة ذكر وقد فرق الحق بين الذكر والدعاء فقال من شغله ذكرى  
 عن مستثنى وهي الدعاء لا الذكر الخارج عن الصلاة بحيث ان ترجمه على افعال الصلاة اكبر من  
 الصلاة بل الذكر الذي في الصلاة اكبر احوال الصلاة فهذا ربط الصلاة بالمكان وقد ربط الله اقامة  
 الصلاة بالاحوال فقال تعالى في حال من امر غيره بالبز ونسى نفسه ووجهه على ذلك يقول له ما لك عمل  
 حتى تعرف ما أنت فيه اى لماذا اغفلت فاستعن بالصبر والصلاة فتقدم الصبر وهو حبس النفس على

الامر بالبر والدوام على الصلاة فقال تعالى في مثل هذا اتأمرون الناس بالبر وتسنون انفسكم وانتم تتلون الكتاب يريد قوله كبيرمقا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقوله لم تقولون ما لا تفعلون افلا تعقلون اما لكم عقول تنظرون بها قبيح ما أنتم عليه الاتسعيون واستعينوا في ذلك بالصبر والصلاة وانها الكبيرة الاعلى الخاشعين فان الخشوع لا يقع من الهدى في القلب الا من التجلي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعل التجلي سببا لوجود الخشوع فلا يخضع القلب الا من تجلي الحق لقلب العبد اما بالحضور واما بالاستحضار الخيالي او المنزه وكل ذلك تجلي واما التجلي الحقيقي الذي اختص الله به العارفين من عباده فأمرهم اذا كانوا في مثل هذه الحال ان يستعينوا بالصلاة والصبر عليها فان المصلي يتناجى به فاذا حصل العبد في محل المناجاة مع ربه دائما استزمه الحياء من الله فلا يتمكن له أن يأمر احدا بغير وينسى نفسه بل يتدنى بنفسه وهو الاحسان والخير ومن جملة ذلك أن يكون محتاجا للثمة بأكلها ويكون غيره محتاجا للثمة بأكلها والحاجة على السواء فيعطى غيره ويترك نفسه وقد قال له ربه ابدأ بنفسك وشرع له ذلك حتى في الدعاء اذا دعا الله لاحد أن يبدأ بنفسه فان نفسه أحق وغذاء الارواح الطاعات فهي محتاجة اليها فيقوم هذا الغافل القليل الحياء من الله فأمر غيره بالبر ولا يأمر نفسه بذلك فهو بمنزلة من يغذى غيره ويترك نفسه وهو في غاية الحاجة لذلك الغذاء وهو واجب عليه من ذلك القبر والسبب ما بينه لك ان شاء الله وذلك أن جميع الخيرات صدقة على النفوس أي خير كان حيا ومعنى فينتهي للعبد المؤمن أن يتصرف في ذلك بشرع ربه لا بهوى نفسه فان تعدى شرع ربه في ذلك لم يتق له الا هوى نفسه فقط عن تلك الدرجة العلية الى ما هو دونها عند العائنة من المؤمنين واما عند العارفين فهو عاص فاذا خرج العبد بسدقة فأول محتاج ياتاه نفسه قبل كل نفس وهو انما أخرجها للمحتاجين فان تعداها الى غيرها فذلك هو الهواه لانه قال له ابدأ بنفسك وهي أول من يبدأ ثم شرع له في الاحسان الى الجيران أن يبدأ بأقربهم منزلا الى منزله ثم الابعد فالابعد فان روح الابعد من الجيران على الاقرب فتتابع هواه وما وقف عند حد ربه وهذا صار في جميع افعال البر وسبب ذلك الغفلة عن الله تعالى فأمر بالصفة التي تحضره مع الله وهي الصلاة

• (فصل) •

ومن تأثيرها في الاحوال انه لما قال الله تعالى للمؤمنين فاذا كروني اذ كركم واشكروني ولا تكفرون فأمرهم بالذكروا واشكروا أمرهم أن يستعينوا على ذلك بالصبر والصلاة وأخبرهم ان الله مع الصابرين عليها وعلى كل مشقة ترضى الله مما كلف الله عباده بها لان الصبر من المقامات المشروطة بالمسقات والمسكاره والشدة المأمورية والحسية وجعل الصبر هنا المأذ كراهه وللتطابق هنا في قوله واشكروني ولا تكفرون والشكر من المقامات المشروطة بالعماء والتعجب ليس للبلاء في الشكر دخول ولا للصبر في النعم دخول كما يراه من لا معرفة له بمقتضى الامور الصلاة هنا والصبر عليها وهو الدوام والثبات وحبس النفس عليها مؤثرة في الذكر والشكر فالصبر هنا هو قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها فلذلك ذكر الصبر مع الصلاة فكما يؤثر الصبر في الذكر والشكر في الذكر فالشكر كذلك يؤثر في الصلاة سواء وتؤثر الصلاة من حيث الصبر عليها في الذكر والشكر من حيث هي صلاة وذلك ان الصلاة مناجاة بين الله وبين عبده فاذا ناجى العبد ربه فأولى ما يناجيه به من الكلام كلامه الذي شرع له أن يناجيه به وهو قراءة القرآنة في احوال الصلاة من قيام وهو قراءة الفاتحة وما تيسر معها من كلامه ومن ركوع وهو قوله فسبح باسم ربك العظيم فانه لما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فاذا قال العبد سبحان ربك العظيم في ركوعه فهو ذا كركم في صلواته بكلامه المنزل وكذلك يقول في سجوده سبحان ربك الاعلى فانه



لما نزل قوله سبح اسم ربك الاعلى قال صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم فأمرنا الله بذلك  
 ويشكره والفاحة تجمع الذكرو والشكرو هي التي يقرأها المصلئ في قيامه فالشكر فيها قوله الحمد لله  
 رب وهو عين الذكرو بالشكر الى كل ذكر فيها وفي سائر الصلاة فذكر الله في حال الصلاة وشكره أعظم  
 وأفضل من ذكره سبحانه وشكره في غير الصلاة فان الصلاة خير موضوع العبادات فقد أئزت هذه  
 الصلاة في الذكرو هذا الفضل وهو يعود على الذكرو وينبغي لكل من أراد أن يذكر الله سبحانه ويشكره  
 باللسان والعمل أن يكون مصلئاً وذا ركبا كل ذكر نزل في القرء أن لا في غيره وينوي بذلك الذكرو والدعاء  
 اللذين في القرء أن يخرج عن العهدة فانه من ذكره بكلامه فتسخر عن العهدة فيما ينسب في ذلك  
 الذكرو الى الله وليكون في حال ذكره تالياً للكلامه فيقول من التسيجات ما في القرء أن ومن التحييدات  
 ما في القرء أن ومن الادعية ما في القرء أن فتقع المطابقة بين ذكر العبد بالقرء أن لأنه كلام الله وبين ذكر  
 الله اياه في قوله اذكر كم فيذكر الله الداركه أيضاً وذكره بكلامه فتكون المناسبة بين الذكروين واذا ذكره  
 بذكره يحترقه لم تكن المناسبة بين كلام الله في ذكره العبد وبين ذكر العبد فان العبد هنا ما ذكره  
 بما في القرء أن ولا نواه وان صادفة باللفظ ولكن هو غير مقصود ثم ان هذا الذكرو بالقرء أن جاء في الصلاة  
 والتحق بالاذكار الواجبة والاذكار الواجبة عند الله افضل فان العبد ما سور بقرأة الفاتحة ولهذا  
 اوجها من اوجها من العلماء وكذلك العبد ما سور بالتسبيح في الركوع والسجود بما نزل في القرء أن  
 وهو قوله عليه السلام اجعلوها في ركوعكم واجعلوها في سجودكم فأمر والمصلئ ما سور أن يسبح الله  
 ثلاثة في ركوعه بما أمر به وفي سجوده ثلاثة بما أمر به وذلك ادناه وأمره محمول على الوجوب ولهذا  
 رأى بعض العلماء وهو اسحاق بن ابراهيم بن راهويه ان ذلك واجب وانه من لم يسبح ثلاث مرات  
 في ركوعه وسجوده لم تجز صلته فقال الله تعالى استعينوا على ذكرى وشكرى بالصبر والصلاة  
 فاولا ما علم الحق ان الصلاة معينة لما أمر به فأنزلها منزلة نفسه فان الله قال للعبد قل واياك تستعين  
 يعني في عبادتك فجعل للعبد أن يستعين بربه وأمره ان يستعين في ذكره وشكره بالصلاة فأنزل الله  
 الصلاة منزلة نفسه في معونة العبد على ذكره وشكره وناهيك يا ولي الله بها من حالة وصفة وحركات  
 وفعل انزله الحق في اعظم الاشياء وهو ذكر الله منزلة نفسه فكانه من دخل في الصلاة فقد التمس بالحق  
 والحق هو النور ولهذا قال الصلاة نور فأنزلها منزلة نفسه تعالى قال عليه السلام وجعلت قرة عيني  
 في الصلاة وقرة العين ما تسر به عند الرؤية والمشاهدة فالمعنى ملتبس في صلته بالحق مشاهد له مناج  
 فجمعت الصلاة بين هذه الثلاثة الاحوال وكذلك قوله في هذه الآية واشكروا لي يقال شكرته وشكرت له  
 فشكرته نص في انه المشكور وعينه وقوله فشكرت له فيه وجهان الوجه الواحد أن يكون مثل شكرته  
 والوجه الثاني ان يكون الشكر من اجله فاذا كان الشكر من اجله يقول له سبحانه اشكر من اولائك نعمة  
 من عبادي من اجله ليكون شكره للسبب عين شكره لله فانه شكره عن أمره وجعل المنعم هنا نابعاً عن  
 ربه وطاعة النائب طاعة من استخلفه من يطع الرسول فقد أطاع الله فلهذا قال سبحانه واشكروا لي  
 ولم يقل واشكروني ليم الخالئين وقال في الوجهين استعينوا في ذلك بالصبر والصلاة كما أمر بالمعونة  
 فيما يوجب الشكر وهو الاحسان بالانعام فقال وتعاونوا على البر وهو الاحسان بالانعام والتقوى  
 أي اجعلوا ذلك وقاية وهي مناسبة للصلاة فان الصلاة وقاية عن الفحشاء والمنكر مادام العبد ملتبسا  
 بها فان الله سمى نفسه بالواقي والصلاة واقية والعبد ملتبس بصلاته وهي واقية مما ذكرناه والله هو الواقي  
 فانظر ما اشرف حال الصلاة لمن نظر واستبصر فالسعيد من تاب عليها وحافظ ودوام ومن شرفها ان الله  
 ما علق الوعيد الابن سها عنها لافها فقال فويل للمصلئ الذين هم عن صلاتهم ساهون ولم يقل  
 في صلاتهم فان العبد في صلته بين مناج ومشهد فقد يسهون عن مناجته باستغراقه في مشاهدته وقد  
 يسهون عن مشاهدته باستغراقه فيما يناجيه به من كلامه ولما كان كلامه سبحانه مخبراً عما يجب له من

صفات التنزيه والنساء ومحجزا عما يعلق بالا كوان من احكام وقصص وحكايات ووعد ووعد جبال  
الخطا طرفي الا كوان لدلالة الكلام عليها وهو ما مور بالتذبر في التلاوة فربما استرسل في ذلك الكون  
لمشاهدته اياه فيه فيخرج من كون ذلك الكون مذكورا في القرء ان الى عينه خاصة لا من كونه  
مذكورا لله على الحد الذي اخبره عنه فيسمى مثل هذا اذا اترشكافي صلانه فلا يدري ما مضى  
من صلانه فشرع ان يسجد سجدة في سهر ويرغم بهما الشيطان ويجبر بهما النقصان وينفع بهما الرجحان  
فتضاعف صلانه فيتضاعف الاجر وذلك في النفل والقرض سواء وما توعد الله به كروم من سها  
في صلانه فمن تنبه لما ذكرناه وأومأ باليه علم فضل الله ورحمته بعباده والناس عن مثل هذا عما فلون  
فلا يعرف شرف العبادات الاعبادات الذي يهيس للشيطان عليهم سلطان ولا رهان جعلنا الله واياكم  
من صبر وصلى وسبق وما صلى بئنه تعالى وعينه

\*(فصل في اختلاف الصلاة)\*

الصلاة على النبي عليه السلام يختلف حكمها باختلاف احوال المصلي اذا كان المصلي مخلوقا  
كالمصلي له ويختلف باختلاف احوال المصلي عليه اذا كان المصلي هو الله فاما الاول فمعلوم ان  
الانسان محل التغيير واختلاف الاحوال عليه فختلف صلانه لا اختلاف احواله وقد تقدم من  
اختلاف احوال المصلين ما قد ذكرناه في هذا الباب مثل صلاة المريض وصلاة الخائف وأما اختلافها  
باختلاف حال المصلي من أجله فنقل صلاة الكسوف وصلاة الاستسقاء وأما اختلافها باختلاف  
حال المصلي عليه فنقل صلاة الحق على عباده قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي  
يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه فسأل المؤمنون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كيفية الصلاة التي  
أمرهم الله ان يدلوها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم أي مثل صلواتك على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فان هذا يدل على  
اختلاف الصلاة الالهية لا اختلاف احوال المصلي عليهم ومما ماتهم عند الله فان قلت يظهر من هذا  
الحديث فضل ابراهيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ طلب ان يصل عليه مثل الصلاة على ابراهيم  
فأعلم ان الله أمرنا بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأمرنا بالصلاة على آله في الخطاب  
وجاء الاعلام في تعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم ايانا الصلاة عليه بزيادة الصلاة على الآل كما طلب  
الصلاة من الله عليه مثل صلته على ابراهيم من حيث اعيانها فان العناية الالهية برسول الله أمر  
اذ خص بأمر ولم يخص بهاني قبله لا ابراهيم ولا غيره وذلك من صلته عليه فكيف يطلب الصلاة من الله  
عليه مثل صلته على ابراهيم من حيث عينه وانما المراد من ذلك ما بينه لك ان شاء الله تعالى وذلك  
ان الصلاة على الشخص قد تصل على غيره من حيث عينه ومن حيث ما يضاف اليه غيره فيكاتب الصلاة  
من حيث ما يضاف اليه غيره هي الصلاة من حيث المجموع اذ للمجموع حكم ليس لواحده اذا انفرد  
واعلم ان آل الرجل في لغة العرب هم خاصته الاقربون اليه وخاصة الانبياء وآلهم هم الصالحون العلماء  
بالله من المؤمنين وقد علمنا ان ابراهيم كان من آله انبياء ورسول لله ومرتبة النبوة والرسالة قد ارتفعت  
في الشاهد في الدنيا فلا يكون بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته نبي يشرع الله خلاف شرع  
محمد ولا رسول وما منع المرتبة ولا يحجزها من حيث لا تشرع ولا سيما وقد قال عليه السلام فمن حفظ  
القرء أن ان النبوة ادرجت بين كتفيه وقال في المبشرات انها جرو من اجزاء النبوة فوصف بعض  
أمته بأنهم قد حصل لهم المقام وان لم يكونوا على شرع يخاف شرعه وقد علمنا بما قال لنا صلى الله عليه  
وسلم ان عيسى عليه السلام ينزل فينا حكما مقسطا عدلا فيكسر الصليب ويقبل الخنزير ولا يشك قطعا  
انه رسول الله ونبيه صلى الله عليه وسلم وهو ينزل فله عليه السلام مرتبة النبوة بلا شك عند الله وماله  
مرتبة التشرع عند نزوله فعلمنا بقوله عليه السلام انه لا نبي بعدى ولا رسول ان النبوة قد انقطعت

والرسالة وانما يريد بها التشريع فلما كانت النبوة اشرف مرتبة واكملها انتهى اليها من اصطفاء الله من عباده علما ان التشريع في النبوة امر عارض يكون عيسى عليه السلام يتزل فينا حكما من غير تشريع وهو نبي بلا شك تخفيت مرتبة النبوة في الخلق بانقطاع التشريع ومعلوم ان آل ابراهيم من النبيين والرسل الذين كانوا بعدهم مثل اسحق ويعقوب ويوسف ومن اتسل منهم من الانبياء والرسل بالشرائع الظاهرة الدالة على ان لهم مرتبة النبوة عند الله فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلحق أمته وهم آله العلماء الصالحون منهم بمرتبة النبوة عند الله وان لم يشرعوا ولكن ابقى لهم من شرعه ضربا من التشريع فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اى صل عليه من حيث ماله آل كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم اى من حيث انك اعطيت آل ابراهيم النبوة تشريفا لآل ابراهيم فظهرت نبوتهم بالتشريع وقد قضيت ان لا شرع بعدى فصل على وعلى آلى بأن تجعل لهم مرتبة النبوة عندك وان لم يشرعوا فكان من كمال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ألحق آله بالانبياء في الرتبة وزاد على ابراهيم بأن شرعه لا ينسخ وبعض شرع ابراهيم ومن بعده نسخت الشرائع بعضها بعضا وما علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصورة الا بوحى من الله وبما اراه الله وان الدعوة في ذلك مجابة فقطعنا ان في هذه الامة من لحقت درجته درجة الانبياء في النبوة عند الله لافى التشريع ولهذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله فلا رسول بعدى ولا نبي فاكد بالرسالة من اجل التشريع فأكرم الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأن جعل له شهداء على امم الانبياء كما جعل للانبياء شهداء على اممهم ثم انه خص هذه الامة أعنى علماءها بأن شرع لهم الاجتهاد فى الاحكام وقدر حكم ما آذاه اليه اجتهادهم وتعبدهم به وتعبد من قلدتهم به كما كان حكم التشريع للانبياء ومقلديهم ولم يكن هذا لامة نبي مالم يكن انبياء بوحى منزل فجعل الله وحي علماء هذه الامة فى اجتهادهم كما قال لنبىه عليه السلام لتحكم بين الناس بما أراهم الله فلما اجتهد ما حكمه الاجمأ اراه الله فى اجتهاده فهذه نعمات من نعمات التشريع ما هي عين التشريع فلا آل محمد وهم المؤمنون من امته العلماء مرتبة النبوة عند الله تطهر فى الآخرة وما لها حكم فى الدنيا الا هذا القدر من الاجتهاد المشروع لهم فلم يجتهدوا فى الدين والاحكام الا بأمر مشروع من عند الله فاذا اتفق أن يكون احد من أهل البيت بهذه المنابة من العلم والاجتهاد ولهم هذه المرتبة كما لمسن والحسين وجعفر وغيرهم من أهل البيت فقد جمعوا بين الادل والال فلا يتخيل أن آل محمد هم أهل بيته خاصة ليس هذا عند العرب وقد قال تعالى أدخلوا آل فرعون أشد العذاب يريد خاصته فان الآل بهذه الصفة لا يضاف الا للكبير التدرفى الدنيا والآخرة فلهذا قيل لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم اى من حيث ما ذكرناه لان من حيث اعيانها خاصة دون المجموع فهى صلاة من حيث المجموع وقد ذكرناه لانه تقدم بالزمان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسول الله قد ثبت أنه سيد الناس يوم القيامة ومن كان بهذه المنابة عند الله كيف تحمى الصلاة عليه كالصلاة على ابراهيم من حيث اعيانها فلم يبق الا ما ذكرناه وهذه المسئلة هي عن واقعة الهية من وقائعنا فله الحمد والمنة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال علماء هذه الامة كانوا نبياء سائر الامم وفي رواية كانوا نبياء بنى اسرائيل وان كان اسناد هذا الحديث ليس بالقائم وان كان أوردها تأنيلا للسامعين أن علماء هذه الامة قد التحقت بالانبياء فى الرتبة \* واما قول النبي صلى الله عليه وسلم فى قوم يوم القيامة تنصب لهم منابر فى الموقف ليسوا بأنبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء يعنى بالشهداء هنا الرسل فانهم شهداء على اممهم فلا يزيد بهذه الجماعة من ذكرناهم وغبطهم اياهم فيما هم فيه من الراحة وعدم الحزن والخوف فى ذلك الموطن والانبياء والرسل وعلماء هذه الامة الصالحون الوارثون درجات الانبياء خائفون وجلون على اممهم وأولئك لم يكن لهم ام ولا اتباع وهم آمنون على أنفسهم مثل الانبياء على أنفسهم آمنون وما لهم ام

ولا يتابع يخافون عليهم فارتفع الخوف عنهم في ذلك اليوم في حق نفوسهم وفي حق غيرهم كما قال تعالى لا يخزئهم الفزع الاكبر يعني على نفوسهم وغيرهم من الانبياء والعلماء ولكن الانبياء والعلماء يخافون على اعيانهم في مثل هذا انقباطهم في ذلك الموقف فاذا دخلوا الجنة واخذوا ما سألهم تبين المراتب وتبينت المنازل ونظر عليهم لادولى الالباب فهذه مسئلة عظيمة انخطب بجليلة القدر لم تر احد اعم تقدمنا تعرض لها ولا قال فيها مثل ما وقع لنا في هذه الواقعة الا ان كان وما وصل اليها فان الله في عبادته اخفاء لا يعرفهم سواء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل قد تدبرنا ان صلاة الحق على عبادته باختلاف احوالهم فانه يجعلنا من اجلهم قدر ولا يحول بيننا وبين عبوديتنا وتبين ما ذكرناه هو ان يقول المصلي اللهم صل على محمد بأن تجعل لك من ائمة في مرتبة النبوة كما صليت على ابراهيم بان جعلت آله انبياء ورسلا في المرتبة عندك وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم بما اعطيتهم من التيسير والوحي الحديث فأعطاهم فهم محدثون وشرع لهم الاجتهاد وتزوره حكما شرعيا فاشبهت الانبياء في ذلك لحق ما وما ناله في هذه المسئلة ترا الحق حقا

الباب السبعون في معرفة اسرار الزكاة شعر

أخت الصلاة هي الزكاة فلا تقص	النص في هذى وتلك على السوا
قامت على التبيين نشأتها اذا	جلت على التقسيم عرش الاستواء
وكذا التقسام في ثمانية من الاصناف شرعا وهو حكم من استوى	
جاء الكتاب يذكرهم وصفاتهم	وعلى مقامهم العلى قد احتوى
فزكت بها أموالهم وذراتهم	وتقدست بملاة من أخذ اللوا
ذال النبي محمد خير الورى	في جنسه وله العلو على السوى
نال الخيبة من عنائته فما	يشكو القطيعة والسماة والجلوى

قال الله تعالى امر اعباده وأقربوا الصلاة وتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً والتعرض هنا صدقة التطوع فورد الامر بالتعرض كما ورد باعطاء الزكاة والفرق بينهما ان الزكاة موقفة بالزمان والنصاب والاصناف الذين تدفع اليهم والتعرض ليس كذلك وقد تدخل اركائةها في القرش فكأنه يقول وآتوا الزكاة قرضاً لله ما يقضاه عنها لكم مثل قوله تعالى في الخبر العجيب جعلت فلم تدعني فقال له العبد وكيف تنعم رأيت رب العالمين فتان له ان فلا تأسطع بك فلم تنعمه أما انك لو اطعته لو جدت ذلك عندى والخبر مشهور صحيح فالقرش ادى لا يدخل في الزكاة غير موقت لاني نفسه ولا في الزمان ولا بصنف من الاصناف والزكاة المشروعة والمصدق له طمان بمعنى واحد قال تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزككهم بها وقال تعالى انما الصدقات للفقراء بماها صدقة فالواجب منه اسمي زكاة وصدقة وغير الواجب منها اسمي صدقة التطوع ولا يسمى زكاة شرعاً أى لم يطلق الشرع عليه هذه التسمية مع وجود المعنى فيه من التزكوة والبركة والتطهير في الخبر العجيب ان الاعرابي لما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم ان رسوله زعم ان علياً صدقة في أمواله وقال له صلى الله عليه وسلم صدق قال له الاعرابي هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فلماذا سميت صدقة التطوع يقول ان الله لم يوجبها عليكم فمن تطوع خيراً فهو خير له ولهذا قال تعالى بعد قوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدمت أموالنا منكم من خير تجدوه عند الله وان كان الخبر كل فعمل مقرب الى الله من صدقة وغيرها ولكن مع هذا فقد اطلق على المال خمساً اسم الخير قال تعالى واذا مسه الخبر منوعاى جبل على ذلك يؤيده ومن يوق شح نفسه فالنفس مجبولة على حب المال وجعه قال تعالى

وانه حب الخير لشديد يعني المال هنا جعل الكرم فيه متعلقا الاخلاق ولهذا سماها صدقة أي كلفة شديدة على النفس لخروجها عن طبعها في ذلك ولهذا انها الحق تعالى يقول بيه ان الصدقة تقع بيد الرحمن فبها كما يرى أحدكم فله أو فصيله وذلك لا من بين \* أحد هما ليكون السائل يأخذها من يد الرحمن لأن يد المتصدق فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انها تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل فتكون المنته لله على السائل للمتصدق فان الله طلب منه القرض والسائل ترجان الحق في طلب هذا القرض فلا يجبل السائل اذا كان مؤمنا من المتصدق ولا يرى أن له فضلا عليه فان المتصدق انما اعطى لله القرض الذي سأل منه ليريه له فهذا من الغيرة الالهية والفضل الالهي \* والامر الآخر ليعلم انها مودعة في موضع تربوله فيه وتزيده هذا كله ليسخو باخراجها وتبقى شخ نفسه وفي جبله الانسان طلب الارباح في التجارة وغنم المال فلماذا جاء الخبر بأن الله يربي الصدقات ليكون العبد في اخراج المال على ما جبل عليه من الحرص الطبيعي لاجل المعاوضة والزيادة والبركة بكونه زكاة كما هو في جمع المال وشخ النفس على ما جبل عليه من الحرص الطبيعي ففرق الله به حيث لم يخرجها عما جبله عليه فقري التاجر يسافر الى الاماكن القاصية الخطرة المتلفة للنفوس والاموال ويبدل الاموال ويعطيها رجاها في الارباح والزيادة وغنم المال وهو مسرور النفس بذلك فطلب الله منه المقارضة بالكل اذ علم منه أنه يقارض بالتلثين وبالنصف ويكون فرحه بمن يقارضه بالكل أتم وأعظم فالجبل بالصدقة بعد هذا التعريف الالهي وما اعطيه جبله النفوس من تضاعف الاموال دليل على قوة الايمان عنده هذا الجبل بما ذكرنا اذ لو كان مؤمنا على يقين من ربه مصدقا له فيما اخبره عن نفسه في قرض عبده وتجارته لسارع بالطبع الى ذلك كما يسارع به في الدنيا مع اشكاله عاجلا وآجلا فان العبد اذا قارض بالنصف أو الثلث وسافر المقارض الى بلد آخر وغاب سنين وهو في باب احتمال أن يسلم المال أو يهلك ولا يرج شيئا واذ هلك المال لم يستحق في ذمة المقارض شيئا ومع هذه المحتملات يعنى الانسان ويعطى ماله وينتظر ما لا يقطع بمحصله وهو طيب النفس مع وجود الاجل والتأخير والاحتمال فاذا قبل له أقرض الله رتا خذ في الآخرة اضعا فامنع عنه بلائب ولا نصف بل الرج ورأس المال كله ومانصبر الا قليلا وانت قاطع بحصول ذلك كله تأبى النفس ومانع على الاقل فلا هيل ذلك الامن عدم حكم الايمان على الانسان في نفسه حيث لا يسخو بما اعطيه جبلته من السخاء به ويقارض زيد او عمرا كما ذكرناه طيب النفس والموت اقرب اليه من شر الذنوع ولهذا يقول بلال رضى الله عنه او هو قول ابي بكر رضى الله عنه

كل امرئ مصحج في أهله \* والموت ادنى من شر الذنوع

ولهذا انماها الله صدقة اي هي امر شديد على النفس تقول العرب ربح صدق اي صلب شديد قوى اي تجرد النفس لخراج هذا المال لله شدة وحرجا كما قال ثعلبة بن حاطب \* (وصل) \* قال تعالى في حق ثعلبة بن حاطب \* ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين وما اخبر الله عنه انه قال ان شاء الله فلو قال ان شاء الله لفعل ثم قال تعالى في حقه فلما آتاهم من فضله بجلاوبه وتولوا وهم معرضون وذلك أن الله لما فرض الزكاة جاءه مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب منه زكاة عنهم فقال هذه اخية الجزية وامتنع فأخبر الله فيه بما قال فأعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعده وبما كانوا يكذبون فلما بلغه ما انزل الله فيه جاء بزكاته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذها منه ولم يقبل صدقته الى أن مات صلى الله عليه وسلم وسبب امتناعه صلى الله عليه وسلم من قبول صدقته أن الله تعالى خبر عنه انه يلقاه من قفا والصدقة اذا اخذها النبي منه طهره بها وزكاه وصلى عليه كما أمره الله واخبر الله ان صلواته سكن للمتصدق يسكن اليها وهذه صفات كلها تناقض النفاق وما يجده

المناق عند الله فلم يمكن لهذه الشرط أن يأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاءه بها بعد قوله  
 ما قال وامتنع ايضا بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اخذها اليكرو ومسر لما جاء اليهم ما  
 في زمان خلافهما فجاؤا لى عثمان بن عفان جاءه بها فأخذها منهم متأولا انها حق الاصناف الذين أوجب  
 الله لهم هذا القدر في عين هذا المال وهذا الفعل من عثمان من جعله ما اتفق عليه ويذني عن لا يتقدم على  
 الاجتهاد حكم ما إذا ذه إليه اجتهاده فان الشرع قد قرر حكم الاجتهاد ورسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى  
 احدا من امرائه عن أن يأخذ من هذا الشخص صدقته وقد ورد الامر الالهى بآيات الزكاة وحكم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا قد فارقكم غيره فانه قد يتخص رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بامور لا تكون لغيره خصوص وصف اما تنصيص النبوة مطسقا أو بآية صلى الله عليه وسلم  
 فان الله يقول انبياءه صلى الله عليه وسلم في أخذ الصدقة تطهرهم وتركبهم بها وما قال تطهرون  
 ولا يتركون فقد يكون هذا من خصوص وصفه وهو روف رحيم بآيته فلما علم أن اخذها بطهره  
 وركبه بها وقد أخبر الله تعالى أن نعلبته بن حاطب بلقاء منافقا امتنع أربعين الله من شاء رقب لو قوفه  
 عليه السلام كتابي بكر وعمر ومن شاء لم يشف كعثمان لا مراته بها العام وما يلزم غير النبي صلى الله  
 عليه وسلم أن يطهر ويرك مؤدى الزكاة فيها والخليفة فيها المتأخر وكيل من عينت له هذه الزكاة أعني  
 الاصناف الذين يستحقونها اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى احدا ولا امره فيما توقف  
 فيه واجتنبه فساغ الاجتهاد يراى كل مجتهد الدليل المرى اذا ذه إليه اجتهاده من خطأ اجتهاده فما حثه  
 فن الخطي والمصيب منهم واحدا لا يعينه (وبصل مؤيد) اعلم أن الله يقول الذين يكفرون  
 الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك قبل فرس الزكاة التي فرس  
 الله على عباد في أموالهم فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك على عباده المؤمنين فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك  
 اسم الجبل من مؤيديها فانه قول فيم ارباب الارض صلاتهم من الله فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك  
 وهم معرضون فوضههم بعدم قول حكم الله نطق عليهم من هذا اجل لله بهم ما أوجب الله عليهم  
 في أموالهم فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك على عباده المؤمنين فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك  
 فتكوى بها جباههم وذلك ان السائل اذا رآه صاحب المال نقل إليه العتقت اسرار رجبه الله  
 أنه يسأله من ماله فتكوى جبهته فان السائل يعرف ذلك في رجبه ثم ان المسؤل يتأق من السائل  
 ويعطيه جابه كأنه ما عنده خبر منه فيكوى بها جبهته فاذ اعلم من السائل أنه يقصد له ولو بدأه  
 ظهره وانصرف فأخبر الله أنه تكوى بها مشهوره فهذا حكم ما نهى الله عن ركة الذهب والفضة  
 واما ركة النعم والنعمة والاول فالامر آخر كما ورد في النص ان يقطع لها يتأق فتفرق قطعه بقروها  
 وتطارد بأعلاها وتعنه بأفواههم افناهذا حص الجناد الجنود والله ورث في الكى والله اعلم  
 بما أراد فأرسل الله ركة فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك على عباده المؤمنين فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك  
 اعتدرا ان الذى عين الله لهؤلاء الاصناف من أموالهم وان ذلك من أموالهم وما علموا ان ذلك المعين  
 ما هو لهم وان في أموالهم لا من أموالهم فلا عين لهم الا بالاحراج فاذ امره حين ذلك يعرفون  
 أنه لم يكن من ماله وما كان في ماله مدرجه هذا هو التحقيق وقد يواجمت قد ان كل ما يابى بهم  
 هو ما لهم به ذلك لهم فلما أخبر الله أن في أموالهم حثا يؤذنه وماله سبب ظاهر ترس النفوس اليه  
 لا من دين ولا من بيع الاما ذكراته من اذ ذلك لهم ثوابا الى الآخرة شق ذلك على النفوس للمشارنة  
 في الاموال فلما علم الله هذا منهم في جبهه نفوسهم اخرج ذلك القدر من الاموال من ايدهم بل اخرج  
 جميع الاموال من ايدهم فقال تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه اى هذا المال مالكم  
 منه الاما تنفقون منه وهو التصرف فيه كصورة الوكلاء والمال لله وما تدلون به فانكم تعلمون  
 بما لا تعلمون الكونكم فيه خلفاء وعلى ما يابى بكم منه امانا فبشرهم بعباب اليم كمن ذلك

وذلك لتسهل عليهم الصدقات رحمة بهم يقول الله كما أمرناكم أن تتنقوا عما أنتم مستخلفون فيه من  
 الأموال أمرنا رسولنا وتوابعنا فيكم أن يأخذوا من هذه الأموال التي لنا بأيديكم مقدار معلوما  
 تخميناه زكاة يعود خيرها عليكم فأنصرف توابعنا فيها هولاءكم ملك وانما تصرفوا فيها أنتم فيه  
 مستخلفون كما أيضا أجبنا لكم التصرف فيه فلماذا يصعب عليكم فالمؤمن لا مال له وله المال كله عاجلا  
 وأجلا فقد اعلمتكم أن الزكاة من حيث ما هي صدقة شديدة على النفس فإذا أخرج الإنسان الصدقة  
 تضاعف له الأجر فان له أجر المشقة وأجر الأخراج وان أخرجها من غير مشقة فهذا فوق تضاعف  
 الأجر بما لا يقاس ولا يعد كما ورد في الماهر بالقرآن انه ملحق بالملائكة النسفرة الكرام البررة والذي  
 يتبع عليه القرء أن يضاعف له الأجر للمشقة التي ينالها في تحصيله ودرسه فله أجر المشقة وأجر التلاوة  
 والزكاة بمعنى التقديس والتطهير فلما أزال الله عن معطيها اسم الجذل والشح كان لأحكام الجذل والشح فيه  
 وبناي الزكاة من التوقير والبركة سميت زكاة لان الله يريها كما قال سبحانه وربى الصدقات فتزكو  
 فاخصت بهذا الاسم لوجود معناه فيها في الزكاة البركة في المال وطهارة النفس والصلابة في دين الله  
 ومن اوتي هذه الصفات فقد اوتي خيرا كثيرا وأما قوله فيها ان تقرضوا الله قرضا حسنا فالحسن  
 في العمل أن تشهد الله فيه فانه من الاحسان وبهذا فسر الاحسان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حين سأله عنه جبريل وذلك لتعلم أن المال مال الله وان ملكك اياه بملكك الله وبعد التملك نزل اليك  
 في الطائفة الى باب المقارضة يقول لك لا يغيب عنك في طلبك منك القرض من هذا المال أن تعرف أن  
 هذا المال هو عين مالي ما هو لك فكلا لا يعز عليك ولا يصعب اذا رأيت أحدا يتصرف في ماله كيف  
 شاء كذلك لا يعز عليك ولا يصعب ما أطلبه منك مما جعلتكم مستخلفنا فيه لعلكم بأني ما طلبت منك  
 الا ما أمنتك عليه لا عطية من أشياء من عبادي فان هذا القدر من الزكاة ما أعطيته قط لك بل أمنتك  
 عليه والأمين لا يصعب عليه أداء الامانة الى أهلها فاذا جاءك المصدق الذي هو رسول رب الامانة  
 ووكيله أذ اليه امانته عن طيب نفس فهذا هو القرض الحسن فان الاحسان أن تعبد الله كأنك  
 تراه فانك اذا رأيت علة أن المال ماله والعباد عبده والتصرف له ولا مكروه وتعلم ان هذه الاشياء  
 اذا علمتها لا يعود على الله منها نفع واذا انت لم تعملها لا يتصرف بذلك وان الكل يعود عليك فازم  
 الاحسان اليك تكن محسنا الى نفسك واذا كنت محسنا كنت متقيا اذى شح نفسك فجمع لك هذا  
 الفعل الاحسان والتقوى فيكون الله معك فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ومن  
 المتقين من يوقى شح نفسه بأداء زكاته ومن المحسنين من يعبدني كأنه يراني ويشهدني وشهوده اياي عليه  
 اني ما كلفته التصرف الا فيما هو لي وتعود منفعة عليه سنة مني وفضلا مع النساء الحسن له على ذلك  
 والله ذو الفضل العظيم \* (وصل ايضا) \* اعلم أن الله فرض الزكاة في الأموال اى اقطعها  
 منها وقال سبحانه رب المال هذا القدر الذي عينته بالفرض من المال ما هو لك بل أنت أمين عليه  
 فالزكاة لا يملكها رب المال ثم ان الله انزل نفوسنا من منزل الاموال منا في الحكم فجعل فيها الزكاة  
 كما جعلها في الأموال فكما امرنا بزكاة الأموال قال لنا في النفوس قد افلح من زكاهها كما افلح  
 من زكى ماله كما الحثها بالأموال في البيع والشراء قال ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم  
 فجعل البيع والشراء في النفوس والأموال وفي هذه الآية مسألة فقهية كذلك جعل الزكاة  
 في الأموال والنفوس فزكاة الأموال معلومة كما سذكرها في هذا الباب على التفصيل ان شاء الله  
 وزكاة النفوس بوجه ايينه لك ان شاء الله ايضا على الاصل الذي ذكرناه من ان الزكاة حق الله تعالى  
 في المال والنفس ما هي حق لرب المال والنفس فنظرنا في النفس من حيث ما هو لها فلا تكليف عليها  
 فيه بزكاة وما هو حق الله من تلك الزكاة فعطيه الله من هذه النفس لتكون من المسلمين بقوله قد افلح  
 من زكاهها ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون فاذا نظرنا الى عين النفس من حيث عينها قلنا يمكنه





الباب في وجوب الزكاة وعلى من تجب وفيما تجب فيه وفي كم تجب ومن كم تجب ومتى تجب ومتى  
 لم تجب ولين تجب وكيف يجب من تجب له باعتبار ذلك كله في الباطن بعد أن نقرها في الظاهر بلسان  
 الحكيم المشروع كما فعلنا في الصلاة ليجمع بين الظاهر والباطن لكحل النشأة فإنه ما يظهر في العالم  
 صورته من أحد من خلق الله بأى سبب من أشكالها وغيرها الا وتلك العين الحادثة في الحس روح  
 تعجب تلك الصورة والشكل الذي ظهر فان الله هو الموجود على الحقيقة لتلك الصورة بناية كون  
 من اكدوانه من ملك أو جن أو انس أو حيوان أو نبات أو جماد وهذه هي الاسباب كلها للوجود  
 تلك الصورة في الحس فلما علمنا ان الله قدر ربط بكل صورة حسية روحا معنوية بتوجه الهى عن حكم  
 اسم ربانى لهذا الاعتبار خطاب الشارع في الباطن على حد ما هو في الظاهر قدما بقدم لان الظاهر منه  
 هو صورته الحسية والروح الالهية المعنوية في الصورة هو الذى نسميه الاعتبار في الباطن من عبرت  
 الوردى اذا جزته وهو قوله تعالى ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار وقوله فاعتبروا يا اولى الابصار  
 أى جوز واما رأى تنوره من الصور بأبصاركم الى ما تعطيه تلك الصور من المعاني والارواح في بواطنكم  
 قدر كونها بصيرا كرم فهو أمر وحث على الاعتبار وهذا باب اغفله العلماء ولا سيما أهل الجود  
 على الظاهر فليس عندهم من الاعتبار الا التعجب فلا فرق بين عقولهم وعقول المميان فهو لاء  
 ما عبروا قط من تلك الصورة الظاهرة كما أمرهم الله والله يرزنا الاصابة في النطق والاختبار عما  
 أشهدناه وعلماهم من الحق علم كشف وشهود وذوق فان العبارة عن ذلك فتح من الله تأتي بحكم  
 المطابفة وكمن شخص لا يقدر ان يعبر عما في نفسه وكمن شخص تنفسه عبارته حمة ما في نفسه والله  
 الموفق لارب غيره واعلم انه لما كان معنى الزكاة للتطهير كما قال تعالى تطهروا وتزكوا بها كان لها  
 من الاسماء الالهية الاسم القدوس وهو الظاهر وما في معناه من الاسماء الالهية ولما يكن المال  
 الذى يخرج في الصدقة من جملة مال الخاطب بالزكاة كان في يده امانة لا يحاسبه لم يستحقه غير صاحبه  
 وان كان عند الآخر ولكنه هو عند بطريق الامانة الى أن يؤديه الى أهله كذلك في زكاة النفوس  
 فان النفوس لها صفات تستحقها وهى كل صفة يستحقها الممكن وقد يوصف الانسان بصفات  
 لا يستحقها الممكن من حيث ما هو ممكن ولكن يستحق تلك الصفات الله اذا وصف بها لبيزها  
 عن صفاته التى يستحقها كما ان الحزب سبحانه وصف نفسه بما هو حق للممكن تنزلا منه سبحانه  
 ورحمة بعباده فزكاة نفسك اخراج حق الله منها فهو تطهيرها بذلك الاخراج من الصفات  
 التى ليست بحق لها فتأخذ مالك منه وتعطى ماله منك وان كان كما قال تعالى بل لله الامر جميعا  
 وهو الحق فان نسبتنا منه نسبة الصفات عند الاشاعة منه فكل ما سوى الله فهو لله بالله اذ لا يستحق  
 ان يكون له الا ما هو منه قال عليه السلام مولى القوم منهم وهى إشارة بعبارة فانهما كلمة تقتضى  
 غاية الوصلة حتى لا يقال الا انه هو وتقتضى غاية البعد حتى لا يقال انه هو منك فلا يضاف اليك  
 فان الشئ لا يضاف الى نفسه لعدم المغايرة فهذا غاية الوصلة وما يضاف اليك ما هو منك فهذا  
 غاية البعد لانه قد اوقع المغايرة بينك وبينه فهذه الاضافة في هذه المسئلة كيد الانسان من الانسان  
 وكبيات الانسان من الانسان فانه من ذات الانسان كونه حيوانا يضاف الحيوانية اليه مع كونها  
 من غير ذاته ومما لا تصح ذاته الا بها فبمثل هذه الاضافة يعقل ما أمرنا اليه من نسبة الممكلات الى  
 الواجب الوجود لنفسه فان الامكان للممكن واجب لنفسه فلا يزال انسحاب هذه الحقيقة عليه  
 لانها عينه وقد نضاف اليه فهذا معنى قوله بل لله الامر جميعا أى ما توصف انت به ويوصف الخلق به  
 هو الله كله فمالك لا تنهم مالك بنافى قوله أعطني مالك فهو نونى من باب الاشارة واسم باب الدلالة  
 أى الذى لك واصليته من اسم المالية ولهذا قال خذ من اموالهم أى المال الذى في اموالهم مما  
 ليس لهم بل هو صدقة منى على من ذكرتهم فى كتابي الاتراقد قال النبي ان الله قد فرض

زكاة وصدقة في اموالهم فجعل اموالهم طرفا للصدقة والطرف ما هو الطرف فقال الصدقة  
 ما هو عين مالك بل مالك طرف له فطالب الحق منك ما هو لث فزكاة النفوس آكد منها في الاموال  
 ولهذا اقدمها الله في الشراء قبيل ان انتم اشتريتم من المؤمنين انفسهم ثم قال واما اموالهم فالعبد  
 يتفق في سبيل الله نفسه وماله وسير في هذا الباب ما نتف عليه ان شاء الله \* (وصل في وجوب  
 الزكاة) \* الزكاة واجبة بالكذب والسنة والاجماع ولا خلاف في ذلك بين كل ماسوي الله فهذا  
 اعتبار الاجماع في زكاة الوجود فردنا ما هو لله الى الله فلا موجود ولا موجود الا الله واما  
 الكتاب فكل شيء هالك الا وجهه وليس الوجه الوجود وهو ظهر الذوات والاعيان واما  
 السنة فلا حول ولا قوة الا بالله فهذا اعتبار وجوب الزكاة العقلي والشرعي \* (وصل في ذكر  
 من تجب عليه الزكاة) \* اتفق العلماء على انها واجبة على كل مسلم حر بالغ عاقل مالك لانتصاب  
 ملكا تاما هذا محل الاتفاق واختلفوا في وجوبها على اليتيم والمجنون والعبد واهل الذمة  
 والناقص الملك مثل الذي عليه الدين اوله الدين ومثل المان الخبيس الاصل \* (وصل) \* اعتبار ما  
 اتفقوا عليه المسلم هو المتقاد الى ما يراد منه وقد ذكرنا ان ماسوي الله فداننا في رد وجوده  
 الى الله وانه ما استعار الوجود الا من الله ولا يشاءه في الوجود الا بالله واما الحرية فمثل ذلك فانه  
 من كان بهذه النسبة فهو حر أي لا ملك عليه في وجوده لاحد من خلق الله تعالى واما البلوغ  
 فاعتباره ادراكه لتمييز بين ما يستحقه به عز وجل وما لا يستحقه واذا عرف مثل هذا فقد بلغ  
 الحد الذي يجب عليه فيه رد الامور كلها الى الله تعالى علوا كبيرا وهي الزكاة الواجبة عليه  
 واما العقل فهو ان يعقل عن الله ما يريد الله منه في خطابه اياه في نفسه غايها همه او على لسان رسوله  
 صلى الله عليه وسلم ومن قيد وجوده بوجود الله فانه قد عقل نفسه اذ انه مثل ما اخذ من عقول  
 الدابة وعلى الحقيقة عقول الدابة ما اخذ من العقل فان العقل متقدم على عقول الدابة فانه لو لا  
 ما عقل ان هذا الخيل اذا شدت به الدابة قيدها عن السير ما سماه عقلا واما قولهم  
 المالك للنعصاب ملكا تاما فملك للنعصاب هو عين وجوده لما ذكرناه من الاسلام والحرية والبلوغ  
 والعقل واما قولهم ملكا تاما فالتمام هو الذي لا تنقص فيه والتنقص صفة عدمية فالناقص هو العدم  
 والتمام هو الوجود فهو قول الامام أبي حامد وليس في الامكان ابدع من هذا العالم اذ كان  
 ابداعه عين وجوده ليس غير ذلك أي ليس في الامكان ابدع من وجوده فانه يمكن لنفسه وما استناد  
 الوجود فلا ابدع في الامكان من الوجود وقد حصل فله ما يحيدل للممكن من الحق سوى  
 الوجود فهذا الاعتبار قولهم ملكا تاما واما اعتبار ما اختدوا فيه من ذلك الصغار فقال قوم  
 تجب الزكاة في اموالهم وقال قوم ليس في مال اليتيم صدقة وفرق قوم بين ما تخرج من الارض  
 وبين ما لا تخرج فقالوا عليه الزكاة فيما تخرج من الارض وليس عليه زكاة فيما عدا ذلك من  
 المناشئة والناض والعروض وفرق آخرون بين الناض وغيره فقالوا عليه الزكاة في الناض خاصة  
 اعتبار ما ذكرنا اليتيم من لا اب له بالحياة وهو غير بالغ أي لم يبلغ الحلم بالنسبة والابنات اورؤية الماء  
 قال تعالى لم يلد وقال سبحانه اني يكون له ولد فليس الحق باب لاحد من خلق الله ولا احد من خلقه  
 يكون له ولد اسمائه ونهالى من اعتبر التكليف في عين المال قال بوجوبها ومن اعتبر التكليف  
 في الملك قال لا يجب عليه ذلك لانه غير مكلف كذلك من اعتبر بوجوده لله قال لا تجب عليه الزكاة لانه  
 مائم من يقبلها ولو وجبت فانه مائم الا الله ومن اعتبر اضافة الوجود الى عين الممكن وقد كان لا يوصف  
 بالوجود قال بوجوب الزكاة ولا بد اذ لا بد للاضافة من تأثير معقول ولهذا تنقسم الموجودات  
 الى قسمين الى قديم والى حادث فوجود الممكن وجود حادث أي حدث له هذا الوصف ولم يتعرض  
 للوجود في هذا التقسيم هل هو حادث او قديم لانه لا يدل حدوث الشيء عندنا على انه لم يكن له وجود

قبل حدوثه عندنا وعلى هذا يخرج قوله تعالى ما يأتيهم من ذكرهم ربهم محدث وهو كلام الله القديم ولكن حدث عندهم كما تقول حدث عندنا اليوم ضيف فانه لا يدل ذلك على انه لم يكن له وجود قبل ذلك فمن ادعى ان الوجود الحادث غير حق للموصوف به وأنه حق لغيره الممكن قال بوجوب الزكاة على اليتيم لانه حق للواجب الوجود فيما اتصف به هذا الممكن كما راعى من يرى وجوبها على اليتيم في ماله انها حق للفقراء في عين هذا المال فيخرجها منه من يملك التصرف في ذلك المال وهو الولي ومن راعى ان الزكاة عبادة لم يوجب الزكاة لان اليتيم ما بلغ حد التكليف وقد أشرنا الى ذلك ولنا في هذا المعنى

### الرب حق والعباد حق \* ياليت شعري من المكلف

هذا في البالغ والصغير غير مكلف وهو اليتيم وهكذا أساساً للعبادات على هذا الخوف ان النبي لا يعبد نفسه واذا تحقق عارف مثل هذا وتبين له انه مأم الا الله خاف من الزائل الذي يقع فيه من لا معرفة له بمن ذمه الشارع من القائلين بأسقاط الاعمال نعوذ بالله من الخذلان فينظر العارف عند ذلك الى الاسماء الالهية وتوقف احكام بعضها على بعض وتفاضلها في التعلقات كما قد ذكرناه في غير ما موضع فيوجب العبادات من ذلك الباب وبذلك النظر ليظهر ذلك الفعل في ذلك المحل من ذلك الاسم الالهي القائم به اذا خاطبه اسم الهى بمن له حكم الحال والوقت فيتعين على هذا الاسم الالهي الاخر ان يحجز هذا المحل لما طلب منه فيسمى ذلك عبادة وهو اقصى ما يمكن الوصول اليه في باب اثبات التكليف في عين التوحيد حتى يكون الامر بالمأمور والمتكلم السامع وأما اعتبار من فرق بين ما تخرجه الارض وبين ما لا تخرجه الارض فاعتبار ما يظهره من الموصوف بالوجود الذي هو الممكن من الاشياء على يديه مما هو سبب ظهورها فان اُضاف وجود ذلك الى ما اُضاف اليه وجوده قال لا زكاة وان لم يصف واعتبر ظهورها منه قال بالوجوب وأما من فرق بين الناض ومساوئ فالناض لما كان له صفة الكمال او التشبه بالكمال ونزل مساوى الناض عن درجة الكمال او التشبه بالكمال وانصف بالنقص أوجب الزكاة في الناقص ليطهره من النقص ولم يوجب في الكمال فان الكمال لا يصح أن يكون في غيره اذ الكمال الا في الوحدة ومن ذلك اهل الذمة والاكثر على أنه لا زكاة على ذمى الا طائفة روت تضعيف الزكاة على نصارى بنى تغلب وهو ان يؤخذ منهم ما يؤخذ من المسلمين في كل شئ وقال به جماعة ورووه من فعل عمر بنى الله عنه بهم وكانهم رأوا أن مثل هذا توقيف وان كانت الاصول تعارضه والذي اذهب اليه أنه لا يجوز أخذ الزكاة من كافر وان كانت واجبة عليه من جميع الواجبات لانه لا يقبل منه شئ مما كلف به الا بعد حصول الايمان به فان كان من اهل الكتاب ففيه عندنا نظر فان أخذ الجزية منهم قد يكون تقريراً من الشارع لهم على دينهم الذي هم عليه فهو مشروع لهم فيجب عليهم اقامة دينهم فان كان فيه اداء زكاة وجاؤها قبلت منهم والله اعلم وليس لنا طلب الزكاة من المشرك وان جاء بها قبلناها يقول الله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وقال تعالى قل للذين كفروا ان شهوا بغضنا فليسوا علينا في احكامنا ولا نقبل منهم ما يقولون وقال تعالى ان الله تعالى لا يربقون في مؤمن الا اولاد ذمة الاله فهو اسم من اسمائه والذمة العهد والعقد فان كان عهداً مشروعا فالوفاء به زكاة فاهل الذمة على اهل الذمة فان عليهم الوفاء بما عهدوا عليه ومن استقط عنهم الزكاة رأى أن الذمى اذا عقد ساوى بين اثنين في العقد ومن ساوى بين اثنين جعلهما مثلين وقد قال الله تعالى ليس كمثل شئ فلا يقبل توحيد مشرك فان المشرك مقتر بتوحيد الله في عظمته لتولاه ما عبد هم الا ليقربونا الى الله زلنى فهذا توحيد بلا شك ومع هذا منع الشارع من قبوله واعلم أن الدليل يضاف المدلول والتوحيد المدلول والدليل مغاير فلا توحيد فمن جعل

الدليل على التوحيد نفس التوحيد قال لم يكن هناك من نجب عليه زكاة فلا زكاة على الذمي والزكاة  
 طهارة فلا بد من الايمان فان الايمان طهارة الباطن وليس الايمان المعتبر عندنا الا ان يقال الشئ لقول  
 المخبر على ما أخبر به أو يفعل ما يفعل لقول الخبر له عين الدليل العقلي وعلم الشرك من أصعب ما يتطرق فيه  
 لسريان التوحيد في الاشياء اذ الفعل لا يصح فيه اشتراك البتة فكل من لعن بته خاصة لا سبيل له  
 أن يشرك فيها وما تم الأمن له مرتبة خاصة لكن انشرك المعتبر في الشرع موجود وبه تقع المؤاخظة  
 \* (وصل مقسم) \* اعلم أن الكفار ومخاطبون بأصل الشريعة وهو الايمان بما جاء به الرسول  
 من عند الله من الاخبار واصل الاحكام وفروعهما وهو قوله صلى الله عليه وسلم وتؤمنوا بي  
 وبما جئت به وهو العمل بحسب ما اقتضاه الخطاب من قول وترتك فالايان بصدقة التطوع انها  
 تطوع واجب وهو من اصول الشريعة واخراج صدقة التطوع فرع ولا فرق بينها وبين الصدقة  
 الواجبة في الايمان بها وفي اخراجها وان لم يتساوا في الاجراف ذلك لا يتقدح في الاصل فان افترقا  
 من وجه فقد اجتمعا من الوجه الاقوى فالايان أصل والعمل فرع لهذا الاصل بلا شك وهذا لا يخلص  
 للمؤمن معصية أصلا من غير أن يخاطبها طاعة فالخلط هو المؤمن العاصي فان المؤمن اذا عصى  
 في أمر ما فهو مؤمن بأن ذلك معصية والايان واجب فالؤمن مأجور في عين عصيانه والايان  
 أقوى ولا زكاة على أهل الذمة بمعنى أنها لا تجزي عنهم اذا أخرجوها مع كونها واجبة عليهم  
 كسائر جميع فروض الشريعة لعدم الشرط المصحح لها وهو الايمان بجميع ما جاء به الشريعة  
 لا بها ولا ببعض ما جاء به الشرع فلو آمن بأربعة من العرائض انما فرصة اربشي  
 من النوافل أنها نافلة وترك الايمان بأمر واحد من فرض أو نفل لم يسئل منه ايمانه الا بعد أن يؤمن  
 بالجميع ومع هذا فليس لنا أن نسأل ذميا زكاة فإنه فان أتى بهامس نفسه فليس لاردها لانه جاء بها  
 انيمان غير مسئلة فبأخذها السلطان منه لبيت مال المسلمين لا يأخذها زكوة لا يردها فان ردها  
 عليه فقد عصى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما العبد فانما يسئل منه على ثلاثة مذاهب من قائل  
 لازكاة في ماله أصلا لانه لا يملكه ملكا تاما اذ السيد اتراعه ولا يملكه السيد ملكا تاما  
 أيضا لان يد العبد هي المتصرف فيه اذن فلا زكاة في مال العبد وذهبت طائفة الى أن زكاة مال العبد  
 على سيده لان له اتراعه منه وقالت طائفة على العبد في ماله اركة لان السيد على المال توجب  
 الزكاة فيه لمكان تصرفها فيه تشبيها بتصرف الحر قال شيخنا رحمه الله من قال لازكاة في مال العبد  
 على أن لازكاة في مال المكاتب حتى يعتق وقال أبو نوري مال المكاتب اركة والذي أقول به أنه  
 لا يخلو الامر من يرى أن الزكاة حق في المال ولا يراعى المالك اوجب على السلطان أخذها من كل مال  
 بشرطه من النصاب وحلول الحول على من هو في يده ومن رأى أن وجوب الزكاة على أرباب  
 المال جوز ما ذكرناه من المذاهب في ذلك فالاولى أن يكون لكل ناظر في المال هو الخاطب باخراج  
 الزكاة منه اعتبار ذلك العبد وما يملكه لسيد فبأي شئ أمره سيده ووجب عليه طاقته  
 والزكاة حق أوجبه الله في عين المال لاصناف مذكورين وهو بايدي المؤمنين فانه لا يخلو المال  
 عن مالك أي عن يد عليه اها التصرف فيه اركة فيه امانة بيد من هو المال بيده له ولا الاصناف  
 وما هو مال الحر ولا للعبد فوجب أدائه لاجتماعه من هو عنده به التصرف فيه حر اركان أو عدا  
 من المؤمنين والكل عند الله ولا زكاة على العبد لانه مؤذ امانة وازكاة عليه بمعنى ايمان هذا الحق  
 الى أهله فان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وتظهر المال الذي فيه اركة بارنة اعمى  
 باخراجها منه وازكاة على السيد لانه يملكه من باب ما أوجبه الحق خلقه على نفسه مثل قوله كتب  
 ربكم على نفسه الرحمة وقوله فمأ آتيتها وقوله وكن حذاعلينا انصر المؤمنين وقوله ارف بعهدكم  
 فكل من رأى أصلا ما ذكرناه ذهب في مال العبد مذهبه \* (وصل) \* ومن ذلك المال كون

الذين عليهم الديون التي تستغرق أموالهم وتستغرق ما يجب فيه الزكاة من أموالهم وبأيديهم أموال  
تجب الزكاة فيها فمن قائل لازكاة في مال حيا بالموحدة كان أو غيره حتى يخرج منه الدين فان بقي ما يجب  
فيه الزكاة زكي والافلا وقالت طائفة المدين لا يمنع زكاة الحبوب ويمنع ماسواها وقالت طائفة  
الدين يمنع زكاة المناسخ فقط الا أن تكون له عروض فيها وفاهه من دينه فانه لا يمنع وقال قوم المدين  
لا يمنع زكاة أصلا الاعتبار في ذلك الزكاة عبادة فهي حق الله وحق الله أحق أن يقضى بذا ورد النص  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله قد جعل الزكاة حقاً لمن ذكر من الاصناف في القرءان العزيز  
الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد والذين حق مترتب متقدم  
فالدين أحق بالقضاء من الزكاة \* (وصل) \* ومن ذلك المال الذي هو في ذمة الغير وليس  
هو بيد المالك وهو الدين فمن قائل لازكاة فيه وان قبض حتى يتر عليه حول وهو في يد القابض  
وبه أقول ومن قائل اذا قبضه زكاه لما مضى من السنين وقال بعضهم يركبه لحول واحد وان أقام  
عند المديان سنين ان كان أصله عن عوض فان كان عن غير عوض مثل الميراث يستقبل به  
الحول (اعتبار الباطن في ذلك) لا مالك الا الله ومن ملكه الله اذا كان مملوكاً بيده بحيث يمكنه  
التصرف فيه فحينئذ تجب عليه الزكاة بشرطها ولا مراعاة لما مر من الزمان فان الانسان  
ابن وقته ما هو لما مضى من زمانه ولا لما يستقبل وان كان له أن ينوي في المستقبل ويتنق في الماضي  
ولكن هذا كله في زمان الحال فهو من الوقت لا من الماضي ولا من المستقبل فلا مراعاة لما مر  
على ذلك المال من الزمان حين كان بيد المديان فانه كان يعلى الشرح مع الله تعالى دائماً والذي بيده  
المال هو الله تعالى فالزكاة واجبة فيه لما مر عليه من السنين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبي  
عن امك وأمر صلى الله عليه وسلم ولي الميت بما على الميت من صيام رمضان وما هو الايصال ثم رد العمل  
لمن حج عنه أو صام عنه وما هو واجب عليه الا أن فرط فله حكم آخر ومع هذا فمن حج عنه أو عمل عنه  
عمل ما فهو صدقة ممن عمل هذا العمل على المعمول عنه ميتا كان المعمول عنه أو غير ميت غير أن  
الحى لا يستقط عنه الواجب عليه الا اذا لم يستطع فله فان فعله ولبه كان له أجر من أدى ما واجب  
عليه وليس ذلك الا في الحج بما ذكرناه والثواب ما هو له يتباين الا ان كان المعمول عنه ميتا  
فانه احرى فان حيا فالقباض عنه الوكيل وهو الله فاذا قبضه أعطاه في الآخرة لمن عمل له  
هنا في الدنيا \* (وصل في اعتبار هذا الباب) \* من اعتباره الشخص يتنق أن لو كان له  
مال لعمل به برأ فيكتب له أجر من عمل فان ينه خير من عمله ويكتب له على أوفى حظ وهو في ذمة  
الغير ليس بيده منه شيء فاذا حصل له ما تمناه من المال أو مما تمناه مما يتمكن له به الوصول الى عمل ذلك  
البر وتجب عليه أن يعمل ذلك البر الذي نواه فان لم يفعل لم يكتب له أجر ما نواه قال تعالى  
انما أموالكم وأولادكم فتنة أيهما اختار لا قامة الحجة في صدق الدعوى او كذبها \* (وصل) \*  
ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة الثمار المحبسة الاصول فمن قائل فيها الزكاة ومن قائل لازكاة  
فيها وفرق قوم بين أن تكون محبسة على المساكين فلا يكون فيها زكاة وبين أن تكون على قوم  
بأعيانهم فتجب فيها الزكاة بوجوب الزكاة أقول كانت على من كانت بتعيين أو بتعيين  
فان كانت بتعيين قوم وجب عليهم اخراج الزكاة وان كانت بتعيين وجب على السلطان  
أخذ الزكاة منها بحكم الوكالة اعتبار الباطن في ذلك الثمر هو عمل الانسان المكلف والعمل  
قديم يكون محلص الله كالصلاة والصيام وأمثالهما وقد يكون فيه حق للغير كالأمانة مشرور  
مثل أن يعمل الانسان عملاً فيقول هذا لله ولو جوهكم أو مالى الا الله وأنت قال صلى الله عليه وسلم  
من قال هذا لله ولو جوهكم ليس لله منه شيء ثم شرع لمن هذا قوله أن يقول هذا لله ثم لفلان ولا يدخل  
واو التشرىك فهذا العمل فيه لله وهو نظير الزكاة في المال المحبس الاصل وفيه للفقير وهو قوله ثم لفلان

بحرف ثم لا بحرف الواو وهو ما يتقيد بالموقوف عليه من هذا التمر الزائد على الزكاة فهذا الاعتبار من يرى فيه الزكاة ومن يرى أنه لا زكاة فيه أي لاحق فيه فاعتباره قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو لوجود حكم ليس لله منه شيء أي لاحق فيه لله ومن رأى أن الزكاة حق الفقراء رأى في اعتباره أن زكاة التمر المحبس الأصل هو العمل من هذا العبد الذي هو محبس على سيده لا يهتق ابداً يقول إن العمل هو لله بحكم الوصية للمور العين وأمثالهم من ذلك العمل نصب وهو المعبر عنه بالزكاة كما قال بعضهم في حق المجاهدين شعر

أبواب عدن مفتحات	والحور منهن مشرفات
فاستبقوا أبحا استباقي	وبادروا أيها الغزاة
فبين أيديكم وجنان	فيها حسان منعمات
يقطن وانجيل سابقات	مهورنا الصبر والنبات

فالصبر والنبات من عمل الجهاد بمنزلة الزكاة من التمر وكونه محبس الأصل هو قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فخالقتهم الأعباد ففهم موقوفون عليه تعالى ثم جعل في أعمالهم التي هي بمنزلة التمر من الشجر نصيباً لله وهو الإخلاص في العمل وهو من العمل وحق لصاحب العمل وهو ما يحصل له من الثواب عليه وهو بمنزلة الزكاة التي يطالبها الثواب فهذا اعتبار زكاة التمر المحبس الأصل باختلاف فهم والله الهادي • (وصل) • ومن هذا الباب على من تجب زكاة ما تجزعه الأرض المستأجرة فقال قوم من العلماء إن الزكاة على صاحب الزرع وقال قوم إن الزكاة إنما تجب على رب الأرض وليس على المستأجر ثم وبالقول الأول أقول إن الزكاة على صاحب الزرع • (وصل) • الاعتبار في ذلك الإمام والمؤذن والنجاهد والعامل على الصدقة كل منهم يأخذ على عمله أجزاً من يستأجره على ذلك والأرض المستأجرة بنفس المكلف وما يجزعه هو ما يظهر عن هذه النفس من العمل والزراع هو الحق تعالى يقول الله تعالى أنتم تزرعونها أم نحن الزارعون ورب الأرض هو الشارع وهو الحق سبحانه من كونه شارعاً كما مر في الزرع من كونه موقفاً قال تعالى مخبراً عن بعض أنبيائه وما توفيتي إلا بالله فهو سبحانه يذرحب الهدى والتوفيق في أرض النفوس فتخرج أرض النفوس بحسب ما زرع فيها وفيما يظهر من هذه الأرض ما يكون فيه حق لله ومنها ما يكون فيه حق للإنسان فها هو الله وهو المعبر عنه بالزكاة وما يتقيد به الإنسان والأجارة مشروعة فإن الله اشترى منا نفوسنا ثم أجرناها بالعبادة فقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فالحسنة مناهي العسر الذي يعطيه سبحانه مجازعه في أرضي نفوسنا من الخير الذي أتت هذا العمل الصالح فهو سبحانه رب الأرض وهو الزارع وهو المؤجر وهو المستأجر وهو الذي يجب عليه الزكاة وهو الذي يأخذ الصدقات كما قال هو يتقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ولكن بوجوب ونسب مختلفة فهو المعطي والآخذ لا اله الا هو ولا فاعل سواه فوجب من كونه كذا ويجب عليه من كونه كذا قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وفرض ولم يوجب ذلك عليه موجب بل هو سبحانه الموجب على نفسه منه وفضلنا خلقنا خلقاً أحسن مما نتعرف اليها وعلى خلقنا هذه الأسماء أثبت الشرائع الإلهية كلها قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا وقسم فقال في نسق هذا الكلام ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وهو ما يسوء لك فانت محل أثر السوء فمن حيث هو فعله لا يصف بالسوء فإن الاسم الإلهي الذي أوجده يحسن منه أيجاد مثل هذا الفعل فلا يكون سوء إلا عند من يحمده سوءاً ومن يسوءه وهو نفس الإنسان إذ لا يجد إلا من الأمان يوجد فيه فحبه يظهر حكمه لا من يوجد فيه فانه لا يحكم له في فاعله فهذا معنى

قوله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وان كانته الحسنة كذلك فكما تحسن عند الانسان فانها أيضا تحسن من جانب الحق الموجد لها فاضيفت الحسنة الى الله فانه الموجد لها ابتداء وان كانت بعد الايجاد تحسن أيضا فيك ولكن لا تسمى حسنة الا من كونها مشروعة ولا تكون مشروعة الا من قبل الله فلا تضاف الا الى الله ولهذا قلنا في البيئة انها من قبل الحق حسنة لانه بينها تجنب قسوة من قامت به اما في الدنيا واما في العقبى فقد يكون الترتيب وليس به فعل وقد يكون الفعل سيئة وكذلك الحسنة قد تكون فعلا وتركا والتوفيق الالهى هو المؤثر في الفعل والترك من حيث ما هو تركه ومن حيث ما هو ظاهر منه اذا كان فعلا وما من حق واجب على العبد من ترك او فعل الا والله فسه حق يقوم به الحاكم نيابة عن الله فان كان ما بقى من ذلك الفعل او الترك حقا مخلوق كضرب أو شتم أو غضب مال فنيه حق لله وهو ما ذكرناه وفيه حق للمخلوق والحق الذى فيه لله هو عين الزكاة التى فى جميع أفعال الله فى خلقه والحاكم نائبه فيما استخلفه فيه فان شاء قضه وان شاء تركه على ما يعطيه الحال والمصلحة ولا حرج عليه فى ذلك وهو المسمى تعزير فيما لا حد فيه فيقطع يد السارق ولا بدوان أخذ المال من يده وعاد الى صاحبه فالحاكم بخير ان شاء عززه بذلك القدر الذى فيه لله من الحق المشروع وان شاء لم يعززه ويترك ذلك لله حتى يتولاه فى الآخرة بلا واسطة \* (وصل) \* ومن هذا الباب أرض الخراج اذا انتقلت الى المسلمين وهى الأرض التى كانت بيد أهل الذمة هل عليها عشر مع الخراج أولا فنس قائل أن فيها العشر أعنى الزكاة ومن قائل ليس فيها عشر فاعلم أن الزكاة أمانة تكون حق الأرض أو حق الحب فان كانت حق الأرض لم تجب الزكاة لانه لا يجتمع فيها حقان وهما العشر والخراج وان كانت حق الحب كان الخراج حق الأرض والعشر حق الحب والخلاف فى بيع أرض الخراج معلوم عند العلماء \* (وصل) \* الاعتبار فى ذلك الاعمال البدنية بمنزلة الزرع والبدن بمنزلة الأرض والهوى حاكم على الأرض فاذا انتقلت هذه الأرض الى حكم الشرع الذى هو العمل بما يقتضيه الاسلام فخرج الخراج من الأرض هو مائة عليها من الحقوق من حيث انه جهلها ذات ادراكات وهو علم يستقبل باذراكه العقل فنته فى هذه الأرض الخراج اذ شكر المذم سبحانه محمود فاذا حصلت هذه الأرض فى يد المسلم أعنى الشرع وانتقلت اليه فالمسلمون على قسمين عارف وغير عارف فالعارف اذا زرع الاعمال الصالحة فى هذه الأرض رأى ان الزكاة حق العمل لاحق الأرض فأوجب الزكاة فى العمل وهوان رد الاعمال الى عاملها وهو الحق سبحانه وغير العاوف يرى ان العمل للقوى البدنية وقد وجب عليها الخراج فلا تجب عنده الزكاة حتى لا يجتمع عليها حقان فانه لا يرمى العمل الالئفه فانه غير عارف ولم يكلف الله نفسا الاما آتاها وقال ذلك مباهغهم من العلم واما قولنا فى هذه المسئلة فانه يجتمع فى الأرض حقان فلا يبعد ذلك لان الأرض من كونها بيد من هى بيده يمنع غيره من التصرف فيها الا باذنه فعليه حق فيها يسمى الخراج ومن حيث انه زرعها فاختلف حال الأرض بكونها قد زرعت من كونها لم تزرع فوجب فيها حق آخر من كونها ذات زرع فوجب العشر فيها من كونها مشروعة ووجب الخراج فيها من كونها بيده وحكمه عليها وكذلك نأخذ فى الاعتبار \* (وصل) \* واما أرض العشر اذا انتقلت الى الذى فزرعها فنس قائل ليس فيها شئ لخراج ولا عشر وقال النعمان اذا اشترى الذى أرض عشر تحوت أرض خراج فكأنه رأى ان العشر حق أرض المسلمين والخراج حق أرض الذميين ومن رأى هذا فينبقى له ان يقول ان أرض الذى اذا انتقلت الى المسلم تعود أرض عشر (اعتبار ذلك) للعقل حكم فى النفس من حيث ذاته ونظره وللشرع حكم فى النفس فاذا سلب العقل النفس من يد الشرع شبهة اشتراها بها فهل يقبل الله منه كل عمل حمد صورته الشرع ولكن كان عمله من جهة العقل لا من جهة الشرع فذا من قال يقبل ويجازى عليه فى الدنيا ان لم يكن موحدا وكان مشركا فان كان موحدا قبل منه

وجوزى عليه جزاء غير المؤمن فان المؤمن له على عمله يوم القيامة جزاء من حيث انه مؤمن  
 عامل بشريعة وجزاء من حيث ان ذلك العمل من مكارم الاخلاق وانه خير وقد قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لحكيم بن حزام حين اسلم وكان قد فعل في الجاهلية خيرا اسلمت على ما اسلفت  
 من خير فجازاه الله بما كان منه من خير في زمان جاهليته فان الخير يطلب الجزاء لنفسه فاذا اقرن به  
 الايمان تضاعف الجزاء لزيادة هذه الصفة فان لها حقاً آخر فحكم الشرع العشر وحكم العقل  
 الخراج \* (وصل) \* اذا اخرج الزكاة فضاعت فقال قوم تجزى عنه وقال قوم هو لها ضامن  
 حتى يضعها موضعها وقوم فزقوا بين أن يجزها بعد ان أمكنه اخراجها وبين أن يجزها اول  
 زمان الوجوب والامكان فقال قوم ان اخرجها بعد ايام من الامكان ضمن وان اخرجها في اول  
 الوجوب ولم يقع منه تفریط لم يضمن وقال قوم ان فرط ضمن وبه اقول وان لم يفرط زكى ما بقى وقال  
 قوم بعد اذ ذاب من الجميع ويقتى الماسكين ورب المال شريكين في الباقي بقدر حظهما من ذلك  
 المال مثل الشريكين يذهب بعض المال المشترك بينهما ويقتبان شريكين على تلك النسبة  
 في الباقي فالخامس في المسئلة خمسة اقوال قول أنه لا يضمن باطلاق وقول أنه يضمن باطلاق وقول  
 ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن وقول ان فرط ضمن وان لم يفرط زكى ما بقى والقول الخامس  
 يكونان شريكين في الباقي وأما اذ ذهب بعض المال بعد الوجوب وقبل تحصيل الخراج الزكاة  
 فقبل زكى ما بقى وقال قوم حال المساكين وحال رب المال حال الشريكين يضيع بعض مالهما وأما  
 اذا وجبت الزكاة وتمكن من الاخراج فلم يخرج حتى ذهب بعض المال فانه ضامن باتفاق والله اعلم  
 الا في المناسبة عند من يرى أن وجوبها انما يترتب بشرط خروج الساعي مع الحول وهو مذهب مالك  
 رضي الله عنه \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تختص الحكمة  
 غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم واتفاق الحكمة عين زكاتها واهلها أهل الكمال الزكاة أهل  
 فاذا اعطيت الحكمة غير اهلها وانت تظلم اهلها فقد ضاعت بما ضاع هذا المال بعد ارجائه  
 ولم يصل الى صاحبه فهو ضامن لما ضاع لانه فرط حيث لم يثبت في معرفة من ضاعت عنده هذه  
 الحكمة فوجب عليه أن يخرجها مرة اخرى لمن هو اهلها حتى تقع في موضعها وأما حكم  
 الشريكين في ذلك كما اترق فان حامل الحكمة اذا جهلها في غير اهلها على الظن فهو ايضا منيع لها  
 والذي اعطيت له ليس بأهل لها فضاعت عنده فيضيع بعض حقتها فيستدرك معطى الحكمة  
 غير اهلها ما فاته بأن ينظر في حال من ضاعت عنده الحكمة فيما طبعه بالقدر الذي يليق به  
 ليستدرجه حتى يصير اهلها او يضيع من حق الاخر على قدر ما تنقسمه من فهم الحكمة الاولى  
 التي ضاعت عنده والحال فيما بقى من وجوه الخلاف في الاعتبار على هذا الاسلوب سواء  
 فن قال بعموم قوله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلعام من نار فآله  
 من ليس بأهل للحكمة فضاعت الحكمة قال لا يضمن على الاطلاق ومن اخذ بقوله صلى الله  
 عليه وسلم لا تظلموا الحكمة غير اهلها فتظلموها قال يضمن على الاطلاق ونحوها انه يعطيه  
 من الوجوه فيما سأل ما يليق به وان لم يصح ذلك في نفس الامر كالابنية فيمن لا يتصف بالخصيص ومن  
 أعرض عن الجواب الاقول في جواب المسئلة بقضية حال السائل والسائل والوقت قال يركى ما بقى  
 ويكون حكم ما بقى وضاع حكمك مال ضاع قبيل الحول ومن قال يضمن عليه النظر في حال السائل  
 فلما يفعل فقد فرط وان فعل وغلط لشبهة قامت له تخيل انه من أهل الحكمة فلم يفرط فهو بمنزلة  
 من قال ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن والقول الخامس قد تقدم في الشريك ولا يدخلو العالم  
 أن يعتقد فيما عنده من العلم الذي يحتاج الخلق اليه أن يكون عندهم كالامانة فحكمه  
 في ذلك حكم الامين أو يعتقد فيه انه دين عليه اهم فحكمه حكم الغريب والامانة والدين



والضباع معلوم فيشى عليه الاعتبار بتلك الوجوه واقه اعلم  
 \* (فصل اذامات بعد وجوب الزكاة عليه) \*

قال قوم تخرج من رأس ماله وقال قوم ان أوصى بها اخرجت من الثلث والافلاشي عليه ومن هولاء  
 من قال يدايها ان ضاق الثلث ومنهم من قال لا يدايها \* (وصل) \* الاعتبار في ذلك الرجل  
 من أهل طريق الله يعطى العلم بالله وقد قلنا ان زكاة العلم تعليمه فجاه من يداي متعش فسأله  
 عن مسئلة من علم ما هو عالم به فهذا اوان وجوب تعليمه اياه ماسأله عنه كوجوب الزكاة بكال الحول  
 والتصاب فاذا لم يعلمه ماسأله فيه فان الله يسبب العالم تلك المسئلة فيبقى جاهلا بها فيطلبها في نفسه  
 فلا يجدها فذلك موته بعد وجوب الزكاة فان الجهل موت قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه  
 أو يكون العالم يجب عليه تعليم من هو أهل فعلم من ليس بأهل فذلك موته حيث جهل الاهلية عن هو  
 للعكمة أهل ووضعها في غير أهلها في الاقل قد يمنع المرید الصادق تلك المسئلة ولكن عن مشاهدة  
 هذا العالم بأن سمعه يعلمها غيره أو يعلمها عن قده ذلك العالم قبل ذلك فيكون في ميزان العالم الاقل  
 وان كان قد جهلها فهذا معنى يجرى عنه ويخرج من رأس ماله فان اعتذر ذلك العالم للمرید واعترف  
 بعقوبته وذنبه ففتح الله على المرید بها فاعترافه بمنزلة من اوصى بها واما اخرجها من الثلث  
 فان المريض لا يملك من ماله سوى الثلث لا غير فكأنها وجبت فيما يملك وكذلك هذا العالم لا يملك  
 في هذه الحالة من نفسه الا الاعتذار والثلثان الاخران لا يملكهما وهو المنة فلامنة له في التعليم  
 بعد هذه الواقعة ولا يجب عليه فانه قد نسبها وبالجملة فينبغي لمن هذه حالته ان يجدد توبه بمواقع  
 فيه ويستغفر الله فيما بينه وبين الله فانه يجب التواين \* (وصل في خلافتهم في المال يباع بعد  
 وجوب الصدقة فيه) \* فتال قوم يأخذ المصدق الزكاة من المال نفسه ويرجع المشتري بشتمه  
 على البائع وقال قوم البيع منسوخ وقال قوم المشتري بالخيار من انفاذ البيع ورده والعشر  
 ما خوذ من التمرة أو من الحب الذي وجبت فيه الزكاة وقال مالك الزكاة على البائع وبه أقول  
 \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* قال تعالى قد افلح من زكاه يعني النفس لانه قد صيرها مالا تجب  
 فيه الزكاة والعبدا ما مورز زكاة نفسه ثم ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم فباع بعض المؤمنين  
 نفسه من الله بعد وجوب الزكاة عليه فان العبد اذا آمن وجبت عليه زكاة نفسه فباعها من الله  
 بعد وجوب الزكاة فلا تخلو الزكاة اما ان تكون في عين المال او تكون في ذمة المكلف فان كانت  
 في ذمة المكلف وجبت على البائع وان كانت في نفس المال وجبت تركيتها على من بيده المال في عين  
 ذلك المال فيخرجها المشتري من المال ويرجع بالشتمه على البائع وان كان وجوبها على البائع  
 فلبائع ان يركى ذلك التدر مما عنده من المال كالشيخ المرشد يملك نفوس تلامذته فيركى منها بقدر  
 ما وجب عليه في نفسه من الزكاة قبل بيعها من الله اذ قد كانت وجبت عليه الزكاة في نفسه فتقوم له  
 زكاة نفوس من عنده من المریدين مقام ذلك وان كان ممن يقول بفسخ البيع فانه يرجع في بيعه  
 حتى يزكها وحينئذ يبيعها من الله وان كان ممن يقول المشتري بالخيار من انفاذ البيع ورده  
 فذلك الى الله ان شاء قبلها وان شاء ردها على البائع حتى يزكها \* (وصل) \* ومن هذا الباب  
 اختلافهم في زكاة المال الموهوب واعتباره ان الموهوب له بالخيار ان شاء قبل الهبة وقد عرف ما فيها  
 من الحق فأوصل الحق منها الى مستحقه وأمسك ما بقي وان شاء ردها فدر ما يجب فيها من الزكاة على  
 البائع حتى يوتيها والموهوب له هو الحق هنا والذين لهم طلب الزكاة من هذه النفس الجنة  
 ومن فيها وهل هو حق لهم من نفس المؤمن اولا \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* اعلم ان في نفس المؤمن  
 حظا للجنان ومن فيها فيطلبون منها الزكاة والله ما بقي وهو الذي يصح فيه البيع والى هذا ذهب جماعة  
 من المحققين من أهل طريق الله لتعدد اصناف من تجب لهم الزكاة من انفسهم عليهم فالجنة فيها

اصناف يطلبون من نفس المؤمن ما يستحقونه وهي الزكاة فانقصم عليه بالنكح والزوجات يطلبنه  
بما احتجن اليه منه فانما يمانية فالاعضاء المذكوفة من الانفسان كما يجب فيها الزكاة على الانسان كذلك  
لهانسة في ان تأخذ الزكاة من جهة اخرى فيقوم ما في اجنات مقام من يقسم عليه ما يلبق به ممن منع  
الزكاة من نفسه عن احد هؤلاء الاصناف وهو مقربها انها واجبة عليه فهو ضامن غير كفاه  
الافى الصلاة خاصة فان باركها كفر فان اشروع سماه كفر بما جرد الترتك وما ادري ما اراد واما مانع  
الزكاة فهو ظالم حيث اسلك حق الغير الذي يجب له وساد زبده هذا ان شاء الله ما يجب فيه الزكاة  
والله يقول الحق وهو يهدى السبيل \* (وصل في ذكر ما يجب فيه الزكاة) \* اتفق العلماء  
على ان الزكاة تجب في ثمانية اشياء محصورة في المولدات من معدن ونبات وحيوان فالعبدن الذهب  
والفضة والنبات الخطة والشعير والتمر والحيوان الابل والبقر والغنم هذا هو المنفق عليه وهو النصح  
عندنا واما الزبيب فقيه خلاف \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* الزكاة تجب من الانسان  
في ثمانية اعضاء البصر والسمع واللسان واليد والبطن والخرج والرجل والقلب ففي كل عضو  
وعلى كل عضو من هذه الاعضاء صدقة واجبة يطالب الله بها العبد في اذار الزكاة واما صدقة  
التطوع فعلى كل عرق من الانسان صدقة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح على كل  
سلامي من الانسان صدقة والسلامي عروق ظهر الكف وقيل كل العروق فكل تسبيحة صدقة وكل  
تهليل صدقة وكذلك التمجيد والتكبير فانكاة التي في هذه الاعضاء هي حق الله تعالى ان ارادها  
على الانسان من هذه الاعضاء الثمانية كما اوجبه في هذه الثمانية من اذهب والورق وما اكرمنا  
بما يجب فيه الزكاة بالاتفاق فحين على المؤمن اداء حق الله تعالى في كل عضو فكذا البصر ما يجب  
لله فيه من الحق كالفص عن الخمرات والنذر فيما يورثى المنظر اليه من اقره عند الله فانظر  
في المحرف وفي وجه العائم وفي وجه من سرت بمنزلة اليه من اهل وولد وامثالهم وكذا النظر الى الكعبة  
اذا كنت لها مجاورا فانه قد ورد ان لسا طرا الى الكعبة عشرين رحمة في كل يوم ولعنا اثنين منها  
ستين رحمة ولى هذا نحو وتطرف في جميع الاعضاء المكسفة في الانسان من اصرهها فيما ينبغي وتنها  
عما لا ينبغي (بيان وايضاح) اعلم ان هذه الاصناف قد احاطت بمولدات الاركان كما قلنا وهي  
المعدن والنبات والحيوان وما ثم رابع ففرض الله الزكاة في انواع مخصوصة من كل جنس من  
المولدات لطهارة الجنس فظهر النوع بلا شك من الدعوى التي حصلت فيه من الانسان بالمثل  
فان الاصل فيه الطهارة من حيث انه مذك لله مطلقا وذلك ان الاصل الذي عنه الاشياء من  
اسمه القدوس وهو الطاهر لانه من دنس الخدشات فلما ظهرت الاشياء في اعيانها واصلت فيها  
دعوى الملالة بالمسكية طرا عليهم من نسبة المثلث الى غير منسبها ما زالها من الطهارة الاصلية التي  
كانت لها من اضافتها الى منشأها قبل ان يلحقها هذا الدنس العرشي بثلث افعالها التي بالحدث  
حدثا وهذه الاجناس لا تصرف اليها في انفسها فوجب الله على مالكها فيها الزكاة وجعل ذلك  
طهارتها فعين الله فيها نصيبا يرجع الى الله عن امر الله لينسبها الى مالكها الاصلية فتكتسب الطهارة  
فان الزكاة انما جعلها الله مناهرة الاموال وكذلك في الاعتبار فان هذه الاعضاء المخلقة  
هي طاهرة بحكم الاصل فانها على الفطرة الاولى ولا تزول عنها ثلث الطهارة وانعد الله الاثر اها تشهد  
يوم القيامة وتقبل شهادتها كنها الاصلية وعدتها فان الاصل في الاشياء العدالة لانها على اصل  
طاهر والجرحة طارئة قال الله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا وقال  
يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم وقال وقالوا لولا اودهم لم تشهدتم علينا وقال تعالى وما كنتم  
تسترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم فهذا كله اعلام من الله لنا ان كل جبره فينا  
شاهد عدل زكي مرضي وذلك بشري خير لنا ولكن اكثر الناس لا يعلمون صورة الخبير فيها فان الامر

اذا كان بهذه المثابة يرجى أن يكون المأل الى خير وان دخل النار فان الله أجل وأعظم واعدل  
 من أن يعذب مكرهه مقهورا وقد قال الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقد ثبت حكم المكره  
 في الشرع وعلم حد المكره الذي اتفق عليه والمكره الذي اختلف فيه وهذه الجوارح من المكرهين  
 المتفق على انهم مكرهون فتشهد هذه الاعضاء بلا شك على النفس المدبرة لها السلطنة عليها والنفس  
 هي المطلوبة عند الله بالوقوف عند حدوده والمسئولة عنها وهي مرتبطة باخواس والقوى لانفكاك  
 لها عن هذه الادوات الجسمية الطبيعية العادلة الزكية المرضية بالمجموع قولها ولا عذاب للنفس  
 الا بواسطة تعذيب هذه الجسوم وهي التي تحس بالآلام المحسوسة لسريان الروح الحيواني فيها  
 وعذاب النفس بالهموم والغموم وغلبة الاوهام والافكار الرديئة وما ترى في رعيتهما مما تحس به  
 من الآلام ويطرأ عليها من التغييرات كل صنف بما يليق به من العذاب وقد اخرجنا بما لها لايمانها  
 الى السعادة لكون المقهور غير مؤاخذ بما جبر عليه وما عذبت الجوارح بالآلام الا احساسها  
 ايضا باللذة فيما نالته من حيث حيوانيتها فافهم فصورتها بصورة من اكره على الزنى وفيه خلاف  
 والنفس غير مؤاخذة بالهمم ما لم تعمل ما همت به بالجوارح والنفس الحيوانية مساعدة بذاتها  
 مع كونها من وجه مجبورة فلا عمل للنفس الا بهذه الادوات ولا حركة في عمل للادوات الا بالاعراض  
 النسبية كما كان العمل بالمجموع وقع العذاب بالمجموع ثم تقضى عدالة الادوات في آخر الامر  
 الى سعادة المؤمنين فيرتفع العذاب الحسي ثم يقضى حكم الشرع الذي رفع عن النفس ما همت به  
 فيرتفع ايضا العذاب المعنوي عن المؤمن فلا يبقى عذاب معنوي ولا حسي على أحد من أهل الايمان  
 وبقدر قصر الزمان في الدار الدنيا بذلك العمل لوجود اللذة فيه وأيام النعيم قصار تكون مدة  
 العذاب على النفس الناطقة والحيوانية الدراكه مع قصر الزمان المطابق لزمان العمل فان انقاس  
 الهموم طوال فطال طول الليل على اصحاب الآلام وما قصره بعينه على اصحاب اللذات والنعيم  
 فزمان الشدة طويل على صاحبه وزمان الرخاء قصير (ايناح) اعلم ان للزكاة نصبا وحولا أى مقدارا  
 في العين والزمان كذلك الاعتبار في الاعضاء فان لها مقدرارا في العين والزمان فالنصاب بلوغ  
 العين الى النظرة الثانية فانها المقصودة والاصغاء الى السماع الثاني وكذلك الثواني في جميع الاعضاء  
 لاجل القصد والمقدار الزماني يعصبه فلنذكر ما يليق بهذا الباب مسئله مسئله على قدر ما يلقى الله عز  
 وجل في الخاطر من ذلك والله الموفق والمهادي الى سراط مستقيم \* (وصل في زكاة الخلي) \* اختلف  
 العلماء في زكاة الخلي فمن قائل لازكاة فيه ومن قائل فيه الزكاة (الاعتبار في ذلك) الخلي  
 ما يتخذ للزينة والزينة مأثور بها قال الله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال تعالى  
 قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق وأضافها اليه ما وأضافها الى الدنيا  
 ولا الى الشيطان والزكاة حق له لانه كماله فلا زكاة في زينة الله تعالى ومن اتخذ زينة الحياة الدنيا  
 وسلب عنه زينة الله أوجب فيه الزكاة وهو أن يجعل لله نصيبا فيه يحبي به ما أضاف منه الى نفسه ويركوه  
 ويتقصد من كاشرع الله للانسان أن يستعين بالله ويطلب العون منه في افعاله التي كلفه سبحانه  
 أن يعملها وهو العامل سبحانه لاهم فكذلك ينبغي أن يجعل الزكاة في زينة الحياة الدنيا  
 وان كانت زينة الله التي اخرج لعباده فأوجبوا الزكاة في تلك الزينة كما أوجبها من أوجبها في الخلي  
 \* (وصل في زكاة الخليل) \* اختلفوا في الخليل فالجمهور على انه لازكاة في الخليل وقال قوم اذا كانت  
 سائمة وقصد بها النسل ففيها الزكاة أعنى اذا كانت ذكرا واناثا \* (وصل الاعتبار  
 في ذلك) \* هذا النوع من الحيوان وامثاله من جملة زينة الله التي اخرج لعباده قال تعالى والخليل  
 والبغال والحمير لتركبوها وزينة ثم انه من الحيوان الذي له الكبر والقر فهو انفع حيوان يجاهد عليه  
 في سبيل الله فالأغلب فيه ان يكون لله وما كان لله فما فيه حق الله لانه كله لله والنفس مركبها البدن

فان كان البدن في مزاجه وتر كيب طبائعه بحيث أن يساعده النفس المؤمنة الطاهرة على ما تريد  
 منه من الاقبال على طاعة الله والفرار من مخالفة الله وكان لله فلاحه فلاحه فلاحه فلاحه فلاحه  
 كله لله واذا كان البدن يساعده وقتا ولا يساعده وقتا آخر لخلل فيه كان رد النفس بالتقهر فيما لا يساعده  
 فيه من طاعة الله زكاة فيه كمن يريد الصلاة ويحجد كسلا في اعضائه وتكسيرا فيتمسك بعنقه كونه  
 يشتهي فإداء الزكاة في ذلك الوقت ان يقيمها ولا يتركها مع كلها وهي في ذلك الوقت سائمة من  
 السائمة متخذة للنسل لان فيها ذكر انا وانا ما أي خواطر عقل وخواطر نقل \* (وصل) \* في سائمة  
 الابل والبقر وغير السائمة فان قوما أو جبروا الزكاة فيها كلها سائمة وغير سائمة وذهب الاكثرون  
 الى ان لازكاة في غير السائمة من هذه الثلاثة الانواع (اعتبار هذا الوصل) السائمة الافعال  
 المباحة كلها وغير السائمة ما عدا المباح فن قال ان الزكاة في السائمة قال ان المباح لما كانت  
 الغفلة تصعبه أو وجبوا ان يحضر الانسان عند فعله المباح أنه مباح باباحة الشارع ولو لم يبع فعله  
 ما فعله فهذا التقدير من النظر هو زكاته واما السائمة فلا زكاة فيها لانها كلها افعال مقيدة  
 بالوجوب أو التندب أو الحظر أو الكراهة فكلها لا تخير على الاطلاق للعبد فيها فكما لله تعالى  
 وما كان لله لازكاة فيه فان الزكاة حق الله وهذا كله لله وألحق بعض اصحابنا المنسوب والمكروه  
 بالمباح فجعل فيه الزكاة كالمباح سواء وقت طائفة اخرى ما هو مثل المباح فان فيه ما يشبه  
 الواجب والمحظور وفيه ما يشبه المباح فان كان وقته تغليب أحد النظيرين فيما كان حكمه بحكم  
 الوقت فيما وهو ان يحضره في وقت اخافهما بالمباح وفي وقت اخافهما بالواجب والمحظور والصورة  
 في الشئ ان السائمة مملوكة وغير السائمة مملوكة والجامع بينهما المثلث ولكن ملك غير السائمة  
 أثبت لشغل المالك بها ونعاهدها اياها والسائمة ليست كذلك وان كانت ملكا وكذلك المنسوب  
 والمكروه وهو مخير في الشغل والترك فأشبه المباح وهو ما جور في النهل فيما والترك فأشبه الواجب  
 والمحظور وهو أشد مذهب التوم عندنا ومن قال ان الزكاة في الكل قال انما واجب ذلك  
 في الكل سائمة وغير سائمة لان الافعال الواقعة من العدم منسوبة الى العبد نسبة الهية وان اقتضى  
 الدليل خلافها فوجب الزكاة في جميع الافعال لما دخلها من النسبة الى المخلوق وصورة الزكاة فيها  
 استحضار ذلك أن جميع ما يقع منك بقضاء وقدر عن مشاهدة وحسن وتمام في كل فعل عند الشروع  
 في الفعل وذلك التقدير هو زمان الزكاة بنزلة انقضاء الحول وقد ذلك الفعل الذي يمكن الرد فيه  
 الى الله وذلك هو نصاب ذلك الفعل وهذا مذهب العلماء بالله وهو ان الافعال كلها لله بوجه وتنسب  
 الى العبد بوجه فلا يجنبهم وجه عن وجه كما لا يشغل شأن عن شأن \* (وصل في زكاة الحبوب  
 وما اختلفوا فيه من النبات بعد انفاقهم على الاصناف الثلاثة) \* فمنهم من لم ير الزكاة الا في تلك  
 الاصناف الثلاثة ومنهم من قال الزكاة في جميع المدخرات من النبات ومنهم من قال الزكاة  
 في كل ما يخرج من الارض ما عدا الخسيس والحطب والنصب (الاعتبار في كونه نباتا) هذا  
 النوع محتصر بالكتاب فانه محل نبات الخواطر وفيه يظهر حكمها على الجوارح فكل خاطر  
 ثبت في القلب وظهر عينه على ارض بدنه ففيه الزكاة بشهادة كل باطرقه انه فعل من ظهر عليه  
 فلا بد أن يزكاه برده الى الله وذلك هو زكاته واما لم يظهر فلا يلحقه لما ثبت في قلبه ما ثبت  
 هل كان ممن رأى الله فيه أو قبله فان كان من هذا الصنف فلا زكاة عليه فيه فانه لله ومن رأى بده  
 من اجله قمتك عين الزكاة قد اذاهما وان لم ير الله بوجه وجبت عليه الزكاة عند العلماء بالله ولم تجب  
 عليه الزكاة عند الفقهاء من أهل الطريق لان الشارع لم يعتبر لهم حتى يقع الفعل فكان نباتا  
 سقطت فيه الزكاة كما سقطت المواخذة عليه فان كان النبات من الخواطر التي فيها قوت للنفس وجبت  
 الزكاة لما فيها من حظ النفس فان كان حظ النفس تبعا فلا زكاة فان قوت هذا الذي هذه صنفة

هو الله الذي يقوم به كل شيء قبل لسهل بن عبد الله ما التقوت قال الله قبل له سألتك عن قوت الاشباح قال الله فلما ألحوا عليه قال ما لكم ولهمادعو الديار لبايها وما لكوا \* ان شاء عمرها وانشأ خربها \* (وصل في النصاب بالاعتبار) \* أما النصاب في الاعضاء فهو ان تجب وزقي كل عضو من الاول الى الثاني ولكن من الاول المعفو عنه لان الاول المنسذوب فان الاول المعفو عنه لازكاة فيه فانه لله والثاني لك ففيه الزكاة ولا بد سواء كان في النظرة الاولى أو السماع الاول أو اللقطة الاولى أو البطشة الاولى أو السعي الاول أو انخاطر الاول والجامع كل حربة لعضو لا قصد له فيما فلا زكاة عليه فان كانت الثانية التالفة لها فانها لا تكون الانفسية عن قصد فوجب الزكاة اى طهارتها والزكاة فيها هي التوبة منها لا غير قلحق بالحركة الاولى في الطهارة من أجل التوبة والتوبة زكاتها هذا حد النصاب فيما يجب فيه الزكاة من جميع ما يجب فيه الزكاة ولا حاجة تعددها في الحكم الظاهر المشروع في تلك الاصناف لان المقصود الاعتبار وقد بان فاكتفينا بذلك عن تفصيله وقد تقدم اعتبار وقت الزكاة وبقي لنا اعتبار من اخرج الزكاة قبل وقتها فان قوما منعوا من ذلك وبه أقول واجازة بعضهم (اعتباره) تطهير الخيل للغطاط قبل وقوعها بالاستعداد له مع علمه بما يخطر له من جهة الكشف الذي هو عليه فان قطع بحضوره ولا بد لم يجزه فانه راجع الى الطهارة الاولى واذا وقع فلا بد من طهارة لوقوعه بلا شك فلا يهدى بالامور اوقاتهما فان الحكم للوقت ومن اخرجها قبل الوقت فقد عطل حكم الوقت \* (وصل في ذكر من تجب لهم الصدقة) \* وهم الثمانية الذين ذكرهم الله في القرآءان الفتراء والمسكين والعاملون عليها والمؤلفة قلوبهم والرقاب والغارمون والجاهدون وابن السبيل اعتباره الاعضاء المذكورة تخرج الزكاة من افعالها وترد على اعيانها وهو المعبر عنه بثوابها في افعال هذه الاعضاء الزكاة وعلى اعيانها تقسيم الزكاة فمن زكى بصره بنفسه اعطى زكاة بصره فعاد يصبر بره بعد ما كان يصبر بنفسه وكذلك من زكى سمعه بنفسه اعطى زكاة سمعه فصار يسمع بره وهو قوله كنت سمعه وبصره وكذلك تتكلم ويطش ويسعى كل ذلك بره ويتقرب في اموره كلها بره \* (وصل) \* في تعيين الاصناف الثمانية الذين تقسم الزكاة عليهم اعتبارا بنهم الفقراء قال تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله يقول فرضها الله لهؤلاء المذكورين فلا يجوز ان تعطى الى سواهم وفي اعطائها لنفس واحد خلاف والذي اذهب اليه أنه من هؤلاء الاصناف قسمت عليهم الصدقة بحسب ما يوجد منهم لكن على الاصناف لاعلى الاختصاص ولو لم يوجد من صنف منهم الا شخص واحد دفع اليه قسم ذلك الصنف وان وجد من الصنف اكثر من شخص واحد قسم على الموجودين منه ما تعين لذلك الصنف قل الاختصاص واكثرهوا وكذلك العامل عليها قسمه في ذلك البلد بحسب ما يجده من الاصناف فان وجد الكل فلكل صنف ثمن الصدقة الى سبع وسدس وخمس وربع وثلث ونصف والكل ثم انما تقدم من قدم الله في العطاء وكذلك افعالها في تعيينهم في هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جا في حجة وداعه الى السعي بين الصفا والمروة وتلا قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله ابداً بما بدأ الله به وحدثني في هذا بعض اشياخنا قال اراد رجل من أهل القير وان الحج فبقي يتردد هل يمشي في البحر أو في البر وما ترجع عنده واحد منهما فقال اسأل اول رجل اجتمع به فحيت ما قال سلكت ذلك الطريق قال فأقول من لقيه يهودى فخار في امره هل اسأله فعزم على سؤاله فشاوره فقال له يا مسلم أليس الله يقول هو الذي يسيركم في البر والبحر فتقدم البر فتقدم ما قدم الله وهذا هو الطريق فبدأ بما بدأ الله به وقدم ما قدم الله فانه من التزم ذلك رأى خيرا كثيرا في حركته (اعتبار الفقير) الذي يجب اعطاء الصدقة له لانه يجب عليه اخذها عند أهل

الطريق الا عند ناقاته واجب عليه اخذها اذا اعطيت له ولا يسألها اصلا ولو تحقق بالعبودية اسقى  
 مرتبة فيها وجاها اخذها فان الزكاة وان كانت لهؤلاء الاصناف فانها حق الله في هذه الاموال  
 والعبدان يأكل من مال سيده فانه حقه وانما حرمت على أهل البيت تخصيصا لهذه الاضافة  
 سواء تحققوا بالعبودية ام لم يتحققوا فلو كان ذلك للتحقق بالعبودية ما حرمت الا على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ومن كان على قدمه وليس الامر كذلك فأهل الله أولى من تصرف في حقوق  
 الله ثم يرجع فنقول التفسير ضدنا الذي ليس وراءه مرتبة للفقر هو الذي يفتقر الى كل شيء  
 ولا يفتقر اليه شيء والى الآن ما رأيت أحدا تحقق بهذه الصفة يقول الله تعالى من باب الغيرة الالهية  
 يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله فقد كفى عن نفسه في هذه الآية بكل ما يفتقر اليه والله هو الغني  
 الحميد فما اقدر فقيرا الا الى الله عرف ذلك هذا الشخص أو لم يعرفه فان الفقير الالهى يرى الحق عين  
 كل شيء وهو في عبوديته منغمس مغمور حين رأى الله تسمى له بكل شيء يفتقر اليه وما في الوجود شيء  
 الا ويفتقر اليه مفتقرا من جميع الاشياء ولا يفتقر اليه شيء لو قوف هذا التفسير عند هذه الآية يا ايها  
 الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد فتحقق بهذه الآية فأوجب الله له الطهارة والزكاة  
 حيث تأذّب مع الله وعلم ما أراد الله بهذه الآية فانيها من اعظم آية وردت في القرآن للعلماء بالله  
 الذين فهموا عن الله فلم يظهر عليه صفة غنى بالله ولا بغير الله فيفتقر اليه من ذلك الوجه فصح له  
 مطلق الفقر فكان الله غناه بما هو من الاغنياء فان الغنى بالله من افتقر اليه الخلق وزها عليهم  
 بغناه به فذلك لا يجب له أن يأخذ هذه الزكاة فما قدم الحق الفقراء بالذكرو فوقهم من هو أشد حاجة  
 منهم لامسكين ولا غيره فان التفسير هو الذي انكسر فقار طهره فلا يقدر على أن يقيم ظهره وصلبه  
 فلا حظ له في التسوية ابدأ بل لا يزال مطاطي الرأس لا تكساره فافهم هذه الاشارة والمسكين  
 المسكين من السكون وهو ضد الحركة والموت سكون فاذا تحرك الميت فنصر يك غيره اياه لانفسه  
 فالمسكين من يدبره غيره فهذا فرض الله له ان يعطى الزكاة ولا يتال فيه انه أخذ لها وهو لا يتف  
 بالحاجة ولا بعدم الحاجة وهذا قلنا في التفسير انه ما فوقه من هو أشد منه حاجة فان المسكين هو عين  
 المسلم المتقوض امره الى الله عن غير اختيار منه بل الكشف اعطاه ذلك فهذا الخلقنا بالمت المسكين  
 كك الارض التي جعلها الله لنا ذلولا فان ذل ذاتية تحت عز كل عزيز كان من كان فذلك المسكين  
 كعنته بان العزة لله وان عزته هي الظاهرة في كل عزيز وهذه معرفة تجوية يقول تعالى اتامن استغنى  
 فأنت له تصدى فعند المختصين شمير لله وان كانت الآية جاءت اعتبارا لكن في حق فهم العرب ونحن مع  
 شهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وذوقه ومرتبته فان العارفين مناهم هذا المقام حسنة من  
 حسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالى بذلك العزيز فنقول انه من اشداه بعزه فان هذا المسكين  
 ما ذل الالصفة وهذه الصفة لا تكون الا الله عنده حقيقة لم تدنسها الاستعارة قط فهذا المسكين  
 لم ير بعينه الا الله اذ كان لا يرى العزة لا بعينه ولا يتقبله الاعزته تعالى ونظر الى ذلة كل ما سواه بالعين  
 التي ينبغي أن ينظر اليهم بها فتقبل الخلق الموصوف عند نفسه ان هذا المسكين ذل لهزء وانما كان  
 ذلك للفرح خاصة والعز ليس الا الله فوفي المقام حقه فمثل هذا هو المسكين الذي يتعين له اعطاء  
 الصدقة والعاملين عليها العامل المرشد الى معرفة الله والمدرك للمعاني والمبين لخلقاته واول المعلم  
 والاستاذ والوال عليها والجامع لها بعلمه من كل من يجب عليه فله منها على قدر عماله وليس  
 الامر في حقه منها الا كما قدمناه والاولى بالمرشد ان يقول ما قالت الرسل ان أجرى الاعلى  
 الله فقد يكون هذا القدر الذي لهم من الزكاة الالهية فلهم أخذ زكاة الاعتبار لا زكاة المال  
 فان الصدقة الطاهرة على الانبياء حرام لانهم عبيد والعبد لا يأخذ الصدقة من حيث ما تنسب  
 الى الخلق فاعلم ذلك والمؤلفة قلوبهم هم الذين تألفهم الاحسان على حب الخسر لان القلوب

تقلب قتلها هو أن تقلب في جميع الامور كما تعطي حقاقتها ولكن بعين واحدة وهي عين  
الله فهذا اتانها عليه لا تملكها عيون متفرقة لتفرق الامور التي تقلب فيها فان الحدا اول اذا كانت  
ترجع الى عين واحدة فينبغي مراعاة تلك والتألف بها فانها ان أخذته الغفلة عنها وامسكت تلك  
العين ماء هالم تنفعه الحدا اول بل تبس وتذهب عينها واذا راى العين وتألف بها بصرت جدا ولها  
واتسعت مذاهبها وفي الرقاب هم الذين يطلبون الحزبية من رقب كل ماسوى الله فان الاسباب  
قد استقرت رقاب العالم حتى لا يعرفوا سواها وأعلاهم في الرقب الذين استرقتهم الاسماء الالهية  
وليس أعلى من هذا الاسترقاق فأحدية السبب الاوّل من كونه سببا لمن حيث ذاته ومع  
هذا فينبغي لهم أن لا تسترقهم الاسماء لقلبة نظرهم الى أحدية الذات من كونها ذاتا لا من كونها  
الهافي مثل هذه الرقاب تخرج الزكاة والفارمين هم الذين أقرضوا الله قرضا حسنا عن أمره  
وهو قوله تعالى أمرها وأقرضوا الله قرضا حسنا عطف على أمرين واجبين وهما قوله وأقيموا  
الصلاة وآتوا الزكاة وثالث بقوله وأقرضوا الله قرضا حسنا فالقرض ثالث ثلاثة ولكن ما عين  
ما تقرضه كما لم يعين ما تزكيه كالم يعين صلاة بعينها فم كل صلاة أمر نأيا قامتها وكل زكاة وكل  
قرض الا انه نعت قرضا بقوله حسنا مع تأكيد المصدر وسبب ذلك ان الصلاة والزكاة العبد  
فيهما عباد اضطرار وفي القرض عباد اختيار فمن الناس من أقرض الله قرضا اختيار وهو الذي  
لم يبلغه الامر به وبلغه ان تقرضوا الله أو قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فباخذ  
الزكاة الفارم الاوّل الذي أعطى على الوجوب الصدقة بحكم الوجوب أى انه تجب له وبأخذها  
الثاني باختيار المصدق حيث مزه دون غيره ولا سمي في مذهب من يرى في عدد هؤلاء الاصناف  
انه حصر المصرف في هؤلاء المذكورين أى لا يجوز أن تعطى لغيرهم فاذا اعطيت لصف منهم دون  
صنف فقد برئت الذمته وهي مسئلة خلاف فهذا المقرض باية من ذا الذي يقرض وان تقرضوا  
الله لا يأخذها بحكم الوجوب والمقرض باية الامر يأخذها بحكم الوجوب لان المأمور اذى واجبا  
لخبره واجب وكان حقا علينا نصر المؤمنين فان الايمان واجب فساكتها للذين يتقون  
ويؤتوا الزكاة والذين هم باياتنا يؤمنون وهذه كلها واجبات فأوجب الجزاء بالرحمة لهم بلا شك  
وفي سبيل الله يمكن ان ير يد المجاهدين والائناق منها في الجهاد فان العرف في سبيل الله عند الشرع  
هو الجهاد وهو الاظهر في هذه الآية مع انه يمكن ان ير يد بسبيل الله سبل الخير كلها المقترية الى الله  
فأما هذا الصنف بحكم ما يقتضيه الطريق فسيبيل الله ما يعطيه هذا الاسم الذي هو الله دون غيره  
من الاسماء الحسنى الالهية فيجزها فيما تطلبه مكارم الاخلاق من غير اعتبار صنف من اصناف  
المخلوقين كرزق الله عباده بل ما يقتضيه المصلحة العامة لكل انسان بل لكل حيوان ونبات  
حتى الشجرة براها توت عطشا فيكون عنده ما يشتري لها ما يسقيها به من مال الزكاة فيسقيها بذلك  
فانه من سبيل الله ولا قائل بهذا فان اراد المجاهدين فالجهادون معلومون بالعرف من هم والمجاهدون  
انفسهم ايضا في سبيل الله فيعاونون بذلك على جهاد انفسهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رجعتم من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الاكبر يد جهاد النفوس ومخالفتها في اغرائها الصارفة  
عن طريق الله تعالى وابن السبيل ابناء السبيل معلومون وهم في الاعتبار ابناء طريق الله لان  
الالف واللام للتعريف فهما بدل من الاضافة ونصيب هؤلاء من الزكاة التي هي الطهارة الالهية  
الذي ذكرناه فيما قبل \* (وصل مقيم) \* ثم تعلم وفقك الله ان الامور التي تصرف فيها الانسان  
حقوق الله كلها غير ان هذه الحقوق وان كانت كثيرة فانها بوجه ما مخصصة في قسمين قسم منها حق  
المخلوق لله وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا ولزورك عليك حقا  
والنفس الاخر حق الله لله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا يسعني فيه غير ربى وهذا الحق الذي

ته هوزكاة الحقوق التي للطاق لله وهذه الحقوق تجملتها في ثمانية اصناف العلم والعمل وهما بمنزلة  
 الذهب والفضة ومن الحيوان الروح والنفس والجسم في مقابلة الغنم والبقر والابل ومن التينات  
 الخنطة والشعير والقروفي الاعتبار ما ينسبته الارواح والنفوس والجوارح من العلوم والخواطر  
 والاعمال الغنم للروح والبقر للنفس والابل للجسم وانما جعلنا الغنم للارواح لان الله جعل العكس  
 قيمة روح نبي مكرم فقال وقد بناه بدم عظيم فعظمه وجعله فداء لولد ابراهيم نبي ابن نبي فليس  
 في الحيوان بهذا الاعتبار ارفع درجة من الغنم وهي نحميا هذه الامة الاتراها ايضا قد جعلت حق الله  
 في الابل وهو في كل جنس ذودشاة وجعلت مائة من الابل فداء نفس شخص ليس برسول ولا نبي فانظر  
 ابن مرتبة الغنم من مرتبة الابل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بالصلاة في مراتب الغنم  
 والصلاة قربة الى الله وما كنا مساجدا لله ثم ابيض الغنم من مساجد الله فلها درجة القربة والابل  
 ليست لها هذه المرتبة وان كانت اعظم خلقا ولهذا جعلنا لها للاجسام الاترى اية من احسانها البدنة  
 والجسم يسمى البدن والبدن من عالم الطبيعة والطبيعة يتناوب بين الله درجتان من العالم وهما النفس  
 والعقل فهي في ثالث درجة من القربة فهي بعيدة عن القرب الالهى الاترى النبي صلى الله عليه وسلم  
 نهي عن الصلاة في معاطن الابل وعلل ذلك بكونها شياطين والشيطن البعدي قال ركية شطون  
 اذا كانت بعيدة القعر والصلاة قرب من الله والبعدي ناقض القرب فنهى عن الصلاة في معاطن الابل  
 لما فيها من البعد وكذلك الجسم الطبيعي ابن هو من درجة القربة التي للروح وهو العقل فانه  
 الموجود الاقل وهو المنفوخ منه في قوله ونفث فيه من روحى فلهذا جعل الروح بمنزلة العكس  
 والجسم بمنزلة الابل واما كون البقر في مقابلة النجوم وهي دون الغنم في المرتبة ففوق الابل كالفلس  
 فوق الجسم ودون العقل الذي هو الروح الالهى فذلك ان نبي اسرائيل لما قتلوا انفسا وتدفعا فيها  
 امرهم الله ان يذبحوا بقره ويضربوا الميت بعضها فيجيب باذن الله فلما سحى به نفس الميت عرفنا  
 ان يتناوب بين النفس نسبة فجعلنا لها للنفس ثم ان الروح الذي هو العقل يظهر عنه مما زرع الله فيه  
 من العلوم والحكم والاسرار ما لا يعلمه الا الله وهذه العلوم كلها منها ما يتعلق بالذكون ومنها  
 ما يتعلق بالله وهو بمنزلة الزكاة من الخنطة لانها ارفع الحبوب وان النفس يظهر عنها مما زرع الله  
 فيها من الخواطر والشهوات ما لا يعلمه الا الله تعالى فهذا نباتها وهو بمنزلة الترو وزكاة الله منها  
 الخواطر الاقل ومن الشهوات الشهوة التي تكون لاجل الله وانما قربها بالتمر لان الخنطة هي  
 عمتنا فهو من العقل بمنزلة الخنطة من آدم فانها خلقت من بقية طينته واما الجوارح فزرع الله فيها  
 الاعمال كلها فانبثت الاعمال وحظ الزكاة منها الاعمال المشروعة التي يراها الله فيها هذه ثمانية  
 اصناف تجب فيها الزكاة فاما العلم الذي هو بمنزلة الذهب فيجب فيه ما يجب في الذهب واما العمل  
 الذي هو بمنزلة الفضة فيجب فيه ما يجب في الورق واما الروح فيجب فيه ما يجب في الغنم واما النفس  
 فيجب فيها ما يجب في البقر واما الجوارح فيجب فيها ما يجب في الابل واما ما يتبعه العقل من المعارف  
 وينسب من الاسرار فيجب فيه ما يجب في الخنطة واما ما يتبعه النفس من الشهوات والخواطر وينسب  
 من الواردات فيجب فيه ما يجب في الترو واما ما يتبعه الجوارح من الاعمال وينسب من صور الطاعات  
 وغيرها فيجب فيه ما يجب في الشعير \* (وصل في اعتبار الاقوات بالاقوات) \* اعلم ان الاقوات  
 في طريق الله للعلماء العامين بمنزلة الاقوات لمصالح الاجسام الطبيعية وكما ان بعض الاقوات  
 هوزكاة ذلك الصنف كذلك الوقت الالهى هوزكاة الاقوات الكيانية فان في الوقت اعدية الارواح  
 كما ان في الاقوات اعدية الاشباح الحيوانية والنباتية وغذاء الجوارح والاعمال والعلم  
 والعمل معدنان بوجودهما تنال المقاصد الالهية في الدنيا والاخرة كما ان بالذهب والفضة  
 تنال جميع المقاصد من الاعراض والاغراض فلتبين ما يتعلق بهذا النوع وهذه الانواع من



حق الله الذي هو الزكاة \* (وصل في مقابلته وموازنة الاصناف الذين تجب لهم الزكاة  
بالاعضاء المكلفة من الانسان) \* فالفقراء يوازنهم من الاعضاء الفرج ويوازن المساكين  
البطن ويوازن العاملين القلب ويوازن المؤلففة قلوبهم السمع ويوازن الرقاب البصر ويوازن  
الغارمين اليد ويوازن المجاهدين اللسان ويوازن ابن السبيل الرجل فان اعتبرت هذه الموازنة  
بين هؤلاء الاصناف وبين هذه الاعضاء على ما ذكرناه تجد حكمة ما اشترنا اليه فالفقير بالفرج  
واضع وكذلك المسكنة بالبطن ظاهرة والعامل بالقلب صريح والمؤلفة قلوبهم بالسمع  
بين والرقاب بالبصر واقع والغارم باليد افساح والمجاهد باللسان صحيح وابن السبيل بالرجل اوضح  
من الكل \* (وصل في معرفة المتدارك لوزن او عددا) \* خرج مسلم عن ابي سعيد الخدري  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في حب ولا تمرد صدقة حتى يبلغ خمسة اوسق ولا فيما  
دون خمس ذود صدقة ولا فيمادون خمس اواق صدقة يريد من الورق فجعل الوسط في الحبوب  
وهي النبات وهو ميكال معروف وهو ستون صاعا فالخمس الاوسق ثلاثمائة صاع وهو ما ينبت  
التخلف بالاسماء اعنى الاخلاق الالهية من الاخلاق في الانسان لا ناقد روي ان الله ثلاثمائة خلق  
من تخلف بواحد منها دخل الجنة وكلها اخلاق يصرفها الانسان مع المخلوقات ومع من ينبت  
ان تصرف معه على حد امر الله والزكاة منها هو الخلق الذي يصرفه مع الله فانه اولى من يتخلق معه  
فانه من المحال ان يبلغ الانسان بأخلاقه مرضاة العالم واشار جناب الله اولى وهو ان يتخلق  
مع كل صنف بالخلق الالهى الذى صرفه الله معه فيكون موافقا للحق وقوله ولا فيمادون خمس  
ذود صدقة فهذا من عدد الاعيان ولا يعد بالعين الالعمل لا العلم فان مقدار العلم معنوى ومقدار  
العمل حسى ولا فيمادون خمس اواق صدقة الاوقية اربعون درهما والاربعون في الاوقية نظير  
الاربعين صباحا من اخلصها ظهرت بناييع الحكمة من قلبه على لسانه فاذا ظهرت من العبد  
في خمسة احوال كما هي في الزكاة خمس اواق حال في ظاهره له اوقية وهو اخلاص ظاهر وحال  
في باطنه مثله وحال في حده مثله وحال في مطلعته مثله وحال في المجموع مثله فهذه خمسة احوال  
مضروبة في اربعين يكون الخارج مائتين وهو حد النصاب فيها خمسة دراهم من كل اربعين درهما  
درهم وهو ما يتعلق بكل اربعين من التوحيد المناسب لذلك النوع ومقادير المعاني والارواح  
اقدار من قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره ومقادير المحسوسات من الاعمال اوزان وبالاوزان  
عرفت الاقدار \* (وصل في توقيت ماسق بالنضج وما لم يسق به) \* ذكر البخارى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيما سقى بالنضج نصف العشر وما لم يسق بالنضج العشر (واعتباره) اعمال المراد  
واعمال المرید فالمرید مع نفسه له به فيجب عليه نصف العشر وهو ان يزكى من عمله ما ظهرت فيه  
نفسه والمراد مع ربه لامع نفسه فيجب عليه العشر وهو نفسه كله فانه لانفسه له رفع التعب عنه  
وكذلك اعتباره في العلم الموهوب والعلم المكتسب فالمكتسب لم يخلص الله منه الا نصفه  
الموهوب كما لله والكل عبارة عن قدر الزكاة لا غير وهو ما ينسب الى الله من ذلك العلم والعمل  
وما ينسب الى الله من حيث حضور العبد مع نفسه في ذلك العلم والعمل \* (وصل في اخراج الزكاة  
من غير جنس المزكى) \* في كل خمس ذود من الابل شاة (اعتباره) الله الدين الخالص فزكاة  
الاعمال الاخلاص والاخلاص ليس بعمل لاقتناره الى الاخلاص وهو النية \* (وصل في فضل  
الخليطين في الزكاة) \* ذكر الدارقطنى عن سعد بن ابي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
الخليطان ما اجتماع على الحوض والراعى والفعل \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* قوله تعالى  
وتعاونوا على البر والتقوى فالعاقبة على الشئ اشترا فيه وهذا معنى الخليطين فالحوض كل العمل  
او كل عمل يؤدى الى حياة القلوب فيستعينان عليه بحسب ما يحتاج كل واحد منهما من صاحبه

فيه وهو في الانسان القلب والجراحة خيطان والجراحة تعين القلب بالعمل والقلب يعين الجراحة  
بالاخلاص فهما خيطان فهما شرعافيه من عمل أو طلب علم وأما الراعي فهو المعنى الحافظ لذلك  
العمل وهو الحضور والاستحضار مثل الصلاة لا يمكن أن يصرف وجهه الى غير القبلة ولا يمكن  
أن يقصد تلك العبادة غير ربه وهذا هو الحافظ لتلك العبادة والقلب والحس خيطان فيه  
وأما الفعل فهو السبب الموجب لما ينتج ذلك العلم والعمل عند الله من القبول والثواب فهما شرعان  
في الاجر فتأخذ النفس ما يخلق بها مما يعطيه العلم ويأخذ الحس الذي للبسم ما يخلق به من  
حسن الصورة في الدار الآخرة والمعنى الذي أنتج له ما هذا هو الفعل وهما فيه خيطان • (وصل  
فيما لصدقة فيه من العمل) • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في العوالم صدقة ولا في الجبهة  
صدقة خرج هذا الحديث الدارقطني عن علي رضي الله عنه والعوامل هي الابل التي يعمل عليها  
والجبهة الخيل وقد تقدم الكلام في الزكاة في الخيل • (وصل) • الاعتبار في ذلك الهياكل عوامل  
الارواح لانها عليها تعمل ما كلفت من العمل وبها يقع العمل منها ولا زكاة على العامل في يده  
وانما الزكاة على الروح العامل بها وزكاته قصده وتنقاه وهو الاخلاص لله في ذلك العمل قال الله  
تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم • (وصل في فضل اخراج الزكاة  
من الجنس) • خرج ابوداود عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى اليمن  
فقال خذ الحب من الحب والشاة من الغنم والبعير من الابل والبقرة من البقر • (وصل الاعتبار  
في ذلك) • زكاة الطاهر ما قيده به الشرع من الاعمال الواجبة التي لها شبهة في الندوب فريضة  
الصلاة زكاة النوافل من الصلاة فاجبها الواجبة أو صلاة يذرها الانسان على نفسه أو اى عبادة  
كانت وكذلك في الساطن زكاة من جنسه وهو ان يكون الساعته على العادة خوف او طمع وازكاة  
في الباعث الباطن من ذلك ان تكون ما تسخفه الربوبية من امثال امرها ونهها لا رغبة ولا رهبة  
الاوقاص • (وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة) • ذكر ابوداود في كتاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا تؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تيس الغنم الا ان يشاء المصدق • (وصل  
الاعتبار في ذلك) • الهرة مثل قوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وقال رسول  
الله ليصل احدكم نشاطه وقوله ولا ذات عوار هو العمل بغير نية أو نية بغير عمل مع التمسك من العمل  
وارتفاع المنع وأما مشيئة المصدق في تيس الغنم فاعتبارها أن لا يحجب على صاحب المال وهو  
الحضور في العمل من اوله الى آخره فربما يقول لا يقبل العمل الا هكذا ويكني في العمل النية في اول  
الشروع ولا يكلف المكلف اكثر من هذا فان استحضر المكلف النية في جميع العمل فله ذلك  
وهو مشكور عليه حيث احسن في عمله واتى بالانفس في ذلك والجامع لهذا الباب انما ما يشي  
العبادات مثل الاتفات في الصلاة والعبث فيها والتحدث في الصلاة في النسي بالمحرمات والمكروهات  
وتخيلها وامثال هذا مما هو مثل الجعرور ولون الحبيق في زكاة القروا مثاله من العيوب • (وصل  
في زكاة الورق) • قد تقدم ان الورق هو العمل وان الذهب هو العلم والزكاة في العلم المرض  
منه فان نوافل الاعمال والعلوم كثيرة وهي التي زكاتها الفرائض الكون الزكاة واجبة وما كان  
من النوافل صدقة تطوع فهو حضور العبد في ذلك العمل من الشروع فيه الى آخره وركبة اخرى  
اعنى زكاة تطوع وهو ان يتصدق بعمله ذلك تكمله الفرائض فانه ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال اول ما ينظر فيه من عمل العبد الصلاة فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شيئا  
قال الله انظر اهل لعبدى تطوع فان كان له تطوع قال الله انظر اهل لعبدى فريضة من تطوعه  
قال ثم تؤخذ الاعمال على ذلك بمعنى الزكاة والصوم والحج وما بقي من الاعمال الواجبة عليه فأما  
ان يتصدق بعمله تلك النافلة تكمله الفرائض اوتعظيم جناب الحق بدخوله في عمودية الاختيار ولا يجعله

على ذلك طمع في جنة ولا خوف من نار \* (وصل في زكاة الركاز) \* خرّج . سلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الركاز الخمس وهو ما يوجد من المال في الارض من دفن الجاهلية او الكفار \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* ما هو مكره في طبيعة الانسان هو الركا ز وهو حب الرئاسة والتقدم على ابناء الجنس وجلب المنافع ودفع المضار والخمس فيه اذا وجد حب الرئاسة في قلبه فقصدها اعلاء كلمة الله على كلمة الذين كفروا كما هي في نفس الامر فان في نفس الامر كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى والكفر هنا هو الشرك لا غير وكذا كر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيل في الحرب في شأن أبي دجانه حين أخذ السيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم فنتى به مصلاً خيلاً بين الصنفين فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على تلك الصورة قال هذه مشية يفضها الله ورسوله الا في هذا الموطن وزكاته ما ذكرناه من قصد اهانة الكفار والحط من قدرهم واعلاء كلمة الله التي هي الاسلام وعدم المبالاة بالمشركين وكذلك جلب المنافع ودفع المضار فزكاة جلب المنافع ان يتصدق بالمنفعة الموهوبة له على القيام بطاعة الله من نوم او اكل او شرب او راحة او ادخار مال وامثال ذلك واما دفع المضار ان لا يدفعها الا من اجل انها تحول بينه وبين ما يريد من اقامة طاعة الله ودينه وما يؤول اليه من السعادة في الآخرة فذلك خمس ركازها فان قلت كيف يضر دينه واعنى به ان لم يدفع تلك المضرة عن نفسه والاحالت بينه وبين اداء فرض من فرائض الله او حالت بينه وبين اسباب الخير فدفعها خمس ركازها ما في جبلتها من دفع مضار لا تؤدى الى تعطيل فرض تعين عليه ادائه او مرغب فيه وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الركا ز فقال هو الذهب الذي خلق الله في الارض يوم خلق السموات والارض يعنى المعادن \* (وصل في فضل من رزقه الله ما لا من غير تعمل فيه ولا كسب) \* ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في حصول مثل هذا المال لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يده وجه اعتبار ذلك ما يظهر على العبد من مكارم الاخلاق مما لا يأتى بها على جهة القربة الى الله فانه ينفع بذلك في الدار الآخرة ولا يلزمه ان ينوى بها القربة الى الله ولا بد ولكن لا خلاف ان نوى بذلك القربة فهو اولى وافضل في حقه والحديث الوارد في ذلك ما ذكره ابو داود عن ضباعة بنت الزبير قالت ذهب المتقد اد لحاجته فاذا جرد يخرج من مجرد دينار ثم لم يزل يخرج ديناراً ديناراً حتى اخرج سبعة عشر ديناراً ثم اخرج ديناراً ثم اخرج خرقة جراء فبها ديناراً فكانت تسعة عشر ديناراً فذهب بها الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وقال له خذ صدقتها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل قربت البحر قال لا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيها \* (وصل في فضل زكاة المدبر) \* قال الراوى رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا أن نخرج الصدقة مما نعدده للبيع \* (وصل في الاعتبار فيه) \* اذا حدث الانسان نفسه بأن يعمل خيراً او بأبى خلقاً كريماً من مكارم الاخلاق فلينبو بما حدث به نفسه من ذلك القربة الى الله \* (وصل في فضل الصدقة قبل وقتها) \* قال به بعض الأئمة لحديث أبي داود عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقة قبل أن تحل فرخص له وقال مرة فأذن له وتكلم في هذا الحديث ولو صح فهي رخصة في قضية عين لا يقاس عليها \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* نية الصلاة الواجبة على المكلف لا تجب الا عند الشرع فيها فان نواها الانسان قبل ذلك من حين شروعه في الوضوء ثم استصحاب النية الى أن شرع في الصلاة جازله ذلك وحصل على خير كثير ولكن لا تجز به الصلاة المقيدة بالوقت قبل دخول الوقت الا في مذهب من يرى الجمع بين الصلاتين في أول الوقت فلا يبعد أن يجوز تعجيل الصدقة والاسترواح في مثل هذا من قوله اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ومثاله ايضا في الاعتبار من جازله النظر الى المخطوبة

فامتنع من ذلك حياة من الله وحذر ان يزيد في النظر على قدر الحاجة فلم يجعل حتى عقد عليها وعندى  
 في النظر الى المخطوبة تقسيم وهو ان كانت المخطوبة من ذرية الانصار ولم ينظر اليها قبل العقد فهو  
 حاص وان نظر الى وجهها قبل العقد كان نظره قربة الى الله وطاعة لرسوله صلى الله عليه وسلم واما غير  
 الانصارية فلا وان نظره فهو أولى اذا خطب وأما ما ذكرناه من الجمع بين الصلوتين اذ لعنم الثانية  
 الى الاولى فهو في الباطن أن يجدي في السجدة روح الضائحة أو السورة التي يريد قراءتها فان السجدة  
 في كل سورة مفتاحها • (وصل في فضل زكاة القطر) • اختلف العلماء في حكم زكاة القطر  
 فمن قائل انها فرض ومن قائل انها سنة ومن قائل انها منسوخة بازكاة • (اعتبار القطر) •  
 الحمد لله فاطر السموات والارض اولم يروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما والفضرة  
 الفتق ومنه كل مولود يولد على الفطرة وأول ماقتن الله اسماع المكوثات في حال ايجادها وهي حالة  
 تعلق القدرة بين العدم والوجود بقوله كن فتكونوا بأنفسهم عندها الخطاب احتلالا لمرأته وتلك  
 كلمة الحضرة وأول ماقتن اسماعهم به وهم في الوجود الاول قوله ألتبر بكم فالوا الى فهذا  
 خصوص بالبشر والتكويرين عموم وأول ماقتن الله به الستمهم قولهم بلى وأول ماقتن به معي الصائمين  
 ما اكوه يوم عيد القطر قبل الخروج الى المصلى وأول ماقتن به معي أهل الجنة اكلمهم زيادة كبد النون  
 فينبغي للعبد في صدقة القطر يوم العيد اذ الصفة الصمدانية لا تنبئ الله تعالى فان الصوم لله للعبد  
 وهذه الزكاة فرض على كل انسان حر كان او عبدا صغيرا او كبيرا ذكر او أنثى ان يعرف ما تستحقه  
 الربوبية من صفة الصمدانية ثم انها لا تجزى عننا الا من التمر والشعير وغير ذلك لا يجزى فيها وعند  
 الجمهور من العلماء تجوز من المقتات به وهي مسألة خلاف والقوت ما تقوم به هذه النشأة الطبيعية  
 وقوت الارواح ما تغذي به من علوم الكشف أو الايمان خاصة فان هذا القدر من العلم تقوم نشأة  
 الارواح الناطقة وزكاتها علم الكشف خاصة • (وصل في فضل وجوبها على الغنى والشعير والعبد  
 والذكر والانثى والصغير والكبير) • أو جبهار رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل صغير  
 وكبير (اعتباره) منعلم وعالم وقوله عن حر أو عبدا اعتباره من تحرر عن ريق الاكوان كان  
 وقته شهوده كونه حرأ عنها أو عبدا من كان وقته شهود العود به تزل به من غير نظر الى الاكوان وقوله  
 ذكر او انثى اعتباره في الذكر العقل وفي الانثى النفس ويعتبر فيهما ايضا في الذكر الناطق في العلم  
 الالهى وفي الانثى الناطق في علم الطبيعة فنسب كل ناطق الى مناسبه من جهة ما هو باطرقه  
 وقوله غنى أو فقيرا اعتباره غنى بالله وفقير الى الله وقوله صاعا من تمر نشأته صاعه من أربعة  
 اخلاط لكل ركن أو خلط مد لكال نشأته روحا وعقلا وحاسا مرتبة ثم شهوده فيها الاربع  
 النسب التي يصف بهار به في ايجاد عينه واصل كونه من حياة وعلم وارادة وقدرة اكمل صفة مد  
 ليكون الجملة صاعا اذ بهذه النسب يصح كونه ربا وكونه مربوبا عبدا لله تعالى • (وصل  
 في فضل اخراج زكاة القطر عن كل من يمونه الانسان) • ذكر الدارقطني من حديث عمر رضى الله  
 عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة القطر عن الصغير والكبير والحز والأهد من تمونون  
 • (وصل الاعتبار في ذلك) • الاستاذية تصد بالتليذ في التربية ما لا ياقه علم التليذ حتى يحصل له  
 ما قصد به الشيخ من الفائدة فذلك زكاة تعلمه فان فضل ذلك المتوى يعود على التليذ فكان  
 التليذ اعطاء الاستاذ ما يعود عليه من الفضل فقد يفتق على الاستاذ بصدق التليذ في المجلس عنده  
 وينجز في هذه المسئلة الولي يركى مال اليتيم الذي في حجره ويحت نظره • (وصل في فضل اراجها  
 عن اليهودي والنصراني) • ذكره ابو الحسن الدارقطني في كتابه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعني اخراج زكاة القطر عن اليهودي والنصراني (الاعتبار في ذلك) نية الخبر في العمل  
 فيمن ليس من جنسك يعود فضله عليك وأما مؤمن بما هو اليهودي والنصراني به مؤمن بما هو حق

في دينه وفي كتابه من حيث ايمانى بكلامي قال تعالى هالمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسوله لا تفرق بين احد من رسله فمن هتك ليخبر بها فاني آمن به ايضا فان كاتي يتضمن كتابه وديني  
يتضمن دينه فدينه وكتابه مندرج في كتابي وديني والنفس اذا اشركت في العمل طلب حفظها فهي بمنزلة  
اليهودى والنصراني اللذين يقولان عزير ابن الله والمسح ابن الله ويجب على المؤمن اخراج الزكاة  
عنها وهي هذه الصفة فان النبي صلى الله عليه وسلم قام الى جنازة يهودية وقال أليست نسا فهذا  
اعتبار اخراج الزكاة عن اليهودى والنصراني هذا اذا اعتبرت المعنى فاذا اعتبرت اشتقاق اللفظ  
من النصره والهدى فالزكاة عنهما القصد بهما وجه الله لا غير ذلك \* (وصل في فضل وقت  
اخراج صدقة النطر) \* أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بركاة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس  
الى المصلى (الاعتبار في ذلك) المسارعة في ابصال الراحت الى المقتربين اليها وحسن تدبير  
الى المصلى وهو قوله قدموا بين يدي نجواكم صدقة والمصلى ساجد ربه وهو خارج الى المصلى  
فذلك خير له وأطهر \* (وصل في فضل المتعدى في الصدقة) \* قال الراوى عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم المتعدى في الصدقة كما بهما خرجه ابوداود (الاعتبار في ذلك) لنفك عليك حق  
ولعينك عليك حق فاذا كلفتهما فوق طاقتها أعلنتها فأدى ذلك الى تعطيل خير كثير فكنت بمنزلة المانع  
من الخير في عين ما يزيد من الخير وأنت تعلم أن النفس انما هي بهذه الجوارح فاداتعتت الالات  
وضعت عن العمل فعملتها كالآثر على الشدائد من العمل كنت كالمانع من العمل ولنا في هذا المعنى  
ما يفعل الصانع النحرير في شغل \* آله اذنت فيه بافساد

والزيادة في الحد نقص من المحدود \* (وصل في فضل زكاة العسل) \* ذكر الترمذى عن  
ابن عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في العسل في كل عشرة اراقاق رزق  
(الاعتبار في ذلك) العلم الذى يأخذ الولى من طريق الوحي مما يتعلق بالغير يجب عليه اذا عت  
لاهل فانه من أجلهم اعطيه وانما خصصناه بالوحي دون غيره من الصفات لان صفات تحصيل  
العلم كثيرة لانما شبهناه بالعسل وهو نتيجة وحى قال تعالى ووحى ربك الى النحل فزكاته تعليمه  
\* (وصل في فضل الزكاة على الاحرار لاعلى العبيد) \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس  
في مال المكاتب زكاة حتى يعتق ذكره الدارقطنى من حديث جابر (الاعتبار في ذلك) كما لا يجوز  
للعبد أن يأخذ الصدقة قبل واهذا منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقة لتعقته بعبوديته  
فلم يخرج منه صلى الله عليه وسلم شيء في حركة ولا سكون يكون به حزا بغفلة ولا غير غفلة بجله  
واحدة واجتبي اليه عناية به في هذا الحكم فكذا لا يجب في ماله زكاة حتى يكون حزا فان العبد  
لا يملك مع سيده وعلة الزكاة على الحر دعوى الملك والعبد لا دعوى له في شيء اذا العبد عين قيمته هو  
ثمنه الذى اشترى به فكما لا يتصور في ثمنه دعوى ولا في ابائه عمال يده السيد من التصرف فيه كذلك  
العبد وكل عبد لم يكن نظره في ثمنه في معاملة سيده فلا تحقق له في عبوديته ولا معرفة له بنفسه هذا  
مذهب الطائفة بلا خلاف واذا كان العبد مع سيده بهذه المناسبة غاب العبد وظهر السيد  
فان اصل الظهور بالدعوى ويكون السيد في هذا الحال يقوم عند الغير بصفة العبد تشرى ايضا للعبد  
وهو قوله تعالى جعت فلم تقصمى ومرضت فلم تعدنى ومن صفة العبيد الجوع والمرض ولذا  
قال الله تعالى في الجواب مرض فلان فلم تعده فلو عدته لوجدتني عنده قاله عند عبده هذه صفة  
والعبد اذا كانت هذه صفة كان عند ربه فافهم \* (وصل في فضل ابن تؤخذ الصدقات) \* خرج  
ابوداود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لا تؤخذ الا في دورهم (الاعتبار) دار الانسان  
جسمه واخذ الصدقات من الارواح الانسانية انما هو في الدار الآخرة فلا بد من حشر الاجسام  
فانه لا تؤخذ الصدقات ممن وجبت عليه الا في داره وليس لارواح الاناسى ديارا الا اجسامهم

\* (وصل في فضل اخذ الامام شطر مال من لا يؤذي زكاة ما له بعد اخذ الزكاة منه) \* ذكر ابو داود  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث اخذ الزكاة ومن منعها فانا آخذها وشطر ما له عزمة  
 من عزمات ربنا للحديث (٢ اعتباره) ما يملكه الانسان من اعماله ينقسم قسمين قسم يخص  
 بنفسه وقسم يخص بجوارحه والزكاة التي تجب عليه في عمله ما فرض الله عليه من اعماله  
 مندوبها وبما حباها فاذا لم يودزكاة ما له تطرأه في اعماله التي عملها في الوقت الذي وجب عليه  
 فيه اداء فرض الله عليه وان كان من مكارم الاخلاق لم يجازه عليها بما يستحقه من الثواب وأسد  
 ذلك الثواب عنه عن زكاة عمل وقته وان كان من سفاهها ضاعف عليه الوزر فانه صاحب عمل  
 مذموم في حال تركه لاداء ما وجب عليه فجمع بين امرين مذمومين عمل وتركه وان كان في فعل مباح  
 اخذ تركه الواجب خاصة وانما اخذ شطر عمله فهو الشطر الذي يتصور فيه الدعوى وهو العمل فان  
 التكليف ينقسم الى عمل وتركه فالترك لا دعوى فيه فينبغي العمل في اخذه الحق منه بالجهة بأن الله هو  
 الفاعل لذلك العمل فاذا كوشف بهذا لم يتق له على ما يطلب جزاءه من كونه عاملا وقد تبره  
 ان العامل هو الله فينبغي في الحيرة الى ان يتمن الله عليه اما بعد العقوبة أو قبل العقوبة فيغفر له فهذا شطر  
 ما له الذي يؤخذ منه في الدار الآخرة حيث يتصور الحساب \* (وصل في فضل رضى العامل على  
 الصدقة) \* ذكر الحارث بن أبي اسامة في مسنده عن أنس قال أتى رجل من بني سليم فقال يا رسول  
 الله اذا أدبت الزكاة الى رسولك فقد برت منها الى الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم  
 اذا أدبتها الى رسولك فقد برت منها ولك أجرها وانما على من بدلها و ذكر ابو داود من حديث جابر  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبأكم ركب مبغضون فاذا اجابكم فرحبوا بهم واخلوا بينهم  
 وبين ما يتغنون فاذا عدلوا فلا تفهمهم وان ظفروا فاعطوها وارضوهم فان تمام زكاتكم رضاهم ولدعواكم  
 وفي حديثه عن بشير بن الخصاصية قال قلنا يا رسول الله ان أصحاب الصدقة يعتقدون علينا أفنكنم من  
 أموالنا بقدر ما يعتقدون علينا قال لا (الاعتبار في ذلك) المصدق هو الوقت ورضاه ان يوفى له  
 بما يقتضيه حاله مما جاء به وان جاء بشدة وقهر مثل ما يجحد الانسان من خاطر في عمل من الاعمال أي  
 من اعمال الخير الا انه شاق ربما أدى الى تلف فكان أبو مدين يقول فيه الدينة على القائل قال تعالى  
 في المهاجرين ثم يذكر الموت فتدفع أجره على الله وصورة التعدي فيه ان الله قد جعل لنفسك عليك  
 حقا ولعبيك عليك حقا فاعتديت عليك في ذلك وهو قوله في المصطفين فتمم ظالم لنفسه فالمعتدى  
 هو الوقت وهو الخاطار الذي يحظر بما خطر وهو المعتدى وهو العادل \* (وصل في فضل المسارعة  
 بالصدقة) \* ذكر مسلم بن الحجاج في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تصدقوا في وقت الرجل  
 ان يمشي بصدقه فيقول الذي أعطيها لوجعتني بالاس قبليتها وأما الآن فلا حاجة لي بها فلا يجحد من  
 يقبلها (الاعتبار في ذلك) المسارعة بالتوبة وهي من القرائض فان آخرها الى الاحتضار لم تقبل وهنا  
 مسئلة دقيقة القليل من أصحابنا من يعترض عليها وهي ان المراد قد يكون غير نائب فيكون له كشف من الله  
 عنابه به فيكون أول ما يكشف ان الله خالق كل شيء فلا يرى لنفسه حركة ظاهرة ولا باطنة ولا عملا ولا نية  
 ولا شيئاً الا الله ليس بيده من الامر شيء فهل يتصور منه توبة في هذه الحال أو لا وهو يرى انه مسلوب  
 الاعمال وان تاب فهل تقبل توبته مع هذا الكشف أو يكون بمنزلة من تاب بعد طلوع الشمس من  
 مغربها فان شمس الحقيقة قد طلعت له هنا من مغرب قلبه بجهة عمله وهذا من أصعب الاحوال على  
 قلب المراد المجدوب فان قبول التوبة وقبول العمل انما هو مع الحجاب حجاب اضافة العمل اليك وهنا  
 ما خرج شئ عنه حتى يقبله بل هو في يده والقبول لا يكون الا من الغير فاعلم ان نسبة الناظر ما هي نسبة  
 العامل فالناظر يقبل من العامل والعامل هو المتصرف في هذه الذات التي هي محل ظهور العمل أي  
 عمل كان فتصور التوبة من صاحب هذا الكنف ويكون اقه هو التواب هنا وهذا أقصى مشهده

فليسارع الى الطاعات على أى حال كان ولا يتوقف فان الانقاس ليست له ولا تكليف الا هنا يوم  
القيامة اذ يدعون الى السجود سجود تمييز لا سجود ابتلاء فيتميز في دعاء الاله خرة الى السجود من سجدة لله  
من سجدة اتقا ورياء وفي الدنيا لم تميز لا بختلاف الصور \* (وصل في فضل ما تنضمه الصدقة من الاثر  
في النسب الالهية وغيرها) \* فن ذلك قوله تعالى وما أنفقتم من شئ فهو يحلّفه وخرج مسلم في صحيحه  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح فيه العباد الا وملكان ينزلان  
يقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممكثا خلفا فأنظر يا أخى كيف  
جعل هو به خلفا من نفقتك وانك أصبحت من تصدقت عليه فأحياك الله به حياة أبدية لأنه ان لم يكن  
الحق حياتك فلا حياة فان قلت لو كان ذلك لفتح الباء ونضم اللام قلت الهوية بعين الذات  
والهوية تخلف الشئ المتصدق به باسم الهى تكون به حياة ذلك المنفق واسماؤه ليست غيره ولكن هنا  
تقع العبارة عنها لما يقبل في ذلك من اختلاف النسب وكلامنا في هذه المعاني انما هو مع أصحابنا الذين  
قد علموا ما تقول ونشير به اليهم على ما تقرر عندنا في الاصطلاح في ذلك فالاجنبى لا يقبل اعتباره  
الأثرى الملك يقول اللهم أعط منفقا خلفا مع انه وعد بالخلف ووعده صدق والائتاق هنا من الهلاك  
والائتلاف أى أنف ما كان عنده والاختلاف جعل مكانه ما يناسب أثره فحين أنف من أجله فله أجر  
من أحى الأثرى الآخر يقول اللهم أعط ممكثا خلفا لان الملائكة لسان خير فيقول هذا الملك اللهم  
أعط ممكثا ما أعطيت المنفق حتى يتف ماله مثل صاحب فـ كأنه يقول اللهم ارزق المسك الأتق  
حتى يتفق فان كنت لم تقدر في سابق عتك ان يتفقه باختياره فأنف ماله حتى تأجره فيه أجر المصاب  
فصيب خيرا وانت قد قلت والله بسجد من في السموات والارض طوعا وكرها فهذا قد  
أنف ماله كرها فأعده عليه ثواباى أوجد به راحة وان لم يتصد ها هذا الذى رزى في ماله بالتلف  
فهذا دعاه له بالخير لا ما ينظنه من لا معرفة له بمراتب الملائكة فان الملك لا يدعو بشر ولا سمي في حق  
المؤمن بوجوده فكيف بتوحيده فكيف بما جاء من عنده ولا شك ان دعاء الملك مجاب بوجهين  
الاول لطهارته والثانى انه دعاء في حق الغير فهو دعاء لصاحب المال بلسان لم يعصه به وهو لسان  
الملك اذ هذا موجود في لسان بنى آدم مع كونه عصاة الالسنه ولكن قال الله تعالى لموسى عليه  
السلام ادعنى بلسان لم تعصنى به فقال وما هو قال دعاء خيك لك ودعاؤك له فان كل واحد منكما  
ما عصانى بلسان غيره الذى دعانى به في حقه فادعانى له الالبسان طاهرا وأضاف الدعاء اليه لان الداعى  
نائب عن المدعوله ولسان الداعى ما عصى الله به المدعوله ومن ذلك أيضا ما خرجه مسلم عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال لى أنفق عليك فقد أخبر الله تعالى  
ان انفاقك جعل الحق يتفق عليك فهذا من أثر الصدقة في النسبة الالهية ومن ذلك ما ذكره الترمذى  
عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع ميتة  
السوء وهو حديث حسن غريب فهذا من أثر الصدقة وهو الدفع واطفاء نار الغضب فان الله يغضب  
يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله على الوجه الذى يليق ببجلاله فان الغضب  
الذى خاطبنا به معلوم بلا شك ولكن نسبته الى الله مجهولة لان الغضب مجهول أو يحتمل على ما ينتج  
في الغاضب أو يحتمل على معنى آخر لانه لم يزلوا فممن اذلو كان كذلك لخطوبنا بما لانفهم فلا يكون له  
أثر فينا ولا يكون موعظة فان المقصود الافهام بما نعلم ولكن انما جهلنا النسبة خاصة لجهلنا بالنسب  
اليه لا بالنسب فاعلم ذلك ولقد جرى لبعض شيوخنا من أهل الموازنة بالمغرب الاقصى ان السلطان  
رفع اليه في حقه أمرور يجب قتله بها فأمر باحضاره مقيدا وبنادى في الناس ان يحضروا بأجمعهم  
حتى يسألهم عنه فكان الناس فيه على كلمة واحدة في قتله والقول بما يوجب ذلك وزندقه فخر الشيخ  
في طريقه برجل يبيع خبزا فقال له أقرضنى نصف قرصة فأقرضه فتصدق به على شخص عابر ثم حل

وأجلس في ذلك الجمع الأعظم والحاكم قد همز على أنه ان شهد فيه الناس بما ذكر عنه بصله شرقة  
 وكان الحاكم من أبيض الناس فيه فقال يا أهل مراكن هذا فلان ماتقولون فيه فطلق الناس بلسان  
 واحدانه عدل ذنبي فحجب الحاكم فقال له الشيخ لا تعجب فما هذه المسئلة بهيدة أي غضب  
 أعظم غضبك أو غضب الله أو غضب النار قال غضب الله وغضب النار قال وأي ثوابه أعظم وزنا  
 وقد رانصف قرصة أو نصف قرصة قال نصف قرصة قال دفعت غضبك وغضب هذا الجمع نصف رغيف  
 لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق قرصة وقال ان الصدقة لتطفى غضب  
 الرب وتدفع ميتة السوء وقد فعل الله ذلك ودفع عن شركم وميتة السوء نصف رغيف مع حقايرتكم  
 وعظم صدقتي فان صدقتي أعظم من شق قرصة وغضبك أقل من غضب النار وغضب الرب فحجب  
 الحاضرون من قوة ايمانه وأسوأ الموت ان يموت الانسان على حاله تؤذيه الى الشقاء ولا يغضب الله  
 الاعلى الشقي فانظر الى أثر الصدقة كيف أنزت في الغضب الرباني وفي أسوأ الموت وفي سلطان  
 جهنم فالصدقة على نفسه عند الغضب ليس الا ان يملكها عند ذلك فان ملكها اياها عند الغضب صدقة  
 عليها من حيث لا يشعر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة وانما الشديد من  
 يملك نفسه عند الغضب فان الغضب نار محرقة فهذا من صدقة الانسان على نفسه ثم ان الله قد ذكر  
 انه لا بغض لمشرك ومع هذا فان الله يموتون عليه بقدر ما أنفق وقد ذكر أبو داود عن عائشة قالت  
 يا رسول الله أين عبد الله بن جده ان قال في النار قال فاشتد عليها فقال يا عائشة ما الذي اشتد عليك  
 قالت كان يطعم الطعام ويصل الرحم قال أما ان يموتون عليه بما تنقول فيه فانه يخفف عنه بجزء ما يذكر  
 به من مكارم الاخلاق وقال البخاري في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا النار ولو بشق  
 قرصة فمن لم يجد شق قرصة فكلمة طيبة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الكلمة الطيبة صدقة وكل تسيبة  
 صدقة وكل تهليل صدقة الى غير ذلك من الاذكار والافعال التي تنضمها مكارم الاخلاق بل قد ذكر  
 مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله دينار  
 أنفقته في رقة دينار تصدقت به على مسكين دينار أنفقته على أهله وأعطته ما أجزا الذي أنفقته على  
 أهلك \* (وصل في فضل من أنفق ما يحب) \* قال الله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون  
 وكان ابن عمر يشتري السكر ويصدق به ويقول اني أحبه عملا بهذه الآية واحب ما للانسان نفسه فان  
 أنفقته في سبيل الله نال بذلك ما في موازتها فانه من استهلك شيئا فعليه قيمته والحق سبحانه قد استهلك  
 نفس هذا العبد فانه أمر له بانفاق ما يحب وماها اقيمة عنده الابدية واهدا ذالم تجد شيئا وجدت الله  
 فانه لا يوجد الا عند عدم الاشياء التي ركن اليها ونفس الانسان هي غير الاشياء كلها وقد هلكت  
 قيمتها ما ذكرناه فانظر الى فضل الصدقة ما أعلاه \* (وصل في فضل الاعلان بالصدقة) \* الاعلان بها  
 من الاسم الطاهر والاستفتاح بها من الاسم الاول والتأني بها من قوله فاتبعوني يحببكم الله ومسئلة  
 الامام الناس لذوى النفاة اذا وردوا عليه وليس منه في بيت انال ما به طيبهم هو انقلب الخالي من العلم  
 الذي تعدى منصفته للغير من جوارحه ومن يحسن الظن به فيسأل الاسماء الالهية لتعطيها من  
 الاحوال والعلوم ماتت عن جوارحها الطاهرة والباطنة على ما كنهها الله به من الاعمال فان الله أخيب  
 الرسول صلى الله عليه وسلم انه يصبح كل يوم على كل سلامي صدقة وجعل كل تسيبة صدقة وكل تهليل  
 صدقة الى غير ذلك وهذه أحوال محتاج الى نية واخلاص ولا تكون النية الا بعد معرفة من يحصل له  
 وهو الله تعالى فلا بد للامام ان يسأل ما تصدق به عن كل سلامي وعلى كل سلامي والقلب منقول عن  
 رعيته وهي جميع قواه الطاهرة والباطنة والحديث النبوي الجامع لما قرنا واعتبرناه ماخرجه مسلم  
 عن جرير بن عبد الله قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدره نار باخاوم قوم حفاة عراة محتاجين  
 الطمار متقلدي السيوف عامتهم من مضرب كلهم من مضرب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم



لما رأى ما بهم من الفاقة فدخل ثم خرج فأمر بلالاً فأذن وأقام فصلى بهم ثم خطب وقال يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تأسوا لونه وبالإرحام إن الله كان عليكم رقيباً يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتتقنفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون تصدق رجل من دينار من درهمه من ثوبه من صاع برء من صاع تمره حتى قال ولوبشق تمره قال لجام رجل بصرة من الأنصار تكاد كفه ينجزعنها بل عجزت قال ثم تابع الناس حتى رأيت كومين من طعام وثياب حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتהלل كأنه مذهبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً \* (وصل في فضل شكوى الجوارح إلى الله النفس والشيطان مما يليقان بهم من السوء) \* أهل الكشف يرون ويسمعون شكوى الجوارح إلى الله من النفس الخبيثة التي تدبر البدن وتصرف الجوارح في السوء مما يليق بها الشيطان والنفس من حيث هيكلها النوري تشكو النفس الحيوانية القابلة مما يليق بها الشيطان من السوء الذي تصرفه في القوى الظاهرة والباطنة فإذا صدقوا في دعواتهم آمنهم الله مما يخافون ورزقهم قبول ما يليق بهم الملك واستمع لهم التوفيق بذلك الالتقاء في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله حتى يؤرثه تلك الأعمال مشاهدة الحق تعالى ومناجاته على الكشف والشهود بلا واسطة يخاطبهم مخاطبة تقرر على نعم وآلاء والعائنة العمى من أهل الحروف والرسوم لا يشعرون سم بكم عمى فهم لا يعقلون ولا يسمعون هذه الشكوى لقوة صممهم وطمس عيونهم فلو عملوا بما كلفوا لعلمهم الله مثل هذا العلم ويرونه مشاهدة عين كما يراه ويناله أهل الله ويقول الله تعالى في حق واحد منهم وعلماهم من لدنا علماً واتقوا الله ويعلمكم الله وإن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً ويجعل لكم نوراً تمشون به وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى ما ذكرناه في حديث يرمي ما وقع في الدنيا والاشارة به إلى ما ذكرناه وهو ما خرجه البزارى عن أخى جده ناعدي بن حاتم قال بينا أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أتى إليه رجل فشكا إليه الفاقة ثم أتى إليه آخر فشكا إليه قطع السبيل فقال يا عدي هل رأيت الحيرة قلت لم أرها وقد أنبت عنها قال فان طالت بك حياة لترين الطعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا إلا الله قلت في نفسي فأين دعا رطى الذين قد سعروا البلاد ولئن طالت بك حياة لتفتن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملياً كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه وليلقين الله أحدكم يوم القيامة وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فيقول له ألم أبعث اليك رسولا فبلغك فيقول بلى فيقول ألم أعطتك مالاً وأفضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم قال عدي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد شق تمره فكل كلمة طيبة الحديث أما قوله لا تخاف أحدا إلا الله فهو الخوف الأعظم فإنه هو المسلط ويده ملكوت كل شيء فأين الأمان فهذا تنبيه على إدبارنا فإن الشخص الذي يكون في مثل هذه الحال هو في أمان في دينه وفي ماله وعلى نفسه بمن يؤذيه وهذا مقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم والله هو الذي رزقه الأمان في تلك الحال فيخاف من الله مما في غيبه مما لا يعلم ولا يعلم أنه ولو كان هذا الخائف يخاف الله مطلقاً لتعلق خوفه على دينه فإن سبيل الشيطان إلى قلبه ليست آمنة كما أنت السبيل الظاهرة التي تمزقها السفار من الناس وإذا خاف الله شغله خوفه عن ماله ونفسه ولو لم تكن السبيل آمنة لكان هذا الخائف في أمان فإنه لا يخطر له خاطر إلا في دينه الذي يخاف عليه أن يسلبه حتى أنه لو أصيب في طريقته بتلف مال أو نفس لوقوع لصوص عليه ربما فرح بذلك واستبشر لماله من الأجر

الجزل المدخر والكفارات وكان حكمه حكم مجموع نسيته بربح كثير فإحس تشبيهه ما أحب النبوة  
 بهوله لا تخاف أحدا الا الله فأين الامان وهو صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك لعدي الا في ان الامان  
 المعتاد حاصل في ذلك الوقت لمباشكا الرجل من قطع السيل ولكن أدرج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في ذلك الامان الخوف من الله لا في الاسباب والسبب ليعم الخطاب للعامة بالامان والخاصة  
 بالخوف فهو بين أحوال خاصة الله أي كونوا على مثل هذه الحالة في أمنكم خائفين من الله تعالى  
 وهذا من جوامع الكلم لمن نظر واستبصر \* (وصل في فضل الصدقة على الاقرب فالاقرب ومراعاة  
 الجوار في ذلك) \* أقرب أهل النخص إليه نفسه فان الله يقول في قر به من عبده انه أقرب إليه  
 من جبل الوريد فكأنه يقول انه أقرب إليه من نفسه فهي أولى بما تصدق به من غيرها كما ان الله أولى  
 بالقرض لانه أقرب إليه من نفسه ولكل متصدق عليه صدقة تليق به من الخلق فيتم جوارحه  
 ثم الاقرب إليه بعد ذلك هو الاهل ثم الولد ثم الخادم ثم الرحم والجوار كما تصدق على تلبده وطالب  
 الفائدة منه واذا تحقق العارف بر به حتى كان كله نورا وكان الحق معه وبصره وجميع قواه كان حقا  
 كله فمن كان أهل الله فانه هذا النخص الذي هذه صفته بلاشك كما ان أهل القرآن أهل الله  
 وخاصته كذلك من هم أهل الله وخاصته هم أهل هذا الذي ذكرناه فانه حتى كله كما قال صلى الله عليه وسلم  
 في دعائه واجعلني نورا فانه نائب الله في عباده فالمتصدق على أهل الله هو المتصدق على أهله اذا كان  
 المتصدق بهذه المنابة وقد كنت يوما عند شيخنا أبي العباس العريني باشيبيبة جالساً أو رداً أو أراد  
 أحد اعطاء معروف فقال شخص من الجماعة لذي يريد أن يتصدق له فربون أولى بالمعروف فقال  
 الشيخ من فوره متصلابكلام القائل الى الله فباردها على كبدي ووالله ما ذهبتا في تلك الحالة الا من  
 الله حتى خيل لي انها كذا انزلت في القرآن مما تحققتا وأشر بها قلبي وصدق جميع من حضر فلا  
 ينغي ان يأكل ثم الله الا أهل الله فلهم خلقت ويا كلها غيرهم يتكلم التبعة فهم المقصودون بالتم  
 ومن عداهم كما قلنا انما يأكلها تبعاً بالجموع ومن حيث التفصيل فبما منه جوهر فرد ولا منه عرض  
 الا وهو سبحانه فهو من أهل الله فبما من العالم من هو خارج عن هذه الالهية العامة وما فاز الخاصة  
 الا بالاطلاع على هذا كشنا وهذه المسئلة في طريق الله من اعراض المسائل اذ ليس الخموع سوى  
 هذه الاجزاء فالابعض غير الكل فكل جزء وبعض طائع وليس النكل ولا الجموع بهذه الصفة  
 لكنه طائع بطاعة احديه الجمع وهي طاعة متغيرة عن طاعة مفردات هذا المجموع وقد ورد في خبر  
 النفقة على الاهل المعلوم في الظاهر المقرر وفضلها ما يكون هذا اعتباراً وهو ما حرجه مسلم  
 في صحيحه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار انفقته في سبيل الله دينار انفقته  
 في رقبة دينار تصدقت به على مسكين دينار انفقته على اهلك واعظمتها اجر الذي انفقته على اهلك  
 \* (وصل في فضل صلة أولى الارحام وان الرحم نجنة من الرحمن) \* افهم رزقك الله انهم عن الله  
 انه ملا كانت الرحم نجنة من الرحمن من وصلها وصله الله بهي بن هي نجنة منه ومن قطعهها قطعه  
 الله كانت الصدقة على أولى الارحام صدقة وصله بالرحمن وعلى غير الرحم صدقة تقع بيد الرحمن ما فيها  
 صلة بالرحمن وهذه العمورة الادمية خليفة تنزلته تعطى ان يكون الخليفة طاهر ابدوره من استخلفه  
 فمن تصدق عن نفسه بما فيه حياتها كانت له صدقة وصله بالله الذي الرحمن من نونه فان الله  
 خلق آدم على صورته على خلافهم في الضمير قال الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم فوصف الله  
 بالرحمن وخرج الترمذي عن سلمة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الصدقة على المسكين  
 صدقة وعلى ذي الرحم ثمان صدقة وصله وكما قربت النسبة عظمت المنزلة هذا عند اصحابنا والامر  
 عندنا ليس كذلك فانه كلما بعدت النسبة عظمت المنزلة ولنا في ذلك

رأيت ربي بعين ربي \* فقلت ربي فقال انت

فيخيل فيه بعض العارفين ان هذا البيت على الخط الاقل وليس كذلك فضعف المتكلم من هذا البيت  
 عين العبد بر به لا بنفسه قد بر هذا النظم فانه من اعجب المعارف الالهية يحتوي على اسرار عظيمة  
 وعلم كبير \* (وصل في فضل تصديق الآخذ على المعطى الذي يأخذ منه) \* النفس تصدق على  
 العقل بقبولها منه ما يليق اليها اذ بعض النفوس لا تقبل والنفس تصور نفوس مرديها وهم ايتام  
 لا اتم لهم لان نفوسهم ماتت عنهم فليس لهم مدبر الا هذه النفس التي لشبههم فتصدق عليهم بما يليق  
 الله اليها من الروح الالهى اذا كانت في مقام الحال المؤثر بالفعل فبعد نفس المريد امور الابطعيا  
 مقامه ولا حاله خارجة عن كسبه فيخيل ان الله قد فتح عليه بلا واسطة وذلك الفتح اذا كان  
 من حال نفس هذا الشخص الذي هو الشيخ فان المريد يتيم في حجر الشيخ وله على ذلك اجر عظيم عند  
 الله فانه ما من نبي الا قال في افادته وتبليغه لما قيل له قل لا اسألکم عليه اجرا ان اجرى الاعلى اتمه  
 فهو تعليم يقتضى الاجر وهذا هو الاجر الذى لا يخرجك عن عبوديتك فأت العبد في صورة الاجير  
 ما هو اجر الاجير فان الاجير من استؤجر فهو اجنبي والسيد لا يستأجر عبده لكن العمل  
 يقتضى الاجرة ولا يأخذها وانما يأخذها العامل والعامل العبد فهو قابض الاجرة من الله فاشبه  
 الاجير في قبض الاجرة وفارقه بالاستيجار ويؤيد ما ذكرناه ما خرجه مسلم في صحيحه عن بلال عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم حين سأل عن صدقة المرأة على زوجها وعلى ايتام في حجرها فقال لها اجران اجر  
 الصدقة واجر القرابة \* (وصل في فضل معرفة من هما ابواه) \* نفس الانسان المدبرة لجسمه وقواه  
 النفس الجزئية التي هي ولد جسمه الطبيعي فهو أمتها والروح الالهى ابواؤها ولهذا تقول في مناجاتها  
 ربنا ورب آباؤنا العلويات واتهاتنا السفليات فاذا سويته ونفقت فيه من روى مريم اوصفت  
 فرجها فنفخت فيه من روحنا فكان عيسى عليه السلام ولدها وهي امه الجسم المسوى فخرج  
 فيه من الروح نفس فالجسم اتم والمنفوخ منه اب غير ان هذا الولد كاليتيم الذى لا اب له لان عقله  
 لم يستحكم بالنظر اليه فكان له لا عقل له فهو بمنزلة الصغير الذى لا اب له يعلمه ويؤدبه قسوسه نفسه  
 النباتية التي هي جسمه بما خلقها الله عليه من صلاح المزاج فتكون القوى الباطنة والظاهرة  
 في غاية الصفاء والاعتدال فتفيد النفس من العلوم التي هي بمنزلة صدقة المرأة على ولدها اليتيم  
 فيحصل لهذا الشخص من جهة جسمه من العلم الالهى جزاء لما تصدق به على نفسه ما لا يقدر  
 قدره الا الله قالت ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم هل لي اجر في بني ابي سلمة انفق عليهم  
 ولست بتاركتهم هكذا وهكذا انما هم بنى قال نعم لك اجر ما انفقت عليهم خرجه مسلم في صحيحه  
 \* (وصل في فضل المتصدق بالحكمة على من هو اهل لها) \* وهي الصدقة على المحتاجين  
 قال تعالى ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى وقال وأما السائل فلا تنهر يعنى السائل  
 من العلم الانسان تصدق بالعلم على اهل الله الذين هم اهل الحكمة لا ينبغي أن يتعدى بها أهلها  
 ويحتسب تلك الصدقة عند الله أى لا يرى له فضلا على من علمه ولا تشد ما يستدعى بذلك خدمة  
 منه في أدب وتعظيم وتخفيف في مقابلة ما أفضل عليه فان فعل ذلك لم يحتسب ذلك عند الله وقد لقينا  
 اشيا على ذلك وهو طريقتنا وقد نبه الشرع عليه في علم الرسوم وعالمه فقال ان المسلم اذا انفق  
 على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة يعنى تقع بيد الرحمن خرجه هذا الحديث مسلم عن  
 ابي مسعود البدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* (وصل في العلم اللدنى والمكتسب) \*  
 العلم علمان موهوب ومكتسب فالعلم الموهوب لا ميزان له والعلم المكتسب هو ما حصل عن التقوى  
 والعمل الصالح وتدخله الموازنة والتعيين فان كل تقوى وعمل مخصوص له علم خاص لا يكون الا له  
 فتم من يتقى الله الله وتم من يتقى الله للشارع من يتقى الله للشيطان وتم من يتقى الله لمن لا يتقى الله  
 وكل تقوى لها عمل خاص وعلم خاص يحصل لمن له هذه التقوى فانفاق الرجل على نفسه الذى له به

صدقة هو ما يغذيها به من هذه العلوم المكعبة التي بها حياته الابدية في الدنيا والآخرة وذلك ان كل معروف صدقة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ولا معروف الا اقره قاله أهل الله فالناصح نفسه من وق عرضه فانه من صدقاته على نفسه ووقاية العرض أن لا يجبرى عليه من جانب الحق لسان ذم لا غير فيكون محمودا بلسان الشرع وبكل لسان الهى من ملك وحيوان ونبات ومعدن وفلك وكل ما عدا الثقلين وبعض الثقلين وهى صور أن يرى عرضه من جميع الثقلين هذا لا يتصور لان الاصل الذى هو اقره لم يبق عرضه من السنة خلقه الا انه يمكن أن يرتفع عن العرض واذا امكن فقد وق نفسه الذى هو عرضه أن يكون له اثر في نفسه لانه وق عرضه أن يقال فيه وهو معنى قوله وما أنقضتم من شئ فهو يحلفه فان أنقضتني مجدافى السنة انطلق فهو لما انفق فان استقى إعادة الثناء على الله من حيث انه آل الله فان انفق في هذا الشأن ولا يرى انه المنفق وأنفق في معصية ابليس ولا يرى العصمة والانشاق الا من يذمه ذم الله ذم الله ذم الله في كل انفاق اذا كان هذا حاله وذوقه فلا يجحد الثواب بعود الالهى معطيه فيد الله مننفة ويد الرحمن آخذة منها ولتأني هذا المعنى شعر

فبين الله مننفة • ويد الرحمن آخذة  
فالتى للبود خالصة • والتى للعبد عاطلة  
فصلت آياته عجبا • وهى للاعبان واصلة  
لوزاها فى قلبها • وهى فى الاكوان جائلة  
قلت اغراضى نصرتها • وهى بالبرهان ساكنة

ويؤيد ما ذكرناه ما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وما أنقض الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وق به رجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل من نفقة فعلى الله خلقه الاما كان من نفقة في بيان او معصية ذكر هذا الحديث ابو احمد من حديث جابر قال عبده الجيد وهو الذى يروى عنه ابو احمد قلت لابن المنكدر ما وقى به الرجل عرضه يعنى ما معناه قال يعطى الشاعر وذالسان • (وصل فى الفضل بين العبودية والحرية) • اضافة الانسان بالعبودية الى ربه اولى العبودية افضل من اضافة بالحرية الى الغير بان يقال حر عن ريق الاغبار فان الحر به عمر الله ماتصيح فاذا كان الانسان فى مقام الحرية لم يكن مشهوده الا ايمان الاغيار لان بشهودهم ثبت الحرية عنهم وهو فى هذه الحالة غائب عن عبوديته وعبودته مما اقام العبودية اشرف من مقام الحرية فى حق الانسان والعبودية اشرف من العبودية وقد أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا فى حديث ميمونة بنت الحارث لما اعتمت وليلة لها فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو أعطيتها اخوالك لكان اعظم لاجرك فقام العبودية ترجح على نواب الحرية كترجح الفقر الى الله على الغنى بالله بهض اشيا خلقا - تدنى ابو عبد الله التلظاظ بجزيرة طريف سنة تسعين وخمسمائة وقد جرى بيننا الكلام على المداخلة بين الغنى والفقر اعنى الغنى الشاكر والفقر الصابر وهى مسئلة طويلة وانجزى ذلك حال الفقير والغنى فقال لى حضرت عند بعض المشايخ او حكاه لى عن ابى الربيع الكسيف الماتى - تلمذ ابى العباس بن العريف الصنهاجى - قال لو أن رجلين كان عند كل واحد منهما عشرة دنانير فتمتدق احدهما من العشرة دينار واحد وتمتدق الآخرة تسعة دنانير من العشرة التى عنده ايهما افضل فقال الحاضرون الذى تمتدق بالتسعة فقال بماذا فضلتموه فقالوا لانه تمتدق بأكثر مما تمتدق به صاحبه فقال حسن ولكن نفسكم روح المسئلة وغاب عنكم قيل له وما هو قال فرضاها على التساوى فى المال فالذى تمتدق بالاكثر كان دخوله الى الفقير اكثر من صاحبه ففضل بسبقه

الى جانب القدر وهذا لا ينكره من يعرف المقامات والأحوال فان القوم ما وقفوا مع الاجور وانما وقفوا مع الحقائق والاحوال وما يعطيه الكشف وهذا فصولا على علماء الرسوم ولو تصدق بالكل وبقي على اصله لاشي له كان اعلى فنقصه من الدرجة والذوق على قدر ما تمسك به الأتري ما قاله شيخنا ابو العباس السبتي في المختصر يوصي بالثلث فان المختصر ما يملك من المال الإلث فخرج عما يملك وما بقي شيئا وأجازله الشارع ان تصدق بالثلث كله الذي يملكه وهو محمود في ذلك شرعا فلي الله فقيرا على حكم الاصل كما خرج من عنده رجع اليه صفر البدين قال بعضهم في هذا المعنى شعر اذا ولد المولود يقبض كفه \* دليل على الحرص المربك في المحي ويبسطها عند المات مواعظا \* الا فانظروني قد خرجت بلاشي

فكان افضل من لم تصدق بذلك الثلث الذي يملكه او تصدق بأقل من الثلث ونوى بما يقبضه انه صدقة على ورثته وفيه اشارة عجيبة \* (وصل في فضل من ترك صدقة بعد موته جارية في الناس من مال او علم) \* العارف بالله محتضروني نفسه لو اطلق الكلام افاد الناس علم ابرهم وقد اعتقل لسانه فنقل عنه تلميذه مسئلة في العلم النافع من توحيد وغيره فادها السامعين الخاضعين فان ذلك العارف المختصر يجتني ثمرتها والتليذ يجتني ثمرته نقله عند الله ويجازي الله بها الميت جزاء وجوب فانها من سعيه يقول الله تعالى وان ليس للانسان الاماسي وافضل ما اكله الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والتليذ ولد وبني بلا شك فها هو من سعى الانسان فهو له عند الله بطريق الايجاب الالهى الذى اوجبه على نفسه واما ما عمل عنه غيره بجهكم اليابة بمالم يأذن فيه الميت ولا اوصى به ولا له فيه تعمل فان الله يعطيه ذلك المقام اذا وهب اياه غيره فياخذ الميت لا من طريق الوجوب الالهى لكن يجب عليه اخذه ولا بدفاته اناه من غير مسئلة وفي الحديث الصحيح ما اناك من غير مسئلة فغذه وما افلا تتبعه نفسك وقد وردت من ذلك رائحة في علم الرسوم فيما خرجه مسلم عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه رجل فقال يا رسول الله ان امي اعتقلت ولم يونس واظننا لو تكلمت تصدقت أفلها اجران تصدقت عنها قال نعم \* (وصل في فضل ما تعطيه النشأة الآخرة) \* قال الله تعالى كما بدأكم تعودون ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون وبدأنا على غير مثال وعلنا ذلك كذلك يعيدنا على غير مثال اعلم أن من علم ثواب الدار الآخرة ونسبة الانسان اليه علم النشأة الآخرة ولم يعد عليه أن يكون الشخص في اماكن مختلفة في الزمن الواحد وهذا أمر تحمله العقول ويشهد بعينه الكشف فهو محال عقلا وليس بمحال نسبة الهية كل مصل يشا جربه والانسان مخلوق من حيث حقيقته التي نشأ عليها في الدار الآخرة على الصورة العارف بكون مع كثير من الاسماء الالهية في احوال مختلفة مع أحدية العين من العارف ومن المسمى ويراها كل انسان بحسب عينه التي يجب هذا الرجل أن يظهر اليه بما فيكون زيد المصلي في حال صلواته يراه عمرو ناخما ويراها خالد كاتبها ويراها محمد خايطا ويراها قاسم أكلا والعين واحدة وكل ذلك الفعل مشهود لكل راء وكل راء في بلد غير بلد صاحبه كما يدخل في أى صورة شاء من صور سوق الجنة وما سمعت عن أحد بنه على هذا المقام الا عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه في دخوله في حين واحد من جميع أبواب الجنة الثمانية وعن ذى النون المصرى في مسأله المشهورة مثل الميت يراه وليه ميتا لآخر ليه ويراها الآخر جبا يسأل في الآن الواحد اما حديث أبي بكر رضى الله عنه فذكره البخارى في صحيحه بعينه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجير من شئ من الاشياء في سبيل الله دعى من اى أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل

الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من ثلث الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال  
 ابو بكر ما على هذا الذى يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها أحد يا رسول  
 الله قال نعم وأرجو أن تكون منهم يا أب بكر ودعاء الله انما هو الى الدخول يوم القيامة دعاء واحد  
 لدخول الجنان فيدخل واحد من باب واحد وآخر من بابين وثلاثة وأعمهم دخولا من دخل من  
 الابواب الثمانية لان أعضاء التكليف ثمانية لكل عضو باب فلا تنكروه في الثواب في ان  
 الواحد وأنت تشهد في العمل من فعل وترك كغاش بصره في حال استماع موعظة في حال تلاوة  
 في حال صيام في حال تصدق في حال ورع في حال تحمسين فرح كل ذنب بسبب قربته الى الله تعالى  
 وفي كل باب منازل فالإيمان بالله بضع وسبعون شعبة أعلاها له الله والى الله وأدناها ما طمأنة  
 الاذى عن الطريق ولا أذى اعظم من أذى الشرك ولا طريق أعظم من طريق الإيمان فختم  
 بمنزل ما بدأه الله الا الله نبي ما سرى الله عن يدي أريدى فيه الهيبة واماطة الاذى نبي الاذى عن  
 الطريق فاجتمع آخر الدائرة بأرئها وانعطف عليها وما يبرهدين بنية شعب الإيمان في الانسان  
 ولكل شعبة منزل في بحثة الإيمان فمن عمل ما قلناه يدخل من أبواب الجنة كلها في زمان واحد  
 والنشأة لا آخرة تعطى هذه الامور كما أعطت النشأة الدنيا لجميع شعب الإيمان في الانسان  
 في زمان واحد ولا يستحيل ذلك \* (وصل في فصل اعطاء الطيب في الصدقات عن طيب نفس) \*  
 اعلم أن الطيب من الصدقات هو أن تصدق بما تملكه ولا تملك الا ما يحل لك ان تملكه عن طيب  
 نفس وأعلى ذلك أن تكون فيه مؤذيا امانة مماها الشارع صدقة بلسان الرسم فتكون يدك بيد الله  
 عند الاعطاء ولهدا اقلنا امانة فان امثال هذه لا يانفع بها خالقها وانما يستحقها من خلقت لاجله  
 وهو الخلق فهي عند الله من الله امانته لهذا العبد يؤذيها اليه امانته اليه واما على يد عبيد آخر  
 هذا أطيبت الصدقات لانها على حد العلم العجيب خرجت فاذا حصلت في يد المتصدق عليه أخذها  
 الرحمن بيمينه فان كان المعطى في نفس هذا العبد حين يعطيها هو الله فلكر يده تلويد المتصدق عليه  
 وهو السائل ولا بد فان اليد العليا هي يد الله وهي المنفقة وان شاهد هذا المعطى يد الرحمن آخذة  
 منه حين تناولها هذا السائل فتبقى يده من حيث ان المعطى هو الله تعالى يد الرحمن فان الرحمن  
 صفة لله ونعت من نعوتها ولا يمكن ما يأخذ منها عينها وانما يناله منها تقوى المعطى في اعطائه  
 واكمل وجوهه ما ذكرناه فشهد المعطى ان الله هو المعطى وان الرحمن هو الآخذ وان الرحمة هي المعطى  
 وهي الصدقة فاذا اخذها الرحمن في يده بيمينه جعل محلها هذا العبد فأعطاه الرحمن اياها فلا يتمكن  
 الا ذلك فان الصدقة رحمة فلا يعطيها الا الرحمن بحسبته وتناولها الله من حيث ما هو موصوف  
 بالرحمن الرحيم لان من حيث مطلق الاسم والصدقة تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل هكذا جاء  
 الخبر فمثل هذه الصدقة اذا اكلها الانسان أثرت له طاعة وهداية ونورا وعلم وهذا كونه هوية الرحمن  
 لها فان جميع ما أعطته قوة هذه الصدقة في نفس السائل بما ذكرناه من طاعة وهداية ونورا وعلم  
 يراه في الآخرة في ميزانه وفي ميزان من أعطاه وهو المتصدق نائب الله فيقال له هذه ثمرة صدقة قد  
 عادت بركتها عليك رعى من تصدقت عليه فان صدقتك على زيد هي عين صدقتك على نفسك  
 فان خيرها عليك يعود وأفضل الصدقات ما تصدق به الانسان على نفسه فيحضر هذا ايضا  
 المتصدق على اكل الوجوه في نفسه فمثل هذه الصدقة لا يقال لمعطى ا يوم القيامة من ان تصدقت  
 ولان اعطيت حيث كان بهذه المثابة فان كان الآخذ مثله في هذه المرتبة تساويا في السعادة وفعل  
 المتصدق بدرجة واحدة لا عبر وان لم يكن بهذه المثابة فتكون بحسب العفة التي يقبها الله فيها فان كانت  
 الصدقة صدقة تطوع فهي منة الهية كونية وان كانت زكاة فرض فهي منة الهية فان كانت ندرا  
 فهي منة الهية كونية قهرية فان النذر يستخرج به من الخيل وان كانت هذه الاعطية هدية فخاهي

من هذا الباب فان هذا الباب مخصوص بأعطية ما هو صدقة لا غير فتكبر هذه الصدقة في يد الرحمن حسا ومعنى فالجس فيها من حيث ما هي محبوسة فيجذبها في الجنة حسية المشهد مرتبة بالبصر والمعنى فيها من حيث ما قام بها من الكسب الخلال والتقوى فنه والمسارة بها وطيب النفس بها عند خروجهما ومشاهدته ما ذكرناه من الشئون الالهية فيها فيجذبها في الكيب عند المشاهدة العاتية ويجذبها في كل زمان تمر عليه الموازين زمان اخر اجها فيخص من الله بمشهد في عين جنته لا يشهده الا من هو بهذه المثابة خرج مسلم في صحبته عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا اخذها الرحمن بيمينه وان كانت ثمرة قمر في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل كما يري أحدكم فلهه وافصيله وكل من نزل في صدقته عن هذه الدرجة التي وصفناها كانت منزلته عند الله بمنتهى عمله وقصدته فالصدقة لا تكون الا من الاسم الغني المشديذى القوة المتين بطريق الامتنان غير طالب الشكر عليها فان اقترن معها طلب الشكر فليست من الاسم الغني بل من الاسم المريد الحكيم العالم فان خطر للمتصدق ان يقرض الله قرضا حسنا بصدقته تلك مجيبا لامر الله فهذا الباب ايضا يلحق بالصدقة لكونه مأورا بالقرض وقد يكون القرض نفس الزكاة الواجبة فان طلب عوضا ثانيا يتفجع به على ما اقترض خرج عن حده قرضا وكانت صدقة غير موصوفة بالقرضية فانه لم يعط القرض المشروع فان الله لا ينهي عن الربا وبأخذنا كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كل قرض جزئنا فهور با وهو ان يخطر له هذا عند الاعطاء فلا يعطيه الا لهذا ولله عطي الذي هو المقرض ان يحسن في الوفاء ويزيد فوق ذلك ما شا من غير ان يكون شرط في نفس القرض فان الله قد وعدتضا عفا الاجر في القرض ولكن لا يترضه العبد لاجل التضاعف بل لاجل الامر والاحسان في الجزاء يوم القيامة لله تعالى على ذلك وهذا معنى قوله حسنا في وصف هذا القرض فان الله يعاملنا بما شرع لنا لا بغير ذلك الاتراه قد امر نبينا صلى الله عليه وسلم ان يسأله يوم القيامة أن يحكم بالحق الذي بعثه به بين عباده وبينه فقال له قل رب احكم بالحق والالف واللام في الحق للفق المجهود الذي بعث به وعلى هذا تجري احوال الخلق يوم القيامة فن أراد ان يرى حكم الله يوم القيامة فليتنظر الى حكم الشرائع في الدنيا حدولا العمل بالنعل من غير زيادة ولا نقصان فكن على بصيرة من شرعك فانه عين الحق الذي اليه ما آلك ولا تعتر وكن على حدرو حسن الظن بربك واعرف مواقع خطابه في عباده من كتابه العزيز وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم \* (وصل في فضل اخفاء الصدقة) \* اعلم ان اخفاء الصدقة شرط في نيل المقام العالى الذي خص الله به الابدال السبعة وصورة اخفائها على وجوه منها أن لا يعلم بك من تصدقت عليه وتلطف في اتصال ذلك اليه بأى وجه كان فان الوجوه كثيرة وأن تعلمه كيف يأخذو أنه يأخذ من الله لا منك حتى لا يرى لك فضلا عليه بما أعطيته فلا يظهر عليه بين يديك أثر ذلة أو مسكنة ويحصل له علم جليل عن أعطائه فتعجب أنت عن عينه حين تعطيه فانه قد تفرغ عنه أنه ما يأخذ سوى الله ما هو له فهذا من اخفاء الصدقة ومنها أن تخفى كونها صدقة فلا يعلم المتصدق عليه انه بين يدي المتصدق فاذا اخذها العامل الذي نصبه السلطان اخذها بعزة وقهر منك فاذا حصلت بيد السلطان الذي هو الوكيل من قبل الله عليها أعطاه السلطان أربابها الثمانية وأخذها أربابها بعزة نفس لا بذلة فانها حق لهم يدها الوكيل فلا يعلم الاخذ في أعطينه من هورب ذلك المال على التعيين فلم يكن للغنى رب المال على هذا الفتيق منه ولا عزة ولا يعرف هل وصل اليه على التعيين عين ماله على التعيين فكان هذا ايضا من اخفاء الصدقة لانه لم يعلم المتصدق عين من تصدق عليه ولا علم المتصدق عليه عين المتصدق وليس في الاخفاء اخفى من هذا فلم تعلم شماله ما انفقته يمينه هذا هو عين ذلك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

ماقلناه من اخفاء الصدقة في الابانة عن المهازل السبعة التي لخصائص الحق المستظلين يوم  
القيامة بظل عرش الرحمن لانهم من أهله الرحمن خرجه البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال سبعة يظلمهم الله في ظلمة يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله  
ورجل قلبه متعلق بالمسجد ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل دعت امرأته  
ذات منه بوجاهة فقال اني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شئها ما أنفقته  
بينه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه \* (وصل في فضل من عين له صاحب هذا المال الذي  
ييده قبل أن يصدق به عليه) \* اعلم ان من عباد الله من يكشف له فيما ييده من الرزق وهو ملك له  
انه افلان ولفلان ويرى اسماء اصحابه عليه ولكن على يده فاذا أعطى من هذه صنفته صدقة  
هل تكتب له صدقة فتنافم تكتب له صدقة من حيث ما نسب الله الملك له وان كوشف فلا يقدح  
فيه ذلك انكشف ألا ترى الى المحتضر قد زال عنه اسم الملك وجر عليه التصرف فيه وما أبيع  
له منه الا الثلث وما فوق ذلك فلا يسمع له فيه كلام لانه تكلم فيما لا يملك واعلم ان النفس قد جملت  
على الشئ قال تعالى واذ اسمه الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه وسبب ذلك انه يمكن  
وكل يمكن ههنا بالصالة الى مريح يرج له وجوده على عدمه فالحاجة له ذاتية والانسان  
مادامت حياته مرتبطة بجمعه فان حاجته بين عينيه وفقره مشهود له وبه يأتيه العيون في وعده فقال  
الشیطان بعدكم الفقر فلا يغلب نفسه ولا الشيطان الا الشديدا بالتوفيق الالهی فانه يقاتل  
نفسه والشيطان المساعدا عليه ولهذا سماها الشارع صدقة لانها تخرج عن شدة وقوة يقال ربح  
صدق أي قوى شديد فاذا لم يأمل البقاء وتيقن بالقرء ان هان عليه أعطاه المال لانه ما خوذ عنه  
بالتهرشاء أم أبي فن طمع النفس ان تجود في تلك الحالة لعل ان تحصل بذلك في موضع آخر قدر  
ما فارتبه كل ذلك من حرصها فلم تجرد مثل هذه النفس عن كرم ولا وفاها الله شهما ذكره سلم في ذلك  
عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الصدقة اعظم  
أجر اقال اما وايك اتبئانه ان تصدق وأنت صحيح صحيح شحني الفقر وتأمل البقاء ولا تمهل حتى اذا  
بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا وكذا وقد كان افلان فينبغي لمن لم يقه الله شح نفسه وقد وصل الى هذا  
الحد وارفع عنه في تعيينه لفلان طائفة من ماله ان يكون ذلك صدقة فاجده في نفسه عند تعيينه انه  
مؤدأ مانه وان ذلك وقت ما في شرمع الامناء المؤذنين امامتهم لامع المتصدقين ولا يخطر له خاطر الصدقة  
بإل اذا أراد ان ينصح نفسه \* (وصل في فضل شرب الملك والتبذير عند أهل الله) \* العارف  
يقول الله له هذا ملكك فيقبله منه بالادب والعلم في ذلك انه ملك استحقاق لمن يستحقه ومن هو حق له  
ملك امانة ان هو له يده امانة وملك وجود لمن هو موجود عنه فالاشياء كلها ملك لله وجودي  
وهي للعبد بحسب الحال فما لا بد له في نفس الامر من المنفعة به على النفس فهو ملك استحقاق له وهو  
من الطعام والشراب ما يغذي به في حين التغذي مما لا يغذي مما لا ينزل عنه ويخرج من سبيله  
وغير ذلك ومن الثياب ما يقيه من حر الهواء وبردته وأما ما عدا هذا القدر فهو بيده ملك امانة لمن  
يدفع به أيضا ما دفع هو به عن نفسه مما ذكرناه فلا يخلوا العارف ان يكون ممن كشف له اسماء  
اصحاب الاشياء مكتوب بتعليم ابيسكها لهم حتى يدفعها اليهم في الوقت الذي ندره الحكيم وعينه فينفرق  
بين ما هو له فيسببه ملك استحقاق لان اسمه عليه وهو يستحقه وبين ما هو لغيره وبسببه ملك امانة لان  
اسم صاحبه عليه والكل بلسان الشرع ملك له في الحكم الظاهر أو يكون هذا العارف ممن لم يكشف  
له ذلك فلا يعرف على التعيين ما هو رزقه من الذي هو عنده فاذا كوشف فيعمل بحسب كنهه فان  
الحكم للعلم في ذلك وان لم يكشف فالاولى به ان يخرج عن ماله كله صدقة لله ورزقه لا بد أن يأتيه ثقة  
بما عند الله ان كان قد سبق له عند الله ما يستحقه وان لم يبق له عند الله شئ فلا يتقنه اسماء ما هو ملك له



شرعاً فإنه لا يستحقه كسفاً في نفس الامر وهو تارك له وهو غير محمود هذه أحوال العارفين وقد يخرج صاحب الكشف عن ماله كله عن كسفه لأنه يرى عليه اسم الغير فلا يستحق منه شيئاً فيشبهه بالصورة من يخرج عن ماله كله من غير كشف فإن لم يكن عنده ثقة بالله فيذمه الشرع أن يخرج عن كل ماله ثم بعد ذلك يسأل الناس الصدقة فمثل هذا لا تقبل صدقته كما قد ورد في ذلك حديث التمسأى في الرجل الذي تصدق عليه ثوبين ثم جاءه رجل آخر يطلب أن يتصدق عليه أيضاً وأتى هذا المتصدق عليه أحد ثوبيه صدقة عليه فاتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خذ ثوبك ولم يقبل صدقته فإذا علم من نفسه أنه لا يسأل ولا يعرض فيثبت أنه يخرج عن ماله كله ولا يمكن بميزا لافضلية أن كان عالماً أن لم يكن له كشف فإن كان صاحب كشف عمل بحسب كسفه واقتدر حرج أبو داود ما يناسب ما ذكرناه من حديث عمر بن الخطاب قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما أن تصدق فوافق ذلك ما لا أعنى ذلك اليوم أسبق أبا بكران سبقته يوم ما جئت بنصف مالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتيت لاهلك قلت مثله قال وأتى أبو بكر بكل ما عنده فقال ما أتيت لاهلك قال أتيت لهم الله ورسوله قلت لا أسألك عن شيء أبداً فينبغي للعالم بنفسه أن يعامل نفسه بما يعامله به الشرع الحاكم عليه ولا ينظر المرید لما يحظره في الوقت فيكون تحت حكم خاطره فيكون خطأ أكثر من أصابته وهنا تميز العاقل من الجاهل ولكن هذا كله لمن كشفه من أهل الله وقد سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر لما أتاه بماله كله لمعرفته بجعله ومقامه وما قال له هلا أمسكت لاهلك شيئاً من مالك وأتى علي بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشكره عليه وقال لكعب بن مالك في هذا الحديث أمسك عليك بعض مالك لأنه قد اختلج من ماله كله صدقة لخاطر خطر له فلم يعامله رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاطره وعامله بما يقتضيه حاله فقال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك \* (وصل في فضل ما ينظره العارف في فضل الله وعدله ومكر الله تعالى) \* اعلم أن من مكر الله وعدله وفضلنا بين للناس ما فيه مصلحة لهم هذا من فضله \* وأما عدله فهو أن يعاملهم بصفاتهم فالعارفون في مثل هذا المقام ينظرون في أحوال أنفسهم وفيما يؤتوهم الله في بواطنهم وظواهرهم ويزنون ذلك بالميزان الذي وضعه الرحمن ليعمير الوزن بالتوسط ولا يخسر الميزان فإن اعتدلت الكفتان فذلك العلم الصحيح وإن ترجحت كفة العطاء على كفة الحال فليتنظر في الحال فإن كان مما يحمده الشرع فذلك مكر من الله وإن كان الحال مما لا يذم ولا يحمد فذلك عدل من الله بؤول أماناً إلى فضل الله وعمله بطاعته في المستأنف بتلك الاعطية أو بؤول إلى مكر خفي أن عمل فيه بعصية الله فإن ألهم الاستغفار والتوبة أو أن ذلك مكر الهي فلا يخلو أمان تدارك الامر أو يبقى على حاله فإن بقي على حاله فهو مكر في مكر وإن تدارك الامر فذلك من فضل الله وزال عنه المكر في هذه الحال فمن مكر الله وفضل اليد العليا خير من اليد السفلى فإن الصدقة تقع بيد الرحمن ففيه مكر وفضل فإنه قد ورد أنها تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل وقد ذكر البخاري عن حكيم بن حزام فيما نبهنا عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بن تعول وخير الصدقة عن ظهر غنى ومن يستعفف بعنه الله ومن يستغن بعنه الله فهذا الحديث يتضمن تفصيل ما ذكرناه من الأحوال وأعلى الغنى بالله والاستعفاف هنا القناعة بالقليل فإن العفورد في اللسان ويراد به القليل وهو من الأضداد والصدقة عن ظهر غنى هي الصدقة والدعاء عن ظهر فقر هو الدعاء بالمجاب بلا شك وأين الداعي عن ظهر فقر والمعطى عن ظهر غنى \* (وصل في فضل حاجة النفس إلى العلم) \* اعلم أن حاجة النفس إلى العلم أعظم من حاجة المزاج إلى القوت الذي يصلح والعلم علمان علم يحتاج منه مثل ما يحتاج من القوت فينبغي الاقتصاد فيه والاقتصار على قدر الحاجة وهو علم الأحكام

الشرعية لا يتطرنها الا قدر ما تمس الحاجة اليه في الوقت فان تعلق حكمها انما هو الافعال الواقعة  
 في الدنيا فلانها تخدمها الا قدر عملك والاخر هو ما لا حد له يوقف عنده وهو العلم المتعلق بالله ومواطن  
 القيامة فان العلم بمواطن القيامة يؤدي العالم بها الى الاستعداد لكل موطن بما يليق به لان الحق  
 بنفسه هو المطالب في ذلك اليوم بارتفاع الحجب وهو يوم الفصل فينبغي للانسان العاقل ان يكون على  
 بصيرة من أمره معد الجيوب عن نفسه وعن غيره في المواطن التي يعلم انه يطلب منه الجواب فيها ولهذا  
 أخفناه بالعلم بالله وينبغي لطالب العلم ان لا يسأل في المسئول الا الله لا عين المسئول هذا ما ينبغي  
 ان يكون عليه البائل من المحذور مع الله فليست تكثر هذا السائل من السؤال فان الله هو المسئول فان  
 لم يحضره ذلك ولم يشاهد سوى الأستاذ ولم ير العلم الا منه ولا يرد ذلك العالم الى الله بقوله الله اعلم  
 ولا يقول له من العلم ما يردّه الى الله فيه فذلك الذي أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره  
 مسلم من حديث أبي هريرة من يسأل الناس أموالهم تكثر فائنا يسأل جرافليس تكثر أوليت تكثر  
 وانما أراد الله من عباده ان يرجعوا اليه في المسائل لا الى امثالهم الا بقدر ما يتعلمون منهم كيف  
 يسألون الله وهو حتم التقوى المشروع فقال واتقوا الله بما علمكم الله من أعله بطريق التقوى  
 ويعلمكم الله فكان جهانه هو العلم سواء كانت المسئلة في العلم أو في غير العلم من اعراض الدنيا كما  
 قال لموسى ربه عز وجل فيما أوحى اليه به أو كلمه به سألني حتى الملع لقلبه في عيذك وقال في باب الاشارة  
 لا التفسير الرحمن علم القرآن في أي قلب يكون ويستقر وعلى أي قلب ينزل خلق الانسان علمه  
 البيان ليسين للناس منازل اليهم فأضاف التعليم اليه لا الى غيره هذا كاه من الغيرة الالهية ان يسأل  
 الخلق غير خالقه ليرشح عباده من سؤال من ليس بأيديهم من الامر شي وقد نبه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وما خص مسئلة عن مسئلة فقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما في المسئلة ما مني أحد  
 الى أحد يسأله شيئا وقد ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها وأراد من الناس ان يعملوا  
 بما علمهم الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وان يسألوا الله في أعمالهم ان يزدهم علما الى علمهم  
 منه فيتولى بنفسه تعليم عباده فان الله غير فلا يجب ان يسأل احد غيره وان سأل غيره باسان الظاهر  
 فيكون الكتاب حاضر مع الله عند سؤاله مستخفرا ان الله هو المسئول الذي يده ملكوت كل شي  
 بالمعنى فان الاسم الظاهر من الله هو هذا الشخص فانه من جملة الحروف المرقومة في رق الوجود  
 المنشور فإخذ هذا السائل جوابه من الله اما بقضاء الحاجة واما بالادعاء ولهذا كان سؤال الرجل  
 السلطان أولى من سؤال غير السلطان لان وجود الحق أظهر فيه من غيره من السوقة والعامة ولهذا  
 رفعت الكدية عن الذين يسألون الملوك فانهم نواب الله وهم في موضع حاجة الخلق وهم المأمورون  
 ان لا ينهروا السائل يقول الله انبيه صلى الله عليه وسلم وهو النائب الاكبر وأما السائل فلا تنهر  
 ولهذا يسأل الله تعالى يوم القيامة النواب وهم الرعاة عن استرعائهم ويسأل الرعايا ما فعلوا فيهم  
 ثم يرجع الى مسائل الصدقة التي نحن في بابها فنقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل  
 كدوح يكدهم بالرجل فمن شاء أتقى على وجهه ومن شاء ترك الا ان يسأل ذا سلطان في أمر لا يجبد  
 منه بداهة وانص ما ذكرناه وهو حديث خرجه أبو داود عن حمزة بن جندب عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وكذلك سؤال الصالحين العارفين أهل المراقبة أولى من سؤال السلاطين الا ان تكون هذه  
 الصفات في السلطان فان أصحاب هذه الصفات أقرب نسبة الى الله تعالى وقد رأينا سبحانه الله من  
 السلاطين من هو بهذه المنابة من الدين والورع والقيام للحق بالحق رحيم الله وقد ورد في الخبر ان  
 رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسأل بارسول الله قال لا وان كنت سائلا ولا بد من الصالحين  
 فالعارفون اذا سألوا في أمر نعين لهم من مصالح دنياهم انما يسألون الله بالله في العالم والعلماء بالله  
 الذين استقر عنهم شهود الله شغلهم ذكر الله عن المسئلة من الله فهو لا اصحاب أحوال فاعطاهم العلم به

وهو أفضل ما أعطى السائلون فاذا علموه علم ذوق لم ينح كروه اللهم بهم وبه فأعطاهم بهذا الذكر أمرا  
جعلهم يتركون الذكر له وبه فأعطاهم الرؤية اذ كانت الرقبة ارفع من المشاهدة وهي أفضل صدقة  
تصدق الله بها على المقتر بين من عباده \* (وصل في فضل أخذ العلم بالله العلم من الله الموهوب) \*  
اعلم ان العلماء بالله لا يأخذون من العلوم الا العلم الموهوب وهو العلم اللدني علم الخضر وامثاله وهذا  
العلم اللدني لا تعمل لهم فيه بخاطر أصلا حتى لا يشوبه شيء من كدورات الكسب فان التجلي الالهي  
الجزء عن المودا الامكانية من روج وجسم وعقل اتم من التجلي الالهي في المواد الامكانية وبعض  
التجليات في المواد الامكانية اتم من بعض فاذا وقع للعالم بالله من تجلي الهى اشرف على تجلي آخر  
لم يحصل له ثم حصل له بعد ذلك فأعطا من العلم به ما لم يكن عنده لم يقبله في العلم الموهوب وألحقه بالعلم  
المكتسب وكل علم حصل له من دعا فيه أو بدعا مطلق فهو مكتسب وذلك لا يصلح الا للرسول صلوات الله  
عليهم فانهم في باب تشريع الاكساب فاذا اوقفوا مع بقرتهم لامع رسالتهم كان حالهم مع الله  
ما ذكرناه من ترك طلب مساواه والاشراف فهم مع الله واقفون واليه ناظرون وبه ناظنون في كل  
منطوق به ومنظور اليه وموقوف عنده وكما انهم به ناظنون هم به سامعون يذكرون عباده تعبدا  
ويطيعون عباده تعبدا ويحتمدون ولا يفترون عبادا لا تعرضوا ولا طلبوا الا وفاء لما يقتضيه مقام من  
كانهم من حيث ما هو مكلف الامن وجد آخر ومقام من كلف فهو يربهم من لدنه عملا لم يكن مطلوبا  
لهم فيكون مكتسبا ومن اسمائه سبحانه المؤمن وهو من نعوت العبد الامن اسماء العبد فانه اذا كان  
اسما لم يعقل واذا كان صفة ونعنا عل فهو لله اسم وللعبد صفة هذا هو الادب مع الله وقد ورد في معنى  
ما أشرنا اليه حديث ذكره ابن عبد البر النخعي عن خالد بن عدي الجهني قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول من جاءه من أخيه معروف من غير اشراف ولا مشقة فليقبله ولا يرده فانما هو  
رزق ساقه الله اليه فجمع هذا الحديث بين الامر بالتبول والنهي عن الرد فحصل فيه التكليف كله  
فان التكليف ما هو سوى أمر ونهي ومما يؤيد صحة هذا الحديث ما خرجه مسلم في صحيحه عن ابن عمر  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطى عمر العطاء فيقول أعطه يا رسول الله افتقر اليه  
منى فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فقول له أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت  
غير مشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك فالأكابر لا يسألون أحدا شيئا الا اذا كان  
الله مشهودهم في الاشياء ولا يردون شيئا أعطوه فان الادب مع الله ان لا ترد على الله ما أعطاكه وقبنة  
العلم اعظم من قبنة المال فان شرف المال شرف عارض لا يتهذى أفواه الناس وشرف العلم حلية  
تحملي بها النفس فتبنته اعظم ولا يزال له عن صاحبه في حال فقره وغناه ونوابه والمال يزول عن  
صاحبه بلص يأخذه أو حرق أو غرق أو هدم أو زلزلة أو جائحة سماوية أو فتنة أو سلطان والعلم منك  
في حصن حصين لا يوصل اليه أبدا يلزم الانسان حيا وميتا دنيا وأخرى وهو لك على كل حال وان كان  
عليك في وقت ما فهو لك في آخر الامر وان أصابتك الآفات من جهته فلا تكثر فليس الا لشرفه  
حيث لم تعمل به فأصبحت الامن ترك العمل به لانه فاذا انجوت أخذ بيدك الى منزله ومنزله معلومه  
ومعلومه الحق فتزول بالحق على قدر ذلك العلم فلا تكن من الجاهلين \* (وصل في فضل ايجاب الله  
الزكاة في المولدات) \* اعلم ان الله أوجب الزكاة في المولدات وهي ثلاثة معدن ونبات وحيوان فال معدن  
ذهب وفضة والنبات حنطة وشعير ورقر والحيوان ابل وبقر وغنم فجميع المولدات وأطلق عليها  
اسم المولدات لانها تولدت عن أم وأب عن فلك وحركته التي هي بمنزلة الجماع وهو الاب والاركان الام  
فكان المال محبوبا للانسان حب الولد لا ترى الله قرنه بالولد في الفتنة فقال انما اموالكم وأولادكم  
قننة فقدم المال على الولد في الذكر والله عنده أجر عظيم اذا رزأكم في شيء منها فالزكاة وان كانت  
طهارة الاموال وطهرة أربابها من صفة البخل فهي رزق في المال بلا شك ولصاحبها أجر المصاب

وهو من أعظم الاجور والولد شجنة من الوالد كالحرم شجنة من الرحمن من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعته الله قال بعض الشعراء في الاولاد وهو من شعر الحماسة

• وانما اولادنا نينيا • اكادنا نغنى على الارض

يفعل الولد قطعة من الكبد وقال عيسى عليه السلام لاصحابه قلب كل انسان حيشه ماله تاجعوا أموالكم في السماء تكبر قلوبكم في السماء غث على الصدقة لما علم ان الصدقة تقع بيد الرحمن وهو يقول • أمنتم من في السماء والصدقة تطفى غضب الرب فانظر ما أعجب كلام التوبة وما دقه واحلاه فمن ألحق الولد بالوالد هو وصله به قلبه أحر من وصل الرحم فينبغي للانسان ان يلحق ماله من حيث ما هو مولد بأبيه الذي تولد عنه لانه قطعة منه فلانسان المتصدق في صدقة زكاته أجر المصيبة وأجر صلة الرحم اذا زكى ماله والصبوح على فقد المحبوب من أعظم الصبر ولا يصبر على ذلك الا المؤمن أو عارف فان الزاهد لازكاه عليه لانه ماتركه لشيئا يحب فيه الزكاه لان الزهد يقتضى ذلك والعرف ليس كذلك لان العارف يعلم ان فيه من حيث ما هو مجموع العالم من يطلب المازة وفيه حقه فحبه فحبه عليه الزكاه من ذلك الوجه وهو زاهد من وجه ولهذا زكاهما قول من يقول ان الزكاه واجبة في المال لاعلى المكلف وانما هو مكلف في اخراجها من المال اذا المال لا يخرج بنفسه فجمع العارف بين الاجرين بخلاف الزاهد والعارفون هم الكمل من الرجال فلهم الزهد والادخار والتوكل والاكتساب ولهم المحبة في جميع العالم كله وان تفاضلت وجوه المحبة فيجبون جميع ما يتبع في العالم بحب الله في يجاد ذلك الواقع لامن جهة عين الواقع فاعلم ذلك فان فيه دقيق مكرر الهى لا يشعربه الا الاديان العارفون فان العارف يعلم ان فيه جزء يطلب مناسبة من العالم فيوفى كل ذى حق حقه كما أعطى الله كل شئ خلقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا وهكذا كل جزء منك ولهذا يشهد عليك اذا استشهده الحق عليك وانظر في حكمة السامري لما علم ما قال عيسى عليه السلام من أن حب المال ملحق بالتلويب صاغ لهم الجمل يرى منهم من حلهم لعله أن قلوبهم تابعة لاموالهم فسارعوا الى هبانه حين دعاهم الى ذلك فالعارف من حيث سره الرباني مستغن فيما يديه من المال فهو كاللوى على مال المحبور وعليه يخرج عنه الزكاه وليس له فيه شئ فلهذا اقلنا انه حق في المال فان الصغير لا يجب عليه شئ فوعد امر النبي صلى الله عليه وسلم بالتجارة في مال اليتيم حتى لا تأكله الصدقة والعامي وان كان مثل العارف في كونه جامعاً فان العامي لا يعلم ذلك فأضيف المال اليه فقيل له أموالكم فيخرج منها الزكاه فالعارف يخرجها اخراج الوصي والعامي يخرجها بجهكم الملك فيما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون وكلا الفريقين صادق في حاله وصاحب دليل الهى فيما ينسب اليه فالولا المحبة ما فرضت الزكاه لينا لوانا من رزق في محبوه ولولا المناسبة بين المحب والمحبوب لما كانت محبة ولا تصور وجودها ومن هنا تعلم حب العارف للمال من أى نسبة هو وحبه لله من أى نسبة هو ولا يتدح حبه في المال والديان في حبه لله وللاخرة فان ما يحبه منه الامر ما لا يناسب ذلك الامر في الالهيات وفي العلم احبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ففعلت المناسبة ومن نعمه المعرفة به والعارف يطلبها منه فهي نسبة فقير الى غنى يطاب منه ما يديه له ليجعله فيما طلب منه الامر احادنا اذ معرفة الخدمت بالقديم معرفة حادثة فالمناسبة بينه وبين المعرفة الحدوث وهي بيد المعروف فيتعلق الحب بالعرف لهذه المناسبة والمعرفة به لا تقتضى ولا تنهاى فالحب لا يقتضى وحصول مثل هذه المعرفة عن التجلي فالتجلى لا يقتضى فالمعرفة مال العارف وزكاه هذا المال اتعليم وهي درجة الهية قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وهو المعلم فلهذا اقلنا ان التعليم درجة الهية وجعل اصناف الزكاه ثمانية لما فيها من صلاح العالم فهي فيما تقوم به

الابدان من الغذاء وقضاء الحاجات مطلقا وفي هذين الامرين صلاح العالم فهم حلة العرش الثمانية  
 والعرش الذي هو الملك محمول لهم فمن تلك الحقيقة كانت في ثمانية اصناف جمع عليها وما عداها  
 مما اختلف فيه راجع اليها ولما كان العرش الملك وكانت حلة هذا العرش الذي هو الملك عبارة عنا كان  
 هؤلاء الاصناف الثمانية حلة وكان هذا القدر من المال المعبر عنه بالزكاة كالأجرة لهم \* (وصل) \*  
 انما سمي المال مالا لانه تميل النفوس اليه وانما مالت النفوس اليه لما جعل الله عنده من قضاء  
 الحاجات به وجعل الانسان على الحاجة لانه فقير بالذات فقال اليه بانطبع الذي لا ينطق عنه ولو كان  
 الزهد في المال حقيقة لم يكن مالا ولكن الزهد في الآخرة اتم مقاما من الزهد في الدنيا  
 وليس الامر كذلك وقد وعد الله بتضعيف الجزاء الحسنه بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف فلو كان  
 التليل حجابا لكان الكثير منه اعظم حجابا ألا ترى الى موطن التجلي والكشف وهو الدار الآخرة  
 وهي محل الرؤية والمشاهدة مع تناول النفسية مطلقا من غير تحجير وكلة كن من كل انسان فيها  
 حاكمة فلو كان مثل هذا حجابا لكان حجاب الآخرة اكشف واعظم بما لا يتقارب فسبحان  
 من جعل له في كل شئ بابا اذا فتح ذلك الباب وحده الله عنده وعين في كل شئ وجهها اليها اذا تجلى عرف  
 ذلك الوجه من ذلك الشئ قال الصديق ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله فانه لا يراه الا بعينه اذ كان  
 الحق بصره في هذا الموطن فيرى نفسه قبل رؤية ذلك الشئ والانسان هو المحل لذلك البصر فلهذا  
 قال ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله وسماها الله زكاة لما فيها من الربا والزيادة ولهذا تعطى قليلا  
 وتعبده كثيرا فلما عطيت لرفع الحجاب لكونه حجابا لكان الثواب حجابا كثيرة اعظم من هذا الحجاب  
 فلم يكن بحمد الله ما عطيت حجابا ولا ما وصلت اليه من ذلك حجابا فاعلم ذلك وانظر في تصرف  
 العارف في الدنيا كيف هو ولا تحمّل تصرفه على تصرفك وجهك وسوء تأويلك قري  
 الزاهد عند ذلك أفضل منه هيهات هل يستوى الذين يعلون والذين لا يعلون انما يذكر  
 اولوا الالباب بل هي للعارف صفة كإلية سليمانيه هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت  
 الوهاب بما ألتقي هذا الاسم بهذا السؤال أترأه عليه السلام سأل ما يجيبه عن الله وأسأل ما يعده  
 من الله ثم انظر الى أدب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمكنه من العزيرت الذي نزلت عليه  
 فأراد أن يقضه ويربطه بسارية من سواري المسجد حتى يتفر الناس اليه وقال فتذكرت دعوة  
 أخي سليمان فردّه الله خاسئا فهذه حالة سليمانيه حصلت لمحمد صلى الله عليه وسلم ومارده عنها الزهد  
 فيها وانما رده عن ذلك الادب مع سليمان حيث طلب من ربه ملكا لا ينبغي لاحد من بعده وعلمنا  
 من هذه القصة ان قوله لا ينبغي أنه لا ينبغي ظهوره في الشاهد للناس لاحد وان حصل بالقوة لبعض  
 الناس كسئله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العزيرت فلعلنا انه أراد الظهور في ذلك لا عين  
 الناس ثم ان الله أجاب سليمان عليه السلام الى ما طلب منه بأنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بدعوة أخيه سليمان حتى لا يفضى ما قام بخاطره من اظهار ذلك ثم ان الله نعم هذه النعمة لسليمان  
 بدار التكليف فقال له هذا عطيا وانا فامتن أو امسك بغير حساب فرفع عنه الحرج في التصرف  
 بالاسم المانع والمعطى فاخص بجنة محجلة في الحياة الدنيا وما جبهه هذا الملك عن ربه فانظر الى  
 درجة العارف كيف جمع بين الجنتير وتحقق بالحقيقتين فأخرج الزكاة من المال الذي بيده  
 اخرج الوصي من مال المحجور عليه بقوله وأفقوا عما جعلكم مستخلفين فيه فجهله مال كاللانفاق  
 من حقيقة الهمة فيه في مال هو ملك حقيقة اخرى فيه هو ربهان من حيث الحقيقة الالهية جهلنا  
 الله من العارفين العلماء بما أختي لهم من قرة أعين \* (وصل في فضل قبول المال انواع العطاء) \*  
 اعلم أن المال يقبل انواع العطاء وهي ثمانية انواع ثمانية اسماء فنوع يسمى الانعام ونوع  
 يسمى الهبة ونوع يسمى الصدقة ونوع يسمى الصكرم ونوع يسمى الهدية ونوع يسمى الجود ونوع

يسمى السخاء ونوع يسمى الايثار وهذه الانواع كلها يعطى بها الانسان ويعطى بسبعة منها الحق تعالى وهي ما عدا الايثار فان قال المجنبي فن ائى حقيقة الهية ظهر الايثار في الكون وهو لا يعطى على جهة الايثار لانه غنى عن الحاجة والايثار اعطاء ما أنت محتاج اليه اما في الحال واما في المآل وهو ان يعطى مع حصول التوهم في النفس انك محتاج اليه فتعطيه مع هذا التوهم فيكون عطاولا ايثارا وهذا في حق الحق محال فقد ظهر في الوجود امر لا ترتبط به حقيقة الهية فنقول قد قدمنا أن الغنى المطلق انما هو الحق من حيث ذاته معزى عن نسبة العالم اليه فاذا نسبت العالم اليه لم تعتبر الذات فلم تعتبر الغنى وانما اعتبرت كونها اليها فاعتبرت المرتبة فالذي ينبغي المرتبة هو ما تمت به من الاسماء وهي الصورة الالهية لا الذات من حيث عينها بل من كونها اليها ثم انه اعطاك الصورة التي هي الخلاقة وسمالك بالاسماء كلها على طريق المجددة فقد اعطاك ما هي المرتبة موقوفة نسبتها عليه وهي الاسماء الحسنى فان قلت المعطى لا يبقى عنده ما اعطاه قلنا هذا يرجع الى حقيقة المعطى ما هو فان كان محسوسا فان المعطى يبقده بالاعطاء وان كان معنى فانه لا يبقده بالاعطاء ولهذا حددنا الايثار باعطاء ما أنت محتاج اليه ولم تعرض لفقده المعطى ولان لقائه فان ذلك راجع الى حقيقة الذي اعطيت ما هو فاعلم ذلك فمن هذه الحقيقة صدر الايثار في العالم وما بعده هذا البيان بيان فالانعام اعطاء ما هو نعمة في حق المعطى اياه مما يلائم مزاجه ويوافق غرضه والهبة الاعطاء لثم خاصة والهبة الاعطاء لاستحلاب المحبة فانها عن محبة ولهذا قال الشارع تهادوا وتحابوا والصدقة اعطاء عن شدة وقهر واباية فأما في الانسان فلكونه جبل على الشح فمن يوق شح نفسه واذا مسه الخير منوعا فاذا اعطى بهذه المشابة لا يكون عطائه الا عن قهر منه لما جبلت النفس عليه وفي حق الحق هذه النسبة حقيقة ما ورد من التردد الالهى في قبض نسمة المؤمن ولا يتله من اللقاء يريد قبض روحه مع التردد لما سبق في العلم من ذلك فهو في حق الحق كأنه وفي حق العبد هو وكأنه ادا بالهيا ودليل العقل يرمى مثل هذا التصوره وعدم معرفته بما يستحقه الاله المعبود والحق عرف بهذه الحقيقة التي هي عليها عباده فقبلتها العقول السليمة من حكم افكارها عليها بصفة القبول التي هي عليه حين ردتها العقول التي هي بحكم افكارها وهذه هي المعرفة التي طلب منها الشارع أن تعرف بهار بنا ونصفه بها لا المعرفة التي انتباه بها فان تلك مما يستقل العقل بادراكها وهي بالنسبة الى هذه المعرفة نازلة فانها تثبت بحكم العقل وهذه تثبت بالاخبار الالهية وهو بكل وجه أعلم بنفسه منابه والكرم العطاء بعد السؤال حقا وخلقها والوجود العطاء قبل السؤال حقا لا خلقنا فاذا نسب الى الخلق فن حيث انه ما طلب منه الحق هذا الامر الذي عينه الحق على التعيين وانما طلب منه الحق ان يطوع بصدقة وما عين فاذا عين العبد نوبا او درهما او دينار او ما كان من غير ان يسأل في ذلك فهو الجود خلقا وانما خلقنا لخلقنا في ذلك لانه لا يعطى على جهة القرية الاتعريف الهى ولهذا قلنا حقا لا خلقنا واذا لم يعتبر الشرع في ذلك فالعطاء قبل السؤال لا على جهة القرية موجود في العالم بلا شك ولكن غرض الصوفى أن لا يتصرف الا في امر يكون قرية ولا بد فلما ندو حقه عن مراعاة حكم الشرع في ذلك والسخاء العطاء على قدر الحاجة من غير مزيد المصلحة يراها المعطى اذ لو زاد على ذلك ربما كان فيها هلاك المعطى اياه قال الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء والايثار اعطاء ما أنت محتاج اليه في الوقت وتوهم الحاجة اليه قال تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وكل ما ذكرناه من العطاء فانه الصدقة في حق العبد لكونه مجبولا على الشح والبخل كما ان الامم في الاعطية الالهية من هذه الاقسام الثمانية انما هي الوهب وهو الاعطاء لئتم بالا امر آخر فهو الوهب على الحقيقة في جميع انواع عطائه كما هو العبد متصدق في جميع اعطيته لانه غير مجرد عن

العرض وطلب العوض لفقره الذاتي فما ينسب الى الله يحكم العرض ينسب الى المخلوق بحكم الذات  
وما ينسب الى الحق بالذات كالغنى ينسب الى المخلوق بالفرض التسيبي الاضافي خاصة قال تعالى  
لنبيه خذ من اموالهم صدقة اي ما يستت عليهم في نفوسهم اعطواؤها ولهذا قال ثعلبة بن حاطب هذه  
اخية الجزية لما اشتد عليه ذلك بعد ما كان عاهدا لله كما اخبرنا الله في قوله ومنهم من عاهد الله الاية  
فلما رزقه الله ما لا وفرض الصدقة عليه قال ما اخبرنا الله به عنه وقوله بخلوا به هو صفة النفس التي  
جبلت عليه وهي اذا حكمت على العبد استبدله الله بغيره نسال الله العافية وهكذا ورد وان تتولوا  
عما ستلتومون من الانفاق وبجلمت يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم أي على صفتمكم بل يعطون  
ما يسألون كما قال فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين فان الملك اوسع من ان يضيق  
عن وجود شئ فالصدقة اصل كوني والوهب اصل الهي وبما يؤيد ما ذكرنا ان الملائكة قالت  
من جبلتها حيث لم تر ذالخير الا لانفسها وغلب عليها الطبع في ذلك على موافقة الحق فيما اراد ان يظهره  
في الكون من جعل آدم خليفة في الارض فعرفهم بذلك فلم يوافقوه بحكم الطمع للطمع في اعلى  
المراتب ونسبوا الى حكم الطبع لتلاي نسبوا الى النفس من عدم موافقة الحق واذا هم الى ذلك  
صورة الغيرة على جناب الحق والايثار لعظمتهم وذهلوا عن تعظيمه اذ لو وقضوا مع ما ينبغي له من العظمة  
لو افاقوه وهم ما افاقوه وان كانوا قصدوا الخير اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح  
بمحمده ونقدس لك اي فخص اولى من هذا فربحوا نظرهم على علم الله في خلقه لذلك قال اني اعلم  
ما لاتعلمون فوصفهم بنبي العلم الذي علم الحق من هذا الخليفة مما لم يعلموا وانواعا انفسهم فاستلتم  
بجعت ذلك حيث اتوا على انفسهم وعدلوا بها وجر حوا غيرهم وما ردوا العلم في ذلك الى الله فهذا  
من بخل الطبع بالمرتبة وهذا يؤيد ان الملائكة كاذبنا اليه تحت حكم الطبيعة وان لها  
اثر افيهم قال تعالى ما كان لي من علم بالملأ الاعلى اذ يخصصون والخصام من حكمها وقد ورد  
اختصاص ملائكة الرحمة وملائكة العذاب في الشخص الذي مات بين القريتين فوصفهم بالخصام  
ولولا ان مرتبتها دون النفس وفوق الهباء السرى حكمها ومن اراد ان يتف على اصل هذا  
الشان فلينظر الى تضاد الاسماء الالهية فمن هنا ظهرت هذه الحسنة في الجميع فهم مشاركون لنا  
في حكم الطبيعة ومن حكمها البخل والشمع فيمن تركب منها وهو من الاسم المانع في الاسماء وسببه  
في ان الفقر والحاجة امر ذاتي لنا ولكل يمكن ولهذا اقتقرت المكات الى المريج لامكانها فالمكون  
عن الطبيعة شحيح بجبل بالذات كريم بالعرض فما فرض الله الزكاة وأوجبها وطهر بها النفوس  
من البخل والشمع الالهذا الامر المحقق فالقروض منها أشد على النفس من صدقة التطوع للبير الذي  
في القرض والاختيار الذي في التطوع فانه في القرض عبد بحكم سيد وفي التطوع لنفسه ان شاء  
وان شاء \* (وصل في فضل الاذخار من شمع النفس وبجلها) \* اعلم ان من شمع النفس الاذخار لشبهة  
لها الى وقت الحاجة فاذا تعين المحتاج كان العطاء وعلى هذا اكثر نفوس الصالحين وأما العامة  
فلا كلام لنا معهم وانما تتكلم مع أهل الله على طبقاتهم والتليل من أهل الله من يطلب أهل  
الحاجة حتى يوصل اليهم ما بيده فرضا كان أو تطوعا فالقروض من ذلك قد عين الله أصنافه وربته  
على نصاب وزمان معين والتطوع من ذلك لا يتفق عند شئ فان التطوع اعطاء بويية فلا تقيد  
والقرض اعطاء عبودية فهو بحسب ما يرسم له سيده واعطاء عبودية أفضل فان القرض أفضل  
من النفل وأين عبودية الاضطرار من عبودية الاختيار وهذا الصنف قليل في الصالحين وشبهتهم  
أنام نكلف طلبهم والمحتاج هو الطالب فاذا تعين لي بالحال او بالسؤال اعطيته والذين هم فوق  
هذه الطبقة التي تعطي على حد الاستحقاق هم أيضا أعلى من هؤلاء وهم الذين يعطون ما بأيديهم  
كرما الهيا وتخلقا فيعطون المستحق وغير المستحق وعندنا من جهة الحقيقة الاخذ مستحق

لانه ما اخذ الا بصفة الفقر والحاجة لا بغيره ~~هـ~~ كانت الاعطية ما كانت من هدية أو وهب  
 أو غير ذلك من اصناف العطايا كالتبر الفنى صاحب الاتلاف يجوب القطار ويركب العمار  
 ويقاسى الاخطار ويتغرب عن الاهل والولده ويتعرض بنفسه وبماله للتلف في اسفاره وذلك لطلب  
 درهم زاد على ما عنده فحكمت عليه صفة الفقر وأعمته عن مطالعة هذه الاصول وهوت عليه  
 الشدايد لان سلطان هذه الصفة في العبد قوى فمن نظر هذا النظر الذى هو الحق فانه يرى ان كل من  
 اعطاه شيئا وأخذه منه فان ذلك الآخذ مستحق لعرقته بالصفة التى بها أخذها منه الا أن يأخذها  
 قضاء حاجة له لكونه يتضرر بالرد عليه أو ليستمر مقامه بالآخذ فذلك بيده بحق كما ورد  
 ان الصدقة تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل فيربها له كما يربى احدكم فلو افضيله فهذا  
 اخذ من غير خاطر حاجة في الوقت وغاب عن اصله الذى حركه للاخذ وهو ان ذلك تقتضيه حقيقة  
 الممكن فهذا شخص قد استترت عنه خصيته في الاخذ بهذا الامر لغرض فقص نعره حين يجول  
 نفسه فما اعطى الا غنيا عما اعطاه سواء كان لغرض أو عوض أو ما كان فانه غنى عما اعطى وما اخذ  
 الاستحقاق او محتاج لما اخذ لغرض أو عوض أو ما كان لان الحاجة الى تربية ما اخذت حاجة  
 اذ لا يكون مرييا الا بعد الاخذ فافهم فانه دقيق غامض وسبب النسبة الالهية في التربية للصدقة  
 مع الفنى المطلق الذى يستحقه والنسب الالهية لا ينكرها الا من ليس بمؤمن خالص فان الله يقول  
 وأقرضوا الله قرضا حسنا ويقول جعت فلم تطعمنى ونظمت فلم تستنى وبين ذلك كله فلم يمنع جل وعلا  
 عن نسبة هذه الاشياء اليه تبييه من لئاله هو الظاهر في المظاهر بحسب استعداداتها واليد  
 العليا هي المنفقة فهى خير بكل وجه من اليد السفلى التى هى الآخذة فالمعطى بحق والآخذ  
 بحق ليس على السواء في المرتبة ولا فى الاسم ولا فى الحال فاما من شئ الاوله وجه ونسبة الى الحق  
 ووجه ونسبة الى الخلق ولهذا جعله انفا فاقفال وأنشوا عمار زقنا كم وعمار زقناهم يتفقون  
 فرامى عز وجل فى هذا الخطاب اكابر العلماء لانهم الذين لهم العطاء من حيث ما هو اتفاق لعلمهم  
 بالنسبتين لانه من النطق وهو حجر اليربوع ويسمى النافقا له بابان اذا طلب من باب ليصاد خرج من  
 الباب الاخر كالكلام المحتمل اذا قيدت صاحبه بوجه امكن ان يتولى لك انما اردت الوجه الاخر  
 من محتملات الاقناظ ولما كان العطاء له نسبة الى الحق والغنى ونسبة الى الخلق والحاجة سبحانه الله  
 اتفاقا فعلماء الخلق يتفقون بالوجهين فيرون الحق فيما يهونه معطيا وأخذا ويشاهدون ايديهم انها  
 هى التى يظهر فيها العطاء والاخذ ولا يجهجهم هذا عن هذا فهو لا يرون للاستحقاق كل آخذنا اخذ  
 بحكم الاستحقاق ولو لم يستحقه لاستعمال القبول منه لما اعطيه كما يستحيل عليه الفنى المطلق ولا يستحيل  
 عليه الفقر المطلق ثم ان الذين ينتظرون مواقيت الحاجة ويتذخرون كما ذكرنا للشبهة التى وقعت لهم منهم  
 من يتذخر عن بصيرة ومنهم من يتذخر لاعتن بصيرة فلان سلم لهم اذا خارهم في ذلك لانه لا عن بصيرة وليس  
 من أهل الله فان أهل الله هم اصحاب البصائر والذى عن بصيرة فلا يجلو اما ان يكون عن امر الهى  
 يتفق عنده ويحكم عليه او لاعتن امر الهى فان كان عن امر الهى فهو عبد محض فلا كلام لتسامعه  
 فانه ما موركا ظنه في عبد القادر الجليل لانه كان هذا مقامه والله أعلم لما كان عليه من التصرف  
 فى العالم وان لم يكن عن امر الهى فاما ان يكون عن اطلاع ان هذا القدر المذخر فلان لا يبسل اليه  
 الاعلى يدهذا فيمسكه لهذا الكشف وهذا ايضا من وجوه عبد القادر وامثاله واما ان يعرف انه فلان  
 ولا بد ولكن لم يطلع على انه على يده أو على يد غيره فامساك مثل هذا الشح فى الطبيعة وفرح بالموجود  
 ويحتجب عن ذلك بكشفه من هو صاحبه وبهذا احتجينا عن عبد العزيز بن أبى بكر المهدوى  
 فى آخاره فوقف ولم يجر جوابا فانه اذا خرا عن بصيرة ان ذلك على يده ولا عن بصيرة ان ذلك العين عنده  
 صاحبه فاقضح بين أيدينا فى الحال ومثل هذا ينبغي ان لا يتذخر ولقد انصف سيد الطائفة عاقل زمانه



المنصف أبو السعود ابن الشبلج حيث قال نحن تركنا الحق تصرف لنا فلم نراحم الحضرة الا لهيبة  
 فلما وقف عند الامر أو عين له وقف مع التعيين وفيه خلاف بين أهل الله فان من الرجال من عين  
 لهم ان ذلك المتبرخ لا يصل الى صاحبه الأعلى يده في الزمنا القلاني المعين بينهم من يمسه الى ذلك الوقت  
 ومنهم من يقول ان انا حارسنا أخرجه عن يدي اذ الحق ما أمره في باسما كما فاذا وصل الوقت فان الحق  
 يردّه الى يدي حتى أوصله الى صاحبه وأكون بين الزمانين غير موصوف بالاتخار لانني خزنة الحق  
 ما انا خزنة اذ قد تفرغت اليه وقرغت نفسي له لقوله وسعني قلب عبدي المؤمن فلا أحب ان يراجه  
 في تلك السعة أمر ليس هو له فاعلم ذلك فقد تبهت على أمر عظيم في هذه المسئلة فلا تصح الزكاة من  
 عارف الا اذا ادخر عن أمر الهى أو كشف محقق معين له ماسبق في العلم ان يكون لهذا الشيء خازن  
 غيره فحينئذ يسلم له ذلك وما عدا هذا فانه يزكى من حيث يزكى العامة \* (وصل في فضل تقسيم الناس  
 في الصدقات في المعطى منهم والآتخذ) \* اعلم ان الناس على أربعة أقسام فيما يعطونه وفيما يأخذونه  
 قسم يستحق ما يعطى وما يأخذ وقسم يستعظم ما يعطى ويستحق ما يأخذ وقسم يستحق ما يعطى  
 ويستعظم ما يأخذ وقسم يستعظم ما يعطى وما يأخذ ولهذا منهم من ينتقى ولهم الذين لا يرون وجه  
 الحق في الاشياء ومنهم من لا ينتقى وهم الذين يرون وجه الحق في الاشياء وقد ينتقون لحاجة الوقت  
 وقد ينتقون لاطلاعهم على فقرهم المطلق ومنهم من مشار بهم مختلفة وكذلك مشاهدتهم  
 واذواقهم بحسب أحوالهم فان الحال للنفس الناطقة كالترجح للنفس الحيوانية فان المزاج حاكم  
 على الجسم والحال حاكم على النفس ثم اعلم ان استعظام الصدقة مشروع قال تعالى فكلوا منها  
 وأطعموا البائس الفقير وقال وأطعموا القانع والمعتر يعنى من البدن التي جعلها الله تعالى من  
 شعرائه ولذلك قال ومن يعظم شعرائه فانها من تقوى التلويح لكم فيها منافع الى أجل مسي  
 ثم محلها الى البيت العتيق يعنى البدن وفي هذه القصة قال وماررناهم ينتقون وقد ذكرنا في شرح  
 المنفق الذى الاتفاق منه كونه له وجهان فكذلك هنا لتنازلها لحوما ونال الحق منها التقوى منافعها  
 ومن تنوارنا تعظيمها فقد يكون استعظام الصدقة من هذا الباب عند بعض العارفين فلهذا يستعظم  
 ما يعطى ان كان معطيا أو ما يأخذ ان كان آخذا وقد يكون مشهده ذوقا آخر وهو أول مشهد ذقناه من  
 هذا الباب في هذا الطريق وهو اني حملت يوما في يدي شيئا محترقا مستقدرا في العادة عند العامة  
 لم تكن امثالنا تحمل مثل ذلك من أجل ما في النفوس من رعونة الطبع ومحبة التميز على من لا يلمظ  
 بعين التعظيم فرأيت الشيخ ومعه أصحابه مقبلا فقال له أصحابه يا سيدنا هذا فلان قد أقبل وما قصر  
 في الطريق لقد جاهد نفسه نراه يحمل في وسط الناس حيث يراه الناس كذا وكرهه ما كان يدي  
 قال الشيخ فله ما حله مجاهدة لنفسه قالوا له فإنا ان هذا قال فاسألوها اذا اجتمع ساقلا وصلت اليهم  
 سألت على الشيخ فقال لي بعد رد السلام بأى خاطر حملت هذا بيدك وهو أمر محترقا مستقدرا وأهل  
 منصبك من أرواب الدنيا لا يحملون مثل هذا في أيديهم لحقارته ولا مستقداره فقلت له يا سيدى حاشاك  
 من هذا النظر ما هو نظرك ان الله تعالى ما استقدره ولا حقره لما علق القدرة باجادة كما علقها باجادة  
 العرش وما يعظمونه من الخلوقات فكيف بي وانا عبد حقير ضعيف استحققت وأستقدر ما هو بهذه المثابة  
 فتبلي وديالى وقال لأصحابه أين هذا الخاطر من حمل الجاهد نفسه فقد يكون استعظام الصدقة من  
 هذا الباب في حق المعطى وفي حق الآخذ فلا استعظام الاشياء وجوه مختلفة يعتبرها أهل الله \* أوحى  
 الله الى موسى عليه السلام اذا جاءتك باقلاء مسوسة فاقبلها فاني الذى جئت بها اليك فيستعظمها  
 المعطى من حيث انه نائب عن الحق تعالى في ايصالها ويستعظمها الآخذ من حيث ان الله جاء بها اليه  
 فيد المعطى هنا يد الحق عن شهود وایمان قوى فان رسول الله يقول ان الله قال على لسان عبده سمع الله  
 لمن جده فأضاف القول اليه والعبء هو الناطق بذلك وقال تعالى في الخبر كنت له سمعا وبصرا ويدا

ومؤيد او قد يكون استعظامها عند أهل الكشف لما يرى ويشاهد ويسمع من تسبيح تلك الصدقة أو الهدية أو الهبة أو ما كانت لله تعالى تعظيما لخالقها بالسان الذي يليق بها لقوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ومعظم عندنا عندنا علم من تعظيم الحق ومهدم الغفلة والقصور دائما كما تعظيم المملوك الصالحين وان كانوا فقراء مهانين عبيدا كانوا أو اماء أو أهل بلاء كانوا أو معاقزين ويتركون بهم لانتسابهم الى طاعة الله فمن كان هذا مشهده أيضا من معطى وأخذ يستعظم خلق الله اذ هو كله بهذه المثابة وقد يتبع التعظيم له أيضا من باب كونه فقيرا الى ذلك الذي محتاجا اليه من كون الحق تعالى جعله سببا لا يصل الى حاجته الا به سواء كان معطيا أو أخذ اذا كان هذا مشهده وقد يستعظم ذلك أيضا من حيث قول الله تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله قسمي الله في هذه الآية بكل شيء يقتصر اليه وهذا منها أو أسماء الحق معظمة وهذا من أسمائه وهي دقيقتة لا يتظن اليها كل أحد الا من يشاهد هذا المشهد وهو من باب الغيرة الالهية والتزول الالهي العام مثل قوله تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه مع ما عبد في الارض من الحجارة والنسبات والحيوان وفي السماء من الكواكب والملائكة وذلك لا اعتقادهم في كل معبوداته اله لا لكونه حجرا ولا شجرة ولا غير ذلك وان أخطأ وانما أخطأ وان في العبود فلذلك قال وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه فكان من قضائه انهم اعتقدوا والاله وحينئذ عبدوا وما عبدوا فهذا من الغيرة الالهية حتى لا يعبد الا من له هذه الصفة وليس الا الله سبحانه في نفس الامر فقد تستعظم الصدقة من هذا الكشف \* وأما استحقاقها عند بعضهم فلشهاد آخر ليس هو هذا فان مشاهد القوم وأحوالهم وأذواقهم ومشاربهم تحكم عليهم بقوتها وسلطانها وهل كل ما ذكرناه في الاستعظام الا من باب حكم الاحوال والأذواق والمشاهد على أصحابها فنحن ان يشاهد امكان ما يعطيه من صدقة ان كان معطيا أو ما يأخذ ان كان أخذ او الامكان للممكن صفة افتقار وذلة وساجدة وحداثة فيستحق صاحب هذا المشهد كل شيء سواء كان ذلك من أنفس الاشياء في العادة أو غير نفيس وقد يكون مشوبا أيضا بالاستحقاق من يعطى من أجل الله ويأخذ بيد الله ورأيت بعض أهل العلم فيما أحسب فاني لأزكي على الله احدا كما امر نارسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل وقد نهانا الله عن ذلك وقد سال فقير شخص ان يعطيه صدقة لله فأخرج الرجل المسئول سريرة فيها قطع فضة بين كبيرة وصغيرة فأخذ ينش في يديه وذلك الرجل الصالح ينظر اليه ثم ردت وجهه الى وقال لي أعلم على م يبحث هذا المتصدق قلت لا قال على قدر منزلته عند الله فانه يعطى من اجل الله فاذا رأى قطعة كبيرة يعادل عنها ويتول ما يساوى عند الله هذا القدر الى ان عد الى قطعة وجدها صغيرة فأعطها السائل فهال ذلك الصالح هذه قيمته عند الله الاكل شيء محترق في جنب الله لكن هنا كرم الهى يستند الى غير الهية وذلك ان الناس يوم القيامة ينادى مناد فيهم من قبل الله اين ما اعطى لغير الله فيوتى بالاموال الجسام والعنار والاملاذ ثم يقال اين ما اعطى لوجهي فيوتى بالكسر اليابسة والفولس وقطع النضة المحقرة والخلع من الاثواب فقار الحق لذلك ان يعطى لوجهه من نعمه مثل ذلك فباخذ الصدقة بيده ويربها حتى تصير مثل جبل احد أكبر ما يكون فيظهره الله على رؤس الاشهاد ويحقر ما اعطى لغير الله فيجعله هباء منثورا فلا يدمى الاستحقاق لمن هذا مشهده وأمثال هذا مما يطول ذكره وقد نبهنا على ما فيه كفاية من ذلك مما يدخل فيه الاربعة الاقسام التي قسمنا العالم اليها في اول هذا الفصل \* (وصل في فضل احوال الناس في الجهر بالصدقة والكنان) \* اعلم ان من الناس من يراعى صدقة السر لاجل ثناء الحق على ذلك في الحديث الحسن الذي يتضمن قوله ما تدري شماله ما تنفق بينه وما جاء في صدقة السر واعتماء الله بذلك فأسر بها لهم الله بما انفق لا لغير ذلك من اخلاص وشبهه لان القوم قد حفظهم الله من الشرك الجلي والنجني فلن يخلصون وما ثم الا الله لا رب غيره وذلك لمشاهدتهم الحق في الاعمال عا ملافعلون ان الحق تعالى ما ذكر باب السر في مثل هذا وفضله على الاعلان في حق من يرى

هذا النظر الاعلم له في ذلك وان لم يطلع عليه لا لاجل الاخلاص اذ السر والجهر قد تساويا  
 في حق هؤلاء في المعطى والاخذ ومن هذا الباب قوله من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني  
 في ملا ذكرته في ملا خير منهم الحديث واما صاحب الاعلان بالصدقة فليس هذه مشهده ولا أمثاله  
 وانما الغالب على قلبه وبصره مشاهدة الحق في كل شيء فكل حال عنده اعلان بلا شك ما يشهد غير هذا  
 فيعلن بالصدقة كما يذكروه في الملا فان من ذكره في الملا فقد ذكره في نفسه فان ذكر النفس لا يطلع  
 عليه في الحالتين فهو سر بكل وجه فصدقة الاعلان تؤذن بالاقتدار الالهى فعمن يحققها او يسرها  
 وهو الظاهر في المظاهر الامكانية هذه كانت طريقة شيخنا ابي مدين وكان يقول قل الله  
 ثم ذرهم اغبر الله تدعون وقد يعلن بها التأسى ورائه تبوية واما ما يذكركم عاتة أهل الطريق  
 كأبي حامد والنجاسي واما لهما من العاتة من الرياء وطلب الاخلاص فانما ذلك خطاب الحق بلسان  
 العموم ليم بذلك من هو لسان من لا يرى الا الله ونحن ماتكم الامع أهل الله في ذلك ولقد كان شيخنا  
 يقول اعلنا بالطاعة لله حتى تكون كلمة الله هي العليا كما يعلن هؤلاء بالمعاصي والنخالفات  
 واطهار المنكرات ولا يستحيون من الله قال بعض السادات لاصحاب شيخ من تبر بماذا كان يامركم  
 شيخكم قالوا كان يأمرنا بالاجتهاد في الاعمال ورؤية التصريف فيها فقال والله أمركم بالمجوسية المحضة  
 هلا امركم بالاعمال وبرؤية مجربها ومنشيا فهذا من هذا الباب فقد نبهتكم على دقائق صدقة  
 السر والاعلان في نفوس القوم مع الخلاف الذى بين علماء الرسوم في الصدقة المكتوبة وصدقة  
 التطوع وهو مشهور لا يحتاج الى ذكره لشهرته من اجل طلب الاختصار والاقتصاد وفي صدقة  
 الاعلان ورد من سن سنة حسنة الحديث واما الكامل من أهل الله فهو الذى يعطى بالحالتين  
 ليجمع بين المتامين ويحصل التيجتين وينظر بالعينين ويسلك التجدين ويعطى باليدين فيعلن في وقت  
 في الموضع الذى يرى ان الحق ربح فيه الاعلان ويسر بها في وقت في الموضع الذى يرى ان الحق ربح  
 فيه الاسرار وهذا هو الاولى بالكامل من أهل الله في طريق الله تعالى \* (وصل في فضل صدقة  
 التطوع) \* صدقة التطوع عبودية اختيار مشوبة بسيادة وان لم تكن هكذا فما هي صدقة تطوع  
 فانه اوجها على نفسه كما يجاب الحق الرحمة على نفسه لمن تاب واصلح من العاملين السوء بمجالة  
 فهذه مثلها بربوبية مشوبة بعبودية يحكم عليه بها فان الله لا يجب عليه شيء بايجاب غيره فهو الموجب  
 على نفسه الذى اوجبه من حيث ما هو موجب فن اعطى بهذا الوجوب من هذه المترلة ثم نفرض  
 ان هذه المرتبة الالهية اذا فعلت مثل هذا ونفرض لها ثوابا مناسبا على هذا العمل فنعطيه  
 بعينه لمن اعطى هذا الوجوب من هذه المترلة وهم افراد من العارفين بصدقة التطوع فان الحق  
 من ذلك المقام ينسبه اذا كان هذا مشربا وهذه مسئلة ذوقية مشهودة للقوم ولكن ما رأيت  
 احدا نبه عليها قبلى الا ان كان وما وصل الى فانه لا بد لاهل الله المتحققين بهذا المقام من ادراك هذا  
 ولكن قد لا يجرب به الله على السننهم او تعذر على بعضهم العبارة عن ذلك وقد ذكرناها في كتابنا هذا  
 في غير هذا الموضع بأبسط من هذا القول وأوضح من هذه العبارة وهذا الاعتبار معلوم مرتبة  
 صدقة التطوع على صدقة الفرض ابتداء فان هذا التطوع ايضا قد يكون واجبا بايجاب الله  
 اذا اوجبه العبد على نفسه كالنذر فان الله تعالى اوجبه بايجاب العبد وغير النذر قد يلحق  
 بهذا الباب قال الاعرابي في صحيح الحديث يارسول الله في الزكاة هل على غيرها قال لا الا ان تطوع  
 فيحتمل ان الله يوجب عليه ذلك اذا تطوع به فيلحقه بدرجة الفرض فيكونان في الثواب على السواء  
 مع زيادة اجر التطوع في ذلك فيعلو على الفرض الاصلى بهذا القدر والله يقول لا تطولوا اعمالكم  
 فنهى والنهى بم العمل به بخلاف الامر فالمشروع في الشرع ملزم وهو الاظهر فسوى الله في النهى  
 بين المفروض وغير المفروض وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم النافلة في الصلاة والصيام

ولا يجوز عند نافي القرائض وهي مسألة خلاف في قضاء الفرض الموقت وليس معنى التطوع في ذلك  
 ككلمة الا ان العبد عبد بالاصالة ومجمل لما يوجب عليه سببه فهو بالذات قابل للوجوب والايجاب  
 عليه فالمتطوع انما هو الرجوع الى اصله والخروج عن الاصل انما هو بموجبكم العرض فمن لزم  
 الاصل دائما فلا يرى الا الوجوب دائما فانه مصرف مجبور في اختياره تشبيها بالاصل الذي اوجده  
 فانه قال ما يدل القبول لدى فما يكون منه الا ما سبق به العلم فانتفى الامكان بالنسبة الى الله فثام  
 الا ان يكون او لا يكون وغير هذا ما في الجنب الالهى ومنه قوله في حديث التردد لا بد له من لقائي  
 اى لا بد له من الموت وقوله ائن حق عليه كلمة العذاب وقوله حق القول منى لا ملان وليس  
 في الاصل الامر واحد عند الله فليس في الكون واقه الامر واحد علمه من علمه وجهه من وجهه  
 هذا ما تعطى الحقائق فالحكم للوجوب والامكان لا عين له بكل وجه فالواحد اذا لم يكن فيه الاحقيقة  
 الوحدة من جميع الوجوه فليس للكثرة وجه فيه فخرج عنه بذلك الوجه فلا يخرج عنه الواحد  
 وان كان في الواحد وجوه معان او نسب مختلفة فالكثرة الظاهرة عنه لا تستحيل لاجل هذه  
 الوجوه الكثيرة فاجعل بالك من هذه المسئلة فانك من ههنا تعرف من اين جئت ومن انت وهل انت  
 واحد او كثير ومن اى وجه يقبل الواحد الكثرة ويقبل الكثير الوحدة ولماذا كانت الحكمة  
 في الكثرة اوسع منها في الواحد والواحد هو الاصل فبما اخرج الفرع عن حكم الاصل وما ثم  
 من بعضه وهل النسب التي اعطت الكثرة في الاصل اعيان وجودية هذا كله يتعلق بهذه المسئلة  
 فسبحان الواحد الموحد بالواحد واحدية الكثرة فان للكثرة احدية تخصها بالابد من ذلك بها  
 سميت تلك الكثرة المعينة وتميزت عن غيرها فاما وقع التمييز الاشياء آحادا او كثيرا بالواحدة  
 ولو اشترك فيها اثنان ما وقع التميز والتميز حاصل فالوحدة لا بد منها في الواحد والمجموع فثام  
 الواحد اصلا وفرعا فانظرا باخى فيما بهنك عليه فانه من لباب المعرفة الالهية وانظر ما تعطيه  
 صدقة التطوع وما اشرف هذه الاضافة \* (وصل في فضل استدرار التطهير الزكاة من غير  
 الجنس في المال الزكى) \* فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل خمس من الابل شاة وصنف  
 الشاة غير صنف الابل والاصل في هذه المسئلة هل يطهر الشئ بنفسه او يطهر بغيره فالاصل الصحيح  
 ان الشئ لا يطهر الا بنفسه هذا هو الحق الذي يرجع اليه وان وقع الخلاف في الصورة فالمرعاة انما هي  
 في الاصل كما فرض الله الطهارة للعبادة بالماء والتراب وهما مخا فان في الصورة غير مخالفين في الاصل  
 فالاصل انه من الماء خلق كل شئ حتى وقال في آدم خلقه من تراب فثام وقع الطهارة في الظاهر  
 الابنفس ما خلق منه كالحيوانية الجماعة للشاة والابل والمالية الجماعة للشاة والابل وغير ذلك  
 فلولا هذا الامر الجماع ما صحت الطهارة فلهذا صحت الزكاة في بعض الاموال بغير الصنف الذي  
 تجب فيه الزكاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تطهير الانسان من الجهل من عرف  
 نفسه عرف ربه فمعرفة بنفسه صحت طهارته لمعرفته بره فالحق هو التدوس المطلق وتقديس العبد  
 معرفته بنفسه فطهر الابنفسه فتحقق هذا \* (وصل في فضل النصاب) \* النصاب التقدير  
 وهو الذي يصح ان يقال فيه كم ويكون كيلا ووزنا وقد بين الشارع نصاب المكيل ونصاب الموزون  
 (الاعتبار في هذا) المكيل المعقول لما ورد في الخبر النبوى من تقسيم العقل في الناس بالتفويض والتفويض  
 والاكثر والاقل فالحقه الشارع بالمكيل وان كان معنى فهو صاحب الكشف الاتم الاعم  
 الاجلي وقد عرفنا قبل ان الحفصرات ثلاث عقلية وحسية وخيالية والخيالية هي التي تنزل المعاني  
 الى الصور اعنى تخيلها اذ لا تعقلها الا هكذا ومن هذه الحضرة قسم الشارع العقل كيلا ليكون العقل  
 اظهره له الحق في صورة المكيل اعنى المعقول لما اراد الله من ذلك وانما الموزون بالاعمال وهي ايضا  
 معان عرضية تعرض للعامل فالحقها الله بالموزون فنقال ونضع الموازين القسط ليوم النيامة وقال

فمن يعمل مثقال ذرة فادخل العمل في الميزان فكان موزوناً ولكن في هذه الحضرة المثالية التي لا تدرك  
 المعاني الا في صورة المحسوس حتى التجلي الالهى في النوم فلا ترى الحق الا في صورة وقد ورد في ذلك  
 من الاخبار ما ينفى عن الاستقصاء في تحقيق ذلك وهو شيخ يعلم كل انسان اذ كل انسان له تخيل  
 في اليقظة والمنام ولهذا يعبر ما يدركه الخيال كما عبر الشارع عليه السلام من صورة اللين الى العلم  
 ومن صورة القيد الى الثبات في الدين فهذا معرفة النصاب بما هو نصاب لاجمها ونصاب في كذا  
 فان ذلك يرد في نصاب ما يخرج منه الزكاة ويندرج في هذا الباب معروفة ماله كمية واحدة وكميات  
 كثيرة فان لنا في ذلك مذهبان اجل ان قطعة الفضة او الذهب قد تكون غير مسكوك فتكون جسماً  
 واحداً فاذا وزنت اعطى وزنها النصاب او ازيد من ذلك فمن كونهما جسماً واحداً هل لتلك  
 الجسمية كمية واحدة او كميات كثيرة اعنى ازيد من واحد فاعلم ان الاعداد تعطي في الشيء كثرة  
 الكميات وقتها والعدد كمية فان كان العدد بسيطاً غير مركب فليس له غير كمية واحدة وهو  
 من الواحد الى العشرة الى عقد العشرات عقداً عقداً كالعشرين والثلاثين الى المائة الى المائتين  
 الى الالف الى الالفين واتمى الامر فاذا كان الموزون او المكيل ينطلق عليه وهو جسم واحد  
 احده هذه الالقاء العددية فانه ذو حكم واحد فان انطلق عليه غير هذه الالقاء من الاعداد مثل  
 أحد عشر أو مثل مائة وعشرين أو مثل ثلاثمائة أو مثل ثلاثة آلاف أو ما تركب من العدد فكمياته  
 من العدد بحسب ما تركب او يكون الموزون ليس جسماً واحداً كالدراهم والذنانير فله ايضا كميات  
 كثيرة فان كان العدد مركباً والموزون مجموعاً من اجزاء كان العدد والموزون ذوي كميات فان كان  
 احدهما مركباً او مجموعاً والآخر ليس بمجموع وليس بمركب كان ما ليس بمركب ولا مجموع ذا كمية  
 واحدة وكان المركب او المجموع ذا كميات فاعلم ذلك وتحدث الكميات في الاجسام بحدوث الانقسام  
 اذ الاجسام تقبل القسمة بلا شك ولكن هل يرد الانقسام بالقسمة على الاتصال اولا فان ورد  
 الاتصال كما يراه بعضهم فليس له الا كمية واحدة وهذا التفصيل الذي ذكرناه نحن من كميات  
 الموزون وكميات العدد ما رأينا احداً تعرض اليه وهو مما يحتاج اليه ولا بد ومن عرف هذه  
 المسئلة عرف هل يصح اثبات الجوهر الفرد الذي هو الجزء الذي لا يقبل القسمة اولا يصح ثم لتعلم  
 ان من حكمه الشرع جمعه اصناف العدد فيما يجب فيه الزكاة وهي الفردية فعملها في الحيوان  
 فكان في ثلاثة اصناف الثلاثة الاول افراد وهي الابل والبقر والغنم وجعل الشفعية في صنفين  
 في المعدن وهو الذهب والفضة وفي الحبوب وهو الحنطة والشعير وجعل الاحدية في صنف واحد  
 من التمر وهو التمر خاصة هذا بالاتفاق وما عدا هذا مما يركب فيجوز غير مجمع عليه فنه خلاف شاذ  
 ومنه غير شاذ \* (وصل في فضل زكاة الورق) \* اتفقوا على انه خمس اوراق للغير الصحيح  
 والارقية اربعون درهما هذا هو النصاب في الورق وزكاته خمسة دراهم وذلك ربع العشر \* (وصل  
 الاعتبار في ذلك) \* لكل صنف كمال ينتهي اليه فالكمال في الصنف المعدني حازه الذهب  
 وسأيت ذكره في زكاة الذهب والورق على النصف من درجة الكمال والمدة الزمانية لحصول الكمال  
 المعدني ستة وثلاثون ألف سنة والورق ثمانية عشر ألف سنة وهو نصف زمان الكمال وجميع  
 المعادن تطلب درجة الكمال لتحصلها فتنظر في الطريق علل تحول بينها وبين البلوغ الى الغاية  
 فالواصل منها الى الغاية هو المسمى ذهباً وما نزل عن هذه الدرجة لمرض غلب عليه حدث له  
 اسم آخر من فضة ونحاس واسرب وقزدير وحديد وزيبق قال فيكون الذهب عن اتحاد ابويه  
 بالنكاح والتسوية في التناسب واستتلاء حرارة المعدن في الكل على السواء ولم يعرض للايون  
 من البرودة واليبوسة ما يؤثر في هذا الطالب درجة الكمال قبل تحكّم سلطان حرارة المعدن فاذا كان  
 السالك بهذه المنابة بلغ الغاية فوجد عين الذهب فان دخل عليه في سلوكه من البرودة فوق ما يحتاج اليه

امر مرضه وحال بينه وبين مطلوبه حدث له اهم الفضة فما زلت عن الذهب الابدوجة واحدة من  
 اربع والاربع اول عدد كمال وله في اي ضمن العشرة فكان في الفضة ربع العشر لتقصان درجة  
 واحدة عن الذهب بقلبة البرودة والبرودة لعل فاعلي واخر اوصاف فاعلي والرطوبة واليوسنة  
 فرعان منفعلان فتبعتهما الرطوبة البرودة ليكونها منفصلة عنها فلهذا تكونت الفضة على النصف  
 من زمان تكوين الذهب ولما كان المنفصل يدل على الفاعل ويطلبه به لهذا استغنى بذكر المنفصل  
 عن ذكر ما انفصل عنه لتضمنه اياه فقال تعالى ولا رطب ولا يابس ولم يذكر ولا حار ولا بارد وهذا من  
 فصاحة القرءان وبما عازه حيث علم ان الذي اتى به وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن اشتغل  
 بالعلوم الطبيعية فيعرف هذا التدرج فعمل قطعا ان ذلك ليس من جهته وانه تنزيل من حكيم حميد وان  
 القائل بهذا عالم وهو الله تعالى فعلم النبي صلى الله عليه وسلم كل شئ بتعليم الله تعالى اياه واعلامه  
 لا بشكره وتظنره وبجنته فلا يعرف منذ ارا النبوة الا من اطعمه الله على مثل هذه الامور فانظر ما احكم  
 علم الشرع في فرض الزكاة في هذه الاصناف على هذا الحد المعلوم في كل صنف لمن نظر واستبصر  
 \* (وصل في فضل نصاب الذهب) \* المتفق عليه في نصاب الذهب ما ذكره ان شاء الله فقالت طائفة  
 تجب الزكاة في عشرين دينارا كما تجب في مائتي درهم من الفضة ومن قائل ليس في الذهب شئ حتى  
 يبلغ اربعين دينارا ففيها دينار واحد وربع العشر اعني عشر هالان عشر الاربعين اربعة وربع  
 الاربعة واحد ومن قائل ليس في الذهب زكاة حتى يبلغ مائة درهم او قيمتها فاذا بلغ فيه  
 ربع عشره سواء بلغ عشرين دينارا او اقل او اكثر هذا فيما كان من ذلك دون الاربعين وحينئذ  
 يكون الاعتبار بها نفسها لا بالدرهم لاصرفها ولا قيمة (الاعتبار في ذلك) في كل اربعين دينارا دينار  
 وهو ربع العشر من ذلك وقد ذكرنا ان الفضة لما حكم عليها وهي تطلب الكيل الذي ناله الذهب طبع  
 واحد وهو البرودة من الاربع الطبايع فأخذت من الذهب طبعا واحدا أخرجه عن محل الاعتدال  
 فلهذا اخذت من الاربعين التي هي نصاب الذهب دينار واحد وهو ربع العشر لانك اذا ضربت اربعة  
 في عشرة كان الخارج اربعين فالاربعة عشر الاربعين والواحد ربع الاربعة فهو ربع عشرها وهو  
 الواحد الذي أخذته الفضة وصارت به فضة في طلبها درجة الكيل فتخص من الذهب هذا القدر  
 فكانت زكاته دينارا وهذا الدينار قد اجتمع مع الخمسة الدراهم في كونه ربع عشر ما أخذ منه فان  
 العشرين عشر المائتين وربع العشرين خمسة فكان في المائتين خمسة دراهم وهي ربع عشرها  
 فن جعل الذهب على الفضة وقال ان في عشرين دينارا كما في مائتي درهم أو من قال بالصراف والقيمة  
 في مائتي درهم أوجب الزكاة فيما هذا قيمته وصرفه من الذهب وهذا فيما دون الاربعين فانه ما ورد  
 نهي فيما دون الاربعين من الذهب كما ورد في الورق فانه قال عليه السلام ليس فيما دون خمس اواق  
 صدقة ولم يقل ليس فيما دون الاربعين فلهذا ساغ الخلاف في الذهب ولم يسغ في الورق واجتماع ربع  
 العشر بكل وجه واعتبر العشر والربع منه لتضمن الاربعة العشرة فضربت فيها ولم تضرب في غيرها  
 لان الاربعة تتضمن عينها وما تحتها من العدد فيكون من المجموع عشرة ولهذا قيل في الاربعة  
 انه اول عدد كامل فان الاربعة فيها عينها وفيها الثلاثة فتكون سبعة وفيها الاثنان فتكون تسعة  
 وفيها الواحد فتكون عشرة فن ضرب الاربعة في العشرة كان كمن ضرب الاربعة في نفسها  
 بما تحتوي عليه فوجدت الزكاة لتظرها الى نفسها في ذلك ولم تنظر الى بارئها وموجدتها فأخذ الحق  
 منها نظرها الى نفسها وسماه زكاة لها اي طهارة من الدعوى فبقيت لربها برها فلم يميز له فيها  
 حق يميز لها كلها لانه لا ذمتها \* (وصل في فضل الاوقاص وهي ما زاد على النصاب مما يركب) \* اجمع  
 العلماء على زكاة الاوقاص في الماشية وعلى انه لا اوقاص في الحبوب واختلفوا في اوقاص الذهب  
 والورق وبترك الزكاة في اوقاص الذهب والفضة اقول فان الحاقهما بالحبوب اولى من الحاقهما

بالماشية فان الحبوب مجاورة للنبات والنبات مجاور للمعدن فالخاتمه في الحكم بالمجاور أحق فان الجار  
 أحق بصفته (وصل الاعتبار في هذا) الكمال لا يقبل النقص والزكاة تنقص من المال ولهذا  
 لما كمل الحيوان بالانسانية لم يكن فيه زكاة فان الاشياء ما خلقت الا للطلب الكمال فلا كمال الا  
 الانسان واكمل المعادن الذهب ولهذا لا يقبل النقص بالتار مثل ما يقبله سائر المعادن فان قلت  
 الفضة قد نزلت عن درجة الكمال فهي ناقصة فوجبت الزكاة في اوقافها قلنا قد أشركها الحق  
 في الزكاة اذا بلغت النصاب بالذهب ولم يفعل ذلك في سائر المعادن فلولا ان بينهما مناسبة  
 قوية لما وقع الاشتراك في الحكم فليكن في الاوقاف كذلك فان قلت ان الزكاة تنقص من المال ومن  
 بلغ الكمال لا ينقص والذهب قد بلغ الكمال والزكاة فيه اذا بلغ النصاب وهو ذهب في النصاب وذهب  
 في الاوقاف ما زال عنه حكم المال قلنا كذلك اقول هكذا كان ينبغي لو جرحنا على هذا الاصل  
 لكن عارضنا اصل آخر الهوى وهو التبدل والتحول في الصور عن التجلي الالهي واختلاف النسب  
 والاعتبارات على الجناب الالهي والعين واحدة والنسب مختلفة فهي العاملة من كذا والقادرة  
 والخالقة من كذا فالحق سبحانه ما فرض الزكاة في اعيان المزمكي من كونها اعيان ابل من كونها  
 على الخصوص اموال في هذه الاعيان خاصة لا في كل ما ينطلق عليه اسم مال فاعتبرنا الما جاء الحكم  
 بالزكاة فيهما اذا بلغا النصاب المالية وما اعتبرنا اعيانها وما اعتبرنا في الاوقاف اعيانها لا المالية  
 فرفعنا الزكاة فيهما كما اعتبرنا في تحول التجليات الاعتقادات والمرتبة وما اعتبرنا الذات واعتبرنا  
 في التنزيه الذات وما اعتبرنا المرتبة ولا الاعتقادات فلما كان اصل الوجود وهو الحق تعالى يقبل  
 الاعتبارات سرت تلك الحقيقة في بعض الموجودات بل في الموجودات مطلقا باعتبارها وجودها  
 مختلفة تارة لامور عقلية وتارة لامور شرعية ألا ترى الرقيق وهو انسان وله الكمال اذا اعتبرنا فيه  
 المالية واعتبرنا في المشتري له التجارة قومه عليه بالقيمة وأثرناه منزلة مازكي من المال فاخرجنا  
 من قيمته الزكاة ألا ترى كإلية الحق لا تقبل وصفا من نعوت المحدثات فلما تجلت في حضرة التمثل  
 للابصار المقيدة بالحس المشترك تبعت الاحكام في هذا التجلي الخاص فقال تعالى جعت فلم تطعمني  
 وظممت فلم تستقي ومرضت فلم تعطني ولما وقع النظر فيه من حيث رفع النسب كان ليس كمثل شئ وقال  
 ان الله لغني عن العالمين فمن كان غنيا عن الدلالة عليه كان هو الدليل على نفسه لشدة وضوحه فانه  
 لا شئ أشد في الدلالة من الشئ على نفسه فقد نبهت على ان الاحكام تتبع الاعتبارات والنسب وبعد  
 أن وقع الحكم من الشارع في امر ما مما حكم به علينا فلا بد لنا ان نظرم ما اعتبر فيه حتى حكم عليه  
 بذلك الحكم وبهذا يفضل العالم على الجاهل فاذا اتقنر هذا فاعلم ان البلوغ بالسن والابنات او الحلم  
 للعقل هو كالتصايب في المال فكما ان النصاب اذا وجد في المال وجبت الزكاة فيه كذلك يجب التكليف  
 على العاقل اذا بلغ ثم بعد ان البلوغ يستحكم عقله لمرور الازمان عليه كما يزيد المال بالتجارة قطهر  
 الاوقاف فمن لم يجد في استحكام عقله ان الله هو الفاعل مطلقا وان العبد لا أثر له في الفعل وجبت عليه  
 الزكاة في الاوقاف والزكاة حق الله في المال فيضيف الى الله من اعماله ما ينبغي ان يضيف وهنا  
 رجلان منهم من يضيف الى الله ما يضيفه على جهة الحقيقة ويضيف الى نفسه من اعماله ما يضيف  
 على جهة الادب كقول الخضر فأردت أن اعيها وكقوله فأراد ربك أن يبلغا أشدهما وكقول الخليل  
 واذا مرضت فهو يشفين وكقول ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك  
 ومنهما من يضيف ذلك العمل كله الى الانسان عقلا وشرعا كالمعتاد ويضيف الى الله من ذلك خلق  
 القدرة في هذا العامل لا غير واتمان لا يرى الافعال في استحكام عقله الامن الله ولا اثر للعبد فيها  
 فلم ير الزكاة في الاوقاف لانه ما تم من ربه الى الله فانه علم ان الكل لله كما قال شيبان الراعي لما سئل  
 عن الزكاة فقال لابن حنبل وللشافعي وهما كانا السائلين له أعلى مذهبا تم على مذهبكم ان كان

على مذهبا فالكل لله لا املك شيئا وان كان على مذهبكم ففي كل اربعين شاة من الغنم شاة فاعتبر شيبان  
امر اما فاقب الزكاة واعتبر امر آخر فلم يوجب الزكاة والمال هو المال بعينه \* (وصل في فضل  
ضم الورق الى الذهب) \* فمن قائل بضم الدرهم الى الدينار فاذا كان من مجموعهما النصاب وجبت  
الزكاة ومن قائل لا يضم فضة الى ذهب ولا ذهب الى فضة وبه اقول (الاعتبار في ذلك) قال النبي  
صلى الله عليه وسلم ان لعينك عليك حقا ولنفسك عليك حقا فكل ونم وان كان الانسان هو الجامع  
لعينه ونفسه الحيوانية ولكن جعل الله لكل واحدا حقا يخصه فحق العين هنا النوم وحق النفس  
التغذى وهو الاكل فلا يضم شيء الى شيء فان النوم ما يقوم مقام الاكل ولا الاكل يقوم مقام  
النوم فلا يضم شيء الى شيء والذي يرى ضم الشيء الى الشيء يرى ضم النوم الى الاكل فان الاكل سبب  
في حصول النوم لما يتولد منه من الاجترارة المرطبة التي يكون بها النوم فتنال العين حقتها والنفس  
حقها فلا بأس بضم الذهب الى الفضة لحصول الحق من ذلك المجموع \* (وصل في فضل الشريكين) \*  
فمن قائل ان الشريكين لازكاة عليهم ما في مالهما حتى يكون لكل واحد منهما نصاب وبه اقول ومن قائل  
ان المال المشترك حكمه حكم مال رجل واحد (الاعتبار في ذلك) العمل من الانسان اذا وقع فيه  
الاشتراك فليس فيه حق لله فلا زكاة فيه لان الله تعالى يقول انا غني الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا  
اشرك فيه غيري فانما لله برئى وهو للذي اشرك وقال صلى الله عليه وسلم من قال هذا لله ولو جوهكم  
فهو ولو جوهكم ليس لله منه شيء والنصاب بالاشتراك غير معتبر فان الشريكين في حكم الانفصال وان كانا  
متصلين فان الاتصال هو الدليل على وجود الانفصال اذ لو لا الفصل لم يكن الاتصال واذا كان الحكم  
للانفصال ولم يبلغ ما عند احدهما النصاب في ماله لم تجب عليه الزكاة فان الزكاة وان كانت تطلب  
المال فما تطلبه الامن المكلف باخراجه الا ترى المال الذي في بيت المال ما فيه زكاة لا شتركا اطلق  
فيه مع وجود النصاب فيه وحلول الحول اذا امسكه الامام ولم يصرفه لمصلحة رآها في ذلك فلما اعتبر  
الخلق المشتركين فيه لم تبلغ حصة واحد منهم النصاب ولم يعين ايضا رب المال فاذا عينه الامام  
ودفع اليه ما يبلغ النصاب فقد خرج من بيت المال وتعين مالكه فزال ذلك الحكم فاذا مضى عليه  
الحول ادى زكاته \* (وصل في زكاة الابل) \* الزكاة منها واجبة بالاتفاق وتدرها ونسبها مذكور  
في احكام الشريعة (الاعتبار) حكم الشارع على الابل انها شياطين فوجب فيها الزكاة لتظهر بذلك  
من هذه النسبة اذ الزكاة مطهرة رب المال من صفة الجبل والشيطنة البعد يقال بشرطون اذا كانت  
بعيدة القعر وسمى الشيطان شيطانا بالبعده عن رحمة الله لما يبي واستكبر وكان من الكافرين والافعال  
والاعمال اذ لم تنسب الى الله فقد ابعدت عن الله فوجبت الزكاة فيها وهي ماله فيها من الحق فيردها  
الى الله سبحانه فاذا ردت اليه اكدت حله الحسن فقبل افعال الله كلها حسنة والزكاة واجبة على  
المعتزلي من حيث اعتقاده خلق اعمالا بعد اهلهم والاشعري تجب عليه الزكاة لاضافة كسبه  
في العمل الى نفسه وكان في كل خمس ذود شاة والخمس هي عين الزكاة من الورق وهو ربع العشر  
فصار حكم العدد الذي كان زكاة ركبي ايضا فمن يرى الزكاة في الاوقاص يخرج من كل اربعة دنانير  
درهما ومن اربعين درهما درهما وكما اخرج من الذهب درهم في الاوقاص وليس الورق من جنس  
الذهب كذلك الشاة تخرج في زكاة خمس من الابل وليست من صنفها وكذلك يؤخذ حق الله من  
الجارحة بالاحراق بالنار والتطوع في السرقة والنفس المكلفة هي السارقة وليست من جنس الجارحة  
وتظهرت من حكم السرقة بقطع اليد كما تظهر الخمس من الابل باخراج الشاة وليست من صنف المزكي  
وقد تقدم حكم الاوقاص فلا يحتاج الى ذكره هنا \* (وصل في صفار الابل) \* فمن قائل تجب فيها  
الزكاة ومن قائل لا تجب (الاعتبار) الصغير لا يجب عليه التكليف حتى يبلغ فلا زكاة في صفار  
الابل والصغير بعلم الصلاة ويضرب عليها وهو ابن عشر سنين ولا يضرب الاعلى واجب والبلوغ



ما حصل قصب الزكاة في صغار الابل كالعقل اذ يوجد من الصبي وان لم يبلغ فن اعتبر البلوغ اسقط التكليف ومن اعتبر استحكام العقل اوجب التكليف فيما نص الشرع عليه لان الحكم في ذلك قال تعالى اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَقَالَ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا وَقَالَ فِي الْمَهْدِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مَسْرُوكًا يُنَادِيكَ وَجَعَلَنِي مُسَبِّحًا لَكَ فِي الْمَهْدِ وَغَيْرِهِ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا وَبَرَّ ابْوَالِدَيْهِ وَمَنْ بَرَّهُ بِهَا كَوْنَهُ بَرًّا لَهَا عَمَّا نَدَّبَ إِلَيْهَا بِشَهَادَتِهِ وَأَقْبَى فِي كُلِّ مَا دَعَاهُ سَنِيَةً لِمَا ضَمَّنِي لِيَعْرِفَ السَّمِيعَ بِحُضُورِ ذَلِكَ كُلِّهِ عِنْدَهُ وَهُوَ صَبِيٌّ فِي الْمَهْدِ وَقَدْ ذَكَرَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دَامَ فِي الْحَيَاةِ وَانَّهُ آتَانِي الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَلَكِنْ غَابَ عَنِ ابْصَارِ النَّاسِ إِدْرَاكُ الْكِتَابِ الَّذِي آتَاهُ حَتَّى ظَهَرَ فِي زَمَانٍ آخَرَ وَأَمَّا الْحِكْمَةُ فَظَهَرَ عَيْنَهَا فِي نَفْسِ نَطْقِهِ بِمَثَلِ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَهُوَ فِي الْمَهْدِ فَالْإِنْسَانُ صَغِيرٌ مِنْ حَيْثُ جِسْمُهُ لِعَدَمِ مَرُورِ الْإِزْمَانِ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ فَأَصْفَرُ مَدَّتُهُ زَمَانُ تَكْوِينِهِ ثُمَّ لَاتِرَالُ مَدَّتُهُ تَكْبَرُ إِلَى حَيْثُ مَوْتُهُ فَيُكَلِّمُ كَبْرَ جِسْمِهِ صَغَرُ عَمْرِهِ فَلَا يَنْفَكُ مِنْ إِضَافَةِ الْكَبْرِ وَالصَّغَرِ إِلَيْهِ فَبِزِيَادَتِهِ تَقْصُرُ وَنَقْصُرُ زِيَادَتِهِ فَانْقَرُ مَا أُعْجِبُ هَذَا التَّدْبِيرَ الْإِلَهِيَّ \* (وَصَلَّ فِي فَضْلِ زَكَاةِ الْغَنَمِ) \* الْإِنْفَاقَ عَلَى الزَّكَاةِ فِيهَا بِإِخْلَافٍ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ (الاعتبار في هذا النصل) قال تعالى في نفس الإنسان قد أطلع من زكاهها وقد تقدم الكلام عليها وان الله أقام الرأس من الغنم مقام الإنسان الكامل فهو قيمته فانظر ما اكمل مرتبة الغنم حيث كان الواحد منها فداءً نبي مكرم فقال وقد يشاء بذيبح عظيم فعظمه الله وناب مناب هذا النبي المكرم وقام مقامه فوجبت الزكاة في الغنم كما أطلع من زكي نفسه شعر فداءً نبي ذبيح لقربان \* وأين نواج الكباش من نوس انسان وعظمه الله العظيم عناية \* بنا اوبه لم ادر من اى ميزان ولاشك ان البدن أعظم قيمة \* وقد نزلت عن ذبيح كبش لقربان فيا ليت شعري كيف ناب بذاته \* شخص كيش عن خليفة رحمان

(وصل في فضل زكاة البقر) الانفاق ايضاً من علماء الشريعة على الزكاة فيها (الاعتبار في ذلك) يقول الله سبحانه في نفس الانسان قد أطلع من زكاهها يعني النفس ولما كانت المناسبة بين البقر والانسان قوية عظيمة السلطان لذلك حتى بها الميث لما ضرب ببعض البقر فشاء بالضرب إشارة الى الصفة الثورية لما شجعت نفس الانسان أن تكون سبب حياته بقره ولا سيما وقد ذبحت وزالت حياتها حتى بحياتها هذا الانسان المضروب يبعثها وكان قد أتى لما عرضت عليه فضرب يبعثها حتى بصفة قهرية للانفة التي جبل الله الانسان عليها وفعل الله ذلك ليعرفه ان الاشتراك بينه وبين الانسان في الحيوانية محقق بالحد والمثبته ولهذا كل حيوان جسم متغذ حساس فالانسان وغيره من الحيوان وانفصل كل نوع من الحيوان عن غيره بفصله المقوم لذاته الذي به سمي هذا انساناً وهذا بقراً وهذا غنماً وغير ذلك من الأنواع وما الى الانسان الامن حيث فصله المقوم وتحيل ان حيوانيته مثل فصله المقوم فأعلمه الله بما وقع ان الحيوانية في الحيوان كله حقيقة واحدة فأفاده ما لم يكن عنده ولذلك ذلك الميث ما حى الاجيائة حيوانية لاجيائة انسانية من حيث انه ناطق وكان كلام ذلك الميت مثل كلام البقرة في بنى اسرائيل حيث قالت ما خلقت لهذا ما خلقت الالعرث ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الخبر الذي جرى في بنى اسرائيل قال الصحابة تعجبا بالبقرة تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بهذا وما رأوا ان الله قد قال أعجب من هذا ان الجلود قالت انطقنا الله الذي انطق كل شيء وهذا علم غامض لمن كشف الله عن بصيرته فوجبت الزكاة في البقر كما ظهرت في النفس ثم مناسبة البرازخ بين البقر والانسان فان البقر بين الابل والغنم في الحيوان المزكى والانسان بين الملك والحيوان ثم البقرة التي ظهر الاحياء بموتها والضرب بها برزخية ايضاً في سننها ولونها فهي لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فهذا مقام برزخي وهي لا يبيض

والسوداء بل صفراء والصفرة لون برزخي بين اللباض والسواد فتحقق ما أورثنا إليه في هذا الاعتبار فإنه يحتوي على معان جليلة وإسرار لا يهر فيها الأهل النظر والاستبصار \* (وصل في فضل الحبوب والتمر) \* قد عرفت أيضاً ما تحب الزكاة فيه من ذلك بالاتفاق (الاعتبار في ذلك) النفس النباتية وهي التي تنبت بالغذاء زكاتها في الإنسان بالصوم ولكن له شرط في طريق أهل الله وهو أن القائم إنما يملك عن الأكل بالتمهارة قليلاً خدماً ما كان يستحق أن يأكل بالتمهارة ويصدق به ليخرج بذلك من الجهل فإذا لم يفعل ذلك عندنا واستوفى في عيشته ما فاته بالتمهارة أمسك وبهذا ينفصل صوم خواص الله عن صوم العامة وما تسحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان مواصلاً فليواصل حتى الصبر مع انه يرغب في تعجيل الفطر والله صلى الله عليه وسلم يقول من كان مواصلاً فليواصل حتى الصبر مع انه يرغب في تعجيل الفطر وتأخير الصور قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين وهذا الاعتبار فيما يركب من الحبوب وباللغة التوفيق \* (وصل) \* وأما التمر فهو أيضاً كما قلنا الزكاة فيه بالاتفاق وقد تقدم ذلك (وأما اعتبار التمر في الزكاة) فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل النخلة عمدة لنا وشبهها بالمؤمن حين سأل الناس عنهم ووقع الناس في شجر البادية ووقع عند عبد الله بن عمر أنها النخلة فأصاب ما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهذا الحديث نتجج على اباحة الجزورات التي تسمة عملها الناس في مكان التمر تجب فيه الزكاة شرعاً كذلك المؤمن لما شارك الحق في هذا الاسم تعين للعق فيه حق تعين في جميع الاسماء الحسنى يسمى ذلك الحق زكاة فيركب المؤمن هذه النسبة إليه بالصدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله وإعطائه وإيمان منه لكل خائف من جهته فإذا صدق في ذلك كاه صدقه تعالى ولا يصدق سبحانه إلا الصادق ولا يصدق تعالى إلا من اسمه المؤمن لا غير فصدق المؤمن رد لاسم الله المؤمن عليه كرت صورة الناظر في المرء آت على الناظر ليصدق سبحانه بما صدق فيه هذا العبد فهذا كونه من نسبة الايمان إليه فأعطى حق الله من ايمانه بما صدق فيه من أقواله وأفعاله وأحواله وتمت اصناف ما يركب من الاموال المتفق عليها ونطق بهما ما اختلف فيه فإنه لا يتخلو ان يكون ما اختلف فيه نباتاً او حيواناً او معدناً او قد يبين ذلك في المتفق عليه فليحكم في المختلف فيه بذلك الحكم ولتعتبر فيه ما يليق بذلك العنق حتى لا يطول الكلام ومذهبنا في هذا الكتاب الاقتصار والاختصار جهده الطاقه فان الكتاب كبير يحتوي على ما لا يتدمنه في طريق الله من الاسهات والاصول فان الابناء والقرورع تكاد لا تنحصر بل لا تنحصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (وصل في فصل الخرس) \* الاتفاق على اجازة الخرس فيما يخرس من التخيل وغير ذلك وهو تقدير النصاب في ذلك حتى يقوم مقام الكيل (الاعتبار في ذلك) هو موضع خطر يحتاج الى معرفة وتحقيق في المتادير وبصيرة حادة قال تعالى قتل الخراسون وهذه اشارة تعلق بالتفسير وان لم يرد بها التفسير ولكن لتقارب المعنى والمكيل والموزون بمنزلة العلم والخرس بمنزلة غلبة الطن فالاصل العلم ثم انه اذا تعذر العلم حكمتنا بغلبة الطن وذلك لا يكون الا في الاحكام الشرعية اعني في فروع الاحكام فان الحاكم لا يحكم الا بشهادة الشاهدين وهو ليس قاطعاً فيما شهد به من ذلك فالاصل في الحكم المشروع غلبة الطن حتى في السادة عند الله فان الله يقول انا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً الحسن الطن بالله اذا غلب على العبد آتت له السعادة كما ان سوء الطن بالله يرد به وذلكم ظنكم الذي ظنتم بربكم أرداكم فما اختلف العلماء في حكم الحاكم بين الخصمين بغلبة الطن واختلفوا في حكمه بعلمه فكانت غلبة الطن في هذا النوع أصلاً متفقاً عليه يرجع إليه وكان العلم في ذلك مختلفاً فيه والحق تعالى وان لم يكن عنده الا العلم فإنه يحكم بالشهود ولهذا جاء قول رب احكم بالحق أى بما شرعت لي وأرسلتني به وفي هذا الطريق معرفة الله بالعقل بطريق الخرس ولهذا تقبل النسبة القادحة في الادلة ومعرفة الله من طريق الشرع المتواتر متطوع بها لا تمدح فيها شبهة عند المؤمن أصلاً وان جهات النسبة فالعلم بالله من جهة الشرع هو تعريف الحق عباده بما هو

عليه فانه أعلم بنفسه من عباده وبه فان العلم به منه ان يعلم انه جامع بين التزيه والتشبيه وهذا في الادة النظرية غير ساغ اعنى الجمع بين الضدين في المحكوم عليه وليس ذلك الا هفا خاصة فلا يحكم عليه خلقه والعقل وتطرده وفكره من خلقه فكلما شئ موجوده بأنه ليس كذلك وهو كذلك اخرص بلاك وان الخارص قد يصيب وقد يخطئ والعلم بالله من حيث القطع أولى من العلم به من حيث الخرص وان كان الخرص لا يذم منه في العلم بالله ابتداء \* (وصل في فضل ما أكل صاحب التمر والزرع من ثمرة وزرعه قبل الحصاد والجداد) \* فمن قائل يجب ذلك عليه في النصاب ومن قائل لا يحسب عليه ويترك الخارص لرب المال ما أكل هو وأهله وبأكل (الاعتبار في ذلك) ثم الانسان وزرعه أعماله وأعماله واجبة ومندوب اليها ومباحة خاصة فاما المكروه والمخطور فلا يدخل لهما هنا ولا سيما المخطور خاصة في الزكاة وقد يدخل في الزكاة بوجه خاص في فعل المخطور وذلك ان المؤمن لا يتخلص له معصية أصلا من غير ان تكون مشوبة بطاعة وهم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فالطاعة التي تشوب كل معصية هي الايمان بها انما معصية فكما هي طاعة في عين معصية هي قرب في عين بعد ذلك الايمان هو زكاتها وحيثما تطهر المخطور بالايمان فهو قوله تعالى يتدل الله سيئاتهم حسنات فاذا أعطى هذا القدر في عمل المعصية وقع التبرجى للعبد من الله في القبول وهو قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وهو لا منهم عسى الله ان يتوب عليهم أى يرجع عليهم بالرحمة والقبول والغفران وتبدل السيئات فهذه عناية الزكاة أثرت في الخطر \* وأما أعمال الطاعات فنصابها الذي تجب فيه الزكاة زكاتها المباح من عامله خاصة وهو الذي يخص النفس فان الزكاة وان كانت حق الله فإما هي حق الله الامن حيث انه شرعها فهي راجعة اليها فان الله عين مصارفها بذكر الاصناف الذين يأخذونها فتصدق الله على الانسان بالمباح في الثمانية الاعضاء من جميع أعماله فتلك الزكاة التي أعطها الله من جميع أعماله وذلك لفقره ومسكنه وعمله وتأنفه على طاعة ربه واجتماعه من حيث ايمانه عليها وفكالتزكته من روق الواجبات في رقاب المباحات وان اندرجت فيها اعنى الواجبات لانه يجب عليه اعتقاد المباح انه مباح الى غير ذلك فنحسبه عليه في النصاب فلكونه من جملة ما شرع له لان المباح مشروع كالواجب فلهذا تصرف فيه تصرف من أبيع له لا تصرف الطبع ومن قال لا يحسب عليه لكونه مباحا فانما راعى سقوط التكليف في المباح لان المكلف لا يكون مخيرا فان التكليف مشقة والتخيير لا مشقة فيه وان تضمن الحيرة والتردد \* (وصل في فضل وقت الزكاة) \* فجمهور العلماء في الصدر الأول مجمعون على وجوب الزكاة في الذهب والفضة والماشية باشتراط الحول وما خالف في ذلك أحد من الصدر الأول فيما نقله ابن ابي عمير ومعاوية لانه لم يثبت عندهما في ذلك حديث صحيح ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ان الحول فيه كمال الزمان فأشبهه كمال النصاب فيكما وجبت بكال النصاب وجبت بكال الزمان ومعنى كمال الزمان تعميمه للفصول الاربعة فيه ولهذا ينتظر في العين الحول الكامل حتى تمر عليه الفصول الاربعة فلا تغير في حاله شيئا أى لا يحكم لها في عينه لعدم استعداده لتأثيرها وكال الانسان انما هو في عقله فاذا اكل عقله اكمل حوله فوجب عليه اخراج الزكاة وهي ان يعلم ماله الله عليه من الحقوق فيمتهدي في أداء ذلك ووقت الحبوب والتمر يوم حصاده وجداده من غير اشتراط الحول اذ قدم الحول على الاصل وهو الخريف والشتاء والربيع والصيف وحصل ما فيه من الاثر فكانه ما خرج عن حكم الحول بهذا الاعتبار فن العبادات ما هي مرتبطة بالحول والحج والصيام وما ذكرناه من صنف ما من أصناف المال المزكى ومن العبادات الواجبة ما لا يرتبط بالحول كالصلاة والعمرة ونوافل الخيرات ما عدا الحج فان واجبه وناقضه سواء في الحول \* (وصل في فضل زكاة المعدن) \* فمن العلماء من راعى فيه الحول مع النصاب تشبيها بالذهب والفضة ومنهم من راعى فيه النصاب دون الحول تشبيها بما يخرج من الارض مما تجب فيه

الزكاة (الاعتبار في ذلك) المعدن الطبيعية التي تتكوّن عنها الاجسام وتنفوس الاجسام الجزئية  
 والطبيعة أربع حقائق بقائلها ظهر عالم الاجسام وفي العلم الالهى ان العالم ظهر عن الله من  
 كونه حيا عالما مريدا قادرا لا غير وكل اسم له حكم في العالم فداخل تحت حيطه هذه الاربعة الاجسام  
 الامهات فمن راعى النصاب دون الحول اعتبر هذا فانه فوق الزمان فاذا تتكوّن عن الانسان  
 ما يتكوّن عن الطبيعة فقد بلغ النصاب فوجب الزكاة وهي الحاق ذلك بالاربع الصفات النابتة  
 و العلم الالهى الذى لا يصح التكوّن الا بها والطبيعة آله لا اله الا هو ومن اعتبر الحول مع النصاب قال  
 انه تتكوّن عن الانسان ما يتكوّن عن العناصر لا عن الطبيعة فانها عناصر لا يتكوّن عنها شئ الا بمرور  
 الازمان وهي اعطاء حق الله تعالى من ذلك التكوّن باضافته الى الوجه الخاص الالهى الذى له  
 فى كل ممكن من غير نظر الى سببه وهذا هو عالم الخلق والامر والاول هو عالم الامر خاصة فاعلم ذلك  
 \* (وصل فى فضل حول ربيع المال) \* فطائفة رأت ان حوله يعتبر فيه من يوم استقيد سواء  
 كان الاصل نصابا أم لم يكن وبه أقول وطائفة قالت حول ربيع هو حول الاصل اذا كمل الاصل  
 حول اذكى الريع معه سواء كان الاصل نصابا أم أقل من نصاب اذا بلغ الاصل مع ربحه نصابا وانفرد  
 بهذا المال وأصحابه وفترت طائفة بين ان يكون رأس المال الحائل عليه الحول نصابا ولا يكون فقالوا  
 ان كان نصابا زكى ربحه مع رأس المال وان لم يكن نصابا لم يركب (الاعتبار فى هذا) الاعمال هي  
 المال و ربحها ما يكون عنهما من الصور كاصلي أو الذكرا يخاف له من ذكره وصلاته ملك يستغفر له  
 الى يوم القيامة فالصور التي تلبس الاعمال هي أرباحها كالجوز الكايتية ماله الذى هو قدر الزكاة  
 شجاعا أفرغ له زبيبتان بطوق به ويقال له هذا كترك والاعمال على قسمين قسم روحاني وهو عمل  
 القلوب وقسم طبيعي وهو عمل الاجسام وهي للاعمال المحسوسة فما كان من عمل محسوس اعتبر فيه  
 الحول وما كان من عمل معسوى لم يعتبر فيه الحول لانه خارج عن حكم الزمان ولا بد من اعتبار  
 النصاب فى المعنى والحس وقد تقدم اعتبار النصاب وهو المقدار قبل هذا من هذا الباب وصورة  
 الزكاة فى ذلك الريع هي ما يعود ومنه على العامل من الخير من كونه موصوفا بصفات الدين لاعطائه  
 الزكاة من قدير ومكين وغير ذلك وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم فيما يجلق من الاعمال من  
 صور الاملاك انه يستغفر له ذلك الملك الى يوم القيامة ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وانما مكة فى المنام وهو يقول ويشير الى الكعبة ياسا كنى هذا البيت لا تمنعوا أحد اطاف بهذا  
 البيت فى أى وقت كان من ليل أو نهار ان يعلى فى أى وقت شاء فان الله يخلق له من صلته ملكا  
 يستغفر له الى يوم القيامة ومصداق بعض هذا الخبر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا بنى  
 عبد مناف لا تمنعوا أحد اطاف بهذا البيت وصلى فى أى وقت شاء من ليل أو نهار خرجه السأى  
 فى سنه والله أعلم \* (وصل فى فضل حول الفوائد) \* وهو ما يستفاد من المال من غير ربحه  
 قال بعض العلماء ان العلماء أجمعوا على ان المال اذا كان أقل من نصاب واستفاد اليه مال آخر  
 من غير ربحه فكمّل من مجموعهما نصاب فانه يستقبل به الحول من يوم كمل واختلفوا اذا استفاد  
 مالا وعندده نصاب مال آخر فحال عليه الحول فقال بعضهم يزكى المستفاد ان كان نصابا لحوله  
 ولا يضم الى المال الذى وجبت فيه الزكاة وبه أقول وقال بعضهم الفوائد كاهاتر كى لحول الاصل  
 اذا كان الاصل نصابا وكذلك الريع عندهم (وصل اعتبار هذا الفصل) من سن سنة حسنة فله أجرها  
 وأجر من عمل بها فقد استفاد من عمل غيره مالم يكن من عمله فيكون ربحه وانما هو عمل غيره  
 والحكم فى ذلك فى الاعتبار على ما هو فى الحكم الظاهر كما فصلناه فى المذاهب على اختلافها فيما  
 اختلفوا فيه واجماعها فيما أجمعوا عليه كما تقدم فى الفصول قبله من الاعتبار فى ذلك سواء  
 \* (وصل فى فضل اعتبار حول نسل الغنم) \* من العلماء من قال حول النسل هو حول الامتهات

كانت الاتهامات نصاباً ولم تكن ومن قائل لا يكون حول النسل حول الاتهامات الا ان تكون  
الاثمات نصاباً \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* الحقناهم ذرياتهم وما ألتصمهم من عملهم من شيء وهذا  
في الذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان فهذه الذرية بمنزلة نوافل الخيرات والاثمات مثل فرائض  
الخيرات وكما يتقرب بالفرائض كذلك يتقرب بالنوافل وقد وردت الاخبار بما تنتجها نوافل الخيرات  
من التقرب الالهى فجعل لها حكماً في نفسها فهذا اعتبار من أفرد نسل الغنم بالحكم ومن أطلقها  
بالاثمات كما ذكرنا في المذهبين قال ان في نوافل الخيرات فرائض فكاك حكمها حكم الفرائض فهذا  
ضمت اليها فان صلاة التطوع وهى النافلة التى لا تجب على الانسان ولا يعصى بتركها اذا نزع فيها من  
صلاة نافلة أو صيام أو حج فانه يلزمه ما فيها من الفرائض فالركوع والسجود والقيام فى صلاة النافلة  
فريضة واجبة عليه لا تصح ان تكون صلاة الابهة الاركان رها هذا قال الله أكلوا العبدى فريضة  
من تطوعه فتكمل فريضة المفروض من فروض التطوع كان العمل ما كان فحقى الله فى نوافل الخيرات  
ما تحصى عليه من الفرائض وهو زكاتها وما فى ذلك من الفضل يعود على عاملها ولهذا يكون الحق  
معه وبصره فى التقرب بالنوافل \* (وصل فى فضل فوائد المشاية) \* قد تقدم اعتبار مثله فى فوائد  
الناض فأغنى عن ذكره فى هذا الفصل وانما جئنا به لنبينه عليه \* (وصل فى فضل اعتبار حول  
الديون) \* فبين يرى الزكاة فيه فان قوماً قالوا يستقبل به الحول من اليوم الذى قبضه يعنى الدين من  
غيره والذين يقولون فى الدين الزكاة اختلفوا فى قائل يعتبر فيه من أول ما كان ديناً وان مضى عليه  
حول زكى زكاة حول وان مرت عليه أحوال زكى لكل حول مرت عليه زكاة فأنزله صاحب هذا  
المذهب منزلة المال الحاضر ومن قائل يزكيه لعام واحد خاصة وان أقام أحوالاً عند الذى عنده  
الدين فلا زكاة الابهة القدر ولا أعرف له حجة فى ذلك (الاعتبار فى هذا) الحج عن الميت  
ومن لا يستطيع كما ورد فى النص وصيام ولى الميت اذا مات وعليه صيام فرض رمضان صار  
حقاً لله فيه على الولى الذى يحج أو يصوم فذلك الحق هو قدر الزكاة الذى فى الدين وتبرأ ذمته الذى عنده  
الدين كما ان الذى عنده الدين لازكاة عليه فيما عنده لانه ليس بمالك له ومن يرى انه لازكاة عليه فيه  
مادام عند المديون يرى انه ليس للانسان الامسى وليس بيده مال يسبى فيه بخير بل خيره منه كونه  
وسع على المديون بما أعطاه من المال فعين هذا الفعل قام فيه مقام الزكاة فأغنى عن ان يزكيه وأى خير  
أعظم ممن وسع على عباد الله وقد قرر العلماء ان المقصود بالزكاة انما هو سد الخلة والذى يأخذ الدين  
لولا حاجته ما أخذها والذى يعطيه ذلك قد سد منه تلك الخلة فأشبهه الزكاة من هذا الوجه فهذا اعتبار  
من لا يرى زكاة فيه حتى يقبضه ويستقبل به الحول من يوم قبضه وآية الديون على ما قلناه قوله تعالى  
وأقرضوا الله قرضاً حسناً ومن ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً ولما كان فى القرض سد الخلة  
لذلك قالت اليهود ان الله فقير ونحن أغنياء أى من أجل فقره طلب القرض منا وغاى الذى أراد  
الحق تعالى من ذلك من غاية وصلته بخلقته كما جاء فى الصحيح جعلت فلم تطعمنى وشبه ذلك والباب واحد  
وقد تقدم الكلام فى القرض فى أول الباب \* (وصل فى فضل حول العروض عند من أوجب الزكاة  
فيها) \* قد تقدم اعتبار الحول والذى أذهب اليه انه لازكاة فيها لعدم النص فى ذلك وكأنه شرع زائد  
وهو القياس المرسل لا شرع مستنبط من شرع ثابت والله أعلم فغن العلماء من اشترط مع العروض  
وجود الناض ومنهم من اعتبر فيه النصاب ومنهم من لم يعتبر بذلك وقال أكثر العلماء المدبر وغير المدبر  
حكمه واحد وأنه من اشترى عرضاً وحال عليه الحول قومه وزكاه وقال قوم بل يزكى عنه  
وبه أقول لاقبته (الاعتبار فى هذا) العرض هو ما يعرض للانسان من أعمال البر بما لاينة  
له فى ذلك أو يكون من الاعمال التى لا تشترط فيها النية وله الثواب عليها كما قال صلى الله عليه وسلم  
أسلت على ما سلف من خير أى لك ثوابه وان لم يكن فعلى فيه عن شرع ثابت لكنه مكارم خلق فصادف

الحق فجوزي عليه فلو لم يكن في ذلك العمل الذي عرض حق لله نسبة تعطيه ما صنع ان ينبي عليه  
 فذلك زكاته من حيث لا يشعُر \* (وصل في فضل تقدم الزكاة قبل الخول) \* فمن العلماء من خنع  
 من ذلك وبالمنع أقول ظاهر الاطبا ومنهم من جوز ذلك (الاعتبار) اعتبار التجوز وقد مو  
 لانفسكم وما تقدمه والانسك من خير تجدد عند الله وسارعوا الى محضرة من ربكم وأولئك  
 يسارعون في الخيرات وقوله صلى الله عليه وسلم فيمن أتى بالشهادة قبل ان يسألها فاعظم ما فيها من الاجر  
 على اجر من أتى بالشهادة بعد ان طول بادائها وأما اعتبار المنع فان الحكم للوقت فلا ينبغي ان يفعل  
 فيه ما لا يقتضيه وهذا قائل من العلوم اى من علوم الاسماء الالهية وهل يحكم اسم في وقت سلطنة  
 اسم آخر مع بقاء حكم صاحب الوقت وهل يشتركان في الوقت الواحد فيكون لكل واحد من الاسماء  
 حكم في وقته وهل حكم الوقت هو الخاصكم على الاسم بأن جعله بحكم الاستعداد المحكوم  
 فيه الذى أعطاه الوقت فواقع حكم الا في وقته الى مثل هذا فاعلمه ويكتفى هذا القدر من اعتبار باب  
 الزكاة والحمد لله

(الباب الحادى والسبعون) في معرفة اسرار الصيام شعر

أنت بنا المشكور والشاكي  
 ورفعة من غير امساك  
 يبت توحيدها باشرالك  
 بلا حبالا ت وأشرالك  
 بصارم للشرع بتالك  
 وآنت من غير ادراك  
 ما بين املاك وافلاك  
 كانه لولاك لولاك  
 بذال الله اطلق أ ولاك  
 فانه بالطبع غذاك  
 ما حل مخلوق بمغضاك  
 شارعه فدهرى ذاك  
 عملته أو أين دعواك  
 بذالك ربى قد تولاك  
 وأصل معناه فعناك  
 عن صومك المشروع عزاك  
 وأنت مجلاه قاباك  
 يموت جوعا فاعلى ذاك  
 يظهر منك حين سؤالك  
 ولم ينل ذلك الا لك  
 وعينه المنعوت بالباكي  
 بينك فأين مجلاك  
 به تعالى بك لبالك  
 سطر عنه وصفك الزاكي

يا ضاحكا في صورة الباكي  
 الصوم امساك بلا رفعة  
 وقد يكونان معا عند من  
 صيدت عقول عن تصاريضها  
 صيدت عقول عن تصاريضها  
 فسلت ماردة برهانها  
 جرى بها نجم الهدى ساجدا  
 لولاك يا نفسى لما كنته  
 صومى عن الكون ولا تنظرى  
 وانوى بهذا الصوم من حيث هو  
 فى الصوم معنى لو تدبرته  
 لا مثل للصوم كذا قالى  
 لانه ترك فأين الذى  
 قدر جمع الامر الى أصله  
 والصوم ان فكرت فى حكمه  
 ثم أتى من عنده مخبر  
 فالصوم لله فلا تجهلى  
 الصوم لله وأنت الذى  
 أنشك الرحمن من أجل من  
 سمان من سؤالك أهلاله  
 فأنت كالارض فراشله  
 وصنعة الله ترى عينها  
 لما دعوت الله من ذلة  
 والقلم الارفع فى لوحه

فأنت عين الكل لا عينه  
إياك ان ترضى بما ترضى  
كونى على أصلك في كل ما  
هذا هو العلم الذى جاني  
أزله عن أمر علامه  
فالحمد لله الذى خصنى  
وخصنى بصورة لم يكن

أذناك من وجه وأصلاك  
من أجل ما يرضيك إياك  
يريد لا تنسى فينساك  
من قائل ليس بأفك  
ما بين زهاد ونسائك  
بعلم أضواء وأجلاك  
كما لها الا يا يوالك

اعلم أيديك الله ان الصوم هو الامساك والرفعة يقال صام النهار اذا ارتفع قال امرؤ القيس  
اذا صام النهار وهجرا أى ارتفع ولما ارتفع الصوم عن سائر العبادات كلها في الدرجة سمي صوما  
ورفعه سبحانه بنى المثلية عنه في العبادات كما سئذ كرهه وسلبه عن عباده مع تعبه بهم به وأضافه اليه  
سبحانه وجعل جزاء من انصف به يده من انانيته وألحقه بنفسه في نفي المثلية وهو في الحقيقة ترك لا عمل  
ونفي المثلية نعت سلبى فتقومت المناسبة بينه وبين الله عز وجل في حق نفسه ليس كمثل شئ فنتفى  
ان يكون له مثل فهو سبحانه لا مثل له بالدلالة العقلية والشرعية خرج النسأى عن أبي امامة قال  
أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت مر فى بأمر آخذة عنك قال عليك بالصوم فانه لا مثل له فنتفى  
ان يماثله عبادة من العبادات التى شرع الله لعباده ومن عرف انه وصف سلبى اذ هو ترك المفطرات علم  
قطعا انه لا مثل له اذ لا عين له تتصف بالوجود الذى يعقل ولهذا قال الله تعالى الصوم لى فهو على الحقيقة  
لا عبادة ولا عمل واسم العمل اذا أطلق عليه فهو يتجاوز كاطلاق لفظة الوجود على الحق المعقول  
عندنا فانه يتجاوز اذ من كان وجوده عين ذاته لا تشبهه نسبة الوجود اليه نسبة الوجود اليه لسانا فانه ليس  
كمثل شئ \* (ابراد حديث نبوى الهى) خرج مسلم فى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى وانا اجزى به والصيام جنة فاذا كان يوم صوم أحدكم  
فلا يرفث حينئذ ولا يبخب فان سابه أحد أو قاتله فليقل أو قاتله فليقل انى امرؤ صائم انى صائم والذى نفس محمد  
بيده يخلوف فم الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك وللصائم فرحتان يفرحهما اذا أفرط  
فرح بفطره واذالقى به عز وجل فرح بصومه فاعلم انه لما نفي المثلية عن الصوم كانت فيما تقدم من  
حديث النسأى والحق سبحانه ليس كمثل شئ لى الصائم ربه عز وجل بوصف ليس كمثل شئ فراه به وكان  
هو الرأى المرتى فلهذا قال صلى الله عليه وسلم فرح بصومه ولم يقل فرح بلقاره به فان الفرح لا يفرح  
بنفسه بل يفرح به ومن كان الحق بصره عند رؤيته ومشاهدته فخار أى نفسه البرؤيته ففرح الصائم  
لحوقه بدرجة نفي المماثلة وكان فرحه بانفطر فى الدنيا من حيث اتصال حق النفس الحيوانية التى تتطلب  
الغذاء لذاتها فلها رأى العارف اقتقار نفسه الحيوانية النباتية اليه ورأى جوده بما أوصل اليه من  
الغذاء اداء لحقتها الذى أوجبه الله عليه قام فى هذا المقام بصفة حق فأعطى بيد الله كما يرى الحق عند  
لقائه بعين الله فلهذا فرح بفطره كما فرح بصومه عند لقاءه به \* (بيان ما تضمنه هذا الخبر) لما كان العبد  
موصوفا بأنه ذو صوم استحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم بعد اثبات الصوم له سلبه الحق عنه وأضافه الى  
نفسه فقال الا الصيام فانه لى أى صفة الصمدانية وهى التنزيه عن الغذاء ليس الا لى وان وصفتك به  
فانما وصفتك باعتبار تقييد ما من تقييد التنزيه لا باطلاق التنزيه الذى يفنى لجلالى فقلت وانما جرى به  
فكان الحق جزاء الصوم للصائم اذا انقلب الى ربه ولقبه بوصف لا مثل له وهو الصوم اذ كان لا يرى من  
ليس كمثل شئ الامر ليس كمثل شئ كذا نص عليه أبو طالب المكي من سادات أهل الذوق من وجد  
فى رحله فهو جزاؤه ما أوجب هذه الآية فى هذه الحالة ثم قوله والصيام جنة وهى الوفاية مثل قوله

واتقوا الله أى واتخذوه وقاية وكونوا له أيضا وقاية فأقام الصوم مقامه في الوقاية وهو ليس كمثل  
 شئ والصوم من العبادات لا مثل له ولا يقال في الصوم ليس كمثل شئ فإن الشئ أمر شوق وجردى  
 والصوم ترك فهو معقول عديم ووصف سلبى فهو لا مثل له لانه ليس كمثل شئ فهذا الفرق بين نعت  
 الحق في المثلية وبين نفي الصوم بها ثم ان المشارع نهى الصائم والنهى تركه ونعت سلبى فقال لا يرفرت  
 ولا يسخب فأمره بعمل بل نهاه ان يصف بعمل ما والصوم تركه صحته المناسبة بين الصوم وبين ما نهى  
 عنه الصائم ثم أمر ان يقول لمن سابه أو قاله انى صائم أى تارك لهذا العمل الذى عملته أنت أيها المقاتل  
 والساب فى جاتي فتره نفسه عنى أمر ربه عن هذا العمل فهو مخبرانه تارك أى ليس عنده صفة سب  
 ولا قتال لمن سابه وقاله ثم قال والذى نفيس محمد بيده يقسم على الله عليه وسلم يخلو فم الصائم  
 وهو تغير رائحة فم الصائم التى لا توجد الامع التنفس وقد تنفس بهذا الكلام الطيب الذى أمر به وهو  
 قوله انى صائم فهذه الكلمة وكل نفس الصائم أطيب يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين  
 عند الله نجاة بالاسم الجامع المنعوت بالاسماء كلها نجاة باسمه لا مثل له اذ لم يتسم أحد بهذا الاسم الا الله  
 سبحانه فناسب كون الصوم لا مثل له وقوله من ريح المسك أمر وجودى يذكره الشام ويلتذ به السليم  
 المزاج المعتدل فجعل الخوف عند الله أطيب منه لان نسبة ادراك الروائح الى الله لا تشبه ادراك  
 الروائح بالمشام فهو خلوف عندنا وعندنا تعالى هذا الخلوف فوق طيب المسك فى الرائحة فانه روح  
 موصوف لا مثل لما وصف به فلا تشبه الرائحة الرائحة فان رائحة الصائم عن تنفس ورائحة  
 المسك لا عن تنفس من المسك \* ولنا واقعة فى مثل هذا وكنت عند موسى بن محمد القباب بالمنارة  
 بمحرم مكة وكان يؤذن بها فكان له طعام يتأذى برائحته كل من شمعه وشمعت فى الخبر النبوى ان الملائكة  
 تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم ونهى ان تقرب المساجد برائحة النوم والبصل والكزائفت وأنا عازم  
 ان أقول لذلك الرجل أن يزيل ذلك الطعام من المسجد لاجل الملائكة فرأيت الحق فى النوم فقال لى  
 لا تنقل له عن الطعام فان رائحته عندنا ما هى مثل ما هى عندكم فلما أصبح جاء على عادته اليانفا خبرته  
 بما جرى فبكى وسجد لله شكرا ثم قال لى يا سيدى ومع هذا فالادب مع الشرع أولى فأزاله من المسجد  
 رحمة الله عليه \* ولما كانت الروائح الخبيثة تنفر عنها الامزجة الطبيعية السليمة من انسان وملاك  
 لما يحسونه من التأذى لعدم المناسبة فان وجه الحق فى الروائح الخبيثة لا يدركه الا الله خاصة ومن  
 فيه مزاج القبول له من الحيوان أو الانسان الذى له مزاج ذلك الحيوان لا ملك ولهذا قال عند الله  
 فان الصائم أيضا من كونه انسانا سليم المزاج يكره خلوف الصائم من نفسه وغيره وهل يتحقق أحد من  
 المخلوقين السالمين المزاج بربه وقتا ما وفى مشهد ما فيدرك الروائح الخبيثة طيبة على الاطلاق ما معنا  
 بهذا او قولى على الاطلاق من أجل ان بعض الامزجة يتأذى بريح المسك والورد ولا سيما الحرور  
 المزاج وما يتأذى منه قلبه ليس بطيب عند صاحب ذلك المزاج فلهذا افلنا على الاطلاق اذا الغالب على  
 الامزجة طيب المسك والورد وأمثاله والتأذى من هذه الروائح الطيبة مزاج غريبها أى غير معتاد  
 ولا أدرى هل أعطى الله أحدا ادراكا سوى الروائح بحيث ان لا يكون عنده خبث رائحة أو لاهدا  
 ما ذقناه من أنفسنا ولا نقل البنان أحد أدرك ذلك بل المنقول عن الكمل من الناس وعن الملائكة  
 التأذى بهذه الروائح الخبيثة وما انفرد بادراك ذلك طيبا الا الحق سبحانه هذا هو المنقول ولا أدرى  
 أيضا شأن الحيوان من غير الانسان فى ذلك ما هو لانى ما أقامنى الحق فى صورة حيوان غير انسان  
 كما أقامنى فى أوقات فى صورة ملائكة والله أعلم ثم ان الشرع قد نعت الصوم من طريق المعنى بالكمال  
 الذى لا كمال فوقه حين أفرد له الحق بابا خاصا وسماه باسم خاص يطلب الكمال يقال له باب الريان منه  
 يدخل الصائمون والرى درجة الكمال فى الشرب وانه لا يقبل بعد الرى الشارب شر بأصلا ومهما  
 قبل فما روى أرضا كان او غير أرض من أرضين الحيوانات خرج مسلم من حديث سهل بن سعيد قال



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون قبل القامة لا يدخل معهم غيرهم يقال ابن الصائمون فيدخلون منه فاذا دخل آخرهم أغلق فلا يدخل منه أحد ولم يقل ذلك في شيء من منهي العبادات ولا ماورها الا في الصوم فبين بالريان انهم حازوا وصف الكمال في العمل اذ قد اتصفوا بما لا مثل له كما تقدم وما لا يماثل هو الكمال على الحقيقة والصائمون من العارفين هنادخلوه وهناك يدخلون منه على علم من الخلائق أجمعين فلنذكر ان شاء الله في هذا الباب احكام الصوم المشروع وتوابعه ولو احقه وأنواعه وواجبه وسننديه كما ذكرنا فيما تقدم من اخواته من زكاة وصلاة في العموم والخصوص على طبقاتهم في ذلك وله عندنا مراتب اولها الصوم العام المعروف الذي تعبدنا الله به وهو الصوم الظاهر في الشاهد على تمام شروطه فاذا فرغنا من الكلام على احكام المسئلة التي نوردها في ذلك انتقلنا الى الكلام بلسان الخواص وخاصتهم على صوم النفس بما هي أمره للجوارح وهو اسما كهما عما سجر عليها مسئلة مسئلة وارتفاعها عن ذلك وعلى صوم القلب الموصوف بالسعة للتزول الالهى حيث قال وسعنى قلب عبدى فتكلم على صومه وهو اسما كك هذه السعة ان يعمرها أحد غير خالته فان عمرها أحد غير خالته فقد أفطر في الزمان الذي يجب ان يكون فيه صائما اثارا لربه مسئلة مسئلة فالكلام على جملة المفطرات في نوع كل صوم على الاختصار والتقريب فانه باب بطول وسأورد في هذا الباب من الاخبار النبوية ما تنتف عليه ان شاء الله تعالى \* (وصل في فضل تقسيم الصوم) \* اعلم ان الصوم المشروع منه واجب ومنه مندوب اليه والواجب على ثلاثة أنواع منه ما يجب بإيجاب الله تعالى اياه ابتداء وهو صوم شهر رمضان الذي أنزل فيه القرءان أى في صيامه أو عدة من ايام أخرى حق المسافر أفطر أو لم يفطر عندنا وعند غيرنا ان أفطر وفي حق المريض ومنه ما يجب من الله اذا أوجب الانسان على نفسه وهو غير مكروه وهو صوم النذر فانه يستخرج به من الجليل ومأمور واجب غير ما ذكرنا وأما المندوب اليه فنه ما يتقيد بالزمان المرغب فيه كصوم الايام البيض والاثنين والخميس وأشبهه ذلك من الايام والشهور ومنه ما يتقيد بالحال كصيام يوم وفطريوم وهو أعدل الصوم وكالصيام في سبيل الله ومنه ما لا يتقيد بزمان وهو ان يصوم الانسان متى شاء متطوعا بذلك \* (وصل في فضل الصوم الواجب الذي هو شهر رمضان لمن شهدته) \* فلنقدم في ذلك ذكر رمضان وبعد هذا تكلم في احكام صومه خرج مسلم من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصدت الشياطين زاد النسائي في كتابه ونادى منادى في كل ليلة يا طالب الخير لم ياطالب الشر أسك رواه النسائي عن عرفة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان مجيئ رمضان سببا في الشروع في الصوم فتح الله أبواب الجنة والجنة السترف دخل الصوم في عمل مستورا ليعلمه منه الا الله تعالى لانه ترك وليس بعمل وجودى فيظهر للبصر أو بعمل الجوارح فهو مستور عن كل ما سوى الله لا يعلمه من الصائم الا الله تعالى والصائم هو الذي سماه الشرع صائما لا الجائع وغلقت أبواب النار فاذا غلقت أبوابها عادتها عليها اقتضاها حرها عليها وأكل بعضها بعضا كذلك الصائم في حكم طبيعته اذا صام غلق أبواب نار طبيعته فوجد للصوم حرارة زائدة لعدم استعمال المرطبات ووجد ألم ذلك في باطنه وتضاعفت شهوته للطعام الذي يتوهم الراحة بتحصيله فتقوى نار شهوته بتغليق باب تناول الاطعمة والاشربة وصدت الشياطين وهي صفة البعد فكان الصائم قريبا من الله بالصفة الصداية فانه في عبادة لا مثل لها فقرب بها من صفة ليس كمثل شيء ومن كانت هذه صفته فقد صدت الشياطين في حقه وقد ورد في الخبر ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم فسد وجمجاريه بالجوع والعطش أى هذه الاسباب معينة له على ما يرده من الانسان من التصرف في الفضول وهو ما زاد على التصرف

المشروع ثم اعلم عليك الله من لدنه علما وجعل الله في كل أمر حكمة وحكما ان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وهو الصمد ورد الخبر النبوي بذلك روى أبو أحمد ابن عدي الجرجاني من حديث نجيح أبي معشر عن سعيد القبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وان كان في هذا الاسناد أبو معشر فان علماء هذا الشأن قالوا فيه انه مع ضعفه يكتب حديثه فما اعتبروه رضى الله عنهم ولذلك قال الله تعالى شهر رمضان ولم يقل رمضان وقال فمن شهد منكم الشهر ولم يقل رمضان فتقرى بهذا حديث أبي معشر مع قول العلماء فيه انه يكتب حديثه مع ضعفه فزاد قوة في هذا الحديث بما أيده القرء انه من ذلك كما فرض الله الصوم الذي لا مثل له ابتداء الا في شهر سماه سبحانه باسم من أسماءه فلا مثل له في الشهر ولا في غيره في أسماء شهر السنة ماله اسم تسمى الله به الا رمضان فجاء باسم خاص اختص به معين وليس كذلك في اضافة رجب بقول النبي صلى الله عليه وسلم فيه انه شهر الله المحرم فالكل شهر والله وما نعتة هذا الا بالمحرم وهو أحد الشهور الحرم ثم ان الله تعالى أنزل القرء ان في هذا الشهر في أفضل ليلة منه تسمى ليلة القدر فانزله فيه هدى للناس وبينت من الهدى والقرء ان من كونه رمضان وأما من كونه ليلة القدر فانزله كتابا مبينا أى بينا انه كتاب وبين كون الشئ كتابا وقرءانا وفرقا ما مراتب متميزة يعلمها العالمون بالله فهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقال رمضان لقوله ليس كمثل شئ فلو قيل لكان مثلا في هذا الاسم فأضاف لفظة الشهر اليه حتى تتفي عنه المثلية في الشهر وخاصة ويقي ليس كمثل شئ على رتبته من كل وجه وقد فرض الله تعالى صومه ونذب الى قيامه وهو يتغنى صوما وفطرا لانه يتغنى ليلا ونهارا واسم رمضان يطلق عليه في حال الصوم والافطار حتى يتميز من رمضان الذى هو اسم الله تعالى فان الله تعالى الصوم الذى لا يقبل الفطر ولنا الصوم الذى يقبل الفطر وينتهى الى حد وهو اذار النهار واقبال الليل وغروب الشمس فكان اطلاقه على الحلق لا يشبه اطلاقه على الخلق ونذب القيام في ليلة تجلبه تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وان كان التجلي لله في كل ليلة من السنة ولكن تجليه في رمضان في زمان فطر الصائمين ما هو مثل تجليه للمفطر من غير صوم لان هذا وجود فطر عن ترك مشروع موصوف بان لا مثل له وذلك الاخر لا يسمى مفطرا بل يسمى آكل اذا كان الفطر الشق فهذا الاكل للصائم شق معائه بالطعام والشراب بعد سدها بالصوم حيث قال سدا ومجاريه بالجوع والعطش فكان الصيام بالليل لان القيام نتيجة قوة في المحل وسبب قوى المحل الغذاء وكان بالليل لمناسبة الغيب فان القوة عن الغذاء غيب وغير محسوس اتاح القوة عن الغذاء \* ولما مثل رمضان الصوم والفطر والقيام وعدم القيام لذلك ورد في الخبر لا يقولون أحدكم اني فطر رمضان كما وصته قال الراوى فلا أدري أكره التركية أم قال لا بد من نومة ورقدة فجعل الاستثناء في قيام ليلة لا في صوم نهاره خرج هذا الحديث أبوداود عن أبي بصير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالفطر هنا هو الادبار والاقبال والغروب سواء أكل أم لم يأكل فصوم رمضان واجب على كل انسان مسلم بالغ عاقل صحيح مقيم غير مسافر وهو عين هذا الزمان المعلوم المشهود المعين من الشهور الاثني عشر شهرا الذى بين شعبان وشوال والمعين من هذا الزمان للصوم الايام دون النيامى وحدث يوم الصوم من طلوع النجرا الى غروب الشمس فهذا هو حدث اليوم المشروع للصوم لاحد اليوم المعروف بالنهار فان ذلك من طلوع الشمس الى غروبها ولما انصف من ليس كمثل شئ بالاول والاخر كذلك وصف الصوم الذى لا مثل له بأول وآخر فآثره الطلوع النجري وآخره الغروب الشمسى فلم يجعل آثره يشبه آخره لانه اعتبر في آثره عالم يعتبر في آخره مما هو موجود في آخره موصوف فيه الصيام بالافطار وفي آثره موصوف فيه الصوم ولا فرق بين الشفق في الغروب والطلوع من حين الغروب الى حين مغيب الشفق أو من حين الانفجار الى طلوع الشمس ولهذا عدل الشرع الى لفظة الفجر لان حكم انفجاره لوجود النهار وحكم

غروب الشمس لاقبال الليل وحصوله فكما علم بانفجار الصبح اقبال التهاروان لم تطلع الشمس كذلك عرفنا  
بغروب الشمس اقبال الليل وان لم يقرب الشفق فانظر ما أحكم وضع الشريعة في العالم فالجامع بين  
الأول والآخري الصوم وجود العلامة على اقبال زمان الصوم وزمان الفطر وهو اذار النهار كما  
ان بالفجر اذار الليل فمرضان اعم من صيامه وسبأ في الكلام على الوصال في موضعه وهل صاحبه  
يسمى صائماً أو لا وبعد ان ذكرنا تحديد يوم الصوم سواء كان في شهر رمضان أم في غيره فلننظر في تحديد  
الشهر فاقبل مسمى الشهر تسعة وعشرون يوماً وأكثره ثلاثون يوماً وهذا هو الشهر العربي القمري  
خاصة الذي كاننا ان عرفه وشهور الفيارسية بالعلامة أيضاً لكن أصحاب العلامة يجعلون شهر اتسعة  
وعشرين وشهر اثلاثين والشرع تعبدنا في ذلك برؤية الهلال وفي الغيم بأكثر المقدارين الا في شعبان  
اذا غم علينا هلال رمضان فان فيه خلافاً بين ان غم شعبان الى أكثر المقدارين وهو الذي ذهب اليه  
الجماعة وبين ان نزده الى أقل المقدارين وهو تسعة وعشرون وهو مذهب الحنابلة ومن تابعهم ومن  
خالف من غير هؤلاء لم يعتبر أهل السنة خلافه فانهم شرعوا ما لم يأذن به الله والذي أقول به ان يسأل  
أهل التسمية عن منزلة القمر فان كان على درج الرؤية وغم علينا غمنا عليه وان كلن على غير درج الرؤية  
كلنا العدة ثلاثين وأما الشهور التي لاتعد بالقمر فلها مقدار مخصوصة أقل مقاديرها ثمانية وعشرون  
وهو المسمى بالرومية فبراير وأكثرها مقدار ستة وثلاثون يوماً وهو المسمى بالتبطينة مسرى وهو آخر  
شهور سنة القبط ولا حاجة لشهور الاعاجم فيما تعبدنا به من الصوم فأما انتهاء الثلاثين في ذلك فهو  
عدد المنازل والنوازل اللذين لا يحتسبان وهما الشمس المشبهة بالروح التي ظهرت بها حياة الجسم للفس  
والقمر المشبه بالفس لوجود الزيادة والنقص والكال الزيادة والنقص والمنازل مقدار السباحة  
التي يقطعها ما ذكرناه دائماً فان بالشهر ظهرت بسائط الاعداد ومركباتها بحرف العطف من أحد  
وعشرين الى تسعة وعشرين وبغير حرف العطف من أحد عشر الى تسعة عشر وحصر وجود الفردية  
في البسائط وهي الثلاثة وفي العقود وهي الثلاثون ثم تكرار الفرد الكال التثليث الذي عنه يكون  
الاتحاف في ثلاثة مواضع وهي الثلاثة في البسائط والثلاثة عشر في العدد الذي هو مركب بغير حرف  
عطف والثلاثة والعشرون بحرف العطف وانحصرت الاقسام ولما رأينا ان الروح يوجد فتكون  
الحياة ولا يكون هنالك نقص ولا زيادة فلا يكون للنقص عين موجودة لها حكم كوت الجنين في بطن أمه  
فتدفع الروح فيه أو عند ولادته لذلك كان الشهر قد يوجد من تسعة وعشرين يوماً اذا علمت هذا فقد  
علمت حكمة مقدار الشهر العربي واذا عددناه بغير سير الهلال ونوينا شهرامطلقاً في ايلاء أو نذر وعلمنا  
بالتقدير الأقل في ذلك ولم نعمل بالأكثر فانا قد حزننا بالأقل حد الشهر ففرغنا وانما نعتبر التقدير الأكثر  
في الموضع الذي شرع لنا ان نعتبره وذلك في الغيم على مذهب أو نعطى ذلك رؤية الهلال اقوله صلى الله  
عليه وسلم صوموا رؤيته وأفطروا رؤيته \* (وصل في فضل اذا غم عليه في رؤية الهلال) \* اختلف  
العلماء اذا غم الهلال فقال الأكثرون تكمل العدة ثلاثين وان كان الذي غم هلال أول الشهر عدة الشهر  
الذي قبله ثلاثين وكان أول رمضان الحادي والثلاثين وان كان الذي غم هلال آخر الشهر أعنى شهر  
رمضان صام الناس ثلاثين يوماً ومن قائل ان كان المعنى أول الشهر صم اليوم الثاني وهو يوم الشك  
ومن قائل في ذلك يرجع الى الحساب بتسيير القمر والشمس وهو مذهب ابن الصمير وبه أقول  
\* (وصل في اعتبار هذا) \* نقدم حديث سبب الخلاف خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ذكر رمضان فضرب يده فقال الشهر هكذا وهكذا أو هكذا ثم عقداهما في الثالثة  
صوموا رؤيته وأفطروا رؤيته فان غم عليكم فاقدروا ثلاثين وقد ورد أيضاً من حديث ابن عمر أنه  
قال صلى الله عليه وسلم انامة اتية لا تكتب ولا تحسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا وعقدوا ابهام  
والشهر هكذا وهكذا اي معنى تمام ثلاثين فهذا الحديث الثاني رفع الاشكال وحديث اقدروا

من حله على التضييق ابتدأ بصوم رمضان من يوم الثلث ومن حله على التقدير حكم بالتسيير وبه أقول  
ثم اعلم انه لا ترفع الاصوات إلا بالرؤية وبه سمي هلالا لا تفتي طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين  
من الاسم الالهى، رمضان وجب الصوم ومتى طلع هلال له رفة في أفق قلوب العارفين من الاسم  
الالهى فاطر السموات والارض وجب الفطر على الارواح من قوله السموات وعلى الاجسام من قوله  
والارض وطلع هنا أى طهر فانه غالباً يتلو الشمس فان غم على العارف ولم يره من أجل الحجاب الخائل  
من عالم البرزخ فان الغيم بروحى بين السماء والارض فيقدر العارف لهلال المعرفة في قلبه بحاله  
وذلك ان ينظر في هلال عقله بتسييره في منازل سلوكة حال بعد حال ومقاما بعد مقام فان كان  
مقامه يعطى الكشف وان النداء قد جاءه من خلف حجاب كجاءه وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا  
أو من وراء حجاب غير أن حجاب الطبيعة قام له في ذلك الوقت في أمر من أموره من شغل الخاطر بما  
أو أهل وان كان في الله فيعمل بحساب ذلك ويعامل اسم الله رمضان بما يليق به وان لم يشهده فان  
الحال اقتضى له ذلك وان لم يعطه الحال لعمدة الحساب أخر حكم ذلك الاسم الالهى الى وقته \* (وصل  
في فضل اعتبار وقت للرؤية) \* اتفقوا انه اذا روى من العشاء على ان الشهر من اليوم الثانى واختلفوا  
اذا روى في سائر اوقات النهار أعنى اول ما يرى فأكثر العلماء على ان القصر في أول وقت رؤى فيه من  
النهار انه لليوم المستقبل لحكمه في موضع الاتفاق ومن قائل اذا روى قبل الزوال فهو لليلة الماضية  
وان روى بعد الزوال فهو لليلة الآتية وبه أقول \* (وصل في الاعتبار فيه) \* حكم الاسم الالهى  
في أى حال ظهر من الاحوال فالحكم له في الحال بالتجلى وفي الاستقبال بالانزاح حتى ياتي حكم اسم  
الهى بربيل حكم الاول وأمان من اعتبار الرؤية قبل الزوال وبعده فاعلم ان الاستواء هو المسمى  
في الطريق موقف السواء وهو الموقف الذى لا يتميز فيه سيد من عبد ولا عبد من سيد فان قلت فيه  
في تلك الحالة سيد صدقت وان قلت فيه عبد صدقت لان لك شاهداً حال في كل قول يشهد لك بصدق  
ما تقول فقل ما شئت فيه صدق وهو مثل قوله تعالى لبيبه صلى الله عليه وسلم وما رعبت اذ رميت  
ولكن الله رمى فكونه رمى حق وكونه لم يرم حق يقول تعالى كنت يده التى ييطش بها فان قلت  
ان الرامى هو الله صدقت وان قلت ان الرامى هو محمد صدقت هذا هو موقف السواء فان كنت  
في موقف أبى بكر الصديق ما رأيت شيئاً الا رأيت الله قبله فتكون ممن رآه قبل الزوال فالحكم للماضى  
وانت بالحال في أول الشهر وذلك اليوم هو أوله وان كنت عثمانى المشهد أو صاحب دليل فتقول  
ما رأيت شيئاً الا رأيت الله بعده وهو الذى رآه بعد الزوال فحكمه في المستقبل ووقته في الاستواء  
وقت وجه الدليل له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول ثم مظهر الزوال وهو الرجوع الى الفل من  
خط الاستواء الى الميل العينى فانه راجع الى العنى وهو طلب الليل \* (وصل في فضل اختلافهم  
في حصول العلم بالرؤية بطريق البصر) \* اختلف العلماء في ذلك فكلمهم قالوا ان من أبصر هلال  
الصوم وحده عليه ان يصوم الا ابن أبى رباح فانه قال لا يصوم الا برؤية غيره معه واختلفوا هل  
يفطر برؤيته وحده فمن قائل لا يفطر ومن قائل يفطر وبه أقول وكذلك يصوم لرؤيته وحده ولكن  
مع حصول العلم في الرؤيتين رأياً ما حصول العلم بالرؤية من طريق الخبر فمن قائل لا يصام ولا يفطر  
الا بشاهدين عدلين ومن قائل يصام بواحد ويفطر باثنين ومن قائل ان كانت السماء مغمية أعنى  
في موضع الهلال قبل واحد وان كانت مغمية لم يقبل الا الجهم الغنير أو عدلان وكذلك في هلال  
الفطر ومن قائل اثنان ومن قائل واحد \* (وصل في الاعتبار في ذلك) \* اختلف فيما يراه أهل  
التجلى من الاسماء الالهية هل يقف مع رؤيته او يتوقف حتى يقوم له شاهد من كتاب أو سنة قال  
الحنيد علمنا هذا فبئد بالكتاب والسنة يريد انه نتيجة عن العمل عليها وهو الذى أردناه بالشاهد وهما  
الشاهدان العدلان وقال تعالى أفمن كان على بينة من ربه وهو صاحب الرؤية ويتلوه شاهد منه

وهو ما ذكرناه من العمل على الخبر أما كآب أو سمنه وهو الشاهد الواحد والشاهدان الكتاب  
والسنة وإنما جئنا إلى العمل عليهما دون العثور على العقل الذي يعهد لصاحب هذا المقام  
لان ذلك يعذرنا بالبحر القاعده وهو أن يعرف من هناك بأية الدليل أو الخبر وقد رأينا هذا الجماعة  
من أصحابنا يجتنبون على مواجدهم بالقرآن وما تقدم لهم به حفظ وبالسنة وقد رأينا هذا عن أبي  
يزيد البسطامي روى لم يعط ذلك لم يحكم عليه بقبول ولا رد كاهل الكتاب اذا أخبرونا عن كتابهم بأمر  
لا نصدق ولا نكذب بهذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتر كما موقوفوا والذي أعرف من قول  
الجنيد لعل بالطريق انه أراد أن يفتقر بين ما يعطى لصاحب الخلووات والمجاهدة والرياضة على غير  
طريق الشرع بل بما تقتضيه النفوس من طريق العقل وبين ما يظهر للعالمين على الطريقة المشروعة  
بالخلوات والرياضات فيشده سلوكه على الطريق المشروعة الالهية بأن ذلك الظاهر له من عند الله  
على طريق الكرامة به فهذا معنى قول الجنيد علما هذا مقيد بالكتاب والسنة وفي رواية مشيد اي  
هو نتيجة عن عمل مشروع الهى ليفترق بينه وبين ما يظهر لارباب العقول أصحاب النواميس  
الحكمية والعلوم واحد والطريق مختلف وصاحب الذوق يفرق بين الامرين \* (وصل في فضل  
زمان الامساك) \* انفتقوا على ان آخره غيبوبة الشمس واختلقتوا في أوله فن قائل الفجر الثاني  
وهو المستطير ومن قائل هو الفجر الاخير الذى يكون بعد الابيض وهو قول حذيفة وابن مسعود وهو  
نظير الشفق الاحمر الذى يكون في أول الليل والذي أقول به هو يتبين للناظر اليه فحينئذ يحرم الاكل  
وهذا هو نص القرآن حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود يريد بياض الصبح وسواد الليل  
\* (وصل الاعتبار في هذا) \* غيبوبة الشمس هي انتضاء مدة حكم الاسم الالهى رمضان في الصوم  
فانه الذى شرع الصوم فاتمه مدة حكمه في الصوم هو مغيب الشمس وان كان اسم رمضان كما هو لم يزل  
عن ولايته فان له حكما آخر فينا وهو القيام وتولى الحكم في المحل الذى كان موصفا بالصبام الاسم  
الذى هو فاطر السموات والارض ولكن بتولية اسم رمضان اياه فهو النائب عنه كما انه في الصوم رفيع  
الدرجات وممسك السموات والارض ان تزولا وان تقع على الارض الا ياذنه فأفطر الصائم وبقي  
حكمه مستمرا في القيام الى الحد الذى يحرم فيه الاكل الاسم الالهى رمضان فيتولى الاسم المسك  
ويبقى الاسم الناظر والباعلى المربى والمسافر والمرضع والحامل وذلك الحد هو الفجر الابيض  
المستطير وهو أولى من الفجر الاحمر الا عند من يقول بفار التنوير انه الفجر كما ان الاخذ بالتواتر أولى من  
الاخذ بالخبر الواحد الصحيح والقرآن متواتر وهو القائل حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط  
الاسود من الفجر فان أصل اللون البياض والسواد وما عداهما من الالوان فبرازخ بينهما تولد  
من امتزاج البياض والسواد فتظهر الغبرة والكدره والحمره والخضرة الى غير ذلك من الالوان فاقرب  
من البياض كانت كمية البياض فيه أكثر من كمية السواد وكذلك في الطرف الاخر وجاءت السنة  
في حديث حذيفة بالحجره دون البياض فقال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وهو محتمل والبياض  
المدكور في القرءان ليس بمحتمل فربحنا الابيض على الاحمر بوجهين قوين القرءان وعدم الاحتمال  
واعتبارهما حكم الايمان وهو الابيض مخاض لله غير متمرج والاحمر للفطر الاجتهادى وهو  
حكم العقل ونظر العقل متمرج بالحس من طريق الخيال لانه يأخذ عن الفكر عن الخيال عن الحس  
أما بما يعطيه واما بما تعطيه القوة المتصورة وهو قاطع بما يعطيه الا انه تدخل عليه الشبهة القادحة  
فلهذا أعطينا الشفق الاحمر فنظر المجتهد اذ الحجره لون حدث من امتزاج البياض والسواد وهو امتزاج  
خاص وأما اعتبار التبين في قوله تعالى كواوا شربوا حتى يتبين لكم ولا يتبين حتى يكون الطلوع  
واليه أذهب في الحكم فلم يحرم الاكل مع حصول الطلوع في نفس الامر لكن ما حصل البيان عند  
الناظر كذلك الحق تعالى وان كان في نفس الامر هو الظاهر في المظاهر الامكانية لكن لم يتبين ذلك لكل

أحد وكأعضا الشارع عن الأكل في أكله وأباحت الأكل مع تحقق طلوع الفجر في نفس الأمر لكن ما تبين له كذلك ما وقع من العبء الذي لا يعرف أن الحق هو الظاهر في المظاهر الامكانية بانعاله وأسمائه لا يؤاخذ به إن جهل ذلك حتى يتبين له الحق في ذلك فيكون عليه بصيرة في قوله تعالى إذا أحببته كنت سمعه وبصره فكان العبد مظهر الحق وقد ثبت أن الله قال على لسان عبده وسمع الله من عبده فثبت القول اليه واللسان إلى العبد الذي هو محل القول واللسان مظهر مكاني فكما يحرم على المكلف الأكل عند تبين الفجر كذلك يحرم على صاحب الشهود أن يعتقد أن ثم في الوجود غير الله فاعلا أو مشهورا إذ كان قد عم في الحديث القوي والجوارح وما من الأهدان \* (وصل في فصل ما يمدك عنه الصائم) \* اجعوا على أنه يجب على الصائم الامتناع عن المطعم والمشروب والجماع وهذا القدر هو الذي ورد به نص الكتاب في قوله تعالى فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر \* (وصل في الاعتبار في هذه) \* أما المطعم فهو علم الذوق والشرب فالصائم على صفة لا مثل لها ومن انصف بما لا مثل له فحكمه أن لا مثل له والذوق أول مبادئ التجلي الإلهي فاذا دام فهو الشرب والذوق نسبة تحدث عند الذائق إذا طعم المذوق والصوم ترك والترك ما له صفة وجودية تحدث فان الترك ليس بشيء وجودي يحدث لأنه نعت سلبي والطعم بضاده فلهذا حرم تناول المطعم على الصائم لأنه يزيل حكم الصوم \* وأما المشروب فانه تجل وسط والوسط محصور بين طرفين لما هو وسط لهما واخصر يقضي بالتحديد في المحصور فالصوم صفة الهية والله لا يقضي الحصر ولا يتصف به ولا بالحد ولا يتبذل عندنا فيناقض المشروب الصوم فلهذا حرم على الصائم المشروب ثم إن المشروب لما كان تجليا أذن بوجود الغير المتجلى له والغري الصائم لا عين له لأن الصوم لله ليس لنا وأنا المنعوت به فقد أنزلني الحق بهذه الصفة منزلة والشئ لا يتجلى لنفسه فالصائم لا يتناول المشروب ويحرم عليه ذلك \* وأما الجماع فهو لوجود اللذة بانفعية فكل واحد من الزوجين صاحب لذة فيه فكل واحد مثل للآخر في الجماع ولهذا سمي جماعا لا اجتماع الزوجين والصائم لا مثل له لا تصافه بصفة لا مثل لها فحرم الجماع على الصائم هذا موضع الاجتماع على هذه الثلاثة التي تبطل الصوم ولا يكون الموصوف بها أو بأحد ما صامنا \* (وصل في فصل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء) \* اختلفوا فيما يدخل الجوف مما ليس بغذاء كالخصى وغيره وفيما يدخل الجوف من غير منفذ الطعام والشراب كالحنثنة وفيما يرد باطن الاعضاء ولا يرد الجوف مثل ان يرد الدماغ ولا يرد المعدة فمن قائل ان ذلك يفطر ومن قائل لا يفطر \* (وصل في فصل الاعتبار) \* مشاركة الحكماء أصحاب الافكار أهل الله فيما ينفع لهم من علم الكشف بالخلوة والرياضة من طريق النظر وأهل الله تعالى بهم من طريق الايمان واجتماعا في النتيجة فمن فرق من أعتابنا بينهما بالذوق وان مدرك هذا غير مدرك هذا وان اشتركا في الصورة قال لا يفطر ومن قال المدرك واحد والطريق مختلفة فذلك اعتبار من قال يفطر وأما اعتبار باطن الاعضاء ما عدا الجوف فهو ان يكون الصائم في حضرة الهية فأقيم في حضرة منالية مثل قوله عبد الله كأنك تراه فهل لمن خرج من عباد الله في ذوقه عن حكم التشبيه والتمثيل ان يؤثر فيه قول الشارع عبد الله كأنك تراه فيترك عمله وذوقه وينزل الى هذه المنزلة أو يابى الشرع وحقائقه من الكشف فيكون قد أفطر أو لا ينزل ويقول انما مجموع من حقائق مختلفة وفي ما يقيني على ما أنا عليه وفي ما تطلبه مشاهدة هذا التنزل وهو كوني متخيلا واذ خيال فأعلم ان الحق قد طلب مني ان أشهده في هذه الحضرة من هذه الحقيقة ومن كل حقيقة في فتعين لهذا التجلي المألوف مني هذه الحقيقة التي تطلبه ووأبني على ما أنا عليه من حقيقة ان لا خيال ولا تخيل فهذا اعتبار من يرى ان لا يفطر ما يرد باطن الاعضاء الخارجة عن المعدة \* (وصل في فصل القبلة للصائم) \* فمن علماء الشريعة من اجازها ومنهم من كرها على الاطلاق ومنهم من كرها للشباب وأجازها للشيخ

\* (وصل اعتبار هذا الفصل) \* هذه المسئلة تقضي مسئلة موسى عليه السلام فانه طلب الرؤية  
 عما حصل له الكلام فاما الشهادة والكلام لا يجتمعان في غير التجلي بل برزخي وهو كان مقام شهاب  
 الذين عمر السهروردي الذي مات بغيره اذ فانه روى في عنقه من اتق ينقله من أصحابه انه قال باجتماع  
 الرؤية والكلام فمن هنا علمت ان مشهده برزخي لا بد من ذلك وغير ذلك لا يكون والقلة من الاقبال  
 والقبول على الفهوائية من حضرة السن فانه محل الكلام وكان الاقبال عليه أيضا بالكلام المسموع  
 اذ كان في المشاهدة المثالية ومن كان فيها يتصور منه طلب الاقبال على الفهوائية فاذا كلفه لم يشهده  
 وهو المقام الموسوي وقد ذقته في الموضوع الذي ذاقه فيه موسى عليه السلام ثم رأى ذقته في بلة  
 في الرمل على قدر الكف وذاقه موسى عليه السلام في حاجته وهي طلب النار لاهله ففرحت حيث  
 كان ماء وانما قلنا اذا كلفه لم يشهده لان النفس الطالبة تستفرغ لهنم الخطاب فتغيب عن المشاهدة  
 فهو بمنزلة من يكره القبلة للصائم صاحب المشاهدة لان الصوم لا مثل له والمشاهدة لا مثل لها واما من  
 أجازها فقال التجلي منالي فلا بألى فان الذات من وراء ذلك التجلي والتجلي لا يصح الا من مقام التجلي  
 له وأما لو كان التجلي في غير مقام التجلي له لم يصح طلب غير ما هو فيه لان مشاهدة الحق فناء ومع الفناء  
 لا يتصور طلب فان اللذة أقرب من طلب الكلام لنفس المشاهدة ومع هذا فلا يلدت المشاهد في حال  
 المشاهدة قال أبو العباس الشيرازي رحمه الله ما التذعقل بمشاهدة قط لان مشاهدة الحق فناء ليس  
 فيها لذة واما من كرهها للشاب فاعتباره المبتدى في الطريق ومن أجازها للشيخ فاعتباره المنتهي فان  
 المنتهى لا يطلب الرجوع عن المشاهدة الى الكلام فيترك المشاهدة ويقبل على الفهوائية اذ لا تصح  
 الفهوائية الا مع الحجاب كما قال تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب فالمنتهى  
 يعرف ذلك فلا يفعله وأما المبتدى وهو الشاب فمما عنده خبرة بالامات فانه في مقام السلوك فلا يعرف  
 منها الا ما ذاقه والنهاية انما تكون في المشاهدة وهو يسمع بها من الاكابر فيتحيل انه لا يفقد المشاهدة مع  
 الكلام والمبتدى في مشاهدة مثالية فيقال له ليس الامر كما زعمت ان كلفك لم يشهدك وان أشهدك  
 لم يكلمك فلماذا لم يجوزها للشاب وأجازها للشيخ لان الشيخ لا يطلب الفهوائية الا اذا كان وارثا  
 للرسول في التبليغ عن الله فيجوز الاقبال على الفهوائية لفهم الخطاب \* (وصل في فصل الحجة  
 للصائم) \* فن قائل انها تنظر والامساك عنها واجب ومن قائل انها لا تنظر ولكنها تنكر للصائم ومن  
 قائل انها غير مكرهة للصائم ولا تفطر \* (وصل في اعتبار هذا الفصل) \* الاسم المحيي يرد على  
 الاسم رمضان في حال حكمه في الصائم في شهر رمضان أو على الاسم المسك الذي يمسك السموات  
 والارض ان تزولا أو يمسك السماء ان تقع على الارض اذ كانت الحياة الطبيعية في الاجسام بخار الدم  
 الذي يتولد من طبخ الكبد الذي هو بيت الدم للجسد ثم يسرى في العروق سريان الماء في الطوارق يسقى  
 البستان لحياة الشجر فاذا طغى يخفاف ان ينعكس فعليه فيخرج بالفسادة أو بالحجامة يسقى منه قدر  
 ما يكون به الحياة فلهذا جعلنا الحكم للصائم المحيي أو المسك فان بالحياة تبقى سموات الارواح وأرض  
 الاجسام وبها يكون حكم المحيي أقوى مما هو بنفسه ما اسمن الهيان آخران فاذا ورد على اسم الله  
 رمضان في حكم الصائم أو على الاسم الالهي الذي به أضاف الحق الصوم لنفسه في غير رمضان ووجدنا  
 في المنزل الاقرب لهذا المحل الاسم الالهي الضار والممت استعانا بالاسم الالهي النافع فصاروا ثلاثة  
 اسماء الهسية يطلبون دوام هذه العين القائمة فتركوه لطلب الحجامة فلم يفطر الصائم ولم يكره له فان  
 بوجودها ثبت الاسم الالهي رمضان لها ومن قائل يكره ولا يفطر فوجه الكراهة في الاعتبار  
 ان الصائم موصوف بترك الغذاء لانه حرم عليه الأكل والشرب والغذاء سبب الحياة للصائم وقد أمر  
 بتركه في حال صومه وازالة الدم انما هي في هذه الحال بالحجامة من أجل خوف الهلاك فقام مقام الغذاء  
 لطلب الحياة وهو ممنوع من الغذاء فذكره له ذلك وبهذا الاعتبار وبالذي قبله يكون الحكم فمن قال

انها تفترو الامسال عنها واجب \* (وصل في فصل النبي والاستقباء) \* فمن قائل من ذرعه النبي  
انه لا يفتروهم الا كثرون ومن قائل انه يفتروهم وهو ريبه ومن تابعه وكذلك الاستقباء فالجماعة على انه  
مفترو الاطوام فانه قال ليس يفترو \* (وصل في اعتبار هذا الفصل) \* المعدة خزانه الاغذية  
التي عنها تكون الحياة الطبيعية وابقاء الملق على النفس الناطقة الذي به يسمي ملكا وبوجوده تحصل  
فوائد العلوم الوهية والكسبية فالنفس الناطقة تراعى الطبيعة والطبيعة وان كانت خادمة البدن  
فانها تعرف قدر ما تراعيها به النفس الناطقة التي هي في الملك فاذا ابصرت الطبيعة ان في خزانه المعدة  
ما يؤدى الى فساد هذا الجسم قالت لتقوة الدافعة اخرجى الزائد لتلطف بتاؤه في هذه الخزانه فأخذته  
الدافعة من الماسكة وقحت له الباب واخرجته وهذا هو الذي ذرعه النبي فمن راعى كونه كان غذا  
نخرج على الطريق الذي منه دخل على قصد ويسمى لاجل مروره على ذلك الطريق اذا دخل مفترا  
أفطر عنده بالخروج ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج ولم يراع الطريق وهما ضدان قال  
لا يفترو وهذا هو الذي ذرعه النبي فان كان للصائم في اخرجه تعمل وهو الاستقباء فان راعى وجود  
المنفعة ودفع المضرة فليقوا البنية فقام عنده مقام الغذاء والصائم ممنوع من استعمال الغذاء في حال  
صومه وكان اخرجه لكونه عنده في الجسم ما يكون به الغذاء قال انه يفترو ومن فرق بين حكم الدخول  
وحكم الخروج قال ليس يفترو وهذا كله في الاعتبار الالهى احكام الاسماء الالهية التي يطلبها  
استعداد هذا البدن لتأثرها في كل وقت فان الجسم لا يحل من حكم اسم الهى فيه فان استعد  
الحل لطلب اسم الهى غير الاسم الذي هو المالك فيه الان زال الحكم ووليه الذي يطلبه  
لا استعداد ونظيره اذا نام اهل البلد على ساطنهم فجاءوا بساطن غيره لم يكن للاقول مساعد فيزول  
حكمه ويرجع الحكم لذى عليه الاستعداد فالحكم ابدانما هو الاستعداد والاسم الالهى  
المعد لا يبرح حكمه دائما لا يعزل ولا يصح الخسارة من اهل البلد عليه فهو لا يفارقه في حياة  
ولاموت ولا يجمع ولا يفرقه ويساعده الاسم الالهى الحفيظ والقوى واخوانها فاعلم ذلك \* ثبت  
ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم خرجه البخارى عن ابن عباس وخرجه ابو داود عن  
ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذرعه النبي وهو صائم فليس عليه القضاء وان  
استقفا فليقتض روزه وهذا الحديث كلهم ثقات \* (وصل في فصل النية) \* فمن رأى النية  
شرطا في صحة الصيام وهو الجهور ومنهم من قال لا يحتاج رمضان الى نية الا ان يكون الذي يدركه  
صوم رمضان مريضا أو مسافرا فيريد الصوم \* (وصل في الاعتبار فيه) \* النية القصد ونهر  
رمضان لا يأتي بحكم القصد من الانسان الصائم فمن راعى ان الصوم لله لا لعبد قال بالنية في الصوم فانه  
ما جاء شهر رمضان الا بارادة الحق من الاسم الالهى رمضان والنية ارادة بلا شك ومن راعى ان  
الحكم للوارد وهو شهر رمضان فسواء نواه الصائم الانساني أم لم ينوه فان حكمه الصوم فليست  
النية شرطا في صحة صومه فان لم يجب عليه وخيره مع كونه ورد كالمريض والمسافر صار حكمهما بين  
امرين على التخيير فلا يمكن ان يعدل الى أحد الامرين الا بقصد منه وهو النية \* (وصل في فصل من  
هذا الفصل وهو تعيين النية الجزئية في ذلك) \* فمن قائل لا بد في ذلك من تعيين صوم رمضان ولا يكفيه  
اعتقاد الصوم مطلقا ولا اعتقاد صوم معين غير صوم رمضان ومن قائل ان أطلق الصوم أجزأ وكذلك  
ان نوى فيه غير صيام رمضان أجزأه وانتلب الى صيام رمضان الا ان يكون مسافرا فان للمسافر  
ان ينوى صيام غير رمضان في رمضان ومن قائل ان كل صوم نوى في رمضان انتلب الى رمضان  
المسافر والحاضر في ذلك على السواء \* (وصل في الاعتبار فيه) \* قال الله تعالى قل ادعوا  
الله وأدعوا الرحمن ايمانا تدعوا فله الاسماء الحسنى فالحكم لكم لامدعوا بالاسماء الالهية لالاسماء  
فانها وان تفرقت معانيها وتميزت فان لها دلالة على ذات معينة في الجملة في نفس الامر وان لم تعلم



ولا يدركها حد فانه لا يتحدح ذلك في ادراكنا وعلمنا بان ثم ذانا ينطلق عليها هذه الاسماء كذلك الصوم هو المطلوب سواء كان مندوبا او واجبا على كثرته وتساويه الوجوب فيه ومن راعى الاسم الالهى رمضان فترق بينه وبين غيره فان غيره هو من الاسم المستك لان اسم رمضان والاسماء الالهية وان دلت على ذات واحدة فانها تميز في انفسها من طريقين الواحد من اختلاف الفاظها وان تقاربت غاية القرب وتشابهت غاية الشبه واسماء المتبايلة في غاية البعد كالضار والنافع والعز والمذل والمحي والميت والهادى والمضل فلا بد من مراعاة حكم ما تدل عليه من المعانى وبهذا تميز العالم من الجاهل وما الى الحق بهما متعددة الامراة ما تدل عليه من المعانى ومراعاة قصد الحق تعالى في ذلك اولى من غيره فلا بد من التعيين لحصول الفائدة المطلوبة بذلك اللفظ المعين دون غيره والثاني من تركيبات الالفاظ التي هي الكلمات الالهية فن اعتبر حال المكلف وهو الذى فرق بين المسافر والحاضر وله في التفرقة وجه صحيح لان الحكم يتبع الاحوال فيراعى المضطر وغير المضطر والمرىض وغير المرىض وكذلك الاسماء تراعى ايضا فيراعى اسم الحجر اذا تحلل من اسم الخلل فيتغير الحكم الالهى في هذا الجسم المعين بتغير الاسماء كما تغيرت الاسماء في بعض الاشياء لتغير الاحوال اذا كان التغيير في ذلك لحكم اسم الهى او جب له تغيير الاسم فتغير الحكم شعر

الحكم للمدع وبالاسماء \* ما الحكم للاسماء في الاشياء  
لكن لها التحكيم في نصريتها \* فيه لمثل الحكم للانواع  
في الزهر والشجارات امطارها \* وتساوى في الاشياء كالاناء  
اعتبت بها الارواح في نصريتها \* كتلاعب الافعال بالاسماء

\* (وصل في وقت النية للصوم) \* فن قائل لا يجزى الصيام الابنية قبل الفجر مطلقا في جميع انواع الصوم ومن قائل تجزى النية بعد الفجر في الصيام المتعلق وجوبه بوقت معين والنافذة ولا تجزى في الواجب في الذمة \* (وصل الاعتبار في ذلك) \* الفجر علامة على طلوع الشمس فهو كالاسم الالهى من حيث دلالاته على المسمى به لاعلى المعنى الذى يميزه عن غيره من الاسماء والقاصد للصوم قد يقصده اضطرارا واختيارا والانسان في علمه بالله قد يكون صاحب نظر فكري او صاحب شهوة فن كان علمه بالله عن نظر في دليل فلا بد ان يطالب الدليل الموصل له الى المعرفة فهو بمنزلة من نوى قبل الفجر ومدته نظره في الدليل كالمدة من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والمعرفة بالله على قسمين واجبة كعرفته بتوحيده في الوهيته ومعرفة غير واجبة كعرفته بنسبة الاسماء اليه التى تدل على معان فانه لا يوجب عليه النظر في تلك المعانى هل هي زائدة عليه ولا نثل هذه المعرفة لا يبالى متى قصدها هل بعد حصول الدليل بتوحيد الاله ارقبله واما الواجب في الذمة فكما لمعرفة بالله من حيث ما نسب الشرع اليه في الكتاب والسنة فانه قد تعين بالدليل النظرى ان هذا شرعه وهذا كلامه فوقع الايمان به فحصل في الذمة فلا بد من التصديقه من غير نظر الى الدليل النظرى وهو الذى اعتبر فيه النية قبل الفجر لانه عنده علم ضرورى وهو مقدم على العلم النظرى لان العلم النظرى لا يحصل الا ان يكون الدليل ضروريا او مولدا عن ضرورى على قرب او بعد وان لم يكن كذلك فليس بدليل قطعى ولا برهان وجودى \* (وصل في فصل الطهارة من الجنابة للصائم) \* فالجمهور على ان الطهارة من الجنابة ليست شرطا في صحة الصوم وان الاحتلام بالنهار لا يفسد الصوم الا عند بعضهم فانه ذهب الى انه اذا تعمد ذلك افسد صومه وهو قول ينقل عن الخنيزى وطاوس وعروة ابن الزبير وقد روى عن ابي هريرة ذلك في المتعمد وغير المتعمد فكان يقول من اصبح جنبيا في رمضان افطر وكان يقول ما ناقضه بل محمد صلى الله عليه وسلم فانه ورب الكعبة وقال بعض المالكيين ان الخائض اذا طهرت قبل الفجر فخرت الغسل كان يومها يوم فطر \* (وصل الاعتبار في هذا) \* الجنابة

الغربية والغربة بعد والحيض اذى والاذى يوجب البعد وأعى الاذى الخاص مثل قوله تعالى ان الذين  
 يؤذون الله ورسوله لعنهم الله اى ابعدهم واللعن البعد وسببه وقوع الاذى منهم فهو بعيد من الاسم  
 القدوس والصوم يوجب القرب من الله الذى ليس كمثل شئ والصوم لا مثل له في العبادات فكما  
 لا يجتمع القرب والبعد لا يجتمع الصوم والحياة والاذى ومن راعى ان الحياة بحكم الطبيعة وكذلك  
 الحيض وقال ان الصوم نسبة الهية اثبت **ك** كل أمر في موضعه فقال بصحة الصوم للجنب ولظاهرة  
 من الحيض قبل الفجر اذا أخت الفسل فلم تطهر الا بعد الفجر وهو الاولى في الاعتبار لما تطلبه  
 الحكمة من اعطاء كل ذى حق حقه فان الحكيم عز وجل يقول اعطى كل شئ خلقه ثم هدى اى بين  
 وأنى الله بهذا القول لما حكاه عن موسى انه قاله لفرعون ولم يجرحه تعالى في هذا القول كما جرح من  
 قال ان الله فقير وان الله ثالث ثلاثة \* (وصل في فصل صوم المسافر والمريض شهر رمضان) \* فن قائل  
 انهما ان صاماه وقع وأجزأهما ومن قائل انه لا يميزهما وان الواجب عليهما عدة من ايام أخر والذي  
 اذهب اليه انهما ان صاماه فان ذلك لا يميزهما وان الواجب عليهما ايام أخر غير أنى افترق بين المريض  
 والمسافر اذا أوقع الصوم في هذه الحالة في شهر رمضان فأما المريض فيكون الصوم له نفلا  
 وهو عمل بر وليس بواجب عليه ولو أوجب عليه على نفسه فانه لا يجب عليه واما المسافر فانه لا يكون صومه  
 في السفر في شهر رمضان ولا في غيره عمل بر واذا لم يكن عمل بر كان كمن لم يعمل شيئا وهو أدنى درجاته  
 او يكون على ضد البر وتقيضه وهو الفجور ولا أقول بذلك الا انى اتقى عنه ان يكون في عمل بر بذلك  
 الفعل في تلك الحال والله اعلم \* (الاعتبار) العالك هو المسافر في المسامات بالاسماء الالهية فلا يحكم  
 عليه الاسم الالهى رمضان بالصوم الواجب ولا غير الواجب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
 ليس من البر الصيام في السفر واسم رمضان بطلبه بتنفيذ الحكم فيه الى انتضاء شهر سلطانه والسفر  
 يحكم عليه بالاتقال الذى هو عدم النبوت على الحال الواحدة فبطل حكم الاسم الالهى  
 رمضان في حق المسافر الصائم ومن قال انه يجزيه جعل سفره في قطع ايام الشهر وجعل الحكم فيه لاسم  
 رمضان فجمع بين السفر والصوم واما حكم انتقاله المسمى سفره فانه ينتقل من صوم الى فطر ومن فطر  
 الى صوم وحكم رمضان لا يفارقه ولهذا اشرع صيامه وقيامه ثم جواز الوصال فيه ايضا  
 مع انتقاله من ليل الى نهار ومن نهار الى ليل وحكم رمضان منسحب عليه ولهذا أخر المسافر  
 صوم رمضان واما المريض فخكمه غير حكم المسافر في الاعتبار فان العلماء اجمعوا على ان المريض  
 ان صام رمضان في حال مرضه اجزأه والمسافر ليس كذلك عندهم فضعف استدلالهم بالآية  
 فاعتبارهم ان المرض يضا الصحة والمطلوب من الصوم صحته والصدان لا يجتمعان فلا يصح المرض  
 والصوم واعتبرناه في شهر رمضان دون غيره لانه واجب بايجاب الله ابتداء فالذى اوجبه هو الذى  
 رفعه عن المريض فلا يصح ان يرجع ما ليس بواجب من الله واجبا من الله في حال كونه ليس بواجب  
 \* (وصل في فصل من يقول ان صوم المسافر والمريض يميزهما في شهر رمضان وهل الفطر  
 لهما افضل او الصوم) \* فن قائل ان الصوم افضل ومن قائل ان الفطر افضل ومن قائل انه  
 على التخيير فليس احدهما بافضل من الآخر (الاعتبار) من اعتبر ان الصوم لا مثل له وانه صفة للفقير  
 قال انه افضل ومن اعتبر انه عبادة فهو صفة ذلة واقتنار فهو بالبعد أليق قال ان الفطر افضل ولا سيما  
 للمسافر والمريض فانهما محتاجان الى القوة ومنبعها الفطر فكان عبادة فالفطر افضل ومن اعتبر  
 ان الصوم من الاسم الالهى رمضان وان الفطر من الاسم الالهى الفاطر قال لا تنافس في الاسماء  
 الالهية بما هي اسماء للاله تعالى وليس احد الاسمين بأفضل من الآخر لان الفطر في حكم  
 الفطر والصائم في حكم الرفيع الدرجات وحكم المسك وحكم اسم رمضان وهذا مذهب المعتنقين  
 فقيه رفع الشريف والاشرف والوضيع والشريف الذى في مقابلته من العالم الذى هو عبارة

عن كل ما سوى الله تعالى \* (وصل في فصل الفطر الجواز للمسافر هل هو في سفر محدود أو غير  
 محدود) \* فمن قائل انه ينظر في السفر الذي يقصر فيه الصلاة وذلك على حسب اختلافهم في هذه  
 المسئلة \* ومن قائل انه يفطر في كل ما يطلق عليه اسم سفر وبه اقول (الاعتبار في ذلك) المسافر  
 الى الله وهو الاسم الجامع وهو الغاية المطلوبة والاسماء الالهية في الطريق اليه كالمنازل للمسافر  
 ومنازل القمر المقدرة لسير القمر في الطريق الى غاية مقصوده وأقل السفر الانتقال من اسم الى اسم  
 فان وجد الله في اول قدم من سفره كان حكمه بحسب ذلك وقد انطلق عليه انه مسافر وليس  
 لا كره عندنا نهاية ولا حد لتو له صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني اسألك بكل اسم سميت به  
 نفسك وعلته احد من خلقك واستأثرت به في علم الغيب عندك فهذا اعتبار من قال يفطر فيما  
 ينطلق عليه اسم سفر ومن قال بالتحديد في ذلك فاعتباره بحسب ما حدد فن اعتبر الثلاثة في ذلك كان  
 كمن قال الاحدية او الواحد لا حكم له في العدد وانما العدد من الاثنين فصاعدا والسفر هنا الى الاسم  
 الله ولا سفر اليه الا به فالويل ما يلقاه من كونه مسافرا اليه في الفردية وهي الثلاثة اول الافراد فهذا هو  
 السفر المحدود ويؤخذ الاعتبار في تحديد العلماء تنصير الصلاة في باب الصلاة من هذا الكتاب فان اقد  
 ذكرناه في صلاة القصر من هذا الكتاب \* (وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه الفطر) \* فمن قائل  
 المرض هو الذي يلحق من الصوم وفيه مشقة وضرر ومن قائل انه المرض الغالب ومن قائل انه اقل  
 ما ينطلق عليه اسم مرض وبه اقول وهو مذهب ربيعة بن ابي عبد الرحمن (الاعتبار) المريد تلحقه  
 المشقة وهو صاحب مكابدة وجهد ومن اجل ذلك شرعوا بالانستعين وقد قال تعالى واستعينوا  
 بالصبر والصلاة فيعينه الاسم القوي على ما هو بصدده فهذا مرض يوجب الفطر واما من اعتبر المرض  
 بالميل وهو الذي ينطلق عليه اسم مرض وهو مذهب محمد بن عبد الجبار النفرى صاحب المواقف  
 من رجال الله كذا احسبه والانسان لا يتخلو من ميل بالضرورة فانه بين حق وخلق وبين حق وحق  
 من حيث الاسماء الالهية وكل طرف يدعود الى نفسه فلا بد له من الميل اما عنه او اليه او بنفسه  
 بحسب حاله ولا سيما هل طريق الله فانهم في مباحهم في حال ندم او وجوب فلا يخلص لهم مباح اصلا  
 فلا يوجد احد من اهل الله تكون كفتا ميزانه على الاعتدال والانسان هو لسان الميزان فلا بد  
 فيه من الميل الى جانب داعي الحق وهذا هو اعتبار من يقول بالفطر فيما ينطلق عليه اسم مرض  
 وان الله عند المريض بالخيار الالهى الثابت ألا تراه يلجأ اليه ويكثر من ذكره على أى دين كان وانجمله  
 فانه بالضرورة ميل اليه ويظهر لك ذلك بينا في طلب النجاة مما هو فيه فان الانسان بحكم الطبع يجرى  
 اذا مسه الضر الى طلب من يزيله عنه وليس الا الله قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل  
 من تدعون الاياه وان جهل الطريق اليها جهل الانظر ار فانه حاله ذوقا ونحن انما نراعى التصد  
 وهو المطلوب واما من اعتبر المرض الغالب وهو ما يضاف الى العبد من الافعال اذهى له فالموافق  
 والمخالف ميل به الى العبد سواء مال اقتدارا او خلقا وكسبا فهذا ميل حتى شرعى وهو قولهم  
 ربنا آنا بما نزلت فأضافوا الايمان اليهم ايجادا وقول الله لهم آمنوا بالله تقربوا للصحة ما نسوه  
 من الافعال اليهم بهذه الاضافة فهذا هو الشرعى فهذا بمنزلة المرض وانه الميل الغالب لانه بين الحق  
 وانطلق \* (وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى يمسك) \* فمن قائل يفطر في يومه الذي خرج فيه  
 مسافرا ومن قائل لا يفطر يومه ذلك واستحب العلماء لمن علم انه يدخل المدينة ذلك اليوم ان يدخلها  
 صائما فان دخلها مفطر الم يوجبوا عليه كفارة (الاعتبار في ذلك) اذا خرج السالك في سلوكه  
 من حكم اسم الهى كان له الى حكم اسم الهى آخر دعاه اليه ليوصله اليه حكمه اسم آخر ليس هو الذي  
 خرج عنه ولا هو الذي يصل اليه كان بحكم ذلك الاسم الذي يسلك به وهو معه ايما كان قال تعالى  
 وهو معكم ايما كنتم فان اقتضى له ذلك الاسم الصوم كان له بحكم صفة الصوم وان اقتضى له الفطر كان له

بحكم صفة الفطر فاذا علم انه يحصل في يومه الذي هو نفسه بفتح الفاء في حكم الاسم الذي دعاه  
 اليه ويريد النزول عليه كلف بحكم صفة ذلك الاسم من فطر أو صوم لاعتينه حالا من الاحوال  
 لان الاحوال تختلف ولا حرج عليه فيما كلف من ذلك وبالله العرفيق (وصل في فصل المسافر يدخل  
 المدينة التي سافر اليها وقد ذهب بعض النهار) \* اختلف العلماء فيمن هذه حاله فقال بعضهم بتمادى  
 على فطره وقال آخرون يكف عن الاكل وكذلك الحائض تطهر تكف عن الاكل (وصل الاعتبار  
 في هذا الفصل) من كان له مقلوب في سلوكه فوصل اليه هل يحجبه فرجه بما وصل اليه عن شكر  
 من اوصله اليه فلن يحجبه تغير الحكم عليه وراعى حكم الامسالا عنه وان لم يحجبه ذلك اشتغل عند  
 الوصول بمرعاة من اوصله فلم يخرج عن حكمه وتمادى على الصفة التي كان عليها في سلوكه عابدا لذلك  
 الاسم عبادة شكر لا عبادة تكليف وكذلك الحائض وهو ككذب النفس ترزق الصدق فقطهر  
 من الكذب الذي هو حيمضها والحيمض سبب فطرها فهل تتمادى على صفة النظر بالكذب المشروع  
 من اصلاح ذات البين والكذب في الحرب وكذب الرجل لزوجته او تستلزم ما هو صدق في محمود  
 وواجب ومنذوب فالصدق المحظور كالغيبه والنميمة مثل الكذب المحظور يتعلق بهما الاثم والنجاب  
 على السواء مثاله من يتحدث بما جرى له مع امرأته في الفراش فأخبر بصدق وهو من الكبار وكذلك  
 ما ذكرناه من الغيبه والنميمة \* (وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض رمضان ان ينشئ سفرا ثم لا يصوم  
 فيه) \* اختلف العلماء فيمن هذه حاله فن قائل يجوز له ذلك وهو الجمهور ومن قائل لم يجز له النظر روى  
 هذا القول عن سويد بن غفله وغيره (الاعتبار) لما كان عندنا وعند أهل الله كلهم ان كل اسم الهى  
 يتضمن جميع الاسماء لهذا نعت كل اسم الهى بجميع الاسماء الالهية لتضمنه معناها كلها ولان كل  
 اسم الهى له دلالة على الذات كالدلالة على المعنى الخاص به واذا كان الامر كما ذكرناه فأي اسم  
 الهى حكم عليك سلطانه يلوح لك في ذلك الحكم مع اسم الهى آخر قد يكون حكمه في ذلك الاسم  
 اجلي منه وأوضح من الاسم الذي انت فيه في وقته فينشئ سلوكا اليه فن قائل من ياتي على تجلي الاسم  
 الذي لاح له معناه في تتضمن فانه اجلي وأتم ومن قائل بالتخير فالرجل مخير اذا كان قويا على تصريف  
 الاحوال فان كان تحت تصرف الاحوال كان بحكم حال الاسم الذي يقضى عليه سلطانه \* (وصل  
 في فصل المعنى عليه ومن به جنون) \* اتفق العلماء على وجوبه على المعنى عليه واختلفوا في الجنون  
 فبهم من اوجب القضاء عليه ومنهم من لم يوجب القضاء به اقول وكذلك عندى في المعنى عليه  
 واختلفوا في كون الاعماء والجنون مفسد الصوم فن قائل انه مفسد ومن قائل انه غير مفسد وفرق  
 قوم بين ان يكون اغمى عليه قبل التبر أو بعد التبر وقوم قالوا ان اغمى عليه بعد ما مضى اكثر النهار  
 أجزأه وان اغمى عليه أول النهار قضى (الاعتبار في ذلك) الاعماء حالة قضاء والجنون حالة وله وكل  
 واحد من أهل هذه الصفة ليس يكلف فلا قضاء عليه على ان القضاء في اصله عندنا لا يتم وفي الطريق  
 فان كل زمان له واردي يخصه فبأن زمان يكون فيه حكم الزمان الذي مضى فما مضى من الزمان مضى  
 بحاله وما نحن فيه فنحن تحت سلطانه وما لم يأت فلا حكم له فبينا فان قال قائل قد يكون من حكم الزمان  
 الحال الذي هو الآن قضاء ما كان له ادائه في الزمان الاوّل قلنا له هو مؤذّن اذ هذا زمان ادائه  
 ما سميته قضاء فان اردت به هذا سلم في الطريق فانت سميته قاضيا وزمان الحال ما عنده خبر لا بما مضى  
 ولا بما يأتى فانه موجود بين طرفي عدم فلا علم له بالماضى ولا بما جاء به ولا بما فات منه وقد يشبه  
 ما يأتى به زمان الحال ما يأتى به زمان الماضى في الصورة لا في الحقيقة كما تشبه صلاة العصر في زمان  
 الحال الوجودى صلاة الظهر التي كانت في الزمان الماضى في احوالها حتى كأنها هي ومعلوم  
 ان حكم العصر ما هو حكم الظهر حتى لو رأينا شخصا محافضا على الصلوات في اوقاتها واتفق  
 انه نسي الظهر أو نام عنها حتى دخل وقت العصر فرأى شاه يصلى اربعاء في ذلك الوقت صلاة الظهر

لقلب علينا انه يصلح العصر للشبه الكثير الذي بينهما وليست هذه هذه \* (وصل في فصل صفة  
 القضاء لمن افطر رمضان) \* فن العلماء من اوجب التتابع في القضاء كما كان في الإداء ومنهم من لم يوجب  
 وهو لا منهم من خيروهم منهم من استحب والجماعة عليه ترك الإيجابه (الاعتبار) اذا دخل الوقت  
 في الواجب الموسع بالزمان طلب الاسم الاول من المكلف الإداء فأذا لم يفعل المكلف وأخر الفعل  
 الى آخر الوقت تلقاه الاسم الآخر فيكون المكلف في ذلك الفعل قاضيا بالنسبة الى الاسم الاول  
 وانه لو فعله في اول دخول الوقت كان مؤديا من غير دخل ولا شبهة وكان مؤديا بالنسبة الى الاسم الآخر  
 فالصائم المسافر أو المريض اذا افطر انما الواجب عليه عدة من ايام أخرى غير رمضان فهو واجب  
 موسع الوقت من ثاني يوم من شوال فان صامه كان مؤديا من غير شبهة ولا دخل وان أخره الى غير ذلك  
 الوقت كان مؤديا من وجه قاضيا من وجه وبالتتابع في ذلك في اول زمانه يكون مؤديا بلا شك  
 وان لم يتابع فيكون قاضيا من راعي قصر الامل وجهل الاجل واجب ومن راعي اتساع الزمان  
 خيرو من راعي الاحتياط استحب وكل حال من هذه الاحوال له اسم الهي لا يتعدى حكمه فيه  
 فالكون في قبضة الاسماء الالهية فصرفه بطريقين بحسب حقائقها وبحسب استعدادات  
 الاكوان لها ولا بد من الامر من لذي عينين فان الاوصاف النفسية للاشياء وغير الاشياء لا تنطبق  
 فافهم ذلك وتحققه تعدد ان شاء الله تعالى \* (وصل في فصل من أخر قضاء رمضان حتى دخل عليه  
 رمضان آخر) \* اختلف العلماء في هذه الحالة فقالت طائفة عليه القضاء والكفارة وقالت طائفة  
 عليه القضاء ولا كفارة عليه وبه اقول (الاعتبار) المقامات التي لها جهات كثيرة مختلفة  
 قد يفضل السالك عن حكمها في جهة تام من جهات متعلقاتها كالورع فان له حكما في جهات كثيرة منها  
 في الطعام والشراب واللباس والاخذ والنظر والاستماع والسعي والتمس فان عمر بن الخطاب  
 اتى بمسك من المغانم قبل ان تأخذه القسمة ليعرض عليه فأمسك أنه لثلاثين من رايته شيئا  
 دون المسلمين ورعا فسئل عن ذلك فقال انما ينتفع من هذا برحمة وكذلك الورع في النسب والاسماء  
 فاذا فات السالك وجهها من وجوه متعلقات مثل هذا المقام وانتقل الى غيره من المقامات وقد بقيت  
 عليه بقية من حكم هذا المقام الذي انتقل عنه فاذا تعين عليه استعماله في وقت آخر لحالة تطلبه  
 بذلك من مطعم او غيره يتذكر ما فاته قبل ذلك منه فاما من قال عليه الكفارة وكفارته التوبة  
 مما جرى منه في تفریطه والاستغفار ومما من قال لا كفارة عليه فانه لم يتمد ولا قصد اتهام الحُرمة  
 وانما جعله في ذلك عذر من تأويل المسئلة او غفلة والانسان في هذا الطريق مواخذ بالغلطات  
 عند بعضهم ولهذا اوجب الكفارة عليه من اوجبهوا ومن يرى انه غير مواخذ بالغلطات  
 لم يوجب عليه كفارة والقضاء مجمع عليه عند الجميع وصورته اذا نال منه احد حرم على  
 المتناول ما ناله منه عرضا كان او مالا او أثرا بدنيا من جرح او غيره وله ان يعفو عنه فيما نال ذلك  
 منه فيعفو ويحسن ولا يؤاخذ بكل جريمة من الغير في حقه مما يعطى الورع المتعدى في ذلك ان لا يفعله  
 فهذه هي صورة القضاء ثم انه استقصى جميع جهات متعلقات ذلك المقام جهده حتى لا يترك  
 منه شيئا قد برهذه المسئلة فانها من انفع المسائل في طريق الله \* (وصل في فصل من مات  
 وعليه صوم) \* فمن قائل يصوم عنه وليه ومن قائل لا يصوم احد عن احد واختلف اصحاب هذا  
 القول فبعضهم قال يطعم عنه وليه وبعضهم قال لا يصيام ولا اطعام الا ان يوصى به وقال قوم يصوم  
 وان لم يستطع اطعم وقترق قوم بين النذر والصيام المفروض فقالوا يصوم عنه وليه في النذر ولا يصوم  
 في الصيام المفروض (الاعتبار في ذلك) قال الله تعالى والله ولي المؤمنين وقال تعالى النبي اولى  
 بالمؤمنين من انفسهم والمريد صاحب التربية يكون الشيخ قد أهله وخصه بذكر مخصوص لتبيل  
 حالة مخصوصة ومقام خاص فمات قبل تحصيله فاما من يرى ان الشيخ لما كان وليه وقد حال الموت بينه

وبين ذلك المقام الذي لو حصل له نال به المتولة الالهية التي يستحقها رب ذلك المقام فيشرع الشيخ  
 في العمل الموصل الى ذلك المقام نيابة عن المرید الذي مات فاذا استوفاه احضر ذلك الميت احضار  
 من مثله في خياله بصورته التي كان عليها فأبس تلك الصورة الممثلة ذلك وسأل الله ان يتي ذلك  
 عليه فحصلت نفس ذلك الميت في ذلك المقام على اتم وجوهه منة من الله وفضلا والله ذو الفضل العظيم  
 وهذا مذهب شيخنا ابي يعقوب يوسف بن يخلف الكوفي وما راضى احد من مشايخي سواء  
 فاتتعت به في الرياضة وانفع بي في مواجيدته فكان لي تلميذا واستاذا وكنيت له مثل ذلك  
 وكان الناس يحبون من ذلك ولا يعرف واحد منهم سبب ذلك وذلك سنة ست وثمانين وخمسة مائة  
 فكان قد تقدم فتى على ريانتي وهو مقام خطر وأفاء الله علي تحصيل الرياضة على يد هذا الشيخ جزاء  
 الله عنى كل خير ومن أهل الله من يقول لا يقوم احد عن احد في العمل ولا يكن يطلبه له من الله بهمة  
 ودعائه والجماعة على ذلك وهذا الاول نادر الوقوع فهذا اعتبار من يقول لا يصوم احد عن احد  
 واعتبار من يقول يصوم عنه وابيه ومن قال لا يصام ولا اطعام الا ان يوصى به فهو ان يقول المرید  
 للشيخ اجعلني من همتك واجعل لي نصيبا من علك عسى الله ان يعطيني ما كان في املي وهذا اذا فعله  
 المرید كان سوء أدب مع الشيخ حيث استخدمه في حق نفسه وتهمة منه للشيخ في نسيان حق المرید  
 والاصل في هذا ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسأل ربه في حقته مرافقته في الجنة  
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعنى على نفسك بكثرة السجود فقبه بهذا العمل على نفسه وسوء  
 أدبه معه والطريق يقتضى ان الشيخ لا ينسى أهل زمانه فكيف يمر به المختص بخدمته فانه من فتوة  
 أهل هذا الطريق ومعرفة بالنفوس انهم اذا كان يوم القيامة ونظر ما لهم من الجاه عند الله خاف منهم  
 من آذاهم هنا في الدنيا فأقول ما يشفعون يوم القيامة فيمن آذاهم قبل المواخذة وهذا نص ابي يزيد  
 البسطامي وهو مذهبنا فان الذين احسنوا اليهم يكفهم عين احسانهم فهم باحسانهم شفعاوا الله عنهم عند  
 الله بما فقتموه من الخير في حق هذا الولي وهل جزاء الاحسان الا الاحسان ومن عنا وأصلح فأجره  
 على الله وذلك للعافين عن الناس بل الولي لا ينسى من يعرف من يعرف الشيخ وان كان الشيخ لا يعرفه  
 فيسأل ان يغفر له ويعفو عن سماعه بذكره فسيب وذمته او أثى عليه خيرا وهذا ذمته من نسي وأعطائه  
 ربي بحمد الله ووعدني بالشفاعة يوم القيامة فيمن ادركه بصرى ممن اعرف ومن لا اعرف وعين لي  
 هذا المشهد حتى عاينته ذوقا صحيحا لا اشك فيه وهذا مذهب شيخنا ايضا ابي احمق ابن طريف وهو من  
 اكبر من لقيته ولقد سمعت هذا الشيخ يوما وانا عنده بنزله بالجزيرة الخضراء سنة تسع وثمانين وخمسة مائة  
 وقال لي والله يا اخي ما ارى الناس في حق الاولياء عن آخرهم عن يعرفني قات له كيف تقول  
 يا ابا احمق فقال ان الناس الذين رأوني او سمعوا بي امان يقولوا في حق خيرا اوية ولو اشد ذلك  
 فمن قال في حق خيرا أو أثى على نفسه مني الا بصنفته فلو لا ما هو أهل ومحل لتلك العنة ما وصفتي بها  
 فهذا عندي من اولياء الله ومن قال في شره فهو عندي ولي اطلمع الله على حالي فانه صاحب فراسة  
 وكشف ناظر بنور الله فهو عندي ولي فلا ارى يا اخي الا اولياء الله وما قال لي هذا الا من أجل كلام  
 جرى بيني وبينه في حق انسان من أهل سنة كان خلف هذا الشيخ بخلاف ما يلتقا به فهذا  
 بلغ من حسن اعتقاده وكان من الشيوخ الذين تحسب عليهم انفسهم ويعاقبون على غفلاتهم ومات  
 في عقبه غفلة ذكرناها في الدررة الفارخة عند ذكرى اياه فيها واما من فرق بين النذر والصوم  
 المفروض فان النذر اوجب الله عليه بايجابه والصوم المفروض الذي هو رمضان اوجب الله عليه  
 ابتداء من غير ايجاب العبد فلما كان للعبد في واجب النذر تعمل بايجابه مام عنه ولبه لانه عن وجوب  
 عبد فينوب عنه في ذلك عبد مثله حتى تبرأ ذمته والصوم المفروض ابتداء لم يكن للعبد فيه تعمل فالذي  
 فرضه عليه هو الذي امانه فلو تركه صامه فكانت الذبحة على القاتل وقال تعالى فيمن خرج مهاجرا الى الله

ثم يدرك الموت فتدفع اجراءه على الله فالذي فترق كان فقيه النفس سديد النظر علاما بالحقائق وهكذا  
 حكمه في الاعتبار \* (وصل في فصل المرضع والحامل اذا افطرنا ماذا عليهما) \* فمن قائل  
 بطعمان، ولا قضاء عليهما وبه اقول فانه نص القرءان والآية عندي مخصوصة غير منسوخة في حق  
 الحامل والمرضع والشيخ والعجوز ومن قائل تقضيان نقط ولا طعام عليهما ومن قائل تقضيان  
 وتطعمان ومن قائل الحامل تقضى ولا تطعم والمرضع تقضى وتطعم والاطعام مدعى كل يوم  
 أو تحفظ حنانا كما كان انس يصنعه (الاعتبار) الحامل الذي يملكه الحال والمرضع الساعي في حق  
 الغير يتعين عليهما حق من حقوق الله فمن رأى ان الدين قبل الوصية قد تم حق الغير على حق الله ليس  
 الحاجة فانه حكم الوقت ومن قدم حق الله على حق الغير ورأى قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان حق الله احق بالقضاء ورأى ان الله قد تم في القرءان الوصية على الدين في آية المواريث قد تم حق  
 الله واليه اذهب قال تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين ويرجع عندي حق الغرماء اذا لم يف  
 ما بقى لهم من مال الميت في بيت المال يؤديه عنه السلطان من الصدقات فانهم من الثمانية الاصناف  
 فلصاحب الدين امر يرجع اليه في دينه وليس للوصية ذلك فوجب تقديهما بلا شك عند المنصف  
 واما المرضع وان كانت في حق الغير فحق الغير من حقوق الله حيث شرع الله اداءها وصاحب  
 الحال ليس في حق من حقوق الله لانه غير مكلف في وقت الحال والمرضع كالساعي في حق الغير فهو  
 في حق الله فانه في امر مشروع له فقد وكلناك بعد هذا البيان والتفصيل الى نفسك في النظر فينبغي له  
 القضاء والاطعام او واحد من ذلك \* (وصل في فصل الشيخ والعجوز) \* اجع العلماء على انهما  
 اذا لم يتدرا على الصوم لهما ان يفطرا واختافوا اذا افطرا هل يطعمان او لا يطعمان فقال قوم  
 يطعمان وقال قوم لا يطعمان وبه اقول غير انهم استحبوا اطعام والذي اقول به ان اطعام  
 انما شرع مع الطاعة على الصوم واما من لا يطعمه فقد سقط عنه التكليف في ذلك وليس في الشرع  
 اطعام عن من هذه صفة من عدم القدرة عليه فان الله ما كلف نفسا الا وسعها وما كلفها الا اطعام  
 فلو كلفها مع عدم القدرة لم تعدل عنه وقلنا به (الاعتبار) من كان مشهده ان لا قدر له كأمثالنا  
 او كان يقول ان القدرة الحادثة ما لها اثر ايجابا في المقدور وكان مشهده ان الصوم لله فقد اتى عنه  
 الحكم بالصوم والاطعام يقول الله تعالى وهو يطعم ولا يطعم وقال مصداقنا خليله الذي هو يطعمني  
 فترزه ولم يردّه والاطعام انما هو عن واجب يتدر عليه ولا واجب فلا عوض فلا اطعام وهجيرى صاحب  
 هذا المقام لا قوة الا بالله وليس له في اياك نستعين مدخل ولا في نون نفع وألف أفعل لكن له من هذه  
 الحروف الاربع الزوائد حرف التاء المنقوطة من اعلى بضمير المخاطب وقد تكون الباء المنقوطة  
 من اسفل يفعل بضمير الهوية فاعلم ذلك وبالله التوفيق \* (وصل في فصل من جامع متعمدا في رمضان)  
 اجعوا على ان عليه القضاء والكفارة وقيل لا يجب عليه الا القضاء فقط لان الكفارة في ذلك  
 لم تكن عزيمة اقراش الاحوال لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمره عند عدم العتق والاطعام ان يصوم  
 ولا بد اذا كان صحيحا ولو كان مريضاً قال له اذا وجدت الصحة فصم وقال قوم ليس عليه الا الكفارة  
 فقط وليس عليه قضاء والذي اذهب اليه انه لا قضاء عليه واستحب له ان يكفر ان قدر على ذلك  
 والله اعلم بحكمه في ذلك (الاعتبار في ذلك) القدرتان تجتمعان على ايجاد يمكن من يمكن فيما ينسب  
 من ذلك الى العبد في النعل عن كل من لا يصل عقله الى معرفة ذلك اما بعق رقبة من الرق مطلقا  
 او مقيدا فان اعتقه مع الرق مطلقا فهو ان يقيم نفسه في حال كون الحق عينه في قواه وجوارحه  
 التي بها يتميز عن غيره من الانواع بالصورة واذا كان في هذا الحال وكان هذا نعته كان سيديا وزالت  
 عبوديته مطلقا لان العبودية هنا راحة اذ لا يكون الشيء عبدا نفسه فهو هو قال ابو يزيد في تحقيق  
 هذا المقام مشيرا الى ان الله لا اله الا انا فاعبدني وهذا اوحى الله به لموسى وهو خطاب بيم الخلق

اجمعين واما ان كان العبد مقيدا فهو ان يعتق نفسه من رِق الكون فيكون حراً عن الغير عبد الله فان عبوديته الله يستحيل رفقها وعقمتها لانها صفة ذاتية له واستعمال العتق منها في هذا الحال لا في الحال الاول وقد نبه على ذلك بقوله تعالى قل اللهم مالك الملك فسماء ملك الصبح له اسم المالك ولم يقل مالك العالم وقال ايضا وهو من باب الاشارة والتحقيق قل اعوذ برب الناس ملك الناس ثم باب التحقيق لما سماهم الناس ولم يسمهم باسم يقتضى لهم ان يكونوا احقا اضاف نفسه اليهم باسم الملك ومن باب الاشارة اسم فاعل من النسيان معترفا بالاق واللام لانه نسي ان يكون الحق سمعه وبصره وجميع قواه في حال كونه كله نورا وهو المقام الذى سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم من ربه ان يقيم فيه ابدافصال واجعلني نورا فان الله من اسمائه النور بل هو نور للحديث الثابت نورانى اراه وقد صحفه بهض النقلة فقال نورانى اراه فحصل في هذا التعريف معنى بديع وهو اذا جعل عبده نور افيرى الحق فيه ومنه فعند ذلك يكون نورانيا لا غير فهو في ذاته نور وفي عبده نورانى فافهم ما قلنا فلما لم يذكر الناسى هذه الحال وهو في نفسه عليها غافل عنها خاطبه الحق مد كراهيها في القرآءان الذى تعبد به تلاوته ليتدبر واياته وليتذكر ولو الالباب ما كانوا قد نسوه فهذا يدل على انهم كانوا على علم متقدم في شئبة النبوت واخذ العهد واما الاطعام في الكفارة فالطعام سبب في حفظ الحياة على تناولوه فهو في الاطعام متخلق بالاسم الحجي لما مات بما فعله عبادة لا مثل لها مكان عليها فكان منه وانا لميت في فعلها لانه تمد ذلك فأمر بالاطعام ليعطى اسم المقابل الذى هو الحجي فافهم واما صوم شهرين في كفارته فالشهر عبارة في المحدثين عن استيفاء سير القمر في المنازل المقدرة وذلك سير النفس في المنازل الالهية فالشهر الواحد يسير فيه بنفسه ليثبت ربيية خالقه عليه عند نفسه والشهر الاخر يسير فيه به فانه رجله التى يسعى بها من باب ان الحق جميع قواه وجوارحه فانه بقواه قطع هذه المنازل والحق عين قواه فتقطعها به لان نفسه واما قول هذا القائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمره بالصوم في الكفارة أى انصف بنفسه الحق فان الصوم له فتقال من الصوم اتى على فتخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخبرك علامة على خنة الامر ولما علم ان الحق انطقه وما اراد ذلك الناطق وان جهله ذلك الاعرابى فكأنه قال له في قوله كفر بالصوم أى كن حقا فطوق يريد ان يقول من الحق اتى على فانى لما كنت حقا زال التكليف عنى فان الحق لا يكلف فلماذا يقينى حقا وقد اتركتنى الى العبودية فأوجب على الكفارة التى هي السراى لا تذكر أنك عصيتنى بي ولهذا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اعطيتها لا فقر منى والله ما بين لا يتبها فقر منى فأضاف كمال الفقر اليه لانه رجع الى العبودية عن سيادته فعظم ذله وفقره فان استجاب الفطر لا لم له في الفقر بمنزل ألم من كان غنيا ثم ينقثر فان ألمه اشده والحسرة عنده اعظم فان حكمه حكم من استؤمر وكان حراً فيجد ألم الاسترقاق لكونه حصل فيه عن حرية بيت

من كان ملكا فعاد ملكا \* قد حاز هلكا ومات فتكا

والعبد الاصلى الموئل القن لا يجد ذلك فلهذا قال ما بين لا يتبها فقر منى انطقه الله بذلك من حيث لا يشعر حتى يكون مناسباً لما أنطقه به ايضا في قوله من الصوم اتى على فانظر حكمة الله في اجراء هذه الحقائق في عبادته من حيث لا يشعرون فهو المتكلم على الحقيقة لاهم فهذا حكم الكفارة على من هذا فعله والمجد لله قد دخل في هذا جميع الاقوال التى ذكرنا في هذه المسئلة اذا تدرتها فلاحاجة الى الاطالة في ذلك فانه كالتكرار وان كان ذكرها يتضمن فوائد زائدة على ما ذكرنا لا اختلاف النسب ولكن يكفى هذا في اعتبار هذه المسئلة \* (وصل في فصل من اكل او شرب متعمدا) • فقال قوم عليه القضاء والكفارة التى اوجبها في الجماع وقال آخرون لا كفارة عليه والذى اقول به انه لا قضاء عليه ولا كفارة فانه لا يقضى ايد اولكن يكفر من صوم التلوع تتكلم له فربيشه من



تطوعه فان الفرائض عندنا المقيدة بالاوقات اذا ذهب وقتها تعمد من الواجبة عليه لا يقضيها  
ابدا مطلقا فليكثر من التطوع الذي يناسبها الا الحج وان كان هربوطا ~~بالحج~~ ~~والبصنة~~ مزة واحدة  
في العمر الامن بقول بالاستطاعة ولكن متى حج كان مؤديا ويكون عاصيا في التأخير بالاستطاعة  
(الاعتبار) الأكل والشرب تغذية فأحياء الأكل والشرب عنده هذا السبب لان حياته مستفادة  
كما كان وجوده مستفاد التيميز الواجب بالغير الممكن عن الواجب بنفسه والصوم لله للعبد فلا قضاء  
عليه ولا كفارة ومن قال بالكفارة اوجب عليه ستمنمائه وحكمه فيها حكمه المجمع في الاعتبار سواء  
ومن قال بالقضاء عليه يقول ما اوجب عليه القضاء الالكونه عبدا كما كان في اصل التكليف  
كما كان في صوم رمضان سواء فيقضيه برده الى من الصوم له فان الصوم للعبد الذي هو لله كمن يسلف  
شيئا من غيره فقضاؤه ذلك الدين انما هو رده الى مستحقه مع اعادته ما عليه من الانتفاع به والعبد  
انما يصوم مستسلفا لذلك لان الصمدانية ليست له والصوم صمدانية فهو لله لاله فاعلم ذلك \* (وصل فيمن  
جامع ناسيا الصومه) \* فتدبر لاقضاء عليه ولا كفارة وبه اقول وقيل عليه القضاء دون الكفارة  
وقيل عليه القضاء والكفارة (الاعتبار في ذلك) هذا من باب الغيرة الالهية لما انصف العبد  
بما هو لله وان كان مشروعا وهو الصوم انشاء الله انه صائم فأقامه في مقام وحال يفسد عليه صيامه  
تنبيهه ان هذه الحقيقة لا تصف بها الا الله غير الهية ان يزاحم فيها وله بضرب من الاشتراك  
فلا يمكن للعبد في ذلك قصد ولا تهتك به حرمة المكلف سقط عنه القضاء والكفارة والجماع قد عرفت  
معناه فيمن جامع متعمدا ومن قال عليه القضاء دون الكفارة قال يشهد بالصمدية له دون نفسه  
في حال قيامها به فيكون موصوفا بها لا موصوفا بها مثل قوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى  
فنتى واثبت ومن قال عليه القضاء والكفارة قال النسيان هو الترك والصوم ترك وترك الترك  
وجود نقيض الترك كما ان عدم الوجود ومن هذه حاله فلم يقم به الترك الذي هو الصوم بما امتثل  
ما كلف فلا فرق بينه وبين الدرك فوجب عليه القضاء والكفارة والاعتبار في ذلك قد تقدم وانه ليس  
في الحديث ان ذلك الاعرابي كان ذاكر الصومه ولا سيما في الاعتبار حين جامع اهله ولا غير ذلك  
ولا استغف له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان ذاكر الصومه او غير ذلك وقد اجتمع في التعمد  
للجماع فوجب على الناسي كما اوجب على الداكر الصومه ولا سيما في الاعتبار فان الطريق تنتضي  
المواخذة بالنسيان لانه طريق الحضور فالنسيان فيه غريب \* (وصل في فصل هل الكفارة مرتبة  
كها في المظاهر وعلى التغيير) ٢ فانه قال له اعتق ثم قال له سم ثم قال اطعم فلا يدري اقصده عليه  
السلام الترتيب ام لا فتدبر انما على الترتيب اولها العتق فان لم يجد فالصوم وان لم يستطع فالاطعام  
وقيل هي على التخيير ومنهم من استحسب الاطعام عن العتق والصيام ويتصور هنا ترجيح بعض هذه  
الاقسام على بعض بحسب حال المكلف وتصود الشارع فمن رأى انه يقصد التغليب وان الكفارة  
عقوبة فان صكان صاحب الواقعة غنيا او ملكا خوطب بالصيام فانه اشق عليه وارذع فان  
المتصود بالحدود والعقوبات انما هو الزجر وان كان متوسط الحال في المال ويتضرر بالاخراج اكثر  
من يشق عليه الصوم امر بالعتق او الاطعام فان كان الصوم عليه اشق امر بالصوم ومن رأى  
ان الذي ينبغي ان يقدم في ذلك ما يرفع الحرج فانه تعالى يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج  
فيكلف من الكفارة ما هو اهلون عليه وبه أقول في النسيان وان لم يعمل به في حق نفسه لو وقع مني  
الان لا أستطيع لان الله لا يكلف نفسا الا وسعها وما آتاهما سيجعل الله بعد عسر يسرا وكذلك  
فعل فانه قال تعالى فان مع العسر يسرا ثم قال ان مع العسر يسرا فأتى بعسر واحد ويسرين  
معه فلا يكون الحق يراعى اليسر في الدين ورفع الحرج ويقتى المقتى بخلاف ذلك فان كون  
الحدود وضعت للزجر ما فيه نص من الله ولا رسوله وانما يتنصبه النظر في كبرى فتدبر

في ذلك وقد يخطئ ولا سيما وقد رأينا خفيف الحد في أشد الجنابات سررا في العالم فلأرى يد الزجر  
لكانت العقوبة أشد فيها **بعض الكبار** ما شرع فيه حد ولا سيما والشرع قد جعل بعض الحدود  
في الكبار إنما لاتقام إلا بطلب الخلق **ومن أسقط ذلك سقطت** هو الضرر باستقاط الحد في مثله أظهر  
كولي المتقول إذا عفا عن قاتله فليس للأمام أن يقتله وامثال هذا من الخفة والاستقاط فضعف قول  
من يقول وضعت الحدود للزجر ولو شرعنا لكم في سبب وضع الحدود واسقاطها في أما كن وتخفيفها  
في أما كن وتشديدها في أما كن أظهرنا في ذلك اسرار عظيمة لانها تختلف باختلاف الاحوال التي  
شرعت فيها والكلام فيها يطول وفيها اشكالات مثل السارق والقاتل واتلاف النفس أشد من اتلاف  
المال وان عفا ولي المتقول لا يقتل قاتله وان عفا رب المال المسروق أو وجد عند السارق عين المال  
يرد على ربه ومع هذا فلا بد أن تقطع يده على كل حال وليس للحاكم أن يتراخى ذلك ومن هنا تعرف ان حق  
الله في الاشياء أعظم من حق المخلوق فيها بخلاف ما تعتقده النشوء قال صلى الله عليه وسلم حق الله  
احق ان يتقضى (الاعتبار) الترتيب في الكفارة أولى من التخيير فان الحكمة تقتضى الترتيب والله حكيم  
والتخيير في بعض الاشياء أولى من الترتيب لما اقتضته الحكمة والعبد في الترتيب عبدا اضطراره كعبودية  
الفرائض والعبد في التخيير عبدا اختيار كعبودية النوافل وفيها راحة من عبودية الاضطرار وبين  
عبادة النوافل وعبادة الفرائض قرب أعظم من القرب في النوافل وان ذلك أحب اليه ولهذا جعل  
في النوافل فرائض وأمرنا ان لا نبطل أعمالنا وان كان العمل نافله لمرعاة عبودية الاضطرار على  
عبودية الاختيار لان ظهور سلطان الربوبية فيها أجلى ودلالتها عليها أعظم \* (وصل في فصل الكفارة  
على المرأة اذا طاوعت زوجها فيما أراد منها على الجماع) \* من قاتل عليها الكفارة ومن قاتل لا كفارة  
عليها وبه أقول فان النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي ما ذكر المرأة لا تعرض لها ولا سؤال  
عن ذلك ولا ينبغي لنا ان نشرع ما لم يأذن به الله (الاعتبار) النفس قابلة للتعبور والتقوى بآياتها  
فهى يحكم غيرها بالآيات فلا تتدر تنفصل عن التحكم فيها فلا عقوبة عليها والهوى والعقل هما المتحكمان  
فيها فالعقل يدعوها الى الخياء والهوى يدعوها الى النار فمن رأى انه لا حكم لها فيما دعت اليه قال  
لا كفارة عليها ومن رأى ان التخيير لها في القبول وان كل واحد منهما ما ظهر له حكمه لا يقبلها  
اذ كان لها المنع مما دعت اليه والقبول فلما رجحت أميت ان كان خيرا خيرا وان شررا فشررا فقتل عليها  
الكفارة \* (وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار الافطار) \* فقتل من وطئ ثم كفر ثم وطئ في يوم  
واحد ان عليه كفارة أخرى وقيل من وطئ مرارا في يوم واحد فليس عليه الا كفارة واحدة واختلفوا  
أيضا فيمن وطئ في يوم من رمضان ولم يكفر حتى وطئ في يوم ثان فقتل بعضهم عليه لكل يوم كفارة  
وقال بعضهم عليه كفارة واحدة ما لم يكفر عن الجماع الاوّل والذى أقول به ان عليه كفارة واحدة لانها  
ما شرعت المرعاة ورمضان في حال الصوم لمرعاة الصوم لانه لو أفطر في صوم التمساه لم يكفر ولو  
كانت هذه الكفارة مثل كفارة الظهار لم يوجب عليه كفارة أخرى اذا كفر عن الجماع الاوّل فلما  
أوجبها بعد الوقوع لهذا جعلناها لتزمت اذا وقع الوطئ بعد تكفيره وطئ قبله متعددا كان ذلك الاوّل  
أو واحدا (الاعتبار) الروح الواحد يدبر اجساما متعددا اذا كان له الاقتدار على ذلك ويكون  
ذلك في الدنيا أولى بحرق العادة وفي الآخرة نشأة الانسان تعطي ذلك وكان قضيب البان من له هذه  
الصورة وكذا ذوالنون المصري كما يدبر الروح الواحد سايرا أعضاء البدن من يدور رجل وسمع وبصر  
 وغير ذلك وكذا تأخذ النفس بافعال الجوارح على ما يقع منها كذلك الاجسام الكثيرة التي يدبرها  
روح واحد أي شئ وقع منها يسأل عنه ذلك الروح الواحد وان كان عين ما يقع من هذا الجسم من  
الفعل مثل ما يقع من الجسم الآخر فيكون ما يلزمه من المواخذة على فعل أحد الجسمين يلزمه على  
فعل الآخر وان كان مثله وقسم المذاهب على هذا الحد فيما يلزم الروح الواحد من تكرار الفعل

تعدد الاجسام المائل لتعدد الازمان في حق الجامع في رمضان فاعلم ذلك \* (وصل في فصل هل  
يجب عليه الاطعام اذا ايسر وكان معسرا في وقت الوجوب) \* فن فائق لاشي عليه وبه أقول ومن  
قائل يكفر اذا ايسر \* (الاعتبار) المستلزم للافعال مندوحة وكسيفا معسرا لاشي له فلا يلزمه شي  
فان يجب عن هذا الشهود وأثبت ذلك من طريق العلم بعد الشهود كتحصيل المحسوس بعدما كان  
أدركه بالحس فان الاحكام الشرعية تلزمه بلا شك ولا يمنع الحكم في حقه بوجود العلم ويمتنع بوجود  
المشاهدة فانه شاهد الحق محرز كاله ومسكوا وكذلك ان كان مقامه أعلى من هذا وهو أن يكون الحق  
سمعه وبصره على الكشف والشهود فنامن قال حكمه حكم صاحب العلم فان الله قد أوجب على  
نفسه ولا يدخل بذلك تحت حد الواجب ومنامن ألقته بمشاهدة الافعال منه تعالى كما اقتضاه  
فلا يلزمه الحكم كالم يلزمه هناك فتارة ينطلق على هذا العبد اسم الحق وتارة ينطلق عليه اسم العبد  
مع اختلاف هذه الاحوال وفي كل واحد من هذه المراتب يلزمه الحكم من وجه وينتفي عنه من  
وجه \* (وصل في فصل من فعل في صومه ما هو مختلف فيه كالجمامة والاستقباء وبلغ الحصى والمسافر  
يفطر أول يوم يخرج عنده من يرى انه ليس له ان يفطر) \* فكل من أوجب في هذه الافعال وأشباهاها  
الفطر اختلفوا فن قائل منهم عليه القضاء ومن قائل منهم عليه القضاء والكفارة وهكذا كل مختلف  
فيه والذي أذهب اليه مما ذكرناه ان الاستقباء فيه القضاء للخبر وقد تقدم اعتبار ما ذكرناه من هذه  
الافعال فن أفطر في يوم يجوز له الافطار فيه كالمراة تفطر قبل ان تحيض ثم تحيض في ذلك اليوم  
والمرضى والمسافر يفطران قبل المرض وقبل السفر ثم يمرض في ذلك اليوم أو يسافر فذهبنا انه عليه  
القضاء ولا كذارة عليه وانما أوجبنا عليه القضاء لانها حاضة أو مريض أو مسافر وأما حكمه في الاثم  
فهو حكم من أفطر متعمدا حتى انها لو لم تحض أو لم يمرض أو لم يسافر ما يقضى أبدا وليكن من صيام  
التلوق ومع هذا فامرهم الى الله لانهم أفطروا في يوم يجوز لهم الفطر فيه عند الله وأما الظاهر فاقنناه  
(الاعتبار) في هذا الفعل رأيت من الكشف الذي للنفوس واستطلاع على الغيب من حيث  
لا يشعر وسببه انها من عالم الغيب وان كانت النشأة الجسمية انها من الروح الالهية أبوها فلها  
الاطلاع من خلف حجاب رقيق بحيث انه لو دخل صاحب هذا الفعل طريق أهل الله سارع اليه  
الكشف لاستعداده وتأمله لذلك ومثل هذا لا يسمى اتفاقا اذا الامر الاتفاق في عندنا لا يصح  
فان الامر كله لله والله لا يحدث شيئا بالاتفاق وانما يحدثه عن علم صحيح واردة وقضاء غيبى وقد رفلابذة  
من كون ما هو كائن في علمه وانما يتقهل هل يتعلق بمن ظهر عليه مثل هذا الفعل الالهية اثم اولاف عندنا  
الاثم متعلق به ولو حصل له العلم الصحيح بأنه في يوم يجوز له الافطار فيه ولم يتلبس بالسبب فانه ما شرع له  
الفطر الامع التلبس بالحال الذي تسمى به حائضا أو مريضا أو مسافرا في اللسان الظاهر هذا مذهب  
المحققين من أهل الله وهو مذهبنا في مثل هذه المسئلة والحكم في صاحبها الله ان شاء عفا عنه وان شاء  
آخذة فضلا وعبد الا ان كان حاله عن قد أعلم بما يقع منه من الجرائم مشاهدة وكشفنا ومن اطلاعه  
على المقدور عليه اطلاعه انه غير مؤاخذ بذلك عند الله فلا يادروا لا يكون له تعمل في ذلك ما لم يعلم علم  
الله فيه فان علم انه مؤاخذ ولا بد فيعلم ان الله قد راعى حكم الظاهر في العموم فيه فيتم بالقضاء الله  
النافذ فيه وهذا عندنا ليس بواقع أصلا وان كان جائزا اعتلا قيل لا بليس لم آيت عن السجود قال يارب  
لو أردت مني السجود لاجبت قال له متى علمت اني لم أرد منك السجود أبعده حصول الاباية والخالفة  
أم قبل ذلك فقال يارب بعد وقوع الاباية علمت فقال بذلك آخذتك واعلم ان من عباد الله من يطلعهم  
الله على ما قدر عليهم من المعاصي فيسارعون اليها من شدة حياتهم من الله ليسارعوا بالتوبة وتبني  
خلف ظهورهم ويستريحوا من ظلمة شهودها فاذا تابوا رآها عادت حسنة على قدر ما تكون ومثل  
هذا لا يتقدح في منزلتهم عند الله فان وقوع ذلك من مثل هؤلاء لم يكن انتها كالعزيمة الالهية ولكن

لنفوذ القضاء والتدبر فيهم وهو قوله تعالى **لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ** فسقطت المغفرة  
وقوع الذنب فهذه الآية **تكون لها في حق المعصوم وجه وهو أن يستتر عن الذنوب فتطلبه الأنوب**  
فلا تصل إليه فلا يقع منه ذنب أصلاً فإنه **مستور عنه أو يستتر عن العقوبة فلا تلحقه أيضاً** فإن العقوبة  
ناظرة إلى مجال الذنوب فيستر الله من بها من عباده بغيره عن ايقاع العقوبة به والمواخذة عليه  
والأول أنم فتقدمت المغفرة من قبل وقوع الذنب فعلا كان أو تركا فلا يقع الاحسنه يشهد حسنها  
ومن عباد الله من لم يأت في نفس الامر إلا بما أوجب له ان يأتيه بالنظر إلى هذا الشخص على الخصوص  
وهذا هو الاحرب في أهل الله فإنه قد ثبت في الشرع ان الله يقول للعبد لحالة خاصة فاعل ما شئت  
فتبد غفرت لك فهذا هو المباح ومن أتى بحال لم يؤاخذ الله تعالى به وان كان في العموم في الظاهر  
معصية فما هو عند الشرع في حق هذا الشخص معصية ومن هذا القبيل ما عسى أهل البيت عند الله  
قال عليه السلام في أهل بدر وما يدريكم لعل الله قد اطع على أهل بدر فقال افعولوا ما شئتم فقد غفرت  
لكم وفي الحديث الثابت ان العبد يذنب فيقول يا رب اغفر لي فيقول الله أذنب عبدي ذنبا فعمل ان  
له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ثم يعود يذنب الى ان قال في الرابعة أو في الثالثة افعول ما شئت وقد  
غفرت لك فأباح له جميع ما كان جرمه عليه حتى لا يفعل الا ما أوجب له فعلا فلا يجزى عليه عند الله لسان  
ذنب وان كالجهلنا بمن هذه صفته وهذا احكامه عند الله لم نعرفه ولا يتدح ذلك في منزلته عند الله في  
هذه حالته ما فعل الا ما أوجب له فعلا أو تركه فان الحكم يترتب على الاحوال فقال أهل الكشف على  
اختلاف أحوالهم ما هو محل من ستر عنه حاله من سوى بينهم فانه قد تدى فيما حكم به ألم ترى المنظر  
ما حرمت الميتة عليه قط متى وجد الاضطرار وغير المنظر ما أحلت له الميتة قط هذا ما اراه الشرع  
فاحكام الشرائع على الاحوال ونحن فيمن جهلنا حاله نجس النظر به ما وجدنا ذلك سيدا والله الموفق  
\* (وصل في فصل من أفطر متعمدا في قضاء رمضان) \* فأكثر العلماء على انه لا كفارة عليه واليه  
أذهب وعليه القضاء وقال بعضهم عليه قضاء يومين ولما حب هذا الوجه وجه دقيق خفي اذاه الى  
هذا القول وهو انه مختير في القضاء في ذلك اليوم فاختر القضاء ثم بدله فأفطر ولو كان مستنلا أو جيبا  
عليه بالشرع قضاء ذلك اليوم فهذا هو اليوم الواحد واليوم الآخر يوم رمضان الذي عليه خاتمه  
في نظره صاحب هذا القول وقال قتادة عليه القضاء والكفارة (الاعتبار) من كان مشهده  
الاسم الالهى رمضان في حال القضاء كان حكمه حكم الاداء فين أفطر متعمدا في رمضان وقد تقدم  
الكلام فيه وما فيه من الخلاف فهو بحسب ما هو عنده فيجزي على ذلك الاسلوب فيه وفي اعتباره  
ومن لم يكن مشهده الاسم الالهى الذي يخص شهره الذي أوقع فيه القضاء لا شهر رمضان ولا اسم  
رمضان بل مشهده الاسم الالهى الذي يحكم عليه بالامساك فلا يتكبر ولكن فين كان مذهبه ان يتكبر  
في شهر رمضان وفي قوله تعالى فعدة من أيام أخر كفاية فإنه سماها أخر فها هي أيام رمضان وانما هي  
أيام صوم على التكررة أي يوم شاء ولا يسمى يوما الا بكاله فاذا لم يكمل في حقه فليس يوم صوم والاسماء  
التي للشهور القمرية رمضان لشهر رمضان الرفيع لشوال الرحمن لدى القعدة المريدي لذي الحجة  
المحرم المحرم المحل لصفر المحي لربيع الأول المعبد لربيع الآخر المسك لجمادى الاولى  
الرب بمعنى الثابت لجمادى الآخرة العظيم لرجب الناصل والحاكم لشعبان وما في معنى كل  
اسم من الاسماء الالهية \* (وصل في فصل الصوم المندوب اليه) \* وسأذكر من ذلك ما هو  
مرغب فيه بالحال كالصوم في الجهاد وبالزمان كصوم الاثنين والخميس وعرفة وعاشوراء والعشر  
وشعبان وأمثال ذلك وما هو معين في نفسه من غير تنقيد بصوم مخصوص من أيام الجمعة كما عاشوراء  
وعرفة فمن كونه معين الشهر أختفاه بالزمان ومنه ما هو معين في الشهور كشعبان ومنه ما هو مطلق  
في الايام مقيد بالشهر كالايام البيض وصيام ثلاثة ايام من كل شهر ومنه ما هو مطلق كصوم أي يوم

شاء ومنه ما هو مقيد بالتوقيت كصيام داود وصوم يوم وفطر يوم وما يجرى هذا الجرى وأما صوم يوم  
 عرفته في عرفته تختلف فيه وفي غير عرفته فرغب فيه إلا أنه على كل حال يكمل السنة التي قبله والسنة  
 التي بعده \* وأما صوم الستة الايام من شوال فرغب فيه والخلاف في وقتها من شوال وفي متابعتها  
 وفيها خلاف شاذ وهو أن يقع أول يوم منها في شوال وباقى الايام في سائر ايام السنة \* (وصل  
 في فصل الصوم في سبيل الله) \* خرج مسلم في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً  
 فذكر صوم العبيد لاصوم الاجراء الاحرار والعبيد بالحال قليل وبالاعتقاد جميعهم والصوم تشبيه  
 الهى ولهذا انشاء عن العبد فقال الصوم لى وليس للعبد من الصوم الا الجوع فالنزىه في الصوم لله  
 والجوع للعبد فاذا أقيم العبد في التشبيه بالاله المعبر عنه بالخلق بالاسماء في صفة القهر والغلبة للمنازع  
 لذى هو المعبر لهذا جعله في الجهاد أعنى الصوم لان السبيل هنا في الظاهر الجهاد عرفنا هذا بقرآن  
 الاحوال لا يتعلق اللفظ فان أخذناه على مطلق اللفظ لاعلى العرف وهو نظر أهل الله في الاشياء  
 يراعون ما قيد الله وما اطلقه فيتع الكلام بحسب ما جاء فجاء بلفظ التنكير في السبيل ثم عرفه بالاضافة  
 الى الله تعالى والله هو الاسم الجامع لجميع حقائق الاسماء كلها وكما الهاء بر مخصوص هو سبيل اليها  
 فأى بر كان فيه العبد في سبيل بر هو سبيل الله فلهذا أتى بالاسم الجامع فم كما تم التكررة أى لاتعين  
 وكذلك تكريوما وما عرفه ليوسع على عبيده في القرب الى الله ثم نكر سبعين خريفاً فأتى بالتمييز  
 والتمييز لا يكون الا التكررة ولم يعين زماناً فلم ندر هل سبعين خريفاً من زمان ايام الرب أو ايام ذى  
 المعارج أو ايام منزلة من المنازل أو ايام واحد من الجوارى الكنسى أو من ايام الحركة الكبرى أو من  
 الايام المعلومات عندنا فاجم الامرفساوى التنكير الذى في مساق الحديث وكذلك قوله وجهه  
 أبه فهل هو وجهه الذى هو ذاته أو وجهه المعهود في العرف وكذلك قوله من النار بالالف واللام هل  
 أراد به النار المعروفة أو الدار التى فيها النار لانه قد يكون على عمل يستحق دخول تلك النار ولا نصيبه  
 النار على الحقيقة فاما من الامن بردها فانها الطريق الى الجنة ولو لم تكن فى المعنى الا كون الصراط  
 عليها فى الآخرة وفى الدنيا حقت بالمكارة وقد التينك على مدرجة التحقيق فى النظر فى كلام الله  
 وفى كلام المترجم عن الله من رسول مرسل أو لى محدث \* (وصل فى فصل تخيير الحامل والمرضع  
 فى صوم رمضان مع الطاعة عليه بين الصوم والافطار) \* فاشبه الفروض من وجه وهو اذا اختاره  
 وقبل التمييز كان حكمه فى حقه حكمكم المباح الخير فله وتركه فاشبه التطوع وفعل المندوب  
 اليه خير من تركه ولهذا قال وأن تصوموا خير لكم خرج مسلم عن سلمة بن الاكوع قال كنا  
 فى رمضان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء أفطر واقتدى بطعام مسكين  
 حتى نزلت هذه الآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه ففهم من جعل ذلك نسخاً ومنهم من جعله تخصيصاً  
 وهو مذهبنا فبقي حكم الآية فى الحامل والمرضع اذا خافتا على ولدهما وسماء الله تعالى تطوعا وقال  
 فمن تطوع خيراً فهو خير له فنكر خيراً فدخل فيه الاطعام والصوم ذكر البخارى عن ابن عباس  
 فى قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بنسخة هو الشيخ  
 الكبير والمرأة الكبيرة وقال أبو داود عن ابن عباس أنبت فى الحلب والمرضع وقال الدارقطنى  
 عن ابن عباس فى هذا يوم كل يوم مسكيناً نصف صاع من خنطة اعلم ان الحق اذا خيرا العبد فقد خيره  
 فان حقيقته العبودية فلا يتصرف الا بحكم الاضطرار والحيرة والتخيير نعت السيد ما هو نعت العبد  
 وقد أقام السيد عبده فى التخيير اختياراً وابتلاء ليرى هل يقف مع عبوديته أو يختار فيجبرى  
 فى الاشياء مجرى سيده وهو فى المعنى مجبور وفى اختياره مع كون ذلك عن أمر سيده فكان لا يزول  
 عن عبوديته ولا يتشبه به فيما أوجب الله عليه التخيير فمن العبد من حار ولا يدري ما يرجع ومن

العبيد من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة فنتى فانا واقع مع النبي فلا يخرج عن عبوديتي  
 طرفه عين ومنهم من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة من ذواتهم بل انما بعث لهم التصرف على  
 الاختيار اخترت ذمتهم وعيبت لهم محالها ومن محالها ما جاء في هذه الآية من التحبير بين الصوم  
 والنظرو وبين الكفارات ولما نبه عباده على ان الصوم خير لهم لذا اختاروه ابان لهم بولت عن طريق  
 الافضلية ليرجوا الصوم على انظرف كان هذا من رفقه سبحانه بهم حيث ازال عنهم الخيرة بالتحبير  
 بهذا القدر من الترجيح ومع هذا فالاتبلاء له مصاحب لانه تعالى لم يوجب عليه فعل ما رجحه بل ابقى له  
 الاختيار على بايه ولذلت لاياتهم بالافطار فمن صامه فقد اذى واجبل فانه فرض عليه فعل أحدهما لا على  
 التعيين فاذا عينه المكف وهو العبد تعينت الفريضة فيه وهو في أصله مخير فيه فهو يشبه صوم  
 التطوع فيحصل للعبد الذي هذا حاله اذ اصامه اجر الفرض واجر التطوع واجر المشقة فهو اعظم  
 اجرا وأكثر من الذي يؤدي الواجب غير الخيرة وكذلك الاجر في الكفارات لخير فيه اله اجر الوجوب  
 واجر التطوع وهذا من كرم الله في التكليف \* (وصل في فصل تبييت الصيام في المفروض  
 والمندوب اليه) \* خروج النساء عن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا يصام له ويكتب له الصيام من حين يبيت من أول الليل كان أو وسطه  
 أو آخره فيفاضل الصائمون في الاجر بحسب التبييت ويؤيد ذلك الوصال فكيف يكتب له في اتصال يومه  
 بالطرف الأول من ليلة يكتب له في اتصال طرفه الآخر من ليلة يومه قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من كان مواصلا فليواصل حتى السحر ويبيد الكلام في الوصال والسحر في هذا الباب فان  
 في هذا الحديث اعني من كان مواصلا اشعارا بالترغيب في أكلة السحر والليل ايتى في الوصال محل  
 للصوم ومحل لنظر الصوم الليل على التحبير كصوم التطوع في اليوم والصوم لله في الزمان فانه يتبع  
 الصائم في أي وقت انظر عليه اسم صائم فان الصوم لله وهو بالليل أو وجد لكونه أكثر نسبة الى  
 الغيب والحق سبحانه غيب لنا من حيث وعدنا برؤيته وهو من حيث افعاله وآثاره مشهود لنا فالحق  
 على التحقيق غيب في مشهود وكذلك الصوم غيب في مشهود لانه ترك والتركة غير مرئي وكونه منويا  
 فهو مشهود فاذا نواف في أي وقت نواف من الليل فلا ينبغي له ان يأكل بعد النية حتى تصح النية مع  
 الشروع فكل ما صام فيه من الليل كان بمنزلة صوم التطوع حتى يطاع الخبر فيكون الحاصم  
 عند ذلك الصوم الفرض فيجمع بين التطوع والفرض فيكون له اجرهما ولما كان الصوم لله وأراد  
 ان يتقرب العبد به خوله فيه واتصافه به الى الله تعالى كن الاولى ان يبيت من أول الليل الى آخر الثالث  
 الأول أو الاوسط فان الله يتجلى في ذلك الوقت في نزوله الى السماء الذي يفتقر العبد اليه بعفته  
 وهو الصوم فان الصوم لا يكون لله الا اذا اتصف به العبد وما لم يصف به العبد لم يكن ثم صوم يكون  
 لله فانه في هذا الموطن كما انقري لتزول الحق اليه وعليه ولما كان الصيام بهذه المنابة كما ذكرناه  
 نولى الله جزاءه باثابته ولم يجعل ذلك لغيره وكما كان الصيام من العبد لله من غير واسطة كان الجزاء  
 من الله للصائم من غير واسطة ومن يلقى سيده بما يستحقه كن اقبال السيد على من هذا فعله اتم  
 اقبال لان السيد ظهر في هذا الموطن ظهور مستقيد فقباله بنفسه ولم يكل كرامته لغيره والله  
 غني عن العالمين \* (وصل في فصل وقت فطر الصائم) \* خروج مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى  
 قال كأم رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فاما غابت الشمس قال يا فلان انزل  
 فاجدح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا قال فقل فجدح فانا نأه به فنشرب  
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال اذا غابت الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد أظفر الصائم فسواء  
 أكل أم لم يأكل فان الشرح قد أخبر أنه قد أظفر أي ان ذلك ليس بوقت للصوم وانه بالغروب وتولاه  
 الاسم الفاطر وبيان الليل ظهور سلطان الغيب لا ظهور ما في الغيب بخا ليست ما كانت شمس الحقيقة

كشفته غيرة لعدم احترام المكاشفين لما عاينوه من شعائره وحرمانه فان البصر قد أدرك ما لو اعتبر في شيء منه ما وفي بما يجب عليه من التعظيم الالهي له فلما قلت الحرمة منهم ستره الليل غيرة قد دخل في غيب الليل غير أن الانسان اذا دخل في الغيب واتصف به أدرك ما فيه من علوم الانوار لا من علوم الاسرار وعلوم الانوار هو كل علم يتعلق به منافع الاكوان كلها كما أن الليل اذا جاء ظهرت بجميعه أنوار الكواكب والله جعلها ليتدى بها في ظلمات البر والبحر وهما علم الاجسام وعلم الحياة وعلوم الاسرار خفيت عن ابصار الناظرين وهي غيب الغيب فصار الغيب على هذا فيه ما يدرك به وفيه ما لا يدرك ولما قال صلى الله عليه وسلم فقد أفطر الصائم كان الاولى ان يجعل الفطر عند الغروب بعد صلاة المغرب فانه اولى لان الله جعل المغرب وتر صلاة النهار فينبغي أن يؤدبها بالصفة التي كان عليها بالنهار وهو الامساك عن الطعام والشراب واستحب له اذا فرغ من الفريضة ان يشرع في الافطار ولو على شربة ماء أو تمر قبل النافلة فان فاعل ذلك لا يزال بخير خرج مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر فسمى الاكل والشرب فطرا مع انه قال عنه انه أفطر بجبي الليل وغروب الشمس فجمع بالاكل بين فطرين فطير بالفعل وفطر بالحكم فمن قال بالمنهوم يرى انه اذا لم يفطر بالاكل زال عنه الخير الذي كان يأتيه بالاكل لو أكل معجلا فانه اذا أخر لم يحصل على ذلك الخير الذي أعطاه التجميل وكان محرما طاسرا في صفتته ثم انه تفوته الفرح التي للصائم عند فطره أي يفوته ذوقها وحلاوتها وهي لذة الخروج من الجبر الى الاختيار ومن الجبر الى السراح ومن الضيق الى السعة وهو مقام محمدى والبقاء في الجحيم تام يوسنى حيث جاء الرسول ليوسف من العزير بالخروج من السجن فقال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة فلم يخرج واختار الإقامة في السجن حتى يرجع اليه الرسول بالجواب وان كان مطبقا لدخوله في السجن فانه دخله عن محبة تلك الحالة وهو قوله رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه فكانت محبة اضافة لا محبة حقيقة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله أخي يوسف لو كنت انا لاجبت الداعي يقول سارعت الى الخروج من السجن لان مقامه يعطى السعة فانه أرسله الله رحمة ومن كان رحمة لا يمتثل الضيق فلهذا قلنا في لذة فرحة فطر الصائم انه تام محمدى لا يوسنى وانما تلمح بتجميل الصلاة بعد الغروب وقبل الفطر لانه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قدمناها على الفطر لان الصلاة ان كانت للعبد فاتها حق الله والفطر حق نفسك ورسول الله يقول لشخص الذي ماتت أمته وعليها صوم وأراد أن يتنبيه عنها فقال له عليه السلام أرايت ان لو كان عليهما دين أكنت تتنبيه قال نعم قال لحق الله أحق ان تتنبيه فقد تم حق الله وجعله أحق بالثناء من حق الخلق وذكر مسلم عن أبي عذبة قال دخلت أنا ومسروق على عائشة فقلنا يأم المؤمنين رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم احدهما يجعل الافطار ويجعل الصلاة والاخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت ايهما الذي يجعل الافطار ويجعل الصلاة قلنا عبد الله بن مسعود قالت كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان صلى الله عليه وسلم قد جعله الله اسوة يتأسي به فقال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة كان يفطر بأن يشق امعاءه بشيء من رطب او تمر او حسوات من ماء قبل ان يصلي المغرب وبعد الصلاة كان يأكل ما قدر له قال ابو داود في سننه عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفطر على رطبات قبل ان يصلي فان لم تكن رطبات فعلى تمرات فان لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء فقد تم الرطب لانه احدث عهد به من التمر كما فعل صلى الله عليه وسلم في المطر حين نزل بنفسه صلى الله عليه وسلم وحسر الثوب عنه حتى اصابه المطر فستل عن ذلك فقال صلى الله عليه وسلم انه حديث عهد به \* (وصل في فصل صيام سرر الشهر) \* اعلم انه صوم يوم ورد به الامر من النبي صلى الله عليه وسلم ورواه من طريق ابى داود

عن عبد الله بن العلاء عن المغيرة بن قزعة قال قام معاوية في الناس يوم مسجّل الذي على باب حصص فقال  
 يا ايها الناس انا قد رأيت نسا الهلال يوم كذا وكذا او انا متة قدم بالصوم فمن احب ان يفعل فليفعله  
 قال فقام اليه مالك بن هبيرة السبلي فقال يا معاوية اني سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أم شيء من رأيك قال فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صوموا الشهر وسرروا فاعلم  
 ان السرر ضد الشهر وبها سمي الشهر شهر الاشتهار وتعيّزه واعتناء المسلمين به وأصحاب تسيير  
 الكواكب فرغب في الصوم في حال السر والاعلان واعلم ان سرر الشهر هو الوقت الذي يكون  
 فيه القمر في قبضة الشمس تحت شعاعها كذلك العبد اذا اقم في مشهد من مشاهد القرب الذي  
 تطلبه عيون الاكوان فيه فلا تبصره وذلك مقام الاخفاء الابرياء الذين لم يميزوا في العامة في هذه  
 الدار تحقفا بصفة سعدهم حيث لم يجعل سبيلا الى رؤيته في هذه الدار لحصول دعوى الكون في المرتبة  
 الالهية فقالوا ينبغي ان لا نظهر الا بظهور مولانا ذلك في الآخرة حيث يقول لمن الملك اليوم فلا يجبر  
 احد يدعيه فهناك تظهر هذه الطبقة ويتبين ان الله اخفيا في عبادته وضائنا اكتشفهم في صوته  
 فلما تشبهوا بسيدهم في هذه الصفة من السر وعدم الظهور لزمهم صوم سرر الشهر فان الصوم صفة  
 صمدانية فاتصفوا بصفة الحق في هذا التقرب كما اتصفوا بها في الاعلان في صوم الواجب كشر  
 رمضان فانه يظهر هناك باسمه رمضان وسمي به الشهر جبا عنه تعالى فالعالم يقول صمت رمضان  
 والعارف يقول صمت شهر رمضان معلنا فان الله قال من شهد منكم الشهر وهو اعلان رمضان وشهرته  
 فليصمه الا المسافر فان المسافر اليه يسافر ليثبته فما هو في حال شهود في وقت سفره والمريض ماثل  
 عن الحق لان المرض النفسي ميل النفس الى الكون فلم يشهد اشهر والحض كذب النفس ولذلك  
 هو اذى في المحل ينافي الطهارة التي توجب التقرب وهو الصدق ورد في الخبر العجيب ان العباد اذا كذب  
 الكذب تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به فجاء بالثلاثين التي هي كمال عدّة الشهر القمري الذي  
 استتر في شعاع الشمس فكانت الحائض بعيدة من شهود اشهر لما ذكرناه والحق سبحانه لا يترب عنه  
 الا ليحججه ويعطيه ثم يبرزه الى الناس قليلا قليلا لئلا يهرهم بها نور ما اعطاه لضعف عيون بصائرهم  
 رحمة بالعمامة فلا يزال يظهر لهم قليلا قليلا فلا يدي لهم من العلم بالله الذي اعطاه في حال ذلك السرار  
 الا قدر ما يعلم انه لا يدعاهم الى ان تعتاد عيون بصائرهم الى ان يظهر لهم في صورة كمال الاعطية بانخلعه  
 الالهية وهو قوله من يطع الرسول فقد اطاع الله فذلك بمنزلة الثمر ليله المودر فهو التدر الذي كان  
 حصل له ليله السرار في حضرة الغيب من وجه باطنه فان ضوء البدر سكان في السرار من الشمس  
 في الوجه الذي ينظر الى الشمس في حين المسامة والظواهر نور فيه وفي ليله الابدار ينعكس الامر  
 فيكون الظهور بالاسم الظاهر وكذلك فعل الحق مع عاتة عبادته احتجب عنهم غاية الحجاب  
 كالسرار في الثمر فلم يدركوه فقال ليس كذلك شيء رحمة بهم فلم يجدوا في اذانهم ولا في طبقات  
 احوالهم ما ينههم فحاسوا في رحمة حجاب هذه الآية وهذا غاية نزول الحق الى عبادته في مقام  
 الرحمة لهم ثم استدرجهم قليلا قليلا بمنزل وهو السميع البصير وقل هو الله احد الله الصمد وقوله  
 لم يعلم بان الله يرى الى ان تقوت انوار بصائرهم بالمعرفة بالله وانسوا به قليلا قليلا الى ان تقبل لهم  
 في المعرفة التامة التزيهة التي لو تجل لهم فيها في اول الحال اهلكوا من ساعتهم فقال عز من قائل وهو  
 معكم ايما كنتم فتبلاوه ولم ينفروا منه ونسوا حال ليس كذلك شيء فكان بغاؤهم في ذلك المقام بقطع  
 البأس لرفع المناسبة من جميع الوجود الا ترى اهل الميت تقطع وحشتم من ميتهم لانهم لا يرجون  
 لقاءه في الدنيا فلا يبقى لهم حزن البتة واهل القائب ليسوا كذلك فانهم لم يأسوا من لقاءه وكتبه  
 وأخباره ترد عليهم مع الاناس الى وقت اللقاء عند قدومه فسبحان الخبير بر الامر بفعل الآيات  
 لعنان عقل عنه فبئس هذا وقع صيام سرر الشهر والشهر ايضا مثلام ضر وبالان يعقل عن الله في صيام سرر



الشهر جمع الهمة على الله حتى لا يرى غير الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غيري  
لانه في تجل خاص به وله هذا أضافه اليه فقال ربي ولم يقل الله ولا الرب وبما يؤيد قولنا انه يريد بصوم  
السر من الشهر الجمعية تحفه ضد وتحريمه على صوم سر شعبان وان يقضيه من فاته فان شعبان  
من التفریق ولهذا قيل انه ما حي هذا الشهر بلفظ شعبان الالتفرق قبائل العرب فيه وكذا قال  
الله تعالى وجعلناكم شعوبا وقبائل فالشعوب في الاعاجم كالتبائل في العرب أي فرقكم  
شعوبا وميركم قبيلة من قبيلة وميت المنية شعوبا لانها تفرق بين الميت وأهله فكان صيام سر شعبان  
أكد من صيام سر غيره من الشهور لما فيه من التفریق خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل سمت من سر هذا الشهر شيئا قال لا فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فاذا افطرت من رمضان فصم يومين مكانه وفي طريق اخرى أيضا لمسلم عن ابن عمر  
هل سمت من سر شعبان وفي هذا الفصل علوم وأسرار الهمة يعرفها من يتحقق بما بهنا عليه  
وأسعد الناس بذلك أهل الاعتبار من الذين يراعون تسيير الشمس والتمر لحفظ اوقات العبادات  
فان معرفة منزلة القمر والشمس في ضرب المثل من اعظم الدلائل على العلم الالهى الذى يختص  
بالكون والامداد الربانى والحفظ لبقاء اعيان الكائنات ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى  
السمع وهو شهيد أى حاضر فيما يلقى اليه الخبر فيمنه نصب عينيه فكانه يشاهده فانه خير صدق قد جاء به  
صادق امين صلى الله عليه وسلم شعر

جاء به صادق امين	يخبر عن كل ما يكون
في كل كون بكل وجه	من كل صعب وما يهون
فا تراه العيون كشفا	معنى وما تدرك العيون

جاء به من رب الدار يعلم بما اودع فيها من كل شىء ملجج قال تعالى وكل شىء فصلناه تنصيلا وقال ذلك  
لتعلموا ان الله على كل شىء قدير وان الله قد أحاط بكل شىء علما (وصل في فصل حكمة صوم أهل كل بلد  
برؤيتهم) . خرج مسلم في صحيحه عن كريب ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام  
قال فقدمت الشام فتعنت حاجتها واستهل على رمضان وانا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة  
ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال فقلت  
رأيتاه ليلة الجمعة فقال انت رأيته فقلت نعم ورآه الناس وصاموا وصام معاوية فقال انك رأيتاه ليلة  
السبت فلانزال الصوم حتى تكمل ثلاثين أو تراه فقلت أولاتك تنى برؤيته معاوية وصيامه فقال لا هكذا  
أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدنك وقوالك بلدك واقلبك وعالمك ورعيتهك وأنت مخاطب  
بالتصريف فيهم بالتدبر الذى حدثك الحق في شرعه وانت الراعى المسئول عنهم لا غيرك فان الله ما كلف  
احدا الا بحاله ووسعه ما كلف احدا بحال احد فكل نفس بما كسبت رهينة وكل نفس تجادل  
عن نفسها وكل انسان أزمانه طائر في عنقه فاذا طلع هلال المعرفة في قلبك من الاسم الالهى  
رمضان فتددت عاك في الطلوع الى الاتصاف بما هو له وهو الصوم فأمرك بتقييد جوارحك كلها  
الطاهرة وتقييد قوالك الباطنة وأمرك بقيام ليلة ورغبتك فيه وهو المحافظة على غيبه وجعل لك  
فيه فطرا في أول الليل وأمرك بالتعجيل به وغذاء في آخره وأمرك بتأخير ذلك الى ان يكون في التأخير  
بمنزلة من قال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وذلك لحكمة التحقيق بالاسم الاخر في ليل رمضان  
كما كنت في يومه فالك بين طرفي تحليل وتحريم فما خاطبك الحق الامنك ولا خاطبك الابك وهكذا  
مع كل مكلف في العالم من ملك وجن وانسان بل من كل مخلوق حال ذلك المخلوق ينزل الحكم عليه

صفة الكلام سواء ضم ذلك الكلام حروف هجاء ام لم يضم وهو عين الكلام الالهى في العالم فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن جلمه ولقد أنطقني سبحانه في ذلك بما انا ذا كره من الايات ان شاء الله تعالى شعر

ناداني الحق من سمع في ثم دعاني من ارض كوني وقال لي ككلمه كلامي ولا ترى ان ثم غيري	بغير حرف من الهجاء بكل حرف من الهجاء فلا تعزج علي سواي فانه غايه التناسي
--	---

فلما علمت ان لكل بلدرؤية وما وقف حرككم بلد على بلد علمت ان الامر شديد وان كل نفس مطلوبة من الحق في نفسها لا تجزي نفس عن نفس شيئا وان قلب الانسان في العبادة من وجهه بذاته ومن وجهه بر به ليس لغيره فيه مسامح ولا دخول وارانى ذلك في واقعة فاستبطلت من منامي وانا احرك لشفقتي بهذه الايات التي هاجعتنا قبل هذا الامني ولا من غيري وهي هذه

قال لي الحق في منامي وقتا انا ناديك في عبادي وانت في الحالتين عندي فمن صلاة الى زكاة ومن حرام الى حلال وانت في ذا وذا الامني	ولم يكن ذا الامن كلامي وقتا انا جيك في مقامي في كنف الصون والذمام ومن زكاة الى صيام ومن حلال الى حرام كمثل مقبورة الخيام
---	---

فلو علم الانسان من اى مقام ناداه الحق تعالى بالصيام في قوله يا ايها الذين آمنوا العلم انه المنطاب في نفسه وحده بهذه الجمعية فانه قال يخرج على كل سلامي منكم صدقة فجعل التكليف عام في الانسان واذا كان هذا في عروقه فآين أنت من جوارحه من سمعه وبصره ولسانه ويده وبطنه ورجله وفرجه وقلبه الذين هم رؤساء ظاهرون وان كل جارحة مخاطبة بصوم يخصها من امساكها فيما حجر عليها ومنعت من التصرف فيه بقوله كتب عليكم الصيام فاعلم ان الله نادى الامن كونك مؤمنا من مقام الحكمة الجامعة لتنف بتفصيل ما يحاطبك به على العلم بما اراده منك في هذه العبادة فقال كتب عليكم الصيام اى الامسال عن كل ما حرم عليكم فله او تركه كما كتب على الذين من قبلكم يعنى الصوم من حيث ما هو صوم وان كان يعنى به صوم رمضان ايضا بعينه كما ذهب اليه بعضهم غير ان الذين قبلنا من اهل الكذب زادوا فيه الى ان بلغوا به خسين يوما وهو مما غيروه وقوله كما كتب اى فرض على الذين من قبلكم وهم الذين هم لكم سلف في هذا الحكم وانتم لهم خلف لعلكم تتقون اى تتخذون الصيام وقاية فان النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا ان الصوم جنة والجنة الوقاية ولا يتخذونه وقاية الا اذا جعلوه عبادة فيكون الصوم للعق من وجهه ما فيه من التنزيه ويكون من وجهه ما هو عبادة في حق العبد جنة ووقاية من الدعوى فيما هو لله لاله فان الصوم لامثل له فهو لمن لامثل له فالصوم لله ليس لك ثم قال اياما معدودات العامل في الايام كتب الاقول بلا شك فانه ما عندنا علم بما كتب على من قبلنا هل كتب عليهم يوم واحد وهو عاشورا او كتب عليهم ايام والذي كتب علينا انما هو شهر والشهر امانسة وعشرون يوما واما ثلاثون يوما بحسب ما ترى الهلال والايا من ثلاثة الى عشرة لا غير قطابق لفظ الترت ان ما علمناه رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدد ايام الشهر فقال الشهر هكذا وأشار بيده يعنى عشرة ايام ثم قال وهكذا يعنى

عشرة وهكذا وعدا بهما في الثالثة يعني تسعة وفي اللمزة الاخرى لم يفتقد الاجهام وأراد أيضا عشرة  
ايام وذلك لما قال تعالى اياما معدودات عدد الشارح ايام الشهر بالعشرات حتى يصح ذكر الايام  
مؤانفا للكلام الله فانه لو قال ثلاثون يوما لكان كما قال في الايلاء لعائشة رضي الله عنها قد يكون الشهر  
تسعة وعشرين يوما ولم يقل هكذا وهكذا كما قال في عدد شهر رمضان فعلمنا انه اراد موافقة الحق تعالى  
فيما ذكر في كتابه ثم قال فمن كان منكم مريضا او على سفر فعذة من ايام اخر فأتى به ذكر الايام ايضا وأشار  
الى المخاطبين بقوله منكم وهم الذين آمنوا مريضا يعني في حبس الحق أو على سفر وهم أهل السلوك  
في الطريق الى الله في المقامات والاجوال والسفر من الاسفار وهو الظهور لانه انما يسمى السفر سفرا  
لانه يسفر عن اخلاق الرجال فيه فأسفر لهم المقام والحال في هذا السلوك ان العمل ليس لهم  
وان كانوا فيه وانما الله هو العامل بهم كما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فعذة من ايام  
أخر يعني في وقت الحجاب فانها ايام اخر حتى يجرد التكليف محلها قبله بالوجوب وقد تقدم الكلام  
في مثل هذا من هذا الباب فليتنظر هناك ثم قال وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع  
خيرا فهو خيره وأن تصوموا خيرا لكم ان كنتم تعلمون يقول من يطيق الصوم قد خيرا بين  
الصوم والاطعام فاستقل من وجوب معين الى وجوب غير معين عند المكف وان كان محصورا وقد  
علم الله ما يفعل المكف من ذلك فألحقه بالتطوع فان كل واحد منهما غير واجب بعينه فأى شئ اختار  
كان تطوعا منه به اذله ان يختار الاخر دونه ثم حرج الله الصوم الذي هو له ليقوم به اذ صفة الصوم  
من حيث ماهي عبادة لا مثل لها فان قلت فالاطعام صنته ايضا فانه المظم قلنا لو ذكر الاطعام دون  
الندي لكان ذلك وما قرن بالاطعام الفداء وأضافه اليه كان كأن المكف وجب عليه الصوم  
والله لا يجب عليه شئ في الادب الوضعي الخفي الا ما اوجبه على نفسه ومن حصل تحت حكم  
الوجوب فهو ما مور تحت سلطانه فتعين الفداء فكان الاطعام فراعى الله الصوم هناك فجعله خيرا  
له فانه صفة الأتراء يقول وقد يشاهد بديع عظيم من اسر الهلاك ان كنتم تعلمون قد تكون ان هنا  
بمعنى ما يقول ما كنتم تعلمون ان الصوم خيرا من الاطعام لولا ما علمتكم ويكون معناها ايضا ان كنتم  
تعلمون الافضل فيما خيرا لكم فيه فقد علمتكم مرتبة الصوم ومرتبة الاطعام ثم قال شهر رمضان  
يقول شهر هذا الاسم الالهى الذى هو رمضان فأضافه الى الله من اسمه رمضان وهو اسم غريب  
نادر الذى انزل فيه البقرة أن يقول نزل القرءان بصومه على التعيين دون غيره من الشهور هدى  
أى بيان للناس والقرءان الجمع فاللهذا جمع بينك وبينه في الصفة الصمدانية وهى الصوم فما كان فيه  
من تنزيه فهو لله فانه قال الصوم لى ومن كونه عبادة فهو لك هدى أى بيان للناس على قدر  
طبقاتهم وما رزقوا من الفهم عنه وان لكل شخص شرا فى هذه العبادة وبيانات فكل شخص على بيته  
تخصه بقدر ما فهم من خطاب الله فى ذلك من الهدى وهو التبيان الالهى والفرقان فانه جعلك  
اولا معه فى الصوم بالقرءان ثم فرقك لتمييزه بالفرقان فأنت أنت وهو هو فى حكم ما ذكرناه  
من استعمالك فيما هو له وهو الصوم فهو له من باب التنزيه وهو لك عبادة لا مثل لها فمن شهد منكم  
الشهر فليصمه يقول فليصم نفسه فى هذه الشهرة يعنى ينزهها بالذلة والافتقار حتى تعظم فرحته  
عند الفطر ومن كان منكم مريضا مائلا والمرض الميل أو محبوسا فان المريض فى حبس الحق أو على سفر  
سأولك فى الاسماء الالهية علم ذوق أو مسافر اعنه الى الاكوان فعذة من ايام أخر اى ايام معدودات  
لا يزداد فيها ولا ينقص منها يريد الله بكم اليسر فيما خاطبكم به من الرفق فى التكليف ولا يريد بكم  
العسر وهو ما يشق عليكم كد هذا القول قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج فعرف اليسر هنا  
بالالاف واللام يشير الى اليسر المذكور المنكر فى سورة ألم نشرح أى ذلك اليسر أردت بكم وهو قوله  
فان مع العسر يسرا اى مع عسر المرض يسر الافطار أن مع العسر عسر السفر يسر الافطار

أيضا فاذا فرغت من المرض أو السفر فانصب نفسك للعبادة وهو الصوم يقول اقضه والى ربك  
 فارغب في المعونة \* كأن شيخنا ابو مدين رحمه الله يقول في هذه الآية فاذا فرغت من الاكوان فانصب  
 بقلبك لمشاهدة الرحمن والى ربك فارغب في الدوام واذا دخلت في عبادة فلا تتحدث نفسك بالخروج  
 منها وتقل باليتها كانت القاضية وتكمل العدة برؤية الهلال أو تقام الثلاثين والله أكبر والله  
 تشهد واله بالكبرياء وتفرقه به ولا تنازعه فيه فانه لا ينبغي الا له سبحانه فتكبروه على صفة العسر واليسر  
 فانه قال في الاعادة وهو اهدون عليه فهو اعلم بما قال واحذر من تأويلك وحمله عليك فكبره عن هذا  
 على ما هداكم اى هو فتكم لمثل هذا وبين لكم ما تستحقونه مما يستحقه تعالى ولعلكم تشكرون فجعل ذلك  
 نعمة يجب الشكرنا عليها لكوننا نقبل الزيادة والشكر صفة الهية فان الله شاكر عليم فطلب منا هذه  
 الصفة الزيادة لكونه شاكر فانه قال ان شكرتم لازيدنكم فبهنا جاهدوا ومضمون الشكر لزيدته  
 في العمل واذا سألت عبادى عنى لكونك حاجب الباب فاقى قريب بما شئت كما هم فيه من الشكر  
 والصوم الذى هو فى فامرناهم بالصوم انه لنا ما هو لهم من تلبس به تلبس بما هو من لنا فكان  
 من اهل الاختصاص مثل اهل الترة انهم اهل الله وخاصة اجيب دعوة الداعى على بصيرة جعلنا  
 الداعى الذى يدعوننا اليه على بصيرة من اجابتنا اياه ما لم يقل لم يستجب لى فليستجيبوا لى ما دعوتهم  
 لى من طاعتى وعبادتى فاقى ما خافت الجن والانس الا ليعبدون فدعوتهم الى ذلك على السنة رسلى  
 وفى كتبى المتزلة التى ارسلت رسلى بها اليهم واكد ذلك بالسنة اعنى الاستجابة بما علم من اباها وهدانا  
 عن اجابته لى اى من اجبى لانه لم يكون ذلك رجلا يتحصل ما عندى فتكونون عبيد نعمته وعبيدى وهم  
 عبيد طوعا وكرها لا انشكالك لهم من ذلك وليؤمنوا اى يصدقوا باجابتي اياهم اذا دعوتى وليكن ايمانهم  
 بى لا بانفسهم لانه من آمن بنفسه لا بالله لم يستوعب ايمانه ما يستحقه فاذا آمن بى وفى الامر حقه وهذا  
 هو الذى يستحق بالاخبار كلها ومن آمن بنفسه فانه مؤمن بما اعطاه دليله والذى امرته بالايمان به  
 متناقض الدلالة مترددين تشبيهه وتزويه والذى يؤمن بنفسه يؤمن ببعضه ويكفر ببعضه تأويله  
 لا رد اذن تأويل فإيمانه بعهده لا بى ومن ادعى فى نفسه انه اعلم بى منى فاعرفنى ولا آمن بى فهو عبد كذبى  
 فيما نسبته الى نفسى بحسن عبارة فاذا سئل يقول اردت التزويه وهذا من حيل النفوس بما فيها من  
 العزة وطلب الاستقلال والخروج عن الاتباع اعلمهم يرشدون اى يسلكون طريق الرشديك فيقبل  
 الموفقون الذين اذاروا واسيل الرشده وسبيل فيمشى بهم الى السعادة الالهية فكانت اجابة الحق  
 اياهم حين دعوه نهاية طريقهم الى ما فرحت به نفوسهم من تخليل ما كان حرم عليهم فى حال صومهم من  
 اول الليل الى آخره فنان اهل لكم ليلة الصيام اى الليلة التى انتهى صومكم اليها الليلة التى تصبحون  
 فيها صائمين فهى صفة تصحبكم الى ليلة عيد الفطر ولو كانت اضافة ليلة الصيام الى المستقبل لم تكن  
 ليلة عيد الفطر فيها فانك لا تصبح يوم العيد صائما ولو صمت فيه لكنك عاصيا لا يلزم هذا فى اول ليلة  
 من رمضان فان الاكل وامثاله كان حلالا قبل ذلك فما زال مستحب الحكم فلماذا جعلنا للصوم  
 الماضى الرفث يعنى الجماع الى نساءكم بغيا بالنساء ولم يقل الا الزواج ولا غير ذلك فان فى هذا الاسم  
 معنى ما فى التسمية وهو التأخير فقد كن اخرن عن هذا الحكم الذى هو الجماع زمان الصوم الى الليل  
 فلما جاء الليل زال حكم التأخير بالا حلال فكانه يقول الى ما اخرتم عنه واخرن عنه من اوزاجكم  
 وما ملكت ايمانكم مما هو محل الوطئ هن لباس لكم وانتم لباس لهن اى المناسبة بينكم  
 صحيجة ما هى مثل ما تلبستم بنافى صومكم حيث انصفتهم بصفة لى وهو الصوم فلبستم لباسا لى فى قولى  
 وسعنى قلب عمدي ولست لباسا لكم فى قولى بكل شئ محيط فان اللباس يحيط باللباس له ويستتره علم الله  
 انكم كنتم تحتانون انفسكم من الخيانة لشهادتى عليكم حين قبلتم الامانة لما عرضتها عليكم فنلت  
 فى حاملها انه كان ظلوما جهولا ظلوما لنفسه بان كانها ما لا يدري علم الله فيها عند حله اياه جهولا

بقدرها وما يتعلق من الذم به أيضا إذا آمن فخان فيها ولما كان الجهول أعمى وأضل سبيلا لا يدري  
 كيف يضع رجله ولا يرى أين يضع رجله قال علم الله انكم كنتم تحتلون أنفسكم لما حرج عليكم  
 فيما حرجه عليكم فتاب عليكم أي وجع عليكم بالتوبة وعفا عنكم أي بالقليل الذي أباحه لكم  
 من زمان الاحلال الذي هو الليل وانما جعله قليلا لبقا للتجبر فيه في المباشرة للمعتكف في المساجد  
 بلا خلاف وفي غير المسجد بخلاف فالآن باشروهن وهو زمان النظر في رمضان وابتغوا ما كتب  
 الله لكم واطلبوا ما فرض الله من أجلكم حتى تعلموه لتعلموا به من كل ما ذكره في هذه الآية وكلا  
 واشربوا أمر باعطاء ما عليك لنفسك من حق الاكل والشرب حتى يتبين لكم الخيط الابيض  
 اقبال النهار من الخيط الاسود اذ بارالليل من الفجر الاينفجار الضوء في الافق ثم أتموا الصيام الى  
 الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد فأبقى تجعير الجماع على من هذه حالته وكذلك  
 الاكل والشرب للذي ينوي الوصال في صومه يقول صلى الله عليه وسلم من كان مواصلا فليواصل  
 حتى السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة يريد في وقت ظهور ذنب السرطان ما بين الفجرين المستطيل  
 والمستطير وواصل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه يومين ورأوا الهلال تلك حدود الله  
 التي أمركم أن تشعروا عندها فلا تقربوها الا تشرقوا على ما ورأها وهنما علم غامض لا يعلمه الا من أعطاه  
 ذوقا عناية الهمة كالحضرة وغيره فربما تزل قدم بعد ثبوتها قد وقوا السوء كذلك بين الله آياته  
 أي دلائله للناس اشارة فيتذكرها لعلمهم يتقون يتخذون تلك الدلائل وقاية من التقليد  
 والجهل فان المتقدم ما هو على بيته من ربه وما هو صاحب دلالة وجهه بمعنى الترجي لانه ما كل من رزق  
 الدليل ووصل الى المدلول وحصل له العلم وفق لاستعمال ما علمه ان كان من العلوم التي غايتها العمل  
 \* (وصل في فصل السحور) \* خرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان  
 في السحور بركة فأمر صلى الله عليه وسلم بالسحور ورغب فيه بما ذكر حديث ثاني وخرج مسلم  
 أيضا عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصل ما بين صيا منا وصيام أهل  
 الكتاب أكلة السحور حديث ثالث خرج النسائي عن العرابض بن سارية قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو يدعو الى السحور في شهر رمضان وقال هلموا الى الغذاء المبارك حديث  
 رابع للنسائي وخرج النسائي أيضا عن عبد الله بن الحارث عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال دخلت علي النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فقال انها بركة أعطاكم الله اياها  
 فلا تدعوها حديث خامس لمسلم والبخاري خرج مسلم عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم الاعمى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلا لا يؤذن  
 بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم قال ولم يكن بينهما الا ان ينزل هذا ويرقى هذا  
 زاد البخاري فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر يعني ابن أم مكتوم خرج به البخاري من حديث عائشة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث سادس لابي داود خرج ابو داود عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع أحدكم النداء والانا على يده فلا يضعه حتى يقضى حاجته  
 منه حديث سابع للنسائي خرج النسائي عن عاصم ابن زر قال فلنا لخذيفة أي ساعة تسحرت مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو انها را الا ان الشمس لم تطلع حديث ثامن لمسلم خرج مسلم  
 عن أنس قال تسحرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا الى الصلاة قلت كم كان قدر ما بينهما قال  
 قدر خمسين آية حديث تاسع لمسلم خرج مسلم عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يفترنكم في سحوركم اذان بلال ولا يياض الافق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا وحكاة حماد  
 بيده يعني معترضاه هذه احاديث السحور قد ذكرتها اليقف من سمع كلامي في السحور عليها حتى يعلم  
 انما خرجنا فيما يذهب اليه من الاعتبار عما أشار اليه صلى الله عليه وسلم قولوا وفعلا لان سيد هذه

الطائفة ابا القاسم الجنيدي يقول علمنا هذا هتد بالكتاب والسنة يقول رضى الله عنه وان كنا أخذنا  
 علمنا عن الله ما أخذناه من العجب ولا من أقوام الرجال فاعلمنا الله تعالى علمنا به نخالف ما جاءت به  
 الانبياء من عند الله مما ذكرت من الاخبار ولا ما أنزله الله في كتاب بل هو محدثنا كما أخبر الله  
 عن عبده خضر انه أتاه رجة من عنده وعلمه من لده علمنا وهذا هو علم الوهب الذي أتتجه  
 التقوى والعمل على الكتاب والسنة الذي لو عمل أهل الكتاب بما أنزل اليهم وأقاموا التوراة  
 والانجيل لا كلوا من فوقهم إشارة الى هذا المقام اعنى علم الوهب ومن تحت أرجلهم إشارة  
 الى علم الكسب وهو العلم الذي يناله أهل التقوى من هذه الامة فانه علم كسب اذ كان نتيجة عمل وهو  
 التقوى فاعلم ان السحور مشتق من السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة يريد زمان اكله السحور فله  
 وجه الى النهار وله وجه الى الليل فله وجه الى النهار سماء غذاء فرج فيه النهار على حكم الليل كما عمل  
 في النطر فأمر بتجليله فرج فيه النهار ايضا على الليل بوجود آثار الشمس فان الأكل وقع فيه قبل زوال  
 آثار النهار ودلائله فان النهار قد أدبر لان حقيقة النهار من طلوع حاجب الشمس الاوّل الى غروب  
 حاجب الشمس الآخر فبغيبه يغيب فرص الشمس وآثار النهار في أول الليل من مغيبه الى مغيب  
 البياض وآثاره في آخر الليل من طلوع الفجر الاوّل الى طلوع الشمس الا انه لا يمنع الاكل طلوع  
 الفجر الاوّل شرعا وفي الفجر الثاني خلاف وموضع الاجماع الاجر وما كان قبل ذلك فليس بسحر  
 وانما هو ليل وما بعده انما هو نهار وهكذا صفة الشبهة لها وجه الى الحق ولها وجه الى الباطل  
 في الامور العقلية وكذلك المشابهة وجه الى الحل وله وجه الى الحرمة ولهذا سمي الفجر الاوّل  
 الكذاب وما هو كذاب وانما أضيف الكذب اليه لانه ربما يتوهم صاحب السحور ان الاكل يحرم  
 عنده وليس كذلك فان علمه ضوء الشمس أى طرح شعاعها على البحر فأخذ الضوء في الاستطالة  
 فاذا ارتفعت ذهب ذلك الضوء المنعكس من البحر الى الافق فجاءت الظلمة وقرب بروز الشمس البينا  
 فظهر ضوءها في الافق كالطائر الذي فتح جناحيه ولهذا سماه مستطيرا فلا يزال في زيادة  
 الى طلوع الشمس كذلك الحقور الباطل فاما الزيد فيذهب جناءه واما ما ينفع الناس فيمكث أى  
 يثبت وهو الفجر الصادق وما بينهما هو السحر كما ان ما بين الوجهين اللذين يظهران في الشبهة هو العلم  
 الصحيح بها انها شبهة فيتميز بعلك بها الحق من الباطل كما تميز بانعكاس الفجر الكذاب الى الارض والظلمة  
 الظاهرة عند ذلك ان ذلك الفجر الاوّل لا يمنع من ريد السموم من الاكل ولهذا سمته العرب ذنب  
 السرحان لانه ليس في السباع أخبث منه ولا أكثر شحالا فانه يظهر الضعف ليحقر فيغفل عنه فينال  
 مقصوده من الاقتراس فان ذنبه يشبه ذنب الكلب فيتحيل من لا يعرفه انه كلب فيأمن منه فهو شبه  
 المنافق فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت بأكله السحور وقال انها بركة أعطاكم  
 الله اياها فأكدها نهيها أن لاندعها فكما سرح بالامر بها سرح بالنهي عن تركها فأكدها  
 في وجوبها فأشبهت صلاة الوتر فانها صلاة مأثور بها على طريق القرية المأمور بها فهي سنة  
 مؤكدة وعند بعض علماء الشريعة واجبة واكلة السحور أشد في التأكيد من الوتر في جنس الصلاة  
 لما ورد في ذلك من التصريح بالنهي عن تركها وهو بمنزلة البحث عن الشبهة حتى يعرف بذلك الحق من  
 الباطل فهذه هي البركة التي في اكلة السحور فان البركة الزيادة فزادت على سائر الاكلات نحوها  
 الامر بها والنهي عن تركها وليس ذلك الحكم لغيرها من الاكلات ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 جعلها فصلا بين منزلة أهل الكتاب ومنزلتها فهي اما علم اختصاصه الحق على سائر الامم من أهل  
 الكتاب واما ما أمرنا بالمحافظة عليه حتى تتميز من أهل الكتاب حيث أنزلت عليهم كما أنزلت علينا  
 فنترطوا في حقها كما فعلوا في أشياء كثيرة وكلا الوجهين سائغ وهذا يتم تجليل النطر وتأخير السحور فان  
 اعتبرنا ان أهل الكتاب هم القاطعون بكتابهم علمنا ان الله اختصاصا بفضل تجليل النطر وتأخير السحور عليهم

وأنه ما أنزل ذلك عليهم فخر موافقها وان اعتبرنا ان أهل الكتاب هم الذين أنزل عليهم كتاب من الله  
 سواء عملوا به أم لم يعملوا تأكد عندنا ان الله انما كفى ذلك حتى تنبوع أهل الكتاب اذ قد أمروا  
 بذلك فأضاعوه بترك العمل فن رأى أكلة السجود بضم الهمزة كشيء باللقمة الواحدة ليقع الفرق  
 بينه وبين أهل الكتاب وهو أقل ما يكون ومن فتح الهمزة أراد الغذاء ثم من التأكيد فيها محافظة النبي  
 صلى الله عليه وسلم عليها وعلى تأخيرها ودعاؤه إليها فسما قولاً وفعلاً فقال هلوا الى الغذاء المبارك  
 كما قال حتى على الصلاة ثم انه صلى الله عليه وسلم من تأكيد في ذلك وتغيبه لا كل على تركه مع التحقق  
 بين المانع وهو الفجر الصادق انك اذا سمعت النداء به اذا كان في البلد من يعلم انه لا يتأدى الا عند  
 الطلوع الذي به نصح الصلاة كابن ام مكتوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا سمع المتسحر ذلك  
 وجب عليه الترك قبيل له ان سمعته والانه في يدك وأنت تشرب فلا تقطع شربك من الماء حتى تقضى  
 حاجتك منه كما قال حذيفة هو النهار الا ان الشمس لم تطلع فجعل الحكم لحال الوقت وهو الوجود  
 فكان الدفع أهون من الرفع لان المدفوع معدوم والذي تريد رفعه موجود كما يفعل وهو أنك  
 آكل أو تارب فالحكم له حتى يرتفع نفسه كذلك الاسم الحاكم في الوقت على العبد اذا طلبه اسم  
 آخر لا حكم له عليه كان الاولى بالعبد ان لا يتفصل من هذا الاسم الالهى حتى لا يبقى له حكم عليه  
 يطالبه به فاذا فرغ من حكمه تلقى بالادب ذلك الاسم الالهى الذى يطلبه أيضاً هكذا في الدنيا  
 والآخرة كشخص حكم عليه اسم التواب عن فعل تقابلت فيه الاسماء الالهية في حال الذنب فقال  
 المنتقم انا اولى به وقال الراحم والعتقار انا اولى به فتقابلت الاسماء في حال العاصى أى اسم الهى  
 يحكم عليه وفيه فوجدوا التواب فتقوى الاسم الراحم على المنتقم وقال هذا نأبى في المحل فانه  
 لو لا مارجته ما تاب فدفع المنتقم عن طلبه وتسلمه الراحم وصار التواب يرجع به الى ربه من طاعة الى  
 طاعة بعدما كان يرجع به من معصية أو كفر الى طاعة فهذا التائب ما ينزل لان التوبة قد لا تكون  
 من ذنب بل يرجع الى الله في كل حال في كل طاعة فان وجد في المحل الاسم الخالذ وهو حكمه  
 في العبد في حال وقوع المخالفة منه فينبذ يكون تقابل الاسماء المتقابلة أعظم وأشد فان هذا الفعل  
 يستدعيها وكان الخالذ بينه وبين هذه الاسماء مواطاة من حيث لا يشعر بما فعله كل واحد  
 منهما فيقول الراحم ان الخالذ دعانى فهو يساعدى على المنتقم ويقول المنتقم انه دعانى فيساعدى  
 على الراحم فاذا أقبل لا يريان منه مساعدة لاحدهما فان كان الخالذ ان كفر اجاب الاسم العدل الحكم  
 ليحكم بين الامين المتقابلين الراحم واخوانه والمنتقم واخوانه فيقول ان الله أمرنى ان أحكم بينكما  
 وهو قوله فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا فيقول للطائفتين من الاسماء ارقبوا هذا العبد الى آخر  
 نفس فان فارق هذا الجسم وهو على كفره فليست له المنتقم وتتأخر أنت عنه أيها الراحم وجماعتك  
 فيقول الراحم سبقت الرحمة الغضب فانا السابق فلا تأخر فيقول له العدل انما يعتبر السابق في اتها  
 المدى والمدى بعد ما انتهى فارتك المنتقم الى ان يستوفى منه مقدار زمان المخالفة والخذلان فذلك  
 اتها المدى فاذا انتهى فلك تجديد المطالبة فيحكم الله عند ذلك ما يشاء فان بعثنى كما حكمت بما  
 يعطيه على وانولى الفضل أو المنتقم حكم أيضاً بحسب ما أذن له فيه فينصفون على هذا الخلد وان كان  
 الخالذ في هذا المحل لم يعط كفر أو أعطى معصية ووقع هذا التقابل بين الاسماء فجاء الحكم العدل وكلهم  
 كل واحدة من الطائفتين وسمع دعواها وان كل واحدة منهما تدعى الحق لها فيطلبهم بالبينه فيقول  
 المنتقم أى بينة أو وضع من وقوع الفعل اما تراه سكران ان كان يشرب الخمر أو قاتلاً أو سارقاً أو ما كان  
 من أمور التعدى فيقول الحكم هذه الافعال وان وقعت فهى موضع شبهة والحاكم لا يحكم الابينة  
 فان وقوع الشرب للغير لا يؤذن بأنه ارتكب محرماً بما غص بلقمة ربحها هو مريض فيما استعمل  
 الا ما يحل له استعماله بما قتل هذا قاتل أبيه أو أحد من هذا القاتل وليه فاعتمدى عليه بمثل ما اعتدى

لا أعلم ذلك إلا بدليل فصورته صورة محمد **وله** ولكن له هذه الشبهة فيقول خصمي يسلم لي أن هذا متعده حتى  
 الله في شربه الخمر أو قتله أو ما كان من الأعمال المعاصي في ذلك الحال فيقول الراحم نعم صدق العنان لي  
 في المحل سلطاناً ثانياً شديداً مني وهو هو علي المتسقم فيقول له **له** كم ومن هو فيقول الاسم المؤمن قد نزل  
 عنده في دار الأيمان وهو قلبه فله الامتن قال فادعه فناء فقال أنت في هذا المحل عابرسيل أم هو  
 محلك أم ملكك فيقول هو محلي أو ملكي وما عارضني في ملكي صاحب هذا الفعل الذي هو العاصي  
 فجزاه الله خيراً عنى يستعملني في كل حال بما تعطيه حقيقتي وإنما محتاج إليه فيقول للمتسقم تأخر عنه  
 حتى نشأ والاسم المرید الذي هو الحاجب الأقرب إلى الله فإن له المشيئة في هذا العبد وفي هذا الحكم  
 فلا يزال الأمر متوقفاً إلى انتهاء المدى وهو الاجل المسمى الذي هو الموت فإن مات على المخالفة تسلمه  
 المرید وان تاب عند الموت تأخر المتسقم عنه بالكفاية وتسلمه الراحم وأصحابه فانتهاه المدى في العاصي  
 إنما هو إلى زمن الموت وفي الكافر كما قرناه فاعلم ذلك \* (وصل في فصل صيام يوم الشك) \* حرج  
 الترمذي عن عمار بن ياسر قال من صام اليوم الذي شك فيه فقد عصي أبا القاسم قال هذا حديث  
 حسن صحيح جهوز العلماء على النبي عن صيام يوم الشك على أنه من رمضان واختلفوا في تحريم  
 صيامه تطوعاً منهم من كرهه ومنهم من أجازره وأما حديث عمار عندي فأهون نص ولا مرفوع إلى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بل هو يحتمل أن يكون عن نظر من عمارو يحتمل أن يكون عن خبر عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم إن صامه على أنه من رمضان ثم جاء الثبوت أنه من رمضان أجزاء  
 (الاعتبار) لما كان الشك ترداً بين أمرين فمن غير ترجيح أشبه حال العبد إذا كان الحق سمعه وبصره  
 فإن نظراً الناظر إلى كون الحق سمعه قال أنه حق وإن نظراً إلى إضافة السمع إلى العبد بالهاء من قوله سمعه  
 قال أنه عبد وما ثم حالة ترجح أحد النظرين على الآخر فيسقطان وإذا استغنا بسياجكم الاصل والاصل  
 هو وجود عبد ووجه هذا هو الاصل النظري والشمري من وجهه \* وأما أصل الاصل المراد قبل  
 هذا الاصل بل الذي هذا الاصل فرع عنه فهو وجود رب في عين عبد فهذا هو أصل الاصول الكشفي  
 الشمري من وجهه فاعمل بحسب ما يتوقى عندك في ذلك وما هو مشربك فنف حتى يتبين لك وجه الحق  
 في المسئلة فيكون ذلك من أهل الكشف والوجود \* (وصل في فصل حكم الاطوار في التطوع) \* حكى  
 بعضهم الاجماع على أنه ليس على من دخل في صيام تطوع فأفطر لعذر قضاء واختلفوا إذا قطع له غير  
 عذر عام فن قائل عليه القضاء ومن قائل ليس عليه القضاء (الاعتبار) إذا دخل في فعل بعبودية  
 الاختيار فقد أرم نفسه العبودية وإذا رجع إلى أصله في ذلك الارام فيحكمه حكم عبودية الاضطرار  
 فيلزمه في التطوع ما يلزمه في الواجب ومن راعى كون الحق جعل هذا العبد مختاراً فقال لا يرفع حكم  
 الحق عنى في هذا الفعل فإنه يؤدي إلى منازعة الحق حيث يجعل الاختيار في موضع الاضطرار فيعامله  
 معاملة الاختيار فإن شاء قضى اختياراً أيضاً وإن شاء لم يقض وفي هذه المسئلة طول في الاعتبار يكفي  
 هذا القدر منه في هذا الكتاب فإن التكليف ثبت عين العبد مضطراً كان أو مختاراً \* (وصل في فصل  
 المتطوع يظن ناسياً) \* اختلف العلماء فيه فطائفة قالت عليه القضاء وقالت طائفة أخرى لا قضاء عليه  
 وبترك القضاء أقول للخبر الوارد فيه (الاعتبار) الناسي هو التارك لما اختار بعد ما اختار فإن كان  
 عن هوى نفس فالتضاء عليه وإن كان عن شغل بتمام أحوال أو اسم الهوى فلا قضاء عليه والتضاء  
 هنا الحكم عليه بحسب ما تطوع به \* (وصل في فصل صوم يوم عاشوراء) \* اختلفوا أي يوم هو من  
 المحرم قبيل العاشر وهو الصحيح وبه أقول وقيل التاسع (الاعتبار) هنا حكم الأول والآخرة من أقيم  
 في مقام احديته فإنه صام العاشر فإنه أول آحاد المقدوس من أقيم في مقام الآخر الإلهي صام اليوم  
 التاسع فإنه آخر بسائط العدد ولما كان الصوم اعنى صوم عاشوراء مرغبا فيه وكان فرضه قبل فرض  
 رمضان على الاختلاف في فرضيته سمح له مقام الوجوب وكان حكمه حكم الواجب من صامه خصم



له قرب الواجب وقرب المندوب اليه فكان لصاحبه شهيدان وتجليان يعرفهما من ذاتهما من حيث انه صام يوم عاشوراء \* (وصل في فضل صوم يوم عاشوراء) \* ذكر مسلم عن أبي قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في صيام يوم عاشوراء احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله فقامت حركة يومه في القوة مقام قوى ايام السنة كلها اذا عمل كل يوم بما يليق به من عبادة الصوم فعمل بقوته عن الذي صامه جميع ما أجرم في السنة التي قبله فلا يؤخذ بشيء مما جترحه فيها في رمضان وغيره من الايام الفاضلة والباقي مع كون رمضان أفضل منه وكذا يوم عرفه وليلة القدر ويوم الجمعة فثله مثل الامام اذا صلى بن هو أفضل منه كابن عوف حين صلى برسول الله صلى الله عليه وسلم المقطوع بفضله فانه يحتمل سهو المأموم مع كونه أفضل فلا يستبعد ان يحتمل صوم عاشوراء جراثم المحرم في ايام السنة كلها ولو شاهدت الامر أو كنت من أهل الكشف عرفت صحة ما قلناه وما أراد الشارح والعارف اذا قال احتسب على الله فيما يقولها عن حسن ظن بالله وانما هي لفظه ادب يستعملها مع الله مع انه على علم من الله انه يكفرها الله يقول الله عسى الله ان يتوب عليهم وهو سبحانه يعلم ما يجربه في عباده ومع هذا جاء بلفظ الترجي والخلق أولى بهذه العفة فانها له حقيقة لو لم يعلم الله فاذا أعلمه بقى على الاصل اذ باع الله تعالى الاتراه صلى الله عليه وسلم مع قطعها بأنه يموت فان الله يقول له انك ميت وانهم ميتون كيف استثنى لما أتى البيع ووقف على القبور وسلم عليهم وقال وانان شاء الله بكم لاحقون فاستثنى في امر مقطوع به وسواء كان الاستثناء في الموت أو في الايمان فان كلهما مقطوع له بهما وذلك ادب الهى فان الله تعالى قال له ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فلما أتى في قوله لاحقون باسم الفاعل استثنى امتثال الامر الله تعالى \* (وصل في فصل من صامه من غير تبييت) \* ذكر البخارى عن سلمة بن الاكوع قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم ان ينادى في الناس من كان أكل فليتب بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء فجعل حكمه حكم من لم يبيت الصوم لمن شك في أول يوم من رمضان فأكل ثم نبت انه من رمضان فأمر بالمسألة والقضاء وهذا حديث صحيح وقال فليتب بقية يومه ولم يسمه صائما فيقوى هذا الحديث حديث القنماء الذي ذكره أبو داود وعن عبد الرحمن بن سلمة عن عمه ان أسلم أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال صمت يومكم هذا قالوا الا قال فأتوا بقية يومكم واقضوه يوم عاشوراء وان كان هذا الحديث لم يلحقوه بالصحيح فراعى حرمة اليوم لما لله فيه من السر الذي يرفع فضله على عباده وظهر هنا فضل الامسالة عن الطعام والشراب وان لم تكن صائما وهو الجوع الذي تشير اليه الصوفية في كلامها وفيه أقول شعر

أجوع ولا أصوم فان نفسى	تناز عني على أجر الصيام
فلو فويت اجبرتها لقلنا	بإيجاب الصيام وبالقيام
فان العبد عبد الله مالم	يكن في نفسه هدف راحى

ولما أمرنا بقضاءه اكد تشبيهه بمرضان لا بالنذر المعين اذا فات يومه فانه لا يقضى وان أسلم صاحبه بقية يومه اذ لم يبيت ولما أمرنا بصيامه وحرص في ذلك وان كان قد أمرنا بمخالفة أهل الكتاب اليهود والنصارى وذلك فيما شرعوه لانفسهم مما يأذن به الله وبدلوا وغيروا ولم يتميز عندنا ما شرعوه لانفسهم مما شرع لهم منهم لذلك أمرنا بمخالفتهم الا فيما قرره النبي صلى الله عليه وسلم لنا كما كان شرعنا لهم فعلمناه على القطع مثل رجم النبي واقامة الصلاة لمن تذكر بعد نسيانه فلما تعين عملنا به فان الله تعالى يقول في الانبياء اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية وقال عليه السلام نحن أولى بموسى منكم فكفى بنحن عن نفسه وأتمته فكأولى بموسى من

من اليهود لا نهم لم يؤمنوا بكل ما أتى به موسى ولو آمنوا بكل ما أتى به موسى لامنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبكتابه ونحن أمرنا بالاعتقاد به وبما أنزل عليه ثم أخبرنا الحق سبحانه ذلك وخبره صدق فاستحال في أمة محمد أن يؤمن المؤمن منهم بعض ويكفر بعض فلهذا هتابة الهمة حيث أخبر بعضنا من ذلك فهي بشرى لنا قال تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله ولما تكلمه وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وبما جاء به موسى صوم يوم عاشوراء فأصابه وضمناه عن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضاً بخلاف عندنا كما صامه موسى فرضاً ثم إن الله فرض علينا رمضان وخبرنا في صوم عاشوراء فنصومه من طريق الأولوية فتجمع بين اجر الفريضة فيه والنفل درجة زائدة على المؤمنين من قوم موسى عليه السلام ولما امرنا صلى الله عليه وسلم بخالفة اليهود أمرنا بأن نصوم يوماً قبل عاشوراء وهو التاسع ويوما بعده وهو الحادي عشر فقال لنا صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوماً بعده يوماً ولم يقل خالفوا موسى فإن الله قد عصمنا من مخالفة الأنبياء بل اسقط الله عنا بعض شرائعهم كما اسقط عنا بعض ما شرعه لنا ونحن مؤمنون بكل ناسخ ومنسوخ في كل شرع ولا يلزم من الايمان وجود العمل الا ان يكون العمل مأموراً به فهذا القدر يخالف اليهود ولهذا يؤم علماءنا ان عاشوراء هو التاسع من المحرم لا غير وقد روينا في ذلك ما يؤيد ما قلناه من انه اليوم العاشر وهو نار وبنام حديث ابى احمد بن عدى الجرجاني الذي رواه من حديث ابن حنبل عن داود بن علي عن ابيه عن جده ان النبي عليه السلام قال لن بقيت الى قابل لا صوم يوم قبله ويوما بعده والحديث الثاني وهو ما رواه مسلم من حديث الحكم بن الاعرج قال اتيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زحزم فقلت له اخبرني عن صوم عاشوراء فقال لي يا هذا اذ رأيت هلال المحرم فاعدد ثمانى وأصبح اليوم التاسع صامت كما قلت هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه قال نعم يعني لو عاش الى العام المقبل ويؤيد ما قلناه ما رواه ابى نعيم عن ابن عباس قال حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فصام التاسع على انه عاشوراء ولو صامه وصام يوم عاشوراء بتحقيق يوم العاشر من المحرم فلا ينبغي ان يقال التاسع هو يوم عاشوراء مع وجود هذه الاخبار وقد ذكرنا حكمة صوم يوم التاسع والعاشر في الاسم الاول والاخر في هذا الفصل وكذلك ايضا اقول في صيام اليوم الذي بعد عاشوراء حتى يعلم التماس فيما شرنا اليه من ذلك فنقول ايضا انه ملحق بالاسم الاول كما عاشوراء في العاشر فان العاشر اول العقد والحادي عشر اول تركيب الاعداد البسائط مع العقد فانظر حكمة الشارع في امره بصوم يوم قبله ويوم بعده متصلابه حتى لا تقول اليهود ان صومه يتسود لنا فانه يكره في الفرائض مثل هذا الا ان يكون الانسان على عمل يعمله فلا يزال الا ان يقع التصغير وقد نهينا ان تقدم رمضان يوم او يومين قصدا الا ان يكون في صيام نصومه ثم من الحكمة ان حرّم علينا صيام يوم الفطر حتى لا نصل صيام رمضان بصوم آخر تميز الحق الفرض من النفل خلاف اعتبار يوم الجمعة وسبق الكلام في صومه في هذا الباب ان شاء الله تعالى \* (وصل في فصل صوم يوم عرفة) \* ورد في الحديث الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيام يوم عرفة أن حساب على الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده خرجه مسلم من حديث ابى قتادة في صام هذا اليوم فانه اخذ بحظ وافر مما اعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحكم اى حكم الصائم يوم عرفة وخصه باسم عرفة لشرف اسم المعرفة التي هي العلم لان المعرفة في اللسان الذي بعث به نبينا صلى الله عليه وسلم تعدى الى مفعول

واحد فلها الاحدية فهي اسم شريف سمي الله به العلم فكأن المعرفة علم بالاحدية والعلم قد يكون  
تعلقه بالاحدية وغيرها بخلاف لفظ المعرفة فقد تميز اللفظان بما وضعاه وقد ينوب العلم مناب المعرفة  
في اللسان بالعمل كذا ذكره النحاة واستشهدوا على ذلك بقوله تعالى لا تعلمونهم الله يعلمهم  
تأويله لا تعرفونهم فقدوا العلم الى مفعول واحد للنسابة والمعرفة ما لها حكم الا في الاحدية ذهلوا  
عما نعلم نحن فان العلم ايضا انما يطلب الاحدية ولهذا صح للمعرفة ان تكون من اسمائه لان العلم  
هو الاصل فانه صفة الحق وليست المعرفة صفة ولا له منها اسم عندنا في الشرع وان جمعها والعلم حد  
واحد لكن المعرفة من اسماء العلم كما قلنا والعارف من اسماء العالم فينا بالاحدية واما قولنا  
ان العلم انما هو موضوع للاحادية مثل المعرفة ولهذا سمي العلم معرفة فلانا اذا قلنا علمت زيدا قائما  
فلم يكن مطلوبنا زيدا لنفسه ولا مطلوبنا القيام لعينه وانما مطلوبنا قيام زيد وهو مطلوب واحد  
فانها نسبة واحدة معينة وعلما زيدا وحده بالمعرفة والقيام وحده بالمعرفة فنقول عرفنا زيدا وعرفنا  
القيام وهذا القدر غاب عن النحاة وتخيلوا ان تعلق العلم بنسبة القيام الى زيد هو عين تعلقه بزيد  
والقيام وهذا غلط فانه لو لم يكن زيد معلوما له والقيام ايضا معلوما له قبل ذلك لما صح ان ينسب  
ما لا يعلمه الى ما لا يعلمه لانه لا يدري هل تصح تلك النسبة او لا وهذا النوع من العلم يسمى عند اصحاب  
ميزان المعاني التصور وهو معرفة المفردات والتصديق معرفة المركبات وهو نسبة مفرد الى مفرد  
بطريق الاخبار بالواحد عن الآخر وهو عند النحويين المبتدأ والخبر وعند غيرهم الموضوع والمجول  
ثم يرجع الى باننا فنقول فعلنا شرف يوم عرفة من حيث اسمه لما وضع له من تعلقه بالاحدية انما الله  
الواحد والاحد اشرف صفات الواحد من جميع الصفات وهي سارية في كل موجود ولولا انها  
سارية في كل موجود ما صح ان نعرف احدية الحق سبحانه بما عرفه احد الامن نفسه ولا كان  
على احديته دليل سوى احديته من عرف نفسه عرف ربه هكذا قال نبينا صلى الله عليه وسلم وقال  
ابو العتاهية شعر

وفي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد

والآية احدية كل شيء وهي التي يمتاز بها عن غيره من امثاله فالاحدية تسمى في كل شيء من قديم  
وحادث ومعدوم وموجود ولا يشعر بسريانها كل احد لشدة وضوحها وبيانها كالخياطة عند ارباب  
الكشف والايان فانها سارية في كل شيء سواء ظهرت حياته كالحيوان او بطلت حياته كالنبات  
والجماد فالله حي بغير منازع وما من شيء مما سوى الله الا وهو يسبح الله بحمده ولا يسبحه الا من يعلمه  
ومن شرط العالم ان يكون حيا فلا بد ان يكون كل شيء حيا ولما كانت الاحدية للمعرفة والاحدية  
لله تعالى في ذاته رجحنا صوم يوم عرفة على فطره في غير عرفة فان كنا في عرفة علمنا ان الصوم لله لاننا  
فرجحنا فطره على صومه لشهود عرفة فافهم فالصوم لله حقيقة والاحدية له حقيقة فوقع المناسبة  
بين الصوم ويوم عرفة فان كل واحد لا مثل له فان صومه يفعل فيما بعده وليس ذلك لغيره في حق كل  
احد يفعل فيما قبله لانه زمني فيتقيد بالقبلية وبالبعدية والمتصودان فعلة عام كصفة الحق في ايجاد  
الممكنات عامة لا تختص بممكن دون ممكن وان كان الامر لله من قبل ومن بعد فجاء مبنيا غير مضاف  
لعدم تقييده عز وجل بالقبل والبعده فهذا الذي ليوم عرفة ليس لغيره من الازمان فهو تميز على جنسه  
وان كان ثم اعمال هي اقوى منه في العمل ولكن ليست زمانية أي ما هي العين الزمان وغاية عاشوراء  
ان يكفر السنة التي قبله فتعلقه بالواقع وعرفة تعلقه بالواقع وغير الواقع فعاشوراء رافع وعرفة رافع  
ودافع فجمع بين الرفع والدفع فناسب الحق فان الحق يتعلق بالموجود وحفظا بالمعدوم ايجادا ففكرت  
المناسبة بين يوم عرفة وبين الاسماء الالهية فترجح صومه في غير عرفة وان كان له هذا الحكم  
في عرفة الا ان فطره اعلى في عرفة من صومه لما قلنا وفي الحكم الظاهر للاتباع والاقداء قال

في الاتباع فاتبعون بحبيكم الله وقال في الاقتداء لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وافطر  
 في هذا اليوم في عرفة وإنما اختلف علماء الرسوم في صومه في عرفة لاني غير هالظنة المشقة فيها  
 والضعف عن الدعاء غالباً والدعاء في هذا اليوم هو المطلوب من الحاج فان افطر الدعاء دخله يوم عرفة  
 كما سفر في رمضان في فطره فمن الثقل من اختيار الفطر فيه لطاج وصيامه لغفر الحاج للجمع بين  
 الاثرين وقد قد منا في اول الفصل الخبر المروي الصحيح في صيامه فذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 لم يصمه بعرفة رحمة بالناس الذين تدر كهم المشقة في صيامه كذا توهم علماء الرسوم والامر على  
 ما قلناه فانه كان قادر على صومه في نفسه وبنين أمته عن صيامه بعرفة ومثل هذا وقع في الشرع  
 ككناح الهبة فهو له خاصة وهو حرام على الامة بلا خلاف وكالوصال وان جاز فعل كراهة خرج  
 مسلم عن ام الفضل ان الناس تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت اليه بقدح لبن وهو واقف على بعيره فشر به قال تعالى  
 وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فالرحمة هنا عندنا ان اعلمهم ان الفطر في يوم عرفة في عرفة هي السنة  
 وعند علماء الرسوم طلب الرفق والحجة لنا في قوله خذوا عني مناسككم فتها عدم الصوم في ذلك  
 الموضوع في ذلك اليوم والامر لا يتوقف في الاخذ به اذا ورد معزى عما يجزجه عن الاخذ به واما  
 حديث النهي عن صيام يوم عرفة في عرفة في اسناده مهدي بن حرب الهجري وليس به معروف خرجه  
 النسائي من حديث ابى هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم عرفة بعرفة واما  
 حديث الترمذي عن عتبة بن عامر قال قلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة يوم التروايام  
 التشريق عندنا أهل الاسلام هي ايام اكل وشرب فقال ابو عيسى حديث عتبة حديث حسن صحيح  
 فكأنه يشير بهذا القول الى ما قلناه ويشير الى تمام المعرفة والعارف فان تمام المعرفة لا يعطى الصوم  
 اذ يعرف العارف الصوم لمن هو فكان يوم عيده يوم حصوله في هذا المقام واما العيد ايام سرور  
 فأراد ان يسرى السرور وظاهر او باطن في النفس الناطقة تبرك الصوم وفي الحيوانية بالاكل والشرب  
 بجمع بين السرورين ولم يتعرض لتحرير الصوم في هذا الحديث ولكن قرنه بالصوم المحترم وهو صوم  
 يوم النحر والصوم المكروه وهو صوم ايام التشريق وانه صلى الله عليه وسلم ربح الاكل والشرب فيه  
 في الظاهر ولم يتعرض للنهي عن ذلك وحرمنا صيام يوم عيد الاضحى بخبر غير هذا سأورد ان شاء الله  
 تعالى ثم ان قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر أهل الاسلام ولم يقل أهل الايمان دل على مراعاة  
 الظاهر هنا ولهذا قلنا انه رأى النفس الحيوانية التي سرورها بالاكل والشرب في يوم عيدها فافهم  
 ذلك \* (وصل في فصل صيام السنة من سؤال) \* قد تقدم ذكر الخلاف في وقتها وفي هذا الخبر  
 عندي نظر لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبت الهاء في العدد اعني في السنة فقال واتبعه  
 سنا من سؤال وهو عربي والايام مذكرة والصوم لا يكون الا في اليوم وهو النهار فلا بد من اثبات  
 الهاء فيه فهذا سبب كون الحديث منكر المتن مع صحة طريق الخبر فخرج عندي انه اعتبر في ذلك  
 الوصال فوصل صوم النهار بصوم الليل واليلة مقدمة على النهار لان النهار مسلوخ منها وتكون  
 لغة شاذة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس كان فيه من هذه لغته ومع هذا فمن استطاع  
 الوصال في هذه الايام الستة فهو اولى عملاً بظاهر لفظ الخبر والوصال لم يقع النهي عنه نهى تحريم  
 وانما راعى الشفقة والرحمة في ذلك بظاهر الناس لئلا يتكفوا الطرج والمشقة في ذلك ولو كان حراماً  
 ما واصل بهم صلى الله عليه وسلم وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال ان هذا للدين متين فأوغل فيه  
 برفق وقال من يشأ هذا الدين يغلبه وخرج مسلم عن انس بن مالك واصل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في آخر شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين فبلغه ذلك فقال لو مدينا الشهر لواصلنا وما لا يدع به  
 المتعمقون نعمتهم فمن لم يقدر ان يواصلها كلها فواصل حتى الصبح في كل يوم فيدخل الليل

في الصوم كل ليلة ويكون حدة السحر لظفرها كحدة الغروب للفهار في حق من لا يواصل وورد في الصحيح انه  
 عليه السلام قال ابيكم اريد ان يواصل فليواصل حتى السحر يخرج البصاري عن ابي سعيد وعماد بن يزيد  
 قولنا انه اريد الرجعة بالناس في ذلك ما خرج به مسلم ايضا عن عائشة قالت نهاهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن الوصال رجعة لهم قالوا انك تواصل قال اني لست كهيتكم اني ابيت بطعمتي ربي ويستغيني  
 فكوشف صلى الله عليه وسلم بحال تلك الجماعة التي خاطبهم انهم ليست لهم هذه الحال وانه ما اريد  
 بذلك انه مختص به دون امته فان اقد وجدناه ذوقا من نفوسنا في وصالنا قبتنا في حال الوصال فأطعمنا  
 ربا وسقانا في مبيتنا ليلة وصالنا فأصبحنا اقويا لان شتهى طعاما براحة الطعام الذي اكلناه  
 واطعمناه ربنا شتم منا ويتعجب الناس من حسن راحته فيسألوني من اين لك هذه الراحة في هذا  
 الذي طعمت فارأيت مثلها منهم من اخبرته بالحال ومنهم من سكت عنه فلو كان هذا مخصوصا برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما لئنا فصح لنا الوصال والقطر فجمع لنا بين الاجرين والفرحين وحكمة  
 الوصال ان الحق قال ان الصوم له وأمرنا بما هو له وجعله عبادة لا مثل لها فاذا تفرق بالقطر بين  
 اليومين فاواصل فاذا لم ينظر تحقق الوصال فيشير بذلك الى اتصال يوم العيد بالصوم المضاف الى الحق  
 ليس له ان للعبد ضربا من التنزيه بالصوم كما ان للحق من الصوم التنزيه فهو اشعار حسن للعارفين  
 وكذا هو في نفس الامر فان العبد له تنزيه يخصه ولا سيما اذا كان عمله تنزيه الحق فان عمله يعود  
 عليه وهو التنزيه فان تنزيه الحق ما هو بتنزيه المنزه بل هو تعالى منزله الذات لنفسه ما نحن زهناه فلذلك  
 يعود تنزيهنا علينا حين حرمة غيرنا فنقدر على الوصال في هذه الستة الايام فهو احق واولى فان  
 وجد احد نقلنا عن العرب في اللسان حذف الهاء في عدد المذكور حل الحديث على تلك اللغة ولقد روي  
 ان الله حين انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم ومكروا مكرًا كبارًا لم يعرف هذا اللحن الحاضر  
 ولا عرفوا معناه فينما هم كذلك اذ اتى اعرابي قد اقبل غريبا فدخل على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فسلم عليه وقال يا محمد اني من كبار قومي بضم الكاف وتشديد الباء فسلم الحاضر ان هذه  
 اللفظة نزلت بلحن ذلك العربي واصحابه فعرفوا معناها فبايعدان يكون حذف الهاء جازا في عدد  
 المذكور في لغة بعض الاعراب ولو كان ذلك لم يقدح فيما ذهبنا اليه من الحقائق المشهودة لنا فيكون  
 الشارع العالم يقصد الاسرين في هذه اللفظة في حق من هي لغته وفي حق من ليست له بلغة وجعلها  
 ستا ولم يجعلها ككبر ولا اقل وبين ان ذلك صوم الدهر لقول الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر  
 امثالها وعلى هذا اكثر العلماء بالله وهذا فيه حد مخصوص وهو ان يكون عدد رمضان ثلاثين يوما  
 فان نقص نزل عن هذه الدرجة وعندنا انه يجبر بهذه الستة من صيام الدهر ما تنقصه بالنظر في الايام  
 المحترمة صومها وهي ستة ايام يوم الفطر ويوم النحر وثلاثة التشريق ويوم السادس عشر من شعبان  
 يجبر بهذه الستة الايام ما نقص بايام تحريم الصوم فيها والاعتبار الاخر وهو المعتقد عليه في صوم  
 هذه الايام من كونها ستة لا غير ان الله خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وكنى عن  
 المقصود بذلك الخلق فظهر في هذه الستة الايام من اجلتنا ما ظهر من مخلوقات كما ورد في الخبر  
 فكان سبحانه لنا في تلك الايام بفعل لنا صوم هذه الستة الايام في مقابلة تلك لان تكون فيها متصفين  
 بما هو له وهو الصوم كما اتصف هو بما هو لنا وهو الخلق ولهذا كان احمد السبكي ابن امير المؤمنين  
 هارون الرشيد يصوم ستة ايام من كل جمعة ويستغل بالعبادة فيها فاذا كان يوم السبت احترف فيما  
 يأكله بقية الاسبوع وبهذا سمي السبت ولقيته بالطواف يوم جمعة بعد الصلاة وانا اطوف فلم اعرفه  
 غير اني انكرته وانكرت حالته في الطواف فاني ما رأيت يراحم ولا يراحم ويمحترق الرجلين ولا يفضل  
 بينهما فقلت هذا روح تجسد بلا شك فامسكته وسلمت عليه فرد على السلام وما شيتيه ووقع بيني وبينه  
 كلام ومفاوضة فكان منها اني قلت لم خصت يوم السبت بعمل الحرفة فقال لان الله ابتداء

خلقنا يوم الاحد واتهمى الفراغ منه في يوم الجمعة فجعلت تلك الايام لى عبادة لله تعالى لا اشتغل فيها  
بما فيه حظ لنفسى فاذا كان يوم السبت اضردت لحظ نفسي فاحترقت في طلب ما اتقوت به في تلك  
الايام هكذا كل جمعة فانه سبحانه وتعالى تطورا لي ما خلق في يوم السبت وقد فرغ سبحانه من خلق الدنيا  
وقال انا الملك لظهور الملك فانا انفرغ لعبادة ربي في تلك الستة الايام وفي يوم السبت اطلب الراحة  
لنفسى من اعيان العبادة واتكسب القوت فيه ولهذا سمي يوم السبت والسبت الراحة في حقنا ولهذا  
اخبرنا تعالى انه ماسه من لغوب فيما خلقه واللغوب الاعياء فهي راحة لاعن اعياء كما هي في حقنا  
فتجيب من فطنه وقصده فسألته من كان قطب الزمان في وقتك فقال انا ثم وادعنى وانصرف فلما  
جئت المكان الذي اتعد فيه للناس قل لي رجل من اصحابي من المجاورين يقال له نبيل بن خزر  
ابن خرزون السبتي من اهل سبتة اني رأيت رجلا غريبا لانعرفه بمكة يكلمك ويحدثك في الطواف  
من مكان ومن اين جاء فذكرت له قصته فتعجب الحاضرون من ذلك فهذا ٣١ بختيار الستة الايام  
من الوجه الصحيح وانما حذف الهاء الشارع ان صحت الرواية لاعتبار البالي لانها لا تل الغيب  
بخلاف النهار والغيب مما انفرده الحق فلا يطلع على غيبه احدا الا من ارادته من رسول ولذلك علم  
الحكمة في الاشياء لا يكون علما الا لاهل الله واما اهل الفكر والقياس فانهم يصادفون الحكمة  
بحكم الاتفاق فلا يكون علما عندهم واهل العلم بالله يعلمون ان ذلك هو المراد بذلك الامر فيكون علما  
لهم بذلك الاعتبار فيصدقونه لا يحكمكم الاتفاق فان بعض الناس اذا راوا كلام اهل الله  
في مثل هذا يقولون باحتماله ولا يقطعون به جلاهي نفوسهم ورتبهم في العلم وهو قول الله تعالى في حق  
من هذه حالته ذلك مبلغهم من العلم فاعلم ذلك والله الموفق للصواب \* (وصل في فصل غرر الشهر  
وهي الثلاثة الايام في اوله) \* يخرج مسلم عن معاذة انها سألت عائشة اكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام قالت نعم فقالت لها من أي ايام الشهر كان يصوم قالت لم يكن  
يبالي من أي ايام الشهر يصوم اعلم ان كل شهر يرد على الانسان انما هو ضيف وورد عليه من جانب  
الحق فوجب على الانسان القيام بحقه السمي ضيافة وهو الضيف وحق الضيف ثلاثة ايام فلهذا شرع  
الشارع في الشرع المندوب اليه ثلاثة ايام من كل شهر ورغب في اوله بصوم ذلك في الثلاث الغرر منه  
لان الشرع ورد بتجمل الطعام للضيف فتعال الجهلة من الشيطان الا في ثلاث فذكر منها اطعام  
الضيف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة ايام من غير ذكر شهر خرجه النسائي عن ابن  
مسعود والقيام صفة للعق واختصه من جميع الاعمال لنفسه وهو عمل مخصوص بهذه النشأة لا يكون  
ذلك للملك فلا يشهده سبحانه ملك مقرب في مشهد صومي ولا يتجلى له سبحانه في مشهد صومي ابدانه  
من خصائص هذه النشأة وكانت هذه الضيافة ثلاثة ايام لكل شهر لانه وارد من جانب الحق  
وراجع اليه سبحانه حامدا له في تلقيه اياه واذ امانه بحسب ما يتلقاه العبد به فاحسن ما يتلقاه به ما هو  
صفة الهية وهو الصوم ولله تعالى ثلاثمائة خلق كذا ورد عنه عليه السلام والثلاثة من الثلاثة عشر  
العشر فان عشر الثلاثة ثلثون وهو الشهر وعشر الثلاثين ثلاثة ايام فهي عشر العشر فهو قوله من  
جاء بالحسنة فله عشر امثالها فيقبل الحق تلك الثلاثة ثلاثين فيجازيه بالثلاثين ثلاثمائة خلق فانه قال  
عشر امثالها فكانه صام الشهر كله فلذلك جوزى بالثلاثمائة اذ كانت الثلاثون قلت عملا لاجراء فانها  
مثل الحسنة والحسنة عمل والثلاثان هما اللذان يشتركان في صفات النفس فانظر في حكمة الشارع  
ما الفها واحسنها في تزغيبه ايانا في صوم ثلاثة ايام من كل شهر وما به عموم الخلق على عين الجزاء  
فان حصول الجزاء اذا جاءه من غير ان يعرف سببه ولا ينتظر كان الذي نفس العامة والصيام خلق  
الهي فكان جزاؤه من جنسه وهي الثلاثمائة خلق الهي تصنف بها العسام هذه الثلاثة الايام  
كما تصنف بالصيام وهو صوم الهي فالعامة التي لم يصم على هذا الحد يكون جزاؤه من كونه لم يأكل

ولم يشرب فيقال له كل يامن لم يأكل واشرب يامن لم يشرب قال تعالى كلاوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية يعني ايام الصوم في زمان التكليف وأهل الله الذين يصومون هذه الثلاثة الايام أو أي صوم كان على استحضاد ما ذكرناه من انه يتلبس بوصف الهى يكون جزاؤه من هذه صفته قوله من وجدني في رحله فهو جزاؤه ولما لم تكن هذه الصفة عملا للملك لم يحضرمع الصائم في حضرة هذا التجلي فلا يعرف هذا المجلي ذو قاداتها والانسان يشهده تعالى اذا كان من اهل العلم بالله الكامل في جميع ما يشهده فيه الملك كان الملك في أى مقام كان ومع هذا فلا يدل على ان الانسان أعظم عند الله من الملك فالانسان أكمل نشأة والملك أكمل منزلة كذا قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشهد واقعة نصرته صلى الله عليه وسلم فيه فسألته لكن الانسان أجمع بالذوق من الملك لاجل جمعيته وبعض الناس يغلط في هذا المقام من أجل تشكل الروحاني في أى صورة شاء وما علم ان التكامل في العيني ليس كالكمال فالانسان الكامل لا الانسان الحيواني أكمل نشأة للعقائق التي أنشئ عليها حقائق الاسماء الالهية وحقائق العالم وهو الذى أنشأه الله على الصورة فهو بجمعيته حق كاه الفالح مجلاه اذ كان له الكمال فبراه بكل عين ويشهده في كل صورة ولا يدل هذا على انه أفضل عند الله فان هذا كان بجمعيته فلا يقال في الشيء انه أفضل من نفسه وانما تقع التفضيلة بين الغيرين ولا غير فان الملك جزؤ من الانسان فالجزؤ من الكل والكل من الجزء وللكل من الجزء ما ليس للجزء من الكل والمثلان لا يتفاضلان فيما هما مثلان فيه فان تفاضلا فيما هما مثلان ولنا في ذلك من قصيدة في واقعة عجيبة وقد نوديت تمسوك الدار شعر

مسكنتك في داري لاظهار صورتي  
فما أبصرت عيناك مني كاملا  
فلم يبق في الامكان أكمل منكسو  
فأى كمال كان لم يكن غيركم  
ظهرت على خالق بصورة آدم  
وسميت لما تجلي بصورتي  
فقل فيه هاتوا ان شئت انه  
فلو كان في الاكوان أكمل منكمو  
لانك مخصوص بصورة حضرتي  
فائل وجودي فالتقابل حاصل  
تجدعلم ما قد قلت فيك مسطرا  
ظهرت لنا مجلي فعانت صورتي  
وساررتكم لما رأيت سراركم  
وما أنت ذاتي لا ولانا ذاتكم  
فأخسرنا من كان يعلن سره  
فن كان ذا كتم لسرى وغيره  
اذا كنتن عينا أكون لكم يدا  
وصيرت قلبي لتجلى منصة  
وأملانه من كل شهم غشهم  
وجشتك بالاسما يقدم جمعها

ففسحنا انكم مجلي وسبحان سبحانا  
ولا أبصرت عيني كملك انسانا  
نصبت على هذا من الشرع برهانا  
على كل وجه كان ذلك ما كانا  
وقررت هذا في الشرائع ايمانا  
الى ناظري حقا وان كان انسانا  
ليقبله عينا وان كان اكوانا  
لكان وجود النقص في اذا كانا  
وأكل منها ما يكون فقه بانا  
فزن ذاتكم انى وضعتك ميزانا  
ولا أحدا أوجدته منك ربانا  
وعاينت فيك الكون رعاوتينانا  
وأعلنت قولى اذ تجليت احسانا  
فان كنت لى عينا فلا تبده الاانا  
وأر بجننا من كان يخفيه كتمانا  
سبلى غدار وحلدى وريحانا  
وأظهركم بالحال سرا واعلانا  
ومهدته جينا لملك ميدانا  
لدعواك فرسانا تجول وربكانا  
من اسمائه الحسنى خيرا وحسانا

وأزلفتها تنغي الفنا بفنائكم  
وهبتن بما عندي من اسماء ذكركم  
فان كنت لي بي كبت أنت ولا تقل

وأرسلتها عيننا معينا وظوفانا  
ملا بس اعماد ضروبا وألوانا  
أنا أت بل كرن في الخلد حرجانا

فصحق ايديك لله ما أغرنا اليه في صيام ما ذكرناه من الثلاثة الايام من كل شهر فهى في حقنا على حد ما ذكرناه وتقبل هذه الايام في حق العائذ زكاة ذلك الشهر وفي مجموع السنة زكاة تلك السنة وهى ستة وثلاثون يوما فهى مثل العشر في زكاة الحبوب فمن العائذ مع النفس التى تطلب الغذاء وهى النفس النباتية والحيوانية فان الحيوان ما يطلب الغذاء من كونه حيا وانما يطلبه من كونه نباتا فلا تخط بين الحقائق ولهذا جوزوا من حيث امتنعوا في زمان الصوم من استعمال ما ينون به وهو الغذاء ورجعهم الله بالصور عوضا عن أكل النهار فانقص الصائم من غذائه شيئا اذا صهر ورجع الله في أكلة الصور ورجعها غذاء حتى لا يكون للنفس النباتية مقال تطلبه حقنا من الله فان ترك العبد الصور تعين عليه من النفس طلب حقه ومن الله الذى أمره بإبصال حقهها اليها فان المكلف مأمور أن يؤدى الى كل ذى حق حقه ولما فرقنا بيننا وبين أهل الكتاب في أكلة الصور وكان الاعتبار في صورنا غير ما تعبره العامة لذلك كان صومنا يخالف صومهم من هذه الجهة فنحن مشاركون لهم فيما تطلبه النفس النباتية منا ومنهم وهم لا يشاركوننا فيما يخص بالنفس الناطقة التى هى العقل من ابصال الحق الى مستحقه فان لففسك عليك حقا وهو أشد حقوق الاكوان بهد حق الله عليك لان خصمك بين جنبيك وما من حق لكون من الاكوان على أحد الا والله فيه حق على ذلك الكون فاحفظ نفسك فاذا كان هذا في موطن الجزاء والتجلى ظهر الفرق بين الفرق والتواصل فكتم بين نفس تجسرت بعوت الهية وبين نفس محرومة من ذلك تقصر همتها يوم القيامة الى ما كانت صرفتها اليه في الدنيا من الانكباب على ما تطلبه هذه الشاة الطبيعية من الاتساع فيما هو فوق الحاجة فلا فرق بينه وبين سائر الحيوانات وهذا هو الانسان الحيوان وربما كان أكثر الحيوانات اذا اكتفى ماله همة في المستأنف والانسان ليس كذلك لا يزال مهموما منهموما في الحال والاستقبال فيجمع ولا يشبع لانه خلق بلوعا اذا مسه الشر جزعا واذا مسه الخير منوعا الا المسلمين الذين هم على صلاتهم دائمون وهم المتأخرون عن هذه الصفة التى جبلوا عليها فان المصل هو المتأخر عن السابق فى الحلبة فهذا معنى قوله الا المصلين هنا فى الاعتبار وقد يكون تفسيره الا يات فانه سابع وامن حله على الاشارة عدم فنفوس العامة التى هى بهذه المنابة محجوبة فى الدنيا والاخرة لا يرتفع عنهم الالم كما ارتفع هنا وكذلك أهل الله رضى الله عنهم فكما هم فى الدنيا كذلك يكونون غدا يوم القيامة ولولا حشر الاجسام فى الاخرة لقامت بنفوس الرهاد والعارفين فى الاخرة حشرة القوت ولنعذوب الوكان الاقتدار على الجنات المعنوية لا الحسية فخلق الله فى الاخرة جنة حسية وجنة معنوية وآنح لهم فى الجنة الحسية ما انتهى أنفسهم ورفع عنهم ألم الحاجات فثمواتهم كالارادة من الحق اذا تعلفت بالمراد يكون، ما أكل أهل السعادة دفع ألم الجوع ولا شربوا دفع ألم العطش ولما اشتغلوا هنا بآلته من حيث ما كانهم فهم يجررون فى الامور بالميران الذى حدث لهم خائفين من ان يعلبهوا أو ان يخسر والميران جعل لهم سبحانه الاشتغال فى الاخرة بالجنة الحسية لاجسامهم الطبيعية جزاء فاقال تعالى ان أعجاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون هم وأزواجهم فى ظلال على الارائك متكثون والمعارفون وغير العارفين فى هذه الصورة الحسية على الصواء ويفوز العارفون بما يزيدون عليهم بجنات المعانى فحنى الحسنيين للعارفين دان فباى آلاء ربك تكذبان ولا ينئى من الاثك ربنا تكذب فهذا الاشتغال مع العامة وعلما الرسوم فى الدنيا والاخرة وأهل الله معهم من حيث نفوسهم النباتية والحيوانية فى هذا



الشغل وهم مع الله في ذلك الوجه الآخر فكما أنه ما حجبهم في الدنيا ما هم عليه من الحاجة الى الغذاء مع قوة سلطانه في الدنيا لدفع آلام الجوع والعطش والاحساس بأنواع الاشياء المؤلمة كذلك لا يحجبهم في الآخرة فهم الجنان المحسوس عن الله في الانعاف بأسمائه التي تليق بأدار الآخرة لان لها أسماء الهية لا يعلمها اليوم أحد أصلا فان الاسماء الالهية انما يظهرها موطنها يقول النبي صلى الله عليه وسلم فأجده بمحامد لا يعلمها إلا أن فان الموطن بعين الاسماء فانه عن آثارها ولكن هذا الذي ذكره من النعيم الذي لا حسرة فيه انما يكون في الجنة لا في القيامة فان القيامة يوم التغابن للكل فالسعيد يقول يا ويلتا ليتني زدت والشقي يقول يا حسرتا على ما قوطت ولهذا سمي يوم الحسرة لانه يظهره مثل هذا لانه من حسرت التوب عنى فظهر ما تحته أى ازلته \* (وصل في فصل من يجعل الثلاثة الايام من كل شهر صوم ايام الثلاثة البيض) \* خرج التأسى من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صيام ثلاثة ايام من كل شهر صيام الدهر ايام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة فهذا ظهور حتى في خلق وهو ظهور الشمس لا عيننا في القمر لى ابداره وهى الليالى البيض وأيامها تسمى الايام البيض لان الليل من أوله الى آخره لا يزال فيها منور الجعل لى اياما لا زال ظلمة الليل وطلوع الشمس بوساطة القمر مكلا فجعلها شهادة وكانت غيبا يستتر فيها كل شئ فصارت يظهر فيها كل ما كان مستورا بظلمة الليل في النهار وان كان ولدا الليل فهو من اعدائه لانه ينقره أبدا قال تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم شعر

يا حذرى من حذرى \* لو كان يعنى حذرى

فالتهار ولدعاق لا يزال بطرد أباه ويمسحه ليللا ونهارا على قدر ما يتقدر عليه قظهور الشمس في مرءة القمر ظهور حتى في خلق لان النور اسم من أسماء الله تعالى فظهر باسمه النور في ظهور القمر قال تعالى وجعل القمر فيهن نورا فهو مجلى لنور الشمس وجعل الشمس سراجا فان النور الحق هو سبحانه فانه الممتد بالنورية لكل منور والسراج نور ممدود بالدهن الذى يعطيه بقاء الاضاءة عليه فلهذا جعل الشمس سراجا وكذلك جعل نبيه صلى الله عليه وسلم سراجا منيرا لانه يمد نور الوحي الالهى في دعائه الى الله عباده ومن شرط من يدعى الاجابة الى ذلك وجعله بالى في قوله الى الله وهو حرف غاية وهى انتهاء المطلوب فتضمن حرف الى ان المدعو لا بد أن يكون له سعى من نفسه الى الله فان مشى في الظلمة فانه لا يبصر مواقع الهلكة في الطريق فتحول بينه وبين الوصول الى الله الذى دعاه اليه حفرة يقع فيها أو بئر يتردى فيها أو شجرة أو حائط يضربه في وجهه فيصرفه عن مطلوبه أو الطريق الموصلة اليه يبضل عنها لعدم التمييز في الطرق فان هذه كلها كالشبه المضلة للانسان في نظره اذا أراد القرب من الله بالعلم من حيث عقله وافترى الى نور يكشف به ما يصده عن مطلوبه ويحرمه الوصول اليه المداعاة فجعل الحق شرعه سراجا منيرا يبين لذلك المدعو بالسراج الطريق الموصلة الى من دعاه اليه فقال تعالى يا ايها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وادعيا الى الله باذنه أى بأمره لم يكن ذلك من نفسك ولا من عقلك ونظرك وسراجا منيرا أى يظهره للمدعو ما يمنعه من الوصول فيجتنبه على بصيرة كما قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى فجعل لنا سما مما وصفه به الحق من صفة السراج المنير فهو نور ممدود باسمه الالهى لا بامداد عقلى ثم ان الحق سبحانه لما كان من أسمائه تعالى الدهر كأورد في الصحيح لاتسبوا الدهر فان الله هو الدهر أمر بتزيه الزمان من حيث ما سمي دهر الكون الأهراس من أسماء الله تعالى فصار لفظ الدهر من الالفاظ المشتركة كما تزه الحروف اعنى حروف المعجم من حيث انها كتب بها كلام الله وعظمتاها يقال فأجره حتى يسمع كلام الله ونهانا ان نساقر بالعجف الى أرض العدو وما سمع السامع الأصواتا وحروفا فلما جعلها كلامه أوجب علينا تزويها وتقديسها وتعظيمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم من خبرنا ان صيام الايام

البيض صيام الدهر من باب الإشارة ما هو صيامكم فاضاف الصوم الى الدهر وهو قوله تعالى الصوم لي  
 ولما جعله صيام الدهر وأنت الصائم في هذه الايام كان الدهر كمثل الشمس في ظهورها في القمر وكان  
 القمر كالانسان الصائم وكان نور القمر كالصوم المضاف الى الانسان اذ كان هو محله وهو مجلي الدهر  
 تعالى فهو صوم حق في صورة خلق كما قال علي لسان عبده سمع الله لمن جده وانفاطل الله والسماع  
 متعلق بلفظ العبد فهو نطق الهى في خلق فهو قول الله في هذه الحال لا قول العبد فسمع على الحسنة  
 انما تعلق بكلام الله على لسان العبد الذي هو مجرى الحروف المقطعة فينبغي لنا صوم نفسه ان يصوم  
 الغر من أول كل شهر على نية ما ذكرناه لك من الاعتبار بصوم الايام البيض على هذا الاعتبار  
 الاخر وهو صوم النياية عن الحق فلك جزء الحق لا الجزء الذي يليه وكل شيء له فنام من يقوم  
 مقامه وان يكون جزاءه فكذلك هذا الصائم بهذا الخضور فانه في عبادة لا مثل لها بنياية الهية  
 ومجلى اسم الهى يقال له الدهر فله كل شيء كما كان الدهر ظرف كل شيء فلا جزاء له هذا الصائم غير  
 من ناب عنه اذ كان مجلاه ولهذا قال وانما جزى به معناه انما جزاؤه بسبب كونه صائما بحق شهودى  
 مشهود له ما هو الحق للعبد فقد عرفتك بصوم الايام البيض وما تحضره في نفسك عند ما تريد  
 ان تشرع فها هو صفة كمال العبد في الاخذ عن الله كما كان التمر في هذه الايام موصوفا بالكمال  
 في اخذه النور من الشمس من الاسم الظاهر للخلق فان له ايضا كما لا آخر في الوجه الاخر منه  
 من الاسم الباطن ليله السرار فهو مجلى في تلك الليلة من غير اعداد يرجع الى الخلق بل هو  
 في السرار بما يخصه من حيث ذاته خالص له وهو الذى أشرنا اليه في صوم سر الشهر المأمور به  
 شرعا وقد تقدم فاجعل بالك لما اقتضاه الى عين فهمك عناية من الله بك من حيث لا تشعرو ولا يجعبدك  
 عن هذا العلم الغريب الذى بيناه لك الرؤيا الشيطانية التى رؤيت فى حق أبى حامد الغزالي فخكاها  
 علماء الرسوم وذهلوا عن أمر الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله وقول رب زدنى علما ولم يقل  
 عملا ولا حالا ولا شيئا سوى العلم اتراه أمره بأن يطلب الحجاب عن الله والبعد منه والمنة الناقصة عن  
 درجة الكمال اتراه في قوله شرب بيده يعنى ضرب الحق اياه فعلمت فى تلك الشربة علم الاولين  
 والآخرين لاى شيء لم يذكر العمل ولا الحال فحكى أصحاب الرسوم عن شخص سموه وهو أنه رأى  
 أباحامد الغزالي فى النوم فقال له اوسأله عن حاله فقال له لولا هذا العلم الغريب لكنا على خير كثير فأتاها  
 علماء الرسوم على ما كان عليه أبو حامد من علم هذا الطريق وقصد ابليس بينهما التأويل الذى زين لهم  
 ان يعرضوا عن هذا العلم فيصروا هذه الدرجات هذا اذ لم يكن لابليس مدخل فى الرؤيا وكانت الرؤيا  
 ملكية واذا كانت الرؤيا من الله والرائى فى غير موطن الحس والمرق ثبت فهو عند الحق لافى موطن  
 الحس والعلم الذى كان يجزئ عن عليه أبو حامد وأمثاله فى أسرار العبادات وغيرها ما هو غريب عن ذلك  
 الموطن الذى الانسان فيه بعد الموت بل تلك حضرته وذلك مجله فلم يبق العلم الغريب عن ذلك الموطن  
 الا العلم الذى كان يشتغل به فى الدنيا من علم الطلاق والنكاح والمبيعات والمزارعة والعلوم الاحكام التى  
 تتعلق بالدنيا وليس لها الى الآخرة تعلق البتة لانه بالموت يشارقها فهذه هى العلوم الغريبة عن موطن  
 الآخرة وكالهندسة والهيئة وأمثال هذه العلوم التى لا منفعة لها الا فى الدار الدنيا وان كان له الاجر  
 فيها من حيث قصده وينته فان خير الذى يرجع اليه من ذلك قصده وينته لا العلم فان العلم تبع معلومه  
 ومعلومه هذا كان حكمه فى الدنيا لافى الآخرة فكانه يقول له فى رؤياه لاشتهت انما شغلنا بهذا  
 العلم الغريب عن هذا الموطن بالعلم الذى يلقى به ويطلبه هذا الموضع لكنا على خير كثير فأتاها من خير  
 هذا الموطن على قدر اشتهت غلنا بالعلم الذى كان تعلقه بالدار الدنيا فهذا تأويل رؤياه هذا الرافى  
 لا ما ذكره ولو عتقوا التنظير فى قوله العلم الغريب ولو كان علمه بأسرار العبادات وما يتعلق بالحجاب  
 الاخرى لما كان غريبا لان ذلك موطنه والغربة انما هى لفراق الوطن فثبت ما ذكرناه فبالك

ان تعجب عن طلب هذه العلوم الالهية والاخر ويتخذ من علوم الشريعة على قدر ما تمس الحاجة اليه مما يفرض عليك طلبه خاصة وقل رب زدني علما على اللدوام دينا واخرة. \* (وصل في فصل صيام الاثنين والخميس) \* خرج التيسرى عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله انك تصوم حتى تصكاد لانفاطرو وتفطر حتى تكاد لاتصوم الا يومين ان دخلا في صيامك والاصحهما قال أي يومين قلت يوم الاثنين ويوم الخميس قال ذلك يومان تعرض فيهما الاعمال على رب العالمين فاحب ان يعرض على وانصائم فاعلم ان اسماء الايام الخمسة جاءت بأسماء العدد ازلها الاحد وآخرها الخميس واختص السادس باسم العروبة وفي الاسلام باسم الجمعة والسابع باسم السبت فسمها بالاحمال لايام العدد كما قسم بالخنس الجوارى وهي التي لها الاقبال والادبار ولم يحصل معهن في هذا القسم النخس والقمر وان كانا من الجوارى ولكنهما ليسا من الخنس كذلك الجمعة والسبت وان كانا من الايام لم يجعل اسمهما من اسماء العدد فلنذكر هنا ما يختص بالاثني والخميس كما نذكر في صيام الجمعة والسبت والاحد ما يختص بهن ايضا في موضعه من هذا الباب فيوم الاثنين لا دم صلوات الله عليه ويوم الخميس لموسى صلوات الله عليه فجمع بين آدم ومحمد صلى الله عليه وسلم الجمعة في الاسماء وجوامع الكلم وكان آدم علم الاسماء كلها كذلك محمد صلى الله عليه وسلم أوقى جوامع الكلم والاسماء من الكلم فلبس بيوم الاثنين الذي هو خاص بآدم لهذه المشاركة واتما موسى فجمع بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم الرفق وهو الذي تطلبه الرحمة وكان النبي صلى الله عليه وسلم ارسله الله رحمة للعالمين وكان موسى في ليلة الاسراء لما اجتمع به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اجتمع من الانبياء عليهم السلام لم يأمره احد من الانبياء ولا نبهه على الرفق بأتمته الاموسى لما فرض الله علينا في تلك الليلة خمسين صلاة فاسأله احد من الانبياء لما رجع اليهم ما فرض الله على امتك الاموسى فنههم بنادون سائر الانبياء فلما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين صلاة قال له موسى راجع ربك في ذلك الحديث وقبه فازلت ارجع بين موسى وبين ربي حتى فرضها خمسة في العمل وجعل اجرها اجر خمسين فنقص من التكليف وأبقى الاجر على ما كان عليه في الاصل فلما جمع بينه وبين موسى صفة الرفق بناتلبس معه بيوم الخميس الذي هو لموسى عليه السلام فكان يذكرك بآدم في صوم يوم الاثنين ما هو عليه من العلم ويتذكر موسى في صوم الخميس الرحمة التي أرسل بها للعالمين واما في حال لا ياكلان ولا يشربان فيه لانهما قد فارقا الحياة الدنيا واما هما في عالم النشئ الجسمي الذي يطلب الغذاء بل هما في برزخ لا غذاء فيه بين النشأتين فأراد صلى الله عليه وسلم لما وقعت بينه وبينها المشاركة فيما ذكرناه أن يتلبس في هذين اليومين اللذين يجتمع معهما فيهما بترك الطعام والشراب موافقة لهما ليتفرغ التحصيل ما آذاه الى الاجتماع بهما في هذين اليومين رجعله صومادون ان يعتبره اتساعا من الغذاء فحسب حتى يكون ترك ذلك عملا بشروا فالتبس بصفة هي اللعق وهو الصوم فصامهما بالعرض عمله على رب العالمين في ذبك اليومين وهو يتلبس بصفة الحق اذ كان الصوم له ولما كان الصوم بالنسبة الى العباد يدخله الفساد لما كان قابلا لذلك ويقبل الصلاح ايضا كان العرض على رب العالمين لاعلى اسم غيره والرب هو المصلح فيصلح ما دخل في هذا الصوم من الفساد ان كان دخله فساد من حيث لا يشعروا ويخلق هذا الحكم بالعلامة خاصة وهي الدلالة على الله تعالى ولذلك قال على رب العالمين من العلامة وفساد العلامة انما هو من طرؤ الشبهة عليها في النظر العقلي وما تم شبهة اعظم من نسبة الصوم لله دون سائر الاعمال ووصف العبد به فاذا حصل العرض الذي هو التجلي والكشف بان الصائم ما لله من الصوم وما للعبد منه فزال الشبهة التي يقبلها العقل بالكشف الالهي فهذا معنى مصلح العلامة واما اذا اعتبرته بحري العالمين أي مغذيههم فغذاء الصائم في هذا العرض هو ما يفيد الحق في هذا الصوم من العلوم المختصة بهذين اليومين من علم الاسماء وعلم الانتي عشرة عينا

التي في العلم بها العلم بكل ما سوى الله وهو علم للحياة التي يحيي بها كل شيء وهو العلم المتولد بين الجهاد والنبات والجماد من النبات بصفة القهوفان العيون الاثنى عشرة انما ظهرت بضرب العصا الحجر فانجبر منه بذلك الضرب اثنا عشر عينا يريد علوم المشاهدة عن مجاهدة بسبب الضرب وعلوم الذوق لان الماء من الاشياء التي تذوق ويمتص طعمها في الذوق فيعلم بذلك نسبة الحياة فكيف اتصف بها المسمى جادا حتى اخبر عنه الصادق انه يسبح بحمد الله لان الحق اضاف ذلك الى الحجر بقوله منه ومن لاكتشفه ولايمان لا يثبت للجماد حياة فكيف تسيحنا نعوذ بالله من الخلدان ويعلم بهذا الكشف نسبة الحياة ايضا الى النبات لان الضرب كان بالعصا وهي من عالم النبات وبضربه بها يظهر ما ظهر ومن لاكتشفه لا يعلم ان النبات حي الا من تصرف الحياة الى النمو فيعلم في يوم الخميس اذا صام من اجل امداد روحانية موسى عليه السلام فيه علم الاثنى عشرة عينا على الكشف والمشاهدة وهو علم ما يتعلق بمصالح العالم قد علم كل اناس مشربهم من تلك العيون فن عملها علم حكم الاثنى عشر برجا وعلم منتهى اسماء الاعداد وهي اثنا عشر وعلم الانسان بما هو ولي الله تعالى شعر .

فانظر الى شجر يقضى على حجر \* وانظر الى ضارب من خلف استار

فكان الحجاب عليه والترموسي عليه السلام كما كان الحجاب للاعرابي على كلام الله محمد صلى الله عليه وسلم فصوم يوم الاثنين يجمع بين خلق وحق في بساط مشاهدة وحضور لتحصيل علم الاسماء الالهية وبصوم يوم الخميس يجمع حفظ نفسه وحفظ الاربع من جهاته التي يدخل عليه منها الشبه المضلة فانها طرق الشيطان من قوله ثم لا يتنهم من بين ايديهم عن امر واستنزوز من خلفهم عن امر واجلب عليهم وعن ايمانهم عن امر وشاركتهم وعن ثنائهم عن امر وعدهم وهو بعينه في الوسط فان به تميزت هذه الجهات الاربع فكان المجموع في هذه الخمسة خمسة فاعتصم بصوم يوم الخميس لكون الخمسة من خصائصه وموسى صاحبه فيها وهو قبط غليظ يفرق الشيطان منه لفظا لثمة فيعتصم الصائم يوم الخميس بهذا الحضور الذي ذكرناه من الشيطان الذي ارصده على هذه الجهات من قبول نفسه لما يرد به هذا الشيطان لو ورد عليه وهو الشئ الخامس المساعد للشيطان فيما يرومه فيكون موسى حاجب هذه الابواب فيبقى الصائم فيها مستريحا آمنا وهو صاحب الصوم في ذلك اليوم ولم يسبق ذلك في آدم في صوم يوم الاثنين وجعلناه في الاعتبار جمع حق وفاق الاثنا عشر عليه الغلال في صومه من حيث لا يشعر فان آدم صاحب ذلك اليوم قبل من ابليس الاذلال من حيث لا يشعر ومن لم يدفع عن نفسه فأحرى ان لا يتدبر ان يدفع عن غيره فحمل الاثنى عشر على حق وخلق للاشتراك في صفة الصوم ولم يعتبر آدم في هذا الموطن ونسبة الخمسة الخمسة لوم الخميس الذي هو اولى لكونها لها الكثرة والقرى بها من الاقبال والادبار في السر ظلها الحكم والقوة بذلك على غيرها القوة الخمسة التي جمعها فان الخمسة من الاعداد تحفظ نفسها وتحفظ العشر من ومانه عدده هذه المرتبة ولا هذه القوة الا هذه الخمسة ومن حفظ نفسه وغيره كان اقوى شها بما تطلبه العقول من انتشبه بمن له هذه الصفة قال تعالى ولا يؤوده حفظهما وقال وهو على كل شئ حفيظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (وصل في فصل صيام الجمعة) \* اختلف العلماء في صوم يوم الجمعة فمن قائل يكره صومه ومن قائل يكره صومه الا ان صام قبله او بعده خرج مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده وخرج البخاري عن جويرية بنت الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال اصبمت امس قالت لا قال تريدن ان تصومي غدا قالت لا قال فأفطري اعلم ان يوم الجمعة هو آخر ايام الخلق وفيه خلق من خلقه الله على الصورة وهو آدم فيه ظهر كمال اتمام الخلق ونعائته وبه ظهر اكل الخلق وهو الانسان وهو آخر

المولدات لحفظ الله به الاسم الآخر على الحضرة الالهية وحفظه الله بالاسم الآخر فهو الذي ينظر اليه من الاسماء الالهية ولما جاع الله خلق الانسان فيه بما افشاء تعالى عليه من الجمع بين الصورتين صورة الحق وصورة العالم سماه الله بلسان الشرع يوماً الجمعة ولما زينته الله بزينه الاسماء الالهية وحلاها بها وثاقاه خليفه فيها بها فظهر أحسن زينه الهية في الكمال خصه الله تعالى بأن جعله أوسع من رحمة تعالى فان رحته لاتسعه سبحانه ولا تعود عليه وان محلها الذي لها الأثر فيه انما هو المخلوقون ووسع القلب الحق سبحانه فلماذا كان أوسع من رحمة الله وهذا من عجب الاشياء أنه مخلوق من رحمة الله وهو أوسع منها ومن كان محلي كماله الحق فلا زينه اعلى من زينه فأطلق الله عليه اسما على ألسنة العرب في الجاهلية وهو لفظ العروبة أى هو يوم الحسن والزينة فظهر الحق في كماله في اكل الخلق وهو آدم فلم يكن في الايام اكل من يوم الجمعة فان فيه ظهرت حكمة الاقدار بخلق الانسان فيه الذى خلقه الله على صورته فلم يبق للاقدار الالهية كمال بخلقها اذ لا اكل من صورة الحق فلما كان اكل الايام خلق فيه اكل الموجودات وخصه الله بالساعة التي ليست بغيره من الايام والزمان كله ليس سوى هذه الايام فلم تحصل هذه الساعة لشيء من الزمان الا ليوم الجمعة وهي جزء من اربعة وعشرين جزءاً من اليوم وهي في النصف منه وهو المعبر عنه بالنهار فهي في ظاهر اليوم وفي باطن الانسان لان ظاهر الانسان يقابل باطن اليوم وباطن الانسان يقابل ظاهر اليوم الاتراه امر في رمضان بقيام الليل والقيام  $\leftarrow$  كما ظاهر الانسان فان الظاهر منه هو المستريح بالنوم وجعل الله النوم سباتاً أى راحة والليل محلي التجلي الالهى والتزول الرباني واستقبال هذا النزول بالقيام الكونى واجب في الطريق ادب الالهى وهذا النزول في الليل يقوم متمم الساعة التي في نهار الجمعة  $\leftarrow$  كمن التزول في كل ليلة والساعة خاصة بيوم الجمعة فانها ساعة الكمال والكمال لا يكون الا واحداً في كل جنس اذا كان ذلك الجنس بمن له استعداد الكمال كاستعداد الانسان وما هو ثم فخالقه غير الانسان فالانسان كامل بر به لاجل الصورة ويوم الجمعة كامل بالانسان لكونه خلق فيه وما خلق فيه الا في الساعة المذكورة فيه فانها اشرف ساعاته والحكم فيها للروح الذي في السماء السادسة وهي سماء العدل والاعتدال وكما صفات الباطن فان سلطان هذا اليوم هو الروح الذي في السماء الثالثة وله الاستعداد التام في يوم الجمعة في الساعة الاولى منه والثامنة فهو الحاكم بنفسه تجلياً وسائر ساعاته يجري حكمه فيه بنوابه والعلم اكل الصفات فخص الاكمل بالاكل والصوم لامثل له في العبادات فاشبهه من لا مثل له في نفي المثلية ومن لا مثل له قد انصف بصفتين متقابلتين من وجه واحد وهما الاول والاخر وهو ما بينهما اذ كان هو الموصوف وكذلك هو بين الظاهر والباطن وهاتان الصفتان في المعنى واحدة وانما كان الانقسام فيما ظهر عنهما من الحكم فأطلق عليها اسم الظاهر لظهور الحكم عنها واسم الباطن لخفاها سببه فهما نسبتان لها فلما لم يكن بد من اثبات هذه الصفة النسبية التي هي معقول حكمها غير معقول حكم الموصوف لم يكن بد من اثباتها وكل حكم له اولية واخرية في المحكوم عليه فهو الاول والاخر فهو من حيث المعنى واحد ومن ابتدائه وانتهائه له طرفان فيما لا ينقسم ولما كان الامر على ما قررناه كان من أراد أن يصوم يوم الجمعة يصوم يوماً مقبله ويوماً بعده ولا يفرد بالصوم لما ذكرناه من الشبه في صيام ذلك اليوم وقيام ليلته اذ كان ليس كمثل يوم فانه خير يوم طلعت فيه الشمس فمأ حكم علم الشرع في كونه حكم انفراد بالصوم ولا ليلته بالقيام تعظيم رتبته على سائر الايام وهو اليوم الذي اختلفت فيه الامم فهذا ان الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فما بينه الله لاجد الحمد صلى الله عليه وسلم لمناسبتة الكمالية فانه اكل الانبياء ونحن اكل الامم وسائر الامم وانبيائها ما بان الحق لهم عنه لانهم لم يكونوا من المستعدين له لكونهم دون درجة الكمال انبياء وهم دون محمد صلى الله عليه وسلم

واهم وتسا في كالتا فالحمد لله الذي اصطفى يا فخرن بحمد الله يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عين الساعة التي فيه التي بها فضل يوم الجمعة على سائر الايام كما فضلنا نحن بحمد صلى الله عليه وسلم  
 على سائر الامم والهموم لله من وجه التزيه والصوم للانسان عيادة وموضع الاشتراك الصوم فصوم  
 يوم الجمعة بما هو منه لله وصوم اليوم المضاف اليه بما هو للعد منه اذ يصيام العبد صبح ان يكون  
 الصوم لله وبصيام اليوم المضاف الى يوم الجمعة صبح صوم الجمعة والله عليم حكيم \* (وصل  
 في فصل صيام يوم السبت) \* خرج ابوداود عن عبد الله بن بشر عن اخيه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد أحدكم الا عودا غيبا او لواءا  
 فليمضه قال ابوداود هذا منسوخ وقال ابو عيسى في هذا الحديث حديث حسن وخرج الترمذي  
 عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم السبت والاحد اكثر ما يصوم ويقول  
 انهما يوم اعيد للمشركون فانا احب ان اخالفهم واختلف العلماء في صوم يوم السبت فن قائل بصومه  
 ومن قائل لا يصام اعلم ان يوم السبت عندنا هو يوم الابد الذي لا انتضاء اليومه فليده في جهنم فهي  
 سوداء مظلمة ونهاره لاهل الجنان فالجنة مضيئة مشرقة والجوع مستمر دائم في أهل النار وصدته في أهل  
 الجنان فهم يأكلون عن شهوة لا دفع ألم جوع ولا عطش فن كان مشهده القبض والخوف اللذين هما  
 من نعوت جهنم قال بصومه لان الصوم جنة فينتقي به هذا الامر الذي اذنه وقد ورد في كتاب  
 الترغيب لابن زنجويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من صام يوما ابتغاء وجه الله بعده الله  
 من النار سبعين خريفا ومثل هذا ومن كان مشهده البسط والرجاء والجنة وعرف ان يوم السبت انما سمي  
 سبنا المعنى الراحة فيه وان لم تكن الراحة عن تعب وهو يوم ما بين ابتداء الخلق الذي وقع في يوم الاحد  
 وبين انتهاء الخلق الذي وقع في يوم الجمعة وتلك الستة الايام التي خلق الله فيها الخلق وقال في يوم  
 السبت وقد وضع احدى الرجلين على الاخرى انا الملك وأحكم العالم وقد رفي الارض اقواتها وارضى  
 في كل سماء امرها ووضع الموازين واحال الخلق بعضهم على بعض وجعل منهم المقيض والتايل واكمل  
 استعداداتهم على اتم الوجوه ففعل كما اخبر من انه اعطى كل شئ خلقه ووصف نفسه بالفراغ  
 قال من هذا مشهده الحكمة تعطى النظر في هذا اليوم فخرج صومه لما في ذلك من التعب الذي  
 يضاد الراحة فان الصوم مشتقة لانه ضد ما جبل عليه الانسان من التغذي واما من صامه لمراعاة  
 خلاف المشركين فشهده ان المشرك الشريك الذي نصبه فلما ولى الشريك اموره هم في زعمهم بما ولوه  
 جعل لهم ذلك اليوم عيد القرحة بالولاية فاطعمهم فيه وسقاهم ولست اعنى بالشريك الذي عبده  
 واستندوا اليه وانما اعنى بالشريك صورته القائمة بنفوسهم لا عينه فهو الذي اعطاهم السرور في هذا  
 اليوم وجعله عيد الهام واما الذين جعلوه شركا لله فلا يخالو ذلك ان يجعلون ان يرضى بهذا الحال ولا يرضى  
 فان رضى كان بمثابةهم كفرعون وغيره وان لم يرضى وهرب الى الله بانسبوا اليه سعد هو في نفسه وخلق  
 الثقاء بالناسيين له فن صامه بهذا الشهود فهو صوم مقابله ضد بعد المناسبة بين المشرك والموحد  
 فأراد أن يصف ايضا في حكمه في ذلك اليوم بسفنة التقابل بالصوم الذي يقابل فطرم فلذلك كان  
 يصومه صلى الله عليه وسلم \* (وصل في فصل صوم يوم الاحد) \* فن اعتبر ما ذكرناه من هذا الشهود فانه  
 يوم عيد للنصارى صامه لثنا لثمتهم ومن اعتبر فيه انه اول يوم اعنى الله فيه بخلق الخلق في اعيانهم صامه  
 شكر الله تعالى فصابله بعبادة لا مثل لها فاختلف صوم العارفين في قصدهم ومن العارفين من صامه  
 لكونه الاحد خاصة والاحد صفة تزيه للفق والصوم صفة تزيه وربته منجعة الحى لما في الصوم  
 من التعجير على الصائم عن الحظ النفسى فيه من الاضطرار والاستمتاع بالجماع والتزيه عن المذام  
 فالصائم محجور عليه ان يقتاب او يجهل او يتخف بمذموم شرعا في تلك الحال فوقت المناسبة  
 بينه وبين الاحد في صفة التزيه فصامه لذلك وكل له شرب معلوم فعامله بأشرف الصفات وللهذا كان

للصوم من الطبيعة الحرارة واليبوسة لفتقد الغذاء وهو صفة ما تطلبه الطبيعة فانها تطلب لاجل الحياة  
 الحرارة لا تمنعها وتطلب الرطوبة التي هي منفعلة عن البرودة فتقابلها بالصائم بالضد فتقابلها بالاصل  
 ومنفعلة فانه ما مور؟ خفاضة النفس والنفس طبيعية محضة منازعة للاله بذايتها لتوف وجود عالم  
 الاجسام كله عليها ولولاها لم يظهر عالم الاجسام عين فزيت وتاوت لذلك فقبل للروح المدبر لهذا  
 الجسم العنصري المأمور بحفظ الاعتدال على هذا الجسد والنظر في مصالحه اذ ارايت ما للنفس  
 الطبيعية في هذا المتسام من الزهو والخلاء فامنعها من الطعام والشراب والاستمتاع بالجماع  
 بنية المخالفة لها ونية التنزيه عما تخيله الطبيعة من انك مقتدر اليها في ذلك لتعلم الطبيعة انها محكوم عليها  
 فتذل تحت العبودية والاقتدار لطلب الغذاء من هذا المدبر لهذا الهيكل فسمى مثل هذا التدبير  
 صوما فان منعها عن ذلك ككله اصلاح المزاج لا يسمى صوما وذلك الفضل للروح انما هو من تدبير  
 الطبيعة فسمى مثل هذا صوما فان نوى الروح بهذه الحمية ومساعدة الطبيعة فيما امرت به  
 صلاح مزاج هذا البدن لاجل عبادة الله وان يقوم بجميع ما امره الله به من العبادة في حركاته  
 وسكاته التي لا تظهر منه الاصلاح المزاج اجري تلك الحمية وان لم تكن صوما فقد اذنت لك بعض اسرار  
 صوم يوم الاحد \* (وصل في فصل ان التجلي المثالي الرمضاني وغيره اذا كان فهو لوقته) \*  
 خرج مسلم وغيره عن ابي بصير قال لقينا ابن عباس فقلنا انار اينا الهلال فقال بعض القوم هذا  
 ابن ثلاث وقال بعض القوم هو ابن ليلتين فقال اى ليله رايتوه فقلنا ليله كذا وكذا فقال ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله مده للروية فهو ليلة رايتوه قالت السادة من اهل الله الحكم  
 للوقت والانسان او الصوفي ابن وقته لاجل حكمه عليه ماض ولا مستقبل غير ان الانسان لا يعرف انه  
 ابن وقته مع حكم الوقت عليه والصوفي يعلم انه يحكم وقته كذا هو في نفس الامر فحق ما ظهر  
 للانسان هذا الحكم واتصف به علم بانه ابن وقته فذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم هو ليلة رايتوه  
 فاننا نعلم قطعا اذا كان الهلال في الشعاع انه متقبل لنا ولكل الانزا كما نعلم قطعا ان الكواكب في السماء  
 بالتهارة تجلب لنا ولكل الانزا الضعف الادراك البصري فلاناسب اليه فاذا رايناها فانه الوقت الذي  
 نراه فيه لتعلمه فيحكم علينا بما يعطيه ذلك التجلي فان كان هلال رمضان اثر فينا نية الصوم وان كان هلال  
 فطر اثر فينا نية الفطر وان لم يكن الا هلال شهر من الشهر وراثر فينا العلم بزوال حكم الشهر الذي اقتضى  
 وحكم الشهر الذي هتم اهللاه وتختلف احوال الناس فتمتاز الاوقات به لانه قضاء الاجال في كل شيء  
 من المبيعات والمدائبات والاكربية وافعال الحج يقول الله تعالى يسألونك عن الاهلة قل هي  
 مواقيت للناس والحج كما قررناه \* (وصل في فصل الشهادة في رؤيته) \* فان لم نره واخبرنا به رجل  
 واحد فهل ندخل تحت حكم الوقت وتقوم لنا الشهادة مقام الروية فاقول لا يجوز حكم هذا الهلال  
 في ظهوره من ان يظهر بحكمه يوافق الغرض النفسي او يخالفه فان خالف قبلنا فيه شهادة الواحد  
 ويكون الشاهد الاخر ما امرنا به من مخالفة النفس فان النفس بطبعها ما تريد هذا الحكم فينبغي  
 لنا ان نعمل به في هلال الصوم ولما كان الفطر فيه غرض النفس طلبنا شاهدة اخرى الظاهر شهده  
 لنا حتى يكون فطرنا عبادة لا لاجل غرض النفس وبما اشترطنا فيهما العدة وان مثل هذا الفطر  
 الذي هو عيد الفطر عبادة وصومه حرام فاناقه اعني في رؤيته هلال الفطر مستقبلا وعبادة لوجوب  
 الفطر فيه وتحريم الصوم كما ان في هلال رمضان مستقبلا وعبادة لوجوب الصوم وتحريم الفطر فلا فرق  
 ومع هذا يحتاج الى شاهدين في هلال الفطر جريا على الاصل ولولا الخبر الوارد في هلال الصوم لاجرنا  
 مجرى هلال الفطر وان كان الامر فيه على الاحتمال ولصكنا لنا ما ظهر فيحتاج في هلال الفطر الى  
 شاهدين ظاهرين وفي هلال الصوم الى شاهدين ظاهر وباطن فالباطن شاهد الامر بمخالفة النفس  
 يقول تعالى ونهى النفس عن الهوى والصوم ليس للنفس فيه هوى طبيعي فخاصنا الا بشاهدين

ولا افطرنا الا بشاهدين لان كل واحد من العبادتين حكم وجودي فلا بد لكل قبيحة من مقدمتين  
وهما في هذه العبادات الشاهدان • فلنذكر الاخبار الواردة في ذلك لتفيد الواقف على هذا الكتاب  
ما أخذنا حتى لا يقتصر الى كتاب آخر فتعب فأقول • حديث وارد في سنن ابي داود خرجه ابو داود  
عن ربي بن خراش عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال اختلف الناس في آخر يوم  
من رمضان فقدم اعرابيان فشهدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم باناه أهل الهلال امر عشية  
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفطروا وان يغدوا الى مصلاهم • حديث آخر ايضا من سنن  
ابي داود خرجه ابو داود ايضا عن ابن عمر قال تراءى الناس الهلال فأخبرت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اني رأيت فصام وأمر الناس بصيامه • حديث ثالث عن ابي داود أيضا خرجه ابو داود أيضا  
عن الحسين بن الحرث ان امير مكة خطب ثم قال عهد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نكس  
للرؤية فان لم نره ونشهد شاهد عدل نكسك بشهادته ما تم قال ان فيه لكم من هو أعلم بالله ورسوله  
سني وشهد هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأومأ بيده الى رجل قال الحسين فقلت لشيخ الى جنبى  
من هذا الذى اومأ اليه قال هذا عبد الله بن عمرو وأمير مكة كان الحارث بن حاطب الجمحي • حديث  
رابع للدارقطني ذكر الدارقطني من حديث ابن عمر وابن عباس قال ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اجاز شهادته رجل واحد على رؤية هلال رمضان وقال لا كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا يجيز شهادته الا فطار الابرجلين وهذا الحديث ضعيف • (وصل في فصل الصائم بفضي  
اكثرها رة في رؤيته نفسه دون ربه) • لما كان الصوم حكما اضاف الله اليه وعزى الصائم عنه  
مع كونه امره بالصيام اتقى للصائم ان يكون مدة صومه ناظر افيه الى ربه حتى يصح كونه صائما  
لا يفضل عنه فان الحق لا يضيفه اليه حتى يصح انه صوم ولا يصح الا بصيام العبد على الصورة التي  
شرع الله فيه ان يأتى بها فان لم يصح على حد ما شرع له فانه صائم واذ لم يكن صائما فقام  
صوم يرد الله اليه فان الصائم قد يحسب انه صائم وقد فعل في صومه فعلا واجب له ذلك الفعل  
ان يخرج عن صومه كالغلبة اذا وقعت منه واما الهافه ومفطره اى ليس بصائم وان لم يأكل  
فان كان لذلك الفعل كذارة واتى بها فهو صائم فليحفظ الصائم على صومه فان فيه اتيار الحق على  
نفسه فيجازيه على قدر المؤثر به وهو الله تعالى فمن راعى ربه عز وجل راعاه الله تعالى فما يكون جزاؤه  
الا هو من وجد في رحله فهو جزاؤه وقد وجد في رحله فان الحق في قلبه • جده المؤمن الحاضر معه  
لا بد من ذلك والصوم وجد عند الله فانه له وما يصح صوم الصائم طلب رحله فقيل له اخذ الله فكان  
الله جزاءه فقال الصوم لي وانا اجرى به • حديث مروى في فساد الصوم ذكره ابو أحمد ابن عدى  
الجزائى من حديث خراش بن عبد الله عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تأمل خلق  
امرأة حتى يستبين له حجم عظامها من وراء اياها هو صائم فقد افطر • وخراش هذا مجهول لانه  
كان يحدث من صحيفة كانت عنده وهذا الحديث منها الذى يرويه عنه ضعيف كذا ذكره شيخنا  
ابو محمد عبد الحق • (وصل في فصل حكم صوم اليوم السادس عشر من شهر شعبان) • صومه عندنا  
حرام وهو عندنا من احد الايام الستة التي يحرم صومها وهي هذا اليوم ويوم عيد الفطر ويوم  
عيد الاضحى وثلاثة ايام التشريق خرجه الترمذى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا بى نصف من شعبان فلانصوموا وقال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح لما كانت ليلة النصف  
من شعبان ليلة يكتب فيها الملك الموت من يقبض روحه في تلك السنة فيصط على اسم الشقي خطا أسود  
وعلى اسم السعيد خطا أبيض به يعرف ملك الموت السعيد من الشقي فكان الموت لهذا الشخص  
مشهودا لانه زمن الاطلاع على الاجال واستحضارها عند المؤمن الذى ماله هذا الاطلاع فاذا اتتها  
ليلة السادس عشر لم يفتك صاحب هذا الشهود والمصطر عن ملاحظة الموت فهو معدود بحاله



في ابناء الآخرة وبالمرت بسقط التكليف فها هو على حالة ثبت فيها الصوم لشهوده خالة الصفة التي  
 تنقطع الاعمال فبقى سكران من أثر هذه المشاهدة فن بقيت عليه الى دخول رمضان منع من صوم  
 النصف ومن لم يبق له منع من صوم السادس عشر خاصة من أجل انه لم يمت ليلته ولا ليلة السادس  
 عشر ليله نسخ الأجل وهي ليلة النصف وانما خص بعض العلماء من أهل الظاهر السادس عشر  
 أنه محمل لحريم الصوم فسهل ما ذكره وهو أنه رحمه الله أورد حديثاً صحيحاً حدثناه جماعة أبو بكر  
 محمد بن خلف بن صاف التميمي وأبو القاسم عبد الرحمن بن غالب المقرئ وأبو الوليد جابر ابن أبي أيوب  
 الحضرمي وأبو العباس ابن مقدم كل هؤلاء قالوا حدثنا أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيثي  
 المقرئ قال حدثنا أبو محمد علي بن أحمد قال حدثنا عبد الله بن الربيع قال حدثنا عمر بن عبد الملك قال  
 حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا أبو داود حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد الزروردي  
 قال قدم عباد بن كعبير المدينة فقال لي مجلس العلاء بن عبد العزيز فأخذيده فأقامه فقال  
 اللهم ان هذا يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اتصف شعبان فلا تصوموا فقال  
 العلاء اللهم ان أبي حدثني عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال أبو محمد  
 ابن حزم هكذا رواه سفيان عن العلاء والعلاء ثقة روى عنه شعبة وسفيان ومالك وابن عيينة  
 ومسعر بن كرام وأبو العيس وكلهم يمتنع بحدِيثه فلا يضره غير من معين له ولا يجوز أن يظن بأبي هريرة  
 مخالفة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم والظن الكذب الحديث فن ادعى ههنا الجماع فقد كذب  
 قال أبو محمد وقد كره قوم الصوم بعد النصف من شعبان بلة الان الصحيح المتيقن يقتضى لفظ هذا  
 الخبر النهي عن الصيام بعد النصف من شعبان ولا يكون الصيام في أقل من يوم ولا يجوز أن يحمل على  
 النهي صوم باقي الشهر اذ ليس ذلك بنا ولا يحلو شعبان ان يكون ثلاثين او تسعة وعشرين فاذا كان  
 ثلاثين فاتصافه بقامه خمسة عشر يوماً وان كان تسعة وعشرين فاتصافه في نصف اليوم الخامس  
 عشر ولم يبق الا عن الصيام بعد النصف فحصل من ذلك النهي عن صيام السادس عشر بلا شك انتهى  
 كلام أبي محمد في كتاب المحلى ومنه نقلته وهو روايتي عن هؤلاء الجماعة الذين ذكرناهم في أول مساق  
 حديث العلاء وغيرهم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح معنه وهو الذي ذهب الى ان صوم  
 السادس عشر لا يجوز وعليه ما ذكرناه عنه \* (وصل في فصل صيام ايام التشريق) \* اختلف العلماء  
 في صيام ايام التشريق فمن قائل بجواز صومها ومن قائل بجواز صوم المتعمق فيها ومن قائل بالكرامة  
 ومن قائل بمنع الصوم مطلقاً فيها واما التشريق هي الثلاثة الايام التي بعد يوم النحر وهي ايام أكل  
 وشرب وذكرته تعالى ذلك مسلم في كتابه عن نبیسة الهذلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال ذلك وهذه صفة أهل الجنة حيث وجدت هذه الصفة زال معها كل عمل في حال حكمها  
 الالعبادة فانها حقيقة لا تزول عن الانسان دنيا ولا آخرة والصوم ترك وعبادته فن اعتبر العبادة  
 فيه أجاز الصوم فيه ومن اعتبر ما ربح الشرع من انها ايام أكل وشرب وذكرته تعالى  
 منع من الصوم ولم يقل لياكل أو شرب فهو خبر الهی لانه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى  
 ان هو الارحى يوحى فهو اعلام الهی على جهة الخبر والخبر لا يدخله النسخ فأوجب الفطر فيها عبادة  
 واجبة العمل فن صام فيها ربح فطره على خبر الله بما ينسب ان يعمل فيها ومن نازع الله في شيء  
 قال انه له فقد عرض نفسه للهلاك فان الصوم له والفطر له وما رخص في صومها المتهد الا لمن لم يجد  
 الهدى كذا قال البخاري عن عائشة وابن عمر ثم جعل لك فيها ذكر الله وهو قوله تعالى فاذا قضيت  
 مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم أو أشد ذكراً فأمركم فيها بذكر الله فان العرب كانت  
 في هذه الايام في الموسم تذكروا نساءها وأحسابها لاجتماع قبائل العرب في هذه الايام تريد بذلك الفخر  
 والسعة فهذا معنى قوله كذا ذكركم آباءكم أي اشتغلوا بالثناء على الله بما هو عليه على طريق الفخر

اذ كنتم عبده وغفر العبد بسببه فانه مضاف اليه واكثر من ذلك من كونه منه كما قال صلى الله  
 عليه وسلم مولى القوم منهم وأهل القرء انهم أهل الله وخاصته والعبد لا تغفره بأبيه بل تغفره بسببه  
 وان افتخر العبد بأبيه فانما يتفخر به من حيث ان أباه كان مقربا عند سيده لانه عبد مثله عمتلا لامره  
 واقفا عند حدوده ورسومه فانه أيضا عبده فلهذا قال كذا كرم أباهم كما خانهاهم عن ذكر آبائهم ولكن  
 ربح ذكرهم الله على ذكرهم آباهم بقوله أو أشد ذكره وهو الموصى عباده بقوله ان اشكرن ولو الدين  
 أى كونوا أنتم من ايشار ذكر الله والتفخر به من كونه سيدكم وأنتم عبده على ما كان عليه آباؤكم  
 وذكرا تدا كبرواى عبادة كان فيها العبد وفيها ذكر الله فان ذكر الله أكبر ما فيها من افعال  
 تلك العبادة وأقوالها قال الله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر يعنى  
 الذى فيما أكبر من جميع افعالها فانك اذا ذكرت الله فيها كان جليسا فى تلك العبادة فانه أخبر  
 أنه جليس من ذكره واذا كان جليسا فلا يخلو اما ان تكون ذابصر الهى فتشهده أو تكون غير ذى  
 بصر الهى فتشهد من طريق الايمان انه رالك فتكون فى هذه الحال مثل الاعمى يعلم انه جليس  
 زيد وان كان لبراء فهو كانه براء فالرائى له يشهده محتر كاله فى جميع افعاله والذى لاراه يحس بان ثم  
 محتر كاله فى افعاله بحس الايمان لا بحس الشهود البصرى وهو قوله كذا كترأه فانه بالذكر يعلم  
 انه جليسه ألم يعلم بأن الله يرى وجليس الحق لا يمكن الا ان يكون فى خلوة معه ضرورة لا يمكن  
 ان يثبت مع هذا العبد اذا جالس الحق جليس آخر جله واحدة فى خاطره لانهما بحالسة غيب قيل  
 لبعضهم اذ كرتى فى خلوتك بالله قال له ما اذ اذ كرتك فقلت فى خلوة مع الله فكما انه لا يكلم الله خلقه  
 الا من وراء حجاب والحجاب عين الكلام كذلك لا تكلمه أنت ولا تدكر عنده نفسك ولا غيرك  
 الا من وراء حجاب لا بد من ذلك فان المشاهدة للهت وانخرس فلا بد لئلا كروا ان كان الحق جليسه  
 ان يكون أعمى وعماء ذكره فالحق جليس غيب عند كل ذا كرتى غلب عليه مشاهدته الخيال  
 فى حق ربه من قوله كالتراء وهو استحضار فى خيال مثل ذلك يجمع بين المشاهدة والكلام فان  
 الجليس فى تلك الحال مثلا لا من ليس كمثل شى وهذا كان حال الشهاب ابن أخى النقيب على ما نقله الى  
 الثقة عندى من قوله ان الانسان يجمع بين المشاهدة والكلام أين هذا الذوق من ذوق المحقق أبى  
 العباس السيارى من الرجال المذكورين فى رسالة القشبرى حين قال ما التدعاقل بمشاهدة قط لان  
 مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذات أين هذا الذوق من ذوق الشهاب فافهم فانهم غلط لا كبر المحققين  
 من أهل الله فكيف بمن هودونهم وقد أخبرنا عن رأينا من أهل الله المتئين الى الله انه يقول بذلك  
 اعنى مثل قول الشهاب فان كان صاحب علم تام فيقول على حد ما رخصناه وان كان دون ذلك فانما  
 يتوله كما يتوله من لا علم له بالحقائق ولو قالها بمجرد كس افادته فيها حتى أعرف بأى لسان يقول  
 ذلك فكنت انسبه الى ما قال على التعيين واعلم انه ان كان قال ذلك على مجرى التحقيق علما انه فوق  
 ما يقول ومنهم من هو تحت ما يقول والذين هم تحت ما يقولون طائفة فى غاية العلم بالله  
 عما فى وسع البشر أن يعلموه من الله والطائفة الاخرى فى غاية البعد والحجاب عن الله وهم الذين يعلمون  
 ظاهرا من الحياة الدنيا وهم الذين لا يرون شيئا فوق علم الرسوم فهم يشبهون الطبقة العالوية فى كونهم  
 تحت ما يقولون كما انهم شاركوهم فى اسم العلم وانفصلوا عنهم عن عنى بالعلوم أى بمن تعلق به عليهم وهذا  
 كله مدر لاهل ايام التشرىق فان أكلوا فيها من حيث انها ايام أكل وشرب وذكروا من صاه وافيها  
 فن حيث انها ايام ذكر الله فنشغلهم الذكر عن الاكل والشرب فامتناعهم عن الاكل امتناع حال  
 لا امتناع عبادة (وصل فى فصل صيام بوى الفطر والاضحى) هذان البيومان يحرم صومهما بحديث  
 أبى هريرة وحديث أبى سعيد (أما حديث أبى سعيد الثابت فى مسلم فانه قال سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول لا يصح صيام يومين يوم الفطر من رمضان ويوم النحر وبه يحتج من يرى صيام ايام

التشرىح لان دليل الخطاب يقتضى ان ما عدا هذين اليومين يصح الصيام فيه والا كان تخصيصهما  
 عبثاً \* وأما حديث أبي هريرة الثابت أيضاً في مسلم فهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام  
 يومين يوم الاضحى ويوم الفطر ويوم الفطر هو يوم يظفر الناس والاضحى يوم يغفون هكذا افسره رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره الترمذى عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه  
 حديث حسن صحيح وسبب منع الصوم له في هذين اليومين لان بالفطر والاضحى صح له التمييز بينه  
 وبين ربه فعلم ماله وماله به فغرم عليه التلبس بالصوم في هذين اليومين اللذين هما دليلان على  
 العلم بالفارق والتمييز فلم يتمكن مع ذلك التلبس بالصوم فان الصوم لله ان كان صفة صمدانية منزهة  
 من كانت صفة عن الطعام والشراب فلو تلبس بالصوم مع مشاهدة وجه هذا الدليل لم يكن  
 صادقا في اخباره عن نفسه انه في هذا المقام فكان فطره في هذين اليومين عبادة وتكليفاً مشروعا  
 ليجمع بين الحالتين فأعطاه الكشف العبادة من ذلك لما ذكرناه وأعطاه التكليف الشرعى الاجر  
 في ذلك اذ عمل بحكمه لما نهاه صلى الله عليه وسلم عن صيامهما ولهذا قلنا في رؤيته هلال النظر انه  
 مستقبل عبادة كما علمه بعض العلماء في هلال الصوم وغاب عن تحريم الصوم في هلال الفطر  
 فأوجب في رؤيته شاهدين \* (وصل في فصل من دعى الى طعام وهو صائم) \* فمن قائل يجب  
 الداعى ولا بد بالاتفاق واختلوا هل يظفراً ويبقى على صومه فمن قائل انه يعترف صاحب الدعوة  
 انه صائم ويدعوه وبه قال أبو هريرة ومن قائل انه لا يأكل ويصلى الصلاة المشروعة غير  
 المكتوبة ويدعوا للداعى وبه يقول انس ومن قائل هو مخير بين الفطر وتام الصوم ولكن ان أفطر  
 قضاؤه به يقول طلحة بن يحيى وغيره ومن قائل ان شاء أفطر ولا قضاء عليه وبه يقول شريك ومجاهد  
 ومن قائل يظفر ان شاء ما لم يتم نصف النهار وبه يقول جعفر بن الزبير ومن قائل بالتخير في القضاء  
 اذا أفطر وبه يقول أم هانئ وسماك بن حرب \* اعلم وفقك الله توفيق العارفين ان الذى يشرع في الصوم  
 ابتداء من نفسه من غير أن يعين الحق عليه ذلك اليوم الذى يصح فيه صائماً فانه عقد عدة مع الله  
 على طريق القرية اليه تعالى من هذه العبادة الخاصة التى تلبس بها وشرع فيها والله تعالى يقول له  
 ولا تظلوا أعمالكم فان كان في مقام السلوك فلا يعود نفسه نقض العهد مع الله تعالى فان الله  
 يقول وأوفوا بعهدي اوف بعهدكم ولا سيما فيما أوجبته على نفسك وعقدت عليه مع ربك  
 وهو قوله عليه السلام لا الا ان تطوع وإن كان من أهل العلم بالله الاكابر الذين حكموا أنفسهم  
 وصحت لهم الاخلافة على نفوسهم فهم لا يرون متكلماً ولا أمر اولاد اعيا في الوجود الا الله على السنة  
 العبادة كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فهم في جميع  
 نطق العالم كله حالاً ومقتلاً بهذه الصفة فان صحة مقام الشهود تحكمكم عليهم بذلك فانهم لا ينكرون  
 ما يعرفون فكما يقول المحجوب فلان تكلم يقول صاحب هذا المقام الحق تكلم على لسان هذا العبد  
 بكذا وكذا أى بأى شئ كان ثم ان المتكلم لا يحلوا ما ان يكون في هذا المقام أيضاً فعلى انه ينطق  
 بالحق لا بنفسه أو لا يكون في هذا المقام فلم يدعو أن يتظر في حال الداعى فان دعاه بره أجاب دعوته  
 او قال انى صائم ولم يأكل ودعا لاهل البيت وصلى عندهم وان شاء أكل ان عرف ان أكله مما يسر به  
 الداعى فهو مخير لكاهل وتحققه بالصفة فان الكامل له التخير في المشيئة أبداً فان شاء وان شاء ما لم يعزم  
 فان عزيمته مثل قوله ما يتدل القول لدى ومثل قوله ولا بد له من لثاق وامثال ذلك وان دعاه  
 هذا الداعى بنفسه فانه لا يدعوا الا مثله وما يدعوا الا من يصح منه الاكل والشرب ولولا شهوده  
 مادعاه فليس لهذا السامع ان يأكل ولا يتم صومه ولا يتفان حق الله أحق بالقضاء وقد تعين عليه حق  
 الله بما أدخل فيه نفسه من هذا التلبس بالصوم فان قالت له نفسه الا كلة مادعانا كانت الدعوة الى  
 لا لك فاجاب لدعوته هي عين أكلى فانه يقول لها انما كان لك ذلك لولم تدخل ابداء مع الحق

في هذه العبادة من غير ان يلزمك بها لما تلبست بهاتين عليك اتمامها فان ذلك من حثك الذي  
أوجبه على نفسك وحثك عليك أولى من حق غيرك عليك وقد عرفك الحق بذلك على لسان نبيك فقال  
ان أفضل الصدقات ما تصدقت به على نفسك وقال في الثقات نفسه حرمت عليه الجنة وقال في الثقات  
غيره اذا مات ولم يقص منه اذا شاء غفر له وان شاء عاقبه فان أفطرت فترطت في حق نفسك وأذيت  
حق غيرك وفي حق نفسك حق الله فتمنعها من الفطر وتغفلها بالصلاة عوضا عن ذلك يريدانه يكون  
مناجيا لله تعالى الذي هو أشرف داع وأكمل وقد دعاه الى الصلاة في هذه الحال فانه قال على لسان  
نبيه صلى الله عليه وسلم وان كان صاعثا فليصل فأمره بالصلاة في هذه الحال \* (وصل في فصل صيام  
الدهر) \* لا يصح إلا ندهر لا لغير الدهر فان صيام الدهر في حق الانسان انما هو ان يصوم السنة  
بكلها ولا يصح له ذلك من أجل يومى الفطر والاخفى فان الفطر فيهما واجب بالاتفاق فلهذا ما يصح  
فان الدهر اسم الله والصوم له بما كان لله ناهولك وانما يكون لك ما لم يجزه عليك فاذا جزه وهو  
بالاصالة ليس لك فقد أخبرك انه لا يحصل فان فعلته عملت في غير معمل وطعمت في غير مطعم \* (وصل  
في فصل صيام داود ومرمى وعيسى عليهم السلام) \* أفضل الصيام وأعدله صوم يوم في حثك  
وصوم يوم في حق ربك وبينهما فاطر يوم فهو أعظم مجاهدة على النفس وأعدل في الحكم ويحصل  
له في مثل هذا الصوم حال الصلاة كحالة الضوء من نور الشمس فان الصلاة نور والضرية وهو الصوم  
والصلاة عبادة مقسومة بين رب وعبد وكذلك صوم داود عليه السلام صوم يوم وفطر يوم فتجمع بين  
ما هولك وما هول ربك ولما رأى بعضهم ان حق الله أحق لم يرتساوي بين ما هو لله وما هو للعبد فنام  
يومين وأفطر يوما وهذا كان صوم مريم عليها السلام فانها رأت ان للرجال عليها درجة فتسالت عسى  
اجعل هذا اليوم الثاني في الصوم في مقابلة تلك الدرجة وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم  
شهد لها بالكمال كما شهد به للرجال ولما رأت ان شهادة المرأتين تعدل شهادة الرجل الواحد فالت  
صوم اليومين بمنزلة اليوم الواحد من الرجل فالت مقام الرجال بذلك فسارت داود عليه السلام  
في الفضيلة في الصوم فبذلك من غلبت عليه نفسه فقد غلبت عليه انوثته فينبغي ان يعامها بنقل  
ما عاينت به مريم نفسها في هذه الصورة حتى تلحق بعقلها وهذا إشارة حسنة لمن فهمها فانه اذا ذن  
الكمال لها لحوقها بالرجال فالأكل لها لحوقها برها كهيسى بن مريم ولد عفا فانه كان يصوم الدهر  
ولا يفطر ويقوم الليل فلا ينام فكان ظاهرا في العالم باسم الدهر في نهاره وبعلم الصوم الذي لا تأخذه  
سنة ولا نوم في ليلة فادعى فيه الألوهية فتقبل ان الله هو المسيح بن مريم وما قيل ذلك في بي قلبه فان غاية  
ما قيل في العزيز انه ابن الله وما قيل هو الله فانظر ما أثرت هذه الصفة من خلف حجاب القيب في قلوب  
المجموعين من أهل الكشف حتى قالوا ان الله هو المسيح بن مريم ففسبهم الى الكفر في ذلك اقامة عذر  
لهم فانهم ما أشركوا بل قالوا هو الله والمشركون يجعل مع الله الها آخر فهذا كافر لا مشرك فقال تعالى  
انقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فوصفهم بالستر واتخذوا ناسوت عيسى حبيلى ونبه عيسى  
على هذا المقام فيما أخبر الله تعالى تنبيها لهم فيما قالوا فقال المسيح يا بني اسرايل اعبدوا الله ربى  
وربكم فتالوا كذلك ففعل فعبدوا الله فيه ثم قال لهم انه من بشرنا بالله فقد حرمت الله عليه الجنة ان  
حرمت الله عليه كنهه الذى يستره والله قد وصفهم بالستر حيث وصفهم بالكفر فهى آية يعانى طاهرها  
نفس ما يعطى ما هو عليه الامر في ذلك والتأويل فيها يلحق بالذم فان تنفذت لما ذكرنا وقعت في بحر  
عظيم لا ينبج من غرق فيه أبدا فانه بحر الابد فما أحكم كلام الله لمن نظرفه واستبصر وكان من الله فيه  
على بصيرة \* (وصل في فصل صوم المرأة التطوع وزوجها حاضر) \* ذكر مسلم عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوم المرأة وبعلمها شاهد الا باذنه الحديث والاتفاق على وجوب  
صوم رمضان ولهذا زاد أبو داود في هذا الحديث غير رمضان فاعلم ان المرأة هى النفس المؤمنة

وبعلها المحكم فيما انما هو ايمانها بالشرع لا الشرع ثم الشارع بشرع لا بما نهاه ما شاء ان يشرع  
فلا تدخل في فعل ولا تشرع في عمل الا باذنه أي بحكمه وقليل من عبادة الله من يفعل هذا فليحفظ حكم  
الشرع في جميع افعاله عند الشروع في الفعل فلو أنهم نهوا ذلك لكان خيرا لهم ولهذا يفوتهم خيرا  
كثيرا وعلم كبير \* (وصل في فصل صوم المسافر) \* ثبت في الصحيحين مسلم والبخاري عن ابن  
عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من البر أن تصوموا في السفر لفتنة من في هذا  
الحديث من رواية البخاري وان حديث مسلم ليس البر بغير من وسمى السفر سفر الا انه يسفر عن اخلاق  
الرجال لما فيه من المشقة والجهد لاهل الثروة واليسار فكيف حال الضعفاء من أسفر له عمله عن عامه  
صار عن صومه يعجز وتتركه للعامل فلا يتدبره مع انه صائم وهذا هو الصوم الذي لا يشوبه رياء عنده  
فانه ليس من البر أن يدعى الانسان فيما يعلم انه ليس له انه له ولو كان بر به متحققا وهذه اشارة تفت  
عندها فتد طال الكلام في هذا الباب \* (وصل في فصل عدد أيام الوجوب في الصوم) \* عدد  
ايام الوجوب في الصوم ما تاتي يوم وستة وعشرون يوما والنذر لا ينضب فخصمه وغايته سنة ينقص  
منها ستة ايام أو ثلاثة ايام من أجل من يحترم صوم ايام التبريق أو يومين وهو موضع الاتفاق يوم  
الاضحى ويوم الفطر وأقل النذر في الصوم يوم واحد فان نظرت الى اقله قلت سبعة وعشرون يوما  
وما تان وما عدا هذا العدد فليس بواجب منها لمن جامع في رمضان والظهار وقتل الخطأ ستون  
ستون ستون ومنها رمضان ثلاثون ومنها القداء في الحج ثلاثة وللمين ثلاثة وللمتع عشرة وللنذر  
واحد على الاقل ومنها ما هو واجب محض وهو وسع ومعين بالزمان مضيق فاعلم انه لو لم يكن بين الصوم  
وبين هذه الافعال التي أوجبته أو الافعال التي يكون عوضا عنها مناسبة ما سح ان يقوم مقامها  
وذلك من كل صوم يكون كفارة وهو قولنا الواجب المنجز فنه ما يجعل به ما كان حرم عليه ومنه ما يسقط  
به حق الله عليه ومنه ما يسقط به حق الله وحق الغير عليه وقيل لي لما عرفت بهذه الايام ووجوبها قد  
وكذا الى نفسك في استخراج هذه المناسبات وما أنت وحدك بل كل من عرف بها حتى علمها بجزء عليه  
ان يعلمها اذا علمها بأى طريق فهذا منعتي من ايضاح هذه المناسبات فالوقوف عند الاوامر الالهية  
والاشارات الربانية على أهل هذه الطريق واجب \* (وصل في فصل السواك للصائم) \* ثبت  
في الحسان عن عامر بن ربيعة انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا احصى تسوكا وهو  
صائم فن قائل به مطلقا في سائر اليوم وفيه أقول ومن قائل بكرهته له من بعد الظهر فن راعى حكم  
الخلاف كرهه وهو ناقص النظر في ذلك فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السواك  
مطهرة للنفوس ومرضاة للرب فهو طاهر مطهر يرضى الرب ويتقطف الانسان من الفتح والصفرة التي تطلع  
عليها فان البرار روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يحبا به ما لكم تدخلون على قلما  
استا كوا فذ كرها هو حظ البصر وما تعرض للشم والخلاف لا يزيله السواك فانه تغير في المعدة يظهره  
التنفس فصاحب هذا النظر والذى يتولى استنوق الجل سواء واذا كان الخلاف من الصائم أطيب  
عند الله يوم القيامة من ريح المسك في يوم القيامة تتغير رائحته المسك فها هو هناك خلوف  
وما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الصائم نهي عن التسوك في حال صومه أصلا ولا كراهة  
بل هو أمر مندوب اليه مريض فيه مطلقا من غير تقييد بزمان ولا حال وهو أقرب الى الوجوب منه  
الى الندب مما أكد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الخبر جبرا لقلب الصائم لما ظهرت من  
فيه رائحة يتأذى منها جليسه اذا كان غير مؤمن وأما المهمل بالايان فحاشاه من التاذى فانه من  
الايان ان يعرف منزل الخلاف للصائم عند الله فهو يستحسن للعرض النفسى كما يستحسن السلام  
النظر فكيف حال المؤمن اذا أحس بما يرضى الرب فانه يلجج به فرحا وعندنا بالذوق علامة ايمانه  
ان يدرك ذلك الخلاف مثل رائحة المسك هنا فاذا ورد مثل هذا الخبر في تشريف هذه الرائحة

على أمثالها من الروائح باعتبار الله بها الخبير قلب الصائم ورغب في الزيادة من الصوم وعلم ان الملازمة  
ورجال الله لا يأذون في مجالسته من خلوف فيه فان الملازمة تتأذى عما تأذى منه بنو آدم ورد ذلك  
في روائح الثوم وأمثاله لاني خلوف فم الصائم فان تسوّل الصائم كان أعلى منزلة ممن لم يتسوّك في أي  
وقت كان فإنه في زيادة عمل يرضى الله وهو التسوّك واعلم ان الخلوف ليس للاسنان وانما هو أمر  
تنفضه الطبيعة لتعفن الذي يكون فيما يقي في المعدة من فضول الطعام ولم يكن ينبغي بطعام جديد  
طيب الرائحة فيخرج النفس مع القلب فيزعل على المعدة فيخرج بما يميز عليه من طيب وخبيث حسا كما  
يجده الملك معني ماذا كذب العبد الكذبة بما عدم منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به يجد ذلك التن  
من الكاذب بالادراك الشهي أهل الروائح فان كان حيا وهو من أهل هذا المقام وله هذا الحال  
وشهد عنده بالزور في حكومة تعين عليه ان لا يفضي الحكم المشهود له وان حكم له فانه آثم عند الله  
وهذه مسئلة عظيمة الفائدة لاهل الاذواق فان الحاكم وان لم يحكم به عمله فلا يجوز له ان يخالف عمله  
أصلا وذلك في الاموال وأما في الانسان فما يجب عليه امضاء الحكم على المحكوم عليه لامر آخر  
لا احتياج الي بيانه ولما كان الصوم سبب الخلوف والصوم لله واجب على المؤمن ان يحتمل ما يجده من  
خلوف فم الصائم وراعى الله تعالى الواجد لذلك بأن أمر الصائم بتججيل النظر وتأخير السجود لازالة  
الرائحة من أجمل جلسائه وجعل له فرحة بالطبع بظفره (اعتبار في المقابلة) أمر بتججيل النظر  
وتأخير السجود لتكون المناجاة في هاتين الصلاتين بريح طيبة اذ كان زمن الصوم قد انقضى فخلوفه  
بعد انقضاء من الصوم ما هو خلوف الصائم فان خلوف الصائم انما هو في حال صومه ثم ان الله تعالى  
يقول في هذا الخبر الذي أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من طيب خلوف فم الصائم عند الله انا  
ذلك في يوم القيامة اذا اتفق للصائم ان لا يزيله فان ازاله بسوء أو بما لا ينظر الصائم كان أظهر  
وأطيب واتل من طيب الى طيب وأرضى الله فان الخلوف لا أثر له في الصوم وقد ورد ان الله أحق  
من تجمل له ومن التجمل استعمال ما يطيب الروائح ويزيل ما فيها من الخبيث فان الله جميل يحب  
الجمال وكل شيء فجعله بما يناسبه وما يقتضيه مما ينتم به المدرك من طريق ذلك الادراك عينه من  
سمع وبصر وشم وطعم ولمس - موع ومبصر ومشوم ومطعم وملوس ثم انه قد ورد صلاة بسؤال  
أفضل من سبعين صلاة بغير سوا الفين باب الاشارة صلاتك بربك أفضل من صلاتك بنفسك فأشار  
الى السوى والسبعون اشارة الى اعتبار الغالب في عمر الانسان فان المسببات كثيرا ما يتبرها  
الشرع في البسائط والمركبات وأما طريقة تفسير هذا الحديث فكونه جمع بين طهارتين الوضوء  
والسؤال والمتنود بالوضوء هنا المضمضة وهي من فرائض الوضوء عند نبال السنة والقم محل المناجاة  
فان الصلاة محادثة مع الله نهارا ومسامرة ليلا واختصاص سر أسمى مساررة وتبليغ جهرا للتسائم  
والقواعد والراقد على جنب واذا كنت من عالم الاشارة وصلت بسؤال فلا تنصل به الا من اسمه  
السبح القدوس فان القدوس يعطى التسوّك وانما فرقنا في التعبير بين الاشارة والتحقيق لئلا يتخيل  
من لا معرفة له بما خذ أهل الله انهم يرمون بالظواهر فينسبونهم الى الباطنية وحاشاهم من ذلك بل هم  
التائلون بالطرفين كان شيخنا أبو مدين يذم الطرفين على الانفراد ويقول ان الجامع بين الطرفين هو  
الكامل في السنة والمعرفة والاشترار وقوع في انقطة بسؤال والكاف في السوائد أصلية من نفس الكلمة  
وهي في الاستثناء مضافة ما هي أصلية ومن جعلها من باب التحقيق نظر الى كون اضافة الخطاب أمرا  
واحدا فجعلها أصلية في الاضافة كالكلمة الواحدة واعتبر التركيب فيها اعتبار تركيب الحروف  
في الكلمة فلا يصح وجود اضافة مثل هذا الخطاب الا بكاف الاضافة كما لا يصح اسم السؤال بغير كاف  
فانظر ما أحق نظر أهل الله هذا لو كان ذلك عن فكر لقد كانوا يفضلون به غيرهم فكيف بمن لا ينطق  
عن الهوى ان هو الاوحى يوحى عليه شديد القوى ان الله هو الرزاق والعلم رزق الارواح ذو القوة

المتين \* (وصل في فصل من فطر صائجا) \* لما ورد في الخبر الذي خرجه الترمذي عن زيد بن خالد  
 الجني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائجا كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر  
 الصائم شيء وقال فيه حديث صحيح فالصائم له أجر في فطره كما كان له في صومه فلن فطره أجر فطره لا أجر  
 صومه فافهم علمنا من هذا الخبر أن الفطر من تمام الصوم وأنه من أعان شخصاً على عمل كان مشاركاً له  
 فيما يؤدى إليه ذلك العمل من الخير لا مشاركة توجب تقصيل وهو على تمام الأكل واحد من  
 الشريكين كما جاء في الحديث من سن سنة حسنة الحديث فجعل الفطر من تمام الصوم وأنه جزؤ  
 منه ومن تلبس بجزء من الشيء المتناهب الأجزاء حصل له خير ذلك الشيء وإن لم يحصل ولا انصف بذلك  
 الأمر كله كما انصف به صاحبه كمن انصف بجزء من إجراء النبوة فله أجر من ثبت له النبوة وفضلها من غير  
 أن تلبس بها كلها فليس بنبي ولهذا ورد أنه رؤى يوم القيامة ناس ليسوا بأبناء يعظهم الأنبياء إذ كانت  
 الأنبياء نالت هذه الفضيلة بما في النبوة من الانتقال والمشاقة وهؤلاء قد انصفوا بجزء منها أو أكثر  
 من جزء وتلبسوا به وربما كان هذا الجزؤ عملاً مشقة فيه ونالوا فضل من تلبس بها كلها كالفقير مع  
 صاحب المال فيما يتناه من فعل الخير إذا رأى صاحب المال أو العليم يفعل في ذلك ما لا يتمكن للفقير  
 فعله فهما في الأجر سواء وما اشتركا لافي النية وزاد عليه صاحب النية بقوطة الحساب والمساءلة  
 قيم أنفق وم اكتسب فهؤلاء هم الذين يعظهم النبيون في ذلك المقام ولكن في القيامة في الموقف  
 لافي الجنة وهو قوله لا يميزهم الفرع الأكبر فإن الرسل تخاف على أمهال أعلى أنفسهم والمؤمنون  
 خائفون على أنفسهم لما ارتكبوا من المخالفات وهؤلاء ما لهم اتباع يخافون عليهم ولا ارتكبوا مخالفة  
 توجب لهم الخوف فلا يميزهم الفرع الأكبر وكذلك الأنبياء يعطى لكل نبي أجر الآلة الذين بعث  
 إليهم سواء آمنوا به أو كفروا فإن نية كل نبي تودلوا أنهم آمنوا فتساوى الكل في أجر النبي ويتميز كل  
 واحد عن صاحبه في الموقف بالاتباع فالنبي يأتي ومعه السواد الأعظم وأقل وأقل حتى يأتي النبي  
 ومعه الرجلان والرجل ويأتي النبي وليس معه أحد والكل في أجر التبليغ وفي الأمانة سواء  
 فمن فطر صائجا فتد انصف بصفة الهمة وهي اسمه الفاطر فإن الله فطر الصائم مع غروب الشمس سواء  
 أكل أو شرب أو لم يأكل ولم يشرب فهو مفطر شرعاً وأخرجه غروب الشمس من التلبس  
 بالصوم وهذا فطره بما أظعمه فلما حصل في هذه الدرجة كان متخطلاً بما هوته كما كان الصائم  
 متلبساً في صومه بما هو الله من التنزيه عن الطعام والشراب والصاحبة وكل وصف مفسد للصوم  
 \* (وصل في فصل صوم الضيف) \* لما خرجه الترمذي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من نزل على قوم فلا يصوم من تطوعوا إلا بأذنهم علمنا أن الصوفية أضياف الله فافهم سافروا  
 من حظوظ أنفسهم وجميع الأكواف ان أشار للضيف الإلهي فتزولوا به فلا يعملون عملاً الأباذن  
 من نزولوا عليه وهو الله فلا يتصرفون ولا يسكنون ولا يتحرفون الا عن أمر الهى ومن ليست له  
 هذه الصفة فهو في الطريق يمشى بقطع منازل نفسه حتى يصل الى ربه فينشد يصيح ان يكون  
 ضيفاً واذا اقام عنده ولا يرجع كان أهلاً لان أهل القرية ان وهو الجمع به هم أهل الله تعالى وخاصة  
 \* (حكاية) \* كان شيخنا أبو مدين في المغرب قد ترك الخرفة وجلس مع الله على ما يفتح الله له وكان على  
 طريقه عجيبة مع الله تعالى في ذلك الجلوس فانه ما كان يرد شيئاً يترقى إليه به مثل الامام عبد القادر  
 الجيلي سواء غير أن عبد القادر كان أنقض في الظاهر لما يعطيه الشرف فضيل له يا أبا مدين لم لا تحترف  
 أولم لا تقول بالخرفة فتقال أقول بما قبله فلم لا تحترف فتقال الضيف عندكم اذا نزل يقوم وعزم على  
 الإقامة كم توقيت زمان وجوب ضيافته عليهم قالوا ثلاثة ايام قال وبعد الثلاثة ايام قالوا لا يحترف  
 ولا يقعد عندهم حتى يخرجهم قال الشيخ الله أكبراً نصفونا نحن أضياف ربنا نلتنا عليه في حضرته  
 على وجه الإقامة عنده الى الأبد فتعينت الضيافة فانه تعالى ما دل على كريم خلق بعبد الا كان

هو أولى بالاتصاف به فالوانتم قالوا يوم ربنا كما قال كاتف سنة مما تعدون فضاقت به بحسب ايامه  
 فاذا اقتاعده ثلاثة آلاف سنة وانقضت ولا تخرف توجه اعتراضكم علينا ونحن نموت وتقضى الدنيا  
 ويبقى لنا فضل عند تعالي من صياقتنا فاستحسن ذلك منه المقترض فانظر واتي هذا النفس ان كنتم من  
 \* (وصل في فصل استيعاب الايام السبعة بالصيام) \* لما ورد في الخبر الذي خرجه الترمذي عن عائشة  
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر  
 الثلاثة والاربعاء والخميس علمنا انه أراد ان يلبس بعبادة الصوم في كل يوم من ايام الجمعة اما امتنانا  
 منه على ذلك اليوم فان الايام تقصر على بعضها بما يقع العبد المقتر فيها من الاعمال المقربة الى الله من  
 حيث انها طرف لها فيريد العبد الصالح ان يجعل لكل يوم من ايام الجمعة واما الشهر واما السنة جميع  
 ما قدر عليه من افعال البر حتى يحمد به كل يوم ويتجمل به عند الله ويشهده فاذا لم يقدر في اليوم الواحد  
 ان يجمع جميع الخيرات فيفعل فيه ما يقدر عليه فاذا عاده عليه من الجمعة الاخرى عمل فيه ما فاته فيه  
 في الجمعة الاولى حتى يستوفي فيه جميع الخيرات التي يقدر عليها وهكذا في ايام الشهر واما السنة واعلم  
 ان الشهور تتفاضل ايامها بحسب ما ينسب اليها كما تتفاضل ساعات النهار والليل بحسب ما ينسب اليها  
 فيأخذ الليل من النهار من ساعته ويأخذ النهار من الليل والتوقيت من حيث حركة اليوم الذي يم الليل  
 والنهار كذلك ايام الشهور تتعين بتقطع الدراري في منازل الفلك الاقصى لاني الكواكب الثابتة التي  
 تسمى في العرف منازل فللمر ايام معلومة في قطع الفلك وللكتاب ايام آخر وللزهرة كذلك وللشمس  
 كذلك وللأجر كذلك وللشمس كذلك وللثقاتل كذلك فينبغي للسعد أن يراعي هذا كله في اعماله  
 فانه ماله من العمر بحيث ان يبقى بذلك فان أكبر هذه الشهور لا يكون أكبر من نحو ثلاثين سنة لا غير \*  
 واما شهور الكواكب الثابتة في قطعها في فلك البروج فلا يحتاج اليه لان الاعمال تقصر عن ذلك لكن  
 لها حكم في أهل جهنم كما انه حركات الدراري حكم على من هو في الدرك الاسفل من النار وهم  
 المنافقون خاصة والباطنية ماله في الدرك الاسفل منزل وان منزلهم الاعلى من جهنم والكفار لهم  
 في كل موضع من جهنم منزل \* واما أهل الجنان فالدرار عليهم فلك البروج ولا يتقطع في شيء فلا تنتهي  
 حركته بالرصد لان الرصد لا يأخذه وهو مماثل الاجزاء فلهدا كانت السعادة لانه لا نهاية لها فظهر بها الخلود  
 الدائم في النعيم المقيم الى ما لا يتناهى واهل النار ما حكمهم حكم أهل النعيم فان الدرار عليهم فلك المنازل  
 والدراري وهذه الافلاك تتقطع في فلك متناهي المساحة فلهدا يحسب ان لا يتسرد عليهم العذاب  
 مع كون النار دار ألم والعذاب زائد على كونها دارا فاننا نعلم ان خزنتها في نعيم دائم ماله فيها معذبين  
 مع كونهم ماله منها بمنجر جين لانهم لها خلقوا وهي دائمة والساكن فيها دائم اكونه مخلوقا لها قصق  
 ما خلقه به هذا الصوم من سبق الرحمة وغلبتها صفة الغضب والله أجل وأعلى من ان لا يكون له في كل  
 منزل تجل وهو تعالي الخبر المحض الذي لا شرف فيه والوجود الذي لا عدم يقابله والوجود درجة مطلقة  
 في الكون والعذاب شيء يعرض لامور نظراً وتعرض فهو عرض اعراض والعوارض لا تتصف بالدوام  
 ولو انصفت ما كانت عوارض وما هو عارض قد لا يعرض فلهدا ينصف القول بتسرد العذاب فان  
 الرحمة شملت آدم بجملة وكان حاملا لكل بنيه بالثورة فعمت الرحمة الجميع اذ لا تتجبر ولا كان يستحق  
 ان يسمى آدم مرحوما وفيه من لا يقبل والحق يقول قتال عليه وهدى أي رجوع عليه بالرحمة وبين له  
 انه يرجع عليه بها فعمته والله الحمد والله عند حسن ظن عبده به \* (وصل في فصل قيام رمضان) \*  
 ليس لاسم الهى حكم في شهر رمضان الا الاسم الالهى رمضان وقاطر السموات في كل عبد سواء كان  
 ممن يجب عليه صوم رمضان أم لا يجب عليه الاعدة من ايام آخر وذلك في كل فعل عبادة يسام فيها  
 العبد فمن جملة افعال البر فيه قيام ليله لتساجدة رمضان تبارك وتعالى تارة هلى الكشف اذا كان  
 مواصلا وتارة من خلف حجاب الاسم الفاطر فان الاسماء الالهية يجب بعضها بعضها وان كان لكل



من الحاجب والمحجوب سلطنة الوقت فان بعضها أولى بالخطية من بعض وذلك سارى في جميع أحوال الخلق \* ذكر أبو أحمد ابن عدى من حديث عمرو بن أبي عمرو وعن المطلبي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان شد منزره فلم يأوا في فراشه حتى ينسلخ رمضان وخرج أيضا مسلم عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر تعنى العشر الاخر من رمضان احي الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزرو قيام الليل عبارة عن الصلاة فيه هذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعى والناس في مناجاة الحق فيه على قسمين فممن من مناجيه بالاسم المسك وهو أيضا من حجاب الاسم رمضان ومنهم من مناجيه بالاسم الفاطر وهو أيضا من حجاب الاسم على اختلاف في أحوالهم وفي ذلك أقول شعر

ما زاجته على التكوين أكواني  
وماله في وجود الكون من ثاني  
هذا الصيام لنا فأينه اعاني  
فلى شهود على التكليف آذاني  
فالصوم لى ولكم فى الشرع قسيان  
فى الصوم ما هو فى التحقيق من شانى

لولا مزاجمة الرحمن أعمالى  
يقول كن وحصول الكون ليس لنا  
يقول صم فاذا صمنا يقول لنا  
ان قلت لى لم أخاطبكم بما هو لى  
اسمى تنى ثم بعد السمع تسلبنى  
ان كنت تسلبنى عنه فشا تكمو

والاسم الفاطر على هذا فى ابل شهر رمضان أقوى حكما فينا من المسك فن حاله فى امساكه يطعمه ربه ويسقيه فى مبيته فى حال كونه ليس باكل ولا شارب فى ظاهره فهو مفطر وان كان صائما وقد ذقت هذا ومن هنا علمت ان قوله صلى الله عليه وسلم است كهيتكم انى آيت يطعمنى ربي ويسقينى ننى ان يشبه تلك الجماعة التى خاطبهم فلم يكن لهم هذه الحالة اذ لو أراد الامة كلها ما ذقته وقد وجدته والحمد لله وان لم يكن ممن يطعمه ربه ويسقيه فى حال وصال صومه فهو متعلق على من هذه صفة وهو كلابس ثوبى زور ولذلك يكره له الوصال اذ لم تكن له هذه الصفة حال الشهدا ذوقانى نفسه ويظهر أثرها عليه فى يقظته والله يحب الصدق فى موطنه كما يحب الكذب فى موطنه وهذا ليس بموطن حب الكذب فان الله يكرهه فى هذا الموطن فاذا ناجى الله العبد فى هذا الزمان الخاص بالحال الالهى الخاص فينبغى ان يحضر معه الحضور التام الذى لا يلفظت معه الى غيره بجمعيته فيناجيه فى كل حركة منه وسكون حسا من حيث الباطن ومعنى من حيث انه الظاهر اذ كان الحس ظاهرا والمعنى باطنا فلا يقوم المعنى الا بين يدي الظاهر فانه لو قام بين يدي الباطن والمعنى باطن الحرف الذى هو المحسوس والحس كان قيام الشئ بين يدي نفسه والشئ لا يقوم بين يدي نفسه لانه قيام الاستفادة والشئ لا يستفيد من نفسه نفسه الأترى نزول الحق للتعليم والتعريف لنا وهو العليم بكل شئ مما كان وما يكون ومع هذا أتباعن حنيفة لا ترد تعليمنا بما هو الامر عليه وان الحكم للاحوال فأنزل نفسه منزلة المستفيد وجعل المصيدة من خاطبه فقال تعالى ولنبأونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين مع انه هو العالم بما يكون منهم ولكن الحال يمنع من اقامة الحجته له سبحانه علينا وقال فله الجنة البالغة فلم يبق بالاتبلاء لا حجة عليه فحسم بذلك الاتباء احتمال قولهم لو حكم بعلمه فيهم ان يقولوا الوبولتنا وجدتنا واقفين عند حدودنا وهذا يسمى علم الخبرة وهو الاسم الخبير فى قوله تعالى علمنا خيرا فهدنا رشحة الهية فى الاستفادة للشئ من غيره لا من نفسه فمخن اولى بهذه الصفة فلذلك جعلنا ظاهرا العبد بناجى الاسم الظاهر ويقوم بين يديه قيام مستفيد فيه ما شاء ان يهبه فاذا رأيت المستفيد قد استفاد فى قيامه حرق العوائد والمدركة بالحس المسماة كرامات الاولياء فى العموم وآيات الانبياء والرسل فذلك اعطية الاسم الظاهر واذا رأيت قد استفاد علوما وحكما تجار العقول فيها وتردها وتقبلها من حيث

ما يدركها بالقوة المفكرة فذلك كله اعطية الاله الباطن فاجعل بالك لما بهتك عليه ونصحتك لتعلم  
 من تناسج ولا تتحفظ فيحفظ عليك فان الله يقول وللناس عليهم ما يلبسون وقال ومكروا ومكرا ثم نبى  
 المكر عنهم فقال بل لله المكر جميعا يعنى المكر المضاف الى عباده والمكر المضاف اليه سبحانه والله تعالى  
 قد امرنا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بالنصيحة لله ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم خطأ باعاتا  
 ثم خاطبني على الخصوص من غير واسطة غير مرة بمكة وبدمشق فقال لي انصح عبادي في مبشرة  
 اريتها تعين على الامر اكنو مما تعين على غيري فانه يجعل ذلك لي من الله عناية وتشريفا لا ابتلاء  
 وتخصيافن قام نين يدى الله تعالى بهذه المعرفة فهو القائم وان كلن ناعما لانه ما نام الابه ومن لم يتبين  
 يديه بهذه المعرفة فهو نائم وان كان قائما فكيف رقيب عليه في قلبك فانه الذى وسعه كما هو رقيب عليك  
 فانك لا تعلم مواقع آثاره فيك وفي غيرك الا بالمراقبة واعلم ان القائمين في شهر رمضان في قيامهم على  
 خاطر ين منهم للقائم رمضان ومنهم القائم لليلة القدر التي هي خير سن أهل شهر والناس فيها على خلاف  
 والقائم فيه رمضان لا يتغير عليه الحال بزيادة ولا نقصان والقائم لليلة القدر يتغير عليه الحال بحسب  
 مذهبه فيها واختلف الناس في ليلة القدر اعنى في زمانها فمنهم من قال هي في السنة كلها تدور وبه  
 اقول فاني رأيتها في شعبان وفي شهر ربيع وفي شهر رمضان وأكثرا رأيتها في شهر رمضان في العشر  
 الاخر منه ورأيتها مرة في العشر الاوسط من رمضان في غير ليلة وتر وفي التورث منه فانا على يقين من انها  
 تدور في السنة في وتر وشفع من الشهر الذى ترى فيه من قام لاجل ليلة القدر فتدور في نفسه وان كان  
 قيامه لترغيب الحق في التماسها ومن قام لاجل الاسم الذى اقامه رمضان او غيره فقيامه لله لانتسه  
 وهو آثم والمكمل شرع عن الناس عبدا ومنهم اجراء ولاجل الاجارة تزات الكتب الالهية بهابين  
 الاجير والمستاجر فلو كانوا عبدا ما كتب الحق كتابا على نفسه فان العبد لا يوقت على سيده وانما هو  
 عامل في ملكه ومتناول ما يحتاج اليه فهو لئلك لهم اجرهم والعبيد لهم نورهم وهو سيدهم فانه نور  
 السموات والارض قال تعالى اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم يعنى الاجراء  
 وهم الذين اشترى الحق منهم انفسهم ونورهم وهم العبيد والاماء جعلنا الله واباكم من اعلامهم مقاما  
 واحبهم اليه انه الولي الحسن واعلم ان ليلة القدر اذا صادفها الانسان هي خير له فيها يتم الله به عليه  
 من ألف شهر اذ لو لم تكن الا واحدة في ألف شهر فكيف وهي في كل اثني عشر شهرا في كل سنة وهذا  
 معنى غريب لم يطرق اسماعكم الا في هذا النص ثم يتخفن معنى آخر وهو انها خير من ألف شهر من غير  
 تحديد وان كان الزائد على الف شهر غير محدود فلا يدري حيث ينتهي فاجعلها الله انها تقاوم الف  
 شهر بل جعلها خيرا من ذلك أى افضل من ذلك من غير توقيت فاذا نامها العبد كان كمن عاش  
 في عبادة ربه مخلصا اكثر من ألف شهر من غير توقيت كمن يتعدى العمر الطبيعي يتبع في العمر المجهول  
 وان كان لا يتله من الموت ولكن لا يدري هل بعد تعدية العمر الطبيعي بنفس واحد أو بألف  
 من السنين فهكذا ليلة القدر اذ لم تكن محصورة كما قدمنا واعلم ان الشهر هنا بالاعتبار الحقيقي  
 هو العبد الكامل اذ امضى التمر الذى جعله الله نورا فأعطاه اسم من اسمائه ليكون هو تعالى المراد  
 لاجرم التمر والتمر من حيث جرمه مظهر من مظاهر الحق في اسمه النور فيمضي في منازل عبده  
 المحصورة في ثمان وعشرين فاذا انتهى سعى شهرا على الحقيقة لانه قد استوفى السيرة واستأنف  
 سير آخر هكذا من طريق المعنى دائما اذ بان فعل الحق في الكائنات لا يتناهي فله الدوام بأبشاء الله  
 تعالى كما ان العبد يمضي في منازل الاسماء الالهية وهي تسعة وتسعون التاسع والتسعون منها الوسيلة  
 وليست الحمد صلى الله عليه وسلم والتمانية والتسعون لنا كالتمانى والعشرين من المنازل للتمر  
 ويسميه بعض الناس الانسان المفرد والعشرون خمس المائة لانها في الاصل مائة اسم لكن الواحد  
 اخفاء للوترية فان الله وتر يجب الوتر فالذى اخفاه وتر والذي اظهره وتر أيضا وانما قلنا منبهين على

منازل القمر اثنتان وعشرون منزلة لأنها قامت من شرب اربعة اخلاط مضر وبه في سبع صفات من حياة وعلم و ارادة وقدرة وكلام وسمع وبصر فكان من ضرر المجموع بعضه في بعض الانسان ولم يكن له ظهور الا بالله من اسمه النور لان النور له اظهار الاشياء وهو الظاهر بنفسه فحكّمه في الاشياء حكم ذاتي كذلك الشهر ما ظهر الا بسير القمر من حيث كونه نورا في المنازل قال تعالى والقمر قدرناه منازل فاذا انتهى فيها سيره فهو الشهر المحقق وما عداه مما سمي سيرا فهو بحسب ما يصلح عليه فلا منافرة والله تعالى في كل منزلة من العبد ينزلها اسم النور حكم خاص قد ذكرناه في هذا الكتاب في نعت السالك الداخل والسالك الخارج ايضا والفاصل بين السالكين ليلة الابدار هي ليلة النصف من ثمان وعشرين ليلة الرابع عشر من الشهر المحقق وليلة السرار منه والنور فيه كامل ابدان له وجهين والتجلي له لازم لا ينفك عنه فأما في الوجه الواحد وأما في الوجهين زيادة ونقص في كل وجه فله الكمال من ذاته لا بآية منه وله الزيادة والنقص من كونه له وجهان فكلما زاد من وجهه نقص من وجه آخر وهو الحكمة قدرها العزيز الحكيم شعر

وفي كفتي ميزانك عبرة \* وأنت لسان فيه ان كنته تعقل

اذا رجحت احدهما طاش اختها \* وانت لما فيها تميل وتسفل

وجعل سبحانه اضافة الليل الى القدر دون النهار لان الليل شبيه بالغيب والتقدير لا يكون الا غيبا لانه في نفس الانسان والنهار يعطى الظهور ولو كان بالنهار لظهر الحكم في غير محله ومناسبه فان الفعل في الظاهر لا يظهر الا على صورة ما هو في النفس فخرج من غيب الى شهادة بالنسبة الى الله ومن عدم الى وجود بالنسبة الى الخلق فهي ليلة فيها يفرق كل امر حكيم فينزل الامر اليها عينها واحدة ثم يفرق فيها بحسب ما يعطيه من التفاضل كما يقال في الكلام انه واحد من كونه كلاما ثم يفرق في المتكلم به بحسب احوال الذي يكلمه به الى خبر واستخبار وتقرير وتهديد وأمر ونهى وغير ذلك من اقسام الكلام مع وحدانيته فهي ليلة مقادير الاشياء والمقادير ما تطلب سوانا فلها هذا امر نا يطلب ليلة القدر وهو قوله صلى الله عليه وسلم التسوها لتستقبلها كما يستقبل القادم اذا جاء من سفره والمسافر اذا جاء من سفره فلا بد له اذا كان له موجود من هدية لاهله الذين يستقبلونه فاذا استقبلوه واجتمعوا به دفع اليهم ما كان قد استعد له لهم فقلت المقادير فيهم وبذلك فليفرحوا فبهم من تكون هديته لقاء به ومنهم من تكون هديته التوفيق الالهية والاعتصام وكل على حسب ما أراد المتدبر ان يهبه ويعطيه لا تتجبر عليه في ذلك وعلامتها محو الاوارب نورها وجعلها دائرة منتقلة في الشهور وفي ايام الاسبوع حتى ياخذ كل شهر من الشهور قسطه منها وكذلك كل يوم من ايام الاسبوع كما جعل رمضان يدور في الشهور الشمسية حتى ياخذ كل شهر من الشهور الشمسية فضيلة رمضان فيعم فضل رمضان فصول السنة كلها فلو كان صومنا المفروض بالشهور الشمسية لما عم هذا التعميم وكذلك الحج سواء وكذلك الزكاة فان حولها ليس معين انما ابتدأه من وقت حصول المال عند المكاتب فممن يوم في السنة الا وهو رأس حول لصاحب مال فلا تنفك السنة الا و ايامها كلها محل للزكاة وهي الطهارة والبركة فالناس كلهم في بركة زكاة كل يوم يعم كل من زكى فيه ومن لم يرك و انما سحى نور الشمس من جرم الشمس في صيحة ليلتها اعلاما بأن الليل زمان اتسائها والنهار زمان ظهورها وحكامها فهذا تستقبل ليلتها تعظيها فان فات ادراكها ليلها فليرقب الشمس فاذا رأى العلامة دعاء كما كان يدعو به في الليلة لو عرفها فان محو نور الشمس لنورها كنور الكواكب مع ظهور الشمس لا يبقى لها نور في العين وبهذا يتقوى مذهب من يجعل الفجر حرة الشفق لقوله تعالى حتى مطلع الفجر أى الى مطلع الفجر فذلك القدر هو الذي يتميز به حد الليل من الفجر الطالع ما هو ذلك الفجر في ليلة القدر من نور الشمس وانما هو نور ليلة القدر يظهر في حجم الشمس كما ان نور القمر انما هو نور الشمس يظهر في جرم القمر فلو كان نور

القمر من ذاته لكان له شعاع كما هو للشمس ولما كان مستعارا من الشمس لم يكن له شعاع كذلك الشمس  
 لها من نور ذاتها شعاع فاذا مجت ليله القدر شعاع الشمس بقيت الشمس كالقمر لها نور في الخلقوات  
 بغير شعاع مع وجود الضوء فذلك الضوء نور ليله القدر حتى تعلو قدير مح أو أقل من ذلك فينبذ رجوع  
 اليها نورها فتري الشمس تطلع في صبيحتها صبيحة ليله القدر كما أنها طاس ليس لها شعاع من وجود  
 الضوء مثل طلوع القمر لا شعاع له وانما ذكرت ذلك لتعلم بأى نور تستنير في صبيحة ليله القدر فتعلم  
 ان الحكم في الانوار كلها لمن نور السموات والارض وأنزل الانوار ما يقتدر الى مادة وهو المصباح  
 فاذا انزل الحق نوره في التشبيه الى مصباح وهو نور مفتقر الى مادة تمتدده وهي الدهن فما هو أعلى منه  
 من الانوار اقرب الي التشبيه وأعلى في التزييه وانما علمنا الحق بذلك وبما يكاف الصفة في قوله كشكاة  
 الى آخر الآية اعلا ما بأنه نور كل نور بل هو كل نور وشرع لنا طلب هذه الصفة فكان صلى الله عليه وسلم  
 يقول واجعل لي نورا واجعلني نورا وكذلك كان صلى الله عليه وسلم \* (رصل في فصل التماسا مخالفة  
 النور) \* خرج الترمذي عن أبي ذر انه قال سمنا مع رسول الله صلى عليه وسلم فلم يقم بنا حتى بقي  
 سبع من الشهر فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ثم لم يقم بنا السادسة وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر  
 الليل فقلنا له يا رسول الله لو قلنا بنية ليلتنا هذه فقلنا انه من قام مع الامام حتى يدعرك كتب له قيام  
 ليله ثم لم يصل بنا حتى بقي ثلاث من الشهر فصلى بنا في الثالثة ودعا أهله ونساءه وقام بنا حتى تحو قنا  
 ان يفوت الفلاح قيل وما الفلاح قال السحور وقال هذا حديث حسن صحيح فانظر ما اعجب قول هذا  
 صاحب حيث سمى السحور فلاحا والفلاح لبتاه ان الانسان انما هو في الصوم بالعرض فانه  
 لا بقاء له فان الصوم لله الأتراه يزول حكمه عن الصائمين بزوال الدنيا فهو في الآخرة ياكل ويشرب  
 بما سلف في ايام الصوم وهي الايام الحالية يعني الماضية قال تعالى كوا واشربوا هنيئا بما اسلمتم  
 في الايام الحالية ايام الصوم في الدنيا والآخرة دار بقاء واكلها دارهم وظلها والسحور اكلة غدا فبها  
 ان الانسان في بقاءه اكل لاصائم فهو متغذ بالذات صائم بالعرض فالغذاء باق فعماء فلا ما أي بقاء  
 وهو من السحور والسحور وجهان كما ذكرنا وجهه الى الليل ووجهه الى النهار وهو الوقت الذي بين العجربين  
 كذلك الانسان له البقاء الذي هو الفلاح وهو السحور في مقامه الذي هو فيه فله رجه الى الواجب  
 الوجود لنفسه ووجهه الى العدم لا يفتن عن ذلك في أي حالة كان من وجود أو عدم ولذلك سمى بها  
 ودخل في جملة الممككات فهذه الصفة له باقية وان ظهر بعث الهمة في وقت فليس فيه بقاء واما بقاءه  
 فيما قلناه ولهذا قال صاحب لما اتصف في ليلته بالقيام يتخوف ان يفوتها الفلاح وهو ان يتخوف من  
 الليل وما عرفنا نفوسنا اذ في معرفتنا بها معرفة ربنا لكانهم ما فاتهم الفلاح بحمد الله بل اشهدهم الله  
 نفوسهم بالغذاء ليشهدوا ان التسوية له ذاتية رقيومية العمد اسما هي باعد اما تغذي به ولهذا قال  
 صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فجعل له رقيومية لغذاء وان كان هو القائم بها  
 فكأنه يقول وان تلبسنا بالتماس هذا الليلة من الاسم الوتر تعالى فله بغنا ذلك الالتماس عن حطوط  
 نفوسنا التي بها بقاءنا وهي التغذي فان التماسنا لها انما هو لما يتالسمان خيرها في دار البقاء بما  
 التماسها بالعبادة الالخط نفسي تبقى به في الدار الآخرة والسحور رب الوقت في الحال وهو سبب  
 في بقاء الحياة الدنيا العمل الصالح فتخوفنا ان يفوتنا حكمه اذ كان ذلك الحكم عين طلبنا بالالتماس  
 وان اختلفت الدار ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الوتر من الليالي دون الشفع لانه انفراد بها الليالي  
 دون النهار فانه وتر من اليوم واليوم شفع فان اليوم عبارة عن ايل ونهار ولكن في تلك السنة لورود  
 النص فانها قد تكون في الاشفاع الا في تلك السنة لما ورد في الخبر من التماسها في الايام من العشر  
 الاخر ولعني آخر أيضا وهو أن الطلب اذا كان في ليالي وتر الشهر كان الوتر حافظا لهذا العمد  
 لما تعطيه هذه الليلة من البركات والخيرات وهو في وتر من الزمان المذكور له وترية الحق فينبغ ذلك

الخير الى الله لا الى اللذة وان كانت سببا في حصوله ولكن عين شهود الوتر يحفظه من نسبة الخير لغير  
 الله مع ثبوت السبب عنده فلو كانت في ليلة تشفع وهي سبب لم يكن لهذا العبد من يذكره تذكيرا حال  
 في وقت التماسه اياها او في شهوده اياها اذا عثر عليها فكان محصلا للخير من يدعيها اهل فيكون صاحب  
 جهل وحب في اخذ ذلك الخير فما كان يقاوم ما حصل له فيه امن الخير ما حصل له من الحرمان والجهل  
 لحبابه عن معطى الخير فهذا ايضا جعلت في اوتار الليالي فافهم وجعلت في العشر الاخر لانها نور  
 والنور شهادة وظهور فهو بمنزلة النهار اذ سمي النهار لا تساع النور فيه والنهار متأخر عن الليل لانه  
 مسلوخ منه والعشر الاخر متأخر عن العشر الاوسط والاول فكان ظهورها والتماسها في المناسبات  
 الابدومار ايت احدا رها في العشر الاوّل ولا نقل البناء وانما تقع في العشر الاوسط والاخر خرج  
 مسلم عن ابي سعيد قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان يلتمس  
 ليلة القدر وروى كذلك التحلي الالهى ما وردت في خبر الهى صحیح نبوى ولا سقيم ان الله يعجل  
 في الثلث الاوّل من الليل وقد ورد أنه يعجل في الثلث الاوسط والاخر من الليل وليلة القدر انما هي حكم  
 تجل الهى فكانت في الثلث الاوسط والاخر من الشهر ولم تكن في الثلث الاوّل فان الاوّل انت ولا بد  
 فالاولية لك في معرفتك ربك وانت وهو لا يجتمعان كما ان الدليل والمدلول لا يجتمعان فمن عرف نفسه  
 عرف ربه فتقدمك فانك الدليل فالاولية لك في المعرفة النظرية والكشفية فان معرفة الكشف  
 لا تكون الا بعد رياضة ومجاهدة فلا بد من تقدمك نظرا وكشفا كما ان علمه بك انما هو من علمه به فلو لم  
 يصف بأنه عالم بنفسه ما علمك قنطن في علم الله بك من اين هو فانها مسئلة دقيقة جدا ذكرناها  
 في كتابنا الموسوم بعقلة المستوفى في هذا الكتاب \* (وصل في فصل التماسها في الجماعة بالقيام  
 في شهر رمضان) \* خرج ابوداود عن مسلم بن خالد عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة قال خرج رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم واذا اناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال من هؤلاء فقيل هؤلاء  
 ناس ليس معهم قرآن وابي بن كعب يصلى بهم وهم يصلون بصلاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 اصابوا نعم ما صنعوا فالجمعة فيها احق للمناسبة فان قدرها اعظم من ألف شهر ليليه وايامه فلها  
 مقام هذا الجمع وانزل الله فيها القرءان قرءانا أى مجموعا وانزله بنون الجمع والعظمة فجمع في انزاله  
 فيها جميع الاسماء بقوله انا انزلناه في ليلة القدر وفيها تنزل الملائكة ما نزل فيها واحد والروح القائم  
 فيها مقام ابى في الجماعة التي يصلى بهم من كل امر وكل يقتضى جميع الامور التي يريد الحق  
 تنفيذها في خلقه وحتى مطلع الفجر نهاية غاية فانها تتضمن حرف الى التي للغاية ولا تكون نهاية الا  
 عن ابتداء فكان جمعا فهذه الليلة ليلة جمع فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابوا نعم  
 ما صنعوا يغبطهم لما ذكرناه والباعث لالتماسها امور تقتضيها وهي البواعث على التماسها وهو عظم  
 قدرها وعظم من انزلها وحقارة من التماسها عند نفسه بالتماسها فانه شاهد بالتماسها لهذا الخير العظيم  
 القدر على نفسه باقتدار عظيم يقابله لان العبد كلما اراد ان يحقق عبودية حقه قدره الى ان يلحق نفسه  
 بالعدم الذي هو اصله ولا احقر من العدم فلا احقر من نفس المخلوق سميت ايضا ليلة القدر لمعرفة اهل  
 الحضور فيها باقدارهم اعنى بمجتارهم مع ان الخير الذي ينالونه شر كالمتمسكين في الامكان والافتقار  
 واققر الموجودات من افتقر الى مققر فلا افقر من الانسان فانه لا يعرف بالله منه لجمعيته وعقله  
 ومعرفته بنفسه \* (وصل في فصل الحاقها من قامها رسول الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة) \*  
 قال تعالى يخاطب محمد اصلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذكر مسلم  
 والنسائي من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر وفي مسلم  
 فوافتها ايمانا واحسانا يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يقول تستر عنه ذنوبه حتى لا يبخل وان كان  
 من قبل له افعل ما شئت فقد غفرت لك كما ورد في الصحيح فيكون قد ستر عنه خطاب التحريم

وابعده شرعا فمتصرف الا في مباح فان الله لا يأمر بالفحشاء فلو لا عظم قدرهما لاحتها الله بصفة  
 العلم الذي هو أثره الصافي ولهذا أمر الله بنبيه بطلب الزيادة منه ومعنى قوله الله في الثالثة افضل  
 في الصحيح ان العبد اذا اذنب ذنبا فعلم ان لوزر ما يغفر الذنب ويأخذ بالذنب يقول الله في الثالثة افضل  
 ما شئت فقد غفرت لك وما ثم سبب موجب لا باحة ما حرم عليه فعله الا العلم فخلق فضل ليله التدر  
 بمرتبة العلم فيما ذكرناه وقال صلى الله عليه وسلم من حرم خيرا فقد حرم ذكره السأى وأى  
 خيرا اعظم من رفع التحجير فذلك جنة معجلة \* (وصل في فصل الاعتكاف) \* الاعتكاف الائمة  
 يمكن مخصوص وفي الشروع عمل مخصوص على نية القرية الى الله وهو مندوب اليه شرعا وواجب  
 بالنذر وفي الاعتبار الائمة مع الله عبيلى ما ينسب لله ايشارة لجناب الله فان اقام بالله فهو اتم من  
 ان يقيم بنفسه فاما العمل الذي يخصه فمن قائل انه الصلاة وذكر الله وقرائة القران لا غير ذلك  
 من اعمال الطبر والترب ومن قائل جميع اعمال البر المختصة بالآخرة والذي اذهب اليه ان له ان يفعل  
 جميع افعال البر التي لا تخرجه عن الائمة بالموضع الذي اقام فيه فان خرج فليس بمعتكف ولا ثبت  
 فيه عند الاشتراط وقد ثبت عن عائشة ان السنة للمعتكف ان لا يشهد جنازة ولا يعود مريضا فاعلم  
 ان الائمة مع الله اذا كانت بالله فله التصرف في جميع اعمال البر المختصة بمكانه الذي اعتكف فيه  
 والخارجة عنه التي يخرجه فعلها عن مكانه فان الله يقول وهو معكم اينما كنتم واذا كانت الائمة  
 بنفسك لله فقد عنيت مكانا لها فتزهد بها حتى تجيلى للث غير ما ازمستها فافهم \* (وصل في فصل  
 المكان الذي يعتكف فيه) \* فمن قائل لا يجوز الاعتكاف الا في الثلاثة المساجد التي تشد الرحال اليها  
 ومن قائل الاعتكاف عام في كل مسجد ومن قائل الاعتكاف الا في مسجد تقام فيه الجمعة ومن قائل  
 تعتكف المرأة في مسجد بيتها ومن قائل يجوز الاعتكاف حيث شاء الا انه ان اعتكف في غير مسجد  
 جازله مباشرة النساء وان اعتكف في مسجد فليس له مباشرة النساء وبه اقول الا اني ازيد انه ان نوى  
 الاعتكاف في ايام تقام فيها الجمعة فلا يعتكف الا في مكان يمكن له مع الائمة فيه ان يقيم الجمعة سواء  
 كان في المسجد ام في مكان قريب من المسجد يجوز له اقامة الجمعة فيه \* اعلم ان المساجد بيوت الله  
 مضافة اليه فمن استلزم الائمة فيها فلا ينبغي له ان يصرف وجهه لغير رب البيت فانه سوء ادب فانه  
 لا فائدة للاختصاص بأصنافه الى الله الا ان لا يخاطبها شي من حظوظ الطمع ومن اقام مع الله في غير  
 البيت الذي اضافته الى نفسه جازله مباشرة أهله الا في حال صومه في اعتكافه ان كان صائما ومباشرة  
 المرأة رجوع العقل من حال العقل عن الله الى مشاهدة النفس سواء جعلها دليلا او غير دليل فان  
 جعلها دليلا فالدليل والمدلول لا يجتمعان فلا تصح الائمة مع الله وملايئة النفس وأعلى الرجوع الى  
 النفس وملابستها ان يلبسها دليل واما ان لم يلبسها دليل فلم يبق الا الشهود الطمع فلا ينبغي للمعتكف  
 ان يباشر النساء في مسجد كان او في غير مسجد ومن كن مشهده - مريان الحق في جميع الموجودات  
 وانه الظاهر في مظاهر الاعيان وانه باقداره واستعداداتها كان الوجود في الاعيان رأى ان ذلك  
 نكاح وأجاز مباشرة المعتكف المرأة اذا لم يكن في مسجد فان هذا المنهد لا يصح فيه ان يكون للمسجد  
 عين موجودة فانه لا يرى في الاعيان من هذه حالته الا الله فلا مسجد أى فلا موضع نواضع ولا تطا طو  
 فافهم ذلك \* (وصل في فصل قضاء الاعتكاف) \* ذكر مسلم عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فسافر عام فمعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف  
 عشر من ليلة الائمة مع الله على الدوام هي طريق أهل الله ولها التناء العام ولذلك كان هجرى صاحبها  
 الحمد لله على كل حال وهو ذكر الحضرة وهو الذكرا العم الاتم فانه اذا حمد العبد على الضراء فكيف  
 يكون مع السراء فان السراء من جملة احوال العبدتد خل تحت عوم قوله كل حال وهو الطرفان  
 وما بينهما وجد السراء مقيد فان النبي صلى الله عليه وسلم كان في السراء يقول الحمد لله المنم المتفضل

فبقيده وهذا هو حمد أيضاً أعم من الأول وان ظهر فيه التقييد ولكن لا يظن له كل أحد فان من نعم  
الله على عبده وانعامه ان وفقه ان يقول عند الضرر الحمد لله على كل حال فهذه من اسمه المنعم المتفضل  
عليه بهذا القول فاذا اتفق ان يقل الله عن له صفة الاقامة معه على كل حال الى من يرى الله بعد كل  
شيء فترتبه هذه الحال عن الاقامة مع الله دائماً فيكون بمنزلة المسافر الذي يناقض الاعتكاف فيجب  
عليه القضاء اذ ارجع الى حاله الاول وصورة قضائه الاقامة مع الله ثابتة بالدليل الشرعي فانها ايام  
آخر وهي العشر الوسطى بين العشر من الآخر والاول كذلك هي العتوت التي جاءت بها الشريعة من  
صفات التشبيه بين الحسن والعقل وهي حضرة الخيال ففي هذه الحضرة يقضى الاعتكاف وفي العشر  
الاخير المتصل به يعتكف على عادته بصفات التنزيه عقلاً وشرعاً من ليس كمثلته شيء \* (وصل  
في فصل تعيين الوقت الذي يدخل فيه من يريد الاعتكاف الى المكان الذي يقيم فيه) \* خرج مسلم  
في صحيحه عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل  
في معتكفه اعلم ان المعتكف وهو المقيم مع الله على جهة القرية دائماً لا يصح له ذلك الا بوجه خاص  
وهو ان يشهده في كل شيء هذا هو الاعتكاف العام المطلق ثم اعتكاف آخر مقيد يعتكف فيه العبد  
مع اسم ما الهى - تجبلي له ذلك الاسم بسلطانه فيدعوه الى الاقامة معه \* واعتبار مكان الاعتكاف  
في المعاني هو المكانية وما ثم اسم الهى - الا وهو بين اسمين الهيين فان الامر الانهى - دورى  
ولهذا الايتاهى امر الله في الاشياء فان الدائرة لا اول لها ولا آخر الا بجمك الفرض ولهذا اخرج  
العالم مستدير اعلى صورة الامر الذى هو عليه في نفسه حتى في الاشكال فأول شكل قبل الجسم  
الكل الشكل المستدير وهو الفلك ولما كانت الاشياء كائنة من الله عند حركات هذه الافلاك  
بما قدره الله العزيز العظيم اعطت الحكمة ان تكون على صورتها في الشكل أو ما يقار بها فمن  
حيوان ولا شجرة ولا ورة ولا حجر ولا جسم الا وفيه ميل الى الاستدارة ولا بد منها لكنها تدق في أشياء  
وتظهر بينة في أشياء فاجعل بالك في كل ما خلق الله تعالى من جبل وشجر وجسم ترفيه انعطافاً الى  
الاستدارة ولذلك كان الشكل الكرى أفضل الاشكال ولما كان التجلي الاعظم العام الذى يشبه  
طالع الشمس مع التجلي الشمسى - يكون اعتكاف العام قبيل للمعتكف بترجان اسم ما الهى -  
ادخل في اعتكافك في وقت ظهور التجلي الاعظم وهو طالع الفجر وبعد صلاة الصبح ليقترب عليك  
الفتح ولا يقيدك هذا الاسم الالهى - الذى أقت معه أو تريد الاقامة معه عن التجلي الذى هو بمنزلة  
طالع الشمس فتجمع في اعتكافك بين التقييد والاطلاق فانه لو دخل المعتكف اول الليل بعدت عليه  
المسافة الزمانية وطال المدى فربما نسي ما هو الامر عليه فان الانسان مجبول على النسيان قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نسي آدم فسيت ذريته وجمد فجحدت ذريته وفي هذا الحديث بشرى  
من النبي صلى الله عليه وسلم للناس كافة فان آدم رجه الله فرجت ذريته حيث كانوا ما كانوا يفعل  
لهم رجة تخصهم بأى دار أنزلهم الله تعالى بها فان الامر اضافى - وان الاصول تحكم على الفروع  
وهذا يدل على ان هذه النفوس الانسانية نتيجة عن هذه الاجسام العنصرية ومسئولة عنها فانها  
ما ظهرت الا بعد تنسوية هذه الاجسام واعتدال اخلاطها فهي للنفوس المنفوخة فيها من الروح  
المضاف الى الله تعالى كالاماكن التى تطرح الشمس شعاعاتها عليها فتختلف آثارها باختلاف  
القوابل أين ضوء نور الشمس في الاجسام الكثيفة منه في الاجسام الصلبة فلهذا اتفاضلت  
النفوس لتفاضل الازجة فترى نفساً سريعة القبول للفضائل والعلوم وترى نفساً أخرى فى الضد منها  
وبينها متوسطات فهكذا هو الامر ان فهمت قال الله تعالى فاذا سموت به يعنى جسم الانسان ونفتت  
فيه من روى ولهذا قلنا ان النسيان فى الانسان امر طبيعى - يقتضيه المزاج كما ان التدكر امر طبيعى -  
ايضاً فى هذا المزاج انما هو كذلك جميع القوى التى تنسب الى الانسان الاتراه يقل فعل هذه

القوى في اشخاص ويكثر في اشخاص فنبه الشرع بدخول المعتكف مكان اعتكافه بعد صلاة التجر  
 وقبل طلوع الشمس . \* (وصل في فصل لمقامة المعتكف مع الله تعالى ما هي) \* اعلم ان الاقامة مع الله  
 انما هي امر معنوي لا امر حسي فلا يقام مع الله الا بالقلب كما لا يتوجه في الصلوة الى الله الا بالقلب  
 وكما توجه بوجهك الى المسجاة قبله وهي الكعبة كذلك يقام بالحس مع افعال البر وقد يكون من  
 افعال البر ملاحظة للنفس ليؤدى اليها احقها المشروع لها فان انفسك عليك حتما وقد يؤثر نفسه على  
 غيرها بايصال الخير اليها وهو الذي شرعه الله لنا وما لنا طريق الى الله الا ما شرعه ولهذا يكف  
 الانسان نفسه بعض مصالحها يعود خير ذلك اليها كخروج المعتكف الى حاجة الانسان واقباله  
 على ما كان من نسائه واهله ليصلح بعض شأنه في حال اقامته واعتكافه ذكر مسلم عن عائشة انها  
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف بدنى الى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت  
 الا لحاجة الانسان وقال النسائي عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو معتكف  
 في المسجد فيسكن على باب حجر فيأغسل راسه وأما في حجر في سائر في المسجد وفي هذا دليل لمن يقول  
 بالحكم للاغلب فانه ما أخرجه كون رأسه في غير المسجد عن الاعتكاف لان الاكثري منه في المسجد  
 فراعى حكم الاكثري في الجريمة \* (وصل في فصل ما يكون عليه المعتكف في نهاره) \* ذكر أبو أحمد  
 من حديث عبد الله بن بديل بن ورقاء المكي عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن عمر أنه نذر ان يعتكف  
 في المسجد الحرام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف وصم (اعتباره) أمر صلى الله عليه  
 وسلم من أراد الاقامة مع الله ان يتيم معه جهنفة هي لله وهي الصوم ليكون مع الله بالله فلا يرى  
 معه شيئا الا الله وحده وهذه حالة أهل الله \* قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أولياء الله قال  
 الذين اذروا ذكرا لله أي اتصفقتهم بالله يغفرون به عنهم وعن عيون الخلق فاذا رأوهم الخلق لم يروا  
 غير الله فتذكرهم بالله رؤيتهم مثل الآيات المذكورة وهذا هو المقام الذي سأله رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في دعائه بتولده واجعلني نوراً فأجاب الله تعالى دعاءه فأخبره انه بعنه في الناس بشيرا وادعيا  
 الى الله باذنه وسراجا منيرا كما سأله فان قوله لربه واجعلني نوراً فاقول كونه بذاتي عين الاسم الالهى النور  
 ومن كان الحق سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله لا ينطق عن الهوى فما هو هو وما يقى لمن رآه الا انه  
 ما يرى الا الله عرف ذلك الرائي أم لم يعرف هكذا يشاهدونه أهل العلم بالله من المؤمنين الخلفاء يظهر  
 في العالم والسوقة بصفات من استخلفها قالت بلقيس في عرضها كانه هو وما كان الا هو ولكن جيبها  
 بعد المسافة وحكم العادة وجهها بقدر سليمان عليه السلام عند ربه فهداها فهداها ان تقول هو هو فتقات  
 كانه هو وأي مسافة بعد لمن ليس كمثل شي من مثل اشياء قال الكامل صلى الله عليه وسلم انما  
 انابشره مثلكم عن امر الله قيل له قل فقال قل انما انابشر مثلكم وهذا علمنا انه عن امر الله لانه  
 نقل الامر لنا كما نقل المأمور فكان هذا القول دواء للمرض الذي قام بين عبد عيسى عليه السلام  
 من أمته فقالوا ان الله هو المسيح بن مريم وفاتهم علم كثير حيث قالوا ابن مريم وما شعرنا واول هذا  
 قال تعالى في اقامة الحج على من هذه صفة قل سمعهم فبابهم منهم الا بما يعرفون به من الاسماء  
 حتى يعقل عنهم ما يريدون فاذا سمعهم تبين في نفس الامر انه ليس الذي طلب منهم الرسول  
 المبعوث اليهم ان يعبدوه وانما قلنا هو هو لما يعطيه الكشف الصحيح في الخصوص والايان  
 الصريح في العموم كما ورد الخبر النبوي الالهى من ان الله اذا أحب عبده كان سمعه وبصره  
 وذكروا وجوارحه والانسان ليس غير هذه الامور المذكورة التي جعل الحق هويته عينها  
 فان كنت مؤمنا عرفت من انفسه وان كنت صاحب شهود صحيح عرفت من شهادته وأكثري من  
 هذا البيان النبوي عن الله ما يكون في قوة الانسان حتى يكون المؤمن صاحب حال عيان  
 فيعرف عند ذلك من هو عين هذه الاكوان والايان \* (وصل في فصل زيارة المعتكف



في معتكفه المقيم مع الله من حيث اسم ما تطلبه أسماء أخر الهية في أعيان أكو ان ليظهر سلطانها فيه منازعة للاسم الذي هو مقيم معه) \* ذكر البخاري عن صفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره في المعتكفه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قلت تنقلب فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها قلبها حتى اذا بلغت باب ام سلمة الحديث فهذا اسم الهى حركة صفية لتزوره حتى تأخذ بوساطتها النبي صلى الله عليه وسلم من الإقامة مع الاسم الالهى الذى اجاها فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مع هذا الاسم زمان حديثه معها ثم أخرجه من موضع جلوسه حين شيعها وهو نوح سفر لابل هو سفر برحمارجل بامرأته تعظيم الحرمتها وقصدها فان السفر انتقال ولم ينتقل الا بحكم ذلك الاسم عليه من مكانه فان المعتكف اذا انتقل الى حاجة الانسان من وضوء وما لا بد منه فان ذلك كله من حكم الاسم الذى أقام معه في مدة اعتكافه ومما من حركة يتحركها الانسان في اعتكافه وغيرها كانه الاعن ورواها اسم الهى عليه هذا مفروغ منه عندنا في الحقائق الالهية وأسماء الله لا تخصي كثيرة وما من شأن المعتكف تشييع الزائر فالتحرك لذلك الاسم الالهى الذى حركة الزائر اليه فالعين لا تعرف الا انها زائرة لقضاء غرضها من نظر أو حديث فالعارف يشهد الاسماء الالهية ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله فالاسم الالهى الذى حركة صفية من وراء حجاب صفية ومعه كان يتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله قام وشيخ وكان مطلب ذلك الاسم اظهار سلطانه فيه وقد ظهر وقد بينا ذلك في مجازاة الاسماء الالهية في أول هذا الكتاب وفي عنقاء مغرب \* (وصل في فصل اعتكاف المستحاضة في المسجد) \* كذب النفس لعله مشروعة ليس بجيـض ولذلك تصلى المستحاضة ولا تصلى الحائض ورد عن عائشة على ما ذكره البخاري انه اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة مستحاضة من أزواجه الحديث فن وضع الاشياء في مواضعها فقد أعطاها ما استحقته عليه وهو حكيم وقته فان الحكمة تعطى وضع كل شئ في موضعه والله عليم حكيم ومما من شئ مطلق أصلا لانه لا يقتضيه الامكان ولا تعطيه أيضا الحقائق فان الاطلاق تقييد فما من أمر الا وله موطن يقبله وموطن يدفعه ولا يقبله لا بد من ذلك كالاعذية الطبيعية للجسم الطبيعى ما من شئ يتغذى به الا وفيه مضرة ومنفعة يعرف ذلك العالم بالطبيعة من حيث ماهى مدبرة للبدن وهو المسمى طبييا ويعرفه الطبيعى تجلا والتفصيل للطبيب فما في العالم لسان جد مطلق ولا لسان ذم مطلق والاصل الاسماء الالهية المتقابلة فان الله سمي لنا نفسه بهما من كونه متكلما كما نزهه وشبهه ووحيد وشرك وأنطق عباده بالصفتين ثم قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

\* (الباب الثامن والسبعون في الحج وأسراة) \*

من عهد والدنا المنعوت بالناسي  
وواجب الفرض ان نلقى على الراس  
عن كل حال باعسار و افلاس  
من المنازل بالعارى وبالكامي  
بعت عبد لى و اليا س  
ومن صلاة وحكم الجود والباس  
الا تردد رب الحق والناس

الحج فرض الهى على الناس  
فرض علينا ولكن لا تقوم به  
فان حرمت باحرام تجردكم  
دعتك حالته في كل منزلة  
فيه الاجابة للرحمن من كتب  
فيه العبادات من صوم ومن صلة  
وفي الطواف معان ليس يشبهها

اني قبيل الحلا نبيل كفت بها  
وفي العصب شرخ الفرد ناسبه  
الله خصه في بطن عنقرفته  
وكن مع الفرق في جع بمزلف  
من حج لله لا بالله كان كمن  
في يوم غيم بسيد الحزوا اعتبروا  
وكن اذا أنت دبرت الامور به  
واخذ شهود اساف ثم نائلة  
في منى فانخر القربان في صفة  
وترية الذات لاشفع يرز لها  
عطرية النشر معول مقبلا  
مكومة للذي نالته من صفى

عند الطواف وأقراط ووسواس  
رمى الجوارحنا من بوسواس  
يوم الوقوف بان لال وابلاس  
فما عليك بذال الفرق من باس  
سعى لتلته بضوء نبراس  
فيا نهد به للطق انفاهي  
ما بين عقل الهى واحساس  
اذا سمعت كاستف وشماس  
ندعى بها عند ذال القمر بالعاسي  
مصونة بين حفاط وحراس  
محفوفة بها الروض والآس  
وما يكون لذل الكلم من آسى

اعلم أيديك الله ان الحج في اللسان تكرار القصد الى المقصود والعمرة الزيارة ولما نسب الله تعالى  
البيت اليه بالاضافة في قوله خليله ابراهيم عليه السلام وطهر بيتي للطائفين والعاكفين والركع  
السجود واخبرنا انه اول بيت وضع للناس معبد افعال ان اول بيت وضع للناس للذي بيكة مباركا  
وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس حج البيت جعله  
تظييرا مثلا للعرشه وجعل الطائفين به من البشر كالملائكة الخافين من حول العرش بصحون محمد  
رهم أي بالنساء على ربهم وثناؤا على الله في طوافنا أعظم من ثناء الملائكة عليه سبحانه بما لا يتقارب  
ولكن ما كل طائف يتنبه الى هذا الثناء الذي زيده وذلك ان العلماء بالله اذا قالوا سبحان الله أو الحمد لله  
أو لا اله الا الله انما يقولونها بجميعهم للضررين والصورتين فيذكره بكل جزء ذكر الله في العالم  
وبذكر اسمائه اياه ثم انهم ما يقصدون من هذه الكلمات الامازل منها في القرءان لا الذكر الذي  
يذكرونه فهم في هذا الثناء ثواب عن الحق يتنون عليه بكلامه الذي أنزله عليهم وهم أهل الله بنص  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم أهل القرءان وأهل القرءان هم أهل الله وخاصة فهم ناطقون عنه  
في الثناء عليه فلم يشب ثناءهم استنباط نفسي ولا اختيار كوني ولا أجدوثا من عندهم فاسمع  
من ثنائهم الا كلامه الذي اثنى به على نفسه فهو ثناء الهى قدوس طاهر نزيه عن الشوب الكوني قال  
تعالى لبيته صلى الله عليه وسلم فأجره حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام اليه لا الى نبيه صلى الله  
عليه وسلم ولما جعل الله قلب عبده ميتا كريما وحرما عظيما وذاكرته وسع حين لم يسعه سما ولا أرض  
علمنا قطعان قلب المؤمن أشرف من هذا البيت وجعل الخواطر التي تمر عليه كالطائفين وكما كان  
في الطائفين من يعرف حرمة البيت فيعامله في الطواف به بما يستحقه من التعظيم والاجلال ومن  
الطائفين من لا يعرف ذلك فيطوفون به بجلوب غافلة لاهية وألسنة بغير ذكر الله ناطقة بل ربما  
يطوفون بفضول من القول وزور وكان كذلك الخواطر التي تمر على قلب المؤمن منها مذموم ومنها محمود  
وكما كتب الله طواف كل طائف للطائف به على أي حالة كان وعنا عنه فيما كان منه كذلك الخواطر  
المذمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجوارح الى الحس وكما ان في البيت عيّن الله للمباينة  
الالهية كل في قلب العبد الحق سبحانه من غير تشبيه ولا تكليف كما يلين بجلاله حيث وسعه وأين مرتبة  
اليمين فيه على الاقراد منه سبحانه فيه اليمين المسمى كتابا يديه فهو أعظم علما وكما حاطة فانه محل لجميع  
الصفات وارتفاعه بالمكاة عند الله لما أودع الله فيه من المعرفة به ثم ان الله تعالى جعل لبيته أربعة

أركان لسر الهى وهى فى الحقيقة ثلاثة أركان لانه شكل مكعب \* الركن الواحد الذى على الحجر كالحجر  
فى الصورة مكعب الشكل ولاجل ذلك سمي كعبة تشبهاً بالكعب فاذا اعتبرت الثلاثة الاركان جعلتها  
فى القلب محل الخاطر الالهى والركن الآخر ركن الخاطر الملكى والركن الثالث ركن الخاطر  
النفسى فاللهى ركن الحجر والملكى الركن العيى والنفسى المكعب الذى فى الحجر لاغير وليس للباطر  
الشيطانى فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب الانبياء مثلثة الشكل على شكل الكعبة ولما أراد الله  
ما أراد من اظهار الركن الرابع جعله للباطر الشيطانى وهو الركن العراقى فيبقى الركن السامى  
للباطر النفسى وانما جعلنا الخاطر الشيطانى للركن العراقى لان الشارع شرع ان يقال عنده  
أعوذ بالله من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وبالذكر المشروع فى كل ركن تعرف مراتب الاركان  
وعلى هذا الشكل المربع قلوب المؤمنين ماعدا الرسل والانبياء المعصومين ليميز الله رسله وانبياءه من  
سائر المؤمنين بالعصمة التى أعطاهم وألبسهم اياها فليس لنبى الا ثلاثة خواطر الهى وملكى ونفسى  
وقد يكون ذلك لبعض الاولياء الذين لهم حظ وافر من النبوة كسليمان الديلى لقته وهو عن له هذا  
الحال فأخبرنى عن نفسه ان له بضعا وعشرين سنة ما خطر له خاطر قبيح ولا كثر الاولياء هذه الخواطر  
وزاد وابتا الخاطر الشيطانى العراقى فتم من ظهر عليه حكمه فى الظاهر وهم عامة الخلق ومنهم من  
يخطر له ولا يؤثر فى ظاهره وهم المحفوظون من اوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذى للبيت جعل  
له الحجر على صورته وسماه حجر الما حجر عليه ان ينال تلك المرتبة أحد من غير الانبياء والمرسلين حكمه  
منه سبحانه فلاولياء الحفظ الالهى ولهم العصمة أخبرنى بعض الاولياء من أهل الله وهو عبدالله  
ابن الأستاذ المروزى ان الشيخ عبد الرزاق أو غيره الشك منى بل غيره بلا شك فأنى تذكره رأى ابليس  
فقال له كيف حالك مع الشيخ أبى مدين فهو عبد صالح امام فى التوحيد والتوكل كان بجاية فقال ابليس  
ما شئت نفسى فيما يلقى اليه فى قلبه الا كئخص بال فى البحر المحيط فقيل له لم يتول فيه قال حتى انجسه  
فلا تقع به الطهارة فهل رأيت أم أجهد من هذا الشخص كذلك ان اول قلب أبى مدين كلما ألقيت فيه أمرا  
قلب عينه فأخبر أنه يلقى فى قلوب الاولياء وهو الذى ذكرناه وليس له على الانبياء سبيل \* وارتفاع  
البيت سبعة وعشرون ذراعاً وذراع الحجر الاعلى فهو ثمانية وعشرون ذراعاً كل ذراع مقدار  
لامر ما الهى يعرفه أهل الكشف فهى اى هذه المقادير نظير منازل القلب التى تقطعها كواكب  
الايمان السيارة لاظهار نحواد تجرق فى النفس المضاهى ذلك لمنازل القمر والكواكب السيارة  
لاظهار الحوادث فى العالم الغصرى سواء حرقا فارقا ومعنى معنى واعلم ان الله قد أودع فى الكعبة  
كثراً أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرجها فينفضه ثم بداه فى ذلك المصلحة وآها ثم أراد عمر بعده  
ان يخرجها فامتنع اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فهو فيه الى الآن \* وأما انفسى لى منه لوح  
من ذهب جنى به الى وابا بنونى سنة ثمان وتسعين وخمسة مائة فيه شق غلظه اصبع وعرضه شبر وطوله  
شبراً وأزيد مكتوب فيه يقم لأعرفه وذلك لسبب طرأ بى وبين الله فسألت الله ان يرده الى موضعه  
ادبامع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أخرجه الى الناس لثارت قننة عماء فتركته أيضاً هذه المصلحة  
فانه صلى الله عليه وسلم ما تركه سدى وانما تركه ليخرجها القائم بأمر الله فى آخر الزمان الذى يلا الارض  
قسماً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً وقد ورد خبره ببناء هياذ كرهنا من اخراجه على يده هذا الخليفة  
وما ذكره الان عن روينه ولا الجزوالذى رأيت فيه كذلك جعل الله فى قلب العارف كثر العلم بالله  
فشهد لله بما شهد به الحق لنفسه من انه لاله الا الله ونفى هذه المرتبة عن كل ما سواه فقال شهد  
الله انه لاله الا هو والملائكة وأولو العلم فجعلها كثر فى قلوب العلماء بالله وملاك كانت كثر لذلك لاندخل  
الميزان يوم القيامة وما ظهر لها عين الا ان كان فى الكتيب الايض يوم الزور يظهر جسمها وهو النطق  
بها عنابة بصاحب السجلات لاغير فذلك الواحد يوضع له فى ميزانه التلغظ بها اذ لم يكن له خير غيرها

نمايزن ظاهرها شيء مفارقة أنت من روحها فهي كزمت خوادنا وآخرة وكل ما ظهر في الاكوان  
 والاعيان من الخلق فهو من احكامها وحققها ثم ان الله جعل هذا البيت الذي هو محل ذكر اسم الله على  
 أربعة أركان كذلك جعل الله القلب على أربع طبائع تحمله وعليها كانت نشأته كقيام البيت اليوم  
 على أربعة أركان كقيام العرش على أربعة حمله اليوم كذلك ورد في الخبر أنهم اليوم أربعة وعدا  
 يكونون ثمانية فان الآخرة فيها حكم الدنيا والآخرة فلذلك تكون عدا ثمانية فيظهر في الآخرة حكم  
 سلطان الاربعة الاخرى ولذلك يكون القلب في الآخرة تحمله ثمانية الاربعة التي ذكرناها والاربعة  
 الغيبية وهي العلم والقدرة والأرادة والكلام ليس غير ذلك فان قلت فهي موجودة اليوم فلماذا جعلتها  
 في الآخرة قلنا ولكنه لك الثمانية من الجملة موجودون اليوم في اعيانهم لكن لا حكم لهم في الحل الخاص  
 الاغدا كذلك هذه الصفات التي ذكرناها لا حكم ينفذ لها في الدنيا دائما وإنما حكمها في الآخرة  
 للسعداء وحكم الاربعة التي هي طبائع هذا البيت ظاهري الاجسام فان قلت فما معنى قولك  
 حكمها قلت فان العلم لا يشاهد العالم معلومه الا في الآخرة والقدرة لا ينفذ حكمها الا في الآخرة  
 فلا يجهز السعيد عن تكوين شيء وارادته غير فاصرة فبابهم شيء يريد حضوره الا حضر وكلامه  
 نافذ فما يقول لشيء كمن الا ويكون فالعلم له عين الآخرة وليس هذا حكم هذه الصفات في النشأة  
 الدنيا مطلقا فاعلم ذلك فان الانسان في الآخرة نافذ الاقدار فآله تعالى بيته قلب عبده المؤمن  
 والبيت اسم سجدته وتعالى الله والعرش مستوى الرحمن فأيا ماتد عوافله الاسماء الحسنى ولتجهز  
 بصلاتك ولا تخافت بها فانه يعلم الجهر وما يخفى كما انه يعلم السر وأخفى وهو قوله تعالى  
 وابتغ بين ذلك سبيلا فانه أخفى من السر أي أظهر فان الوسط الحائل بين الطرفين المعين  
 للطرفين والمميز لهما هو أخفى منهما كلخط الفاصل بين الظل والشمس والبرخ بين البحرين  
 الاجاج والقرات والفاصل بين السواد والبياض في الجسم فعمل ان ثم فاصلا ولكن لا تدركه  
 العين ويشهد له العقل وان كان لا يعقل ما هو أي لا يعقل ماهيته في القلب والعرش في الترتلة  
 ما بين الاسم الله وبين الاسم الرحمن وان كان ايا ماتد عوافله الاسماء الحسنى ولكن ما أنكر احد الله  
 وأنكر الرحمن فقالوا وما الرحمن فكان مشهد الالهية اعم لا قرار الجميع بها فانها تتضمن البلاء  
 والعافية وهما موجودان في الكون فما أنكرهما أحد ومشهد الرحمانية لا يعرفه الا المجرمون  
 بالاجمان وما أنكره المجرمون من حيث لا يشعرون أنهم مجرمون لان الرحمانية لا تتضمن  
 سوى العافية والخير المحض فآله معروف بالحال والرحمن منكور بالحال فقبل لهم ايا ماتد عوافله  
 الاسماء الحسنى فعرفة أهل البلاء تقليد التعريف الله من وراء حجاب البلاء فافهم فقد نبهتكم لامور  
 ان سلكت عليها جلت لك في العلم الالهى ما لا يقدر قدره الا الله فان العارف بقدر ما ذكرناه  
 من العلم بالله الذوقى اليوم عزيز ولما كان الحج لهذا البيت تكرار التصديق في زمان مخصوص  
 كذلك كان القلب تقصده الاسماء الالهية في حال مخصوص اذ كل اسم له حال خاص يطلبه فبما ظهر  
 ذلك الحال من العبد طلب الاسم الذي يخصه فيقصده ذلك الاسم فلهذا تصح الاسماء الالهية بيت  
 القلب وقد تصح اليه من حيث ان القلب وسع الحق والاسماء تطلب مسماها فلا بد لها ان تقصد  
 مسماها تقصد البيت الذي ذكر أنه وسعه السعة التي يعلمها سبحانه وانما تقصد له كونه كانت  
 متوجهة نحو الاحوال التي تطلبها من الاكوان فاذا انفذت حكمها في ذلك الكون المعين رجعت  
 قاصدة تطلب مسماها تطلب قلب المؤمن وتقصد فلما تكرر ذلك القصد نهاسى ذلك القصد المكرر  
 مجا كما يتكرر القصد من الناس والجن والملائكة للكعبة في كل سنة للحج الواجب والنفل وفي غير  
 زمان الحج وحاله يسمى زيارة لا حجاج وهو العمرة والعمرة الزيارة وتسمى حجاجا مفرغا فبها من الاجرام  
 والطواف والسعي وأخذ الشعر أو منه والاحلال ولم تم جميع المناسك فسميت حجاجا أصغر بالنظر الى

الحج الاكبر الذي يم استيفاء جميع المناسك ولهذا يجزئ القارن بينهما طوافه واحد وسعي واحد لسعي الحج لها وهكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة وداعه التي قال فيها مخذوا عني مناسككم وهذا الحكم في الآخرة في الزور العام هو بمنزلة الحج في الدنيا وسج العمرة هو بمنزلة الزور الذي يخص كل انسان فعلى قدر اعمارهم تكون زيارته لربه والزور الاعم في زمان خاص للزمان الخاص الذي للحج والزور الاخص الذي هو العمرة لا يختص بزمان دون زمان فتحكمها انفذ في الزمان من الحج الاكبر وحكم الحج الاكبر انفذ في استيفاء المناسك من الحج الاصغر لكون كل منهما فاضلا ومفضولا لئلا يفرد الحق بالكمال الذي لا يقبل المقاضلة وما سوى الله ليس كذلك حتى الاسماء الالهية وهم الاعلون يقبلون المقاضلة وقد ينأ ذلك في غير موضع وكذلك المقامات والاحوال والموجودات كلها فالزيارة الخاصة التي هي العمرة مطلقة الزمان على قدر مخصوص وسأذكر ان شاء الله ما يختص بهذا الباب من الافعال الظاهرة المشروعة في العموم والخصوص على السنة علماء الرسوم بالظواهر والنصوص وما يختص ايضا بها من الاعتبارات في احوال الباطن بلسان التقريب والاختصار والاشارة والايحاء كما علمنا فيما تقدم من العبادات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ولو شاء لهداكم اجمعين ولكن الله فعال لما يريد \* (وصل في فصل وجوب الحج) \* لا خلاف في وجوبه بين علماء الاسلام قال تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فوجب على كل مستطيع من الناس صغير وكبير ذكرا وانثى حر وعبد مسلم وغير مسلم ولا يقع بالفعل الا بشروط معينة فان الايمان والاسلام واجب على كل انسان والاحكام كلها الواجبة واجبة على كل انسان ولكن يتوقف قبول فعلها أو فعلها من الانسان على وجود الاسلام منه فلا يقبل تلبسه بشئ منها الا بشرط وجود الاسلام عنده فان لم يؤمن أخذ بالواجبين جميعا يوم القيامة وجوب الشرط المحقق لقبول هذه العبادات وجوب المشروط الذي هو هذه العبادات وقرئ بكسر الحاء وهو الاسم وبفتحها وهو المصدر ففتح وجب عليه ان يقصد البيت ليفعل ما أمره الله به ان يفعله عند الوصول اليه في المناسك التي عين الله له ان يفعلها ومن قرأ بالكسر وأراد الاسم فعناه ان يراعى قصد البيت فيقصد ما يقصده البيت وينماون بعبد فان العبد يفتح الحاء يقصد البيت ويكسر هاء يقصد قصد البيت فيقوم في الكسر مقام البيت ويقوم في الفتح مقام خادم البيت فيكون حال العبد في حجه بحسب ما يقمعه فيه الحق من الشهود والله المرشد والهادي لارب غيره \* ولما كان قصد البيت قصدا حاليا لانه يطلب بصورته الساكن كان لله على الناس ان يجعلوا قلوبهم كالبيت تطلب بها لئلا يكون الحق ساكنا كما قال اطلبوني في قلوب العارفين بي فهذا معنى الكسر فيه وهو الاستعداد بالصفة التي ذكر الله ان القلب يصلح له تعالى بها ومن فتح وجب عليه ان يطلب قلبه ليرى فيه آثاره به فيعمل بحسب ما يرى فيه من الآثار الالهية وهذا حال غير ذلك فبالكسر يقصد الله وبالفتح يقصد القلب لما ذكرناه \* (وصل في فصل شروط صحة الحج) \* لا خلاف ان من شرط صحته الاسلام اذ لا يصح عن ليس بمسلم والاسلام الاتقاد الى ما دعاك الحق اليه ظاهرا وباطنا على الصفة التي دعاك ان تكون عليها عند الاجابة فان جئت بغير تلك الصفة التي قال لك بحق بها فما أجبت دعاء الاسم الالهى الذي دعاك ولا انتقلت اليه وهنا علم دقيق وهل الدعوة كانت من الله على المجموع وهو عينك وعين الصفة أو المقصود من هذا الدعاء عين الصفة وأنت بحكمك التبع لكون هذا الوصف الخاص لا يقوم بنفسه فتكون أنت المطلوب ولا يتلك من اسم يكون لك من تلك الصفة شاديك به أو تكون أنت المدعوت من حيث عينك والصفة تبع ما هي المقصود في الدعاء لانها لم يذ كر لها عين في هذا الدعاء الخاص فمن راعى من العارفين العين لاعتين الصفة لكونه تعالى قال والله على الناس حج البيت وما قال على المسلمين ولا ذكر صفة زائدة على اعيانهم أو وجبها على الايمان وجوبها لهما فاذا أتى بهذا الدعاء صاحب الاسم الذي هو الناس قيل فيه

انه قد اجاب اجابة ذاتية فيكون جزاء اجابته يجلي من دعاه ذاتا بذات ومن اعتبره مادعا من حيث  
ما هو ذات وانما دعاه من حيث ما هو متمكلم فما اجاب هذا المدعو الاعين الصفة لاعين الذات قبل له  
وكذلك الجيب المدعو ما اجاب منه الاعين صفته فان ذات المدعو من صفات من دعاه وهذه الصفة  
يعبر عنها بذات المدعو لان المدعو مجموع صفات ذاتية له بمجموعها يكون انسانا وهو كونه خميوانا  
ناطقا وليس عين هذا المجموع سوى عين ذاته ولهذا وقع الدعاء من الداعي بالاسم الجامع وهو الله  
فان قيل لا يصح ان يكون حقيقة هذا الاسم الجامع وانما يأتي والداعي به اسم خاص يخصه حال  
المدعو ويعين الاسم الخاص به كالجائع يقول يا الله اطعمني فالله للذي دعاه يعم المعطى والمانع فتعذر  
الاجابة اذ اقصد الداعي ما يدل عليه هذا الاسم وما قصد الداعي الا المطعم المعطى الرزاق ما قصد المانع  
فان اطعمه الله فما اجابه الا المطعم كذلك قوله والله على الناس حج البيت ليس المقصود بهذا الاسم  
عين ما يدل عليه فان من مدلولاته أسماء الهمة تمنع من اجابة المكلف وأسماء تعطى اجابة المكلف فما  
دعاه من هذا الاسم الا الاسم الذي يطلب اجابة المكلف المدعو ولهذا يعصى من لم يجب الدعاء بقرائن  
الاحوال ولو كان من حيث الاسم الله ما عصى ولا اطاع وتقابلت الامور فهذا الا تصور ان يدعو  
أحد الله من حيث حقيقة هذا الاسم ولا يدعو هذا الاسم الله أحد من حيث حقيقته وانما يدعو  
ويدعى منه من حيث اسم خاص يتضمنه بعرف الحال فاعلم ان الذات من الجانبين لا يصح ان تكون  
مطلوبة لانها موجودة وانما متعلق الطلب المعدوم ليوحد ما يدعى الا المعدوم لان الدعاء طلب  
والطلب عين الارادة والارادة لاتعلق الا بطلب المعدوم قلنا وكذلك وقع فانه ما طهر من هذا المدعو  
الا الاجابة وكانت معدومة مع كون ذات المدعو لما يدعى اليه موجودة فظهرت الاجابة من المدعو  
بعد ان لم تكن لان الاجابة لاتكون الا بعد دعاء داع وهذا المدعو المعدوم الثابت لا يصح وجوده من  
ذات المدعو وانما يصح في ذات المدعو اذا كان المدعو من العالم فيفتقر الى أن يقول له الداعي كن  
فحينئذ يكون المدعو اجابة لاهره في ذات هذا المتوجه عليه الخطاب فما اجابته ذات المدعو فيما يظهر  
وانما وقعت الاجابة من الصفة التي ظهرت فيه فيخيل ان الذات التي ظهر فيها ذات هذا المدعو  
هي المخاطبة بالتكوين وليس كذلك وهكذا هو الوجود الالهي والكوفي في نفس الامر وان كان  
الظاهر يعطى غير هذا في الكون الا مسلم لغة لانه ماثم الامتناع دلالة الامر الالهي لانه ماثم من  
قبل له كن فأي بل يكون من غير تنبؤ ولا يصح الا ذلك فاذا وقع الحج عن وقع منه من الناس ما وقع الا  
من مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام اسألت على ما اسألت من خير ولم يكن مشروعا  
من جانب الله له ذلك في حال الجاهلية وقبل بعثة الرسول فاعتبره الله تعالى لحكم الانتقاد الاصلى  
الذي تعطيه حقيقة الممكن وهو الاسلام العام فن اعتبر المجموع وجد ومن اعتبر عين الصفة وجد  
ومن اعتبر عين الذات وجد ولكل واحد شرب معلوم من علم خاص فانه يدخل فيه هذا الاسلام الخاص  
المعروف في العرف الحاكم في الظاهر والباطن معا فان حكم في الظاهر لافي الباطن كالمناق الذي  
أسلم للتقية حتى يعصم ظاهره في الدنيا فهذا ما فعل ما فعل من الامور الخيرية التي دعى اليها خيريتهما  
فماله اجر والذي فعلها وهو مشرك خيريتهما نفعته بالخير المنوي فلا بد أن يتقاد الباطن والظاهر  
وبالمجموع تحصل الفائدة مكمله لان الداعي دعاه بالاسم الجامع والمدعو دعى من الاسم الجامع لصفة  
جامعة وهو الحج والحج لا يكون الا بتكرار القصد فهو جمع في المعنى فاني الكون الا مسلم فوجب  
الحج على كل مسلم فلهذا لم يتصور فيه خلاف بين علماء الرسوم وعلماء الحقائق وعالم الحقائق اتم  
من عالم الرسوم في هذه المسئلة وأمثالها فان حج الطفل الرضيع صح حجه ولا تلتفت له بالاسلام ولا يعرف  
نية الحج ولو مات عندنا قبل البلوغ كتب الله له تلك الحجة عن فريضة ولنا في ذلك خبر نبوي في الصحبة  
قبل البلوغ والعبء فلصبي الرضيع الاسلام العام الذي يشبهه المحقق وقد اعتبره الشرع رفعت امرأة

صياها صغيرا فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال لها نعم ولك أجر فتسبنا الحج لمن لا تصدقه فيه فلولم يكن  
لذلك الرضيع قصد بوجه ما عرفه الشارع صاحب الكسف ما صح ان ينسب الحج اليه وكان  
ذلك كذبا \* كانت امرأة ترضع صغيرا ياتر رجل ذو شارة حسنة ونحول وحشمة فقالت المرأة اللهم  
اجعل ابني مثلي هذا فترك الرضيع الثدي ونظر اليه وقال اللهم لا تجعلني مثله وموتت عليها امرأة  
وهي تضرب والناس يتولون فيها زنت وموتت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقوله الصغير الثدي  
ونظر اليها وقال اللهم اجعلني مثلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الرجل انه كان جبارا  
متكبرا وقال في المرأة كانت بريئة مما نسب اليها واتقن لي مع بنت كانت لي ترضع عمرها دون السنة  
فقلت لها يا بنية فأصغت الي ما تقولين في رجل جامع امرأته فلم ينزل ما يجب عليه فقالت يجب عليه  
الفصل ففتنى على جدتها من نطقها هذا شهدته بنفسى وكذلك زكاة الفطر على الرضيع والجنين  
\* (وصل في فصل حج الطفل) \* فن قائل يجوز له ومن مانع والمجوز له صاحب الحق في هذو المسئلة شرعا  
وحقيقة فان الشرع اثبت له الحج وليس العجب الا ان الحج يثبت بالنيابة فهو بالباشرة في حق الطفل  
اثبت على كل حال وسيأتي ذكر النيابة في هذا العمل فيما بعد ان شاء الله وأين الاسلام في حق المصبي  
الصغير الرضيع فهل هو عند أهل الظاهر الا بحكم التبوع واما عندنا فهو بالاصالة والتبوع معا فهو  
ثابت في الصغير بطريقين وفي الكبير بطريق واحد وهو الاصل لا التبوع فالايان اثبت في حق الرضيع  
فانه ولد على فطرة الايمان وهو اقراره بالرؤية لله تعالى على خلقه حين الاخذ من الظهر الذرية  
والاشهاد قال تعالى واذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على انفسهم ألست  
بربكم قالوا بلى فلولم يعقلوا ما خوطبوا ولا اجابوا يقول ذوالنون المصري كأنه الآن في اذني وما نقل  
الينا انه طرأ امر اخرج الذرية عن هذا الاقرار وصحته ثم انه لما ولد ولد على تلك الفطرة الاولى فهو  
مؤمن بالاصالة ثم حكمه بايمان ابيه في امور ظاهرة فقال والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان  
يعنى ايمان الفطرة ألحقناهم ذرياتهم فورثوهم وصلى عليهم ان ماتوا واقبت فيهم احكام الاسلام كلها  
مع كونهم على حال لا يعقلون جملة واحدة ثم قال وما ألتناهم من عملهم من شئ يعنى اولئك الصغار  
ما نقصناهم شيئا من اعمالهم وأضاف العمل اليهم يعنى قولهم بلى فسبق لهم على غاية التمام ما نقصهم  
منه شيئا لانهم لم يطرأ عليهم حال يخرجهم في فعل ما من افعالهم عن ذلك الاقرار الاول كما طرأ للكبير  
العاقل فنقص من عمله ذلك بقدر ما طرأ عليه فنقصه الله على قدر ما نقص فالرضيع اتم ايمانا من الكبير  
بلاشك فحجه اتم من حج الكبير فانه حج بالفطرة وباشر الافعال بنفسه مع كونه مفعولا به فيها كما هو الامر  
عليه في نفسه فان الافعال كلها لله فن كل وجه صح له الحج حقيقة وشرعا والطفل مباشر بلاشك وغير  
عاقل العقل المعبر في الكبير بلاشك وغير متلفظ بالاسلام ولا معتدله ولا عالم به بلاشك وزيد الاعتقاد  
والعلم المعروف عند أهل الرسوم في العرف كل ذلك غير موجود في المصبي الرضيع وقد باشر العمل  
وهو معمول به وازاد الحج اليه الشارع والمصبي مستطيع في هذه الحالة بالاستعداد الذى هو عليه  
ان يكون معمولاً به اعمال الحج كلها فهو محمل للعمل لانه وقف به في عرفة فوق كما يقف الراكب بدايته  
وينسب الوقوف اليه ويطوف على راحلته ويسعى بين الصفا والمروة فالراحلة هي التي تسعى وتطوف  
وتقف وينسب ذلك اليه بحكم المباشرة وأنه باشر افعال الحج بنفسه فكذلك الصغير الرضيع يطاف به  
ويسعى وهو مباشر افعال الحج ويوقف به مستطيع بالوجه الذى ذكرناه من الاستعداد لقبول ما يفعله  
به كما استعداد الكبير الراكب لقبول ما تفعله به راحلته من سكون وحركة وينسب العمل اليه الى الراحلة  
جرى على حكم الاصل الالهى حيث تنسب الافعال الى العباد والافعال خلقها الله على الحقيقة  
وهم محال ظهورها \* (وصل في فصل الاستطاعة) \* فن قائل بالزاد والراحلة ومن قائل من  
استطاع المشى لا تشترط الراحلة له وكذلك الزاد ليس من شرطه اذا كان يمكنه الاكساب في القافلة

ولو بالسؤال هذا في المباشر فالراحلة عين هذا الجسم لانه مركب الروح الذي هو اللطيفة الانسانية المنفوخة فيه فيما يصد منه بواسطة هذا الجسم من اعمال صلاة وصدقة ووج واماطة وتلفظ يذكر كل ذلك اعمال مؤصلة الى الله والسعادة الابدية والجسم هو المباشر لها والروح بوساطته فلا بد من الراحلة وان تشترط في هذا العمل الخالص بهذه الصورة واما الزاد فقد اعتبر فيه الزيادة وهو السبب الذي بوجوده يكون التغذي الذي تكون عنه القوة التي بها تحصل هذه الافعال فبأى شيء حصلت تلك القوة سواء بذاتها وعند هذا الزائد المسمى زاد الان الله زاده في الحجاب ولهذا انعلقت به النفس في تحصيل القوة وسكنت عند وجوده واطمأنت وانحجبت عن الله به وهي مسرورة بوجود هذا الحجاب لما حصل لها من السكون به اذ كانت الحركة منبعثة ظاهرا وباطنا واذا انقذ الزاد تشوش باطنه واضطرب طبعه وانفضا وتطلق عند فقد هذا السبب المسمى زاد او زال عنه ذلك السكون والطمأنينة كل ما يؤدبه الى السكون فهو زاد وهو حجاب ابته الحق بالفعل وقزوه الشرع بالحكم فيقوى اساسه فلهذا كان اثر الاسباب اقوى من التجرد عنها لان التجرد عنها خلاف الحكمة والاعتماد عليها خلاف العلم فينبغي للانسان ان يكون مشبها لها فاعلامها غير معتمد عليها وذلك هو القوى من الرجال ولكن لا يكون له مقام هذه القوة من الاعتماد ان تؤثر فيه الاسباب الا بعد حصول الابتلاء بالتجرد عن الاسباب المعتادة وطرحها من ظاهره والاشتغال بها فاذا حصلت له هذه القوة الاولى حينئذ ينتقل الى القوة الاخرى التي لا يؤثر فيها عمل الاسباب واما قبل ذلك فغير مسلم للعبد القول به وهذا هو علم الذوق وحاله وطالع العلم الذي يجتهد الاضطراب وعدم السكون فليس ذلك العلم هو المطلوب والمتكلم عليه فانه غير معتبر بل اذا امعنت النظر في تحقيقه وجدته ليس يعلم ولا اعتقاد فلهذا الاثر له ولا حكم في هذه القوة المطلوبة التي حصلت عن علم الذوق والحال وهذا هو مرض النفس واما وجود الاحساس بالآلام الحسية من جوع وتعب فذلك لا يقدر فانه امر يقتضيه الطبع ليس للنفس فيه تعمل وليس بألم نفسي \* (وصل في الاستطاعة بالنيابة مع العجز عن المباشرة) \* فمن قائل يلزم النيابة ومنهم من قال لا يلزم مع العجز عن المباشرة وقد ثبت شرعا عندنا الامر بالحج عن الاستطاعة لوليه او بالاجارة عليه من ماله ان كان ذاملا وسيأتي تفصيل ذلك ان شاء الله \* فاعلم ان النيابة صحيحة فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن جده فتاب منابه في ذلك وقال فاجره حتى يسمع كلام الله فتاب الرسول صلى الله عليه وسلم من باب الحق لو باشر الكلام منه بلا واسطة وقال في النيابة اداود اداود انا جعلناك خليفة في الارض وقال في العموم وانفتوا مما جعلكم مستخلفين فيه والاستخلاف نيابة فان المال لله والتصرف لك فيه على حد من استخلفك فيه فهذا كله نيابة العبد عن الله في الامور واما نيابة الحق عن العبد فتقوله تعالى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا من دوني وكيلا وقال امرالا اله الا هو فاتخذوه وكيلا وقال صلى الله عليه وسلم يخاطب ربه اللهم انت صاحب في السفر والخليفة في الاهل والوكالة نيابة عن الموكل فيما وكله فيه ان يقوم مقامه فان ثبت لك الشيء وسألك ان تستنيبه فيه بحكم الوكالة فمن كل وجه النيابة مشروعة وهل تصح من جهة الحقيقة ولا تخاف من يقول انها تصح من جهة الحقيقة فان الاموال ما خلقت الا لانا اذا حاجة لله اليها فهي لنا حقيقة ثم وكلنا الحق تعالى ان يتصرف لنا فيها علما انه اعلم بالمصلحة فتصرف على وجه الحكمة الذي يقتضى ان تعود على الموكل منه منفعة فأتلف ماله هذا الوكيل الحق تعالى بفرق او حرق او خسف او ماشاء تجارة له ليكسبه بذلك في الدار الآخرة اكثر مما قيل انه في ظاهر الامر اتلاف وما هو اتلاف بل هي تجارة بيع بنسيئة يسمى مثل هذا تجارة رزق لكن ربحها عظيم وهذا علم يعرفه الوكيل لا الموكل وهو يحفظ عليه ماله للمصلحة اخرى يقتضها عمله فيها ومنان وكل الله فاستخلفه الوكيل في التصرف على حد ما يرسمه الوكيل ليعلم الوكيل بالمصلحة فصار للموكل



وكلا عن وكيله وهو الذي لا يتعدى الامر المشروع في تصرفه فهو وان كان المال له فالانصراف فيه  
بجكم وكيله وهذا نظر غريب ومنما من قال لا تصح من جهة الحقيقة فان الله ما خلق الاشياء والاموال  
من الاشياء الاله تعالى لتسيجه ووقعة المنفعة لنا بكم التبعة ولهذا قال وان من شيء الا يسبح  
بحمده فاذا خلق الاشياء من اجله لا من اجلنا لما نشئ فكله فيه لكن نحن وكلاؤه في الاشياء فخذلنا  
حدودا اقتصر فيهما على ما حدثنا فان زدنا على حد ما رسم لنا ونقصنا عاقبا فلو كانت الاموال لنا  
لكان تصرفنا فيها مطلقا وما وقع الامر هكذا بل حصر علينا التصرف فيها فهي وكالة مفوضة بل  
مقيدة بوجوه مخصوصة من رب المال الذي هو الحق الموكل وعلى كل وجه فالنيابة حاصله اتمامه  
تعالى واما ما وقد ثبت في أى طرف كان \* (وصل في فصل صفة النائب في الحج) \* اختلف علماء  
الرسوم سواء كان المحجوج عنه حيا او ميتا هل من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه او لا فن قائل ليس  
من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه وان كان قد حج عن نفسه فهو افضل ومن قائل هل من شرطه  
ان يكون قد قضى فريضته وبه اقول \* اعلم انه من رأى الاينار يصح في هذا الطريق قال لا يشترط فيه  
ان يكون قد حج عن نفسه وألحق ذلك بالفتوة حيث نفع غيره وسعى في حقه قبل سعيه في حق نفسه  
فلذلك ولا سيما ان رأى مثل هذا الفعل في حق نفسه لما لثافي الاينار من الاجراف اثر الانفسه  
ومن رأى ان حق نفسه اوجب عليه من حق غيره وعامل نفسه معاملة الاجنبى وانها الجار الا احق  
فهو بمنزلة من قال لا يحج عن غيره حتى يكون قد حج عن نفسه وهو الاولى في الاتباع وهو المرجوع اليه  
لانه الحقيقة وذلك انه ان سعى اولا في حق نفسه فهو الاولى بالاختلاف وان سعى في حق غيره فان سعيه  
فيه انما هو في حق نفسه فانه الذي يجزى عن ذلك بالثناء عليه والثواب فيه فلنفسه سعى في الحالتين  
ولكن يسمى بسعيه في حق غيره مؤثر التركة فيما يظهر حق نفسه لحق غيره الواجب على ذلك الغير  
لا عليه فانه في هذا اذى ما لا يجب عليه وجزاء الواجب اعلى من جزاء غير الواجب لاستيفاء عين  
العبودية في الواجب وفي الاخر رفعة وامتنان حالى على المتفتى عليه فهو قائم في حق الغير بصفة الهية  
لان لها الامتنان وهو في قيام حق نفسه من طريق الوجوب بقيمة صفة عبودية تحضة وهو المطلوب  
الصحيح من العبد الذي يضيف الفعل المذموم والمكروه في الطبع والعادة والعرف الى نفسه اثارا  
منه بجانب ربه حتى لا ينسب اليه ما جرى عليه لسان ذم كالذنب ولسان كراهة الطبع كالمرض  
وسائر العيوب غيره على ذلك الجنب الالهى وفداءه بنفسه وكذلك لو وقع عرض اخيه بعرضه  
كالمؤمن مع المؤمن ووقى ضرر كبير من نبي ورسول بنفسه كان اعلى ممن لم يفعل ذلك واثر نفسه  
وهذا يرجع الى قدر من اثره على نفسك فن راعى الاينار والفتوة عم ومن راعى من اثره قسم الامر  
الى ما ذكرناه وهو بحسب ما يقيم فيه ويحظر له هذا كله ما لم يقع فيه اجارة فان وقعت النيابة باجارة فلها  
حكم آخر \* (وصل في الرجل يؤاجر نفسه في الحج) \* فكرهه قوم مع الجواز ومنعه قوم والعمل  
يتقضى الاجرة لذاته وهي العوض في مقابلته ما اعطى من نفسه وما بقى الايمن تؤخذ فاما من قال  
لا يأخذه من الله لانه المستخدم لنا في ذلك العمل والاجرة عليه ما من نبي ولا رسول الا قد قال اذ قيل  
له قل فامر فتسال ما سألكم عليه من اجر يعنى في التبليغ ان اجرى الاعلى الله فما خرجوا  
عن الاجرة والتبليغ عن الله من افضل القرب الى الله وان الله استخدمه في التبليغ مع كونه عبدا  
فتعنت عليه الاجرة سبحانه يتعيينه عرضا عما اعطاه من نفسه فيما استخدمه فيه وترك ما حاه الذي  
هوله وتخييره ومن رأى ان العوض انما يستحقه من وقعت له المنفعة في ذلك التبليغ طلب الاجرة من  
المعلم لان المنفعة هو قد حصلها فالعوض يطلب منه فوضع الاجماع ثبوت الاجارة لان المانع لا يمنعها  
من جانب الحق غيره ان يعبد لامر لالعينه لما في ذلك من عدم تعظيم الجنب الالهى وهذا موجود  
كثير مثل النهى ان يفردي يوم الجمعة بصيام لعينه وكذلك قيام ليلتها وكذلك من يستحسن فعل

عبادة بموضع يستحسنه وليس هذا من شأن القوم فانهم قد أدركوا حرمان ذلك ذوقا وخسرانه  
 \* مر رجل من القوم مع جماعة ممن سخر لهم الهواء وهم يسرون فيه فالتفت واحد منهم في طريقه  
 فنظر الى الارض واذ اهم قد جازوا بقعة خضراء فيها عين خمر ارة فاستحسن ذلك طبعها فخطر له لو رجع  
 فيها ركعتين فسقط من بين الجماعة ومارع بعد ذلك الى تلك الحالة لانه ما طلب العبادة لما يستحقه  
 الحق وانما كان الباعث لذلك الطلب الطبع في ذلك المكان لحسنه طبعاً فغوب فن رأى هذا قال  
 لاجرة الامن الله اذا العمل بذاته يطلب الاجر ولا بد \* (وصل في فصل حج العبد) فن قائل بوجوبه عليه  
 ومن قائل لا يجب عليه حتى يعتق وبالأول اقول وان منعه سيدهم مع القدرة على تركه لذلك كان السيد  
 عندنا من الذين يصدون عن سبيل الله كان احمد بن حنبل في حال سجنه ايام الحنة اذا سمع النداء للجمعة  
 توضاً وخرج الى باب السجن فاذا منعه السجن وردّه قام له العذر بالمانع من اداء ما وجب عليه وهكذا  
 العمد فانه من جملة الناس المذكورين في الآية اعلم رحمك الله ان من استترقه الكون فلا يخلو اما  
 ان يكون استترقه بحكم مشروع كالسعي في حق الغير والسعي في شكر من انعم عليه من المخلوقين نعمة  
 استترقه بها فهذا عيب لا يجب عليه اجابة الحق فانه في اداءه واجب حق مشروع يطلبه به ذلك الزمان  
 وهو عند الله عبد لغير الله عن امر الله لاداء حق الله وان كان استترقه غرض نفسي وهو يكتفى  
 ليس للحق المشروع فيه رائحة وجب عليه اجابة الحق الذي دعاه الله اليه من الحج اليه في ذلك الفعل  
 فاذا انظر الى وجه الحق في ذلك الغرض كان ذلك عتقه فوجب الحج عليه وان غاب عنه ذلك لغفلة  
 لم يجب عليه وكان عاصياً لمعرفته بأن الله خاطبه بالحج مطلقاً وان كان مشهده في ذلك الوقت  
 انه مظهر والمخاطب بالحج الظاهر فيه وليس عينه لم يجب الحج عليه وهذا هو العبد المخلص لله  
 وهذه عبودية لا اعتق فيها الا ترى ان الشارع قد قال في الصبي يبيع والعبدي يبيع قبل ان يعتق ثم يموت  
 قبل العتق ويموت الصبي قبل البلوغ ان ذلك الحج يكتب له عن فرضته وذلك لانه خرج بالموت  
 عن رق الغير فعتق بالموت وحينئذ كتب له ذلك الحج باداءه واجب وان كان فعله في غير زمان الوجوب  
 على من يقول بذلك \* (وصل في فصل هذه العبادة هل هي على النور وعلى التراخي والتوسعة) \*  
 فن قائل على الفور ومن قائل على التراخي وبالفور أقول عند الاستطاعة الاسماء الالهية على قسمين  
 في الحكم في العالم فن الاسماء من يتبادى حكمه ماشاء الله ويطول فاذا نسبتبه من اوله الى آخره  
 قلت بالتوسعة والتراخي كالواجب الموسع بالزمان فكل واجب توقعه في الزمان الموسع فهو زمانه سواء  
 اوقعته في اول الزمان او في آخره وفيما بينهما فان الكل زمانه وأدبت واجبا فاستصحاب حكم الاسم  
 الالهى على المحكوم عليه موسع كالمعلم في استصحابه للمعلومات والمثبتة وهكذا المكلف ان شاء  
 فعل في اول وان شاء ففعل في آخر ولا يقال هنا وان شاء لم يفعل لان حقيقة فعل اثر وحقيقة لم يفعل  
 استصحاب الاصل فلا اثر فلم يكن للمثبتة هنا حكم عيانى ومن الاسماء من لا يتبادى حكمه كالموجد  
 فهو بمنزلة من هو على الفور فاذا وقع لم يبق له حكم فيه فانه تعالى اذا اراد شيئاً يقول له كن على النور  
 من غير تراخي فان الموجد ناظر الى تعلق الارادته بالكون فاذا رأى حكمها قد تعلق بالنعين اوجد على  
 الفور مثل الاستطاعة اذا حصلت نعين الحج \* (وصل في فصل وجوب الحج على المرأة وهل من شرط  
 وجوبه ان يسافر معها زوج او ذو ومحرم اولاً) \* فقيل ليس من شرط الوجوب ذلك وقيل من شرطه  
 وجود المحرم ومطاعته النفس تريد الحج الى الله وهو النظر في معرفة الله من طريق الشهود فهل  
 يدخل المرید الى ذلك نفسه ولا يدخل الى ذلك الامرشدة والمرشدة احد شخصين اما عقل وافر وهو بمنزلة  
 الزوج للمرأة واما علم بالشرع وهو ذو المحرم فالجواب لا يخلو هذا الطالب عن ان يكون مراد المجدوب  
 أولاً يكون فان كان مجذباً بالعناية الالهية تعصبه فلا يحتاج الى مرشد من جنسه وهو نادروا لم يكن  
 مجذباً فانه لا بد من الدخول على يده وقف اما عقل او شرع فان كان طالباً للمعرفة الاولى فلا بد من

العقل بالوجوب الشرعي وان طلب المعرفة الثانية فلا بد من الشرع بما أخذ بيده في ذلك في المعرفة الاولى ثبت الشرع عنده وبالمعرفة الثانية. ثبت الحق عنده ويزيل عنه من احكام المعرفة الاولى العقلية نصفها ويشيت له نصفها فالعقل مع الشرع في هذه المسئلة تكلمت ولي في ملائكة نائبا وايده وقواه واحتجب الملك عن رعاياه وتحكم النائب واستفعل في القوي واستحكم وصبت اليه قلوب الرعايا وأحبتهم وملكها باحسانه تقوى على الملك وعزله وخلعه على غيره علم من الرعايا فقال لهما الملك اذا قويت وخلعتني فلا تظهر للرعية انك خلعتني فتنسب الي قلة المروءة حيث وليتني على علم منهم بخازيتني بالاساءة فربما تطرق اليك الذم فلا تفعل واني قد عهدت الي الرعية عند ما وليتني واستنتبتك ان يسهوا لك ويطيعوا وجعلت لك النظر فيهم بما تراه وقلت لهم ان جميع ما يراه هذا النائب فاعملوا به سواء خالف نظري ورأيي او وافقه فاني قد علمت انه ما يأمركم الا بما فيه صلاحكم فقد منيت لك من ادلك في الملك فانك تحتاج الي في اوقات فانهم لولا أمرهم من حيث لا تشعر ما اطاعوك ورددوا امرك فليس لك مصلحة في اظهار خلعي فانهم ان صح عندهم عزلي لم يقبلوا منك وعزولك ولم يسمعوا لك ولا اطاعوا فهذا مثل العدل الذي اعطى المعرفة الاولى وهو الملك والشرع مثل النائب وما خاطب الشرع الا ليسمع ولا يسمع منه الاذوعقل في العقل الذي ولاه به يسمع المكلف خطابه لانه اذا زال العقل سقط التكليف ولم يبق للشرع عليه سلطان ولا حجة فأولوا الالباب والنهي هم المخاطبون وهذا هو عين امداد الملك للرعايا الذي اوصاه بحفظه عليهم فانهم فهم هذه المعرفة الثانية بالله الذي اعطاها للنائب في العائنة والملك الذي هو العقل لا يعرفها ولكن أمر بتسويلها حتى لا ينسب الي التصبير ولا يتحدث عنه انه عزل ولذلك تأول من العقلاء من تأول ما جاءت به الشريعة مما يخالف نظر العقل وسله آخرون فلم يقولوا فيه بشي فانهم قالوا قد تقر عندنا من الملك ما ولاه ان نسمع له ونطيع عنى كل حال فلانسفه رأى العقل في توليته الشرع واستنابته وهكذا وقعت صورة الحال فن نظر استنصر فهذا اعتبار المرأة في السفر الى الحج وما فيه من الخلاف الذي تقدم في وجوب ذى المحرم واستقوطه (وصل في فصل وجوب العمرة) \* فن قائل بوجوبها ومن قائل انها سنة ومن قائل انها تطوع \* العمرة الزيارة للحق بعد معرفته بالامور المشروعة فاذا اراد ان يساجيه فلا يتمكن له ذلك الا بان يزوره في بيته وهو كل موضع تصح فيه الصلاة فيميل اليه بالصلاة فيساجيه لان الزيارة الميل ومنه الزور وزار فلان التوم اذا مال اليهم وكذلك اذا اراد أن يزوره بمجتمعه تلبس بالصوم وتجمل به ليدخل به عليه واذا اراد أن يزوره بعبوديته تلبس بالحج فالزيارة لا بد منها والعمرة واجبة في أداء القرائض سنة في الرغائب تطوع في النوافل غير المنطوق بها في الشرع فأى جانب حكم عليك بما ذكرناه حكمت على العمرة به من وجوب او سنة او تطوع فانهم \* (وصل في فصل المواقيت المكانية للاحرام) \* وهي اربعة بالاتفاق وخمسة باختلاف ذوالخليفة وجمعة وقرن ويالم وذات عرق وهو المختلف فيه اعنى ذات عرق هل وقته رسول الله صلى الله عليه وسلم او عمر بن الخطاب وقيل العقيق وجعلوه احوط من ذات عرق فكان سادسا بخلاف فأشبهه عدد المواقيت اعداد الصلوات فن جعلها اربعا اعتبارا أن المغرب وتر صلاة النهار فكأنه جئ بها لغيرها لانفسها كما في صلاة القرض ومن اعتبر الفرضية في الجميع قال خمس ومن اعتبر قوله عليه السلام ان الله زادكم صلاة الى صلاتكم قال بوجوب الوتر لان كل فرض واجب فاجتمع الوتر مع الخمس الصلوات المفروضة بالقطع في الوجوب لاني الفرضية فارفع عن درجة التطوع ومما يقوى وجوبه تشبيهه بصلاة المغرب فقال في الوتر انه لصلاة الليل فيقوى لشبهه بالفرض في المغرب حيث جعل وتر الصلاة النهار وضعف المغرب عن باقي الصلوات المفروضة لكون الوتر الذي ليس بفرض بالاتفاق شبهه بفعين ما يقوى به الوتر هو الذي اضعف المغرب والصلاة نور والحج عبودية قارتبطا فان الله قسم الصلاة بينه وبين العبد والمواقيت

مكانية ومواقيت الفرائض في الجماعة المساجد \* (وصل في فصل حكم هذه المواقيت) \* فمن مر عليها وهو يريد الحج والعمرة وتعداها لم يحرم منها فان عليه دما وقال قوم لادم عليه والذين قالوا بالدم فبهم من قال ان يرجع الى الميقات واحرم سقط عنه الدم وبمنهم من قال لا يسقط وان رجع وقال قوم ان لم يرجع الى الميقات فسد وجهه وان تعين الدم فلا يسقط عن تعين عليه كما تعين في حج ولد ابراهيم الخليل على ابراهيم ولم يسقط عنه الدم اصلا ففداه الله بذبح عظيم وهو الكبش حيث جعل بدل افساد بنيتي مكرم فحصل الدم لانه واجب وبعده ان وجب فلا يرتفع فصارت صورة ولد ابراهيم صورة كبش كسوق الجنة يدخل في أي صورة شاء فذبحت صورة الكبش وليس ولد ابراهيم صورة الانسان وهذا سبب العتيقة التي كل انسان مرهون بعقيقته \* (حكاية شهدناها) \* قيل لبعض شيوخنا عن بنت من بنات الملوك ممن كان الناس يتفجعون بها كان لها اعتقاد في هذا الشيخ فوجهت اليه ليدخل عليها فدخل عليها والملك الذي هو زوجها عندها فقام اليه السلطان اجلالا ثم نظر اليها الشيخ وهي في التزع فقال الشيخ ادركوها قبل ان تنضي قال له الملك بماذا قال بديتها اشتروها فجي اليه بديتها كاملة فتوقفه التزع والكر ب الذي كانت فيه وقتحت عينها ووسلت على الشيخ فقال لها الشيخ لا بأس عليك ولكن ثم دقيقة وهي انه بعد ان حل الموت لا يمكن ان يرجع خائبا فلا بد له من اثر ونحن قد أخذنا لمن يده وهو يطالبنا بحقه فلا ينصرف الابروح مقبوضة وانت اذا عنت اتفجع بك الناس وانت عظيمة القدر فلان فديك الا العظيم ما عندي من هذا الموت ولي بنت هي احب البنات الي انا فديك بها ثم رد وجهه الى ملك الموت وقال له لا بد من روح ترجع بها الى ربك هذه بنتي تعلم محبتني فيها خذ روحها بدل امن هذه الروح فاني قد اشتريتها من الحق وباعني اياها وابنتي جعلتك وحق لحيثك ثم قام وخرج الى ابنته وقال لابنته وما بها من بأس يا بنيت هبيني نفسك فانك لا تقومين للناس مقام زينب بنت أمير المؤمنين في المنفعة فقالت يا أبت انا بحكمك قد وهبتك نفسي فقال للموت خذها فماتت من وقتها فهذه عين مسئلة الخليل وولده والذبح العظيم فهذه الموازات الالهية لا يعرفها الاهلها وعندنا ان الجعل لا بد منه ولا نلتزم اخذ روح ولا بد فانا قد رأينا مثل هذا من نفوسنا فاشتريناها وما اعطينا فيه روحا وانما فعل ذلك الشيخ لحال طرأ عليه في نفسه اوجب عليه ما فعله من اعطاء بنته لان مشهده في ذلك الوقت كان قصة ابراهيم فحكم عليه حال ابراهيم فان فهمت ما قلناه سعدت قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يتاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حتما يعني الجنة فلولم يشترأموالهم حتى حال بينهم وبينها لكان لهم ما يصلون به الى المتعة بقاء الحياة لبقاء الفداء الحاصل بالمال فلما قدمهم اعدوهم فكان مشهد الشيخ من هذه الالية فيقتلون ويقتلون وكان مشهدنا في هذه المسئلة عين الشراء لا غير وهو المحي فمن كان عنده حي فأعطينا العوض الذي اشترينا به حياته فبقي حيا وما ظهر للموت اثر في ذلك المشهد فهذه آثار الاحوال على قدر الشهود وهي علوم الأذواق فهتني عزيزة المنال فما كل عارف يعرفها وهي موازين لا تحطى فانها بالوضع الالهى نزلت ليوم القيامة بخلاف تزاولها في الدنيا فانها نزلت تعريفيا وعند أهل الشهود في الدنيا كالانبياء وفي يوم القيامة نزلت حتما يدق فلذلك ما جازني في حكم وفرضت له العصمة في احكامه وكذلك الولي محضو في ميزانه وان كانت العاشة تنسبه الى الجور فليس جورا في نفس الامر وانما هو جور بالنظر الى وازنتهم حيث لم يوافتها وكل حق فانه ثم ميزان عموم كميزان الاجماع وميزان خصوص مثل هذا الميزان وميزان المجتهد في الحكم ولكن بقي أي ميزان افضل في الخصوص هل هو ميزان المجتهد أو ميزان صاحب الكشف كما اختلفوا في احرام الرجل من الميقات او من منزله الخارج عن الميقات فمن قائل ان الاحرام من منزله الخارج عن الميقات افضل ومن قائل ان الاحرام من الميقات افضل ولكن على رأي من يجيز الاحرام قبل الميقات فمن راعى

الاتباع فضل الميتات ومن راعى المسارعة الى التلبس بالعبادات مخافة القوت فضل الاحرام  
 من المنزل الذي هو خارج الميتات لكن المجمع عليه الميتات وهو تقييد والاخضل التقييد في الدين  
 فان المباح الذي هو المطلق لا جرم فيه ولا وزر والعبادات تكليف والتكليف تقييد وجزاء تقييد  
 الواجب اوجبه من اوجبه اعلى من الجزاء في الغير المقيد لله قد ورد ان الله يقول ما تقرب احد باحب  
 الى من تقربه بما افترضت عليه فجعله احب اليه من غير ذلك وهناسرار الهية لا تجب الا لاهل  
 الفهم عن الله اهل الستروالكم جعلنا الله منهم وارحوا ان يكون منهم \* (وصل في حكم من مر على  
 ميتات وأمامه ميتات آخر وهو يريد الحج او العمرة) \* اختلف الناس فيمن يزيد الحج لوالعمرة فيمر على  
 ميتات وأمامه ميتات آخر فلم يحرم في الاوّل وتعدى الى الاخر كما رزى الحليقة فلم يحرم وتعدى  
 الى الخفة فانها في طريقه فقال قوم عليه دم وقال قوم ليس عليه شيء فمن راعى المسارعة الى التلبس  
 بالعبادة اعنى بهذه العبادة الخاصة ورأى ان المسارعة الى الخيرات سنتمؤكدة  
 قال ان عليه دما في تعديها ومن رأى ان الاصل في الدين رفع الحرج وقول الله تعالى يريد الله بكم  
 اليسر فارادة موافقة الحق فيما اراده أولى وكل عبادة قدم او آخر قال لادم عليه فالعارف اذا  
 كان مشهده الاسم الاوّل المقيد بالآخر لا الاوّل المطلق الذي لا يتقيد بالآخر رأى ان التلبس  
 بالعبادة للآخر الذي لا يجوز تعدي به ولا فصحة فيه أولى فانه فيه صاحب فرض من كل وجه لا يسعه  
 تركه ومن رأى ان التلبس بهذه العبادة بحكم الاسم الاوّل أولى لكونه لاعلمه باتمامها فلا يدري  
 هل يموت قبل ان يلقاه الاسم الآخر فان لم يحرم فارق موطن التكليف وهو لم يتلبس بعبادة الله  
 التي اقتضاها له المؤمن فحرم تجلبها الالهية فهو بحسب ما أشهده الحق وما خرج في هذا كله عن حكم  
 اسم الهى من الاسماء على شهود منه فان قيل كيف يتعداه غير متلبس بهذه العبادة والميتات يقضى  
 عليه بسلطانه وهو الاسم الاوّل قلنا لا حكم للاسماء في الاشياء الا باستعدادات الاشياء للقبول  
 وقبولها بحسب الحال التي تكون عليها في نفسها من ذاتها فان الاسباب الخارجة الموجبة لاهر ما  
 تضعف عن مقاومة الاسباب الداخلة التي في المكلف فربما يكون حال هذا المتعدى حال  
 الختم فيطلبه بالتأخير فيعرف ذلك الاسم الاوّل فيضعف موطن ميقاته عن التأخير فيه لانه ليس عين  
 مشهده فيتعدى الى الميتات الثانية لان له الاسم الآخر ولا شك ان الآخر في الطريق يتضمن حكمه  
 ما تقدمه مضافا الى خصوصيته بخلاف الاوّل فالاوّل مدرج في الثاني وليس الثاني مدرج في الاوّل  
 ومن اصول النجوم ان العارف لو جلس مع الله كذا وكذا سنة وفاته لحظة من الله في وقته كان الذي  
 فاته في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبل ذلك وسببه ان كل لحظة الهية متاخرة تتضمن ما تقدمها من  
 العظات وفيها خصوصيتها التي بها تميزت وتلك الخصوصية صحت لها الكثرة على ما تقدمها فلهذا لم ير  
 بالتعدى بأسا اذ محمد صلى الله عليه وسلم آخر المرسلين فحصل جميع مقامات الرسل وزاد بخصوصيته  
 بلا شك لانه آخر النبيين وفي هذا إشارة لمن فهم فان قيل اذا تلبس بالعبادة أولا ومر على الآخر  
 وهو متلبس فقد حصل له ما في الآخر بمروره متلبسا بها قلنا هكذا الا انه لم يحصل له في الثاني الحكم  
 الخاص بالثاني الذي هو الانشاء منه وهو اوليته فيقوته اولية الانشاء منه لهذه العبادة بالاسم الآخر  
 فلهذا تعدى اليه قال السائل كذلك أيضا يقوته اولية الاوّل في الانشاء قلنا ان كل اولية مضافة  
 تحكم عليها حقيقة الاولية التي لاتضاف وهي المعتبرة بما فاته ما يتحسر عليه اذ حقيقتها موجودة  
 في اولية الآخر والاخولا وجوده في الاوّل ومن نظر في الاسماء بهذه العين علم كيف يقبل  
 نصر فيها فيه ويعين لها من ذاته ما يليق بها على شهود منه وبينه وعلم صحيح وبهذا يتميز لانه في نفس  
 الامر كذا وما يلقاه منه الا ما يليق به ولكن لاعلم لكل احد بذلك وبهذا اتفقت الناس ويرفع  
 الله درجات بعضهم على بعض ويعلم أيضا كيف يضر فيها في غيره اذا مكنته من نفسها أو مكنته منها حاله

لانه ليس في الحقيقة ان يقوم بك العلم ولا تكون عالما فهذا هو التصكن الحالى الذى تقضه ذاته  
 ولا يصح غيره لان المعاني بوجوب احكامها لمن قامت به ولو لا ذلك ما صح وجود العالم عن الحق ألا ترى  
 ان الحال لما لم يكن في استعداد قبول ما يقبله الممكن من الوجود لم يكن له وجود ولا يصح كالتشريك  
 لله تعالى في ألوهيته ولما كان الممكن في استعداد الذاتى قبول الابداد وجد فلا تغيب من حقائق  
 الامور فاهتا داخل في حكم الناظر فيها لا في نفسها ومن غاب عن الحقائق هوى في مهاوى الجهالات  
 وفاته درجة العلم الذى أمر الله تعالى نبيه عليه السلام بطلب الزيادة منه فلا شئ أشرف من العلم  
 ولم يأمر بطلب زيادة من غيرهم من الصفات لانه الصفة العامة التى لها الاطاعة بكل صفة وموصوف  
 \* (وصل في فصل الافاقى بجزء على الميقات يريد مكة ولا يريد الحج ولا العمرة) \* اختلف  
 العلماء فمن ليس من أهل مكة يريد مكة ولا يريد سجاء ولا عمرة ومر على ميقات من المواقيت هل يلزمه  
 الاحرام أو لا اذا لم يكن ممن يكثر التردد الى مكة قال قوم يلزمه الاحرام وقال قوم لا يلزمه الاحرام وبه  
 أقول \* رجال الله على نوعين \* رجال يرون انهم مسيرون ورجال يرون انهم يسرون فمن رأى انه مسير  
 لزمه الاحرام على كل حال فانه مسير على كل حال ومن رأى انه يسير لا غير فهو يحكم ما بعنه على السير  
 فان كان بعنه باعث يقتضى الاحرام احرم فانه كمن أراد الحج أو العمرة أوهما معا فان كان باعثه  
 غير ذلك فهو بحسب باعثه كما قاله صلى الله عليه وسلم لمن أراد الحج أو العمرة وقال صلى الله عليه وسلم  
 في الصحيح أيضا انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فليس له ان يحرم وهو لم يوجب ولا عمرة  
 وعندنا شرع يوجب عليه ان ينوى الحج أو العمرة ولا بد ثم فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا  
 ما أراد وما حرم ولا ذم وقال فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته  
 الى دينا بصيها أو امرأة يترجها فهجرته الى ماها جرابلسه \* (وصل في فصل الميقات الزمانى) \*  
 يقول الله تعالى الحج أشهر معلومات فمن قائل هي شوال وذو القعدة وذو الحجة وبه أقول ومن  
 قائل شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة ومن قائل فى أى وقت شاء من السنة وكذلك العمرة  
 فى أى وقت شاء من السنة وكبرها بعضهم فى يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق واختلفوا فى  
 تكرارها فى السنة الواحدة فمنهم من استحب عمرة فى كل سنة وكره ما زاد على ذلك ومنهم من  
 قال لا كراهة فى ذلك وبه أقول اعلم أن الميقات الزمانى انما عينه الاسم الالهى - الدهر واعلم  
 أن الزمان منه ما هو فوق الطبيعة وهو مذهب المتكلمين ومنه ما هو تحت الطبيعة فله الحكم العام  
 فالذى له من الحكم تحت الطبيعة حكم جسمانى - يتميز بحركات الافلاك والزمان فى نفسه معقول  
 والطريق الى معقوليته الوهم فهو امتداد متوهم تقطعه حركات الافلاك كاختلاف امتداد متوهم  
 لافى جسم فخالصه على هذا القول انه عدم لا وجود وأما الزمان الذى فوق الطبيعة فتميزه الاحوال  
 وتعيينه فى أمر وجودى - يلقبه الى العقل الاسم الدهر وتعيينه لفظة متى فى لسان العرب فتنى يصعب  
 الزمان الطبيعى - وغير الطبيعى - وقد وقع فى الامور والنسب الالهية والزمانية نسبة الزمان والمكان  
 وهما طرفان فى المكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء أين الله وقوله تعالى هل يتظرون  
 الا ان ياتيه الله فى ظلل من الغمام فذكر اعتقادهم وما جرح وما صوب ولا عترف ومثل هذا فى الشرع  
 كثير وفى الزمان قوله تعالى سنفرخ لكم آية الثقلان ولله الامر من قبل ومن بعد وقد ورد فى الصحيح  
 لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر تنزيها لهذه اللفظة أى انها من الالفاظ المشتركة كالعين والمشتري  
 فالدهر الزمانى مظهر للاسم الدهر والاسم بالفعل هو الظاهر فيه والفعل فى الكون للظاهر والمظهر  
 وحكم المظهر انما هو فى الظاهر بحيث سماه بنفسه ولهذا اتاؤه من تأوله فتال معناه انه الفاعل فى الدهر  
 وهذا خطأ بين لانه لم يفرق بين الفعل من حيث نسبه الى الفاعل ونسبه الى المفعول فالخفى فاعل  
 والمفعول واقع فى الدهر والفعل حال بين الفاعل والمفعول ولم يفرق هذا المتأول بين الفاعل والمفعول

فهلا سلم علم ذلك لقائله وهو الله تعالى ولا تأوله تأول من لا يعرف ما يستحقه جلال الله من التعظيم  
 \* (وصل في فعل الاحرام) \* وهو أول التلبس بهذه العبادة : (حكاية النبي في ذلك) \* قال صاحب  
 الشبلي وهو صاحب الحكاية عن نفسه قال الشبلي عقدت الحج قال فقلت نعم فقال لي فسخت بعقدك  
 كل عقد عقده منذ خلقت مما يضا ذلك العقد قلت لا فقال لي ما عقدت ثم قال لي نزعته مما بك قلت نعم  
 فقال لي تجردت من كل شيء فقلت لا فقال لي ما نزعته ثم قال لي تطهرت قلت نعم فقال لي زال عنك كل  
 علم بطهرتك قلت لا قال ما تطهرت ثم قال لي لبيت قلت نعم فقال لي وجدت جواب التلبية بتلييتك مثله  
 قلت لا فقال ما لبيت ثم قال لي دخلت الحرم قلت نعم قال اعتمدت في دخولك الحرم ترك كل محرم قلت لا  
 قال ما دخلت ثم قال لي أشرفت على مكة قلت نعم قال أشرف عليك حال من الحق لا شرفك على مكة قلت  
 لا قال ما أشرفت على مكة ثم قال لي دخلت المسجد قلت نعم قال دخلت مع قربه من حيث علمت قلت لا  
 قال ما دخلت المسجد ثم قال لي رأيت الكعبة فقلت نعم فقال لي رأيت ما قصدت له فقلت لا قال ما رأيت  
 الكعبة ثم قال لي رمت ثلاثا ووشيت أربعاً قلت نعم فقال هربت من الدنيا هربا علمت انك قد فاصلتها  
 وانقطع عنها ووجدت بنسبك الرابع أمنا ما هربت منه فازددت شكرا لئلا ذلك فقلت لا قال  
 ما رمت ثم قال لي صاغت الحجر وقبلته قلت نعم فزعت زعقة وقال ويحك انه قد قبيل انه من صاغ الحجر  
 فقد صاغ الحق تعالى ومن صاغ الحق فهو في محل الامن أظهر عليك أثر الامن قلت لا قال ما صاغت  
 ثم قال لي وقفت الوضوء بين يدي الله تعالى خلف المقام وصليت ركعتين قلت نعم قال وقفت على مكاتك  
 من ربك فأرابت قصدك قلت لا قال فاصليت ثم قال لي خرجت الى الصفا فوقف بها قلت نعم قال ايش  
 علمت قلت كبرت سبعا وذكرت الحج وسألت الله القبول فقال لي كبرت بتكبيرك الملائكة ووجدت  
 حقيقة تكبيرك في ذلك المكان قلت لا قال ما كبرت ثم قال لي نزلت من الصفا قلت نعم قال زالت  
 كل علمة عنك حتى صفيت قلت لا قال ما صفدت ولا نزلت ثم قال لي هرولت قلت نعم قال ففررت اليه  
 وبررت من فرارك ووصلت الى وجودك قلت لا قال ما هرولت ثم قال لي وصلت الى اللروة قلت نعم قال  
 رأيت السكنة على المروة فأخذتها وأوزلت عليك قلت لا قال ما وصلت الى المروة ثم قال لي خرجت  
 الى منى قلت نعم قال تمنيت على الله غير الحال التي عصيته فيها قلت لا قال ما خرجت الى منى ثم قال لي  
 دخلت مسجد الخيف قلت نعم قال خفت الله في دخولك وخروجت ووجدت من الخوف ما لا تجده  
 الا فيه قلت لا قال ما دخلت مسجد الخيف ثم قال لي مضيت الى عرفات قلت نعم قال وقفت بها قلت نعم  
 قال عرفت الحال التي خلقت من أجلها والحال التي تريدها والحال التي تصير اليها وعرفت المعرف لله  
 هذه الاحوال ورأيت المكان الذي اليه الاشارات فانه هو الذي نفس الانفس في كل حال قلت لا قال  
 ما وقفت بعرفات ثم قال لي نفرت الى المزدلفة قلت نعم قال رأيت المشعر الحرام قلت نعم قال ذكرت  
 الله ذكرا أنساك ذكر ما سواه فاشتعلت به قلت لا قال ما وقفت بالمزدلفة ثم قال لي دخلت منى قلت  
 نعم قال ذبحت قلت نعم قال نفسك قلت لا قال ما ذبحت ثم قال لي رميت قلت نعم قال وميت جهلك عنك  
 بزيادة علم ظهر عليك قلت لا قال ما رميت ثم قال لي حلقك قلت نعم قال نقصت أمالك عنك قلت لا قال  
 ما حلقك ثم قال لي زرت قلت نعم قال كوشفت بشيء من الحقائق وأرأيت زيادات الكرامات عليك  
 للزيارة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجحج والعمار زوار الله وحق على المزور ان يكرم زواره  
 قلت لا قال ما زرت ثم قال لي احللت قلت نعم قال عزمه على أكل الحلال قلت لا قال ما احللت  
 ثم قال لي ودعت قلت نعم قال خرجت عن نفسك وروحك بالكعبة قلت لا قال ما ودعت وعلمك العود  
 وانظر كيف تنجح بعد هذا فقد عرفت ان واذا حجت فاجتهد ان تكون كما وصفت لك فاعلم أي ذلك الله  
 اني ما سقت هذه الحكاية الا تنبها وتذكرة واعلاما ان طريق أهل الله على هذا مضي حالهم فيه  
 والشبلي هكذا كان ادراكه في حجة فانه ما سأل الا عن ذوقه هل أدركه غيره أولا وغيره قد يدرك هذا وقد

يدرك ما هو أعلى منه وأدون منه فحاشمهم الأله مقام معلوم فما اخترعت في عباراتي في هذه العبادات  
طريقة لم استبق اليها إلا أن الأذواق تتفاوت بحسب ما تكون عناية الله بالعبدي في ذلك ثم فرجع  
ونقول على نحو ما تقدم في النصول ولنبعدى أولاً فيما يجمع للمحرم ان يلبسه هو هو القميص والعمامة  
والبرنس . وانف الإنا لا يجبد النعل والسر ويل الآن لا يجبد الأزار ولا تقو باسمه زعفران ولا ورس  
وفيماد كزناه منفق عليه ومختلف فيه وفي التفصيل تفسير اذ كره ان شاء الله وحال الرجل في هذا  
يخالف حال المرأة فان المرأة تلبس الخيط والخفاف والخمر وما للمرأة احرام الا في وجهها وكم فيها  
وسبب هذا كله في هذه العبادات أنهم وفد الله دعاهم الخى الى بيته وما دعاهم اليه سبحانه بمفارقة  
الإهل والوطن والعيش الترف وحلاهم بجملة الشعث والغبرة الا ابتلاء ليريبهم من وقف مع عبوديته  
عن لم يصف ولهذا افعال الحج أكثرها تعبدات لا تامل ولا يعرف لها معنى من طريق النظر  
لكن ربما انفال من طريق الكشف والاخبار الالهى الوارد على قلوب العارفين من الوجه  
الخاص الذى لكل موجود من ربه فزينة الحاج تخالف زينة جميع العبادات فانهم وفد الله  
الحاج منهم والمعتمر وأعى من أفرد بالحج ومن افرد بالعمرة فهما وفدان فالقارن بينهما له خصوص  
وصف لانه جامع لمرتبة الوفدين لان وفود الله ثلاثة على ما ذكره النسأى عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد الله ثلاثة الغازى والحاج والمعتمر واعلم أيضا ان المرأة انما خلقت  
الرجل في أكثر الاحكام في الحج لانها جازؤ منه وان اجتمعوا في الانسانية ولكن تميز بأمر عارض عرض  
لها وهو الذكورة للرجل والانوثة للمرأة وخلق منفعة عنه ليحتم اليها حين من ظهرت سيادته  
بها فهو يحجبها محبة من أعطاه درجة السيادة وهي تحتم اليه وتحببه حين الجزاء الى الكل وهو حين  
الوطن لانه وطنها مع ما يضاف الى ذلك من كون كل واحد موضع الشهوة الآخر والتذاه وقد تبلغ  
المرأة في الكمال درجة الرجال وقد ينزل الرجل في النقص الى ما هو أقل من درجة النقص الذى للمرأة  
وقد يجتمعان في احكام من العبادات وقد يفترقان غير أن الغالب فضل عقل الرجل على عقل المرأة  
لانه عقل عن الله قبل عقل المرأة لانه تقدمها في الوجود والامر الالهى لا يتكرر فالشهد الذى حصل  
للمتقدم لا سبيل الى ان يحصل للمتأخر ما قلنا من انه تعالى لا يتجلى في صورة مرتين ولا لشخصين في صورة  
واحدة للتوسع الالهى وهذه هي الدرجة التى يزيد بها الرجل على المرأة وأين الكل من الجزء وان لحقه  
في الكمال ولكنه كمال خاص كالحق بعض أعضاء الانسان اذا قطع يديه تلقى للانسان في كمالها وبعض  
الأعضاء على النصف من ذلك وأقل فما كل جزء يلقى بالكل في كل المهدجات فخرم الخيط على الرجل  
في الاحرام ولم يحرم على المرأة فان الرجل وان كان خلق من مركب فهو من البسائط أقرب فهو أقرب  
الاتقربين والمرأة خلقت من مركب محقق فانها خلقت من الرجل فبعدت عن البسائط أكثر من بعد  
الرجل والخيط تركيب فقيل لها ابق على أصلك وقيل للرجل ارفع عن تركيبك فامر بالتجرد عن الخيط  
ليقرب من بسيطه الذى لا يخيط فيه وان كان مركبا فانه يوب منسوج ولكنه أقرب الى الهباء منه  
الى القميص والسر ويل وكل مخيط فالهباء بسيط فاقرب منه عومل بمعاملته وما بعد عنه غير فى الحكم  
عن القريب ثم ان الرجل وهو آدم خلق على صورته وخلق حواء على صورة آدم وخلق البنون من  
امتزاج الابوين لامن واحد منهم سابل من المجموع حسا ووهما فكان استعداد الابناء أقوى من  
استعداد الابوين لان الابن جمع استعداد الاثنين فكمال الابن الكامل أعظم من كمال الاب ولهذا  
اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالكمال اتم لكونه ابنا وكل ابن له فى التشا هذا الكمال غير أنهم  
فى الكمال يتفاضلون لاجل المحركات العلوية والطوالع النورية والاقترانات السعدية فما كل ابن له  
هذا الكمال الثانى الزائد على نشأته فهذه دقيقة يعطيها الوجه الخاص الالهى فى التجلى للسبب الذى  
يكون عنه هذا الابن يعين ذلك الوجه اسم الهى يكون فى الكمال الا حاطى أكل من غيره من



الاسماء كالعلم فانه أتم في الاحاطة من سائر الاسماء بما لا يتقارب فمن كان ذا اب وام واسم الهى  
 احاطى خاص رفيع الدرجات كان أكمل من كان ذل اب وام واسم الهى دونه في الاحاطة  
 والدرجة ومن كان عرب اب وام متوهيم مثالي اشبه جده آدم اذ اب له مثل عيسى فصفته صفة  
 جده آدم في صدوره عن الامر بذاورد التعريف الالهى يقال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم  
 أى الاسم الالهى الذى وجد عنه آدم وجد عنه عيسى خلقه من تراب التميمير يعود على آدم  
 فعيسى أخ لحواء وهو ابن بنتها ومن كان عن أب دون ام قصر عن درجة أبيه كحواء خلقت من  
 القصرى فقصرت وعوجها استقامتها فاختناؤها وهاختها على ابنتها وعبلى ماله من الخزائن مثل  
 الخناء الاضلاع على ما فى الجوف من الاحشاء والامعاء المختزنة فيه لصلاح صاحبه فاعوججاها  
 عين استقامتها التى أريدت له وهكذا اعوجاج القوس فان رمت ان تقبمه على استقامته الخطية  
 المعلومة كسبرته فلم يبلغ أنت بالاستقامة التى تطلبها منه عرضك الذى توهمه وهذا الجهل بالاستقامة  
 اللاتقبة بما فى العالم مستقيم عند العلماء بالله الواقفين على اسرار الله فى خلقه فانه قديين  
 لنا ذلك فى قوله تعالى أعطى كل شىء خلقه وهو عين كمال ذلك الشىء فما قصه شىء وسبب ذلك  
 كوننا مخلوقين على صورة من له الكمال المطلق فأشبهناه فى التقيد باطلاقه فان الاطلاق تقيد بلاشك  
 اذ به يميز عن المتقيد فما صدر عن الكامل شىء الا وذلك الشىء على كماله اللاتق به بما فى العالم ناقص  
 أصلا ولولا الاعراض التى تولد الامراض لتنزه الانسان فى صورة العالم كما ينزه العالم ويتفرج  
 فيه فانه بستان الحق والاسماء ملاكه بالاشتراك فى اسم له فيه حصة فهذا الذى تعطيه الخسائى  
 فالكمال للاشياء وصف ذاتى والنقص امر عرضى وله كمال فى ذاته فافهم فما هلك أمر وعرف قدره  
 فقد بان لك شأن المرأة من شأن الرجل وانهما وان افترا من وجه فهما يجتمعان من وجه  
 \* (وصل فى فصل اختلاف العلماء فى المحرم اذ لم يجد غير السر او يل هل له لباسها) \* فمن قائل  
 لا يجوز له لباسها فان لبسها اقتدى ومن قائل يلبسها اذ لم يجد ازارا \* اعلم ان الازار والرداء  
 لما لم يكونا مخيطين لم يكونا مركبين ولهذا وصف الحق نفسه بهما لعدم التركيب اذ كان كل مركب فى  
 حكم الانفصال وهذا سبب وجوب قول القائل بأن صفات المعانى الالهية ليست بأعيان زائدة على  
 الذات مخافة التركيب ونزع مثبتوها زائدة الى أن يقولوا فيها لاهى هو ولا هى غيره لما فى التركيب  
 من النقص اذ لو فرض انفصال المتصل لصح ذلك ولم يكن محال من وجه الانفصال وانما يستحيل ذلك  
 اذا استحال لاتصافه بالتقديم الذى هو تقي الاولية والتقديم لا شك انه يستحيل أن يعدم بالبرهان  
 العقلى فاذا فرضنا عدم صفات المعانى التى بوجودها يكون كمال الموصوف ظهر نقص الموصوف  
 وان كان فرض محال لاستحالة عدم التقديم والله تعالى يقول \* (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا)  
 وهذا بطريق فرض المحال والحقى كامل الذات فاجعل بالك يقول تعالى الكبرياء رداى والعظمة  
 ازارى فهذا إحرام الهى فانه ذكر توبين ليسا بمخيطين فالحق سبحانه المحرم من الرجال بما وصف به  
 نفسه ولم يفعل ذلك بالمرأة ولا ايضا جرد ذلك عليها فانها قد تكمل فى ذلك كما يكمل الرجال فلولبسته المرأة  
 لكان اولى بها عندنا فالمحرم قد تلبس بصفة هى للعق معنوية وفى الخلق حسية هى فى الحق ككبرياء  
 وعظمة وفى الخلق رداء وازار كما تلبس الصائم بصفة هى للعق ولهذا جعل فى قواعد الاسلام مجاورا له  
 وان كان فى الحقيقة وجود العظمة والكبرياء انما محلهما ظاهر العبد لانه لا قلبه فقد تكون العظمة  
 والكبرياء حال الانسان لا صفته ولو انصف بهما هلك جهلا واذا كانتا حاله فى موطنهما نجح وسعد وشكر  
 له ذلك فاقر بدرجة هذه العبادة ان الحق المتلبس بها من عباده بربه فى التنزيه عن الاتصاف بالتركيب  
 تلبس بالكمال فى اول قدم فيها والهدى لا يجوز نحن للمحرم ان يلبس شيئا من الخيط ولا يغطى رأسه  
 الا لضرورة من أذى يلقه لا بسد فذالك الذى الالباس ما حصر عليه واما ان فله لغير أذى فالتلبس

بالعبادة ولا يج ولا يفدى إلا من لبس ذلك من اذى والاذى في الجنب الالهى ان ينسب الى التركيب  
 لما فيه من النقص قال تعالى ان الذين يؤذون الله فوصف نفسه بأنه يؤذى وجعل له هذا الاذى  
 الاسم الصبور فلا أحد أجبر على اذى من الله لتقدرته على الاخذ عليه فلا يؤاخذ ويهمل فالعبد  
 اذا لم يقم الله في مقام شهود العظمة التي هي الازار اقيم في مقام الازل فانبسط على الحق وهذا  
 موجود في الطريق وقد ورد به الاخبار النبوية في مجوز موسى وغيره لبس السراويل ستر للعبودية التي  
 هي محل السر الالهى وسر للاذى لانها محل خروج الاذى فتأكد سترها بما يناسبها وهو السراويل  
 والسراويل أشد في البستر للعبودية من الازار والقميص وغيرهما لان الميل عن الاستقامة عيب فينبغي  
 ستر العيب ولهذا سميت عبودية لميلها فان لها درجة السر في الابدان الالهى وأزلهما الحق منزلة القلم  
 الالهى كما انزل المرأة اللوح لرقم هذا القلم فلما ماتت عن هذه المرتبة العظمى والمكانة الزلنى الى  
 أن تكون محل تلك الواجبات الكريمة الخارجة منها من اذى الغائط والبولى وجعلت نفسها طريقا  
 لما يخرجها القوة الدافعة من البدن سميت عبودية وسترت لانها ميل الى عيب فالتحق بعالم الغيب  
 وانجبت عن عالم الشهادة فبالسر ويل لا تشهد ولا تشهد فالسراويل استتر في حقها ولكن رجع الحق  
 الازار لانه خلق العبد للتشبه به لكونه خلقه على صورته \* (وصل في فصل لباس المحرم الخفين) \*  
 فمن قائل وهو الاكثران المحرم بلبس الخفين اذا لم يجد النعلين وليقطعهما اسفل من الكعبين ومن قائل  
 يلبسهما ولا يقطعهما وعل عطاء قطعهما بأنه فساد والله لا يجب الفساد ومطلق حديث ابن عباس  
 ان الخفين لمن لم يجد النعلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذ كر قطعهما وبه قال احمد وعطاء  
 القدم صفة الهية وصف الحق بهانفسه وليس كشله نبي فمن راعى التنزيه وأدركته الغيرة على الحق  
 في نزوله لما هو من وصف العبد المخلوق قال بلباس الخف غير المتطوع لانه أعظم في السترو من راعى  
 ظهور ما ظهره الحق لكون الحق أعرف بنفسه من عبده به ووزنه نفسه في مقام آخر لم يرد أن يتحكم  
 على الحق بعقله وقال الرجوع اليه أولى من الغيرة عليه فان الحقيقة تعطى أن يغار له لا عليه شرعا  
 وما شرع لباس الخفين الا لمن لم يجد النعلين والنعل واق غير ساتر فقال بقطع الخفين وهو أولى \* (وصل  
 في فصل من لبسهما متطوعين مع وجود النعلين) \* فمن قائل عليه الندية ومن قائل لافدية عليه لما اجتمع  
 الخف مع النعل في الوقاية من اذى العالم الاسفل وزاد الخف الوقاية من اذى العالم الاعلى من حيث  
 ما هما عالم مشترك الدلالة والدلالة تقبل التشبه وهو الاذبح الذي يتعلق بها ولهذا كانت معرفة الله  
 بطريق الخبر اعلى من المعرفة بالله من طريق النظر فان طريق الخبر في معرفة الله انما جاء بما ليست عليه  
 ذاته تعالى في علم الناظر فالمعرفة بالدلالة العقلية سلبية وبالدلالة الخبرية بتبوتها وسلبية في ثبوتها فلما  
 كان اكشف لم يرح جانب الستر فعمل النعل في الاحرام هو الاصل فانه ما جاء اتخاذ النعل الا للزينة  
 والوقاية من الاذى الارضى فاذا عدم عدل الى الخف فلذا زال اسم الخف بالقطع ولم يلحق بدرجة  
 النعل لستره ظاهر الرجل فهو لاخف ولا نعل فهو مسكوت عنه كمن يمشى حافيا فانه لا خلاف في صحة  
 احرامه وهو مسكوت عنه وكل ما سكت عنه الشرع فهو عافية وقد جاء الامر بالقطع بالتحق بالمنطوق  
 عليه بكذا وهو حكم زائد صحيح يعطى ما لا يعطى الاطلاق فتعين الاخذ به فانه ما قطعتهما الا ليلتهما  
 بدرجة النعل غير أن فيه ستر على الرجل فنارق النعل ولم يستر الساق فنارق الخف فهو لاخف ولا نعل  
 وهو قريب من الخف وقريب من النعل وجعلناه وقاية في الاعلى لوجود المسح على أعلى الخف فلولا  
 اعتبار اذى في ذلك بوجه تاما مسح أعلى الخف في الوضوء لان احداث الطهارة مؤذن بعله وجودية  
 يريد ازالتها باحداث تلك الطهارة والظاهرة التي هي غير حادثة ما لها هذا الحكم فانه طاهر الاصل لاعتن  
 تطهيره فالانسان في هذه المسئلة اذا كان عارفا بحسب ما يقام فيه وما يكون مشهده فان اعطاه شهوده  
 أن يلبس مع وجود النعنين حذرا من اثر العلوة في ظاهر قدمه عصم بلباسه قدمه من ذلك الاثر

وان كان عنده قوة الهية يدفع بها ذلك الاثر قبل أن ينزل به لبس النعيلين ولم يجز له لباس المقطوعين  
اذ كان الاصل في استعمال ذلك عدم النهي عن فرج الكشف والامحلال على المصغر والاهم في معرفة الله  
في الملاء الاعلى وهو علم التنزيه المشروع والمعقول فان التنزيه له درجات في العقل مادونه تنزيه بتشبيه  
واعلاه عند العقل تنزيه بغير تشبيه ولا سبيل لمخلوق اليه الا برؤا العلم فيه الى الله تعالى والتنزيه بغير  
التشبيه وردت به الشريعة ايضا وما وجد في العقل فغاية النظر العقلي في تنزيه الحق مثلا عن الاستواء  
انه انتقل عن شرع الاستواء الجسماني عن العرش المكاني بالتنزيه عنه الى التشبيه بالاستواء السلطاني  
الحادث وهو الاستيلاء على المكان الاحاطى الاعظم أو على الملك بما زال في تنزيهه من التشبيه فانتقل  
من التشبيه بمحدث ما الى التشبيه بمحدث آخر فوفاه في المرتبة فما بلغ العقل في التنزيه مبلغ الشرع فيه  
في قوله ليس كمثل شيء الا تراهم استشهدوا في التنزيه العقلي في الاستواء بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مهوراق

وأين استواء بشر على العراق من استواء الحق على العرش لقد خسر المبطون وأين هذا الروح  
من قوله تعالى ليس كمثل شيء فاستواء بشر من جملة الاشياء ولقد صدق ابو سعيد الخزاز وامثاله  
حيث قالوا لا يعرف الله الا الله

لا يعرف الشوق الا من يكأبده \* ولا الصباية الا من يعانيتها

\* (وصل في فصل اختلاف الناس في لباس المحرم المعصفر بعد اتفاهم على انه لا يلبس المصبوغ  
بالورس والزعفران) \* فقال بعنهم لا بأس بلباس المعصفر فانه ليس بطيب وقال قوم هو طيب ففيه  
الفدية ان لبسه والطيب للمحرم عندنا واعنى التطيب لوجود الطيب عنده الذي يطيب به قبل عقد  
الاحرام واستحبه غير جائز الا اذا اراد الاحلال وقبل أن يحل من السنة أن يطيب ولا أقول  
في الاقول والثاني أن تطيبه عليه السلام كان لحرمه وحله فانه لم يرد ذلك عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وانما ورد من قول عائشة فتطرق اليه احتمال أن يكون عن امر فهمته من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في ذلك فيما اقتضاه نظرها وفهمها أو عن نص صريح منه لها في ذلك ورأيتاه قد نهي  
عن الطيب زمان ممتدة اقامته على الاحرام الا اذا اراد الحل فالمعصفر وان كان ليس طيبا فحكمه  
حكم الطيب فان لبس الرداء المعصفر قبل الاحرام عند الاحرام ولم يرد نص باحتسابه فله ان يبقى عليه  
أو يلبسه عند الاحلال وقبل الاحلال ولا يلبسه ابتداء في زمان بقاء الاحرام هذا هو الاظهر  
في هذه المسئلة عندنا الا ان يرد نص جلي في المعصفر في النهي عنه ابتداء وانتهاه وما بينهما فوقف  
عنده والصفرة من الشيء الصفرة وهو الخالي والخلقي وبه سمي صفر من الشهر وفي أول وضع هذا الاسم  
خلقت الارض فيه عن النبات في ذلك الوقت الموافق لوضع هذا الاسم ولهذا جازع بعده لوجود  
الريبع الذي أزال ككون الارض خالية منه في الهلال الاوّل المسمى صفر فان خلى العبد عن  
نفسه في هذه العبادة فهو الذي جازله لباس المعصفر وان خلى عن ربه فيها لم يجز له لباس المعصفر  
ولهذا وجد الخلاف فيه \* (وصل في فصل اختلافهم في جواز الطيب للمحرم عند الاحرام وقبل  
أن يحرم لما يبقى عليه من اثره بعد الاحرام) \* فكرهه قوم وأجازه قوم وياحزته أقول بل هي السنة  
عندي بلا شك اما قبل الاحرام فجازوا ما اذا احرم فهل يغسل ذلك الطيب من أجل بقاء الرائحة  
اولا هذا هو محل الخلاف الصحيح بين العلماء ورائحة الطيب يلتذ بها صاحب الطبع السليم ولا تستحبها  
نفسه وهو الثناء على العبد بالتعوت الالهية التي هي التعلق بالاسماء الحسنی لا بطلاق الاسماء  
وهو في هذه العبادة الاغلب عليه مقام العبودية لما فيها من التججير ومن الافعال التي يجعل حكمها  
النظر العقلي فكأنها مجرد عبادة فلا تقوم الا بأوصاف العبودية فن رأى هذا منع من التعلق  
بالاسماء في هذه الحالة وفي ابتداء الدخول فيها لانه لا يدخل فيها باسم الهى فلا يطيب عند الاحرام

خوفاً من الراتحة السابقة مع الاحرام وهو بمنزلة حكم الخلق الالهي في المتخلق اذا تخلق به ومن رأى  
أنه يجوز له ذلك كان مشبهه به انه ما تم خلق الاوقد انصف به الله تعالى من اوصاف العباد من الفرح  
والضحك والتعجب وغير ذلك بالتصريح كما بيناه وبغير التصريح مثل قوله وأقرضوا الله  
ومثل قوله الله يستهزئ بهم وقوله وبكرا لله وامثال هذا فمن كان هذا شهده قال لا يخلو  
الانسان العبد عن نعت الهى يكون عليه فاجازله ذلك وانما لم يحدث تطيباً في زمان بقاء الاحرام  
الى أن يريد التحليل فانه في زمان بقاء الاحرام تحت قهر اسم العبودية فليس له أن يحدث نساء الهيا  
فيزيل عنه حكم ما يعطيه الاسم الحاكم لتلك العبادة فانها لا تتصور بآداء الابعاد هذا الاسم  
فاذا زال لم يكن ثم من يقيمها الا النسائب الذي هو الفدية لا غير وأما حكم الطيب للاحرام  
والاحلال فهو بسلطان الاول فان الاول من كل شئ قوى لا يغلب وصادق لا يكذب فلم يكن  
لغيره من الاسماء هذه القوة فلم يقاومه منازع فحقيقته الاولى فلا يكون وسطاً في حكمه في اولية  
الاحرام وفي آخره الاحرام وهو الذي فهمته عائشة من ذلك فقالت طيبت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لحده ولحرمه قبل وجود الاحرام منه والتحليل ولم تقل طيبته لا تحرامه حين  
أراد أن ينقضه ويعقبه الاحلال وانما راعت الاحلال في آخر أعمال الحج وهو طواف الافاضة  
وكذلك راعت الاحرام المستقبل وما غسل عنه طيباً \* (ومل في فصل مجامعة النساء) \*  
اجمع المسلمون على أن الوطئ يحرم على المحرم مطلقاً وبه أقول غير انه اذا وقع فعند نفيه نظرياً في زمان  
وقوعه فان وقع منه بعد الوقوف بعرفة أى بعد انقضاء زمان جواز الوقوف بعرفة من ليل  
أو نهار فالحج فاسد وليس يبطل لانه ما مورباً بتمام المناسك مع الفساد ويصح بعد ذلك وان جامع  
قبل الوقوف بعرفة وبعد الاحرام فالحكم فيه عند العلماء حكمه بعد الوقوف يفسد ولا بد  
من غير خلاف أعرفه ولا أعرف لهم دليلاً على ذلك ونحن وان قلنا بقبولهم واتبعناهم في ذلك فان  
النظر يقتضى انه ان وقع قبل الوقوف يرفض ما مضى ويجتدد الاحرام ويهدى وان كان  
بعد الوقوف فلا لانه لم يبق زمان للوقوف وهنابق زمان للاحرام لكن ما قال به أحد فخر ساعلى  
ما اجمع عليه العلماء مع انى لا قدر على صرف هذا الحكم عن خاطرى ولا اعمل عليه ولا افتى به  
ولا اجد دليلاً وقد رفضت العمرة عائشة حين حاضت بعد التلبس بها واخرت الحج فندرت احراماً  
وفي أمر عائشة وشأنها عندي نظره ل أردفت على عمرتها وأعمل رفضتها بالكلية فان أريد بالرفض ترك  
الاحرام بالعمرة وان وجود الحيض اثر في صحتها مع بقاء زمان الاحرام فاجماع مثله في الحكم وان لم يرد  
بالرفض الخروج عن العمرة وانما أريد ادخال الحج عليها فرفض احديها بالعمرة لا اقترانها بالحج فهى  
على احرامها في العمرة والحج مردف عليها واجماع في الحج في الطريق لاشك ان الانسان لما كان  
مصر فالتحت حكم الاسماء الالهية ومحلا لظهور آثار سلطتها فيه ولكن يكون حكمها فيه بحسب  
ما يمكنها حال الانسان او زمانه او مكانه والاحوال والازمان تولى الاسماء الالهية عليها فان كل  
حال هي عليه اود خول الانسان في ظرفية زمان خاص او ظرفية مكان ما هو الا عن حكم اسم الهى  
بذلك فقد يتوجه على الانسان احكام اسماء الهية كثيرة في آن واحد ويقبل ذلك كله بجمله لانه  
قد يكون في احوال مختلفة يطلب كل حال حكم اسم خاص فلا يتوجه عليه الا ذلك الاسم الذى يطلبه  
ذلك الحال الخاص ومع هذا كله فلا بد أن يكون الحاكم الاكبر اسما له المضاهية والمرجوع اليه  
مع هذه المشاركة ثم انى اين لك مثلاً لا فيما ذكرناه وذلك انارى الانسان يجتنب ما حرم الله على عينه  
أن ينظر اليه على انتهاك حرمة ما حرمه على اذنه من الاصغاء الى الغيبة في حال انتهاك حرمة ما حرم  
عليه من جهة لسانه من كذب او نعمة مع اعطاء صدقة فرض من زكاة اوندب متطوع بها من  
جهة ما احترت به يده المنفقة وذلك كله في زمان واحد من شخص واحد الذى هو المخاطب من الانسان

المصرف جميع جوارحه القابل للواهر الاسماية في باطله التي تحكم عليه وتمضي تصرف الجوارح  
بامره لها فيما يراه تصرف فيه وهو واحد في نفسه ذوا لانه متعدده فلو لا تعدد هذه الالات ما صح  
أن يحكم عليه الاسم واحد فوجود الكثرة التي سببها الالات اوجب له مع احديته في نفسه قبول  
اختلاف احكام الاسماء الالهية له فيكون الانسان منصورا من وجه مخذول في حين كونه منصورا  
ولكن من وجه آخر والعين واحدة وهي المصرفة المكلفة وهي النفس الناطقة فيكون عزيزا بالمعز  
في حال كونه ذليلا بالمدل لشخص ذي عزته له عنده مكانة فلقبه فأعزه فاعتز وفي تلك الحال عينه باسلاط  
عليه الاسم المدل شخصا آخر لا يعرفه فأذله فذل من جهة هذا عزيز من جهة هذا في الزمان  
الواحد وحكمهما في آن واحد والقابل لهذين الحكمين ولحد العين فهذا الذي هدهاه امر المحرم  
اذا جامع أهله أن يمضي في مقام نسكه الى أن يفرغ مع فساده ولا يعتد به وعليه القضاء من قابل على  
صورة مخصوصة شرعها الشارع لان صاحب الوقت الذي هو المحرم عليه افعالا مخصوصة وأوجبها  
هذه العبادة التي تلبس بها هو الحاكم الاكبر واتفق ان المحرم التفت بالاسم الخاذل الى امرائه  
لجامعها في حال احرامه فلما لم يكن الوقت له شرعا وكان غيره لم يقو قوته فأفسد منه ما فسد وبقي  
الحكم لصاحب الوقت فأمره أن يمضي في نسكه مع فساده وعاقبه تلك الانابة الى الخاذل حيث  
اعانه بنظره الى امرائه واستحسانه لا يتقاع ما حكم عليه به حاكم الوقت أن يعيد من قابل فلو بطل وزال  
حكمه عنه في ذلك الوقت ووقع الجماع بعد الاحرام وقبل الوقوف رفض ما كان واستقبل الحج كما  
هو ولم يكن عليه الا دم لا غير لما بطل فلما لم يزل حكمه عنه بذلك الفعل أمر باتمام نسكه الذي نواه  
في عقده وهو مأجور فيما فعل من تلك العبادة ما زور فيما أفسد منها في اتبانه ما حرم عليه اتبانه كما  
قال تعالى فلا رث وهو النكاح ولا فسوق ولا جدال في الحج خرج ابوداود في المراسيل  
قال ثنا ابو ثوبه حدثنا معاوية يعني ابن سلام أخبرني يزيد بن نعيم أو يزيد بن نعيم شك ابو ثوبه ان رجلا  
من جذام جامع امرائه وهم محرمان فسأل الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما  
اقضيا نسككما واهديا هديا ثم ارجعا حتى اذا كنتم بالمكان الذي اصبتاه ما اصبتا فتمترقا  
ولا يرى أحد منكما صاحبه فأحرموا وامتانسككما واهديا فهذا ترجان الحق الذي هو الرسول قوتي  
الاسم الالهية الذي هو حاكم الوقت وصاحب الزمان فيما يريد من اتمام هذه العبادة مع ما طرأ فيها  
من الاخلال وذلك ان الاسم الحاكم لا يسمع المحكوم عليه خطابه اباه لان الله أخذ بيده عنه فقال  
لمن فتق الله سمعه اسماع كلامه وهو العبر عنه بالرسول بلغ لهذا المكلف عن أن يمضي في فعله حتى يتم  
وذكره ما قال وبينه لهذا الشخص لان الرسول ما ينطق عن الهوى والمؤمن كثير بأخيه فمقام الرسول  
مقام الحاجب المنفذ وأمر الملك صاحب الحكم هدا هو في العالم العام وأما في العالم الاخص  
فهو حكم نفس طبيعية على عقل الهية ترجع اليها من حيث علمه بأن لها وجهها خاصا الى خالقها غاب  
عن التثبت في ذلك فيما وصل اليه ترجان الحق الذي هو الرسول فوافق النفس ما حكم به عليها الطبع  
فيما امرت به ولو لا ذلك الوجه الخاص ما اتخذ العقل واتصف باللزم الذي هو صفة الطبع بحكم  
الاصالة وفي مثل هذا قلنا شعر

يحكم نفوس ان ذا العظيم  
على عقل شخص انه للثيم

يعز علينا أن نكون عقولنا  
اذ انقلب الطبع اللثيم نجاره

فالعقول وان كانت عالية الاوج فان الحضيض يقابل اوجه وهو موطن الطبع النفسى فهو ينظر  
اليها من اوجه فيراها في مقابلته على خط مستقيم لا اعوجاج فيه وذلك الخط هو الذي يكون عليه  
العروج من الحضيض الى الاوج اذا زكت النفس وعليه يكون نزول العقل الى الحضيض من الاوج

اذا خذل العقل وانما خذله استقامة الخط فانه على الاستقامة فطر ثم انه رأى النفس زكت  
 به ووجهها عليه فهذا الذي خدع العقل من النفس فانه لاحظ للعقل في الطبع وساعده على التزول  
 قول الترجمان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دليت بجبل لهبط على الله والعقل مجبول على طلب  
 الزيادة من العلم بالله فأراد في نزوله الى الطبع على ذلك الخط من أوجه ليرى هل نسبة الخط الى الحميم  
 نسبتبه الى الاوج ولا فيزيد علما بالذوق أنه على ذلك الحد أو ما هو عليه بل له نسبة اخرى فحصل له  
 الفائدة على كل حال فهذا المقصد ايضا أمر باتمام نسكه ولم يطل عمله ولا سيما وقد سمع ان اربعة  
 املاك التصواملك كان يأتي من المغرب وآخر مقبل من المشرق هاخر نازل من الفوق وآخر صاعد من  
 التحت فسأل كل واحد صاحبه من اين جئت فكل قال من عند الله فلا بد للعقل مع شوقه لطلب الزيادة  
 من العلم أن يتعزله ليحصل هذا العلم بالله ذو قاحاليا لا تقليد فيه ولا يتمك له ذلك وهو في أوجه  
 الا ان تقع بالتقليد فنزل على ذلك الخط لطلب هذه المعارف وفي نزوله لا بد أن يرى موضع اجتماع  
 الخطوط فيشاهد علوم كثيرة فهي زلة أو جبت علما فتضع ذلك العلم في صاحب هذه الزلة فغيره نقصه  
 فلو لا زلة هذا المباح في الخلق ما عرفنا حكم الشرع فيه لو وقع هذا بعد موت المترجم صلى الله عليه  
 وسلم فن رحمة الله تعالى حصل تقرر هذا العلم لتكون على بصيرة من ربنا في عبادتنا  
 \* (وصل في فصل غسل المجرم بعد احرامه) \* اتفقوا على انه يجوز له غسل رأسه من الجنابة واختلفوا  
 في كراهية غسله من غير الجنابة فقالوا الا باس بغسله وبه اقول وكره ذلك بعضهم ولما كان الرأس محل  
 القوى الانسانية كلها ويجمع القوى الروحانية اعتبر فيه الحكم دون غيره من الاعضاء لجمعيته وله من  
 الاسماء الالهية الله لانه الاسم المتعوت الجامع فحفظه متعين على المكلف لانه لو اختلفت من قواه قوة  
 ادى ذلك الاختلال اما الى فساد يمكن اصلاحه أو الى فساد لا يمكن اصلاحه واما الى فساد يكون فيه  
 تلته فنزول عن انسانيته ويرجع من جملة الحيوانات فيسقط عنه التكليف فتقطع المناسبة بينه وبين  
 الله وأعني مناسبة التقريب خاصة لا مناسبة الاقتدار لان مناسبة الاقتدار لا تزول عن الممكن  
 ابدا في حال عدمه ولا في حال وجوده فاذا اغترب الانسان عن موطن عبوديته فهي جنابته  
 فيقال له ارجع الى وطنك فلا قدم لك في الربوبية اصلا من ذلك فاذا اراد الحق ان يخلص منها ما شاء  
 نزل اليك ما انت تصعد اليه لانه يعلم ويعلم محلك وأينك وأنت لا تعرفه فأين تطلبه فما خرجت عن  
 عبوديتك الاجهلك الأتراه سبحانه لما أراد ان يهلك من الرابنة ما شاء فنزل اليك بأمر سماه شرعا  
 بواسطة رسول ملكي - فذلك امور او جعل لك الحكم فيها على حد ما رزمت لك فن كونك حاكما فيها هو  
 القدر الذي اعطاك من الربوبية وعلى قدر ما حدثك ومنعك من تجاوزه هو ما اتى عليك من العبودية

فأنت ملك وانت عبد	وأنت في انت مستعار
ولا وجود بغير عين	فلا احكام ولا اقتدار
قد حار من حرت فيه مثلي	فلا اضطرار ولا اختيار
ولا فناء ولا بقاء	ولا فرار ولا قرار

فوجب الفسل من الجنابة بالاتفاق لانك عبد بالاتفاق ولست ربا بالاتفاق واما في غير الجنابة  
 فحكمه الفسل لحفظ القوى وحفظها من اوجب الحكم لاسيما وكونها واجبة لانها دلت على العلم  
 بعينها وكل علم لها ذاتها كالكف والكرم وفضلها الله على خلقه بما لها من جودة النعم فمن راعى  
 حفظ هذى القوى مما ينالها من الضرر لست المسام وانعكاس الابخرة المؤذية لها المؤثرة فيها قال  
 بالفسل ومن غلب الحرمة لصغر الزمان في ذلك وندور الضرر ضعف عنده الموجب فكره ذلك الأتراهم  
 كيف اتفقوا في الجنابة لقوة الموجب وان كان الفسل بالماء يزيد شعنا في تلبس الرأس والله تعالى

قد أمرنا بالقائه التفث عنالما ذكرناه من حفظ التقوى وما في معناها إلا أن الطهارة والنظافة مقصودة  
 للشارع لانه القدوس وماله اسم يقابله فيكون له حكم ولما جهل علماء الرسوم بحكمة هذه العبادة من  
 حيث أنهم ليس لهم كشف الهي من جانب الحق جعلوا أكثر أفعالها تعبدًا ونم ما فعلوا فان هذا مذهبنا  
 في جميع العبادات كلها مع عقلمنا بعلل بعضها من جهة الشرع بحكم التعريف أو بحكم الاستنباط  
 عند أصحاب القياس ومع هذا فلا نخرجها عن أنها تعبد من الله إذ كانت العلة غير مؤثرة في إيجاد  
 الحكم مع وجود العلة وكونها مقصودة وهذا أقوى في تنزيه الجانب الالهي إذ أفهمته \* (وصل  
 في فصل غسل المحرم رأسه بالخطمي) \* فانهم اتفقوا على منعه فان غسل به قال بعضهم فيه الفداء  
 وقال بعضهم ان غسل فلا شيء عليه وبه أقول من غير منع منه ولا من غيره إذ كل سبب موجب للنظافة  
 ظاهرا وباطنا ينبغي استعماله في كل حال فان الله جميل يحب الجمال وما ورد كتاب ولا سنة ولا إجماع  
 على منع المحرم من غسل رأسه بشيء ولما أمر الله تعالى الانسان أن يدخل في الاحرام في صبر حراما بعد  
 ما كان حلالا ووصفه بصفة العزة ان يصل اليه شيء من الاشياء التي كانت تصل اليه قبل ان تصف بهذه  
 الصفة إذ الاشياء تطلب الانسان لانها خلقت من اجله فهي تطلبه بالتخضير الذي خلقها الله عليه  
 والانسان مخلوق على الصورة ومن حقيقة الصورة التي خلق عليها العزة أن تدرك أو تنال بأكثر  
 الوجوه مثل قوله تعالى لا تدركه الابصار يعني في الدنيا وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة مع ثبوت  
 الرؤية في الآخرة فهذه عزة اضافية لانه جبرثم اباح فجعل لمن حصل الصورة بمخلقه عزة وتجبيرا  
 في عبادات من صوم وجم وهلا ان يصل اليه بعض ما خلق من اجله فاعتزوا من عن بعض الاشياء  
 ولم يمنع عن ان يناله بعضها كما لم يمنع من خلق على صورته ان تناله التقوى منا والتقوى في التعين  
 من خلقه فقوى الشبه في الشبه للحق الادلة بالشبه اذ الكل منه والكل عينه فاحرمت عليه  
 الاشياء على الحقيقة وانما هو الحرام على الاشياء لانه ما خلق الارابه والاشياء خلقت له فهي تطلبه  
 كما انه تطلبه فامتناع في وقت كامتناع ووصول في وقت كوصول ان فهمت فقد بينت لك  
 مرتبتك قال تعالى في حق الانسان وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقال  
 هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وفي التوراة  
 المنزلة على موسى عليه السلام يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلي فلا تهتك  
 ما خلقت من اجلي فيما خلقت من اجلك فأبان سبحانه لك عن مرتبتك لتعرف موطن ذلك من  
 موطن عزتك وأنت ما اعتزرت ولا صرت هرا ما على الاشياء منك بل هو جعلك حراما وما جعل ذلك  
 لك عن امره سبحانه الا ليكون ذلك قرينة اليه ومزيد مكانة عنده سبحانه وحتى لا تنسى عبوديتك  
 التي خلقت عليها يكونه تعالى جعلك مأمورا بهذه المنفعة ودواء لك نافع ما يمنع من علة تطرأ عليك لعظيم  
 مكانتك فلا بد أن يؤثر فيك خلقك على صورته عزة في نفسك فشرعها لك في طاعته بامر أمر لك فيه  
 أن تكون حراما لا احتجارا عليك بل احتجا واللك ألا ترى من خذله الله كيف اعتز على امثاله بقوله  
 انار بكم الاعلى هل جعله في ذلك الاعلى بمرتبته لاعلم بنفسه فالانسان عبد عينا ورتبة كما هو  
 سيد عينا لارتبة ولهذا اذا ادعى الرتبة قصم وحرم واذا ادعى العين عصم ورحم والانسان واحد  
 في الحقيقة غير أنه ما بين معتنى به وغير معتنى به فهذا اعتبار هذا الفصل والله يقول الحق وهو يهدي  
 السبيل \* (وصل في فصل دخول المحرم الحمام) \* فمن الناس من كرهه ومن الناس من قال لا بأس به  
 وبه أقول وليس في احوال الدنيا ما يدل على الآخرة بل على الله تعالى وعلى قدر الانسان مثل الحمام  
 يقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما دخل الحمام بالشام ثم البيت بين الحمام بين البدن ويزيل  
 الدرن ويذكر الآخرة ومن هذه آثاره في العبد لا يكرهه استعماله فانه ثم الصاحب وبه سمى لان الحمام  
 من الحميم والحميم الصاحب للشفيق قال تعالى فما لنا من شافعين ولا صديق حميم اي شفيق وسمي

جميع الحرارة واستعمل فيه الحرام لما فيه من الرطوبة فالحمام حار طيب طبع الحياة وبها يتم البدن  
 وبالماء يزول الدرن ويجريد لله اخل فيه عن لباسه وبقائه عرايا كالاشي في يديه من جميع ما يملكه يذكر  
 الآخرة والموت وقيام الناس من قبورهم عمارة حفاة لا يملكون شيئا فدخل الحمام ادل على الآخرة  
 من الموت فلن الميت لا ينقلب الى قبره نحى يكسى وداخل الحمام لا يدخل اليه حتى يعزى والتجريد  
 أدل ثم انه من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم تقنى من الخطايا والذنوب كما ينق الثوب من  
 الدرن وتنقية البدن من الدرن والوخ من اخص صفات الحمام ولا جله عمل واعتبار الحمام باحوال  
 الآخرة مجال يوجب عظيم الفائدة ما يعقله الا العلماء بالله ( \* وصل في فصل بحريم صيد البر  
 على المحرم ) \* اتفقوا على ذلك وهو اتفاق اهل الله ايضا في اعتباره ومعناه قال بعضهم الزاهد صيد  
 الحق من الدنيا والعارف صيد الحق من الجنة فقال الزاهد الى قوله وما عند الله خير وأبقى  
 ومال العارف على قوله والله خير وأبقى فالخلق صيد الحق صادهم من نفوسهم بر أو بحرا وسأ بين  
 ذلك ان شاء الله فاعلم ان الحق نصب حبالات صيد النفوس الشاردة عما خلت له من عبادته  
 ثم خدعهم بالحب الذي جعل لهم في تلك الحبالات والطعوم واذوات الارواح المشبهة لهم في الحياة  
 جعلها مقيدة في الحبالات من حيث لا يشعرون الناظرون اليها فن الصيد من اوقعه في الحبالة  
 رؤية الجنس طمعه في العروق بهم ليرى ما هم فيه فصارت قبضة الصائد فتقيد وهو كان المقصود لانه  
 مطلوب لعينه ومن الصيد من اوقعه الطمع في تحصيل الحب المبدور في الحبالة ثم ان الصائد له  
 تصاوير يحكى بها اصوات الطير اذا سمعها لئلا يترزق في الحبالة فهو بمنزلة من سمع ندا الحق  
 فأجاب فهذا لم يصد بالاحسان والآخرة احسن اليه بالحب المبدور في الحبالة فأبصره فقاده  
 الاحسان فرمى بنفسه عليه فصاده فلولا الاحسان ما جاء اليه فجميعه معلول والبر هو المحسن  
 والاحسان والحق غير فإراد من هذه الطائفة الخاصة الذين جعلهم الله حراما لكونوا له  
 أن يجعلهم عبيدا احسان فيكونون للاحسان لاله واهذا تراهم شعنا غير مجزدين من المخط ملين  
 لا جابته بالا هلال كالجأ الطائر لصوت الصائد فختم عليهم لمكاتتهم صيد البر الذي هو الاحسان  
 ماداموا حراما في المسكان الحلال او الحرام وسكانا في الحرم وان كانوا حلالا او حراما بحيث  
 ما كانت الحرمة امتنع صيد الاحسان فان الله من صفاته الغيرة فلم يرد مرعاة هذه الطائفة المتربين  
 بالاحرام من زيد النعم والاحسان فيكونون عبيدا احسان لا عبيد حقيقة فانه استهزاء بالجناب  
 الالهى فقال من صعبك لغرض انقضت صحبته بانقضائه وصحبة العبد ربه ينبغي أن تكون ذاتية كما هي  
 في نفس الامر لانه لا خروج للعبد عن قبضة سيده وان أتى في زعمه فخرج عن ملكه وهو جاهل بذلك  
 سيده لانه حيث ما مشى في ملكه مشى في ملك سيده وان أتى في زعمه فخرج عن ملكه وهو جاهل بذلك  
 فلماذا حرم على الحاج صيد البر وهو قوله عليه السلام محبوا الله لما يغذوكم به من نعمه  
 خطا بانه لعبيد الاحسان حيث جهلوا مقاديرهم وما ينبغي لجلال الله من الانقياد بالطاعة  
 اليه ولم يحرم صيد البحر على المحرم مادام محرما لانه صيد ماء وهو عنصر الحياة الذي خلق الله  
 منه كل شيء حي والمطلوب باقامة هذه العبادة وغيرها انما هو حياة القلوب كما قال تعالى او من كان  
 ميتا فأحيناه في معرض الثناء بذلك فاذا كان المقصود حياة القلوب والجوارح بهذه العبادة  
 وبالعبادات وكلها ظاهرها وباطنها وقعت المناسبة بين ما طلب منه وبين الماء فلم يحرم صيده  
 لان يتناوله ولهذا اجاء بلفظ البحر لاتساعه فانه يم وكذلك هو الامر في نفسه فانه ما من شيء من خلقه  
 الا وهو سجع بمجده ولا يسبح الا حي فسرت الحياة في جميع الموجودات فأتسع حكمها فاناسب البحر  
 في الاتساع فلماذا اضافة الى البحر ولم يصفه الى الماء لمرعاة السعة التي في البحر فصيد البحر حلال للحرام  
 والحلال \* ( وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال هل يأكل منه المحرم اول ) \* فن قائل



يجوز له اكله على الاطلاق ومن قائل ان لم يصد من اجمه ولا من اجل قبول محرمين جازا كله وان ماله  
من اجل محرم فهو حرام على المحرم واتا مذهبنا في هذا فلم يتدخلى فيه شي مولا ترجيح عندي فيه دليل  
الا انه يغلب على ظني الخبر الصحيح الوارد انه اذا لم يكن للمحرم فيه لعمل فله اكله وترجح أحد احتمالي  
لفظة الصيد للمحرم في الآية لان الصيد المذكور قد يراد به الفعل وقد يراد به المصيد ولا أدري  
اي ذلك أراد الحق تعالى أو أراد الامرين جميعا الفعل والمصيد فمن يرى انه الفعل لا المصيد يقول  
يجوز اكله على الاطلاق ولا معنى لقول من يقول ان صيد من اجله لاني ما خوطبت بنية غيري فان  
أمرت انا الحلال أو أشرت اليه أو بهته أو أمأت اليه في ذلك أو أعنته بشي فلي فيه تعمل فيحرم على  
ذلك وانا آثم فيه وهذا القول وان كنت لم اره لغيري ولكن هو من محتملات القول الثالث وهو قوله  
ان لم يصد من اجله قد يريد بشارته أو دلالاته وقد يريد ان الحلال نوى أن يصيد ما يأكله المحرم والحلال  
لا تجبر عليه في تصرفه فأشبه الحق في هذه الصفة فان رفع التبعير تنزيه عن التقييد نهي صفة الهمة  
وليس لاحد أن يمنع بتقيده عن تصرف الحق له اذا كان تقيده من تصريفه فله قبول ما يصرفه  
فيه كما قبل تقيده لافرق فهده عبودية محضة خالصة حيث رآها في الحلال من كونه غير مجبور عليه  
ما حبر على المحرم أعني رأى الصفة الالهية التي ليس من شأنها ان تقبل الاختيار بل هو الفعال لما يريد  
كما أنه تعالى اشبه العبد المحرم في امورا وجبها على نفسه لعباده في غير موضع كما قال اوفوا  
بعهدى اوف بعهدكم فأدخل نفسه معناه وهذا من أصعب معاريف الآية وقوله تعالى فعال  
لما يريد فانه ليس بعمل فعله ووفاءه بالعهد لمن وفي بعهده لا بد منه لصدقه في خبره فقد فعل ما يريد  
وليس بعمل لتعلق ارادته لانه موجود ولا ترجع الى ذاته من فعله حال لم يكن عليها فهذا غاية  
الاشكال في العلم الالهي وان تساهل التام في ذلك فانما ذلك لجهلهم بمتعلق الارادة والقول الثالث  
أقرب الاقوال الى العصة لانه أقرب الى الجمع بين الاحاديث الواردة في هذا الباب وهذا النظر الذي  
لنا في هذه المسئلة ما هو قول رابع فاناما قطعنا بالحكم في ذلك لكن يغلب على ظني ترجيح القول الثالث  
على القولين وان لم يكن بذلك الصريح \* (وصل في فصل المحرم المضطر هل يأكل الميتة أو الصيد) \*  
فمن قائل يأكل الميتة والخنزير دون الصيد ومن قائل يصيدوا كل وعليه الجزاء وبالاول أقول  
فان اضطر الى الصيد صاد وعليه الجزاء لانه متعمد فاخص الله مضطرا من غير مضطر اذ كل مخلوق  
الاضطرار بحسبه داعما لله حقيقة ومع اضطراره فقد كلف فالذي ينبغي له أن يقف عند ما كلف فان  
الاضطرار المطلق لا يرتفع عنه وانما يرتفع عنه اضطرار خاص الى كذا فجمع حركات الكون من جهة  
الحقيقة اضطرارية مجبور فيها وان كان الاختيار في الكون موجودا نعرفه ولكن ثم علم آخر علمنا به  
ان المختار مجبور في اختياره بل تعطى الحقائق ان لا يختار لانا أيضا الاختيار في المختار اضطراريا  
أي لا بد أن يكون مختارا فالاضطرار أفضل ثابت لا يندفع بصحة الاختيار ولا يحكم على الاضطرار  
الاختيار فالوجود كله في الخبر الذاتي لانه مجبور باجبار من غير فان الجبر للمجبور الذي لولا جبره  
لكان مختارا مجبور في اجباره لهذا الجبور شعر

فالخلق مجبور ولا سيما فكل مخلوق على شكله تميز المخلوق عن أصله فكن مع الحق بأوصافه	في الاصل مجبور فإين الخيار في حالة الجبر وفي الاضطرار بما له من ذلة واقتدار ما بين جبر دائم واختيار
--	--

\* (وصل في فصل نكاح المحرم) \* فمن قائل لا ينكح ولا ينكح فان نكح فالتكاح باطل ومن قائل  
لا بأس بنكح وينكح والذي أقول به انه مكروه غير محترم والله أعلم \* الاحرام عقد والنكاح عقد

فاشتر كافي النسبة فجاز والاولى للمعزم حرام والعقد بسبب مبيع لوطي فحرم أو كره فانه حتى والرائع  
 حول الحى يوشك ان يقع فيه مما اجتمعت الشبه خوفا من الوقوع في المظهور والنكاح او العقد  
 لا يصح الا بين اثنين ولا يصح مع واحد فحرمه وكرهه لانما يطلوبون بمعرفة الوحدة واثباتها الواحدة  
 والوحداينة والحكم له واحد فاعلم انه لا اله الا الله والتجلى في الاحدية لا يصح لان التجلى يطلب الاثنين  
 ولا بد من التجلى فلا بد من الاثنين فعقد النكاح للمعزم جائز فالعارف على قدر ما يقام فيه من احوال  
 الشهود \* قيل للجنيذ وقد سئل عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انا فأنبت الاثنين فلا بد  
 منك ومنه ولا بد من التمييز فلا بد من الواحد فان قلت ما في الوجود الا واحد صدقت وان قلت  
 ما في الوجود الا اثنان صدقت وان قلت ما في الوجود الا اثنان صدقت فانه عن ذات واحدة وان قلت  
 ما في الوجود الا واحد صدقت لانه يستحيل تعلق قدرتين بتقدروا والتوحيد غيب والاثبات شهادة  
 وهو سبحانه عالم الغيب والشهادة فأنبت الاثنينية بالنسبة الى العالم وبالنسبة الى الله تعالى بالشهادة  
 لا غير اذ يستحيل ان يكون عنده شئ غيبا خلافا لمن يجعل العلة في الرؤية الوجود \* (وصل  
 في فصل المحرمين وهم ثلاثة) \* اما قارن واما مفرد بمحج أو مفرد بعمرة وهو المتمتع فهذا الفصل يستدعي  
 ايراد حجة الوداع وبعدها ايراد هاند كرم ما يتعلق بأفعال هذه العبادة من الاحكام على اسلوب ماضى  
 فنقول حدثنا غير واحد اجازة وسما عا عن ابن صاعد الراوى عن عبد الغافر الفارسي عن الجلودى  
 عن ابراهيم بن سفيان المروزي عن مسلم بن الحجاج القشيري عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين  
 عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحج  
 ثم أذن في الناس في العاشرة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج فقدم المدينة معشر كلهم يلتمسون  
 ان يأتمروا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعملوا مثل عمله فخرجنا معه حتى أتينا ذاب الحيافة فولدت  
 اسماء بنت عميس محمد بن أبي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع قال اغتسلي  
 واستنظري ثوب وأحرمي فضلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصوى حتى اذا  
 استوت به ناقته على البيداء نظرت الى مدبصرى بين يديه من ركب وماش وعن يمينه مثل ذلك  
 وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل  
 القرءان وهو يعرف تأويله وما عمل من شئ عملنا به فأهل بالتوحيد ليك اللهم ليك لا شريك لك  
 ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وأهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم ير رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم شيئا منه ولم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم تليته قال جابر اسناندرى الالحح ولسنا  
 نعرف العمرة حتى اذا أتينا البيت معه استلم الركن قرمل ثلاثا ومشى أربعين فقدمنا الى مقام ابراهيم  
 فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فجعل المقام بينه وبين البيت فكان أبي يقول ولا أعلم ذكره  
 الا عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركنين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون  
 ثم رجع الى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ ان الصفا والمروة  
 من شعائر الله أبدا عابدا لله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد  
 الله وكره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله  
 وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم دعا بين ذلك فقال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل  
 الى المروة حتى اذا انصبت قدما في بطن الوادي أسرع حتى اذا صعدنا مشى حتى أتى المروة ففعل  
 على المروة مثل ذلك اى كما فعل على الصفا حتى اذا كان آخر طواف على المروة قال لو أتى استقبلت  
 من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة فمن كان منكم ليس معه هدى فاجعل وليجعلها  
 عمرة فقام سراقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله ألعاننا هذا أم لا بد فنبشك رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أصابعه واحدة في الاخرى فقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لا بد أبدا وقد علمت من

النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فاطمة بمن حلقى ولبست ثوباً أديغاً واكتلت فأنكر ذلك  
 عليهما لخالقاني أمرت بهذا قال فكان علي يقول فذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم محترساً على  
 فاطمة للذي صنعت معقتبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فماذا كرت عنه فأخبرته أني أنكرت ذلك  
 عليهما فقال صدقت صدقت ماذا قلت حين فرضت الحج قال قلت اللهم أني أهل بما أهل به رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال فان معي الهدى فلا تحل قال فكانت جملة البدن التي قدم بها علي من اليمن  
 والتي أتى بها النبي صلى الله عليه وسلم مائة قال حلق الناس كلهم وقصروا إلا النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومن كان معه هدى فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى فأهلوا بالحج فركب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلاً حتى طلعت الشمس فأمر بقبة من  
 شعر فضربت له بئرة فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تشك قريش إلا أنه واقف عند المشعر الحرام  
 كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى عرفة فوجد القبة  
 قد ضربت له بئرة فنزل بها حتى أذاعت الشمس أمر بالتصوي فرحلت له فأتى بطن الوادي فخطب  
 الناس فقال ان دمائكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا إلا كل  
 شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وإن أول دم أضعه من دمائنا دم  
 ابن أبي ربيعة ابن الحارث كان مسترضعاً في بني سعد فقتلته هذيل وربنا الجاهلية موضوعة وأول ربا أضعه  
 ربا العباس بن عبد المطلب فإنه موضوع كله فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم  
 فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحد أكرهونه فان فعلن ذلك فاضر بوهن ضرباً  
 غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به  
 كتاب الله وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون قالوا انشهدناك قد بلغت وأديت ونصحت فقال بأصبعه  
 السبابة يرفعهما إلى السماء ثم يسكبها إلى الناس اللهم أشهد ثلاث مرات ثم أذن فأقام فصلى الظهر ثم أقام  
 فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته  
 القصوى إلى العضرات وجعل جبل المنشاء بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس  
 وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد  
 شيخ القصوى الزمام حتى ان رأسها ليصيب مورك رجله ويقول بيده اليمنى أيها الناس السكينة  
 السكينة وكلما أتى جبلاً من الجبال أرحي لها قليلاً حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب  
 والعشاء بأذان واحد وأقامتني ولم يسبح بينهما شيئاً ثم اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع  
 الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ثم ركب القصوى حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل  
 القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفاً حتى أسفر جده فدفق قبل ان تطلع الشمس وأردف  
 الفضل بن عباس وكان رجلاً حسن الشعر أبيض وسيماً فلما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت  
 ظهراً يجري فظف الفضل ينظر إليهن فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول  
 الفضل وجهه إلى الشق الآخر ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الآخر على  
 وجه الفضل فصرف وجهه من الشق الآخر حتى أتى بطن محمد فحزق ناقته قليلاً ثم سلك الطريق  
 الوسطى التي تخرجك على الجرة الكبرى حتى أتى الجرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر  
 مع كل حصاة منها وهي مثل حصي الخذف فرمى من بطن الوادي ثم انصرف إلى المنحرف فحزق ثلاثاً وستين  
 بدنة ثم أعطى علياً فحزق ما غبروا شركه معه في هديه ثم أمر من كل بدنة بضعة فجعلت في قدر فطبخت فأكلا  
 من لحمها وشربا من مرقها وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض إلى البيت فصلى عمدة الظهر  
 فأتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال أترعوا يا بني عبد المطلب فلولاً ان يغلبكم الناس  
 على شقائكم لا ترعت معكم فناولوه دلو فاشرب منه انتهى حديث جابر ثم يرجع فنقول القارن من

قرن بين صفات الربوبية وصفات العبودية في عمل من الاعمال كالصوم أو من قرن بين العبد والحق  
 في أمر بحكم الاشهر المتجمع على التساوي بأن يكون لكل واحد من ذلك الامر حظ مثل مال لاخر  
 كاتقسام الصلاة بين الله وبين عبده فهذا أيضا قران وأما الافراد فمثل قوله ليس لك من الامر شئ  
 ومثل قوله قل كل من عند الله وقوله واليه يرجع الامر كله وما جاء من مثل هذا مما انفرد به  
 عبد دون رب أو انفرد به رب دون عبده فما انفرد به عبد دون رب قوله تعالى أنتم الفقراء الى الله  
 وقوله تعالى لا يزيدي يا أبا يزيد تقرب بما ليس لي اى الذلة والافتقار فهذا معنى القران والافراد  
 بالحق وسبأتي حكم ذلك في التفصيل ان شاء الله تعالى \* (وصل في فصل المتمتع) \* المتمتعون على  
 نوعين اما قارن واما مفرد بعمره واختلف علماء الاسلام في التمتع فمنهم من قال ان يبل الرجل بالعمره  
 في أشهر الحج من الميقات بمن مسكنه خارج الحرم فكمثل افعال العمره كلها ثم يحل منها ثم ينشئ الحج  
 في ذلك العام بعينه وفي تلك الأشهر من غير أن ينصرف الى بلده وقال بعضهم وهو الحسن هو متمتع  
 واذا عاد الى بلده حج أو لم يحج فان عليه هدى التمتع المنصوص عليه في قوله تعالى فمن تمتع بالعمره الى  
 الحج فاستيسر من الهدى فكانه يقول عمره في أشهر الحج متعة وقال بعضهم لو اعتمر في غير أشهر الحج  
 ثم أقام حتى أتى الحج وحج من عامه انه متمتع وذهب ابن الزبير الى ان المتمتع الذي ذكره الله هو المحصر  
 بمرض أو عدو وذلك اذا خرج الرجل حاجا فحبسه عدو أو أمر تعذبه حتى تذهب ايام الحج فبأق  
 البيت ويطوف ويسعى ويحل ثم تمتع وعليه يجبه الى العام المقبل ثم يحج ويهدى وعلى ما قال ابن  
 الزبير لا يكون التمتع المشهور اجماعا وقال أيضا ان المكي اذا تمتع من بلد غير مكة كان عليه الهدى  
 واتفق العلماء على ان من لم يكن من حاضري المسجد الحرام فهو متمتع والذي أقول به في قوله تعالى ذلك  
 لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام انه يريد بذلك أى بهذه الاشارة اجلزة الصوم في ايام التشريق من  
 أجل رجوعه الى بلده كما ان المكي ليس بمتمتع فان العلماء اختلفوا في المكي هل يقع منه التمتع أو لا يقع  
 فمن قائل انه يقع منه التمتع واتفقوا على أنه ليس عليه دم وحجتهم الآية التي ذكرناها وهي محذلة وان الدم  
 يمكن ان يلزمه أو بدله وهو الصوم بعد انقضاء ايام التشريق فانه من حاضري المسجد الحرام ثم يذبح  
 ان تذكر من أجل هذه الآية اختلافهم في حد حاضري المسجد الحرام فتقول قال بعضهم حاضروا  
 المسجد الحرام أهل مكة وذى طوى وما كان مثل ذلك من مكة وقال بعضهم هم أهل مكة فقط والذي  
 أقول به انهم ساكنوا الحرم مما دون الاعلام الى البيت فانه من لم يكن فيه فليس بحاضر بلا شك فلو قال  
 تعالى في حاضري المسجد الحرام كما تقول بما جاووا الحرم لان حاضرا الجدر بفضه الخارج عن سورته امتد  
 في المساحة ما امتد وانما علق سبحانه ما ذكره بحاضري المسجد الحرام وهم الساكنون فيه بمعنى التمتع  
 تحلل الحرم بين النساكين العمره والحج وهذا عندى لا يكون الا لمن لم يسق الهدى فان ساق الهدى  
 وأحرم قارنا فانه متمتع من غير حل فانه ليس له ان يحل حتى يبلغ الهدى محله وبعد أن ذكرنا حكم التمتع  
 فترجع الى ما وضعنا عليه كتابنا هذا في هذه العبادات فتقول والله تعالى يقول الحق وهو يهدى  
 السبيل ان أشهر الحج حضرة الهية انفردت بهذا الحكم فأى عبد انصف بسبب اذاعة من تخلق الهى  
 ثم عاد الى صفة حق عبودية ثم رجع الى صفة سبب اذاعة في حضرة واحدة فذلك هو التمتع فان دخل  
 في صفة عبودية بصفة ربانية في حال اتصافه بذلك فهو التارن وهو متمتع ومعنى التمتع انه يلزمه حكم  
 الهدى فان كان له هدى وهو بهذه الحالة من الافراد بالعمره أو القران فذلك الهدى كافيه  
 ولا يلزمه هدى ولا يفسخ جله واحدة وان أفرد الحج ومعه هدى فلا يفسخ فالى هنا بمعنى مع ولهذا  
 يدخل القارن فيه اتفه لمن تمتع بالعمره الى الحج أى مع الحج فتم الفرد والقران بالدلالة فان  
 العمره الزيارة فاذا قصدت على التكرار وأقل التكرار مرة ثانية كانت الزيارة حجاف دخلت العسر  
 في الحج أى يحرم بها في الوقت الذى يحرم بالحج وأكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن جعل

للقارن طوافا واحدا وسعيها واحدا وهذا مقام الأشهاد وهو التلبس عبد بصفة رب وان كان  
 المقصود العبد فهو التلبس رب بصفة عبد فاذا حصل المتمتع لاداء حتى نفسه. ثم انشأ الحج فقد  
 يكون تمتعه بصفة ربانية ان كان ممن جعله الله نورا وكان الحق سمعه وبصره فلا يتصرف فيما  
 يتصرف فيه الابصفر ربانية والصفات الالهية على قسمين صفة الهية تقتضي التزينة كالكبير  
 والعلوي وصفة الهية تقتضي التشبيه كالمتكبر والمتعالى وما وصف به الحق نفسه مما يتصف به العبد  
 فمن جعل ذلك نزولا من الحق الينا جعل الاصل للعبد ومن جعل ذلك للحق صفة الهية لاتعقل  
 نسبتها اليه لجهلنا بها كان العبد في انصافه بها يوصف بصفة ربانية في مال عبوديته فيكون جميع  
 صفات العبد التي يقال فيها لا تقتضي التزينة هي صفات الحق لا غيرها غير أنها بالمالتبس بها العبد  
 انطلق عليها لسان استحقاق للعبد والامر على خلاف ذلك وهذا هو الذي يرتضيه المحققون  
 من أهل طريقنا على أنه ما رأينا أحد انص عليه ولا حقيقته ولا أبداءه مثل ما فعلنا نحن وهو قريب  
 الى الافهام اذا وقع الانصاف وذلك ان العبد ما استنبطه ولا وصف الحق به ابتداء من نفسه  
 وانما الحق وصف بذلك نفسه على ما بلغت رسله وما كشف لاوليائه ونحن ما كنا نعلم هذه  
 الصفات الا لتناجكم الدليل العقلي فلما جاءت الشرائع وقد كان هو ولم نكن نحن علمنا ان هذه الصفات  
 هي له بحكم الاصل ثم سرى حكمها فينا منه فهي له حقيقة ولنا مستعارة اذ كان ولا نحن  
 فالامر فيها على ما مهدنا به من المأخذ قريب المتناول فلا يهولك ذلك اذ كان الحق به متكلما  
 وأنت السامع فان قيل لك في ذلك شيء فليكن جوابك للمعتز ان تقول له انما قلته هو قال  
 ذلك عن نفسه وهو أعلم بما نسبته الى نفسه ونحن مؤمنون به على حدعله فيه وهذه أسلم العقائد  
 فمن كشف له الحق صورة تلك النسبة كان على علم من الله به اذ وقا وشربا ولولا هذا الامتزاج ما صح  
 ان يكون الانسان والحيوان من نطفة امشاج فأظهر الكل بالكل وضرب الكل في الكل فظهرنا به له  
 من وجه وما هو بنا لانه الظاهر ونحن على أصلنا وان كنا أعطينا باستعدادنا في أعياننا أمور تسمى بما  
 يظنه المحجوب اسمائنا من عرش وكريسي وعقل ونفس وطبيعة وفلك وجسم وأرض وسما وماء  
 وهواء ونار وجماد ونبات وحيوان وانسان وجات كل ذلك لعين واحدة ليس الا فسبحان الاعلى  
 المخصوص بالاسماء الحسنى والصفات العلى وقد علم من هو الاولى بصفات الآخرة والاولى فهو  
 الاول والآخرة والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم والانسان ظالم بما غيب من هذه الصفات  
 من حيث جعلها لنفسه حقيقة جهول بمن هي له وبأنها غيب في يده فمن أراد أن يزول عنه وصف  
 الظلم والجهالة فليرد الامانة الى أهلها والامر المغيب الى صاحبه والامر في ذلك حين جدنا  
 والعامية تظن ان ذلك صعب وليس كذلك \* (وصل في فصل التسخين) \* وهو أن ينوى الحج وليس معه  
 هدى فيقول النية الى العمرة فيعتمر ويحل ثم ينشئ الحج فمن قائل بجوازها ومن قائل بوجوبه ومن قائل  
 بأن ذلك لا يجوز وبالوجوب أقول والعمرة حج أصغر فجازتحويل النية اليها وكيف لا وقد تضمن فعلها  
 الحج الاكبر فقام طواف الحج الاكبر وسعيه للقارن مقام ما للعمرة من الطواف والسعي وهما  
 ركنان فاندرجت العمرة التي هي الحج الاصغر في الحج الاكبر وصار اعيانها واحدة فجاز التسخين لعدم  
 الهدى فان الهدية من القادم للذي قدم عليه معتادة فاذا لم يجئ بها كلف ان لا يدخل على من قصده  
 بالنية الاولى حتى تتمتع ويهدى ولا بد ولكن لا يقدم هدية حتى ينشئ نية أخرى بالتصدق على حسب  
 ما نواه فاذا أحرم بالحج أى نوى قصد الكبير سبحانه لا المتكبر الذي هو بمنزلة العمرة التي هي حج  
 أصغر قدم الهدى الذي أوجبه التمتع اما نسبته على ما تيسر واما صورته فمن قصده تلك الزيارة فهي  
 الهدية له فان الصوم له وهو الذي نزل عليه الحاج فلذلك كان الصوم هدية لانه يستحقها بل هي البق به  
 من الهدى فانه لا يناله من الهدى الا التقوى خاصة من الهدى والصوم كله فهو أعظم في الهدية

وانما جعله الله لمن لم يجد هدًى بل الهدى بالحق منه التقوى وينال العبد منه ما يكون له به  
 التغذى وقوام نشأته فقرأ في حياته منفعة العبد مع ما للعق فيه من نصيب التقوى مع الوجود فاذا لم  
 يجد رفق به سبحانه فوجب عليه الصوم اذ كان الصوم له ولم يوجب عليه غير ذلك لانه ليس له من عمل  
 العباد الا الصوم فاقامه مقام الهدية بل هو اسنى وقنع منه بثلاثة ايام في الحج رفقاً به حتى يكون قد أتى  
 اليه بشئ يفرض القادِم بتلك التقدمة التي قدمها له في هذا القدوم فهذا من وجه رفق الله بعبيده  
 وأخر السببه اذ ارجع الى أهله فهنا يأخذها منه فانه في رجوعه أيضاً قادم عليه فان الحق مع أهله  
 أينما كانوا فاذا رجع الى أهله وجد الحق معهم فصام هدية سبعة ايام فتبها الحق منه في أهله  
 أوجبت كان فان الله مع عباده أينما كانوا ومن رأى ان العين واحدة وان اختلفت النسب لم ير أنه  
 فسخ مع وجود الفسخ مثل قوله وما رميت اذ رميت فتنى وأبنت كذلك هذا وما فسخت اذ فسخت فمن  
 كان شهوده في نفسه الحج خاصة لم يتخيل له الا صغروا لا كبر فلم يفسخ وبقى على بيته الاولى لقوله تعالى  
 وأتموا الحج فهو بحسب مشهده والاول آثم وهو القائل بالفسخ والتعدي عن الفسخ فهو فاسخ لا فاسخ  
 \* (وصل في التمتع) \* اختلف علماء الاسلام فيمن أنشأ عمرة في غير أشهر الحج ثم حج من عامه ذلك فمن قائل  
 عمرته في الشهر الذي حل فيه فهذا تمتع عنده بلا شك فان حل في غير أشهر الحج عنده فليس بتمتع واشترط  
 بعضهم ان يكون طوافه كله في أشهر الحج وقال بعضهم ان طواف ثلاثة اشواط في رمضان وأربعة  
 في شوال كان تمتعاً وقال بعضهم من أهل بعمرة في غير أشهر الحج فسواء طواف في أشهر الحج أم لم يطف  
 لاشئ عليه فانه ليس بتمتع \* اعلم انه لما كانت أسماء الحق منها ما يعطى الاشتراك ومنها ما لا يعطى  
 الاشتراك كالعز والمذل والذي يعطى الاشتراك كالعليم والخبير فاذا كان العبد تحت حكم اسم تام من  
 الاسماء الالهية التي تعطى الاشتراك فهو بمنزلة من أحرم بالعمرة في غير أشهر الحج وعلمها في أشهر الحج  
 فهل للاسم الاول فيه حكم اذا انتقل الى الاسم الآخر فانظر ان كان أحدهما يتضمن الآخر في أمر تام  
 كالخبير والعليم كان في علمه تحت حكم الآخر لانه صاحب الوقت وأنت اخذته بأكثر مما أخذ منك  
 الوقت الاول وان كان مشهداً لأول الانشاء وأنه المؤثر ولولا ان لم يصح حكم هذا الآخر كالنبي  
 في الصلاة ثم لا يحضر في اثناء الصلاة صح الصلاة لحكم الاول وقوته فمن كان مشهده هذا اني ان يكون  
 هذا متمماً فانه بحكم الانشاء لا بحكم الانتهاء فاعلم ذلك وأما أكثر شروط التمتع التي يكون بها  
 التمتع متمتعاً فهي عند بعضهم خمسة منها ان يجمع بين العمرة والحج في سفر واحد الثاني ان يكون ذلك  
 في عام واحد الثالث ان يفعل شيئاً من العمرة في أشهر الحج الرابع ان ينهي الحج بعد الفراغ من العمرة  
 واحلاله منها الخامس ان يكون وطنه غير مكة \* اما الجمع في سفر واحد وذلك ان يدعوه اسمان فما زاد  
 أو اسم يتضمن اسمين فما زاد كما قدمنا فيجب في ذلك السفر الواحد اليهما بحسب ما دعوا اليه كالغني  
 لانه دعاه الله فانه يتضمن في المدعو حكم الاسم المعز فانه اذا استغنى اعترت والعز لا تكون الا من  
 الاسم المعز وما اعترتها الا بالاسم المغنى لانه أغناه فأورثته صفة الغنى العز فلاولان المغنى يتضمن  
 الاسم المعز ما ظهرت العز في هذا الغنى بما استغنى به \* وأما العام الواحد فانه كمال الزمان اذ العام فيه  
 كمال الزمان لحصره الفصول فكمال الزمان هو كظهور الابد الذي كل به الدهر فان الازل نفي الاولية  
 والابد نفي الاخريه وما بقي طرفان فليس الادهر واحد اذ كان نسبة الازل للعق نسبة الزمان للفق  
 في العامة ونسبة الزمان الماسني فينا فهذا لا يعبر عن الفعل فيه الا بالماضي فيقولون كان ذلك في الازل  
 وفعل ذلك في الازل وقد بينا حقيقة مدلول هذه اللفظة في كتابنا هذا وفي جزئنا اسماء الازل \*  
 وأما كون ان يكون شئ من العمرة في أشهر الحج فهو ان يكون قصد الانسان الى ربه من حيث ما يقضيه  
 حق الله عليه فيه وقام لحق العبودية فلعمل وجه في هذا ووجه في هذا وأما لن ينشئ الحج بعد الفراغ  
 من العمرة والاحلال منها فهو بمنزلة الاخلاص في العبادة والخروج من حكم اسم الهى مقابل

اسم الهى لا يجتمعان كالضار والنافع والمعطى والمانع \* وأما كون الوطى غير مكة فذلك بين فان العبد  
 موطنه العبودية فلا يستطيع الخروج من موطنه الا اذا دعاه الحق اليه فلو تختمهم به موطن لمادعاه  
 اليه \* (يوصل في فصل التران) \* فهو عندنا ان يهل بالعمرة والحج معا فان أهل بالعمرة ثم بعد ذلك أهل  
 بالحج فهذا مردق وهو قارن أيضا ولكن بحكم الاستدراكين جمع بين العمرة والحج في احرام  
 واحد فهو قارن سواء قرن بالانشاء أو بعده بزمان ما لم يطف بالبيت وقيل ما لم يطف ويركع ويكره بعد  
 الطواف وقبل الركوع فان ركع لزمه ومن قائل له ذلك بعد الركوع من الطواف وما بقي عليه شيء  
 من عمل العمرة الا اذا لم يبق عليه من افعال العمرة الا الحلق فانهم اتفقوا على انه ليس بتازن وذلك كله  
 عند بعضهم ان ساق الهدى وبه أقول فان لم يسق معه هديا فاختلوا في حجه وهو مفرد الحج سواء عين  
 قائل بطلان الحج ويجب عليه الفسخ ولا بد ومن قائل بجواز الفسخ لا بوجوبه ومن قائل بمنعه وأنه  
 يتم حجه الذي نواه سواء ساق الهدى أم لم يسق والقارن الذي يلزمه هدى التمتع هو عند الجمهور من  
 غير حاضرى المسجد الحرام الا ابن الماجشون فان القارن عنده من أهل مكة عليه الهدى وأما  
 الافراد فهو ما تعزى من هذه الصفات وهو الالهلال بالحج فقط واختلف العلماء من الصحابة فيه  
 اذا لم يكن له هدى وقد ذكرناه آنفا في هذا الفصل واما الذين اجازوا الحج فاختلوا في اصل الالهلال  
 بالحج وان ساق الهدى أى افضل فن قائل الافراد افضل ومن قائل القارن ومن قائل التمتع  
 \* اعلم ان المحرم لا يحرم كما ان الموجود لا يوجد وقد أحرمت المردف قبل ان يردف ثم اردف على  
 احرام العمرة المتقدم وأجرأه بلا خلاف والاحرام ركن في كل واحد من العملين وبالاتفاق  
 جوازه فيترجح قول من يقول بطواف لهما طوافا واحدا وسعيها واحدا وحلقا واحدا وتقتصرا على  
 قول من لا يقول بذلك وقد تقدم لك حكم تدخّل الاسماء الالهية في الحكم وقد تقدم لك انفراد حكم  
 الاسم الالهى الذى لا يدخله حكم غيره في حكمه فلينظر هناك فن افراد قال الافعال كلها لله والعبد  
 محل ظهورها ومن قرن قال الافعال لله بوجه وتنسب الى من تظهر منه بوجه فسمى ذلك كسبا  
 عند بعض النظارة وخالقا عند آخرين واتفق الكل على ان خلق القدرة المقارنة لظهور الفعل من العبد  
 لله وانها ليست من كسب العبد ولا من خلقه واختلفوا هل لها اثر في المقدور أو لا فمنهم من قال لها  
 اثر في المقدور ولا يكون مقدورها الاعناب والامساح التكليف وتوجه على العبد اذا لم يكن قادرا  
 على الفعل لما كلف ولا يكاف الله نفسا الاوسعها وهو ما يتدعى الاتيان به وقال في ان القدرة لله  
 التى في العبد لا يكاف الله نفسا الا ما آتاه والذى اعطاها انما هو القدرة التى خلقت فيه فله الاقتدار  
 بها على ايجاد ما طلب منه ان يأتى به من التكليف ومنهم من قال ليس للقدرة الحادثة اثر خلقى في المقدور  
 الموجود من العبد وليس للعبد في الفعل الصادر منه الا الكسب وهو اختياره لذلك الفعل  
 اذا لم يكن مضطرا ولا مجبورا فيه واما أهل الله الذين هم أهل فاعيان الافعال الظاهرة من اعيان الخلق  
 عندهم انما هي نسب من الظاهر في اعيان هذه المكئات وان استعداد المكئات اثر في الظاهر في اعيان  
 المكئات ما ظهر من الافعال \* والاعطاء بطريق الاستعداد لا يقال فيه انه فعل من افعال المستعد لانه  
 لذاته اقتضاه كما اعطى قيام العلم لمن قام به حكم العالم وكون العالم عالما ليس فعلا البته فالاقتضيات  
 الذاتية العلية ليست افعالا منسوبة الى من ظهرت منه وانما هي احكام له فاعمال المكلفين فيما كلفوا به  
 من الافعال او الترويض علمنا بان الظاهر الموجود هو الحق لا غيره بمنزلة ما ذكرناه من مجاورة الاسماء  
 الالهية ومجاورتها في مبادئ المناظرة وتوجهاتها على المل الموصوف بصفة تاما بحكام مختلفة وقهر  
 بعضها بعضا كفاعل الفعل المسمى ذنبا ومعصية يتوجه عليه الاسم العنق والغفار والمنتم والمعاقب  
 فلا بد ان يتفد فيه احكام احدها هذه الاسماء اذ لا يصح ان يتفد فيه الجميع في وقت واحد لان المل  
 لا يقبضه للتقابل الذى بين هذه الاحكام فقد ظهر قهر بعض الاسماء في الحكم لبعض والحضرة الالهية

واحدة فاذا علمت هذا ان تنسب الافعال كلها لله كما تنسب الاسماء الحسنى كلها لله تعالى  
والرجح مع احدينا لثبوت اختلاف الحكم فاعلم ذلك وخذه في جميع ما يسيى فعلا فتعرف عند ذلك  
من هو المكلف والمكلف وتنطبق فيه بحسب مشهدك \* (وصل في فصل الغسل للاحرام) \* نحن قائل  
بوجوبه ومن قائل ان الوضوء يجزئ عمه ومن قائل انه سنة مؤكدة أكد من غسل الجمعة \* اعلم  
ان الطهارة الباطنة في كل عبادة واجبة عند أهل الله الامن يرى ان المكلف انما هو الظاهر في مظهره  
من اعيان الممكثات فانه يراه سنة لا وجوباً ومن يرى من أهل الله ان الاستعداد الذي هو عليه عين  
المظهر كما اثر في الظاهر فيه ان يتميز عن ظهوره آخر ما وباسم تامن حيوان او انسان او مضطر أو بالغ  
أو عاقل او مجنون كذلك الاستعداد عينه اوجب عليه الحكم بأمر كما اوجب له الاسم فقال له  
اغتسل لاحرامك أي تطهر بجمعك حتى تم الطهارة ذاتك لكونك تريد ان تحترم عليك افعالاً  
مخصوصة لا يقتضي فعلها هذه العبادة الخاصة المسماة بحجاء وعمره فاستقبها بالها بصفة تقديس اولي  
لانك تريد بها الدخول على الاسم القدوس فلا تدخل عليه الا بصفته وهي الطهارة كما لم تدخل عليه  
الا بأمره اذ التناسب شرط في التواصل والصحة فوجب الغسل ومن رأى انه يحرم على المحرم افعال  
مخصوصة لاجب افعال قال لا يجب عليه الغسل الذي هو عموم الطهارة فانه لم يحرم عليه جميع  
افعاله فيجزئ الوضوء فانه غسل اعضاء مخصوصة من البدن كما انه ما يحرم عليه الا افعال مخصوصة  
من افعاله وان اغتسل فهو فضل وكذلك ان عم الطهارة الباطنة فهو أولى وأفضل \* (وصل  
في فصل النية للاحرام) \* وهو أمر متفق عليه الامن شذواً والقصد بالمنع عين بقائك على ما أنت عليه  
فهذا حكم منسوب اليك توخر عليه وما علمت شيئاً وجودياً وهو كالنهي في التكليف وله من الاسماء  
المانع والقصد ابدأ لا يكون متعلقه الامعدوماً فيقصد في المعدوم ابدأ احد أمرين اما ايجاد عدم  
وهو الالكون واما ايجاد حكم وهو النسبة وما ثم ثالث يقصد فنل ايجاد العين انما قولنا لشيء اذا أردناه  
ولا نزيده الا وهو معدوم ان نقول له كن فيكون فيظهر وجود عين المراد بعدما كان معدوماً ومثل  
ايجاد الحكم وهو النسبة قوله تعالى ان يشأ يذهبكم فالذهب معدوم وهو الذي يشأ فان  
شاء اعدمه بمنع شرطه الذي به بقاء حكم الوجود عليه فيصير عليه اسم حكم المعدوم وما فعل الفاعل  
شيئاً فتعلق القصد بالاعدام فانصف الموجود بحكم العدم لانه كان انعدم فان العدم لا يكون مع  
وجود حكمه وهو النسبة واذا تأملت فنام وجود الله خاصة وكل موصوف بالوجود مما سوى  
الله فهو نسبة خاصة والارادة الالهية انما تتعلقها اظهار التجلي في المظهر أي في مظاهرها وهو نسبة  
فان الظاهر لم يزل موصوفاً بالوجود والمظهر لم يزل موصوفاً بالعدم فاذا ظهر أعطى المظهر حكماً  
في الظاهر بحسب حسنة النفسية فانطلق على الظاهر من تلك الحقائق التي هو عليها ذلك المظهر  
المعدوم حكماً يسمى انساناً او فلاناً او ملكاً او ما كان من اشخاص الخلق كما يرجع من ذلك الظهور  
للاظهار اسم يطلق عليه يقال له خالق وصانع وضار ونافع وقادر وما يعطيه ذلك التجلي من الاسماء  
وأعيان الممكثات على حالها من العدم كان الحق لم يزل له حكم الوجود فحدث لعين الممكن اسم المظهر  
وللمتجلى فيه اسم الظاهر فلماذا قلنا فكل موجود سوى الله نسبة لآعين فأعطى استعداد مظهره  
ان يكون الظاهر فيه مكلفاً فيقال له افعّل ولا تفعل ويكون مخاطباً بآت وبكاف الخطاب فالتصدد  
للاحرام هو القصد بالمنع ان يمنع به ما يمكن ان لا يمنع فحينئذ يصير المنع حكماً والتكليفات كلها احكام  
قالية للاحرام ان يقصد بذلك المنع القربة الى الله والقربة معدومة فيكون سبب وجود حكمها هذا  
المنع فحصل للعبد بعد ان لم يكن يصير مظهراً عند ذلك وهو غاية القرب ظهوره في مظهره لان ذلك  
الظهور يظهر حكم المظهر في الظاهر فيه كما يظهر بطريق القرب حكم الداعي في المدعو بما يكون منه  
من الاجابة قال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني اذ لا تكون



اجابة الابدع الدعاء فاعطاه داعي حكم الاجابة كما دعاه تعالى الى الحج الى بيته على صفة مخصوصة  
تسمى الاحرام فأجاب العبد رافعا صوته وهو الالهلال بالتلبية وهي قوله لبيك اللهم لبيك لا شريك  
لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك \* (ومعنى في فضل هل تجزئ النية عن التلبية) \*  
اختلف علماء الرسوم في ذلك فقال بعضهم التلبية في الحج كتكبير الاحرام في الصلاة وصاحب  
هذا القول يجزئ عنده كل لفظ يقوم مقام التلبية كما يجزئ عنده في الصلاة كل لفظ يقوم مقام  
التكبير وهو كل ما يدل على التعظيم وقال بعضهم لا بد من لفظ التلبية فان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال خذوا عني مناسككم ومما شرع لفظ التلبية وهو قوله لبيك كما شرع الله اكبر في تكبير  
الاحرام في الصلاة فأوجب بعضهم تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وصورته باليهي لبيك  
لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وفي رواية لبيك اله الحق  
وفي رواية اله الخالق فهي واجبة بهذا اللفظ عنده ولا وعند جمهور العلماء مستحبة تره اقول واللفظ  
بها اولى واختلفوا في الزيادة على هذا اللفظ وفي تبديله كما قلنا وكذلك اختلفوا في رفع الصوت بالتلبية  
وهو الالهلال فأوجب بعضهم وبه اقول ولكنه عندي اذ وقع منه مرة واحدة اجزاء وما زاد  
على الواحدة فهو مستحب وأولى وقال بعضهم رفع الصوت بالتلبية مستحب الا في مساجد الجماعات  
ما عدا المسجد الحرام ومسجد منى عند بعضهم واختلفوا في التلبية هل هي ركن اول فقال بعضهم  
ركن من اركان الحج وبه اقول فان الله تعالى يقول فليستجيبوا لي وهو قد دعانا الى بيته فلا بد  
ان نقول لبيك ثم نأخذ في الفعل لمادعانا الله ان نأتم به من الصفات وقال بعضهم ليست ركنا \* اعلم  
ان القصد الى الله بهذه العبادة الخاصة الجامعة بين الاحرام والتصرف في اكثر المناجاة هو قصد  
خاص لاسم خاص وهو الداعي الى البيت بهذا القصد لاسيما لكن من اجله بصفة عبودية مشوبة  
بصفة سيادة يظهر حكم السيادة في هذه العبادة في التحر لانه اتلاف صورة وفي الرمي بالجوارفانه وصف  
فعل الهى في قوله وأمطرنا عليهم بحجارة روى ان ابليس تعرض لابراهيم الخليل في اماكن هذه  
الجزات مرارا فخصبه بعدد ما شرع في زمانها وكذلك في القاء النفض فانه وصف الهى من قوله  
سنفرغ لكم وفرغ ربك والوفاء بما نذر فيه كذلك لقوله اوف بعهدكم والطواف بالبيت لكون هذا  
الفعل احاطة بالبيت من قوله وهو بكل شئ محيط والذكريه ما من قوله اذكروني اذ كرم وذكرا لله لنا اكير  
من ذكرنا له الا ان ذكرنا به لا ينافي ذكرنا به اكير احاطة فان في ذكرنا نحن وهو وفي ذكره هو بلا نحن قرئ  
على أبي يزيد ان بطش ربك لشديد فقال بطشى اشد يعني اذا بطش العبد به لانيته وانما قول أبي يزيد  
عندي شرحه خلاف هذا فان بطش العبد بطش معرى عن الرحمة ما عنده من الرحمة شئ في حال  
بطشه وبطش الحق بكل وجه فيه رحمة بالمبتوس به من وجه يقصده الباطش الحق فهو الرحيم به  
في بطشه فبطش العبد اشد لانه لا يقوم به رحمة بالمبتوس به وما اشبه ذلك من الرمل والسعي وكل فعل  
له في الالوهية وصف واذا عرفت ان القصد الى البيت من الله لاليسه فليكن قصدك الى البيت  
بربك لانفسك فتكون ذاقصد الهى فانه تعالى قصد هذا البيت دون غيره من البيوت وطلب  
من عباده ان يقصدوه بوصف خاص وهو الاحرام وجميع افعال الحج وجعل اوله طوافا وآخره طوافا  
نختم بمثل ما بدأ عند الوصول الى البيت فخا أمرنا بالقصد الى البيت لاليسه الالكونه جعله قصدا  
حسبا فيه قطع مسافة اقر بهما من بيتك الذي بمكة الى البيت وهو معك انما كنت فلا يصح ان تقصد  
بالمشي الحسى من هو معك فأعلمك انه معك ثم انه ذلك على البيت الذي هو مثلك من جنسك اعنى  
انه مخلوق فدلالته لك على البيت دلالتك على نفسك في قوله من عرف نفسه عرف ربه فاذا قصدت  
البيت انما قصدت نفسك فاذا وصلت الى نفسك عرفت من أنت واذا عرفت من أنت عرفت ربك فتعلم  
عند ذلك هل أنت هو أو لست هو فانه هناك يحصل لك العلم الصحيح فان الدليل قديكون خلاف

المدلول وقد يكون عين المدلول فلا شيء ادل على الشيء من نفسه ثم تبعد الدلالة بحسب بعد المناسبة  
 فالانسان اقرب دليل عليه من كونه مخلوقا على الصورة ولهذا نادى من قريب لقرب المناسبة  
 فقال اني قريب اوجب دعوة الداعي وقد سمع الله قول النبي تجادلك في زوجها وقد تقدم في اول  
 الباب اسرار ظهرت في اعتبار البيت ثم جاء بلفظ البيت لما فيه من اشتقاق البيت فكأنه انما سمي  
 بيتا للمبيت فيه فانه الركن الاعظم في منافع البيت كقوله الحج عرفة يريد معظمه فراهي حكم البيت  
 لانه في المبيت يكون النوم فهو محتاج الى من يحفظ رحله ونفسه لنومه فانه في حال يقظته يتصف بحفظ  
 رحله ونفسه فراعى فيه المبيت والمبيت لا يكون الا بالليل لابلانها بالليل ولهذا راعى احد بن حنبل في غسل  
 اليد في الوضوء قبل ادخالها في الاناء لمن قلم من نوم الليل خاصة لقوله عليه السلام فان احدم لا يدري  
 اين بات يده فجا بلفظ المبيت فجعل الحسب في نوم الليل لما كان الليل محل التجلي فان الحق ما جعل  
 تجليه لعباده في الحسب الزماني الا في الليل فانه فيه ينزل ربنا وفيه كان الاسراء برسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وفيه معارج الارواح في النوم لرؤية الآيات ولما تحققت هذه الامور كلها خص سبحانه  
 هذا المكان بانظ البيت فسماه بيتا فافهم ما اشرنا اليه فقال تعالى والله على الناس اشارة الى التسيان  
 ولم يقل على بني آدم حج البيت يعني قصد هذا المكان من كونه بيتا ليتنبه باسمه على ما قصده دون غيره  
 من استطاع اليه سبيلا أي من قدر على الوصول اليه ولذلك شرع واياك نستعين وأمثاله فالاجابة لله  
 بالتلبية لدعائه ورفع الصوت من اجل البيت لبعده عن المدعول لانه دعاه ليريه فيه تجليه كما اسرى بعبده  
 ليلاليريه من آياته التي هي دلائل عليه وقته يكون ظهور الشيء للطالب دليلا على نفسه فيكون من آياته  
 ان يتجلى له فيراه فيكون له دليلا على نفسه هذا مذهب ابن عباس فوجب رفع الصوت بالتلبية وهو  
 الالهلال لاجل ما للبيت من الحظ في هذا الدعاء فانه المقصود في اللفظ فهو الحجاب على الوجه المقصود  
 فان كنت محمدي المشهد فلا تزد على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم قراء بعينه فانه لا يتجلى لك  
 بتليته الا ما تجلى له وقد تقرر انه اعلم الخلق بالله والعلم بالله لا يحصل الا من التجلي وقد تجلى لك في تليتك  
 هذه فنظرته بعين محمد صلى الله عليه وسلم وهي اكمل الاعين لانه اكل العلماء بالله والله مع العبد  
 في شهوده على قدر عمله به فان زدت على هذه التلبية فقد اشركت حيث اضفت اليها تلبية اخرى وانت  
 تعلم ان الجمع يعطى من الحكم ما يعطى الافراد فلا يتخيل لك انك لما جئت بتليته صلى الله عليه وسلم  
 كاملة ثم زدت عليها ما شئت ان باستيفائك اياها يحصل لك ما حصل لمن لم يزد عليها هذا جهل من قائله  
 بما هي عليه من حقائق الامور والاتراء صلى الله عليه وسلم لزم تليته تلك وما زاد عليها ولا انكر على احد  
 ما اتى به فلم يكن لزومه اياها باطلا فالزم الاتباع تمكن عبدا ولا يتدع في العبودية حكما فتكون بذلك  
 الابتداء ربا فانه البدع سبحانه فالزم حقيقته تحظ به وان شاركته لم تحظ به فانه لا يشاركه فتقع  
 في الجهل لان الشراكة لاتصح في الوجود لان الوجود على صورة الحق وما في الحق شريك بل هو  
 الواحد والشركة ما له مصدر تصد عنه فتحقق هذا التنبيه في الشركة فانه بعيد ان يسمعه من غيري  
 وان كان معلوما عنده فانه يحكم عليه الجبن الذي فطر عليه فينزع من كون الحق اثبت الشركة وصفا  
 في الخلق وما شعر هذا الناظر بقوله انا اغني الشركاء عن الشرك فن عمل عملا اشرك فيه غيري فأنا  
 منه بريء وهو للذي اشرك فاما قال ان الشركة صحيحة ولان الشرك موجود اذا لايصح وجود معنى  
 الشركة على الحقيقة لان الشركيين حصه كل واحد منهما معينة عند الله وان جهلها الشركيان  
 فأنت الذي اشركت وما في نفس الامر شركة لان الامر من واحد هذا هو الحق الذي انقلته لانتقل  
 وما سوى هذا فلا فهو مثال يهرب مثل تقدير وجود الحال وجوده بحكم الفرض ولما كان التصد  
 الى البيت والبيت في الصورة ذو اربعة اركان وفي الوضع الاثرل ذو ثلاثة اركان كان التصد على  
 صورة البيت في اكثر المذاهب فأركان الحج اربعة الاجرام والوقوف والسعي وطواف الافاضة هذا

هو الذي علمه اكثر الناس ومن راعى صورة البيت في الوضع الاول كلياً مخدده على الثلث لم يبرطواف  
الافاضة فرضاً فاقام البيت على شكل مثلث متساوي الساقين لا متساوي الاضلاع ولا يصح ان يكون  
متساوي الاضلاع اذ لو كان لم يكن ثمراً يميز الساقين لانه مثلهما ولا يمتن تساوي الساقين والتميز  
بينهما وهما اليدان والقبتان وانما سمي ساقين للاعتماد الذي في حقيقة الساق ولما كان الاعتماد  
على القبضتين واليهما يرجع حكم الامر في الدارين الجنة والنار وما تم غيرهما كان اسم الساق اولى  
والتفت الساق بالساق فلا بد من التساوي حتى يصح الالتفاف عليه كله من كله وما زاد على هؤلاء  
الاربعة وجعل ركائفي نظر آخر خارج عن شكل البيت وصورته فهو بمنزلة من يطلب امر افيرو  
ما يشبهه فيقول هو هو وان كان هو وهذا اعتبار صحيح ولكن ماله هذا الظهور في الشبه لان الصورة  
لا تشهده اعنى صورة البيت الذي هو المقصود بالحج لا غير \* (وصل في الاحرام اثر صلاة) \*  
وهو مستحب عند العلماء فرضاً كان او فلا غير ان بعضهم يستحب ان يتغل له بركنين وهو اولى  
اذ كانت السنة من النبي صلى الله عليه وسلم والسنة احق بالاتباع فلها سنت وقد فاك خذواعنى  
مناسكتكم في حجة صلى الله عليه وسلم وانما شرع الاحرام اثر صلاة لان الصلاة عبادة بين طرفي  
تحريم وتحليل فحرميها التكبير وتحليلها التسليم فاشبهت الحج والعمرة فانهما عبادتان بين طرفي  
تحريم وتحليل فوقعت المناسبة ولان الصلاة ايضا ثبت الحق فيها نفسه وعنده على السواء فجعل  
انفسه منها امر انفرديه وجعل لعبد منها حظاً فرده به وجعل منها برزخاً وقع فيه الاشتراك بينه  
وبين عبده فانها عبادة مبنية على اقوال وافعال والحج كذلك ينبت على اقوال وافعال خافية من  
التعظيم فهو لله ومن الذلة والافتقار والتفت فهو للعبد وما فيه مما يظهر فيه اشتراك فهو برزخ فوقعت  
المناسبة ايضا فيه اكثر من غيره من العبادات فان الصوم وان كان بين طرفي تحريم وتحليل  
فما يشتمل على اقوال ولا على افعال ثم ان كان لك اهل في موضع احرامك فينبغي لك اذا اردت الاحرام  
ان تطأ اهلك فان ذلك من السنة ثم تغتسل وتصلي وتحرم فان المناسبة بين الحج والصلاة والنكاح  
كون كل واحدة من هذه العبادات بين طرفي تحريم وتحليل وقد راعى الله ذلك اعنى المناسبة من  
هذا الوجه في الصلاة والنكاح فقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى الاثنتين وجعل هذه  
الاية بين آيات نكاح وطلاق تتقدمها وتتأخر عنها وعدة وفاة وفي ظاهرها امران هذا ليس موضعها  
وما في الظاهر وجه مناسب للجمع بينها وبين ما ذكرنا الا كونها بين طرفي تحريم وتحليل يتقدم  
او يتأخر ولما اراد الله من العبد فيما نهى به أن لا يفعل شيئاً من الافعال الصادرة منه في ظاهرها امر  
الاولو يعلم ان الله هو الفاعل لذلك الفعل في قوله كنت سمعته وبصره في يسمع وبى يصروى يتحرك  
وقال في الصلاة ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فنسب القول اليه لا الى العبد ولم يقل  
بلسان عبده فلماذا شرع الاحرام عصب صلاة ليتنبه الانسان بما ذكرناه انه بر به في جميع حركاته  
وسكاته على اختلاف احكامها فيكون في عبادة دائماً بهذا الحضور ويكون فيها لانها شعر

فان الله اظهر نفسه بحقائق الاكوان في اعيانها فاعبده به

ان كنت تعبده فليست بعباد \* فانظر الى قولى لعلك تتبه

وتفطن فان الله ما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى سدى بل قال ذلك لتعرف أنت وأمنالك  
صورة الامر كيف هو فالاحرام للعبد نظيره التنزيه للعق وهو قولك في حق الحق ليس كذا وليس كذا  
لكونه قال ليس كمثل شئ وسبحان ربك رب العزة عما يصفون والعزة الامتناع والتسبيح تنزيه والتنزيه بعد  
عما نسب اليه من الصاحبة والولد وغيرهما والاحرام منع وتنزيه وبمعنى الجماع وعن اشياء قد عين  
الشارع اجتنابها وهو عين التنزيه والتباعد عنها ومنع صاحب هذه العبادة من الاتصاف بها \* (وصل  
في فصل نسبة المكان الى الحج من ميقات الاحرام) \* أى من أى مكان احرم فيه فممن من قال

من مسجد ذي الحليفة ومنهم من قال حين استوت به واحلته ومنهم من قال حين اشرف على البيداء  
 وكل قال وأخبر عن الوقت الذي سمعه فيه يهل فتمهم من سمعه يهل عقيب الصلاة من المسجد ثم سمعه  
 آخر يهل حين استوت به واحلته ثم سمعه آخر يهل حين اشرف على البيداء وقال علماء الرسوم في المكي  
 اذا أحرم لا يهل حتى يأخذ في الرواح الى منى والاولى عندي ان يهل عقيب الصلوات اذا أحرم ثم اذا  
 أخذ في الرواح ثم لا يزال يهل الى الوقت المشروع الذي يقطع عنده التلبية لان الدعاء كان لجميع افعال  
 الحج فالتلبية باجابه لذلك للدعاء فبقي فعل من افعال الحج امامه لم يفعل فلا يقطع التلبية حتى يفرغ  
 من افعال الحج الذي دعاه الى فعلها هذا مقتضى النظر الا ان يرد نص من الشارع بتعيين وقت قطع  
 التلبية فيقف عنده لقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم ولما كان الدعاء عند أهل الله نداء  
 على رأس البعد فان الاجابه تؤذن في الحال بالبعد كان النداء طالبا للقرب من حكم هذا البعد والاجابه  
 مقدمة بشرى من الله بدل للعق يشير بالاجابه للدعاء اليه من كونه يتجلى في صورة تعطى هذه النسب  
 وان كانت السعادة للعبد في تلك الاجابه ولكن ما خلق الله الجن والانس الا ليعبدوه فدعاهم لما خلقهم  
 له ولما كان في الامكان الاجابه وعدم الاجابه لذلك كانت الاجابه بشرى للداعي ان دعاه مسموع  
 وأمره مطاع حين ابي غيره واستمع واستكبر وكان من الكافرين ممن سمع الدعاء ور بما يدخل  
 في هذا من يقول بالترأخي مع الاستطاعة والاولى بكل وجه المبادرة عند الاستطاعة وارتفاع  
 الموانع فجعل قوله يشهرهم بهم برحمة منه ورضوان في مقابلة هذه البشري بالاجابه جزاء وقال اهم  
 البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة جزاء ايضا مؤكدا للبشر اهم باجابه داعي الحق بالعبادات  
 فقالوا لبيك أي اجابه لك مادعوتنا اليه وخلقنا له فلم يرجع داعي الحق خائبا ثم حققوا الاجابه بما  
 فعلوه مما كلفوه على حد ما كلفوه من نسبة الاعمال اليهم وفنائهم عن رؤيتها منهم برؤية مجريها  
 على ايديهم ومنشأ فيهم فهم عمال الاعمال كذا هو الامر في الحقيقة اطلع العباد على ذلك ام لم يطلعوا  
 فشرف العالم بالاطلاع على من لم يطاع وفضل عليه برفع الله الذين آمنوا منكم والذين اتوا العلم  
 درجات والله بما تعملون خبير والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم \* (وصل في فصل المكي  
 يحرم بالعمرة دون الحج) \* فان العلماء أزموه بالخروج الى الحل ولا اعرف لهم على ذلك حجة اصلا  
 واختلفوا اذا لم يخرج الى الحل فقبل عليه دم وقيل لا يجزيه ووقفت على ما احتجوا به في ذلك فلم اراه  
 حجة فيما ذهبوا اليه والذي اذهب اليه في هذه المسئلة ان المكي يجب وقله ان يحرم من بيته بالعمرة  
 كما يحرم بالحج سواء يفعل افعال العمرة كلها من طواف وسعي وحلق وتقصير ويحل ولا شيء  
 عليه جله واحدة فان النبي صلى الله عليه وسلم وقت المواقيت لمن أراد الحج والعمرة ولم يفرق بين حج  
 ولا عمرة وجعل ميقات أهل مكة من مكة وما يلزم من الافعال في نسك العمرة فعل وما يلزم من نسك  
 الحج فعل وما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم قط الجمع بين الحل والحرم وانما شرع ذلك للافاقي  
 لا للمكي فقال لعبد الرحمن بن أبي بكر اخرج بعائشة الى التعميم من اجل ان تحرم بالعمرة مكان  
 عمرتها التي رفضتها حين حاضت وعائشة آفاقية وهذا هو دليل العلماء فيما ذهبوا اليه وهو دليل في غاية  
 الضعف لا يحتج بمثله على المكي والاوجه في تمثية الحكمة في المكي ان لا يخرج الى الحل اذا  
 أحرم بالعمرة فانه في حرم الله فهو في عبودية مشاهدة قدمه الموطن ان يكون غير عبد ثم كدتلك  
 العبودية بالا حرام فهو أحرام في حرم تأكيد العبودية واجلالا للربوبية فاذا خرج الى الحل نقص  
 هذه الدرجة والمطلوب الزيادة في الفضل لا ترى الا فاقى لما خرج الى الحل هناك أحرم فلم يكن المطلوب  
 منه في خروجه ان يبقى على احلاله ثم دخل في الحرم محرما فزاد فضلا على فضل فكان المطلوب الزيادة  
 فالمكي في حرم الله أي موجود في عين القرب من الله بالمكان فلماذا يخرج والقرب بيته وموطنه  
 حاشي الشارع ان يرى هذا ولذلك ما قاله ولا رآه ولا امر به والا فاقى لما كان همه متعلقا بموطنه

الخارج عن الحرم كان خروجه الى الحل من اجل الاحرام بالعمرة كالعمرة له لما كانت المهمة به متعلقة  
فانه في نية المفارقة لحرم الله وطلب موطنه الخارج منه تخرج من الافضل ائني ما هو دونه واين جار  
الله من ليس بجار له والله قد وصى بالخروج حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني  
بالخارج حتى ظننت انه سيؤمر به يعني يلغقه بذوى القرابة المحمل السهام في الورش وكذلك في الحج وانفق  
من نسك الحج الوقوف بعرفة وعرفة في الحل وما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما شرع  
الوقوف بعرفة الا لكونها في الحل وان المحرم لا بد ان يجمع بين الحل والحرم وما تعرض الشارع الى شيء  
من ذلك ولو كان مقصوده لا بان عنه وماتركه الناس في عمارة بل بين صلى الله عليه وسلم في المواقيت  
ما ذكرناه فوصف المناسك وعينها واحوالها واما كنها وازمانها فالله يلهمنا رشداً ونفسنا ويجعلنا  
من اتبع وتأسي ولم يتدع بعزته آمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (وصل في فصل متى  
يقطع الحاج التلبية) \* فمن قائل اذا زاغت الشمس من يوم عرفة وهو عند الزوال لمن قائل حتى  
يرمي جرة العقبة كلها ومن قائل حين يرمي اول حصاة من جرة العقبة وقد تقدم قولنا في ذلك وهو انه  
ما بقي عليه فعمل من افعال الحج فلا يقطع التلبية حتى يفرغ منه فان الله يدعو ما بقي عليه فعل من  
افعال الحج فالاجابة لازمة وما تم نص من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه غاية ما وصل اليه  
ان الواحد ما سمعه يلي بعد ما زاغت الشمس والاخر ما سمعه يلي حين رمي اول حصاة من جرة العقبة  
والاخر ما سمعه يلي بعد آخر رميه حصاة من آخر جرة العقبة فصدق كل واحد منهم في انه ما سمع مثل  
قولهم في الاهلال بالحج سواء عند الاحرام والكل ثقات فبما ذكره فانه صلى الله عليه وسلم  
لم يشرع اتصال التلبية زمان الحج من غير فتور بحيث ان لا يتفرغ الى كلام ولا الى ذكر بل كان يلي  
وقتا ويذكر وقتاً ويستريح وقتاً ويأكل وقتاً ويحطب وقتاً فسر التلبية ما هو مشروع وان أكثر منها  
فلا بد من قطع في اثناء ازمان الحج فهذا كله ليس بخلاف وكذلك المعتمر لا يقطع التلبية عندنا الا حتى  
لا يبقى عليه فعل من افعال العمرة فان الذين قالوا بان المحرم بالعمرة يخرج الى الحل منهم من قال يقطع  
التلبية اذا انتهى الى الحرم يعني المسجد ومنهم من قال اذا افتتح الطواف واعلم انه ما من فعل من  
افعال الحج والعمرة يشرع فيه المحرم الا والحق يدعو الى فعل ما بقي عليه من الافعال لا بد  
من ذلك فكما يلزمه الاجابة ابتداء الى الفعل يلزمه الاجابة الى كل فعل حتى يفعلها فان المحرم قد دخل  
في الحج من حين احرم وما قطع التلبية وطاف بالبيت وما قطع التلبية وسعى وما قطع التلبية وخرج  
الى عرفة وما قطع التلبية وما بعض الافعال المفروضة بالمرعاة اولى من بعض وكذلك السنونة  
ما بعضها اولى من بعض في المرعاة اذ لم يرد نص يوقف عنده من الشارع في القرائن اجابة الله  
تعالى وفي السنن اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله تعالى يقول يا ايها الذين آمنوا  
استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم فان الرسول داع بأمر الله فانه هو المحجوب وعنب صلى الله عليه وسلم  
على ذلك المصلي لزم يجيبه حين دعاه وهو في الصلاة فقال له يا رسول الله اني كنت في الصلاة  
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعت قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول  
اذا دعاكم والتلبية اجابة وافعال الحج ما بين مفروض ومسنون واذا أنصفت فقد بان لك الحق  
فالزمه الا ان تنصف على نص من قول الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك فالمرجع اليه واما العارفون  
فانهم لا يقطعون التلبية لافي الدنيا ولا في الآخرة فانهم لا يزالون يسمعون ذعاء الحق في قلوبهم مع  
انفسهم فهم ينتقلون في كل نفس من حال الى حال بحسب ما يدعوهم اليه الحق وهكذا المؤمنون  
الصادقون في الدنيا بما دعاهم الشرع اليه في جميع افعالهم واجابتهم هي العاصمة لهم من وقوعهم  
في محذور فهم ينتقلون ايضاً من حال الى حال اجابة لدعاهم من ذلك الحال الذي ينتقلون اليه  
فهو تعالى داع ابدًا والعارف غير محجوب السمع فهو مجيب ابدًا جعلنا الله ممن شق سمعه دعاه به

وشق بصره لمشاهدة تجليه فالجمل دائم لا ينقطع فنهو الحق ما لا يرتفع فدوام لدوام واهتمام لاهتمام  
بانتقال اقسام وهو أعلى من مقام اتقلت منه من وجه رجع اليك وما هو أعلى من وجه رجع  
الى الحق فان الامور اذا نسبتها الى الحق لم تتفاضل في الشرف واذا نسبتها اليك تفاضلت في حقتك  
والمكمل عندنا من تكون الامور بالنسبة اليه كما تكون بالنسبة الى الله وهو الذي يرى وجه  
الحق في حق امر وهذا الباب ما رأيت له ذاتا تقا فمما نقل الينا جله واحدة ولا بد ان يكون له رجال  
ولكنهم قليلون فان المقام عظيم وانظرب جسم وكنت التحيل في بعض المتقدمين بنا انه حصله فجاءني  
منه يوم ما عتاب في امره مدعدي ذلك الخطاب انه ما حصله \* (وصل في فصل الطواف بالكعبة) \*  
وصفته ان يجعل البيت عن يساره ويتدنى بتقبيل الحجر الاسود ان تدر عليه ثم يسجد عليه أو يشير  
اليه ان لم يتمكن له الوصول اليه ويتأخر عنه قليلا بحيث ان يدخله في الطواف ثم يمضي الى ان ينتهي  
اليه يفعل ذلك سبع مرات يقبل الحجر في كل مرة ويمس الركن اليماني الذي قبل ركن الحجر في كل  
مرة بيده ولا يتبله فان كان في طواف التدموم يرمل ثلاثة اشواط ويمشي أربعة اشواط ولا يكن  
في اشواط رمله يمضي قليلا بين الركنين اليمانيين ويقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة  
حسنة وقنا عذاب النار الى ان تفرغ سبعة الاشواط كل ذلك بقاب حاضر مع الله ويجعل انه  
في تلك العبادة كالحافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم فيلزم التسبيح في طوافه والتحميد  
والتهليل والحوقله وهي قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولنا في ذلك شعر

جسم يطوف وقلب ليس بالطائف يدعي وان كان هذا الحال حليته هيئات هيئات ما اسم الزور يعجبني	ذات تصد وذات ما لها صارف هذا الامام الهمام السيد العارف قلبي له من خفايا مكره خائف
--	--

ولقد نظرت يوما الى الكعبة وهي تسألني الطواف بها وزمزم تسألني التضلع من ماها رغبة  
في الاتصال بنا سؤال نطق مسموع بالاذن نخفنا من الحجاب بهما العظيم مكاتهما عما نحن فيه من حال  
القرب الالهى الذي ليس بذلك الموطن في معرفتنا فانشدتهم ما مخاطبا ومعرفا بما هو الامر عليه  
مترجعا عن المؤمن الكامل شعر

يا كعبة الله ويا زمزمه ان كان وصلي بكما واقعا ما كعبة الله سوى ذاتنا ما وسع الحق سماء ولا ولاح للقلب فتال اصطبر منكم اينا والى قلبكم فرض على كعبتنا حبكم ما عظم البيت على غيره قد نور الكعبة تطوا فكم ما اصبر اليه على شركهم لكمكم فيما واصلتموا ما عشق القلب بذاتي وما	كم تسألني الوصل صد ثم مه فرحة لا رغبة فيكم ذات سهارات التقي المعله أرض ولا كلم من كله فانه قبلته المحكمه منا فيا بيتي ما أعظمه وحبنا فرض عليكم ومه سوال يا عدي بان تزمه بها وأبيات الوري مظله لولا كو كان لهم مشاهه بالصبر حقيقي وبالمرجه أشد حبا وما أعلمه
--	--

وكان بيني وبين الكعبة في زمان مجاورتي بها مراسلات وتوسلات ومعاتبه دائمة وقد ذكرت بعض ما كان  
 بيني وبينها من المخاطبات في جزءه سميناه تاج الرسائل ومنها ج الواسائل المحتوي فيها أظن على سبع  
 رسائل أو عنان من أجبل السبعة الأشواط لكل شوط رسالة مني الى الصفة الالهية التي تجلت لي  
 في ذلك الشوط ولكن ما علمت تلك الرسائل ولا مخاطبتها بالأسبب حادث وذلك اني كنت أفضل  
 عليها نشأتي واجعل مكاتبتها في مجلي الحقائق دون مكاتبي واذكرها من حيث ما هي نشأة جادتي في أول  
 درجة من المولدات واعرض عما خصها الله به من علو الدرجات وذلك لارقي همتها ولا تنجب بطواف  
 الرسل والا كبر بذاتها وتقبيل حجرها فاني على بينة من ترقى العالم علوه وسفله مع الاتفاس لاستحالة  
 ثبوت الاعيان على حالة واحدة فان الاصل الذي يرجع اليه جميع الموجودات وهو الله وصف نفسه  
 انه كل يوم هو في شأن فمن المجال ان يبقى شيء من العالم على حالة واحدة زمانين فختلف الاحوال عليه  
 لا اختلاف التجليات بل شئون الالهية وكان ذلك مني في حقها فغلب حال غلب على ~~فلا~~ ان الحق أراد  
 ان ينهني على ما انابه من سكر الحال فأقامني من مضجعي في ليلة باردة مقمرة فيهارش مطر قسوات  
 وخرجت الى الطواف بانزعاج شديد وايسر في الطواف أحد سوى شخص واحد فليما أظن والله أعلم  
 فقبلت الحجر وشرعت في الطواف فلما كنت في مقابلة الميزاب من وراء الحجر نظرت الى الكعبة فرأيتها  
 فيما تخيل لي قد شمرت اذيالها وصعدت مرتفعة عن قواعدها وفي نفسها اذا وصلت بالطواف الى  
 الركن الشامي ان تدفعي بنفسها وترمي بي عن الطواف بها وهي تتوعدني بكلام اسمعه بأذني فخرعت  
 جزعا شديدا وأظهر الله لي منها حرجا وغيظا بحيث لم أقدر على ان أبرح من موضعي ذلك وتستررت بالحجر  
 ليقع الضرب منها عليه جعلته كالجنح الخائل بيني وبينها واعمها والله العظيم وهي تقول لي تقدم حتى  
 ترى ما أصنع بك كم تضع من قدري وترفع من قدر بني آدم وتفضل العارفين على وعزة من له العزة  
 لا تركتك تطوف فرجعت مع نفسي وعلمت ان الله يريد تأديبي فشكرت الله على ذلك وزال جزعي الذي  
 كنت أجده وهي والله فيما يخيل لي قدر ارتفعت عن الارض بقواعدها شمرة الاذيال كما يشمر  
 الانسان اذا أراد ان يثب من مكانه يجمع عليه ثيابه هكذا خيلت لي قد جعت ستورها لتب على وهي  
 في صورة جارية لم أر صورة أحسن منها ولا يتخيل أحسن منها فارجلت أيتها في الحال أخاطبها بها  
 واستترتها عن ذلك الحرج الذي عاينته منها فغازات اثنى عليها في تلك الايات وهي تتسع وتترل  
 بقواعدها على مكانها وتظهر السرور بعاملها الى ان عادت الى حالها كما كانت وامتنني وأشارت  
 الى بالطواف فرميت بنفسي على المستجار وما في مفصل الا وهو يضطرب من قوة الحال الى ان سرى  
 عني وصالحتها وأودعتها شهادة التوحيد عند تقبيل الحجر فخرجت الشهادة عند تلمظي بها وانا انظر اليها  
 بعيني في صورة سلك وانفتح في الحجر الاسود مثل الطاق حتى تطرت الى قعر طول الحجر فرائته نحو ذراع  
 فسألت عنه بعد ذلك من رآه من المجاورين حين احترق البيت فعمل بالفضة وأصلح شأنه فقال لي رأيت  
 كما ذكرت في طول ذراع الانسان ورأيت الشهادة قد صارت مثل الكرة واستقرت في قعر الحجر  
 وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وانا انظر اليه فقالت لي هذه امانة عندي أرفعها لك الى يوم  
 القيامة فشكرتها على ذلك ومن ذلك وقع الصلح بيني وبينها وخاطبتها بتلك الرسائل السبع فزادت  
 بي فرحا وابتهاجا حتى جاءني بشري منها على لسان رجل صالح قال لي رأيت البارحة في النوم الكعبة  
 وهي تقول سبحان الله ما في هذا الحرم من يطوف في الافلان ويمتلئ بالسلح ما أدرى أين انت من  
 الناس ثم أقت لي في النوم وأنت طائف بها وحده قال الراوي فقالت لي انظر اليه هل ترى بي طائفا  
 آخر لا والله ولا أراه انا فشكرت الله على هذه البشرية من مثل ذلك الرجل وتذكرت قول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم او ترى له واما الايات التي استترت بها  
 الكعبة فهي هذه

لما اتت أسهم الاعادى  
 اودعك الله فى الجناد  
 يا قرة العين يا فؤادى  
 يا حرمى يا صفا وادى  
 من كل ربع وكل وادى  
 ومن قنأه فن مهاد  
 يا منج السعد يارشادى  
 من فزع الهول فى العادى  
 فىك السعادات للعباد  
 خطيتى بردة السواء  
 هواه بسعد لى التناد  
 من ألم الشوق والبعاد  
 قد لست حلة الحداد  
 من نوره للفؤادى  
 قد كحل العين باليهاد  
 من اول الليل للمنادى  
 رهين وجد مع اجتهاد  
 من جانب الحجر تفؤادى  
 وما انتضى فى الهوى مرادى

بالمستجاز استجوابى  
 ربه رحمة الله للعباد  
 يا بيت ربه يا نورى  
 يا بصر قلب الوجود حقا  
 يا قبلة اقبلت اليها  
 ومن قنأه فن سماء  
 يا كعبة الله يا حياتى  
 اودعك الله كل من  
 فىك المقام الكريم يزهو  
 فىك اليمين التى كستها  
 ملتزم فىك من يلازم  
 مات نفوس اليه شوقا  
 من حزن ما لها عليهم  
 لله نور على ذراها  
 وما يراه سوى حزين  
 يطوف سبعا فى اترسبع  
 بعبرة ما لها انتطاع  
 سمعته قال مستغنيا  
 قد انتضى ليلنا حيننا

ولما نسب الله العرش الى نفسه وجعله محل الاستواء الرحمانى فقال الرحمن على العرش استوى  
 جعل الملائكة حافين من حول العرش بمنزلة الحرس اى حرس الملك الملازمين يابه لتنفيذ اوامره  
 وجعل الله الكعبة بيته ونصب الطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش وعلى  
 الضراح وعلى البيوت الاربعة عشر باهر ما نقل الينا انه فى العرش ولا فى غير هذا من البيوت وهو  
 الحجر الاسود بين الله فى الارض لتبابعه فى كل شوط مبايعة رضوان وپشرى بقبول لما كان منى فى كل  
 شوط من الذكر مما هولنا او علينا فمالنا لقبول وما عطينا فغفران فانى رأيت فى واقعة والناس به  
 طائفون وتمرر النار يطار من افواههم فأولته كلام الطائفين فى الطواف به بما لا ينبغى فاذا اتهمنا  
 الى اليمين الذى هو الحجر استعمرنا من الله تعالى بالقبول فبايعنا فوبنا يمينه المضافة اليه قبله قبول  
 فرح واستنار هكذا فى كل شوط فان كثيرا ازدهام عليه لتبليه فى صورة محبوسة اشترنا اليه  
 اعلاما بأننا نريد تقبيله واعلاما بعجزنا عن الوصول اليه ولا نتقف نتظر التوبة حتى تصل الينا فنتبله لانه  
 لو اراد ذلك منا مشرع لنا الاشارة اليه اذالم نقدر عليه فعلنا انه يريد منا اتصال المشى فى السبعة  
 الاشواط من غير أن يتخلها وقوف الا قدر التقبيل فى مرورنا اذ وجدنا السبيل اليه ونحن نعلم ان  
 يمين الله مطلقة ونحن فى قبضتها وما بيننا وبينها حجاب ولكن لما ظهرت فى مظهر عين محصورة يعبر  
 عنها بالحرقيدها استعداد هذه العين المسماة بحجر النسبة ظهور اليمين بها فأفوت الضيق والحصر مع  
 انها يمين الله بلا شك ولكن على الوجه الذى يعله سبحانه من ذلك فصع النسب ومن هنا يعرف قولنا  
 انه ما فى الوجود الا الله والاعيان الامكانية على اصلها من العدم متميزة لله فى اعيانها على حقاقتها  
 وان الحق هو الظاهر فيها من غير ظرفية معقولة فيظهر بصورة تلك العين لوضح ان توجد لكانت بهذه



الصورة في الحس فانظر ما اعجب امر الوجود فعين المستفيد للوجود عين المفيد فان كانت الاستفادة عين الوجود وهي الصورة فالمستفيد الظاهر والمفيد العين لان الصورة التي تظهرها الظاهر هي صورة عين المظهر حقيقة فكل حكم ينسب الى الظاهر بظهور حكمه للتأثير فيه اذ لم يكن لها ذلك الحكم اذ كانت ولا تجل في صورتها ولا ظهور وانما ينال ذلك لتعرف من هو الطائفة والمطوف به والحجر والمقبل فتكون بحسب ما علمت من ذلك فعملك عين صورتك وفيها تخشع روحك يوم القيامة وبذلك يتميز في الزور الاعظم فلا يفوتك علم ما نبهتك عليه والسلام \* (وصل في حكم الرمل في الطواف) \* فقول بأنه سنة فأوجب فيه على من تركه الدم وقول بأنه فضيلة فلا يجب في تركه شيء وأعني في طواف القدوم والرمل اسراع في نفس الخير الى الخير فهو خير في خيره وذلك لحكمة استعمال ادراك علم الامر الالهي فان الله تعالى يقول وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر فان البصر لا شيء اسرع منه فان زمانه لمح عين زمان تعلقه بالمسح ولو كان ما كان في البعد وأبعد الاشياء في الحس الكواكب الثابتة التي في الفلك الثامن وعندما ينظر اليها تعلق المسح بها فهذه سرعة الحس فما ظنك بالمعاني المترددة عن التقييد في سرعة نفوذها فان للسرعة حكما في الاشياء لا يكون لغير السرعة ومن هنا يعرف قول الحق للشيء كن فيكون فخال كن الالهية حال المكون المخلوق ولهذا اسرع ما يكون من الحروف في ذلك فاه التعقيب فلماذا جاءها جواب الامر فان اردت ان تعرف صورة نبي العالم وظهوره وسرعة نفوذ الامر الالهي فيه وما دركت الابصار والبصائر منه فانظر الى ما يحدث في الهواء من سرعة الحركة بجمرة النار في بذ الخبز لها اذا ادارها فتحدث في عين الراي دائرة وخطا مستطيلا ان اخذنا الحركة طولاً او أي شكل شاء ولا تشك أنك ابصرت دائرة نار ولا تشك ان مائمه دائرة وانها انشأ ذلك في نظرك سرعة الحركة وهو قوله وما أمرنا وهو قوله كن الا واحدة كالجمرة كلح بالبصر ادراك الدائرة وما هي دائرة فذلك غير الصورة المخلوقة الظاهرة لادراك العين فتحكم من حيث نظرك ببصرك وبصيرتك وفكرتك انه خلق وبعلمك وكشفك انه حق مخلوق به ما ظهر لعينك مما ليس هو فهدا عدم في عين وجود فانظر ما أطف هذا الادراك مع كون الحس محلا اظهوره على تقييده وكتائمه وقصوره فما ظنك بما هو الامر عليه بالنسبة الى جانب الحق فسبحان من كلم نفسه بنفسه في اعيان خلقه كما قال فأجره حتى يسمع كلام الله وان الله قال على لسان عبده سمع الله ان حمده فهو الممكّم والقائل لاله الا هو العزيز الحكيم حقق يا اخي نظرك في سرعة البرق اذ برق فان برق البرق اذ برق كان سبباً لانسياب الهواء وانصبغ الهواء به سبب لظهور اعيان المحسوسات به وظهور اعيان المحسوسات به سبب في تعلق ادراك الابصار بها والزمان في ذلك واحد مع تعلقك تقدم كل سبب على مسببه فزمان اضافة البرق عين زمان انصبغ الهواء وزمان انصبغ الهواء به عين زمان ظهور المحسوسات به وزمان ظهور المحسوسات به عين زمان ادراك الابصار لما ظهر منها فسبحان من ضرب الامثال ونصب الاشكال بقول القائل ثم ومام ثم ومام ثم فوعزة من له العزة والجلال والكبرياء مأم الا الله الواجب الوجود الواحد بذاته الكثير بأسمائه وأحكامه القادر على المحال فكيف الامكان والممكن وهما من حكمه فوالله ما هو الا الله فنه واليه يرجع الامر كله ولهذا سن الرمل ثلاثاً لانه ناقص الواحد له والثالث لما ظهر والثاني بين الاقوال والثالث السبب لظهور ما ظهر عنه لا بد من ذلك فاذا حقت ما رأيت رأيت ان ثم ما رأيت فخرج ادراك العقل للامور المعقولة على هذه الصورة مثلثة الشكل وهي المقدمات المركبة من الثلاثة لانتاج المطلوب وكذلك في الحس حس ومحسوس وتعلق الحس بمحسوس لا يدري هل الحس تعلق بالمحسوس او المحسوس انطبع في الحس قصر العقل والله وخنس الفكر وحرار الوهم وطمس الفهم والامر عظيم والخطب جسيم والشرع نازل والعقل قاصر والامر نافذ والحوادث تحدث والقوى قائمة والموازين موضوعة والكلمات

لا تنفذ والكائنات لا تبعد وما ثم شيء مع هذا المعلوم المتعدد والعين واحدة والامر واحد حارت  
الحيرة في نفسها اذ لم يتجدد من بحارها والحيرة التي يتخيل أن العالم موصوف بها ليست كما تخيل بل ذلك  
حيرة الحيرة قائم الا هو والحيرة بكت والله الالسنه عما هبته الاثنية عن عقل ما هو الامر عليه  
فلا تدري هل هي العبارة اولاً والحيرة موجودة ولا يعرف لها محل تقوم فلن هي موجودة وتبين  
ظهر حكيمها شعر .

وما ثم ثم اذ كانت العين واحدة  
وان لم تكن لله بالله ساجده

وما ثم الا الله لاشئ غيره  
لذلك قلنا في الذوات بانها

\* (وصل) \* اختلف العلماء في أهل مكة هل عليهم اذا حجوا رمل او لا فقال قوم كل طواف  
قبل عرفة بما وصل بسعي فانه يرمل فيه وقال قوم باستحباب ذلك وكان بعضهم لا يرى عليهم رمل اذا  
طافوا بالبيت وهو مذهب ابن عمر رضى الله عنه على ما رواه مالك عنه اذا كانت العلة ما ذكرناه آنفاً  
في الرمل تعين الرمل على أهل مكة وغيرهم ولا سيما والامر في نفسه ان الانسان تحت حكم كل نفس  
وكل نفس قادم فهو طائف وكل طواف قدوم فيه رمل هكذا هي السنة فيه فن اراد ان يتبعها فليتبعتها  
ومن جهل قدوم نفسه وان الانسان في كل حال مخلوق فهو قادم على الوجود من العدم لم ير عليه  
طوافا فانه من أهل هذه الصفة كما هم أهل مكة من مكة \* (وصل في استلام الاركان) \* فقال  
قوم وهم الاكثرون باستلام الركبتين فقط وقال جابر كان يرى اذا طفتان نستلم الاركان كلها وقال قوم  
من السلف باستحباب استلام الركبتين في كل وتر من الاشواط وهو الاول والثالث والخامس والسابع  
وأجمعوا على ان تقبيل الحجر الاسود خاصة من سنن الطواف واختلفوا في تقبيل الركن اليماني الثاني  
اما الاستلام وهو لمس الركن باليد على نية البيعة فلا يكون الا في ركن الحجر في الحجر خاصة لتكون الحق  
جعل يمينه فلسفه بطريق البيعة ومن لم ير للمس للبيعة وراه للبركة استلم جميع الاركان فان لمسها  
والقرب منها كله بركة وما يخص ركن الحجر منها الا بالبيعة والمصافحة وتنع المشاركة في البركة مع  
سائر الاركان ففيه كونه ركناً وزيادة فن راعى كونه ركناً اشرك في الاستلام معه الركن اليماني  
والركن الثالث هو في الحجر غير معين اذ لا صورة له في البيت والركن الشامي والعراق ليسا بركنتين للبيت  
الاول الموضوع فلما لم يكونا بالوضع الاول الالهى لم يكونا ركنتين فخالف حكمهما حكم الركبتين  
ومن رأى ان الافعال كلها من الله رأى ان الذي عين الركبتين والركن الثالث في الحجر بالوضع الاول  
هو الذي عين الاربعة الاركان بالوضع الثاني اذ لا واضع الا الله فاستلم الاركان كلها من كونها اركانا  
موضوعة بوضع الهى وفق الله من شاء من المخلوقين لاظهارها على أيديهم ولكن لا دخول لها من  
كونها اركانا في التقبيل والمصافحة فينبغي للطائف اذا قبل الحجر وسجد عليه بجهته كما جاءت السنة  
وصاحفه بلسه اياه بيده ان يستلم ركنه حتى يكون قد استلم الاركان كلها فان لم يفعل فما استلم  
الا ان يرى ان الحجر الاسود من جملة اجمار الركن فيكون عين مصاحفته استلامه \* (وصل  
في فصل الركوع بعد الطواف) \*

بمقام الخليل ثم رجعت  
لمقام الخليل ثم ركعت  
يا حبيب القلوب حتى سمعت  
ها انا اذا اجبت ثم اطعت  
ان باب القبول متى فتحت

طفت بالبيت سبعة ركعت  
لطواف فطفت سبعا وعدت  
لم ازل بين فزا وذلك انادى  
يا عبيدى فقلت لبيك ربي  
فامر وبالندي تشاؤون منى

أجمع العلماء على ان من سنن الطواف ركعتين بعد انقضاء الطوافه وجمهورهم على انه يأتي بهما بعد انقضاء كل اسبوع ان طاف اكثر من اسبوع بدأ جاز بعضهم أن لا يفرق بين الاسابيع ولا يفضل بينهما ركوع ثم ركع لكل اسبوع ركعتين والذي أقول به ان الاولى أن يصلى عند انقضاء كل اسبوع فلن جمع اسابيع فلا ينصرف الاثنان وتر فان النجدة ضلي، الله عليه وسلم ما انصرف من الطواف الا عن وتر فانه انصرف عن سبعة أشواط أو عن طواف واحد فان زاد فينصرف عن ثلاثة اسابيع وهي احد وعشرون شوطا ولا ينصرف عن اسبوعين فانه شفيع وبالشواط أربعة عشر شوطا وهي شفيع فجاء بخلاف السنة في طوافه من كل وجه فاعلم ان الطواف قد روى انه صلاة ايج فيها الكلام وان لم يكن فيه ركوع ولا سجود كما سميت صلاة الجنائزة صلاة شرعا وما فيها ركوع ولا سجود وأقل ما ينطلق عليه اسم صلاة ركعة وهي الوتر اذا انضاف الى الطواف ركعتان كانت وتر مثل المغرب التي وتر صلاة النهار فاشبهه الطواف جمع الركعتين صلاة المغرب وهي فرض فأوتر الحق شفيع العبد ولا يقال في الرابع من الاربعة انه قد شفيع وترية العبد فان العبد ماله وترية في عينه فانه مركب وكل مركب فقير فيحتاج الى وتر يستند اليه لا يقدر بشفيعه في نفسه فلا يكون ابدا الا وتر ثلاثة أو خمسة أو سبعة الى ما لا يتناهى من الافراد فان كان رابعا أو سادسا فهو رابع ثلاثة لارابع أربعة وسادس خمسة لاسادس ستة فهو واحد الاصل مضاف الى وتر فانسبته الالعينه اذ هو عين كل وتر لانه يظهره أبقى اسم الوترية على من أضيف اليه ففضل رابع ثلاثة لارابع أربعة وورابع الثلاثة لا يكون الا واحدا فسواء ورد على وتر أو على شفيع الحكم فيه واحد فانك تقول فيه خامس اربعة كما تقول رابع ثلاثة فما زالت الاحدية تعجبه في كل حال فهو مثل قوله كان الله ولا شيء معه وهو الواحد وهو الآن على ما عليه كان فأقام الآن مقام الاعداد والاعداد منها اشفاع ومنها أوتار فاذا اضفت الحق اليها لم تجعله واحدا منها تقول ثلاث اثنان ورابع ثلاثة الى ما لا يتناهى فميز بذاته فالذي ثبت له من الحكم ولا عالم ثبت له والعالم كائن ثقلا الاحدية المطلقة له في حال وجود العالم وفي حال عدمه فالطائف ان انفرد بالطواف كان وتره وان أضاف اليه الركعتين كان وتره من حيث أنه صلاة يقوم مقام الركعة الواحدة ومن تم صلته اشبهه الصلاة الرباعية لوجود الثمان جهدات التي يتضمنها الاسبوع من السجود على الحجر عند تقبيله بالحس وهي ثمان تقبيلات في كل اسبوع عند الشروع فيه وفي كل شوط عند انقضائه في أقام الطواف بهذا الاعتبار على الطريقين جوزي جزاء صلاة الفريضة الرباعية والثلاثية الجامعة للفرض والوتر الذي هو سنة أو واجب فالاولى أن لا يؤخر الركعتين عن اسبوعهما وليصلهما عند انقضاء الاسبوع فان قرأ في الطواف كان كمن قرأ في الصلاة ومن لم يقرأ فيه كان كمن يرى أن الصلاة تجزئ بالقرأة واعلم أن هاتين الركعتين عقيب الطواف انما ولدهما فيك الطواف فان الطواف قام لك مقام الافلاك التي هي في السموات السبع لانه شكل مستدير فلكي وكذلك الفلك فلما أنشأت سبعة ادوار في الطواف أنشأت سبعة افلاك اوحى الله في كل سماء أمرها من حيث لا يشعر بذلك الاعارف بالله فاذا أطلعك الله على ما في هذه الاشواط الفلكية كنت طائفا ثم انه جعل حركات السموات التي هي الافلاك مؤثرة في الاركان الاربعة لايجاد ما يولد منها فانت الاركان الاربعة لانك مركب من اربعة اخلاط ومجموعها هو عين ذاتك الحسنة التي هي الجسم فأنشأت فيك حركات هذه الالطواف السبعة الصلاة وهي المولدة من اركانك عنها وكانت ركعتين لان النشأة المولدة الكاملة مركبة من اثنين جسم وروح ناطق وهو الحيوان الناطق فالركعة الواحدة لحيوانيتك والثنائية للنفس الناطقة واهذا جعل الله الصلاة نصفين نصفها له ونصفها للعبد وجعل الله لكل حركة فلكية دورية من الاسبوع في الصلاة أثر التعرف انها مولدة عنه فظهر من الصلاة

سبعة آثار جسمانية وسبعية آثار روحانية عن حركة كل شوط من أسبوع الطواف اثر فانه شكل  
 باقي وقلت معنوي لا يرله إلا من يرى خلق الموجودات من الاعمال أعياناً فالآثار الموجودة السبعة  
 الجسمانية في نشأة الصلاة القوام الأول والركوع والقيام الثاني وهو الرفع من الركوع والسجود  
 والجلوس بين السجدين والسجود الثاني والجلوس للشهد والأدكار التي في هذه الحركات الجسمانية  
 سبعة هي ارواحها فقامت نشأة الصلاة كاملة ولما كان في النشأة الانسانية امر اختصاصه الله وفضله على  
 سائر النشآت الانسانية وجعله اماماً فيها وهو القلب كذلك جعل في نشأة الصلاة أمرها وارتفاع  
 ما في الصلاة وهو الحركة التي يقول فيها سمع الله لمن حمده فان للصلی فيها نائب عن الله كالنائب  
 عن الله في تدبير الجسد وهو أشرف هيئات الصلاة فانه قيام عن خضوع عظمت فيه ربك في حضرة  
 برزخية وهي اكل النشآت لانها بين مجبود وقيام جامعة للطرفين والحقيقتين فلهما حكم القاسم  
 وحكم الساجد في جمع بين الحكمين كالبرزخ جمع بين الطرفين المعنى والمحموس وأثرها في القراءة  
 في الصلاة أيضاً سماعي عن اثر كل شوط في الطواف وهي قراءة السبع المثاني أعني فاتحة الكتاب  
 وأشرفها وسلطانها قوله اياك نعبد وياك نستعين فانها برزخية بين الله وبين عبده فهي جامعة  
 والسلطان جامع وما قبلها الله مخلص وما بعدها للعبد مخلص فأعلى المقامات اثبات الله ومألوه ورب  
 ومر بوب فهو كمال الحضرة الالهية فامتدح الانبأ ولا شرفنا الابه فخص به وله وهي سبع آيات لا غير  
 وهي القراءة الكافية في الصلاة وكما أن العبد هو الذي انشأ في ذاته الاشواط السبعة الفلكية  
 الشكل وفي ذاته اثرت ايجاد الصلاة وفي ذاته ظهرت الصلاة بكلماتها فلم يخرج عن ذاته شيء من ذلك  
 كله كذلك الامر في ظهور الحق في الاعيان اكتسب من استعداد كل عين ظهر فيها ما حكم على  
 الظاهر فيها والعين واحدة فتقبل فيه طائفة اعطاه هذا الاسم هذه الصورة التي انشأها  
 وهو الطواف وقيل فيه مصل اعطاه هذا الحكم صورة الصلاة التي انشأها في ذاته عن طوافه  
 فهو هو وما ثم غيره شعر

فلو رأيت الذي رأينا	وصفته بالذي وصفنا
من أنه واحد كثير	بنا عرفناه اذ عرفنا
فخص لا وهو ذو ظهور	فالعين منه والنعت منا

وقد ذكرنا في أول هذا الكتاب ما بقى في الحجر من البيت وماذا ابتاه الله فيه وبيننا الحكمة  
 الالهية فذلك من رفع التعبير والتجلي الالهي في اللباب المفتوح لمن أراد الدخول اليه وذلك هو  
 بيت الله الصميم وما بقى منه بأيدي الحجة بن شيبه وقع في باطنه التعجير لانه في ملك محمد وهو  
 الموجود المقيد فلا بد أن يفعل ما تعطيه ذاته والحديث النبوي في ذلك مشهور والخلفاء والامراء  
 غفلوا عن مقتضى معنى قوله تعالى حين امسك صلى الله عليه وسلم مفتاح البيت الذي اخذه من بني  
 شيبه فأنزل الله تعالى ان الله يأمركم ان تؤذوا الامانات الى اهلها فتخيل الناس ان الامانة هي  
 سدانة البيت ولم تكن الامانة الامتياز الذي هو ملك لبني شيبه فرد عليهم مفتاحهم وأبقى  
 صلى الله عليه وسلم عليهم ولاية السدانة ولو شاء جعل في تلك المرتبة غيرهم وللإمام ان يفعل ذلك اذا  
 رأى في فعله المصلحة لكن الخلفاء لم يريدوا ان يؤخروا عن هذه الرتبة من قرره رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فيها فهم مثل سائر ولادة المناصب ان أقاموا فيها الحق فلهم ومن جاوروا فعملهم وللإمام  
 النظر في بيت الله عند العلماء بان الله لا يحكم لبني شيبه ولا غيرهم فيه وهو ما بقى في الحجر من دخله  
 دخل البيت ومن صلى فيه صلى في البيت كذا قاله صلى الله عليه وسلم لعائشة ام المؤمنين ولا يحتاج  
 العارفين لبني شيبه فان الله قد كفاهم بما أخرجهم منه في الحجر فجناب الله أوسع ان يكون

عليه سدة من خلقه ولا سيما من نفوس جبلت على الشبح وحب الرئاسة والتقدم ولقد وفق الله الحجاج لرد البيت على ما كان عليه في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين فان عبد الله بن الزبير غيره وأدخله في البيت وأبى الله الا ما هو الامر عليه وجعلوا حكمه الله فيه يقول على بن الجهم شعر

وأبواب المدلوله عجبات \* وباب الله مبدول الفناء

\* (وصل في فصل وقت جواز الطواف) \* فمن قائل باجازه الطواف بعد صلاة الصبح والعصر وبه أقول وسبب ذلك اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وقد استقبل الكعبة وهو يقول يا مالكي أو قال يا ساكني الشك مني هذا البيت لا تمنعوا أحدًا طاف به وصلى في أي وقت شاء من ليل أو نهار فان الله يخلق له من صلاته ملكا يستغفر له الى يوم القيامة فمن ذلك الوقت قلت باجازه الطواف في هذين الوقتين وكنت قبل هذه الرؤيا عندي في ذلك وقفة فان حثيث النساءى الذى يشبهه حدثنا رأيتهم قد توقعوا في الاخذ به فلما رأيت هذه المبشرة ارتفع عنى الاشكال وثبت به عندي حديث النساءى وحديث أبى ذر الغضارى والحمد لله ومن قائل بالمنع وقت الطلوع ووقت الغروب خاصة ومن قائل باباحته في الاوقات كلها وهو قولنا الا اني اكره الدخول في الصلاة حال الطلوع وحال الغروب الا ان يكون قد احرم بها قبل حال الطلوع والغروب بحيث ان ترى الشمس طالعة او غاربة وهو قد تلبس بالصلاة (تحرير ذلك) لا يجوز المصلى ان يكون في مكان قبلته موضع طلوع الشمس أو موضع غروبها بحيث أن يستقبلها فان الكفار يسجدون لها مستقبلين اياها عندها عند الطلوع والغروب فهناك اكرهه ذلك واما اذ لم يكن في قبلته فلا بأس واما عند الكعبة فالحكم يدور له من حيث شاء بان لا يستقبل الشمس لا طالعة ولا غاربة وقد فارق الكفار الذين يسجدون لها في الصورة الظاهرة في استقبالها وهو مفارق لهم في الباطن بلا شك ولا رب حيث كان سياق الحديث حديث النساءى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بنى عبد مناف لا تمنعوا أحدًا طاف بهذا البيت وصلى في أي وقت شاء من ليل او نهار وما خص حال طلوع ولاحال غروب لان اله بد بشهود البيت يمكن ان لا يقصد استقبال مغرب ولا مشرق ولس كذلك في الاقواق وما أحسن تحريره صلى الله عليه وسلم في المصلى الى السترة أن لا يصعد اليها وليلها يمينا أو شمالا قليلا حديث أبى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلا بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا بعد الصبح حتى تطلع الشمس الاجمعة والجمعة وهذه الاحاديث تعذر رؤيانا واعلم ان الله مجبل على الدوام لا يشيد تجليه بالاوقات والحب ولم يكن تجليه عن استئثاره يشبه طلوع الشمس ولم يكن يحجب بعد التجلي في شبه غروب الشمس انما رفع عن ابصارنا قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد وقال ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون يعنى المحتضر قال ابراهيم الخليل لأحب الاقلين وهو يجب الله بلا شك فانه ليس باقل \* فجلبه دائم \* وتدليه لازم \* والذي بين ذا وذا \* انك اليوم نائم \* فلا مانع بان كان الحق مشهده ولهذا لم يمنع في تلك الحالة من ذكر الله واجلوس بين يديه لانتظار الصلاة والدعاء فيه وانما منع السجود خاصة لكون الكفار يسجدون لها في ذلك الوقت وهناتنبيه على سر معقول وهو أنه من المحال أن يكون اثر الكفار قوى من اثر الايمان عندنا وعندهم حتى يمنع من ظهوره وحكمه كما يظهر في هذا الامر من كون سجود الكفار للشمس وهو كفر يمنع المؤمن من السجود لله والمانع ابداله القوة وأعلم ان الامر في ذلك حتى اخشاه الله الاعن العارفين فان الله بهذا المنع ابني على الكفار بعض حق الهى بذلك القدر وقع المنع وظهرت القوة في الحكم بمنع المؤمن من السجود في ذلك الوقت لسجود الكفار للشمس وذلك ان الله يقول وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه وكذلك فعلوا فانهم ما عبدوا الشمس الا بعد تخيلهم انها اله فاسجدوا الا لله ليعين الشمس بل عين حكمهم فيها انها الله

ولقد أضاني واحد من علمائهم فأخذت معه في عبادتهم الشمس في سجودهم لها فقال لي ما ثم  
 الا الله وهذه الشمس أقرب نسبة الى الله لما جعل فيها من النور والمنافع فمن نعظهما لما عظمها  
 الله بما جعل لها ثم يرجع ويقول فلما علم الحق انهم ما عبدوا سواه وان أخطأوا في النسبة ولم يؤمن  
 لا يعبد الا الله فأشبه الكافر في ايمانه بالله فكان الامر مثل الشرع الالهي ينسخ بعضه بعضا وكله  
 حق وينسخ غير المضطر لكل الميتة ويبعها للمضطر وكل حق في الاباحة والمنع فما اثر الكفر هنا  
 في الايمان ولا كان أقوى منه بل لما كان الامر كما ذكرنا فيما كان في الكافر من اعتقاده الاله كان  
 ذاق ومن نسبة الالوهة للشمس كان كافر افرأى الحق المعنى الذي قصدوه فمن هنالك ثبت لهم  
 التخصيص بالسجود دون المؤمنين في ذلك الوقت لله فهو اثر ايمان في ايمان لا كفر في ايمان  
 \* (ومصل في فصل الطواف بغير طهارة) \* فمن قائل لا يجزئ طواف بغير طهارة لا عمد ولا سهوا  
 ومن قائل يجزئ ويحجب به الاعادة وعليه دم لانهم اجعوا على أن الطهارة من سنة الطواف ومن  
 قائل اذا طاف على غير وضوء اجزأه طوافه ان كان لا يعلم ولا يجزئ به ان كان يعلم وبعضهم يشترط  
 طهارة الثوب للطائف كاشتراطه للمصلي والذي أقول به انه يجزئ الطواف بغير وضوء للرجل والمرأة  
 الا أن تكون حائضا فانها لا تطوف وان طافت لا يجزئها وهي عاصية لورود النص في ذلك وما ورد  
 شرع بالطهارة للطواف الا ما ورد في الحائض خاصة وما كل عبادة تشترط فيها هذه الطهارة الظاهرة  
 اعلم انه ما في الوجود حال ليس فيه لله وجه يحفظ عليه وجوده من كل قائم بنفسه بذلك الوجه الالهي  
 طهارته خافي الوجود بحكم الحقيقة الاطهار فان الاسم القدوس يصعب الموجودات وبه ثبت قوله  
 واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وماريك بغافل عما تعملون من تفريقكم بين الله وبين  
 عباده ولا ينبغي ان يحال بين العبد وسيده ولا يدخل بين العبد والسيد الا بخير \* لقيت بعض السياح  
 على ساحل البحرين مومسي لقيت والمنارة فقال اني لقيت بهذا الموضع شخصا من الابدال مصادفة  
 وهو ماش على موج البحر فسلمت عليه فرد على السلام وكان في البلاد ظلم عظيم وجور فقلت له يا هذا  
 أما ترى الى ما في البلاد من الجور فظنرت لي غضبا وقال لي مالك وعباد الله لا تنقل الا خيرا ولهذا شرع  
 الله الشفاعة وقبل العذر ولا شك ان النجاسة أمر عرضي عينه حكم شرعي والطهارة أمر ذاتي  
 فان ظهر حكم العرض في وقت ما كان الحيز من الطواف فرجع الامر الى ما تقتضيه الذات من  
 الطهارة أي كذب المؤمن قال لانبياء صحيح فان الكاذب لا يكون صادقا فإيمانه هوفيه كاذب فانهم  
 والحيز كذب النفس والطواف حالة ايمان فالحائض لا تطوف كما تقول في امامة الفاسق انها لا تجوز  
 امامته في حال فسقه بلا خلاف فان من كان فاسقا في حال فسقه ثم وضأ شرعا وأحرم بالصلاة اماما فاهو  
 في طاعة الله ولا يجوز لنا أن نطلق عليه في تلك الحال فاستأنا فاصلنا الا خلف امام غير فاسق وكذا فعل  
 عبد الله بن عمر الذي يحتجون به في الصلاة خلف الفاسق وأخطأوا في أن الحجاج فاسق في حال ادائه  
 ما أوجب الله عليه من طاعته في الصلاة وهذه مسئلة أغفلها الفقهاء وهم يحتظون فيها وما حصلوا على  
 طائل وقد بينا انه لا تخلص قط من مؤمن معصية لا تشوبها طاعة اصلا والطاعة قد تخلص فلا تشوبها  
 معصية فحان معصية الا والايان يصعبان المؤمن أنها معصية يحرم عليه فعلها والايان يكونها  
 معصية طاعة لله فالججاج أو غيره في حال فسقه مؤمن مطيع بايمانه فضعفت معصيته أن تتساوم طاعته  
 وفي حال صلته أو طاعته في فعل ما من أفعاله فليس بفاسق بل هو مطيع فرح من طمس الله على قلبه  
 الفسق على الايمان والطاعة مع ضعف الفسق عن الطاعة بما شابه من الايمان يكون ذلك الفعل  
 فسوقا فتألولوا التجوز امامة الفاسق وأجازها قوم بغير المعنى الذي ذكرناه فلو قاله الرسول صلى الله عليه  
 وسلم او الله تعالى لكان الوجه فيه ما قلناه فغاية درجة الفاسق المسلم في حال فسقه ان يكون من خلط  
 عملا صالحا وآخر سيئا واما في حال طاعته فليس بفاسق وأوجب ما في هذه المسئلة أناما مورون بحسن

الظن بالناس منهيون عن سوء الظن بالعباد وقد رأينا من علمنا أنه فسق وقد توسأ وصلى فلماذا انطلق عليه اسم القسقى في حال عبادته وابن محسن الظن من سوء الظن به والمستقبل لا يعلم لنا به فيه والماضي لا ندري ما فعل الله فيه والحكم لوقت الطاعة التي هو عليها متلبس بها تحسن الظن أولى بالعباد إذا كانت ولا بد من الفضول ولقد أخبرني من اتق به في دينه عن رجل نطقه امام متكلم مسرف على نفسه قال لي دخلت عليه في مجلس يدار فيه الخمر وهو يشرب مع الجماعة ففرغ النبيذ فقبل له نقداً الى فلان يجيء النبيذ فقال لا أفعل فاني ما أصرت على معصية قط وان لي بين الكاسين توبة ولا انتظره فاذا حصل في يدي انتظر هل يوقفني ربي فأتركه أو يخذلني فأشربه فهكذا هم العلماء مات هذا العالم وفي قلبه حسرة من كونه لم يلقني واجتمعت به وما عرفني وسألني عني وكان بالاشواق الى ذلك بحرسمة سنة خمس وتسعين وخمسة ولقد أشهدني الحق في سرى في واقعة وقال لي بلغ عبادي ما عاقبته من كرمي بالمؤمن الجسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف والسيئة بعثها والسيئة لا يقاوم فعلها للاعلان بها انها سيئة فما لعبادي يقنطون من رحمتي ورحمتي وسعت كل شيء وأنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً فانظر الى هذا الكرم الالهي \* (وصل في فصل اعداد الطواف وهي ثلاثة القدوم والاقاضة والوداع) \* طواف القدوم يقابل طواف الوداع فهو كالاسم الاول والآخر ضدان ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم وانهت دورة الملك وطواف الاقاضة بينهما برزخ لا يغيبان فبأى الامرين بكما تكذبان يخرج من طواف القدوم لولو المعارف في المناسك ومن طواف الوداع المرجان فبأى الامرين بكما تكذبان فطواف الزيارة وجه الى طواف القدوم فتجزئ عنه ووجه الى طواف الوداع فقد يجزئ عنه وقد قال العلماء بالقولين جميعاً وسيأتي ذكرهما في هذا الفصل ان شاء الله وقد تقدم الاعتبار في الطواف وما ينشأ عنه فطواف القدوم كالمقل اذا اقبل على الله بالاستفادة وطواف الوداع اذا اراد الخروج الى النفس بالافادة كالرسول يقبل على الروح الامين عند ما يلقي اليه من الوحي الالهي ثم الرسول يلقي الى الخلق عند مفارقة الروح الامين لتبليغ الرسالة فالرسول من طواف القدوم ووداع وما بينهما طواف زيارة وكانت ثلاثة أطواف لما قرأه ان ظهور العلوم لا يكون الا عن ثلاث مراتب فكرهه كانت أو وهيه وقد بينا لك ان البرزخ ابداه هو أقوى في الحكم لجمعه بين الطرفين فتصور بأى صورة شاء ويقوم في حكم اى طرف اراد ويجزئ عنهما فله الاقتداء التام ويظهر سرهما قلنا في حكم ظاهر الشرع فيه فن ذلك انهم اجمعوا على ان الواجب من هذه الاطواف الثلاثة الذي يفوته يقوت الحج هو طواف الاقاضة فان المعترف اذا قدم مكة بعد الرمي لطواف الاقاضة اجزأه عن طواف القدوم وصححه وان المودع اذا طاف في زعمه طواف الوداع ولم يكن طاف طواف الاقاضة كان ذلك الطواف طواف الاقاضة اجزأه عن طواف الوداع لانه طواف بالبيت معمول به في رقت طواف الوجوب الذي هو الاقاضة فقبله الله طواف الاقاضة واجزأه عن طواف الوداع كما ذكرنا في صام رمضان متطوعاً وجوب رمضان برده واجبا لحكم الوقت ولم تؤثر فيه التوبة وجهور العلماء على انه لا يجزئ طواف القدوم على مكة عن طواف الاقاضة كما نهم رأوا أن الواجب انما هو طواف واحد قال بعضهم اجمعوا على ان طواف القدوم والوداع من سنة الحاج الا لحائض فوات الحج فانه يجزئ عنه طواف الاقاضة واستحب بعض العلماء لمن جعل طواف الاقاضة يجزئ عن طواف القدوم أن يرمل فيه واما المكى فاعليه سوى طواف واحد واما المتنع فان لم يكن فارنا فاعليه طوافان وان كان فارنا فطواف واحد هذا عندي وقال قوم على القارن طوافان \* (وصل في فصل حكم المسمى) \* فن قائل انه واجب وان لم يسع كان عليه الحج ومن قائل انه سنة فان رجع الى بلده ولم يسع فقبله دم ومن قائل انه تطوع ولا شيء على تاركه ولما كان الكمال غير مجبور على النساء وان كانت المرأة تقص درجة من الرجل فذلك درجة الابدان لانها وجدت عنه كان ذلك لا يقدح في الكمال فان الرجل الذي هو آدم نسبتبه الى ما خلق منه وهو

وهو التراب نسبة حواء اليه ولم تمنع هذه النسبة الترابية لادم عن الكمال الذي شهد له وقد شهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بالكمال المريم وآسية فلما اعتبر الله هذا الكمال في المرأة جعل لها أصلا في التشرية  
من حيث لم تقصد قطافت بين الصفا والمروة هاجر أم اسماعيل وهو رات في بطن الوادي سبع مرات  
تنظر الى من يقبل من أجل الماء لعطش تعلم بابنها اسماعيل تخافت عليه من المهلاك ولطيف مشهور  
لجعله الله أعنى جعل فعل هاجر من السعي بين الصفا والمروة وقزره شرعا من مناسك الحج فمن رآه  
واجبا عظم فيه الحرمه ولم يرأه يصح الحج بتركه كذلك الخواطر النفسية اذا أثرت الشفقة والسعي  
في حق الغير آثار القبول في الجنب الالهي فقال يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك الذي  
خرجت منه الى تدبيره هذا البدن بالنفع الالهي لان الرجوع لا يكون الا لحال خرج منه والافاضة  
رجوع فانه ما قال لها أملي وانما قال لها ارجعي ولا يكون الامر الا كذلك فرجوعها كمالها ما قال  
الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكركم فوجب السعي  
لنداء الحق بالواسطة فكيف وقد نادى الحق عباده في كتابه المنزل علمنا فتعالى الله على الناس حج البيت  
فوجب السعي غيما الشريعة التي شرع الله في السعي الى الجمعة أن يكون بالسكينة والوقار كالسعي  
في الافاضة من عرفات الى المزدلفة بالسكينة فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للناس لما رأهم  
أسرعوا في الافاضة من عرفات التي هي موقف حصول المعرفة بالله السكينة السكينة فلما أفاضوا  
عن أمره الى المزدلفة وهو مقام القرية والاجتماع بالمعروف فيها وهو تجل خاص منه اقلوب عباده  
ولهذا سميت جمعوا مزدلفة من الزلني وهو التوجع قال لهم رسول الله السكينة السكينة كما قال في السعي  
الى الجمعة لا تأتوها وأنتم تسعون اى مسرعين في السعي واتوها وعليكم السكينة في سعيكم والوقار  
فاجتعت الجمعة وجمع في هذه الحقيقة الجمعية به تعالى في المتسامين وقوله والوقار سعي في سكون  
وتهذيب مشي المتقل لانه من الوقور هو المتقل فان المعرفة بالله تعطى ذلك فانه من عرفه شاهده ومن  
شاهده لم يرغب فاذا دعاه من مقام الى مقام فهو لا يسرع الا من أجله وهو مشاهده فانه به يسعي  
فيمشي على ترسل مشي المتقل فهذا معنى الوقار فانه لا يكون السكون في الاشياء الا عن هيئة وتظيم  
لا عن اعياء وتعب فان السعي بالله لا تعب فيه ولا نصب \* (وصل في فصل صفة السعي) \* قال  
جمهور علماء الشريعة ان من سنة السعي بين الصفا والمروة أن يدعوا ذارق في الصفا مستقبلا البيت  
ثم يخطو فاذا وصل الى الميل الاخضر وهو بطن الوادي رمل الى أن يصل الى الميل الثاني الاخضر  
وذلك كان حد الصعود الى المروة وحدثه الوادي وانما اليوم قد ارتدم بما جاءت به السيول ولهذا  
جعل من جعل الميلين علامة لبطن الوادي ليصكون حد الرمل المأمور في السعي ثم يسعي من  
غير اسراع اذا حاذى الميل الثاني على صورة ما انحدر من الصفا فاذا وصل الى المروة فعل مثل ما فعل  
في الصفا ثم يرجع يطلب الصفا من المروة فيكون حاله مثل الحال الاول في الرمل والهدو حتى يكمل سبع  
مرات وانما يبدأ بالصفا لان الله تمهم بها في الذكر فبدأ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدأوا  
بما بدأ الله به فبدأ بالصفا واقترا الآية ثم دعا بعدها وحتم بالمروة ولما كان الاول تطيرا الاخر وكان حكمهما  
على السواء ختم بها لانها تكمل السبعة لان الشيء المقابل هو من مقابله على خط استواء كما قال  
لاستقبالوا القبلة ولا تستدبروها لان استكمال الشيء واستدباره على خط واحد وكذلك لما سكت  
ابليس في آياته العبد للذخوع عن الفوقية سكت عن التحت لانه على خط استواء مع الفوق لانه اعنه  
الله رأى نزول الانوار على العبد من فوقه تخاف من الاحتراق ولم يعترض في آياته للفوق ورأى التحت  
على خط استواء من الفوق وان ذلك النور يصل بالتحت للاستواء فلم يأت من التحت والعله واحدة  
قال عطاء ان جهل فبدأ بالمروة اجرأ عنه وقال بهضهم ان بدأ بالمروة التي ذلك الشوط وقد ذكرنا  
في حديث جابر المة تقدم ما يدعوه اذارق على الصفا والمروة من فعله صلى الله عليه وسلم وكان على الصفا



اساف وعلى المروة نائلة فلا يفقههما الساعي بين الصفا والمروة فعند ما يرقى في الصفا يغتبر اسمه من الاسف وهو حزنه على ما فاته من تضييع حقوق الله عليه ولهذا يستقبل البيت بالمذبح والذكري ليدكره ذلك فيظهر عليه الحزن فاذا وصل الى المروة وهو موضع نائلة يأخذه من النيل وهو العطية فيحصل نائلة الاسف اي اجرة ويحصل ذلك في السبعة الاشواط لانه اقامة من عليه بسبع صفات ليتصرف بها ويصبر فيها في أداء حقوق الله لا يضيع منها شيئاً فأسف على ذلك فيجعل الله له اجرة في اعتبار نائلة المروة الى أن يفرغ ثم انه يرمل بين الميلىن وهو بطن الوادي وبطن الاودية مساكين الشياطين ولهذا اتكره الصلاة فيها وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نام في بطن الوادي عن وقت صلاة الصبح قال ارتفعوا فانه وادبه شيطان فان فيه اصابتهم الفتنة فيرمل في بطن الوادي ليخلص مجلماً من الصفة الشيطانية والتخلص من صحبته فيها اذا كانت مقتره كما يفعل في بطن محسر عن فيسرع بالخروج منه لانه واديه من اودية النار التي خلق الشيطان منها وكذلك الاسرطع في بطن عرنة وهو وادي عرنة وهو موضع وقوف ابليس يوم عرفة بما وصفه الله به في ذلك اليوم من الذبابة والصغار والبكاء لما يرى من رحمة الله وعفوه وحط خطايا الحاج من عباده ثم ان السعي في هذا الموضوع جمع لثلاثة الاحوال وهو الانحدار والترقي والاستواء وما ثم رابع فخاز درجة الكمال في هذه العبادة اعطى ذلك الموضوع وهو في كل حال منها سالك فانه حاد الى الله وصعوده الى الله واستوائه مع الله وهو في كل ذلك بالله لانه عن أمر الله في الله فالساعي بين الصفا والمروة من الله الى الله مع الله في الله عن أمر الله فهو في كل حال مع الله والله والصفا والمروة صفة بجادية مناسبة للججارة التي ظهر بترتها شكل البيت المخصوص فانها بذلك الشكل اعطت اسم البيت ولولا ذلك لم يوجد اسم البيت وقد ينسالك أن الجادات هي اعرف بالله واعبد الله من سائر المولدات وانها خلقت في المعرفة لا عقل لها ولا شهوة ولا تصرف الا ان صرفت فهي مصرفة بغيرها لا بنفسها ولا مصرفة الا الله فهي مصرفة بتصرف الله والنسب وان خلق في المعرفة مثلها فانه نزل عن درجتها بالتقو وطلب الرفعة عليها بنفسه حين كان من أهل التغذى وهو يعطى التقو وطلب الارتفاع والججاد ليس كذلك اي ليس له العلو في الحركة الطبيعية لكن اذا رقى به الى العلو وتركت مع طبعه طلب السفلى وهو حقيقة العبودية والعلو نعت الهي فانه العلى فالجبر يهرب من مزاجه الربوبية في العلو فيهب من خشية الله وبهذا أخبر الله عنه فقال وان منها ما ذكر الحجارة لم يهبط من خشية الله فهو منشأ من الخشية لله والنهود له ذاتي انما يخشى الله من عباده العلماء به فمن خشى فقد علم من يخشى وهذا هو مذهب سهل بن عبد الله التستري فلا أعلى في الانسان من الصفة الجادية ثم بعدها النبائية ثم بعدها الحيوانية وهي أعظم تصريف في الجهات من النبات ثم ان الانسان الذي ادعى الالوهة فعلى تدرجاً من ارتفاع عن درجة الجداد حصل له من تلك الرفعة صورة الهيئة خرج بها عن أصله فالججارة عبدة محققون ما خرجوا عن اصولهم في أنشأتهم ثم ان الله تعالى يجعل هذه الاجار محلاً لظهار المياه التي هي اصل حياة كل حي في العالم الطبيعي وهي معادن الحياة وبالعلم يحيي الانسان الميت بالجهل فجمعت الاجار بالخشية وتقبر الانهار منها بين العلم والحياة قال تعالى وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار مع اتصافها بالتساوية وذلك لتقوتها في مقام العبودية فلا تنزل عن ذاتها لانها لا تحب مفارقة وطنها لما هافيه من العلم والحياة اللتين هما أشرف الصفات فنال الساعي من الصفا الى المروة وهما الحجارة ما تعطيه حقيقة الحجارة من الخشية والحياة والعلم بالله والثبات في مقامهم ذلك فمن سعى ووجد مثل هذه الصفات في نفسه حال سعيه فقد سعى وحصل نتيجة سعيه فانصرف من مسعاه حتى القلب بالله هذا خشية من الله عالما بقدره وعماله والله وان لم يكن كذلك فاسعى بين الصفا والمروة (\* وصل في فصل شروطه ) \* اتفق العلماء على ان من شرطه الطهارة من الحيض واما الطهارة من الحدث فكلهم قالوا ليس من شرطه الطهارة

من الحديث الا الحسين فأعلم انه لما قررنا في فصل السعي ما قررنا وفي اعتباره الحجارة من حكم الله فما  
والمرودة لذلك اتفقوا انه لا يمتزط الطهارة من الحدث في هذا النسك لانه عند محض فيها لم تصح له  
هذه العبودية الإلحاده ولو لا حدثه لم يمتعت عبوديته واذا تظهر من حديثه خرج عن حقيقته واذ عن  
المشاركة في الربوبية بقدر ما خرج فان كان طهرا عاما كالغسل كان أبعده من حقيقته وان كان طهرا  
خاصا كالوضوء فهو أقرب والاخذ بالنسب أتم في الحقائق واما من يرى الطهارة في هذا النسك فانه  
يقول لا بد لكيل موجود حتى من نسبة فعل اليه على اى وجه ~~كان~~ وليس محدث بقى على أصله  
أتم من الحجارة ومع هذا فان الله وصفها بالخسبة وهو فعل نسب اليها اى قبل انها تختص فينبغي ان تظهر  
من هذه النسبة لامن الخسبية لتكون الخسبية من الله فيها وكذلك التسبق نسب اليها الخروج  
المياه فلا بد من التطهير من هذه النسبة ولهذا نزع الحسن الى اشتراط الطهارة فيها وهو حسن مثل  
اسمه فانه عندنا من أئمة طريق الله ومن اهل الاسرار \* (وصل في فصل ترتيبه) \* اتفق العلماء  
على ان السعي لا يكون الا بعد الطواف بالبيت وأنه من سعى قبل الطواف يرجع فيطوف وان خرج  
من مكة فان جهل ذلك حتى أصاب النساء في العمرة أو في الحج كان عليه حج قابل والهدى أو عمرة  
اخرى وقال بعضهم لا نبي عليه وقال بعضهم ان خرج من مكة فليس عليه أن يعود وعليه دم وبه اقول  
اعلم ان الله لما دعانا ما دعانا الا الى قصد البيت فلا ينبغي أن نبدأ اذا وصلنا اليه بغير ما دعانا اليه ولا نفعل  
شيئا حتى نطوف به فاذا قصدنا بالصفة للمقاييس نأبها حينئذ نصرنا فبنا بعد ذلك على حد ما رسم لنا  
في سائر المناسك ان كنا عمدا اضطرار ووفينا ببقا من العبودية وهكذا فعل المشرع صلى الله عليه وسلم  
الذى قال لنا اخذوا عني مناسككم وقال الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال ان كنتم  
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني فأبان بفعله عن  
مراد الله منافي هذه العبادة هذا هو التحقيق فان اتسع العباد لا بالبدال الياسبة وهو خروجه عن  
الاذلال بالذال المجهمة لما خلقه الله على الصورة وهي تقتضى العزة فقد اراد ان يكون له في الافعال  
اختيار ووجه هذه الارادة كلف ليصح ظهوره بالصورة اذا اختار لانه علم انه لا بد له من الحكم في موطن  
ما تقدمت السعي وقال وان دعانا الى بيته فلا بد من الوصول اليه والطواف به فانه ما حرج علينا أن لا نتر  
بغير البيت في طريقنا فلو جرحنا عند تحجيره فدل سكونه عن ذلك على انه خيرنا اذ لا بد من الطواف  
بالبيت بغيرنا الحكم في تقديم السعي لمكان خلقنا على الصورة ليكون لها حكم الاختيار ووفاء ببقاها  
ومراعاة له فانه يقول عن نفسه وربك يخلق ما يشاء ويختار ونحن على الصورة فلا بد من هذه الحقيقة  
أن يكون لها اثر ومع هذا فالاولى ان يصرف اختيار الصورة منه في غير هذا الموطن لما تقدمت من بيان  
النسارح الذى هو العبد المحقق محمد صلى الله عليه وسلم فلم يقدم السعي على الطواف والمرودة على الصفا  
في السعي وقال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ثم قال  
ومن يتول أى لم يفعل فان الله هو الغنى الحميد فلم يذم اذ بامعنا لتعلم بل نزهة نفسه بالحقى عماد عاهم اليه  
وأتمهم ان أجابوا بذلك فان الخير الذى فيه عليهم يرجع والله غنى عنه ولهذا وجد رخصة من قدم السعي  
ثم أتبعه بالحميد اى هو اهل النساء والحمد في الاولى والاخرة فله الحمد على كل حال سواء تحركت يا هذا  
بالصورة فاخترت لمانه عليه قوة الصورة واتحركت عبدا مضطرا فان الحمد لله في كل ذلك يقول الله  
بالحال لولا صورتى ما اخترت ولم تكن مختارا فصورتى هي التى كانت لها الخيرة لالا اقامة عذر للعبد  
وهذا من كرم الله فلا حرج فلهذا لم يعلق به الذم ولا تعرض لذكروه في عدم الاقتداء او التأسى برسوله  
عليه السلام فانه ما حرجنا قلنا وهذا تنبيه من الله غريب في الموقع حيث لم يذم ولا حمد بل جعله مسكونا  
عنه \* (وصل في فصل ما يفعله الحاج في يوم التروية اذا كان طريقته على منى) \* يوم التروية هو يوم  
الخروج الى منى في اليوم الثامن من ذى الحجة والبيت فيها ويصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء

والفجر من اليوم التاسع الذي هو يوم عرفة تأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع العلماء على ان ذلك ليس بشرط في صحة الحج فاذا اصبح يوم عرفة غدا الى عرفة ووقف بها وتما وفضل الحاج الى البيت ونال من العلم بالله ما نال في المباحة والمصاحفة ليمين الله تعالى ما يجده اهل الله في ذلك وحصل من المعارف الالهية وطوافه بالبيت وسعيه وصلاته حتى اراد الله ان يميزه ما بين العلم الذي حصل له في الموضوع المحترم وبين المعرفة الالهية التي يعطيها الله في الحل وهو عرفة فان معرفة الحل تعطى رفع التحجير عن العبد وهو في حال احرامه محجور عليه لانه محرم بالحج فيجمع في عرفته بين معرفته بالله من حيث ما هو محرم وبين معرفته بالله من حيث ما هو في الحل لان معرفة الله في الحرم وهو محرم معرفة مناسبة النظر فانه بالاحرام محجور عليه وبالحرمة محجور عليه وهذا خلاف حكم عرفة فانه محرم في محل فهو في عرفة ابعد مناسبة وأشد مشقة لانه تقابل ضد وتبني فانه لم يحرم الحل بالحج والاحرام والحج والاحرام من احرامه بالاحلال الموضوع فلم يؤثر أحدهما في الاخر فتميز العبد بالحج لبقائه على احرامه ليس فيه من الحق المختار شي وتميز الحق بالحل انه غير محجور عليه فهو يفعل ما يريد لا ما يتوهمه الوهم بدليل العقل ان الحق يحكم على الفعل منه علمه به فيايدل وهذا نقض الاختيار فاشبه المحجور عليه فيحصل له في عرفة في الحل معرفة ازالة هذا التحجير الذي اثبتته الوهم بدليل العقل فانه في هذا الموطن من العلم بالله ساوى الوهم العقل فجاء على الله وجعلاه تحت حكم علمه في الشيء في مذهب من يرى ان العلم صفة زائدة على ذاته فاعلم به تحكيم على ذاته بحسب ما تعلقته به ومن قال ان علمه ذاته لا يزنه هذا وهذه معرفة بالله بديعة عزيزة بحسب ما يعرف قدرها الا من عرفها فلما اراد الحاج حصول هذه المعرفة مرت في طريقه يعني وهو موضع الحج الاكبر و اراد ان يذوق طعمه قبل الوقوف بعرفة اذ كان مرجعه اليه يوم النحر وهو يوم الحج الاكبر فانه في ذلك الزمان الاقول يجتمع فيه من وقف بعرفة ومن وقف بالزدلفة فكان معظم الحاج يعني فصلى بها وبات لذوق ذلك في حكم النهار وحكم الليل فيحصل بين الامر النهاري والتجلى الليلي وما يحصل في اوقات الصلوات من الامر الخاص في هذا الموطن حتى يرى اذا رجع اليها بعد الوقوف انه هل يتساوى الذوق في ذلك أو يتغير عليه الحال لتأثير عرفة والمزدلفة فيه فكان مبيتة وعوده يعني حالة اختيار وتخصيص ليكون من ذلك على علم في المال بخلاف المعرفة فانه لا يحصل له ذلك فلا يعرف هل يتغير حكمه من بعد عرفة عن حكمه قبل عرفة ولا فهذا كان سبب ذلك \* (وصل في فصل الوقوف بعرفة) \* اما الوقوف بعرفة فانهم اجمعوا على انه ركن من اركان الحج وان من فاته فعليه الحج من قابل والهدى في قول اكثرهم ونحن لانقول بالهدى لمن فاته فانه ليس يتمتع لانه ما يج مع عمرته في سنة واحدة \* والسنة في يوم عرفة ان يدخلها قبل الزوال فاذا زالت الشمس خطب الامام الناس ثم جمع بين الظهر والعصر في اول وقت الظهر ثم وقف حتى تغيب الشمس هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامة الحج هي للسلطان الاعظم لا خلاف بينهم في ذلك وانه يصلى وراءه بر اكان أو فاجرا وقد قدمنا انه بر في وقت صلته فاصلت الاختلاف فلا فائدة للفقير والفسق الذي يذكره علماء الرسوم في هذه المسئلة وقد قدمنا الكلام فيها وان من السنة علينا في ذلك اليوم ان نأتي الى المسجد مع الامام للصلاة ويعتبر في ذلك المشي بالله مع الله الى الله في بيت المعرفة لانه مسجد في عرفة وهو مسجد عبودية فلا يصح ان يبكون المسجد الاموطن عبودية لان السجود هو التطأطؤ وهو التزول من أعلى الى أسفل وبه سمي الساجد ساجدا لتزوله من قيامه فيعطيه مسجد عرفة المعرفة بنفسه لتكون له سلا الى معرفة ربه فانه من عرف نفسه عرف ربه الذي سجده والمعرفة تطلب في التعدي أمر او احدا فهو تعلقه أي تعلق علم العبد ومعرفته باحدية خاصة فلولا يقل عرفة وقال ما يدل على العلم كبادل عرفة على العلم لم يجعل تعلقه بالاحدية وكذا يجعله بأمر آخر فلعلنا ان الانسان

يطلب

يطلب في معرفة نفسه شفيعتها من حيث أحديتها التي تمتاز بها معرفة أحدية الحق اذ لا يعرف  
 الواحد الا من هو واحد فها أحديتك في شفيعتك عرفت أحديته تعالى فجاء في المعرفة باسم  
 عرفة لاجل القصد بمعرفة أحدية الخالق لانه لا احد يعقله في غير الذات من المناسك الا أحدية  
 الخالق بمعنى الموجه ولذلك تمتدح بها وجعلها فرقا بين من ادعى الألوهية وأدعت فيه فتال  
 أن من يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون فلو وقعت المشاركة في الخلق لما صح ان يتخذها تمتدحا ولا دليلا  
 مع الاشتراك في الدلالة هذا لا يصح فيعلم قطعاً ان الخالق صفة أحدية لله لا تصح لاحد غير الله  
 فلماذا كانت معرفة الله في عرفة معرفة أحدية اذ المعرفة هذا نعته في اللسان الذي خاطبنا به  
 من الله فاذا عرفت هذا فقد عرفت **\*(وصل في فصل الاذان)\*** اعلم ان العلماء اختلفوا  
 في وقت اذان المؤذن بعرفة الظهر والعصر فقال بعضهم يخطف الامام حتى يعنى صدر من خطبته  
 أو معظمها ثم يؤذن المؤذن وهو يخطف وقال قوم يؤذن اذا أخذ في الخطبة الثانية وقال قوم اذا صعد  
 الامام المنبر المؤذن بالاذان فأذن كالجمعة فاذا فرغ المؤذن قام الامام يخطف وعلى هذا القول  
 رأيت العمل اليوم وهو مذهب أبي حنيفة والاول مذهب مالك والثاني قبل انه مذهب الشافعي  
 وقد حكى عن مالك انه قال كما قال أبو حنيفة حكاه ابن نافع عن مالك رضي الله عنهم أجمعين  
 لحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس ثم اذن بلال ثم أقام وجمع بين الظهر والعصر  
 ولم يتفضل بينهما \* حقيقة الاذان الاعلام لا اذ كرو وقد يكون اعلاما يذ كر لاذ كر أيضا فكله ذ كر  
 الالحيتين فانه نداء بأمر الى عبادة معينة فمن راعى الجمع في عين الفرق جعل لهما اذا تاوا احدا  
 واقامتين ومن راعى الفرق بين الظهر والعصر جعل في الجمع حكم التفرقة فتال بأذانين واقامتين  
 ولهذا وقع الخلاف فقال قوم بأذانين واقامتين وقال قوم بأذان واحد واقامتين فمن راعى الصلاة  
 جعله بعد الخطبة ومن راعى سماع الخطبة جعله قبل الخطبة ومن راعى كونه ذ كر الله بصورة  
 الاذان كالذى أمر أن يقول مثل ما يقول المؤذن على انه ذ كر الله لا مؤذن فان التسائل مثل  
 المؤذن لا يقال فيه انه مؤذن انما هو ذ كر بصفة الاذان فهذا يقول بالاذان في نفس الخطبة  
 ويكتفى بقرينة حال قصد الناس عرفة في ذلك اليوم ايس لهم شغل الا الاهتمام بالافعال التي تلزمهم  
 في ذلك اليوم فتم استماع الخطبة والصلاة فأغنى عن الاذان الذي هو الاعلام الا أن يقصد اعلاما  
 بدخول وقت الصلاة لمن يجهل ذلك فيكون اذا نابه ذ كر فان الذ كر في طريق الله لا يختص بالقول  
 فقط بل العبد اذا رزق التوفيق في جميع **حركاته** لا يتجزأ الا في طاعة الله من واجب  
 او مندوب اليه ويسمى ذلك ذ كر الله اى ذ كر في ذلك الفعل انه لله تعالى بطريق القرية - ذ كر  
 قالت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذ كر الله على كل أحيانه  
 فعمت جميع احواله في يقظة ونوم وحركة وسكون تر يدانه ما تصرف ولا كان في حال من الاحوال  
 الا في أمر مقرب الى الله لانه جالس الذ كر له في جميع الطاعات كلها من فعل وترتك اذا فعلت وتركت  
 لاجل الله فذلك من ذ كر الله اى الله ذ كر فيها ومن أجله علمت أو تركت على حكم ما شرع فيها وهذا  
 هو ذ كر الموقنين من العلماء بالله وأجمع العلماء على ان الامام لو لم يخطف يوم عرفة قبل الصلاة  
 ان صلاته جائزة بخلاف الجمعة فهذا فرق بين الجمعة وبين الصلاة في عرفة فهذا هو ما فعل النبي  
 صلى الله عليه وسلم وانما خطب قبل الصلاة كما أجمعوا على ان القراءة في هذه الصلاة سر  
 لاجهر بخلاف الجمعة فالخطيب في هذا اليوم مذكّر الحق في قلب العبد وواعظه وجوارحه  
 كالجماعة الحاضر بن لسماع تلك الخطبة فهو يحترضهم على طاعة الله ويعترفهم ان الله مادعاهم الى هذا  
 الوطن للوقوف بين يديه الا تذكرة لقيام الناس يوم القيامة رب العالمين ويعترفهم ان الله يأتيهم  
 في هذا اليوم بخلاف اتبانه يوم القيامة فان ذلك الاتيان انما هو للفصل والقضاء وتميز الفرق

بعضها من بعض بسميهم واليوم اتبانه للواقفين في هذا الموطن اتيان بمغفرة ورحمة وفضل وانعام  
 ينال ذلك الفضل الالهي في هذا اليوم من هو أهله يعنى المحرمين بالخروج ومن ليس من أهله ممن  
 شاركهم في الوقوف والحضور في ذلك اليوم وليس بجناح كالجليس مع القوم الذين لا يشقى جلسهم  
 قال تعالى للملائكة في أهل مجالس الذكر وفيمن جاء لحاجته له لا للذكر انهم القوم لا يشقى جلسهم  
 فعمتهم مغفرة الله ورضوانه وضاعف الله للمحرمين من حيث انهم أهل ذلك الموقف ما تستحقه الاهلية  
 هذا كاهه وأمثاله يشعر العبد به نفسه كما ينبغي للطيب أن يذكر الناس بمثل هذا الفضل الالهي  
 لتكون عبادتهم في ذلك اليوم شكر الله تعالى وينسون ما هم فيه من الشعث والتعب في جنب  
 ما حصل لهم من الله ثم يقومون للصلاة بعد الفراغ من انطبة فيصلون في ذلك الموطن صلاة من  
 هو بعرفة في حال كونهم شعنا غير متجردين من الخيط حاسرين عن رؤسهم واقفين على اقدامهم بين  
 يدي رب عظيم فيصلون في ذلك اليوم جمع صلاة العارفين كما قلنا شعر

ومسكنة وذل واققرار  
 عليه من شهادته اضطرار

صلاة العارفين لها خشوع  
 وفاعلها وحيد في شهود

ولما كانت حاله في هذا اليوم خاصة به بينه وبين ربه في صلواته تعين عليه أن تكون قراءته سرا وهو  
 الذكر النفسى اشعارا بتحقيقه بالحق في ذلك الموطن فاذا ذكره في نفسه والقراءه آن ذكر ذكره الحق  
 في نفسه من حيث لا يشعر العبد بأن الله ذكره فان الله اذا ذكره في نفسه فقد ذكره في حضرته  
 وحضرته اذلية لاحدوث فيها فكان للعبد في هذا الذكر قدم في الازل حيث أحضره الحق في نفسه  
 بالذكر فانه اذا ذكره في صلاة فقد ذكره في حضرة حدوث والحدوث صفة العبد فازاد منزلة بذلك  
 الا كونه ذا كرا خاصا وموطن عرفة عظيم فكانت القراءة فيه في الصلاة نفسية لتحصل هذه المنزلة  
 في ذلك اليوم \* (وصل) \* فان كان الامام ميكا فاختلوا هل يقصر أو لا هنا وبجنى  
 وبالمنزلة من قائل بالقصر ولا بد في هذه الاماكن كان ميكا أم لم يكن وكان من أهل الموضوع  
 أم لم يكن ومن قائل لا يقصر الا ان كان مسافرا فمن راعى السفر أراد أن يساجى الحق تعالى في هذه  
 الصلاة في مقام الواحدية فيجعل للقراءة التي يساجى فيها من حيث أحديته ويجعل لنفسه  
 الركعة الثانية التي يساجى فيها من حيث أحدية العبد التي بها عرف أحدية الحق في يوم عرفة  
 تعدى هذا الفعل الى أمر واحد ومن راعى الاتمام جعل للقراءة الواحدة من حيث  
 ذاته والثانية من حيث ما هو معلوم لنا بسبب خاصة تقضى بأن يوصف بأنه معلوم لنا اذ قد كان  
 غير موصوف بأنه معلوم اذ لم يكن انا وجود في أعيننا لم يكن ثم من يطلب منه أن يعرفه ويجعل  
 الركعتين الاخرين الواحدة منها ذات العبد من حيث عينه والركعة الثانية من حيث مكانه  
 الذى يعطيه الاقتضالى مرجحه في اتسابه اليه وهذه معرفة الدليل والمشاهدة فانه دليل  
 أيضا فان المشاهدة طريق موصلة الى العلم بالمشهود والفكر طريق موصول الى العلم بالله  
 أيضا من حيث استقلال العقل به وان لم يشهد فهذا سر الامام في الصلاة والقصر لما يعطيه  
 سكان عرفة من المعرفة بالله في الصلاة بهذا المكان \* (وصل في الجمعة بعرفة) \* اختلف العلماء  
 في وجوب الجمعة ومتى يجب فقيل لا تجب الجمعة بعرفة وقال آخرون ممن قال بهذا القول أنه بشرط  
 في وجوب الجمعة أن يكون هناك من أهل عرفة أربعون رجلا ومن قائل اذا كان أمير الحاج  
 ممن لا يفارق الصلاة بمنى ولا بعرفة صلى بهم فيها الجمعة اذا صادفها وقال قوم اذا كان والى مكة  
 يجمع بهم والذي أقول به انه يجمع بهم سواء كان مسافرا أو مقما وسواء كانوا كثيرين أو قليلين  
 مما ينطلق عليهم في اللسان اسم جماعة واقعة وقعت لنا في ليلة كتابتى هذا الوجه وهى مناسبة

لهذا الباب كنت أرى فيما يراه الناس من الملائكة قد ناولني قطعة من ارض متراسة  
الاجزاء مالها غبار في موضع شبر وطول شبر وعنى لانها بيته فعند وقوعها في يدي وجدتها قوله تعالى  
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم بظنر لئلا يكون للناس عليكم حجة الى قوله واشكروا لى ولا تكفرون  
فكنت أتعجب وما كنت أدر انكروا بها عين هذه الآيات ولا أنكر انها قطعة ارض وقيل فى هكذا  
انزل القرء أن أو أنزلت على محمد صلى الله عليه وسلم فكنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو يقول لى هكذا أنزلت على نغذا ذوقا وهكذا هو الامر فهل تقدر على انكار ما تجده من ذلك  
قلت لا فكنت أمار فى الامر حتى قلت لغلبة الحال على فى ذلك مشعر

•	ما ثم الاحيرة تمت والله ما ثم حديث سوى فما أرى غيرى وما هو أنا	كلى وبعضى وهى من جلتى هذا الذى قد شهدت منقلتى وذالذ مجلا له وذى كلفتى	•
---	--	---	---

فقلت هذا كشف مطابق للجمعة التى جاء بها جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صورة امرأة  
مجلوة وفيها نكتة وقال لى رسول الله هذه الجمعة وهذه النكتة الساعة التى فيها والحديث  
مشهور فانظر ما أعجب الامور الالهية وتجليها فى القوالب الحسية وهذا دليل على ارتباط الامر  
بيننا وبين الحق شعر

•	فالكل حق والسكل خلق يمحوى على الامر من قريب فككل شئ تراى حق	وكل ما تشهدون حق وما له فى اللسان نطق وكله فى الوجود صدق	•
---	---	--	---

انتهى مداد الواقعة الجامعة فالترجع ونقول والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل الحج نداء  
الهي واذن فى الناس بالبح والجمعة نداء الهي اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فوقع المناسبة  
فالجمعة موجودة فوجبت اقامتها بعرفة ولا سبيل الى تركها ولا سيما والحقائق تعضد ذلك فما وجد  
كون من الاكوان الاعن جمع معقول ولا يظهر كون فى عين المجموعا من حقائق تظهر ذلك  
الوجود ولم يصح وجود حادث شرعا ولا عقلا وكل ما سوى الله حادث الا عن ذات ارادة وعلم  
وقدرة وحياة عقلا وذات ارادة وذات قول من شرطها وجود حياة شرعا تقول للشئ كن فنبتت  
الجمعة شعرا فى ايجاد الاكوان ونبتت عقلا كما قرنا فالوحدة فى الابد والوجود والوجود لا يعقل  
ولا ينقل الا فى لاله الا هو فهذه احدى المرتبة وهى احدى الكثرة فافهم فاذا اطلقت الاحدية  
فلا تطلق عقلا وتنتل الا بازاء احدى المجموع مجموع نسب واهانات أو ما شئت على قدر ما أعطاه  
دليلك ولا كل نسبة أو وصفة احدى تماز بها عن غيرها فى نفس الامر فمن اراد أن يميزها عند  
السامع المتعلم فما يقدر على ذلك الا بمجموع حقائق كل حقيقة معلومة عند السامع وما فى العلوم  
أعجب من هذا العلم حيث تعقل الاحدية فى كل موجود ولا يصح وجود موجود حادث الا بمجموع  
مجموعا وهذه حيرة عظيمة شعر

• حيرة الامر حيرة • وهى فى الغير غير

ولذلك ما طلب الحق فى الايمان منا الا توحيد الاله خاصة وهو أن يعلم ما نعلم الاله واحدا لاله الا هو  
ثم قال الرحمن الرحيم فلم يكن ثم جمع يقتضى هذا الحكم وهو أن يكون الها الا هذا المسمى بهذه الاسماء  
الحسنى المختلفة المعانى التى افتقر اليها الممكن فى وجود عينه واذا كان الامر على ما قرنا فلا  
واجب أو جب من اقامة الجمعة بعرفة اذا اجاب وقتها وشرطها فلا أدري فى العالم أجهل ممن قال

لا يصدر عن الواحد الا واحد مع قول صاحب هذا القول بالعلية ومعقولة كون الشيء عمله لشيء  
 خلاف معقولة شئيته والنسب من جملة وجوه الجمع فلو بعد ما حجب هذا القول من الحقائق  
 ومن معرفة من له الايماء الحسنى الاترى اهل الشرائع وهم اهل الحق يقولون بنسبة الالوهة  
 لهذا الموجود يمكن بالمالوه ومعقول الالوهة ما هو متعول الذات فلا احدية معقولة لا يمكن  
 العبارة عنها الا بجمع مع كون العقل يعقلها وهي احدية المجموع واحاده الاترى ان التجلي  
 الالهى لا يصبح في الاحدية أصلا وما ثم غير الاحدية وما يتعقل اثر عن واحد لا جمعة له لافى القديم  
 ولا فى المحدث فيا ليت شعري كيف جهلت العقول ما هو أظهر من الشمس فيقول ما يصدر عن  
 الواحد الا واحد ويقول ان الحق واحد من جميع الوجوه وهو يعلم أن النسب من بعض الوجوه  
 وان الصفات فى مذهب الاخر من بعض الوجوه فالواحد مثبت النسب والاخر مثبت الصفة فأين  
 الواحد من جميع الوجوه فلا أعلم من الله بالله حيث لم يفرض الوحدة الا احدية المجموع وهي  
 احدية الالوهة له تعالى فقال هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم  
 هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله  
 عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى وهي تسعة وتسعون اسما مائة  
 الا واحد او كل اسم واحد مدلوله ليس عين مدلول الاخر فى حكم ما نسب منها الى هذه الذات  
 وان كان المسمى بالكل واحد فاعرف الله الا الله شعر

ما يعرف الله الا الله فاعترفوا فقل لتقوم ابوا الاعتقولههم ولا تقولن ان العقل ليس له فينا ولا تبرحوا حتى يجوز بكم	العين واحدة والحكم مختلف هذا هو النهر المناسب فاعترفوا سوى دلائله فيما بدأ فتقروا اليه كشف وما فى الكشف منصرف
---	--

فن طلب الواحد فى عينه لم يحصل الاعلى الحيرة فانه لا يقدر على الانفكاك من الجمع والكثرة  
 فى الطالب والمطلوب وكيف يقدر على نفي الكثرة وهو يحكم على نفسه بأنه طالب وعلى مطلوبه بأنه  
 مطلوب ويوم عرفة يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما جعله الله فى الدنيا لعماده الا لانقضاء  
 اجله المحدود كما قال فى الآية انه يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما نؤخره الا لاجل  
 معدود ويوم عرفة يوم مغفرة عامة سألته فاذا اتفق أن يكون يوم جمعة فضئل على فضل ومغفرة  
 الى مغفرة وعيد الى عيد فالاولى والاحق بالامام أن يقيم فيه الجمعة فانها أفضل صلاة مشروعة  
 هى فى موضع الاولى فلها الاولوية التى لا تانى لها فىنبغى أن يقيهما من ثبت له المغفرة الالهية شرعا  
 فظهر طهارة باطنه وظاهرة فهو المقطوس عن كل ذنب يجب عن الله ثم انه موطن الغيرة والشعث  
 والخشوع والابتهاج والدعاء والتضرع فوجبت الجمعة فيه ان حضر يومها فيكون يومى عيد  
 عيد عرفة وعيد الجمعة فان لم يقيمها الامام لم يحظ الا بعيد واحد ولا يكون ذلك يوم جمعة أصلا  
 بل يسلب عنه ذلك الحكم لعدم صلاة الجمعة فيه وقد زال عنه اسمه الاوّل وهو العروبة فلا  
 جمعة ولا عروبة فان اعتبرت الرتبة الباطنة فقد يرجع عليه اسمه الاوّل وهو العروبة لا غير قفطن  
 لما ذكرته لك من زوال اسم الجمعة عنه لانه ما سمي به الا اجتماع الناس فيه على امام واحد  
 على هيئة مخصوصة ليست لسائر الصلوات كما اجتمعنا فى وجودنا على اله واحد والله الهادى  
 \* (وصل فى فصل توقيت الوقوف بعرفة فى يومه وليلته) \* لم تحتجب العلماء فى ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما وقف الا بعد الزوال وبعد ما صلى الظهر والعصر ارتفع عن مصلاه  
 ووقف داعيا الى غروب الشمس فلما غربت دفع الى المزدلفة واجمعوا على ان من وقف بعرفة قبل

الزوال انه لا يعتد به ان فارق معرفة وانه ان لم يوجع ويقف بعد الزوال او لم يقف من ليلته تلك قبل  
 طلوع النجم فقد فاته الحج اعلم ان العرب الزمان العربي في اصطلاحهم وما واطشوا عليه يتقدم ليله  
 على نهاره جريا على الاصل فان موجدا الزمان وهو الله تعالى يقول وايتلهم الليل نسلخ منه  
 النهار فجعل الليل أصلا ونسلخ منه النهار كما نسلخ الشاة من جلدها فكان الظهور لليل  
 والنهار بطون فيه بجلد الشاة ظاهرا كالستر عليها حتى نسلخ منه فيظهر ما كان تحت ستره فسلخ  
 الشاة من الغيب ووجودنا من العدم فظهر علم العرب على النجم فان النجم الذين حسابهم بالنسب  
 يقدمون النهار على الليل ولهم وجه بهذه الاية وهو قوله تعالى فاذا هم مظلمون واذا حرف يدل على  
 زمان الحال والاستقبال ولا يكون الموصوف بأنه مظلم الا بوجود الليل في هذه الاية فكان النهار  
 غطاء عليه ثم سلخ منه أى ازيل فاذا هم مظلمون أى ظهر الليل الذى حكمه الظلمة فاذا الناس  
 مظلمون والممكن وان كان موجودا فهو في حكم المعدوم وأصدق بيت قالته العرب قول لبيد الشاعر  
 \* الاكل شئ ما خلا الله باطل \* والباطل عدم فظهر هذا الحكم الاجمعي في الشرع العربي  
 في يوم معرفة فان العرب والشرع آخر واليلة معرفة عن يومها فجعلوا اليلة معرفة هى اليلة المستقبلة  
 كما فعلت الاعاجم اصحاب حساب الشمس التى يكون صبيحتها يوم النحر وهو اليوم العاشر وسائر  
 الزمان عندهم اليلة اليوم الذى يكون صبيحتها وعند الاعاجم ليله الجمعة مثلا هى التى يكون يوم  
 السبت صبيحتها فاجتمع العرب والنجم في تأخير هذه اليلة عن يومها اعطى ذلك مقام المرد لانه المسمى  
 جمعا فانه جمع فيه العرب والنجم على جهة حكم واحد فجعلوا اليلة معرفة ليوم معرفة المتتدم  
 لكون الشارع شرع انه من ادرك الوقوف بعرفة ليله جمع قبل النجم فقد ادرك الحج والحج معرفة وكل  
 يوم كامل ليلته من غروب الى غروب وعند العرب ومن شروق الى شروق عند النجم الا يوم عرفته فانه  
 ثلاثة ارباع اليوم المعلوم الاسبعة وخمسة اسداس ساعة فانه من زوال الشمس الى طلوع النجم  
 خاصة فقد نقص زمان يوم معرفة عن اليوم المعلوم من طلوع النجم الى الزوال وسبب ذلك انه لما اعتبر  
 في معرفة انه مقام المعرفة بالله التى أوجبها علينا كان ينبغي ان لا نسمى عارفين بالله حتى  
 نعلم ذاته وما يجب له من كونها لها فاذا عرفناه على هذا الحد فقد عرفنا فصارت المعرفة  
 مقسمة نصفين النصف الواحد معرفة الذات والنصف الآخر معرفة كونه الها فلما اجئنا بالادلة  
 الدلتية واصغينا الى الادلة الشرعية اثبتنا وجود الذات وجهلنا حقيقتها واثبتنا الالوهة لها وهو  
 نصف المعرفة بكالها والربع وجودها اعنى وجود الذات المنسوبة اليها الالوهة والربع الرابع معرفة  
 حقيقتها فلم يصل الى معرفة حقيقتها ولا يمكن الوصول الى ذلك والرائد على الربع الذى جهلناه أيضا  
 هو جهلنا بنسبة ما نسبناه اليها من الاحكام فانا وان كنا نعرف النسبة من كونها نسبة فقد جهلنا  
 النسبة الخاصة لجهلنا بالنسب اليه فخصت المعرفة من زوال الشمس الى طلوع النجم ومن طلوع  
 النجم الى طلوع الشمس جهلنا بالنسبة ومن طلوع الشمس الى الزوال وهو ربع اليوم جهلنا بالذات  
 فاعطى معرفة من المعرفة بالله الاما اعطاء زمانه فاعلم فنقص العلم بها عن درجة العلم بكل معلوم فانا  
 ان لم نعلم بحقيقته فاعلمناه فاعلمنا بوجود الذات من اجل الاستناد بالذات وعلنا نسبة الالوهة اليها  
 لا كيفية النسبة وهو نصف المعرفة وهذا النصف يتضمن ربعين الربع الواحد العلم بصفات التنزيه  
 والسواب والربع الآخر المعرفة بصفات الافعال والنسب فالخاص بأيدى ثلاثة ارباع المعرفة  
 ليس الا والربع الواحد لا نعرفه ابد او الذى ينظر من المعرفة المناسب لما زاد على الربع من طلوع النجم  
 الى طلوع الشمس هو بمنزلة ما جهلنا من نسبة وصف ما وصف الحق به نفسه من صفة التشبيه فلا درى  
 كيف ينسب اليه مع ايماننا به واثباتنا له هذا الحكم مع جهلنا لكن على ما بعلم الله من ذلك فهذا  
 في مقابلة الزائد على ربع اليوم فلهذا انقص يوم معرفة عن سائر الايام الزمانية فتحقق صحة يوم عرفة انه



من الزوال الى طلوع الفجر من ليله عرفة \* (وصل في فضل من دفع قبل الامام من عرفة) \* اختلف علماء الاسلام في من وقف بعرفة بعد الزوال ثم دفع منها قبل الامام وبعد الغيوبة بقيل اجزاء لانه جمع بعرفة بين الليل والنهار فان دفع قبل الغروب قيل عليه دم وقيل لا شيء عليه وجه تام والذي أقول به انه لا شيء عليه بان حجه تام الاركان غير تام المناسب لانه ترك الأفضل لا يشك أنه من ترك شيئا من اتباع الرسول مما لم يفرض عليه فانه يتقص من محبة الله اياه على قدر ما نقص من اتباع الرسول واكذب نفسه في محبة الله لعدم اتمام الاتباع وعند اهل طريق الله لو اتبعه في جميع اموره واجل بالاتباع في امر واحد مما لم يفرض عليه بل خالف سنة الاتباع في ذلك مما ابيح له الاتباع فيه كان كأنه ما اتبعه قط وانما اتبع هوى نفسه لا هومع ارتفاع الاعذار الموجبة لعدم الاتباع هذا ما قرر عندنا قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا منك ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فجعل الاتباع دليلا وما قال في شيء دون شيء يحببكم الله والله يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وهو الاتباع وقال تعالى اوفوا بعهدي في دعواكم محبتي اوف بعهديكم وهو اني احبكم اذا صدقتم في محبتي وجعل الدليل على صدقهم حصول محبة الله اياهم وحصول محبة الله اياهم دليل على الاتباع وعلى قدر ما نقص يتقص وعند اهل الله هو امر لا يقبل النقص وان العذر لا ينقصه فانه في حبس الله عن الاتباع في امر ما فالحق ينوب عنه في ذلك حكاية قال ابو يزيد كنت اظن في برى باحى اني ما أقوم فيه لهوى نفسي بل تعظيم الشريعة حيث امرتني ببرها فكنيت أجد في نفسي لفة عظيمة كنت الخجس ان تلك اللذة من تعظيم الحق عندى لا من موافقة نفسي فقالت لي في ليله باردة اسقني يا ابا يزيد ماء فتقل على التحرك لذلك فقلت والله ما خف على ما كانت تكلفني فأبطأت للتشاغل الذي وجدته قال ابو يزيد فتمت بمجاهدة ورجت بالكوز اليها وجدتها قد سارع اليها النوم ونامت فوقفت بالكوز على رأسها حتى استيقظت فسا ولتها الكوز وقد بقي في الكوز قطعة من جلدة أصمعي لشدة البرد انقضت فالت الوالدة لذلك قال ابو يزيد فرجعت الى نفسي وقلت لها حبط علك في كونك كنت تدعين النشاط في عبادتك والاتباع ان ذلك من محبتك الله فانه ما كانك ولا ندبك فأوجب عليك الا ما هو محبوب له وكل ما يامر به المحبوب عند المحب محبوب ومما أمر الله به يا نبي البر الوالدك والاحسان اليها والمحب يفرح وييسر اياها بحبه ويرأيتك قد تكاسلت وتناقلت وظهر عليك أمر الوالدة حين طلبت الماء فتمت بكسل وكرهه فقلت انه كل ما نشطت فيه من اعمال البر وفعلته لا عن كسل وتشاغل بل عن فرح والتذاذبه انما كان ذلك لهوى كان لك فيه لا لاجل الله اذ لو كان الله ما حبب عليك الاحسان لو الدتك وهو فعل يحبه الله منك وأمر لذيه وأنت تدعين حبه وان حبه أو ترك النشاط واللذة في عبادته فلم يسلم لنفسه في هذا القدر وكذلك غير أبي يزيد من أهل الله كان يحافظ في الصلاة على الصف الاول دائما منذ سبعين سنة وهو يزعم انه يفعل ذلك برغبة فيما رغب الله فيه فاتفق له عائق عن المشي الى الصف الاول فخطر له خاطر ان الجماعة التي تصلي في الصف الاول اذ لم يروه يقولون أين فلان فبكي وقال لنفسه خذ عني منذ سبعين سنة تخيل اني لله وأنا في هو الووماذا عليك اذا فقدت كتاب وما روي بعد ذلك يلزم في المسجد مكانا واحدا معيننا ولا مسجد معيننا فهكذا حاسب القوم رجال الله نفوسهم ومن كانت حالته هذه لا يستوى مع من هو فاقد لهذه الصفة كذلك من وقف مع الامام لانها عبادة يشترط فيها الامام الى أن يدفع معه ما يستوى في الاتباع مع من دفع قبله \* (وصل في فضل من وقف بعرفة من عرفة فانه منها) \* اختلف العلماء فيمن وقف بعرفة من عرفة فانه من عرفة فقيل بحجه تام وعليه دم وقال بعضهم لا يح له وعرفته من عرفة موقف ابليس فان ابليس يحج في كل سنة وذلك موقفه يسكن على ما فاته من طاعة ربه وهو مجبور في الاغواء وان كان من اختياره ابرار الصم بربه فانه وان سبق له الشقاء فله

شبهة يستند اليها في امثاله امر سيده بعد ان حقت الكلمة كلمة العذاب عليه بقوله تعالى قال اذهب واستغفر لي وارحمني وادعني باسم ربك فاعوذ بك من الهم والحزن ومن الغم والمكروه ومن الهم والحزن ومن الغم والمكروه ومن الهم والحزن ومن الغم والمكروه

اذب واستغفر لي وارحمني وادعني باسم ربك فاعوذ بك من الهم والحزن ومن الغم والمكروه ومن الهم والحزن ومن الغم والمكروه

عرفه الشاملة لهم وهو فينا فلا بد له عند نفسه من طرف مفاهيمه من عين المهة الالهية ولو بعد حين هذا ظنه بربه واما خروجه من جهنم فلا يخيل اليه لانه واتباعه من المشركين الذين هم اهل النار جلا الله بهم جهنم ولا تقصن فيها بعد ملتها فلا خروج واما امر الله الحاج ان يرتفع عن موقف ابليس فانه موقف البعد فابليس تحت حكم الاسم البعيد واهل عرفة تحت حكم الاسم القريب فابرحوا من حكم الاسماء فخرج من وقف بعينه تام لانه من عرفة الا انه ناقص الفضيلة كما قد ينشأ في الدفع قبل الامام فعرفة موضع مكروه للوقوف به من اجل مشاركة الشيطان الاترى النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع في ذلك عن بطن الوادي الذي فاتته فيه صلاة الصبح فقل وقال انه وادي به شيطان لانه هو الذي هذا يلا لاحتى نام عن مرتبة الفجر وقد ورد في الحديث ان الشيطان يعقد على ناصية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد الحديث مما اراد صلى الله عليه وسلم بارتفاعه عن بطن الوادي الا البعد عن مجاورة الشيطان ولو صلى في ذلك الموضوع أجزاء أعنى الموضوع الذي اصابته فيه الفتنة فصارق الموضوع فصارقة تنزيه لا مضارقة تحريم ولما كان لابليس طرف من المعرفة لذلك لم تطرده الملائكة عن عرفة بل وقف فيها غير ان الناس انزلوا عنه في ناحية منها لانزال امامهم وعرفات كلها موقف وعرفة من عرفات فامرنا بالارتفاع عن بطن عرفة لما ذكرناه ومن حل هذا الامر على الوجوب ابطال الحج ولا تصكون الاقضية للحاج الامن بطن عرفة فان حدث الزدلفة حرف الوادي الذي هو عرفة قال تعالى فاذا افضتم من عرفات ولم يخص مكانا من مكان بل الخروج عنها بالكلية الى الزدلفة وقد علمنا ان الله يغفر لاهل الموقف من الحاج وغيرهم ورحمة الله وسعت كل شيء فالتمسيد ما هو من صفة من له الجود المحقق فبرحة الله يحيى ويرزق كل موجود سوى الله فالرحمة شاملة وهي في كل موطن تعطى بحسب ذلك الموطن فآثرها في النار بخلاف آثرها في الجنة والله الموفق لارب غيره \* (وصل في فصل الزدلفة) \* اجمع العلماء على انه من بات بالزدلفة وصل في المغرب والعشاء وصل في الصبح يوم التحرر ووقف بعد الصلاة الى ان اسفر ثم دفع الى متى ان حجه تام واختلفوا هل الوقوف بها بعد صلاة الصبح والمبيت بها من سنن الحج او من فروضه فقال قوم هو من فروض الحج ومن فاته فعلية الحج من قابل واليهدي وقال بعضهم من فاته الوقوف بها والمبيت فعلية دم وقال بعضهم ان لم يصل بها الصبح فعلية دم والمزدلفة اسم قرب والعمل فيها قريبة فن فاته صفة القرب في محل القرب فالحج نشأة كاملة من هذه الافعال كلها فهي له كصفات النفس للموصوف اذا زال واحد منها بطل ذلك الموصوف وهكذا كل عبادة تقوم من اشياء مختلفة بمجموعها تصح تلك العبادة وهي المعبر عنها بركاتها فاسمى في العبادة ركنا وتسمى في الذوات والاعيان صفة نفسية غير ان النشأت وان كانت لها صفات نفسية هي التي تحفظ على ذلك الشيء عنه لها أيضا لوازيم وهي التي توجد في الحدود الرسمية وهي لا تنفك عن الموصوف بها فن يرى ان الموصوف لا يتفك عنها كالخضك للانسان وانها اشبهت الصفة النفسية قال بطلان الملزوم لعدم اللازم ومن قال يصح حد الشيء الذاتي دون هذا اللازم قال لا يكون للشيء حكم البطلان مع ارتفاع اللازم في الذهن وان لم يرتفع في الوجود ولما سماه الله المشعر الحرام ليشعر بالتبول من الله في هذه العبادة بالعناية والمغفرة وضمان التبعات ووصفه بالحرم لانه في الحرم فيصم فيه ما يحرم في الحرم كلعنانه من جلته أمر بذكر الله فيه يعني بما ذكرناه فان الشيء لا يذكر بان يسمى وانما يذكر بما يكون عليه من صفات المحمودة فان الاسماء في اصل الوضع انما هي اعلام للمسمى بها لانعوت فلا يذكر بالاسم العلم الا للتعريف لتعلم من هو المذكور بما ذكرته به من المحامد

أو غيرها \* (وصل في فصل رمى الجمار) \* أما جرة العقبة فموضع الاتفاق فيها أن ترمى من بعد طلوع الشمس إلى قريب من الاستواء بسبع حصيات يوم النحر لا يرمى في ذلك اليوم غيرها واختلفوا في رميها قبل طلوع النحر فقيل لا يجوز وعليه الإعادة يعني إمامة الرمي وقيل يجوز واستحب بعد طلوع الشمس وبالاولى أقول ومال قوم أن رماها قبل غروب الشمس يوم النحر اجزأه ولا شيء عليه وقال بعضهم استحب لمن رماها قبل غروب الشمس يوم النحر أن يريق دمًا واختلفوا فيمن لم يرم حتى غابت الشمس فرماها من الليل أو من الغد فقيل عليه دم وقيل لا شيء عليه أو رماها من الليل وإن أخره إلى غد فعليه دم وقال قوم لا شيء عليه وإن أخرها إلى الغد وأما الرعاء فمريض لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم معنى الرخصة للرعاء إنما ذلك إذا مضى يوم النحر ورموا جرة العقبة ثم كان اليوم الثالث وهو أول أيام النحر رخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرموا في ذلك اليوم له ولليوم الذي بعده فإن نفروا فقد فرغوا وإن أقاموا إلى الغد رموا مع الناس يوم النحر الآخر ونفروا وقال بعضهم معنى الرخصة عند العلماء هو جمع يومين في يوم واحد إلا أن مالكة إنما يجمع عنده ما وجب فيجمع في اليوم الثالث فيرى عن الثاني والثالث فإنه لا يعصى أحد عنده إلا بما وجب ورخص كثير من العلماء في جمع يومين في يوم واحد سواء تقدم ذلك اليوم الذي اضيف إليه غيره أو تأخر واختلفوا فيمن قدم من هذه الأفعال ما أخره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله أو من أخر ما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم منها فقال بعضهم من حلق قبل أن يرمي جرة العقبة فعليه الفدية وقال آخرون لا شيء عليه وسيرد في سرد الأخبار النبوية الواردة في الحج إن شاء الله بعد هذا ما تفقه عليه ويقع التنبه على كل خبر يحسب ما يتضنه وقال بعضهم إن حلق قبل أن يرمي أو نحر فعليه دم وإن كان قارنا فعليه دم وإن قال بعضهم عليه ثلاثة دماء دمان للقران ودم للحلق قبل النحر وأجمعوا على أنه من نحر قبل أن يرمي فلا شيء عليه وإنه من قدم الأفاضة قبل الرمي والحلق أنه يلزمه إعادة الطواف وقال بعضهم لا إعادة عليه وقال الأوزاعي إذا طاف الأفاضة قبل أن يرمي جرة العقبة ثم واقع أهل فعله دم وانفتقوا على أن جملة ما يرميه الحاج سبعون حصاة منها في يوم النحر سبع وإن من رمى هذه الجرة أعنى جرة العقبة من أسفلها أو من أعلاها أو من وسطها فإن ذلك كله واسع والمختار منها ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من بطن الوادي وأجمعوا على أنه يعيد الرمي إذا لم تقع الحصاة في العقبة وإنه يرمى في كل يوم من أيام التشرية ثلاث جمار بأحدى وعشرين حصاة كل جرة بسبع وأنه يجوز أن يرمي منها يومين وينقر في الثالث وقد رها عندهم أن تكون مثل حصي الخذف والسنة في رمي الجمرات في أيام التشرية أن يرمي الأولى فيقف عندها وكذلك الثانية ويطلب المقام ثم يرمي الثالثة ولا يقف عندها والتكبير عندهم عند رمي كل جرة حسن وإن يكون رمي أيام التشرية بعد الزوال واختلفوا إذا رماها قبل الزوال في أيام التشرية فتقال جهور العلماء عليه إعادة الرمي بعد الزوال وروى عن بعض علماء أهل البيت أنه قال رمى الجمار من طلوع الشمس إلى غروبها وأجمعوا على أن من لم يرم الجمار أيام التشرية حتى تغيب الشمس من آخرها أنه لا يرميها بعد واختلفوا في الوجوب من ذلك بين الدم والكفارة فقال بعضهم أن ترك رمي الجمار كلها أو بعضها أو واحدة منها فعليه دم وقال بعضهم أن تركها كلها كان عليه دم وإن ترك جرة واحدة فصاعداً كان عليه لكل جرة طعام مسكين نصف صاع حنطة إلى أن يبلغ ذلك ترك الجميع الأجرة العقبة فمن تركها فعليه دم وقال بعضهم عليه في الحصاة مائة من طعام وفي الحصاة مائة وفي الثلاث دم وقال الثوري مثله إلا أنه قال في الرابعة دم ورخصت الأتقية من التسعين في الحصاة الواحدة فقالت ليس فيها شيء وقال أهل الظاهر لا شيء في ذلك وسأورد الأخبار فيما ذكرناه إن شاء الله تعالى وجهور العلماء على أن جرة العقبة ليست من أركان الحج وأما التحلل من الحج فهو تحللان أكبر

وهو طواف الافاضة ويحتمل أصغر وهو رمي جرة العقبة \* (اعتبار هذا الفصل) \* الجرات الجماعات  
وكل جرة جماعة اية جملة كانت وهنه الاستجمار في الطهارة ولهذا ما استحب له ان يكون أكثر من  
واحد حتى يوجد فيه معنى للجماعة ولا معنى لمن يرى الاستجمار بالجمر الواحد ان كان له ثلاثة حروف  
فان العرب لا تقول في الجمر الواحد جرة ويستحب ان يكون وتر من ثلاث فصاعداً أو أكثره سبع  
في العبادة لاني للسان فان الجرة الواحدة سبع حصيات وكذلك الجرة الزمانية التي تدل على خروج  
فصل شدة البرد كل جرة في شباط سبعة ايام وهي ثلاث جرات متصلة كل جرة سبعة ايام فتقتضى الجرات  
بعضي احد وعشرين يوماً من شباط مثل رمي الجمار الاحدى والعشرين حصاة وهي ثلاث جرات  
وكذلك الحضرة الالهية تطلق بازاء ثلاثة معان الذات والصفات والافعال ورمي الجمار مثل الادلة  
والبراهين على سلب كحضرة الذات أو اثبات كحضرة الصفات المعنوية أو نسيب وإضافة كحضرة  
الافعال فدلائل الجرة الاولى لمعرفة الذات ولهذا اتفق عندها العموم منها إشارة الى الثبات فيها وهو  
ما يتعلق بها من السلوب اذ لا يصح ان يعرف بطريق اثبات صفة معينة ولا يصح ان يكون لها صفات  
نفسية متعده بل صفته النفسية عينه لا امر آخر فلا بد ان تكون صفته النفسية الثبوتية واحدة  
وهي عينه لا غير فهو مجهول العين معلوم بالاقتدار اليه وهذه هي معرفة أحدثه تعالى فيأتي خاطر  
الشبهة بالامكان لهذه الذات فيرميه بحصاة الاقتدار الى المرجح وهو واجب الوجود لنفسه ويأتي  
بصورة الدليل على ما يعطيه نظم في موازين العقول فهذه حصاة واحدة من الجرة الاولى فاذا رماه  
بها مكبراً أي يكبر عن هذه النسبة الامكانية اليه فيأتيه في الثانية بأنه جوهر فيرميه بالحصاة الثانية وهو  
دليل الاقتدار الى التحيز أو الى الوجود بالغير فيأتيه بالجسمية فيرميه بحصاة الاقتدار الى الاداة  
والتركيب والابعاد فيأتيه بالعرضية فيرميه بحصاة الاقتدار الى الحمل والحدوث بعد ان لم يكن  
فيأتيه بالعلية فيرميه بالحصاة الخامسة وهو دليل مساواة العلول له في الوجود وهو كان ولا شيء معه  
فيأتيه في الطبيعة فيرميه بالحصاة السادسة وهو دليل نسبة الكثرة اليه واقتدار كل واحد من أحاد  
الطبيعة الى الامر الآخر في الاجتماع به الى ايجاد الاجسام الطبيعية فان الطبيعة مجموع فاعين  
ومنفعلين حرارة وبرودة ورطوبة ويوسه ولا يصح اجتماعها الذات والافتقارها الذات ولا وجودها  
الافى عين الحاضر والبارد والرطب واليابس فيأتيه في العدم وهو ان يقول له اذ لم يكن هذا ولا هذا  
وبعد ما تقدم فإثم شيء فيرميه بالحصاة السابعة وهو دليل آثاره في الممكن والعدم لا أثر له وقد ثبت بدليل  
اقتدار الممكن في وجوده الى مرجح ووجود موجود واجب الوجود لنفسه وهو هذا الذي أبتناه  
مرجحاً فنقضت الجرة الاولى ثم يأتي الجرة الثانية وهي حضرة الصفات المعنوية فيقول له سلنا ان ثم اتانا  
مرحمة للممكن فن قال ان هذه الذات عالمة بما ظهر عنها فيرميه بالحصاة الاولى ان كان هذا هو الخاطر  
الاول الذي خطر لهذا الخلق المعنوي وقد يخطر له الطعن في صفة أخرى أو لا فيرميه بحسب ما يخطر له  
الى تمام سبع صفات وهي الحياة والتدرة والارادة والعلم والسمع والبصر والكلام وبهض أخصابنا  
لا يشترط هذه الثلاثة اعنى السمع والبصر والكلام في الادلة العقلية وياتها من السمع اذ ثبت ويجعل  
مكانها ثلاثة أخرى وهي علم ما يجب له وما يجوز وما يستحيل عليه مع الاربعة التي هي التدرة والارادة  
والعلم والحياة فهذه سبعة علوم فيرد الخاطر الشيطاني تشبهة لكل علم منها فيرميه هذا الخلق بحصاة  
كل دليل عقلي على الميزان الصحيح في نظم الادلة بحسب ما يقتضيه وبطيل التثبت في ذلك وهو الوقوف  
عند الجرة الوسطى والدعاء عندها ثم يأتي الجرة الثالثة وهي حضرة الافعال وهي سبع أيضاً فيقوم  
في خاطره أو لا المولدات وإنما قامت بانفسها فيرميه بحصاة اقتدارها من الوجه الخاص الى الحق  
سبحانه فاذا علم الخاطر الشيطاني انه لا يرجع عن علمه بالاقتدار أظهر ان اقتداره الى سبب آخر غير  
الحق وهو العناصر وقد رأينا من كان يعبد هابا بالموصل واذا خطر له ذلك فإما ان يتمكن منه بأن يبقى

أثر الحق تعالى عنه فيها فان لم يقدر قصاراه ان يشتهر كافر ميمه بالحصاة الثانية فبريه في دلالتها ان  
العناصر مثل المولدات في الاقتدار الى غيرها وهو الله تعالى لان العازف لم يمتد نظر ليد في كل ممكن  
يمكن الوجه الخاص الذي من الله اليه وما ينظر الى السبب الذي اوقف الله وجوده عليه أو ربطه به  
على جهة العلية أو الشرط هذا هو نظر أهل طريق الله من أصحابنا وما رأينا أحد من المتقدمين قبلنا  
ولان أهل زماننا في علي بنه على اثبات هذا الوجه الخاص في كل ممكن منع كونهم لا يجولون  
ولكن صدق الله في قوله ونحن أقرب اليه منكم يعني الاسباب ولكن لا تبصرون يعني  
نسبته اليها الى السبب فالجدة الذي فتح ابصارنا الى ادراك هذا الوجه في كل ممكن فاذا رماه  
بالحصاة الثانية كما ذكرنا فخطر له السبب الذي يوقف وجود الاركان عليه وهو الفلك فقال ان يوجد  
هذه الاركان الفلك وصدت فياقلته فبريمه بالحصاة الثالثة وهي اقتدار الفلك وهو الشكل الى الله  
من الوجه الخاص كما ذكرنا فصدته في الاقتدار ويقول له انما أنت غلط انما كان اقتدار الشكل  
الى الجسم الذي لولاه ما ظهر الشكل فبريمه بالحصاة الرابعة وهو اقتدار الجسم الى الله من الوجه  
الخاص فصدته ويقول له صحیح ما قلت من الاقتدار القاسم ولكن الى جوهر الهباء الذي نسميه أهل  
النظر الهبولى الكلى الذي لم تظهره صورة الجسم الا فيه فبريمه بالحصاة الخامسة وهو دليل اقتدار  
الهبولى الى الله كذا ذكرنا قبله فيقول بل اقتدارها الى النفس الكلية المعبر عنها في الشرع بالروح  
المحفوظ فبريمه بالحصاة السادسة وهو دليل اقتدار النفس الكلية الى الله من الوجه الخاص أيضا  
فصدته في الاقتدار ولكن يقول له بل اقتدارها الى العقل الاوّل وهو القلم الاعلى الذي عنه انبعثت  
هذه النفس فبريمه بالحصاة السابعة وهو دليل اقتدار العقل الاوّل الى الله وليس وراء الله مرمى  
فما يجد ما يقول له بعد الله فلذلك ما تقف عند جرة العقبة وهي آخر الجرات لانه كما قلنا ليس وراء الله مرمى  
فهذا تحرير رمى جرات العارفين بمبنى موضع التمنى وبلوغ الامنية فانها ايام أكل وشرب وتمتع ونعيم  
فهى جنة معجزة وفيها التفاء النفث والوسخ وازالة الشعث من الخاح ومن قوة التمنى الذي سمي به منى  
انه يبلغ بصاحبه الذى هو معدوم عنده ما تمناه مبلغ من عنده ما تمناه هذا التمنى بالفعل على أتم الوجوه  
مثل رب المال يفعل به أنواع الخير وينفقته في سبيل اصل البراءت بغناء فضل الله فيتمنى العديم ان لو كان  
له مثله يفعل فعله فهم ما فى الاجر سواء بل هو أتم فانه يحصل له الاجر التام على أكل وجوده من غير  
سؤال فان صاحب الفعل يسأل عنه من أين جمعه وهل أخاص في اخراجه وبعد هذا التعب والمشقة  
يحصل على أجره والتمنى يحصل على ذلك من غير سؤال ولا مشقة ثم بعد رمى الجمار يحلق رأسه  
اعنى جرة العقبة يوم النحر وانما يسميتها جمارا لان كانت جرة واحدة في ذلك اليوم لان كل واحدة من  
الحصى ايضا فتتمها الى الاخرى تسمى جماعة فهى جمار بهذا النظر كما تقول اذا اجتمع جوهران كانا  
جسماين أى أنطلق على كل واحدة منهما باجتماعه مع الاخر جسم فهما جسمان بهذا النظر كما قال تعالى  
ومن كل شئ خلقنا زوجين وما خلق من كل شئ الأزواج اوحادا كرا وأنثى مثلا فسماه زوجين بهذا  
الاعتبار الذى ذكرناه لان كل واحد بالنظر الى نفسه دون ان يضم اليه هذا الاخر لا يكون زوجا فاذا  
ضم اليه آخر انطلق على كل واحد منهما اسم الزوج فتبيل فهم أزواج ولما اعتبر الله هذا بالذکر لذلك  
قلنا نحن ثم بعد رمى الجمار فهى جرة العقبة جمارا اذ كانت عدة حصيات فخافى كلامنا حشولانه  
لا تكرار في الوجود للاساع الالهى فاذا رمى جرة العقبة حلق رأسه وهو اولى من تقصير الشعر فان  
الشعور بالامر ما هو عين حصول العلم به على التمام من التفصيل وانما يشعر بالابدان ثم أمر اما فاذا  
حصل زال الشعور وكان علما تاما بتفصيل ما شعر به كمن يشعر بالتفصيل في الحمل قبل حصول العلم  
بتعيين تفصيله فاتقاء الشعور هو ازالة الشعور بوجود العلم فان الشعر ستر على الرأس ثم يطيب ليوجد  
منه رائحة ما انتقل اليه من تحليل ما كان حجر عليه كما تطيب لاحرامه حين أحرم ليوجد منه ريح

ما اتقل اليه وجعله طيبا لانه اتقال في الجنة غير مشرور ومقرب الى الله تعالى فان الله طيب لا يقبل الا طيبا ليعز الله الخبيث من الطيب فجعل الطيب في الخالين تيمها على طيب الانهال ثم نخر او ذبح قربانه بنوى بذلك تسريح روع هذا الحيوان من سجن هذا الهيكل الطبيعي المنظم الى العالم الاعلى عالم الانفساح والخير فان الحيوانات كلها عندنا ذات ارواح وعقول تعقل عن الله ولهذا قال فيها تعالى كل قد علم صلاته وتسبحه فسر حنا ارواح هذه الحيوانات في هذا اليوم شكر الله عز وجل كما خرجنا نحن فيه من حال التمجير وهو الاحرام الذي كاعليه الى الاحلال والتصرف في المباحات المقربة الى الله بحكم الاختيار ثم اكلنا منها ليكون جزؤنا عندنا لتشهد ما هو عليه من الذكر المخصوص به ذوقا وتبعه كما ساعدنا فيما رومه من الحركة في طاعة الله تعالى اذ لا بد من الغذاء فكان اخذ هذا النوع من الغذاء اولى ثم نزلنا الى البيت زائرين ربنا ته الى ليرانا محلين كما يرانا محرمين على جهة الشكر له حيث سرح اعبائنا وانا فتح لنا التمر في فيما كان حجره علينا فقبلنا عينه على ذلك مباحة وحقبة ثم طغنا به سبعة اشواط وصاينا خلف مقام ابراهيم وقد تقدم الكلام في المراد بالطواف والصلاة في طواف القدوم الا انه ما بينها على اتحاذ مقام ابراهيم مصلى لسنال ما ناله من الخلة على قدر ما يطع به حالنا فان الله امرنا ان نتخذ مصلى وبهنا على ما ناولنا وصفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد والمؤمنون آله كما صليت على ابراهيم وما اختص به الاخلة فكذلك دعونا بالرسول الله صلى الله عليه وسلم اجاب الله دعاءنا به لتتخذ عنده يد بذلك فصلى الله عنه علينا بذلك عشر اوقات تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالمكافأة عطية منه به عليه السلام ونشره يقولنا حيث لم تكمل المكافأة في ذلك لثقت ولا غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك لما حصلت الاجابة من الله فيما دعونا فيه لنبيه صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ اخليل لا تتخذت ابا بكر خليلا ولكن صاحبكم يعني نفسه خليل الله ولو وجدت له هذه الخلة من قبل دعاء أمته له بذلك لكان غير متخذ صلاتا عليه أي دعواؤه بذلك فان قيل قد حصلت الخلة بدعاء العباد أو لافا فائدة دعائنا ونحن مأمورون في هذا الوقت بالصلاة عليه مع حصول الخلة فهو كذا حكم الاول فر بما نال الخلة قبل دعاء أصحابه وتكون نسبة دعائهم به اله كدعائنا اليوم قلنا حكم الخلة ما ظهر هنا وانما يظهر ذلك في الآخرة والحكم المعنى لا يكون الا بعد حصول المعنى أي قام المعنى بحمل وجب حكمه لذلك المحل في الآخرة تنال الخلة لظهور حكمها هناك وأما الذي يظهر هنا من الواضع بتدرون وزن بأنه قد أهل لها واعتنى به هذا هو العجيج والجواب الاول ان لكل نفس مناحظا من محمد عليه السلام وهو الصورة التي في باطنه اعني في باطن كل انسان منه صلى الله عليه وسلم فهو في كل نفس بصورة ما يعتقده في كل شخص فبدعوه بالصلاة عليه المذكورة فتقال تلك الصورة المحمدية التي عنده تلك الخلق المدعوق بها دعائه والصلاة عليه فما حصلت له الخلة من هذا الوجه الابد دعاء كل نفس وهكذا يجده أهل الله في كشفهم فاعلم ذلك (واقعة) اعلم وقتك الله انه بينا لنا كتب هذا الكلام في مقام ابراهيم الخليل ومقامه عليه السلام قوله تعالى و ابراهيم الذي وفى لانه وفى بما رأى من ذبح ابنه أخذت سنة فاذا قاتل من الارواح العلوية يقول لى عن الله تعالى ادخل مقام ابراهيم وهو انه كان آواها حلما ثم تلا على ان ابراهيم لا آواه حلیم فعلت ان الله لا بد أن يعطيني من الاقتدار ما يكون معه الحلم اذ لا حلم الا مع القدرة على من يحلم عليه وعلمت ان الله لا بد أن يتليني بكلام في عرني من أشخاص فأعلمهم مع القدرة عليهم بالحلم عنهم ويكون اذاهم كثيرا فانه جاء حلیم بينة المبالغة وهي فعليل ثم وصف بالآواه وهو الذي يكتر منه التآوه لما يشاهد بين جلال الله وكونه ما في قوته مما ينبغي ان يعامل به ذلك الجلال الالهي من التظيم اذ لا طاقة لاحد عن على ما يقابل به

جلال الله من التكبير والتعظيم فهذا أيضا من قصد نطقهم ابراهيم لتخذه مصلى أى موضع دعاء  
 في صلاة أو ترصلا لنيل هذا المقام والصفة التي هي نعت ابراهيم خليل الله وجاه ومقامه فارجو  
 ان يكون لنا نصيب من الخلة كما حصل من درجة الكمال والختام والرفعة السارية في الاشياء  
 في هذه الامة بالهظ الوافق للبشرى في ذلك ومن مقام ابراهيم أيضا انه كان أمة قائما لله حيننا ولم يك  
 من المشركين شاكر الانعمه اجتنابه وهداه الى صراط مستقيم مطلق الشرك المعقوعه والمذموم فيما  
 نسب اليه من قوله في الكوكب هذاربي ومن مقام ابراهيم انه اوتي الحج على قومه بتوحيد الله وانه  
 شاكر لانعمه اجتنابه فهو مجتبي وهداه الى صراط مستقيم وهو صراط  
 الرب الذي ورد في قول هود ان ربي على صراط مستقيم ومن مقامه أيضا انه كان خفيما ما تلا  
 في جميع أحواله من الله الى الله عن مشاهدة وعيان ومن نفسه الى الله عن أمر الله اثارا لكتاب  
 الله بحسب المقام الذي يقام فيه والمشهد الذي يشهده ومن كل ما ينبغي ان يقال عنه من أمر الله ومن  
 مقامه أيضا انه كان مسلما منقاد الامر الله عند كل دعاء يدعو اليه من غير توقف والامة مع علم الخير  
 فارجو بما نوره من هذا العلم للناس ان يكون حظي من تعليم الخير وان يقوم ويحتص بأمر واحد  
 من جانب الله أى من العلم به بالانشار له فيه تقوم فيه مقام الامة لانفراد به والقائت المطيع لله  
 فأرجو ان أكون ممن أطاع الله في السر والعلانية ولا تكون الطاعة الا عند المراسم الالهية  
 والاوامر الموقوفة على الخطاب فأرجو ان أكون ممن يأمره الله في سره فيمثل مرامه بلا واسطة  
 ومن مقامه الصلاح والصلاح عندنا أشرف مقام يصل اليه العبد ويتصف به في الدنيا والآخرة  
 فانها صفة امتن الله بها على من وصفه بها من خاصته وهي صفة يسأل ينلها كل نبي ورسول وعندنا من  
 العلم بها ذوق عظيم ورثاه من الانبياء ما رأيت غيرنا وهي صفة ملكية روحانية فان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول فيها اذا قال العبد في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اصاب كل عبد  
 صالح لله في السماء والارض ومن مقام ابراهيم ان الله آناه أجره في الدنيا وهو قول كل نبي ان اجرى  
 الاعلى الله اجر التبليغ فكان أجره أن نجاه الله من النار فجعلها عليه بردا وسلاما فأرجو من الله ان  
 يجعل كل مخالفة ومعصية صدرت مني يكون حكمها في حكم النار في ابراهيم حين رمى فيها عناء من  
 الله لا عن عمل وانه في الآخرة لمن الصالحين أى لذلك الاجر ما نقصه كونه في الدنيا قد حصله بما يناله  
 منه في الآخرة شيئا ومن مقام ابراهيم الوفاء فانه الذي وفي وأرجو أن أكون من الذين يوفون بعهد  
 الله ولا يفتنون المشاق ويصلون ما أمر الله به ان يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب  
 وعليه ادل الناس أباؤا ربي عليه أصحابي فلا أتزأ أحد عهد مع الله عهد او هو يسمع مني بتقضه كان  
 ما كان من قليل الخير وكثيره ولا أدعه يتركه رخصة تظهره لتسقط عنه الاثم فيه ومع هذا فيوفى بعهد  
 الله ولا يتقضه تماما للمقام الاعلى وكما لا فان النفس اذا تعودت نقض العهد لا يجبي منها شيأ أبدا هذا كله  
 من مقام ابراهيم الذي أمرنا ان نتخذه مصلى فهذا معنى قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى أى  
 موضع دعاء اذا صليتم فيه ان تدعوا في نيل هذه المقامات التي حصلت لابراهيم الخليل كما قررناه  
 وفي هذه الواقعة قيل لي قل لاصحابك استغفروا جودى من قبل رحلتى فنظمت ذلك وضممته هذا  
 اللفظ فقلت بعد ما استيقظت هذه الايات

بأن أقول قولاً لا هـل ملق  
 لكي أرى بعينى من كان قبلتى  
 فإني قد سـير لـنـسـد خلق  
 فعينه وجودى والعلم هلقتى

قد جاءني خطاب من عند بفتي  
 استغفروا وجودى من قبل رحلتى  
 وفي وجودى أيضا من كان علتى  
 محبتي مقامي والحال خلق

د عوت عيني قضى لما يوليت  
فهبند ما تجبلى مع الالهة  
ومقلى يمينه من أجل قبلى

عن ذكر مارآها وما استقلت  
الى يهود عيني من خلف كفى  
فما يدأيت غيرى ان كان جلقى

ورأيت في هذه الواجبة أنواعا كثيرة من مبشرات التقريب الالهى وما يدل على العناية والاعتناء فأرجو من الله ان يحقق ذلك في الشاهد فان الادب ان أقول في مثل هذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن من عند الله يمضه مع علمه بأنه من عند الله خلقت مثل هذا قطف واقعة الا وخرجت مثل فلق الصبح فاني في هذا القول متأس ومقتد برسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى في المنام ان جبريل عليه السلام أتاه بعائشة في سرقة حر رجرا وقال له هذه زوجتك فلما تصفا على أصحابه قال ان يكن من عند الله يمضه فجاء بالشرط لسلطان الاحتمال الذى يعطيه مقام النوم وحضرة الخيال فكان كما رأى وكما قيل له فزوجها بعد ذلك فالتخذت ذلك في كل مبشرة اراها واتفتت بالاتباع فيه وما قلت هذا كله الاستالا لامر الله في قوله واما بنعمة ربك فحدث رأية نعمة اعظم من هذه النعم الالهية الموافقة للكتاب والسنة \* ثم ترجع ونقول فاذا فرغ من طواف الافاضة ان كان عليه سعى خرم يسمى على ما قرنا قبل في السعى عند الكلام عليه والاقى زمزم قطلع من مائها وهى بئر فهو علم حتى مندرج في صورة طيبة عنصرية تحبى بها النفوس بدل على العبودية المنهضة فان حكم الله في الطبيعة اعظم منه في السموات والارض لانها من عالم الطبيعة عندنا وعن الطبيعة ظهر كل جسم وجسد وجسمانى في عالم الاجسام العلوى والسفلى \* (حديث) \* في فصل قوله تعالى يستلونك عن الالهة قل هى مواقيت للناس والحج فلم يقل للعاج فانزل الحج في الآية منزلة الناس ما انزله منزلة الديون واليوع وان كان المعنى يطلبه فعلنا ان حكم الحج عند الله ليس كحكم الاشياء التى تعتبر فيها الالهة يعنى مواقيت الالهة والحج فعل مضاف لمخمس معين يفعله الانسان كسائر افعاله في بيوعه ومدائنه فاعتنى بذكر هذه الافعال المخصوصة لانها افعال مخصوصة لله تعالى بالتصديس للعباد فيها منفعة دينية الا القليل من الرياضة البدنية ولهذا يتميز حكم الحج عن سائر العبادات في اغلب احواله في التعليل فهو تعبد محض لا يعقل له معنى عند الفقهاء فكان بداهة عين الحكمة ما وضع لحكمة موجبة وفيه اجر لا يكون في غيره من العبادات وتجليلات الهية لا تكون في غيره من العبادات فكان الهلال في اول ليلة فيه تجلى الحق في العبد بالايمان الذى هو اول مطلوب بالشرع من الانسان المكلف والايمان روح وجسمه صورة التلفظ بلا اله الا الله وهى الشهادة بالتوحيد ولذلك تشهد اول ليلة الهلال ثم لا يزال يعظم التجلى في بسائط العدد الى ان ينتهى الى ليلة التاسع وهى آخر ليلة بسائط العدد التى هى آحاده فيكمل تجليه في آحاد بسائط العدد فكان الوقوف بعرفة يوم التاسع فحصلت له معرفة الله بكل البسائط ولهذا قابها ودخل فيها بالتجريد عن المحيط وهو المتركيب الازداد بليس في اليوم العاشر المحيط لانه انتقل من الاحاد الى اول العقد وهى العشرة والعقد لا يكون الا في المركب وأمله انسان اى بين الاثنين اعنى بضم الواحد الى الآخر بصورة العطف والاتفات وهو على قسمين اعنى العقد وهو انشوطه وغير انشوطه فعقد الانشوطه يسرع اليه الانحلال فيما عهد اليه وعاهد عليه الله وغير الانشوطه لا يسرع اليه الانحلال وبقى بعد التسعة من افعال الحج ثلاثة وهى فاعل المزدلفة وفعل منى وفعل طواف الافاضة والفعل المختص بالمزدلفة انما هو من أول النهر الى طلوع الشمس وليس الميت بالمزدلفة خاصا بها لانها ليلة عرفة والمزدلفة ليلية لها ولها الميت ليلية كلية سودة بنت زمعة ليلة لها والميت لعائشة فليسود ليلة بلا ميت ولعائشة ميت ليلة سودة ليلتنا ولهذا كانت تلك الليلة تعاقف



الى سودة بالذكر كذلك بقي من مراتب العدد ثلاثة بعد التسع وهي العشرة والمائة والالف وما بقي  
 للعدد مرتبة سوى ما ذكرته كذلك ليس بعد طواف الافاضة عمل الحج في الحج يعوم عليه به شيء هو له  
 جلال فانه به أحل الحل مكله وليس بهذه لغير المكي الاطواف الوداع لانه ودع مراتب العدد  
 وبقي التركيب فيشبه الى ما لانهاية له فهذه اثنا عشرة مرتبة قد حصلها العبد في التحليلات الكالية  
 العددية ودخل في الليلة الثالثة عشرة الهلال في الكمال وهي من الليالي البيضن المرغوب في صومها  
 كايام التشرى المرغوب في فطرها التي يصومها المتمتع الا فاقى واتي نصف الشهر الذي يتضمن السلوك  
 للمعارف منه بالخروج والينا واياه سبحانه يقصد ثم بشرع في النصف الثاني من الشهر في السلوك اليه  
 منا الى ان ينتهي الى ليلة السرار وهو الكمال الغيبي كما كان في النصف الاول الكمال الشهادي فكمل  
 غيبا وشهادة ودار الدور بهلال ثان وحكم آخر دنيا وآخره فانه قال في وصف الجنة لهم رزقهم فيها  
 بكره وعشيا فجعلها محلا للزمان المعروف عند العرب مثل الدنيا فالحاج في الحج يجني ثمرة الزمان  
 وما يحتوي عليه من المعارف الالهية المختصة بشهر ذي الحجة ويجني ثمرة العدد في المعارف الالهية لان  
 العدد له حكم فيها الأثره قد قالوا ذكروا الله في ايام معدودات وقال عليه السلام ان الله تسعة  
 وتسعين اسما ما الا واحد فدخل تحت حكم العدد باسما مخصوصة وقال ان الله ثلاثمائة خلق فأدخل  
 الاخلاق الالهية تحت حكم العدد فله سلطان في الالهيات ذكر او اسما وخلقنا فمن لم يقف عليه حرم خيرا  
 كثيرا من المعرفة بالله ولذلك قد منافي هذا الباب وجود الاحاد في الكثرة والكثرة في الاحاد وهو العدد  
 فهو المعطى الفاهدة للعادين قالوا البنيان يوما اوبعض يوم فاسأل العادين كما قال فاسألوا اهل الذكر  
 ان كنتم لاتعلمون فالحقهم بالعلماء كذلك الحج هو المعطى ما يحتوي عليه من المعارف الالهية للحاج  
 فلهذا اضيف الميثاق للحج في الهلال وما اضيف للحاج كما اضيف للناس وجعلها مواقيت لما ذكرناه فان  
 الفعل انتهى فيه الى نصف الشهر وهو تمام وكال في نفس الامر فان النصف الاول لا يؤذن بالنقص  
 اكونه نصف ولو كان نقصا لكان الذي حصل له متصفا في تحصيله بالنقص لانه ما حصل له النصف الا آخر  
 بل لو حصل له النصف الاخر لكان نقصا حصوله قال تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين  
 فنصفها لي ونصفها لعبدي فظهر كمال الحق في تحصيل النصف من الصلاة ولو انصف بتحصيل النصف  
 الثاني لكان نقصا فيما ينبغي لله من الكمال وظهر كمال العبد في تحصيل النصف من الصلاة ولو انصف  
 بتحصيل النصف الثاني لكان نقصا في عبوديته وفيما ينبغي له من الكمال فكان يوصف بأوصاف الرب  
 وليس له ذلك الا ترى الشريك الموضوع لله تعالى من المشرك كيف لا يقدر الله هذه المظلمة فانها من  
 حقوق الغير لا من حق الله فانه من كرم الله ما كان الله من حق على العبد وفقرت فيه غفرة الله وذلك  
 لان حقيقة التفریط ولا يعصمه من ذلك الا الله فالعصمة فيما تقتضيه حقيقة ليست له انما هي لله ويبد  
 الله فمن لم يخرج عن حقيقته فلا مطالبة عليه ولهذا كانت لله الحجة البالغة على خلقه فتعين ان الشرك  
 من مظالم العباد فان الشريك يأتي يوم القيامة من كوكب ونبات وحيوان وحجر وانسان فيقول يا رب  
 سل هذا الذي جعلني الها ووصفتي بما لا ينبغي خذني منه بمطابقي فأخذ الله له بمظلمته من المشرك فيضله  
 في النار مع شريكه ان كان حجرا او نباتا او حيوانا او كوكبا الا الانسان الذي لم يرض بما نسب اليه ونهى  
 عنه وكرهه ظاهرا وباطنا فانه لا يكون معه في النار وان كان هذا من قوله وعن امره ومات غير موحد  
 ولا تائب كان معه في النار الا ان الذي لا يرضى بذلك ينصب للمشرك مثال صورته يدخل معه ليعذب بها  
 ولا عذاب على كوكب ولا حجر ولا شجر ولا حيوان وانما يدخلون معهم زيادة في عذابهم حتى يروا أنهم  
 لن يغفروا عنهم من الله شيئا أنكم وما تعبدون من دون الله حسب جهنم أنتم لها واردون فيقولون  
 لو كان هؤلاء الهة ما اردوها وقودها الناس والحجارة فهم جرحهم فالناس المشركون والحجارة  
 المعبودون خاصة وأما من سبق لهم الحسنى وهم الذين لم يأمروا ولم يرضوا فاهم منها بعدون كعبسى

وعزير وأمثالهما وعلى بن أبي طالب وكل من ادعى فيه أنه الله وقد سعد فيدخل الله معهم في جهنم مثلهم التي كانوا يعبدونها في الكنائس وغيرها تكايف لهم لأن كل عابد من المشركين قد أيسر من حال صورة معبوده المتخيلة في نفسه فصب إليه تلك الصورة المتخيلة ويدخلها النار معه فإنه في الحقيقة ما عبد منه إلا تلك الصورة التي أمسكها في نفسه وتبجسد المعاني المتخيلة غير منكور هرعاً وعقلاً فأما العقل فمعلوم عند كل متخيل وأما الشرع فقد ورد بتصور الاعمال والاعمال اعراض الأثر الموت وهو من نبيسي اضا في فانه عبارة عن مفارقة الروح الجسد وان الله بثلثه يوم القيامة للناس كتبنا أسلم فيوضع بين الجنة والنار وينبج فهكذا تلك المثل فان كان الشريك عن لا يتحق الجنة فيدخل معهم النار بانه مثل فرعون فهو ظالم لنفسه وأما الظالم لنفسه من أهل الشرك فنفسه مطالبة له عند الله بمظلمتها ولا شيء أشد من ظلم النفس الأثرى القاتل نفسه الجنة عليه محرمة ثبت بهذا ان الكمال للشيء ما يخرج عن حقيقة فاذا أخرج عن حقيقته وما تستحقه ذاته كان نقصاً فللهذا قلنا ان النصف كمال في حق من هو سهمه مال الوارث ينقسم الى ثلث وربع وثلثين ونصف وسدس وغير ذلك وكل جزء اذا حصل مستحقه صاحب الفريضة فقد حصل له كمال نصيبه فهو موصوف بالكمال في النصيب مع كونه ما حصل له الا سدس المال ان كان له السدس ولا يتصف بالنقص قال الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله والعمرة بلا شئ تنقص في الافعال عن افعال الحج وكما لها اتيانها كما شرعت وكذلك الحج يتصف بالكمال اذا استوفيت صورته وكذا نشأته وهما نشأان ينشئهما العبد المكلف انشاء بما اعطاه الله من خلقه على الصورة الالهية فضرب له بسهم في الربوبية بأن جعل له فعلاً وانشاء فان انما يجب بذلك عن عبوديته فقد نقص وشق وكان صاحب علة ولهذه العلة جعل الله له دواء فقال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم جرح العجماء جبار فأضاف الجرح وهو فعل للعجماء فان ادعى الربوبية لكونه فاعلا فهو يعلم انه افضل من العجماء وقد نسب الفعل الى العجماء فتكسر نفسه ويرى من علة ان استعمال هذا الدواء ثم يفكر في ان الشرع قد جعل جرح العجماء جباراً وجرح الانسان مأخوذاً به على جهة القصاص مع كون العجماء لها اختيار في الجرح واردة ولكن العجماء ما قصدت اذى الجرح وانما قصدت دفع الأذى عن نفسها فوقع الجرح والأذى تبعاً بخلاف الانسان فانه قد يقصد الأذى فمن حيوانيته يدفع الأذى ومن انسانيته يقصد الأذى والعبد رقيق والرب الكريم خالق فعين الشكل وفصل الاجزاء في الكل ثم الرحمن خلق الانسان علمه البيان وهو ما ينطق به اللسان ثم الرب الاكرم علم بالقلم ما يحطه البنان فالانسان بذان صنعة رب كرمه واكرم ورحمان فهذه اربعة اسماء توجهت على خلق الماء فجعل من الماء كل شيء حيوة اذ كان عرشه عليه فالكون المخلوق ظله ثم رده اليه فالانسان ارتق واللقاء فحق فعين السماء من الارض فغير الرفع من الخفض وأحكم الصنعة الانسانية وصبغها بالصبغة الايمانية في حضرة الفهوانية بالمشاهدة الاحسانية فلما كتب رب فوضع كل شيء مكانه وأقام اوزانه لما وضع ميزانه فقلت في معنى ذلك

في عينه ابدان من بين اخوانه  
ضرب الحساب لا فهم بتبينه  
اذ كان سواء في تعديل بذان  
وعين الحق فيها وضع ميزانه  
ابدته في عينه احكام اوزانه  
أعطاه من نفسه بجدا مكانه  
من الحقائق في اعيان اكوانه

فكل جزء له حكم يميزه  
فالكل في الكل مضروب لذي نظر  
لانه في دجى الاحشاء رتبه  
اقام نشأته من عين صورته  
الاصل مني وحكم الوزن منه اذا  
وأودع العالم العلوى فيه بما  
فصار جعاً لما قد كان فزقه

بالجمع سمع له تحصيل صورته  
أحاط علياً بأن الأمر فيه على  
من كان يقرأه يدرى حقيقته

لم يدره ذلك لولا حكم إيمانه  
خلافه ما هو في آيات محمداً أنه  
بأنه لم يزل في حكم فرغانه

فلولا شرف النفس ما دفع الحيوان الأذى عن نفسه وما قصد أذى الغير مع جهله بأنه يلزمه من غيره ما يلزمه من نفسه للاشتراك في الحقيقة وكذلك الإنسان إذا دفع الأذى عن نفسه لم يقع عليه مطالبته من الحق فإن تعدى وزاد على القصاص أو تعدى ابتداء أخذه ولكن ما يتعدى الأمن كونه إنساناً فتد تجاوز حيوانيته إلى إنسانيته والأصل في هذا التعدى من الأصل لأن الأصل له الغنى وأين حكمه من حكم ما خلقت الجن والإنس إلا لعبدون فهذا الأمر من الخالق اعنى من الاسم الخالق لا من الاسم الغنى فإن أحصرتم عن بحكم أو عمرتكم فما استيسر من الهدى \* (ومر في فصل الأحصار) \*  
اختلف العلماء بالذكري في هذه الآية في حكم المحصر بمرض أو بعد وهل هذا المحصر في هذه الآية بعد أو بمرض فقالت طائفة المحصر هنا بالعدو وقالت طائفة المحصر هنا بالمرض وقال قوم المحصر الممنوع عن الحج أو العمرة بآي نوع كان من المنع بمرض أو بعد أو بغير ذلك وهو الظاهر وبه أقول مراعاة للقصد وما وقع الخلاف الأفهم في اللسان لأنه جاء في الآية بالوزن الرباعي ونقل أنه يقال حصره المرض وأحصره العدو فما المحصر بالعدو فاتفق الجمهور على أنه يحل من عمرته وجهه حين أحصر وقال الثوري والحسن بن صالح لا يحل اليوم التحر وبالقول أقول وهو أنه يحل حين أحصر غير أني أزيد هنا شيئاً لم يره من وافقنا في الإحلال حين الأحصار وهو أن المحرم إن كان قال حين أحرم إن محلي حيث يحسني كما أمر فلا هدى عليه ويحل حيث أحصر وإن لم يقل ذلك أو ما في معناه فعليه الهدى والذين قالوا بالتحلل حين أحصر اختلفوا في إيجاب الهدى عليه وفي موضع تحريمه وعند من يقول بوجوده على شرطنا أو على غير شرطنا فيما أحصر عنه من حج أو عمرة خلاف فقال بعضهم لا هدى عليه وإن كان معه هدى تطوع تحريمه حيث أحل وبه أقول وقال بعضهم بإيجاب الهدى عليه واشترط بعضهم ذبح الهدى الواجب بالحرم وإنما إعادة فمن العلماء من يرى عليه إعادة وبه أقول في حج التطوع وعمرته إن كان عليه في ذلك حرج فان لم يكن عليه فيه حرج فإهدوا وأما الفريضة فلا تسقط عنه إلا أن مات قبل إعادة فقبلها الله له عن فريضته وإن لم يحصل منه الأركان الإحرام بل ولو لم يحصل منه إلا القصد للعمل وقال بعضهم إن كان أحرم بالحج فعليه حجة وعمرة وإن كان قارناً فعليه حجة وعمرة إن كان معتمراً قضى عمرته ولا تقصر عليه واختار بعض من يقول بهذا القول التقصير وقد حكى بعضهم الإجماع على أن المحصر بمرض وما أشبهه عليه القضاء ولكن لا أدري أي إجماع أراد فان اطلاق النقصان لفظاً الإجماع قد تجاوزوا بها حدّها الأقول إلى غيره فقد يطلقون الإجماع على اتفاق المذهبين ويطلقونه على اتفاق الأربعة المذاهب ولكن ما هو الإجماع الذي يتخذ دليلاً إذا لم يوجد الحكم في كُتب ولا سنة متواترة فيها نحن قد ذكرنا من اختلافهم في هذه المسئلة ما ذكرناه وتركنا ما لا يحتاج إليه في هذا الوقت فلنرجع إلى طريقنا فنقول قوله تعالى أحصرتم هو من أحصر لا من حصر يقال فعل به كذا إذا وقع به الفعل فإذا عرّضه لوقوع ذلك الفعل يقال فعله أمثل مثله شرب زيد عمراً إذا وقع الضرب به وأشرب زيد عمراً إذا جعله بضرب غيره وفي اللسان أحصره المرض وحصره العدو بغير ألف فهو في المرض من الفعل الرباعي وفي العدو من الفعل الثلاثي فالعبد لما كان محل ظهور الأفعال الإلهية فيه وماتشاهد في الحس الأمنه ولا يمكن أن يكون إلا كذلك نسب الله الفعل للعبد ونسب الناس الفعل للمخلوق وإن كان أصاره الحق لذلك فصارت نسبة صارت تجعل الفعل للعبد ونسبة أصاره تجعل الفعل لله فمن راعى أصاره لم يوجب عليه الهدى لأن الأصل عدم الفعل من العبد ومن راعى أصاره

الحق قصار أو جب عليه الهوى ولهذا بضعنا نحن في ذلك نقلنا ان قال محلي حيث يجب سني فقد تبرأ  
 العبد من حكم الحبيب فلا يهوى عليه وان لم يقل كان الهدى عليه عقوبة للترك فالفعل من المخلوق للعبد  
 ظهور الفعل منه بالاختيار والقصد والمباشرة حقيقة مشهورة للبصر والفعل من المخلوق للفق من  
 كون الحق باصاره الى ذلك فكان له كلاله للفاعل والالاهى المباشرة للفعل وينسب الفعل لغير الاله  
 بصراوة لا فيقتال زيد الضارب والمباشر للضرب والذي يقع به الضرب انما هو السوط لا زيد هكذا  
 افعال العباد فهم للفق كلاله لزيد التجار أو الحائك أو الخياط أو ما كان وبهذا القدر تعلق الجزاء  
 والتكليف لو وجود الاختيار من الاله والاصل الغلبة وهي مسئلة دقيقة في غاية الغموض  
 ولا دليل في العقل يخرج الفعل عن العبد المخلوق ولا جاء به نص من الشارع لا يخل التاويل فالافعال  
 من المخلوقين متقدر من الله ووجود أسماها كلها بالاصالة من الله وليس للعبد والمخلوق فيها  
 بالاصالة تدخل الامن حيث ما هو مظهرها ومظهر اسم فاعل واسم مفعول يقال في الصانع اذا اخل  
 في صنعه شيء لعدم مساعدة الاله مع علمه بالصنعة قد اخل منها بكذا وكذا ويستفهم لم اخلت بهامع  
 علمنا بانك عالم بها فيقول لم تساعدني الاله على ما كان في علي ويقول المصنوع ما قصر لظهور عينه  
 لا تصد الصانع فمن حيث الصنعة في المصنوع ما اخل شيء ومن حيث مصنوع ما كان المراد سواء  
 اذا كان الصانع المخلوق اخل فان كان الخالق فيما اخل في الصنعة شيء لان الكل مقصود لعدم قصور  
 تعلق الارادة بكل واقع وغير واقع مراد الحق اراد الله ايجاد عرض تام ولم يجر ايجاد جوهر وهو الهل  
 الذي يقوم به ذلك العرض فلم يمكن ايجاد هلك العرض ما لم يكن الهل فلا بد من وجود الهل اذا كان  
 لا بد من وجود العرض فوجود العرض عن ايجاد اختياري ووجود اخل عن ايجاد غير اختياري  
 ولا يجوز ان يكون اضطرار اذا كان لا بد من وجود ذلك العرض فاضطرار الكون عن حقيقة عدم  
 هذا الاختيار الحق فتظان فانك ان لم تعرف الامور من جهة حقائقها لم تعرف ان العالم خرج على  
 صورة الحق يرتبط ما فيه من الحقائق بالحقائق الالهية وهذا مدارك صعب عليه حجب كثيرة لا ترفع  
 بفكر ولا يكشف فالامر دأربين تأثر حق في خلق وخلق في حق قال تعالى اوجب دعوة الداعي  
 اذ ادعاني وقال ذلك بأهم اتبعوا ما أوصى الله فللناقة شرب أعنى ناقة صالح وأكرم شرب يوم معلوم  
 شرب مشال تقوم به تلقون وما من الاله متعام معلوم فالخصر عم الوجود فكل موجود موصوف  
 بمحصرتا فهو محصور من ذلك الوجه وقد أثبت لك ما لا يتدر على دفعه كشف ولا دليل عقل نظري والله  
 الموفق لارب غيره \* (وصل في فصل احكام القاتل للصيد في الحرم وفي الاحرام) • قد تقدم من حكم  
 الصيد طرف في هذا الباب والكلام هنا في قتله لانه صيد في الحرم كان أو في الهل لقوله لا تقتلوا الصيد  
 وأنتم حرم الآية وهي آية محكمة واختلفوا في تناسلها على حسب فهمهم فيها فمن ذلك هل الواجب  
 قيمته أو مثله فذهب بعضهم الى الواجب المثل وقال بعضهم هو مخير بين القيمة والمثل وقتل الصيد شهادة  
 للصيد فهو حي يرزق لانه قتل تعديا بغير حق في سبيل الله اذ سبيل الله حرمه والحرم صفة المحرم والبيعة  
 فهذا الصيد المتعدى عليه اما بهاتين الصفتين أو بأحداهما فمن زعم قتله محرما أي في الحرم فقد تعدى  
 عليه فعاد ما اراد به من الموت وان لم يقم به على القاتل فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى  
 عليكم فالصيد مقتول لا ميت والقاتل ميت لا مقتول فهذا هو الميت المكلف كما يطالب الجواب من  
 الميت في قبره عند السؤال مع وصفه بالموت وهذا هو الموت المعنوي فكذلك يجوز ان يقتل ما قتل  
 من النعم هديا بالغ الكعبة أو كنفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما لذوق وبال أمره  
 كما يعذب الميت في قبره ومن عاد لمثل ذلك الفعل فينتقم الله منه اما إعادة الجزاء فانه وبال والوبال  
 الانتقام وأمان بسقط عنه في الدنيا هذا الوبال المعين وينتقم الله منه بمصيبة ينلها بها أمالي الدنيا وأما  
 في الآخرة فانه لم يعين واعلم ان كل علم من علوم الاسرار المصونة في خزائن الغيبة لا يوجب الاله

فانه قال صلى الله عليه وسلم لاتعطوا الحكمة غير أهلها فيقتلوه اهنى صيدا في حرم  
 أو الاحرام أو هما ما اعنى في الجمين فاذا قتلها وهو أن يمتحها غير أهلها فلا يعجز في بقدرها فتموت عنده  
 عاد وبالله عليه فيكفر بها ويرندق فذللت عن الجزاء حكم به عدلان وهما الكتاب والسنة فان كان  
 الجزاء مثلا فيجت عن جاهل عنده حكمة لا يعرف قدرها فيسب له مكانها حتى يجي بها قبله فيقتل  
 متعمدا من ذلك الشخص عين الجهل القائم به الذي كان سبب اضاعه هذا العلم عنده وظهور العقوبة  
 والوبال فيها عليه انه حرم حكمة ذلك الجهل في ذلك الجاهل حتى رأى اضافة مذمومة منها عنها  
 مستعذبا بالله منها في قوله أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فحرم ما هو كمال في نفس الامر اذ كان  
 الجهل من جملة الاسرار الخزونة في اعيان الجاهلين فحفظها تبرا والعالم منها فكانهم تبرا أو من حقاقتهم  
 فالذي تبرا أو آمنه وقعو فيه فانهم تبرا أو آمن الجهل بالجهل لو عقلوه فحكم جهلهم فيهم أعظم من جهل  
 الجهلاء فانهم ما تنظمو القول الله فلا تكونن من الجاهلين فلا ينهى الا عن معلوم محقق عنده فانه  
 ان لم يعلم الجهل فلا يدري ما ينهى عنه واذا علمه فقد اتصف به لان الجهل ان لم يكن ذو قلة لا يحصل له  
 العلم به فانه من علوم الاذواق الأتري الطائفة قد أجمعوا على ان العلم بالله عين الجهل به تعالى وقال  
 الله تعالى في الجاهل ذلك بلغهم من العلم فسمى الجهل علما لمن تظن وهي صفة كيان حقيقي  
 للعبد ان خرج منها ذم وان بقي فيها حمد فانه ما علم من الله سوى ما عنده وما عنده يتقد فانه عنده  
 وما هو هو لا يتند وهو هو عين الجهل والذي عنده عين العلم فهو عين الدلالة والدليل وهو الدال فهو  
 عين العلم بالله بيت غير مقصود

والعلم بالله نفي العلم بالله \* والثبت من صفة المنعوت بالساهي

بيت آخر غير مقصود على وزن

فالعلم جهل لكون العين واحدة \* والجهل علم لكون الله في اللاهي

\* (وصل في فصل اختلافهم في آية قتل الصيد في الحرم والاحرام وفي كفارته هل هي على الترتيب  
 أولا) \* الآية قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم الى آخر الآية اختلفوا في هذه الآية هل هي على  
 الترتيب وبه قال بعضهم وانه المثل اول فان لم فالاطعام وان لم فالصيام أو الآية على التخيير وبه قال  
 بعضهم وهو أن الحكمين يخيران الذي عليه الجزاء وبه أقول فان كلمة أو تقتضي التخيير ولو أراد  
 الترتيب اقال وaban كما فعل في كفارته الترتيب فن لم يجد غدينا في هذه المسئلة ان المثل المذكور  
 هناليس كما آراء بعضهم ان يجعل في النعامة بدنة وفي الغزالة الشاة وفي البقرة الوحشية بقرة انسية بل  
 في كل شيء مثله فان كانت نعامة اشترى نعامة صاها حلال في حل وكذلك كل مسمى صيد  
 مما يحل صيده وأكله من الطير وذوات الاربع أو كفارة باطعام وحده ذلك عندي ان ينظر الى قيمة  
 ما يساوي ذلك المثل فيشترى بقيمة طعاما يقطعها للمساكين أو يعدل ذلك صيا ما فنظر الى أقرب  
 الكفارات شباها بهذه الكفارة الجامعة لهدي أو اطعام أو صيام فلم نجد الا من خلق رأسه وهو محرم  
 لاذي نزل به فدية من صيام أو صدقة أو نسك فذكر الثلاثة المذكورة في كفارة قاتل الصيد فجعل  
 الشارع هنالك في الاطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع وجعل الصيام ثلاثة ايام فجعل لكل  
 صاع يوم ما فنظر القيمة فان بلغت صاعا أو أقل فيوم فان الصوم لا يتبعض وان بلغت القيمة ان نشترى بها  
 صاعين أو دون الصاعين أو أكثر من الصاع فيومان وهكذا ما بلغت القيمة واعنى بالقيمة قيمة المثل  
 شترى بها طعاما فيطعم والصائم محمول على ما حصل من الطعام بالشراء على ما قررناه فهو مخير بين المثل  
 والاطعام بقيمة المثل والصيام بحسب ما حصل من الطعام من قيمة المثل والمثل والطعام تناوله بسبب  
 في بقاء حياة المتغذى به لان هذا المتغذى اتلف نفسه وأزال حياة غيره وكفر ذلك بما يكون سببا  
 لابقاء حياة فكأنه احياها زمان بقاءها لحصول ذلك الغذاء من المثل أو الطعام وأما الصيام فانها

صفة ربانية فكلف ان يأتي بها هذا القاتل ان لم يكفر بالمثل أو بالا طعام فأن أبيت فأخرج عن التصبير حتى يكون قاتل الصيد غير محجور عليه فلا يكف شيئاً قال وما هو قال الصوم فإنه لي وأنا لا أتصاف بالخبر على قتل بس بصفتي تحصل في الجعي عن الخبر عليك فاذا صمت وكان الصوم لي وللملوع لك فاني الصوم من الجوع في حقت الذي ليس لي يكون كخارفة لان الجوع من الاسباب المزيلة للحياة من الحي فاشبه القتل الذي هو سبب حزيل للحياة من الحي ولم تزل حياتك بهذا الجوع لانه جوع صوم والصوم من صفاتي وهو غير مؤثر في الحياة لازلية فلهذا لم يجمع جوع الاتلاف والحق سبحانه مذهب للاشياء لعدم لانه قاتل والقباعل من يفعل شيئاً فان لا شيء لا يكون معمولاً فهو وان اذهب الاشياء من موطن كان لها وجود في موطن آخر فان الكون الذي منه الاجتماع والاقتران لا يبدل على عدم الاعيان والموت اذ هاب لا اعدام فانه انتقال من الدنيا الى الآخرة التي أولها البرزخ فلما كان الازهاب من صفات الحق لا الاحدام كما قال تعالى ان بشأ يذهبكم أيها الناس ومات بأخرين ولم يقل بعدكم لذلك لم يجعل جوع الصوم اتلاف النفس وان كان اذها بالاعدام وذلك انه لا يصح الاعدام لهذا الموجود لان المتصف بالوجود انما هو الحق اظا هر في اعيان المظاهر فالعدم لا يعلق به أصلاً فانه يقول للشيء اذا أراد كني فيكون هو وقلت في ذلك

اذا توجه للاشياء كني فيكون  
اذا به عينه لا غيره فأكون  
وانظر الى أصعب الاشياء كيف يكون  
وصاحب العلم محفوظ عليه مصون  
والحال والمال في حكم الزوال يكون  
ما قلت فهو الذي في عين كل مكون  
نعوت كان به وكان ويكون  
ولا ابتداء فشكل الكون منه كون

تظرت في كون من قالت ارادته  
فعند ما حقت عيني تكونه  
فخذ فديتك عما كنت تجهله  
فالعلم أشرف نعمت ناله بشر  
ان قام قام به أورا ح راح به  
وليس ناظم هذا غيره فله  
لولا تجليه في الاعيان ما ظهرت  
لذا يسمى بدهر لا انقضاء له

• (وصل في فصل هل يقوم الصيد أو المثل) \* فذ هنا قد تقدم ان المثل يقوم وبينما هو المثل فتقال بعضهم يقوم الصيد وقال قوم يقوم المثل وهو قولنا وخالفناهم في المثل ما هو وكذلك اختلفوا في تقدير الصيام بالطعام وقد تقدم مذهبنا فيه فتسالت طائفة بصوم لكل مديوم ما وقال قوم لكل مدين يوماً • (وصل في فصل قتل الصيد خطأ) \* اختلف فقيل فيه الجزاء وقيل لا شيء عليه فيه وبه أقول فان قتل الخطأ هو قتل الله ولا حاكم على الله فانه بالنسبة الى الله مقصود القتل وبالنسبة لنا خطأ لظهور القتل على أيدينا وعدم التصدي فيه فالقتول متعمد أي متعمد بالقتل غير مقصود بالقتل فلهذا انصورت الاختلاف لاطلاق الحكمين فيه فمن راعى انه قتله من كونه ظاهراً في مظهر القاتل ما أوجب الجزاء لان تلك العين التي ظهر فيها اعطته الحكم عليه بأن لا جزاء لانه فاصد لاقتل ومن راعى انه القاتل من خلف حجاب الكون الظاهر ولكن ما أوقعه ما ظهر في الوجود الاعلى يد الظاهر أوجب الجزاء لان الحكم لما ظهر والتصديغ وبما تعبدنا به فالقاتل ان عرف من نفسه انه قتل غير فاصد فأوجب عليه ظاهر الشرع بالحكمين الجزاء جبراً كان ذلك له صدقة تطوع بوجوب شرعي في أصل شرعي مجهول عند الحاكم فجمع لهذا القاتل بين أجرة التطوع والواجب فأستقط عنه ما يستقطه الواجب والتطوع معا وان لم يره أحد بمعنى ولا شيء عليه • (وصل في فصل اختلافهم في الجماعة المحرمين اشتهر كوا في قتل صيد) \* اختلفوا اذا اشتهر جماعة محرمون في قتل صيد فقبل على كل واحد جزاء وقيل عليهم جزاء واحد والذي أقول به ان عرف كل واحد من الشركاء انه ضربه في مقتل كان على كل من ضربه

في مقتل جزاء ومن جرحه في غير مقتل فلا جزاء عليه وهو آثم حيث أعترض بالأذى لما حرم عليه  
 والجماعة هنا بان يأثم الإنسان بجميع ما كلف به من أعضائه الثمانية فعليه بكل عضو فوبه من حيث  
 ذلك العضو ومن رأى التوبة من تاب إليه لاماتاب منه فهو القاتل بجزء واحد وفترق بعضهم  
 بين المحرمين يقتلون الصيد في الحرم وبين المهلين يقتلون فتال في المحرمين على كل واحد منهم جزاء وقال  
 في المهلين جزاء واحد \* (وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلاً للصيد) \* فذهب قوم إلى أنه  
 لا يجوز وأجازة قوم فمن رأى أنه لا فاعل إلا الله وهو الحاكم وهو الفاعل أجاز ذلك ومن رأى أن الفعل  
 للمضنوق لم يجز ذلك وبالأول أقول وأثبت القول الثاني على غير الوجه الذي يعتقده القائل به  
 \* (وصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام) \* فقيل يطعم في الموضع الذي قتل فيه الصيد ان كان  
 هناك اطعام أو في أقرب المواضع إليه ان لم يكن هناك ما يطعم وقال بعضهم حيث ما أطعم أجزاءه وبه  
 أقول لان الله ما عين وقائل بعضهم لا يطعم الاساكين مكة فمن كان الله قبلته لم يخصص الاطعام بموضع  
 معين ومن كان قبلته البيت حدد \* (وصل في فصل اختلافهم في الحلال يقتل الصيد في الحرم بعد  
 اجماعهم على ان المحرم اذا قتل الصيد فان عليه الجزاء) \* فقال قوم عليه الجزاء وقال قوم لاشئ عليه  
 وبه أقول \* (وصل في فصل المحرم يقتل الصيد ويأكله) \* فمن قائل عليه كفارة واحدة وبه أقول  
 وقيل عليه كفارتان وبه قال عطاء وفيه وجه عندى فان الشرع اعتبره بما أطلق أكله الأمن لم يعن عليه  
 بشئ فأحرى اذا كان هو القاتل فان أكله يحرم عليه كما حرم عليه صيده كما حرم عليه قتله فهذه ثلاثة  
 حرم صيد وقتل وأكل ولما كان الأسكل لنفسه سعى ومن حرم نفسه عليه ان لا يطعمها إلا ما لاحق  
 فيه فان أطمعها ما لاحق لها فيه فقد ظلمها جوزى جزاء من ظم نفسه \* (وصل في فصل فدية الأذى) \*  
 أجمع العلماء على انها واجبة على من اطمأ الأذى من ضرورة وهو وجوب اللعنة على الذين يؤذن الله  
 ورسوله فوجب رفع الأذى حرمة للمحرم ووجبت الكفارة حرمة للأحرام \* الكلام في الله بما لا ينبغي  
 اذى فوجب اطمأته حرمة للعق ولا فاعل إلا الله فوجبت الكفارة وهي الستة لهذه النسبة بأن  
 لا يضاف مثل هذا الفعل إلى الله والكفارات كلها ستر حيث ما وقعت واختلقتوا فبين اطمأ الأذى من  
 غير ضرورة فقال قوم عليه الفدية المنصوص عليها وقال قوم عليه دم وبه أقول فانه غير متأذى في نفسه  
 أي انه ليس بنى ألم لذات ولذلك جعل محل الأذى الرأس المحس به وما جعله الشعر فخام ضرورة  
 توجب الخلق ولما كان الإنسان مخلوقاً على الصورة وجبت اطمأته الأذى عنه لنسبة به ووجبت  
 الكفارة فيما أوجب الله عليه فعله أو باحمله لثلاثيغله الاحساس بالأذى عن ذكر الله وما شرع  
 الحج الا لذكر الله فوجبت الكفارة حيث لم يصر على الأذى فاوفي الصورة حقها فانه ورد ما أحد أصبر  
 على الأذى من الله وبهذا سمي الجور وبعدم المؤاخذة مع الاقتدار سمي الحلیم \* (وصل منه) \*  
 اختلفوا هل من شرط من وجبت عليه الفدية باطمأته الأذى ان يكون متعمداً أو الناسي والمتعمد  
 سواء فقال قوم هما سواء وقال آخرون لا فدية على الناسي وبه أقول والناسي هنا هو الناسي لا حرامه  
 وكلاهما متعمد لا اطمأته الأذى فاذا اوجبت على المضطر وهو الذي قصد ازالته لا لاله الأذى مع تذكره  
 الاحرام فهى على الناسي أوجب لانه ما مور بالذکر الذي يختص بالاحرام فاذا نسي الاحرام فما جاء  
 بالذکر الذي للمحرم فاجتمع عليه اطمأته الأذى ونسيان الاحرام فكانت الكفارة أوجب وأصل  
 ما ينبنى عليه هذا الباب وجب جميع افعال العبادات كلها علم اضافة الافعال لمن تضاف هل تضاف إلى الله  
 أو إلى العباد أو إلى الله والعباد فان وجودها محقق ونسبتها غير محتمة فلنقل أولاً في ذلك قولاً اذا حتمته  
 ونظرت فيه نظراً منصف عرفته أو قاربت فاني أفضل ولا أعين الاصرع على ما هو في نفسه لمافيه من  
 الضرر واختلف الناس فيه واختلف لا يرتفع من العالم بقولى فابقاؤه في العموم على ايهامه أولى  
 وعلماء رجالنا يفهمون ما أومى إليه فيها فاقول ان الله قد قال انه ما خلق الله الخلق الا بالحق وتكلم

الناس في هذا الحق المخلوق به وما صرح أحد به ما هو الا انهم أشاروا الى أمور محتملة فاعلم ان الحق المخلوق به والعالم المخلوق امران محققان عند الجميع غير أنهم ما تطير الجوهر الهبائي الهبولاني والصورة ومعلوم عند الجماعة ان الافعال انما تصدر من الصورة ولكن من هو الصورة هل العالم أو المخلوق به الذي هو الحق الذي قال الله فيهم ما خلقتهما الا بالحق وبالخلق أنزل فمن رأى ان الحق المخلوق به مظهر بصورة العالم ظهرت فيه بحسب ما تعطيه حقائق الصور على اختلافها نسب الافعال الى الخلق ومن رأى ان الاعيان المبككات التي هي العالم هو الجوهر الهبائي الهبولاني وان الحق المخلوق به هو الصورة في هذا العالم وتوعدت اشكال صورته لاختلاف اعيان العالم فاختلفت عليه النعوت والالتساب كما تنسب الاسماء الالهية من اختلاف آثارها في العالم فمن رأى هذا نسب الفعل الى الله بصورة الصورة الظاهرة ومن رأى أن ظهور الصورة لا يمكن الا في الجوهر الهبائي وان الوجود لا يصبح للجوهر الهبائي في عينه الا بصحصول الصورة فلا تعرف الصورة ما لم يعرف الجوهر الهبائي الهبولاني ولا يوجد الجوهر الهبولاني ما لم تكن الصورة نسب الافعال الى الله بوجه والى العباد بوجه فعلى المحامد والحسن بما ينسب من الافعال للنعق وعلق المذام والقيح بما ينسب من الافعال للعباد بالخلق الذي هو العالم لحكم الاشتراك العقلي والتوقف في العلم بكل واحد منهما وتوقف كمال الوجود على وجودهما و قد رمت بك على الطريق الجادة فهذا تفسير قوله تعالى وما رمت اذ رميت ولكن الله رمى ففني الرمي عن أنبته له يقول الله في هذه الآية عين ما قلناه في هذه المسئلة وذهبنا اليه والله يقول الحق وهذا قوله وهو يهدي السبيل أي بينه لثبتي عليه ما من دابة الا هو آخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم فثبنا عليه بحمد الله فاثبت بهذه الآية ان اعيان العالم هو الجوهر الهبائي الهبولاني الا انه لا يوجد الا بوجود الصورة وكذلك اعيان العالم ما انصفت بالوجود الا بظهور الحق فيها فالخلق المخلوق به لها كمال الصورة وقد علمنا ان الفعل كله انما يظهر صدوره من الصورة وهو القائل ولكن الله رمى فكان الحق عين الصورة التي تشاهد الاعمال منها فتصدق ما ذكرناه فانه لا أوضع ما بين الله في هذه الآية وبينها فحن في شرحنا اياها على التفصيل والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم صراط الله والصرط الذي عليه الرب والصرط المضاف الى الحقيقة في قوله وان هذا صراطي مستقيماً ولكن صراط حكم ليس للاخر فافهم والسلام \* وأما صراط الذين أنعمت عليهم فهو الشرع \* (وصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام والقيام) \* اختلفوا في توقيت الاطعام والسلام فالأكثر على ان يطعم ستة مساكين وقال قوم عشرة مساكين والقيام عشرة أيام واختلفوا في كم يطعم كل مسكين فقال بعضهم حديثي بمدة النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسكين وقال بعضهم من البر نصف صاع ومن التمر والزبيب والشعير صاع وأما قص الاظفار فقال قوم ليس فيه شيء وقال قوم فيه دم وفروع هذا الكتاب كثيرة جداً فمن اعتبر الستة المساكين نظر الى ما يطعم الصفات مما تطلب الصفات فوجدناها ستة كونيّة عن ستة ظهية فالالهية من الحكم للكونية من الحكم واطعامها ما تطلب لبقاؤه حقيقتها فانه لها كالغذاء للجسام الطبيعية فالعلوم للعالم طعام فيه يتعلق وكذلك الارادة والقدره والكلام والسمع والبصر فالمراد للارادة والمقدور للقدره والمخاطب للكلام والسموع للسمع والبصر والبصر وأما الحياة فليس لها مدخل في هذا الباب فغاية حقيقتها الشرطية لا غير وهو باب آخر ولما كانت الحضرة حضرتين كان المجموع اثني عشر وهو نهاية بسائط اسماء العدد التي تم الحضرتين فان الهدد يدخل عليهما ولهدد ورد بعدد الصفات والاسماء المنسوبة الى الله تعالى وأما حكمه في الكون فلا يتدرا حد على انكاره كما انها أيضاً بنهاية اسماء وزن الفعل الذي هو مركب من مائة وثمانين درجة وسأين حكمها ان شاء الله تعالى \* فاما أوزان الفعل في الاسماء فهي اثنا عشر وزناً لكل وزن يطلب ما لا يطلبه الاخر وهي محصورة في هذا العدد كما ان نهاية اسماء العدد محصورة في الاثني عشر فمن ذلك في مسكين



عين الفعل ثلاثة وفي فتحه ثلاثة وفي ضمه ثلاثة وفي كسره ثلاثة فالتسكين مثل فعل كدعد وفعل  
كبتل وفعل كهنه والمضوح العين فعل مثل جل وفعل مثل مرر وفعل مثل غب والمضوم العين فعل  
مثل عضد وفعل مثل عنق وفعل لم يوجد له اسم على وزنه في اللسان وعمله أهل هذا الشأن بأنهم  
استنتقوا الخروج من الكسر الى الضم ومبني كلامهم على التخفيف وهذا التعديل عنده ناليس بشئ  
بسطناه في النسخة الاولى من هذا الكتاب وقد صرت بنا كلمة للعرب على وزن فعل بكسراء الفعل وضم  
عينه لا أذكرها الا الآن لانها لغة شاذة والمكسور العين فعل مثل كتف وفعل مثل ابل ولم يوجد على  
وزن فعل سوى ذتل وهو اسم دوية تعرفها العرب ما وجد على هذا في الابداء غير اسم هذه الدوية ثم ان  
الله اجرى حكمته في خلقه ان لا تأخذ العرب في أوزان الكلام الا هذه الحروف الثلاثة الفاء والعين  
واللام ولها ثلاث مراتب في النشأة أخذوا من كل مرتبة حرفاً أخذوا الفاء من حروف الشفتين عالم  
الملك والشهادة وأخذوا العين من حروف الخلق عالم الغيب والملكوت وأخذوا اللام من الوسط عالم  
البرزخ والجسوت وهو من حروف اللسان الذي له العبارة والتصرف في الكلام فكان مجموع  
هذه الحروف التي جعلوها أصولاً في أوزان الكلام مائة وثمانين درجة وهو شطر الثلث الظاهر وهو  
الذي يكون له الاثر ابد في التكوين والشطر الغائب لا أثر له الا حيث يظهر وسبب ذلك ان اشعة أنوار  
الكواكب تتصل بالمثل العنصري وهو مطارح شعاعاتها والعناصر قابلة للتكوين فيها فاذا اتصلت بها  
سارع التعيين فيها لما في الانوار من الحرارة وفي ركن الماء والهواء من الرطوبة فظهرت اعيان  
المكونات ان الله خرس طينة آدم بيده والتخصير نعين وماناب عن هذه الانوار فلا أثر لها فيه الا ترى  
كسوف الشمس اذا اتفق ان يكون بالليل لا يحكم له عندنا لعدم مشاهدته بظاهرة الارض  
التي نحن عليها فلا يحكم له الا حيث يظهر بتقدير العزير العظيم فانه حيث يظهر يشهد ما حضر عنده  
فيؤثر فيه لشهوده عادة طبيعية أجراها الله وهذا من أدل دليل على قول المعتزلي في ثبوت اعيان  
الممكنات في حال عدمها وان لها شئبية وهو قوله تعالى اعماق اولنا شئ اذا أردناه ان نقول له **كن**  
فيكون فيرانا سبحانه في حال عدمنا في شئبية ثبوتنا كما يرانا في حال وجودنا لانه تعالى ما في حقه غيب  
فكل حال له شهادة يعرفه صاحب الشهادة فيجب سبحانه للاشياء التي يريد ايجادها في حال عدمها  
في اسمه النور فينفتح على تلك الاعيان أنوار هذا النجلى فتستعد به لقبول الايجاد استعداد الجنين  
في بطن أمه في رابع الشهر من حله لتفتح الروح فيه فيقول له عنده هذا الاستعداد **كن** فيكون من  
حينه من غير تنبيط فانظر الى هذه الحكمة ما أجلها ثم انه من تمام الحكمة اذا كان في القابلات  
للتكوين من لا يقبله حقيقة هو عليها البرزخية درجات وهو بين أصله وحقيقته فانه يكثر واللام من  
هذا الوزن اذا كانت حروف الوزن من نفس الكلمة ومن أصولها مثل جعفر وزنه فعلى **كك** كثر  
واحداً من أصل الاوزان لان حروف الموزون كلها أصول فان كان الحصر في الكلمة زائداً اجتنابه  
على صورته ولم يقطع حرفاً من حروف الفعل فنقول في وزن مكسب مفعول فان الميم من مكسب  
زائدة فانه من **كسب** والكاف والسين والباء أصول من نفس الكلمة فسقناها بصورتها  
كافي الوزن فالاصول ابداهي التي تراعى في الاشياء وهي التي لها الاسماء وقد اعتبرها الناس  
قدما وحديثا وان الشارع كثيرا ما يراعيها قال الشاعر ان الجياد على اعراقها تجري يقول  
على أصولها فمن كان أصله كريما فلا بد أن يؤثر فيه أصله وان ظهر عنه لوم فهو امر عارض يرجع  
الى أصله ولا بد في آخر الامر وكذلك اللثيم الاصل وهذه مسئلة قل من تظن لها وهي لما ذر جمع  
أصول الممكنات هل أصلها كريم فيكون واجب الوجود أصلها أو يكثر من أصلها لثما وهو الامكان  
فلا يزال الفقر واللوم والجهل يعصها ويكون ما نسبت اليها من المحامد بحكم العرض وهنا أسرار  
ودقائق وكنا لنفسك في الاطلاع عليها فان ظهورها في العموم ان كان الاصل واجب الوجود يتعذر

رما يفهم الابدح حر الرؤس وان كان الاصلي امكانها فهم الخطب قتر كنا علم ذلك لمن يطلعه الله  
 عليه فتنف على ما هو الامر عليه في نفسه وقد بنى من اتمهات مسائل هذا الباب بسيرة كراعتبار  
 في سرد احاديث ملتحق بهذا الباب ان شاء الله تعالى \* (وصل حصول الاحاديث النبوية  
 ولاذكرها بجملة وانما اذكر منها ما يمس الحاجة اليه) \* وبعد ان قد ذكرنا حجة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من حديث جابر بن عبد الله فلندكر في بقية هذا الباب ما ينسر من الاخبار النبوية \*  
 فمن ذلك حديث فضل الحج والعمرة خرج مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فالكفارة تعطى  
 الستر والجنة تعطى الستر غير ان ستر العمرة لا يكون الا بين عمرتين والحج لا يشترط فيه ذلك  
 الا الله قيده بأنه يكون مبرورا والبر الاحسان والاحسان مشاهدة أو كالمشاهدة فانه قال عليه السلام  
 في تفسير الاحسان اعيد الله كأنك تراه فصارت الجنة عن حج مقصد بصفة بر فقام البر للحج مقام  
 العمرة الثانية للعمرة الاولى وسبب ذلك ان التكفير والجنة نتيجة والنتيجة لا تكون عن واحد فان  
 ذلك لا يصح وانما تكون عن مقدمتين فحصل التكفير عن عمرتين وحصلت الجنة عن حج مبرور أي يكون  
 عن صاحب صفة بر فاعجب مقاصد الشارع فالعمرة الزيارة وهي زيارات أهل السعادة لله تعالى  
 هنا بالقلوب وبالأعمال وفي الدار الآخرة بالذوات والاعيان وبين الزيارتين حجب موانع بين الزائرين  
 وبين اهليهم من أهل الجنان وفي حالة الدينابين المعتمرين وبين غيرهم فلا يدرك ما حصوله في تلك الزيارة  
 من الاسرار الالهية والانوار عمالمو تجلي شئ منها لا بصار من ليس لهم هذا المقام لاحتراقهم وذهب  
 بوجودهم فكان ذلك السدرجة بهم وقد عاينا ذلك في المعارف الالهية مشاهدة حين زيارتنا بالقلوب  
 والاعمال بمكة التي لا تصح العمرة الا بها وانما الزيارة من غير نية بها بالعمرة فتكون لكل زائر حيث  
 كان وكذلك الحج فهي زيارة مخصوصة كما هو قصد مخصوص ولما فيه من الشهود الذي يكون به  
 عمارة القلوب يسمى عمرة فهذا معنى التكفير في هذا العمل الخاص وقد يكون التكفير في غير هذا  
 وهو ان يستترك عن الانتقام ان ينزل بك لما تلبست به من الخالفات ومن الناس من يكون له التكفير  
 ستر من الخالفات ان تصيبه اذ توجهت عليه لتحمل به لطلب النفس الشهوانية لها فيكون معه وما  
 بهذا السترفلا يكون للخالفات عليه حكم وهذا المعنيان خلاف الآزل ومن الناس من يجمع ذلك كله  
 في النية من هذه الاحكام الثلاثة كلها وفي الآخرة اثنان خاصة وهو السرف الاول والستر ان لا يصيبه  
 الانتقام وانما السرف عن الخالفات فلا يكون الا في الدنيا لوجود التكليف والآخرة ليست بمحل  
 للتكليف الا في يوم القيامة في موطن التمييز يدعون الى السجود وسجود عايم تميز لادعاء تكليف الا  
 الحديث الذي خرجته الحمدي في كتاب الموازنة ولم يثبت ولما اقرن به الامر اشبه التكليف فجوزوا  
 بالسجود جزاء المكلفين كما تجب الملائكة اليهم من عند الله بالامر والنهاي وليس المراد به التكليف  
 وهو قولهم للسعداء لا تخافوا ولا تحزنوا وهذا نهاي وأبشر وابلجنة وهذا امر وليس تكليف كذلك  
 اذا امر وابلسجود انما هو للتمييز والفرقان بين من سجد لله خالصا وسجد لغيره اتقاء ورياء وسعة  
 لاجتماعهم في السجود لله فلهدا وقع الشبه لانهم ما سجدوا ومخلصين له الدين كما امر واخبر الله يوم القيامة  
 بينهما كما ميز بين المحرمين قال تعالى واما زوال اليوم ايها المحرمون \* (حديث في الحث على المتابعة بين  
 الحج والعمرة) \* لان كل واحد منهما قصد لزيارة بيت الله العتيق خرج النساى عن عبد الله بن مسعود  
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينشيان الفقر  
 والذنوب كما ينشيان الكبريخث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة فجعل  
 في الاول العمرة الى العمرة وكذلك الحج والبر وهنا جعل الحج والعمرة مقدمتين فيكون منهما اجر آخر  
 ليس ما اعطاه الحديث الاول وهو نفي الفتر في حال بينك وبين عبوديتك اذ اجعت بين هاتين للعبادتين

وما تم الاعبد ورب والعبد لا يتميز عن الرب الا بالافتقار واذا ذهب الله بفقره كساه خلعة الصفة الربانية فأعطاه ان يقول للشيء اذا اراده كن فيكون وهذا سر وجود النبي في القدر ولا يشعر به كل احد فانه لا يقول للشيء كن فيكون حتى يشبهه ولهذا قال ولكم فيما ماشتهى انفسكم بما تطب الاماليس عنده لم يكون عنده عن فقره لان شهوره افقرته اليه ودعته الى طلبه ليس ذلك المشتبه بطلبه وعنده الصفة الربانية التي اوجبت له القدر على ايجاد هذا المشتبه المطلوب فقبل له كن عن فقر بصفة الهية فكان هذا المطلوب بعينه فتناول منه ما لاجله طلب وجوده وليس هو كذا في حق الحق لان الله لم يطلب تكوين الموجودات لاقتناره اليها وانما الاشياء في حال محدها الامكانياتها تطلب وجودها وهي مستقرة بالذات الى الله الذي هو الموجد لها لا تعرف غير مطلبت بفقرها الذاتي وجودها من الله فقبل الحق سؤالها واوجدها لها ولا جل سؤالها لا من حاجة قامت به اليها لانها مشهودة له تعالى في حال عدمها ووجودها والعبد ليس كذلك فانه فاقد لها بالحس في حال عدمها وان كان غير فاقد لها بالعلم اذ لو علمه بها ما عين بالايجاد شيئا من شيء ودون شيء غير ان العبد مركب من ذاتين معنى وحس وهو كماله فالعلم بوجود الشيء المعلوم للحس فاكمل ادراكه لذلك الشيء بكامل ذاته فاذا ادركه حسا بعد وجوده وقد كان ادركه بالعلم فكم ادراكه للشيء بذاته فقره سبب فقره الى هذا الذي اراد وجوده وامكانه سبب فقره الى مرجعه واما الحق تعالى فليس بمركب بل هو واحد فادراكه للاشياء على ما هي الاشياء عليه من حقائقها في حال عدمها ووجودها ادراكا واحدا فلهذا لم يكن في ايجادها الاشياء عن فقر كما كان لهذا العبد المخلوع عليه صفة الحق وهذه مسئلة لو ذهبت عينك جزاء تحصيلها لكان قليلا في حقها لانها حرة قدم زل فيها كثير من اهل طريقتنا والحقوا فيها بمن ذم الله في كتابه بقولهم ان الله فقير وهذا سببه فما وجد الممكن ولا وجدت المعرفة الحادثة الالكامل مرتبة الوجود وكمال مرتبة المعرفة الالكامل الله بل هو الكامل في نفسه سواء وجد العالم ام لم يوجد وعرف بالمعرفة المحدثة ام لم يعرف كما انه على الحقيقة لا يعرف ولا يعرف منه يمكن الانفسه واما نبي الذنوب فانها من حكم الاسم الا سخر لان ذلك من الامر بمنزلة الذنوب من الرأس متأخر عنه لان اصله طاعة فانه ممثل للتكوين اذ قبل له كن فما وجد الامطيعا ثم عرض له بعد ذلك مخالفة الامر المسمى ذنبا فاشبه الذنوب في التأخير فانتفى بالاصل لانه امر عارض والعرض لا يبتاه له وان كان له حكم في حال وجوده ولكن يزول فهذا يدل على ان المال للسعادة ان شاء الله ولو بعد حين ثم ان للذنوب من معنى الذنوب صفتين شريفتين اذا علمهما الانسان عرف منزلة الذنوب عند الله وذلك ان ذنوب الدابة له صفتان شريفتان سرعورتها وطردها الذنوب عنها بجر بكها اياه وكذلك الذنوب فيه غفواته ومغفرته وشبه ذلك مستور فيه من حيث لا يشعر به وما يتضمنه من الاسماء الالهية يطرد عن صاحبه اذى الاتقام والمواخذة وهما بمنزلة الذنوب الذي يؤذى الدابة فلا يصيب الاتقام الا الابر الذي لا ذنوب له بقوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ان شئت انك هو الابر الذي لا عقب له أي لا يترك عتبا ينتفع به بعد موته كما قال عليه السلام او ولد صالح يدعوه ولدا كان او سبطا ذكرا وانى يقول الله تعالى ان الذي ألحق بك الشين هو الابر فلم يعقب وعقب الشيء مؤخره ولهذا قلنا في الذنوب انه مؤخر لانه في عقب الدابة وبعدهم يكون من يستحقه ابر فلولم تذبوا لاجاء الله يقوم يذنبون فيغفر لهم ولم يقل فيعاقبهم فغلب المغفرة وجعل لها الحكم فأصل وجود الذنوب بذاته ما يتضمنه من المغفرة والمواخذة فيطلب تأثير الاسماء وليس احد الاسمين المتقابلين في الحكم اولى من الاخر لكن سبقت الرحمة الغضب وفي البخاري لم يدع شيئا الا وسعته رحمة ومن رحمة الطبيب بالليل صاحب الابلكة ادخال الام عليه بتطع رحله فانهم واجعل بالثغور اخذات الحق عباده في الدنيا والاخرة تطهير ورحمة والدليل على ذلك ايضا ان العقاب لا يكون الا في الذنوب والعقوبة تقتضي التأخير عن المتقدم فهي تأتي عقبه

فقد تجدد العقوبة الذنب في الخجل وقد لا تجده اما بان يقطع عنه واما ان يكون الاسم العنوة والغفور  
 استعنا عليه بالاسم الرحيم فزال قتر جمع العنوة بخبرته ويزول عن المذنب اسم المذنب لانه لا يسمى  
 مذنبا الا في حال قيام الذنوب به واختلفت في نفس الذنب ولا يأتى عقيبه لانه غير متيقن  
 بالمواخذه والانتقام عليه فلا يأتى الغفران عقيبه فلا يسمى الغفران عقبا بل جزء الخير يهيئ نواب  
 لشورانه ويحلبه فيكون في نفس الخير المستحق له لانه من تاب الى النبي اذ ارجع اليه بالجملة والسرعة  
 ولهذا قال شارعوا الى مغفرة من ربكم وقال يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فجعل  
 المسارعة في الخير والسيء ولا يسابق اليها الا بالذنوب وطلب المغفرة فانها لا ترد الا على ذنب وان كانت  
 في وقت تستر العبد عن ان تهيبه الذنوب وهو المعصوم والمحفوظ فلها الخيكان في العبد نحو الذنب  
 بالمرتعن العقوبة او العدمة والحفظ ولا ترد على تائب فان التائب لا ذنب له اذ التوبة ازالته فترد  
 المغفرة الا على المذنبين في حال كونهم مذنبين غير تائبين فهناك يظهر حكمها وهذا ذوق لم يطق قلبك  
 مثله قبل هذا وهو من اسرار الله في عباده الخفية في حكم اسمائه الحسنى لم يعقل ذلك الاهل الله  
 شهودا بل هذا يسمى التفتين فانه امر بالمسابقة الى المغفرة وما امر بالمسابقة الى الذنب ولما كانت  
 المغفرة تطلب الذنب وهو امور بالمسابقة اليها كان ما موربا بما له يكون السبق يظهر حكمها  
 فما لا يتوصل الي الواجب الا به فهو واجب ولكن من حيث ما هو فعل لا من حيث ما هو حكم وانما اخفي  
 ذكره هنا وذكر المغفرة لتقوله ان الله لا يأمر بالفتشاء والامر من اقسام الكلام فما امر بالذنوب  
 وانما امر بالمسابقة والاسراع الى الخير وفيه الى المغفرة فافهم فلو انشهر الامر به لما صدق هذا  
 القول فذنبك لما ذكرناه واما تشبيهه بتبي الكبر خبث الحديد والفضة والذهب فلما في الهواء والنار  
 من القوة ولما لم يكن في قوة الحديد والفضة والذهب ان يذهبوا عنهم ما تعلق بهم من الخبث الذي  
 في اصل الطبيعة استعملوا بالنار على ازالة ذلك واستعملوا على الطير باشتعال الهواء واستعملوا  
 على تحريك الهواء بالكبر فما اتقى الخبث الا عن مقتدين وهما النار والهواء فلو لا وجود هاتين  
 القوتين العلمية والعملية ما وقع في هذا الخبث وقد تقدم الكلام في الحجج المبرور وان كان له هنا معنى  
 آخر ليس هو ذلك المعنى المتقدم ولكن يتبع الاكتفاء بذلك الاقول مخافة التطويل لان هذه المسئلة  
 وحدها لو انبسط معناها كما هو عندنا لكان مجلدة واحدة بل كذلك كل مسئلة مضت فان اسرار  
 الله في الاشياء لا تنحصر بل تتدرج في كل حال لا يحساب القلوب ما لا يعلمه الا الله والعامته لان علم ذلك  
 ولهذا اتقول الخواص من عباد الله ما تم تكرر للاسراع الالهى وانما الامثال تحجب صورها  
 القلوب عن هذا الادراك فيتخيل للعامته التكرار والله واسع عليهم فلو كرر لماسح وجود هذا الاسم  
 وهو صحيح الحكم فمن تحقق بوجود هذا الاسم الواسع لم يقل بالتكرار بل هم في لس من خلق جديد  
 \* (حديث في فضل اتيان البيت شرفه الله) \* خرج مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من اتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امته وفي انظر البخارى عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق الحديت فاعلم انه كيوم خرج المولود من بطن  
 امه حيث خرج من الضيق الى السعة بلا شك ومن الظلة الى النور والسعة هي رحمة الله التي وسعت  
 كل شئ والضيق تضيض رحمة الله مع ان الرحمة وسعته حيث اوجدت عينه وجعلت له حكما  
 في وجود العالم حساس معنى كما قال واذا اتوا منها مكانا ضيقا والمولود على التضيض من الحق في هذه  
 المسئلة فان الحق لما كان له نعت لاني موجود الا هو كان ولا منازع ولا مدع لمشاركة في امر  
 ولا موجب لغضب ولا استعطاف غنى عن العالمين بل كان بنفسه لنفسه في ابتهاج الازل والتذاذ  
 الكمال بالفنى الذاتي الذي يتخصه جلالة وكبرياؤه فكان الله ولا نبي معه وهو على ما عليه كان فلما  
 اوجد العالم كانت هذه الحالة كخروج المولود ولكن على التضيض زلحه العالم في الوجود العيني

وما تقع حتى زاحه في الوحدة وما تقع حتى نسب اليه ما لا يليق به فوصف نفسه لهذا كله بالغضب على من نازعه في كل شيء ذكرناه فكان مثل من خرج من السعة الى الضيق ومن الفرح الى الغم فاتقم وعذب بصنة الغضب وعذا وتجاوز بصفة الكرم وحفظ وعصم بصفة الرحمة فظهر الاستناد من الموجودات الى الكثرة في العين الواحدة فاستند هذه الى غير ما استند هله فزال ابتهاج التوحيد والاحدية بالاسماء الحسنى وبما نسب اليه من الوجوه المتعددة المختلفة الاحكام فلم يبق للاسم الواحد ابتهاج فرجع الامر الى احدية الالهية وهي احدية الكثرة لما تطلبه من الاسماء لبقائه مسمى الاحدية فقال والهكم الواحد ولم يعترض الى ذكر النسب والاسماء والوجوه فان طلب الوجودية ينافي طلب الكثرة فلا بد ان يكون هذا الامر هكذا والحقيقة هكذا فصير قاصد بيته للحج او عمرة من اجل الله في حال من ولدته امه أي انه خرج من الضيق الى السعة فشبهه بمنله وهو المولود ولم يشبهه بوصفه تعالى الذي ذكرناه آنفا ولكن اشترط فيه انه لا يرث فانه ان نكح نبي وأولد فلا يشبه المولود فانه اذا اولد خرج من السعة الى الضيق فانه حصل له في حاله مشاركة بالولد وصار يحكم الولد اكثر منه بحكم نفسه فضايق الامر عليه ولا سيما اذا ترك ولده بما لا يرضيه فانه يورثه الحرج وضيق الصدر بمزاجه الثاني فلهذا اشترط في الآتي الى البيت ان لا يرث ولا يفسق أي لا يخرج على سيده فيدعي نفسه ويزاحه في صفاته والنسوق الخروج فن بقي في حال وجوده مع الله كما كان في حال عدمه فذلك اعطى الله حقوقا ولهذا الداء العضال احاله على استعمال دواء اولاد كرا لانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا كأنه يقول له كن معي في شئيتي وجودك كما كنت اذ لم تكن موجودا فأكون انا على ما انا عليه وانت على ما انت عليه فن استعمل من هذا الدواء عرف حق الله فأعطاه ما يجب له ومن لم يعرف ولا استعمل هذا الدواء وغلط كثرت امراضه وآلامه في عين افراحه وأغضب الحق عليه فيما هو قارح ومسروبه فبقي بعض افراحك غضبه فتنبه الى ما في هذا الحديث من الاسرار على هذا الاسلوب وأمثاله فان فيه علوما بطول الكتاب بتفصيلها وتعيينها \* (حديث في فضل عرفة والعقبة فيه) \* خرج مسلم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يعق الله فيه عبدا من النار اكرم من يوم عرفة وانه ليدنو منهم ثم يباهي بهم الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء فيقولون مغفرتك ورضائك عنهم فتصدق الحق مباهاة الملائكة بهم وسؤاله اياهم ما أراد هؤلاء فحجاب رقيق على قصد المباهاة جبر القلوب الملائكة ولما ظهر الاباق في عبيد الله واسترقتم الالهواء والشهوات وصاروا عبيد لها خلق الله النار من الغيرة الالهية فغارت لله وطلبت الانتقام من هؤلاء العبيد الذين ابغوا وقد جاء الخبر ان العبد اذا أبى كفر والكفر سبب الاسترقاق فصاروا عبيد الالهواء بالكفر فاحتالت النار على اخذهم من يد الالهواء للانتقام ولما استخمتهم النار وأرادت ايقاع العذاب بهم اتفق ان وافق من الزمان يوم عرفة فجاء اليوم شفيعا عند الله في هؤلاء العبيد بأن يعفو عنهم من تلك النار اذ كانت النار من عبيد الله المطيعين له فجاد الله عليهم بشفاعته ذلك اليوم فأعق الله رقابهم من النار فلم يكن للنار عليهم سبيل فكفر خير الله وطاب وطهر الله قلوبهم من الشهوات المردية لامن اعيان الشهوات فأبقى اعيان الشهوات عليهم وأزال تعلقها بما لا يرضى الله فلما وقفهم بعرفات اظهر عليهم اعيان الشهوات لتستظر اليها الملائكة ولما كانت الملائكة لاشهوة لهم كانوا مطيعين بالذات ولم يقم بهم مانع شهوة يصرفهم عن طاعة ربهم فلم يظهر سلطان لقوة الملائكة عندهم اذ ليس لهم منازع فكانوا عقولا بلا منازع فلما ابصرت الملائكة عقول هؤلاء العبيد مع كثرة المنازعين لهم من الشهوات ورأوا حضرة انبشروا منها علوا انه لولا ما رزقهم الله من القوة الالهية على دفع حرككم تلك الشهوات المردية قيمها ما طاقوا وأنهم لو ابتلاههم الله بما ابتلى به البشر من الشهوات ما طاقوا دفعها فنقصرت نفوسهم عندهم وما هم فيه من عبادة ربهم وعلوا ان القوة لله جميعا وان الله له عناية عظيمة السلطان وهذا كان المراد

من الله بالتباهي مع هذه الحالة ولذلك وصف الحق نفسه بالذئب منهم ليستعينوا بقربه على دفع  
 الشهوات من حيث لا يفطنون الملائكة ثم يقول الله للملائكة وهو أعلم ما أراد هؤلاء ليخطر الى سلطان  
 عقولهم على شهواتهم وما هم فيه من الاعتناء والتضرع ولا تنهال والدعاء ونسان كل مطسوي الله  
 في جنب الله \* (حديث في الحاج وقد الله) \* خرج النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وفداهه ثلاثة الغزاي والحاج والمعتمر أراد وفد طلبه في بيته لا غير فان الله بهم  
 اينما كانوا فافد عليهم من انت همه ولكن الله في عبادته ونسب واضافات كما قال تعالى يوم نخسر المتقين  
 الى الرحمن وقد جعلهم وفي الرحمن فان الرحمن لا يتقي وكانوا حيث كانوا متقين في حكم اسم الهى تجبلى  
 الحق فيه لهم كما استقم فكانوا يتقونه فلها أراد ان يرزقهم الامان مما كانوا فيه من الانتفاء حشرهم  
 الى الرحمن فلما وفدوا عليه أمتهم وهكذا نسبتهم الى رب البيت لما تركوا الحق خليفة في الاهل والمال  
 كما جاءت به السنة من دعاء المسافر فارقوا ذلك الحال واتخذوا مما الهيا جعلوه صاحبيا في سفرهم  
 وجاءت به السنة والعين واحدة في هذا كله ولذلك ورد انت صاحب في السفر والخليفة في الاهل  
 فاذا قدموا على البيت وهو قصر الملك وحضرته يحجب لهم عند ذلك الاسم الالهى الذى معهم  
 في السفر عن امر الاسم الذى تحلف في الاهل وهو الاسم الحفيظ فلتقا هم رب البيت وبرزاهم بعينه  
 فقبلوه وطافوا بيته الى ان فرغوا من حجهم وعمرتهم وفي كل منسك لتتاهم اسم الحق ويقبلهم من يد  
 الاسم الالهى الذى معهم من منسك الى ان يرجعوا الى منارهم فيحصلوا في قبضة من  
 خلقوه في الاهل فهذا معنى وقد الله ان عقلت \* (حديث الحج للكعبة من خصائص هذه الامة  
 أهل القرآن) \* ذكر الترمذى عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من ملك زاد او راحلة تلقه الى بيت الله ثم لم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا وذلك ان الله  
 يتول في كتابه العزيز والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وقال هذا حديث غريب  
 وفي اسناده مقال اعلم انه لو كان أهل التوراة والانجيل مخاطبين بالحج الى هذا البيت لم يقبل فلا عليه ان  
 يموت يهوديا او نصرانيا أى ان الله مادعاهم اليه ومن كان بهذه المنابة فليس من أهل القرآن والوكيل  
 يملك التصرف في مال الموكل ولا يملك المال قال تعالى وانتهوا عما جعلكم مستخفين فيه فامرهم  
 بالانفاق فيما حدثه ان يتفق فيه ومما حدثه الانفاق في الحج الوكيل الحق الموكل العبد والوكيل هنا  
 اعلم بلان الح من الموكل وقد أظهره المصلحة في الحج والمال يد الوكيل وهو وكيل لا ينزع ما يده من  
 المال فان اعطاه ما يحج به ولم يحج بنت صفه الموكل تخكم عليه الحماة بالخمر فحجر عليه الاسلام  
 وألحقه بالصفهاء الا انهم هم السنهاء ولكن لا يقولون فان شاء حكم عليه بتحكم اليهود اوجبكم  
 النصارى الذين هم ليحماة واهب هذه المصلحة فلان نصب له في الاسلام لان الحج ركن من اركانه وقد  
 استطاع ولم يفعل واذا فارق الاسلام فلا يسالى الى آية له يرجع \* (حديث في فرض الحج) \* خرج  
 مسلم عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض الله عليكم  
 الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يارسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال ايها الناس قد فرض الله عليكم  
 وسلم لو قلت نعم لوجبت عليكم ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم  
 بكثرة سؤلهم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بشئ فاقوامنه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ  
 فدعوه وقال النسائي من حديث ابن عباس لو قلت نعم لوجبت ثم اذن لانتمعون ولا تطيعون ولكنها  
 حجة واحدة لما ثبت ان المكلف احدى في الوهية وانه سبحانه قال والهكم اله واحد ثم امر بالتصدق  
 اليه في بيته وحد التصد ففعلها حجة واحدة لمناسبة الاحدية فتمت الاركان بمثل ما بدأ وهو  
 الاحدية فبدأ بلا اله الا الله وختم بالحج فجعله واحدا في العمر لا يتكرر وجوده بالايام كتركز  
 وجوب الصلاة ولا بالنسب كتركز وجوب الزكاة بالحول وجوب الصيام بدخول رمضان في كل

سنة والحج ليس كذلك فافترد بالاحدية لان الاخر في الالهيات عين الاقرا، فيحكم له بحكمه وفي متن  
هذا الخبر حكم كثيرة يطول ذكرها لو شرعنا فيها والا حاديث كثيرة في هذا الباب فلناخذ من كل  
حديث بطرف على قدر ما يباقي الروح من امره على قلبي بليتة وما شئت \* (حديث في الصلوة) \*  
خرج ابوداود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صرورة في الاسلام وفي الحديث  
الذي خرج به الدارقطني عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يقال للمسلم صرورة وكلا الحديثين  
متكلم فيه الصرورة هو الذي لم ييج قط والمسلم من ثبت اسلامه وفي نية المسلم الحج ولا بد والانسان  
في صلاة ما دام ينتظر الصلاة كما هو في حج ما دام ينتظر الاسباب الموصلة الى الحج فلا يقال فيه  
انه صرورة فانه حاج ولا بد وان مات فله اجر من حج بانتظاره كالموات وهو ينتظر الصلاة يكتب مصليا  
فلا صرورة في الاسلام \* (حديث في اذن المرأة زوجها في الحج) \* خرج الدارقطني عن ابن عمر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأة لها زوج ولها مال ولا ياذن لها في الحج ليس لها  
ان تنطلق الا باذن زوجها وفي اسناد هذا الحديث رجل مجهول يقال له محمد بن يعقوب الكرماني رواه  
عن حسان بن ابراهيم الكرماني ان منعها زوجها فهو من الذين يصدون عن سبيل الله ان كان لها  
محرم تسافر معه عندنا في هذه المسئلة اذا كانت افاقية واما ان كانت من أهل مكة فلا تحتاج الى  
اذنه فانها في محل الحج كما لا تستأذنه في الصلاة ولا في صوم رمضان ولا في الاسلام ولا في أداء الزكاة  
ولما كان الحج القصد الى انبئت على طريق الوجوب لمن لم ييج كان كذلك قصد النفس الى معرفة الله  
ليس لها من ذاتها النظر في ذلك فانها محبولة في اصل خلقها على دفع المضار المحسوسة والنفسية  
وجلب المنافع كذلك وهي لا تعرف هل النظر في معرفة الله مما يقتر بها الى الله اولاهي به في الحال  
متضررة ولما يطرأ عليها في شأنها بذلك من ترك الملاذ النفسية فلا بد من يحكم عليها في ذلك ويأذن لها  
في النظر بمنزلة اذن الزوج للمرأة فتنا من قال يأذن لها العقل فاذا اذن لها في النظر في الله بما تعطيه  
الادلة العقلية فان العلم بالشيء كان ما كان احسن من الجهل به عند كل عاقل فان النفس تشرف  
بالعلم بالاشياء على غير هامن النفوس ولا سيما وهي تشهد النفوس الجاهلة بالعلوم الصناعية  
وغير الصناعية تنفتة الى النفوس العاملة فيتين لها شرف العلم هذا اذا لم يعلم الخوض في ذلك  
مما يقرب الى الله وينال به الخطوة عند الله ومنما من قال الزوج في هذه المسئلة انما هو الشرع فان  
اذن لها في الخوض في ذلك اشتغلت به حتى تناله فتعرف منه لو حيد خالقها وما ييج له وما يستحيل  
عليه وما يجوز ان يفعله فتعلم بالنظر في ذلك ان بعثة الرسل من جانب الله الى عباده ليبينوا لهم ما فيه  
نجاتهم وسعادتهم اذا استعملوه واجتنبوه فيكون وجوب النظر في ذلك شرعا من حيث انه اوجب  
عليهم النظر لثبوتها في نفسه وهذه مسئلة فيها نظر في كون الوجوب الشرعي على من لم يثبت عنده  
ان ثم شرعا وهي مسئلة خلاف بين المتكلمين هل تجب معرفة الله على الناس بالعقل وبالشرع  
وعلى كل حال خروج النفس هنا اما الشرع في مذهب الاشعري واما العقل في مذهب المعتزلي ليس  
لها من نفسها في هذا التصرف الخاص حكم ولا نظر بطريق الوجوب الا ان كان لها بذلك التذاذ  
لحرب رياسة من حيث انها ترى النفوس تفتقر اليها في تعلمه وجهلته نفوس الغير فتكون عند ذلك  
بنزلة المرأة وان كان لها زوج اذا كانت بمكان الحج في زمان الحج عندنا ولا سيما ان كان صاحبها ايضا  
من ييج فأكد الامر \* (حديث سفر المرأة مع العبد ضيعة) \* ذكر البزار عن ابن عمر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سفر المرأة مع عبدها ضيعة وفي اسناده مقال \* سفر النفس في معرفة الله  
مع الايمان بالشرع غاية المحمودة والسعادة ويكون في تلك الحالة العقس من جلة عبدها لانها الحاكمة  
عليه بأن يقبل من الشارع في معرفة الله كل ما جاء به فان سافرت مع عقلها في معرفة ما أتى به هذا  
الشارع من العلم بصفات الحق مما ييج له دليله وانضردت معه دون الايمان فانها تضيع عن طريق

الرشد والنجاة فان كان السفر الاول قبل صبوت الشرع فلا يمكن العبد هناك الهوى لا العقل والنفس  
 اذا سافرت في جمعة هو اياها اظلمها عن طريق الوشدة والنجاة وما فيه سعادتها قال تعالى انما آتت  
 من اتخذ الله لهوآء وقال واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى يعني ان يسافر معه  
 فانه على الحقيقة عبدها لانه من جملة اوصافها وليس له عين الوجودها فهمى مالكة له فاذا  
 اتبعه صلح مالكا لها وهو لا عقل له ولا ايمان فيرى بها في المهالك قضيع فاعتبر الشارع ذلك  
 في السفر المحسوس للمرأة مع عهدها وجعله تنبيها لما ذكرنا \* (حديث في تلبيد الشعر بالعدل  
 في الاحرام) \* خرج ابو داود عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لبده رأسه بالعدل \* لما كان  
 الشعر من الشعور والتلبيد ان يلبق ببعضه بعض حتى يصير كاللبد قطعة واحدة وهو ان يرذ الانسان  
 ما تعدد عنده من الصفات والمناسبة الالهية شرعا كالاسماء الحسنى وعقلا كالعاني الثابتة بالادلة  
 النظرية الى عين واحدة كما قال تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن اياتهم عواقله الاسماء الحسنى  
 وقال واليهكم اله واحد ثم انه صلى الله عليه وسلم لبده بالعدل دون غيره من خطمي وغيره مما يكون به  
 التلبيد وذلك في العسل لما اتجه صنف من الحيوان بمن له نصيب في الوحي صحت المناسبة بينه وبين  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يوحى اليه والتخل يوحى اليه والعسل من التخل بمنزلة العلوم التي  
 جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرآن واخبار قال تعالى وأوحى ربك الى النحل فكان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يعرفنا ان رذنا ما تعدد من الاحكام له من واحدة لا يكون عن نظر عقلي وانما يكون  
 عن وهب الهى \* كشف رباني لا تنهح فيه شبهة فهذا معنى تلبيد الرأس بالعدل دون غيره من  
 الملبدات \* (حديث المحرم لا يطوف بعد طواف القدوم الاطواف الافاضة) \* خرج البخاري عن  
 ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة يعني في حجة الوداع الحديث وفيه ولم يترتب  
 التكبيرة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفته يعني طواف القدوم \* اصل اعمال العبادات. بنى على  
 التوقيف ينبغي ان لا يزداد فيها ولا ينقص منها والمحرم بالحج كالحرم بالصلاة فلا ينبغي ان يفعل فيها  
 الا ما شرع ان يفعل فيها ومن الافعال في العبادات ما هو باج له ففعله او تركه ومنها ما يكون الفعل  
 فيها مرغبا ومنها افعال تقدر في كمالها ومنها افعال تطلبها ولو كانت عبادة كمن تعين عليه كلام وهو  
 في الصلاة فان تكلم بذلك بطت الصلاة او فعل فعلا يجب عليه مما يبطل الصلاة ففعله ولا خلاف بين  
 العلماء في انه ان طاف لا يؤثر في حبه فسداد ولا بطلانا \* الحقائق لا تتبدل بالتطوع لا يكون وجوبا  
 والتطوع ما يكون المكلف فيه محيرا ان شاء فعل وان شاء تركه النهي والتركن ان رأى الترك لم يؤثر  
 في حكم التطوع فحرم ما ولا كراهة ومن رأى الفعل لم يؤثر في حكمه وجوبا وهذا سار في جميع احكام  
 الشريعة الخمسة فتنسب التطوع للعبد نسبة افعال الله الى الله لا يجب عليه فلهما ولا تركهما او هذا  
 جعل المشيئة في ذلك فأكمل ما يكون العبد في انصافه بصفة الملق في نصرة في المباح فان الربوبية  
 ظاهرة فيه والاباحة مقام النفس وعينها وخطرها من الاحكام الخمسة الشرعية لانها على العمرة  
 او جدها الله فلا بد ان يكون حكمها هذا وانما شبهه الايجاب فلا يكون ذلك الا في انذار لا غير فان  
 الحق اوجب على نفسه امور اذكرها لنا في كتابه وصاحب النذر اوجب على نفسه ما لم يوجب الله  
 عليه ابتداء فاما اوجب الله على العبد الوفاء بانذار الابان نسبة التي اوجب على نفسه فتقوى الشبهة  
 في وجوب انذار كما تقوى في التطوع واما التحريم ففيه من الشبهة تجبر الممانعة فقال ليس كذلك شي  
 فحجر على الكون ان يمانه او يمانه او يمانه المنروض فكان عين التصحير عليه ان يتجلى في صورة تقبل  
 التشبيه فان كان نفس الامر يقتضى نفي التشبيه بنا فقد شاركناه في ذلك فانه لا يقبل التشبيه بنا  
 ولا تقبل التشبيه به وان لم يكن في نفس الامر كذا وانما اختار ذلك أي قايم في هذا المقام لعبده  
 فقد حكم على نفسه بالتجبر فيما له ان يقوم في خلافه كما تجبر علينا في الحالتين قد حصل نوع من



الشبه واما الوجوب فصوره الشبه انه على ما يجب له ونحن على ما يجب لنا قال لا يريذ يتقرب الى  
 بمالينى قال أبو يزيد وما ليس لك قال الذلة والافتقار فله الغنى والغزوة من حيث ذاته واجب ولنا  
 الذلة والافتقار من حيث ذاتنا واجب وهذا هو الوجوب الذاتي واما الوجوب بالموجب فانه واجب  
 علينا ابتداء امورالم توجبها على انفسنا فيكون قد اوجبها علينا بما يجبنا اياها على انفسنا كالنذر  
 فاجب على نفسه ان يخلق الخلق ابتداءً ووجه عليه طلب كمال العلم به وكمال الوجود فهمه الاذنان يطلبان  
 منه خلق الخلق لما كان له الكمال وما رأى الكماله حكيم لم يكن لكماله تعلق وطلب فأوجب بطلبه عليه  
 ان يوجد له صورة يرى نفسه فيها لان الشيء لا يري نفسه في نفسه عند المحققين وانما يري نفسه في غيره  
 بنفسه ولذلك اوجد الله المراءاة والاجسام الصقيلة لتري فيها صورنا بكل امر ترى فيه صورتك فتلك  
 مرآة لك قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن مرآة اخيه فخلق الخلق فكمل الوجود به وكل  
 العمل به فعان كمال الحق نفسه في كمال الوجود فهذا واجب فوق الشبه بالوجوب بالموجب  
 كما وقع فيما وقع من الاحكام وحكم التذب والكراهة يلطقان بالامباح وان كان بينهما درجة فالندوب  
 هو ما يعلق بفعله الحمد ولا يذم بترك ذلك الفعل وشبهه في الجناب الالهى ما يعطيه عن النعم لعباده  
 زائدا على ما تدعو اليه الحاجة فيحمد على ذلك وان لم يفعله فلا يتعلق به ذم لان الحاجة لا تطلبه  
 اذ قد استوفت حقتها فهذا شبه المندوب واما شبه المكروه فالله تعالى يقول عن نفسه انه يكرهه فانه  
 قال وأكره مسأته وقال ولا يرضى لعباده الكفر والكراهة المشروعة هي ما يحمد تاركها ولا يذم  
 فاعلمها فنشبه التذب والمكن في النقيض فاذا كان للنفس غرض فيما عليه فيه ضرر وهو اكثر  
 ما في الناس فيسأل نيل ذلك الغرض من الله فلم يفعله الله ففكره العبد ذلك الترك من الله ويقول لعل  
 الله جعل لي في ذلك خيرا من حيث لا اشعر وهو قوله وعسى أن تكرهوا شيئا وهو ما لا يوافق الغرض  
 وهو خير لكم فان فعله لا يذمته عليه فانه يعذر من نفسه ويقول اناطلبته فهذا عين الشبه بين العبد  
 والرب من جهة المكروه وانحصرت اقسام احكام الشريعة في الحضرة الالهية وفي العبد ولهذا  
 يقول الصوفية ان العالم خراج على صورة الحق في جميع احكامه الوجودية فعم التكليف الحضرتين  
 وتوجه على الصورتين فان قلت فأين الشبه بالجهل ببعض الاشياء وما هناك جهل قلت قد قلنا في ذلك

وهو أنا فانه يجهل  
 وهو أنا فما الذي تعلم

ان قلبى انى لست غيراله  
 لانى اجهل من هو أنا

فمن يقول انه الظاهر في المظاهر والمظاهر على ما هي عليه والظاهر هو الموصوف بالعلم بأمره بالجهل  
 بأمر اعطاه ذلك استعداد المظهر لما انصغ به فصح الشبه على هذا بل هو هو قال الجنيد رحمة الله  
 عليه لون الماء لون انائه \* (حديث بقاء الطيب على المحرم بعد احرامه) \* خرج مسلم عن عائشة  
 قالت كانى افطرالى ويص الطيب في مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم زاد انتسأى  
 بعد ثلاث وهو محرم يعنى بعد ثلاث ليال من احرامه ان الله تعالى قد تسمى بالطيب وقد جعل سبحانه  
 في امور ومواطن ان يتقرب اليه بصفاته التي تسمى بها وان من صفاته الكرم وجعله فينا من صفات  
 القرب اليه وهكذا اسائر ما وصف الحق به نفسه فبقا الطيب على المحرم من بقاء صفة الحق عليه اذ كان  
 جعلها وتخلق بها في وقت يجوز له التعلق بها فان صفات الحق لا يتخلق بها على الاطلاق بل عين لها  
 احوال ومواطن فافهم ذلك \* (حديث في المحرم يدهن بالزيت غير المطيب) \* خرج الترمذى عن  
 فرقد السفي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدهن بالزيت وهو  
 محرم غير المقت قال ابو عيسى المقت المطيب وفي اميناه مقال من اجل فرقد \* الزيت مادة الانوار  
 والمحرم اولى به من كل متلبس بعبادة لكثرة المناسك في الحج فان لم يكن نوره قويا محدودا بالنور

الالهى الذى اودع الله فى لوزته وأمثاله من الالدهان لقاء التور والايقونه كثير من ادرالك معاني  
 المناسك فنبه بالادهان بالذبيح على الامعاد الالهى للتور وقال تعالى يكادون بها يضيقون ولو لم تسمعنا  
 نور على نور فجعله نوراً يهدى الله لنوره من عيشاء والهداية لا يكون الا بدليل ولا دليل هنا الا الزيت  
 ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور فكل ما بقى عليك وجود التور فذلك التور مجعول له ومراعاة  
 الاصول من التمكن فى العلم والحكمة \* (حديث فى اختصاب المرأة بالخناء ليلة احرامها) \* ذكر  
 الدارقطنى عن ابن عمر انه كان يقول من السنة ان تدلك المرأة بشئ من الخناء عشيبة الاحرام وتغلف  
 رأسها بنفسك ليس فيها طيب ولا تحرم عطلا والعطل الخالية من الزينة فى الصبح ان الله جليل يحب  
 الجمال والحق اولى من يجعل له جذاذاً يزينكم عند كل مسجد أراد خناء أن يلقها بلبلة القدر من  
 النبأى فان سائر اللبالي عطل من زينة ليلة القدر كذلك المرأة اذا احرمت بغير زينة ولما كانت مأمورة  
 بالعتري الاحرام ومأهورة بالكشف أراد أن يزين لها شرباً من حكم الستى فى زمان احرامها فاخضبت  
 بالخناء فسوت بيانها بجمرة الخناء فكانت زينة ومترافاً باح للمرأة فى هذا الحديث التزين بزينة الله  
 وزينة الله اسماءه وصفاته والمرأة فى الاعتبار نفس الانسان فنخلقها فتخلق بزينة الله التى  
 اخرج لعباده فى كتابه وعلى السنة رسله ولا سيما فى الاشهر الحرم ولا سيما فى شهر ذى الحجة أعنى  
 الاشهر التى للعلاج ان يحرم فيها والاحرام كله شهرة فانه لاسترفيه وسبب ازالة السترفيه والتجرد انما هو  
 لكونه جعل محرماً مانع من امور كثيرة كان يفعلها فى زمان حله فغيره ما زالة العتري الذى يقتضى التحجير  
 حتى لا يجتمع عليه تحجيرات الست والاحرام \* (حديث احرام المرأة فى وجهها) \* خرج الدارقطنى  
 عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المرأة احرام الا فى وجهها رجوع الحد الاصل فان  
 الاصل ان لا يحجب ولا يستر والاصل ثبوت العين لا وجودها ولم تزل بهذا التعت موصوفة ولقبولها  
 سماع الخطاب اذا خطبت بنعوتها مستعدة فهى مستعدة لقبول نعت الوجود مستارعة لا مر  
 المعبود فلما قال لها فى حال عدمها كن كانت فباتت بنفسها وما باتت فوجدت غير محجور عليها فى صورة  
 موجد هذا لبلة فى عز مشهدها لا تدرى ما الحجاب ولا تعرفه فباتت المراتب للايمان وأثرت الطبيعة  
 الشخ فى الحيوان ووقر فى حقيقة نفس الانسان لما ركبه الله عليه فى نشأته من وفور العقل وتحكيم  
 القوى الروحية والحسية منه انجزت الغيرة المصاحبة للشخ الطبيعى فكان اكثر الحيوان غيرة لان  
 سلطان الشخ فيه اقوى مما فى سواه والعقل ليس بينه وبين الغيرة مناجبة فى الحقيقة واهذا خلقه  
 فى الانسان لدفع سلطان الشهوة والهوى الموحين لكم الغيرة فهى فان الغيرة من مشاهدة الغير  
 المماثل المزاحم له فيما يروم تحصيله او هو حاصل له من الامور التى اذا اظفر بها واحد لم تكن عند غيره  
 وهو محجول على الحرص والطمع فى ان يكون كل شئ له وتحت حكمه لاظهار حكم سلطان الصورة  
 التى خلق عليها فان من حقيقتها ان يكون كل شئ تحت سلطانها حتى ان بعض الناس ارسل حكم غيره  
 فيما لا ينبغي ان يرسلها فقار على الله وما خلق وما كلف الا ليعارته لا على الله فهذا ابلغ من العبد سلطان  
 استحكامها فى الانسان فأخلقته بالجاهلين والعقل الكامل يعلم انه خلق لربه لا لغيره وعلم بذاته  
 ان من خلقه لا يمكن ان يراه فى امر ولا يعارضه فى حكم فيقول هو هو على ما هو عليه فى نفسه فليس  
 كذلك شئ وانما اعلى ما اعلى فى نفسى ولى امثال من جنسى فليس له فيما اعلى عليه قدم الا لكم  
 وليس لى فيما هو عليه الا قبول الحكم فلا مزاحمة ولا غيرة فالانسان بما هو عاقل ان كان تحت سلطان  
 عتله فلا يعار فانه ما خلق الا الله والله لا يعار عليه فاذا عار العاقل فانما يعار من حيث ايمانه فهو عار الله  
 ولها موطن مخصوص شجوها لا تتعداه فكل غيرة تتعدى ذلك الحد فهى خارجة عن حكم العقل  
 منبعثة عن شخ الطبيعة وحكم الهوى حتى ان بعض الناس يرى امور اقدأ احما الشرع يمجده فى نفسه  
 ان لو كان له الحكم فيها لجزها وحررها فيرجى نظره فى مثل هذا على ما اباح الله فعله ويرى انه فى رأيه

ارجح من الله ميزانا ومن رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الذي خطوله ورجبنا حتى يقول  
 أي تمني اصنع هذا شي قد أبأجه الله فلنضرب على ذلك فيصبر على كره وحنق في نفسه على ربه فهو في هديه  
 على دحني وهذا اعظم مما يكون من سوء الأدب مع الله وهو بمن اضله الله على علم وقد ظهر مثل هذا  
 في الزمان الاول في آحاد الناس واما اليوم فهو فاش في الناس كلهم فحن نعلم ان الشارع هو الله  
 وان الرسول شخص مبلغ عن الله ~~حكمه~~ فيما أراه الله لا ينطق عن هوى نفسه ان هو الإوحى  
 يوحى والله تعالى يقول وما كان ربك نسيا ودل عليه دليل العقل والله اشد غيرة من عباده وما قرر  
 من الشرائع الأما تقع به المصلحة في العالم فلا يزال فيها ولا ينقص منها ومهما زاد فيها ونقص او لم يعلم  
 بما قرره فندا اختل نظام المصلحة المقصودة لله فيما نزله من الشرائع وقززه من الاحكام فأباح الله لامانه  
 اتيان المساجد فرأى بعض الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم لو رأى ما احدث النساء بعده لمنع  
 النساء من المهاجرات كهنت نساء بنى اسرائيل فرأوا ان الله لم يعلم ان مثل هذا لم يقع من عباده اذ كان  
 هو المشرع سبحانه لا غيره فرجوا نظرهم على حكم الله حتى ان بعضهم كان يغار على امرأته  
 ان تخرج الى المسجد وكان قويا في استعمال ايمانه وكانت المرأة تحب اتيان المسجد للصلاة وكانت  
 ذات جمال فاتق ويمنعه الخبر الوارد في تحريم منعها من اتيان المسجد فيجد في ذلك شدة فلو قدرت  
 ان يرذ الله الحكم لهذا الشخص في هذه المسئلة لرجح نظره على حكم الله ومنع النساء من المساجد  
 والجائز كواقع فما زال يهتال عليها حتى امتنعت من نفسها من اتيان المسجد فسر بذلك فلو استحكم  
 في هذا الرجل سلطان العقل ما غار ولو استحكم فيه سلطان الايمان ما وجد حرجا في قلبه يصبر عليه  
 مما ~~حكم~~ الله به في ذلك قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا  
 في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلو تسليما وانما نزلنا المثل في هذا المساق بتعيين هذا الخبر في النساء  
 لانا في مسئلة المرأة انها لا تستر وجهها في الاحرام والغيرة يعطى حكمها السر وقد ثبت في الصحيح  
 انه لا غير من الله يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ان سعد الغيور وأنا غير  
 من سعد والله اغير مني ومن غيرته حرم الفواحش وما زاد على غيره الله فهو في نفسه وعند نفسه اغير  
 من الله فان ذلك الامر الذي هو عند الله ليس بنا حشة اذ لو كان عند الله فاحشة لحرمها فان الله حرم  
 الفواحش ما ظهر منها وما بطن فم الحكم فهذا شخص قد جعل فاحشة ما ليس عند الله فاحشة  
 واكذب الله فيما قال وجعل ما غيرته التي يجهلها انه احكم من الله في نصب هذا الحكم فلا يزال من هو بهذه  
 المشايبة معذبا في نفسه فما احدين قوله ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلو تسليما فأكد  
 بالمصدر فلو عرض الانسان نفسه وأدخلها في هذا الميزان لوجدها كاذرة بعيدة من الايمان فان الله  
 نفي الايمان عن هذه صفة وأقدم نفسه عليه انه ليس بمؤمن فهو حكم الهى بقسم تأكيد الله فقال  
 فلا وربك لا يؤمنون فان كان الاستر لها صلا لما قبل لها في الاحرام لا تسترى وجهك ألا ترى آية الحجاب  
 ما نزلت ابتداء وانما نزلت باستدعاء بعض الخلق هي وغيرها وكثير من احكام الشرع نزلت بأسباب  
 كونية لولا تلك الاسباب ما أنزل الله ما أنزل ولذلك يفرق أهل الله بين الحكم الالهى ابتداء وبين  
 الحكم الالهى اذا كان مطلوب البعض عبيد الله فيكون ذلك الطلب سببا لنزول ذلك الحكم فكان  
 الحق مكلفا في تنزيهه اذ لولا هذا ما نزله بخلاف ما أنزله ابتداء فالحق يأخذ الحكم الالهى المتزل  
 ابتداء بغير الوجه الذي يأخذه الحكم الالهى الذي لم ينزل ابتداء فلا يعترنك ايها السائل كون الحق  
 أنزل الاشياء بحكم شؤالات السائلين فبادر الى قبول حكمه أى نوع كان مشروح الصدر طيب  
 النفس ان أردت أن تكون مؤمنا واما العاقل الوافر العقل فستري جميع الله والحكم الالهى  
 مستريح معه لند كان صلى الله عليه وسلم يقول انكوفى ما تركتكم حتى قال في وجوب الحج في كل عام  
 لو قلت نعم لوجبت ولكنها حجة واحدة فكره المسائل وعابها قاله يفهمنا واياك مقاصد الشرع

فلا يحجبنا ما ظهر منها عما جملنا وعبادة الحج شبيهة بالناس في احوالهم يوم القيامة شعنا غير امتنصر عين مهطعين الى الدب حتى تاركين الزينة يرمون بالاحجار شغل الجحائين لانهم في عبادة لوعلو ما فيها لاهل عتولهم فكانوا كالجحائين يرمون بالحجارة فجعل الله نبيه لهم في رمي الجحار ان المشهد عليهم يذهب بالعقول عن اماكنها وما تم عبادة هي بعد محض في اسكز ارفع لها الاحلج وكذلك النساء في الدار الاخرة في القسامة مكشفات الوجوه كما هو في حال الاحرام ولولا تعلق الاغراض النفسية في انزال الحجاب ما نزلت آية الحجاب فان الله ما آخرها لهذا السبب هي وغيرها من الاحكام الموقوفة على مثل هذا الادخيرة لحجاب هذا الشخص الذي كان سببا في تكليف الناس بها فيتمنى يوم القسامة انه لا يكون سببا في ذلك لما يشدد عليه والناس عن هذا انما فلون وكذلك أهل الاجتهاد يوم القسامة وهم رجلان الواحد يغلب الحرمة والثاني يغلب الخرج عن هذه الامة استملا كالأبوة ورجوعا الى الاصل فهو عند الله اقرب الى الله وأعظم منزلة من الذي يغلب الحرمة اذ الحرمة امر عارض عرض للاصل ورافع الخرج مع الاصل واليه يعود حال الناس في الجنان يتبوا ون من الجنة حيث يشاؤون وما أغفل أهل الاهواء وان كانوا مؤمنين عن هذه المسئلة وسيندمون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الوجود دار واحدة ورب الدار واحد والخلق عيال الله تعومهم هذه الدار فآين الحجاب أغير الله يرى غير الله يرى اينتجب الشئ عن حقيقة جبروا الكل من عينه حواء خلقت من آدم النساء شقائق الرجال هذه اذ وبت من استعمالها في مرض الغيرة ازالته مرضه ولم تنق فيه الاغيرة الايمان فانها غيرة لا تزول في الحياة الدنيا في الموضع الذي حكاه فيه نافذ فالبا بالباخي وهو من الطبيعة فان العبد فيه محكوره من حيث لا يشعر وما أسرع النخبة اليه عند الله قال النبي صلى الله عليه وسلم ما كان الله ليلها كم عن الربا يأخذ منكم فن غار الغيرة الايمانية في زعمه فحكمه ان لا يظهر منه ولا يقوم به ذلك الامر الذي غار عليه حين رآه في غيره فان قام به فماتت الغيرة الايمان بل تلك غيرة الطبيعة وشبهها ما واه الله منه فليس يخلع في غيرته وما أكثر وقوع هذا وكما فسنا في هذا الباب من المحجوبين حيث غلبت أهواؤهم على عقولهم فانا أخذ بحجزهم عن الباروهم يقتسمون فيها شعر

هو فرد أحدي مصطفي	مرسل الغيرة في موطنها
فهو دار ربه منه عفا	والذي يرسلها مطلقة
والذي قد شرع الله شفا	مرض الغيرة داء مزمن
وهو موصوف به متعترفا	فأقل الامر فيه ان يرى
حاد عنه لم يرل منحرفا	فن استعماله بل ومن

دعا بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم الى طعام فتال له النبي صلى الله عليه وسلم ناو هذه وأشار الى عائشة فقال الرجل لافأبي ان يجيب دعوته صلى الله عليه وسلم الى ان أنعم له فيها ان تأتي معه فأقبلا يدافعان الى منزل ذلك الرجل النبي وعائشة والله يتول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة أين ايمانك لو رأيت اليوم صاحب منصب من فاض أو خطيب أو وزير أو سلطان يفعل مثل هذا تأسياهل كنت تسبه الا الى سفاسف الاخلاق ومثل هذه السفه لو لم تكن من مكارم الاخلاق ما فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه بعث لبتهم مكارم الاخلاق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطف يوم الجمعة على المنبر الحسن والحسين وقد أقبلا بعثران في اذيهما فلم يتمالك ان يخرجهن المنبر وأخذ بهما وجاء بهما حتى صعد المنبر وعادا الى خطبته أترى ذلك من نقص حاله لا والله بل من كمال معرفته فانه رأى نأى عين نظروا لمن نظرهما تاب عنه العبي الذين لا يبصرون وهم الذين يتولون في امثال هذه الافعال أما كان له شغل بالله عن مثل هذا وهو والله

ما اشتغل الابا لله كما قالت من لم تعرف في البتة سلب حين سمعت المقاري يقر بان أصحاب الجنة اليوم  
 في شغل فاكهون مسلكين ادخل الجنة في شغل عن الله هم وأزواجهم بالمسكنة ذكر ان شغل تعالى عن  
 هؤلاء وما ذكر في بين ولا فين تفكها وهم بأذواجهم فبماذا حكمت عليهم انهم شغلوا عن الله واشتغلت  
 هذه الغافلة بالله لم تغفل هذه المقالة لانها تنسب اليهم شغلهم بغير الله حتى تصور في نفسها هذه الحالة  
 التي تخيلتها فيهم واذ تصورتها لم يكن مشهودها في ذلك الوقت الا تلك الصورة فهي المسكنة  
 لما تحققتنا من كلامها ان وقتها ذلك كان شغلا عن الله وأصحاب الجنة في باب الامكان وهي قد شهدت  
 على نفسها مشهود تحقيق أنها مع غير الله في شغل وهذا من مكر الله الخفي بالعارفين في تجميع  
 الغير يادئ الرأي والتعريض في حق نفوسهم انهم منزهون عن ذلك هكذا صاحب الغيرة المطلقة  
 لا يزال في عذابها مقبها متعوب الخاطر وهو عند الله في عين البعد من حيث لا يشعر \* (حديث  
 في بقاء الطيب على المرممة) \* ذكر أبو داود من حديث عوف بن سعيد قال حدثني عائشة بنت  
 طلحة ان عائشة أم المؤمنين حدثتها قالت كنا نخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة  
 فنزفد جباهنا بالمسك المطيب عند الاحرام فان عرفت احدنا سال على وجهها فبإيه النبي  
 صلى الله عليه وسلم فلا ينهانا \* تسمى الله بالطيب وانما منع المحرم من احداثه في اثناء افعال  
 الحج الى وقت طواف الافاضة فانه يستعمله للاحلال قبل ان يحل كما استعمله للاحرام قبل  
 ان يحرم فأشبهه النية في العمل لان الاحرام عمل مشروع والاحلال عمل مشروع فصار بمنزلة  
 ما لا يقبل العمل الابيه فهو مرتبة عظمى وهو أقوى من النية في العصبية للمكلف فان المكلف  
 يذلل عن النية في اثناء الفعل فيقبح ذلك في صورة الفعل لاني ذات الفعل فيخرج الفعل عما يكمله  
 حضور النية والطيب لذاته يبقى لا ككففة فيه فالاجر له من جهته مادام موجودا فيه فهو  
 أقوى سلطانا من النية ولا يستعمل الطيب الا لأمره فهو مدرك للانفاس الرجائية فيرفع  
 الكربات ويدفع الهموم ويزيل الضيق والحر والبرد والسعة والسراح والجلولان في المعارف  
 الالهية لان الله طيب لا يقبل الا طيبا فالطيب محبوب لذاته فأشبهه الكمال وهو في المرأة سبب لجوب  
 النظر اليها وما منعها الشارع من ذلك في حال احرامها مع كشف وجهها وهذا تنقيض الغيرة  
 التي في العادة التي ما حوط بنا بها فاعلمك بالغيرة الايمانية الشرعية لا تزدد عليها فنتشى في الدنيا والآخرة  
 اما في الدنيا فلا تزال متعوب النفس واما في الآخرة فبما يؤدى الى سؤال الحق عن ذلك مما يفتخر معها  
 من سوء الظن ومن الاعتراض بالحال على الله وحصول الكراهة في النفس بما اباحه الله \* (حديث  
 في المسارعة الى البيان عند الحاجة واحترام المحرم) \* ذكر أبو داود عن صالح بن حبان ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم رأى رجلا محرما محترما يجبل ابرق فقال يا صاحب الجبل ألقه عنك فيحتجون  
 بمثل هذا الحديث ان المحرم لا يحترم والنبي صلى الله عليه وسلم ما قال فيه ألقه لانك محرم بما عمل  
 للالتقاء بشيء فيحتمل ان يكون لكونه محرما ويحتمل ان يكون لامر آخر وهو ان يكون ذلك الجبل  
 اتماما لصواب عنده واما للتشبيه بالزنا الذي جعل علامة للتصاري اعلم ان الاحترام مأخوذ من الحزم  
 وهو الاحتياط في الاخذ بالامور التي يكون في الاخذ بها حصول السعادة للانسان ومرضاة الرب  
 اذا كان الحزم على الوجه المشروع والجبل اذا كان جبل الله وهو السبب الموصل الى ادراك السعادة  
 فان كان ذلك المحترم يحترم الله معلما بأخذ الشدائد والامور المهمة فاذا قال له ألقه فانما ذلك مثل  
 قوله من يشاء هذا الدين يغلبه وقوله ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق وكان كثيرا ما يامر  
 صلى الله عليه وسلم برفق وقال ان الله يأمر بالرفق في الامر كله والحزم ضد الرفق فان الحزم سوء الظن  
 وقد نهينا عن سوء الظن والامر ابسر عما يتضله الحازم وهو يناقض المعرفة فانه لا يؤثر في القدر الكائن  
 والامر الشديد على الواحد اذا انقسم على الجماعة هان كما قال الشاعر

إذا الجبل الثقيل تسببته \* رقاب الخلق هان على الرقاب

ألا ترى الله يقول: **واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا** وقال في الواجد **ومن يعتصم بالله** وقال  
 تعاونوا على البر والتقوى. فيعتصم به الواحد والجماعة ولهذا ذكر الحبل أمر الجماعة بالاعتصام به  
 حتى يهون عليهم ثم انه مع كونهم جماعة قد يشق عليهم لشدة وقصدت الجماعة عنه فأعانهم بنفسه  
 وماذا كومن نفسه الا ما يعلم انه محل القدرة منه. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم **يد الله مع الجماعة**  
 فيستعينون به ويعينون به ويعينهم بكون يد الله معهم على الاعتصام بحبل الله وهو عهده ودينه المشروع فينا  
 الذي لا يتمكن لكل واحد منا على الانفراد الوفاء به فيحصل بالمجموع لاختلاف أحوال المخاطبين  
 ولا يكون الا هكذا فلماذا اعتبره صلى الله عليه وسلم تسببها له فقال له ألقه هذا ما اعتبره الذي يحتاج  
 اليه لاسما المحرم فانه محجور عليه فزاد بالحبل احتجارا على احتجارك فانه قال يكفيك ما أنت عليه  
 من الاحتجاء فلا تزدق ما كان أرفقه بأتمته صلى الله عليه وسلم وانما رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الهيمان للحرم لان فيه نفعته التي أمر الله ان يتروكها اذا أراد الخلع فقال وترددوا فان خير  
 الزاد التقوى فالتقوى ههنا ما يتخذ الحاج من الراد ليقي به وجهه عن السؤال ويتفرغ لعبادة ربه  
 وليس هذا هو التقوى المعروف ولهذا ألقه بتوله عقيب ذلك واتقوني يا أولى الابواب فأوصاه  
 أيضا مع تقوى الزاد بالتقوى فيه وهو ان لا يكون الا من وجه طيب ولما كان الهيمان محلا وطرفا  
 ووعاء وهو مأثور به في الاستعجاب رخص له في الاحترام به فانه من الحرم ان تكون نفقة الرجل صحبته  
 فان ذلك ابعد من الافات التي يمكن ان تنظر أعليه فتناثرت ذكرا أبو أحمد بن علي الجرجاني من حديث  
 ابن عباس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهيمان وان كان هذا الحديث لا يصح عقد  
 أهل الحديث وهو صحيح عند أهل الكشف \* (حديث في الاحرام من المسجد الاقصى) \* حرج  
 أبو داود من حديث أم سلمة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أهل بجمعة أو عمرة  
 من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة وفي اسناده  
 مقال (المناسبة) المسجد ناقض الرفعة فهو بعيد منها وهو سبب في حصولها قال صلى الله عليه وسلم  
 من تواضع لله رفعه الله والاقصى البعيد والحرام المحجور فهو بعيد في قرب لمن هو فيه فالاقصى بالنسبة  
 للمسيح هو بعيد عن خطب به من هو في المسجد الحرام وهم أهل مكة وما هو اقصى من أهله بل هو  
 الاقرب وهو أيضا اقصى من الاولية لان البيت المكي قد حار لاولية وبين الاقصى وبينه أربعون سنة  
 وهو حد زمان اليه لتقوم موسى عن دخول المسجد الاقصى لما كانوا في عين القرب وهو مرتبة الاولية  
 التي للمسجد الحرام فأبو انصره نبيه موسى وقالوا له اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا فاعدون  
 فقال لهم اني تارككم تأمّن في هذه القعدة أربعين سنة لا تستطبعون دخول بيت المقدس  
 كما لم يكن ظهوره بيتا للعبادة بعد المسجد الحرام الا بعد أربعين سنة وما بقي معهم موسى الا لكونه  
 رسولا فيهم فبتوا حيارى لاهم في عين القرب من الاولية ولا حصل لهم غرضهم في دخول بيت  
 المقدس وما أخذهم الله الابصار فولهم انا ههنا فاعدون فاحذر أن تلحون من قوم موسى الذين  
 صفتهم هذا بل كن من قوم موسى الذين هم أمة يهدون بالحق وبه يعدلون كذلك مقام النبوة من زمان  
 الولادة بينهم من التوقيت الزماني أربعون سنة فباعتين الامن أربعين سنة فانه غاية الاستحكام  
 العقل وقوة سلطانه وابداء ضعف الطبيعة ثم يعنى بجمعه ما بقي من عمره في روفر من عقله ونقص  
 من طبيعته فن أحرم من اتمام الابد يطلب المقام الاقرب وكلاهما معدن ان المحرم برزنا بينهما  
 وكان المعبد ان طرفه من مقام يعزل اليه هو ما تأخر من ذنبه وما تقدم منه هو ما تقدم من ذنبه فيغدر له  
 ما بين المعبدين وانغفر الست فوجبت له الجنة لانهم استرعى اسرار من دخل في اوازته ستر على بارئهم وانه  
 فباطن الجنة نار محرقة لان الشهوة من الانسان متحركة في ما وهي بارئيه به بلا شك وما زال العبد

السعيد مكتسبنا بالسترى التقدم ان لا تصيبه عقوبة الذنب وفي التأخر اكتسب بستر الحفظ والعصمة ان لا يصيبه الذنب فهو ممن وجبت له الجنة اذا كان هذا حكمه فهو ممن وجبت له الجنة وهو في الجنة وان كان في الدنيا (حديث في التعميم انه منقبات أهل مكة) \* من مر اسيل أبي داود عن ابن عباس قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل مكة التعميم كيف لا يكون منقباتهم التعميم وهم جيران الله وأهل بيته وهم أقرب الخلق الى أولية المعابد فيتعجل لهم الحق في اسمه الاثر ولا يتجمل هذا النبي الا لاهل الحرم وفيه يتفاضلون بحكم الأهلية فانهم بين عصبة وأصحاب سهام ولا يحصل هذا النبي لغيرهم ممن جاور غيره من البيوت المتشافة الى الله وكل من كان فيه وفارقه فانما حكمه حكم المسافر واليه ينسب الى غيره كهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومن هاجر معه الى المدينة قبل الفتح فأثبت لهم جوار الله تعالى اسم المهاجرين وانما وقع هذا الاسم لامور عرضية والبيت لله على أصله من الحرمة والتحريم عند الفريقين فأهل مكة بحكم الاصل مكين جيران الله في حرمة وهم عرب لهم حفظ الجوار ومراعاة الجوار والحق يعامل عباده بما نواطأ واعليه في اخلاقهم (اليهم يحج الخلق من كل جانب) شعر

يقولون حج العبد والعبد لم يحج وما ثم الا الله ما ثم غيره	وما حج الا من له الفعل والامر فنه العطاء الجزل والنائل الغمر
---	---

واذا كان المكى في غير مكة لا يزول عنه اسم الاهلية ابدا كما ان الافاق اذا كان بمكة لا يزول عنه اسم الجوار كما انما وان حزننا بخافتنا الصورة الربانية فنحن بحكم الاصل عبودية لحرية فيما نحن سادة ولا أرباب فمرعاة الاصول أبدأ هي المرجوع اليها واليه يرجع الامر كله فهو الاصل فانهم هذه الآية تفهم تحقق بها خبر ولا أثر لما يتدح في الاصل من العوارض فان ذلك ليس قادحا في نفس الامر \* (حديث في تغيير ثوبى الاحرام) \* ذكر أبو داود عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم غير ثوبه بالتعميم وهو محرم هذا من المراسيل اعتباره تغيير حال الشدة بالرخا وذلك من كان حاله البلاء الذي يوجب للمؤمن الصبر عليه والرضى به لكونه من عند الله فعبده عند هذا البلاء شاكر افتد عامل البلاء بما لا يستحقه (وهذه مسئلة) أيضا اغفلها أصحابنا وغفلوا في تحقيقتها والعبارة فيها واحتجوا في ذلك بما قاله أبو يزيد البسطامي الاكبر وهو شعر

أريدك لا أريدك للشوايب وكل ما آرى قد نلت منها	ولكني أريدك للعقاب سوى ملذوذ وجدى بالعذاب
--	--

فاعلم ان البلاء المحقق انما هو قيام الام ووجوده في نفس المتألم ما هو السبب المربوط به عادة كوجود الضرب بالسوط والحرق بالنار والجرح بالحديد وما أشبه ذلك من الآثار الحسية مما يكون عليها الا لام الحسية وكذلك ضياع المال والمصيبة في الاهل والولد والتوعد بالوعيد الشديد وجميع الاسباب الخارجية عنه الموجبة للالام النفسية عادة اذا حصلت بهذا الشخص وهي ثوب الاحرام فان الاحرام يحول بينه وبين الترفه والتعميم نزل هذه الامور في العادة يوجب الالام فتعين ثمرها على المتبلى بها الصبر والرضى والتسليم لجريان الاقدار عليه بذلك قسمي هذه الاسباب عذابا وليست في الحقيقة عذابا وانما العذاب هو وجود الالام عنده هذه الاسباب لا عين الاسباب وكذلك المذلة التي هي نقيض الالام هي صفة للملذذ يوصف بها وهو التعميم والتسليم وله أشبه بظاهرة وهي نيل اغراضه كانت ما كانت فانه يتم بوجودها اذا حصلت فهو صاحب تتم في مقام تعميم فتعبد في مثل هذا بالشكر بالصبر وهي أسباب وجود المذلة في الملتذعيا وليس التعميم على الحقيقة الا اللذة الموجودة

في النفس وبقى أيضا لذات حسية ونفسية وأسباب كسباب الآلام حارحة وقائمة بحسبه فاما صاحب  
 أسباب الآلام اذ وجد اللذة والتعم في نفسه مع قيام هذه الاسباب الموحجة للآلام عادة لم يجب عليه  
 الصبر فانه ليس بصاحب ألم بل هو صاحب عيادة متقلب في نعم من الله فيجب عليه الشكر لتسليم القائم به  
 وبالعكس في حصول أسباب الألم يجدها الألم فيس عليه الصبر . قال عمر بن الخطاب ما أصابني  
 الله بخصية فأبعت انه مصاب بها أي نزلت به مصيبة أي سبب موجب للآلام عادة فقال الرازي ان الله  
 علي في ذلك ثلاث نعم النعمة الواحدة حيث انها المتكبر في دين النعمة الثانية حيث لم تكن أكرمها  
 النعمة الثالثة ما وعد الله من الثواب عاينا فأنا ننظر اليه فمثل هذا ما يسمى صارأفاته صاحب نعم  
 متعددة فهو ملتزم بشكره فيجب عليه شكر المنعم وبالعكس وهو وجود أسباب اللذة فينم الله  
 عليه بمال وعافية ووجود ولد أو ولادة جديدة يكون له فيها راحة وأمر وهي وهذ بكها بأسباب تلذذ  
 النفوس بها وإذا كانت مطعومات شبيهة وملبوسات لينة فاخرة ومنمومات عطرة فهو صاحب لذة  
 حسية فيبكر صاحب هذه الاسباب فيالتحق عليه فيها من شكر المنعم والتكليف الالهسي في ذلك  
 وما تبين عليه في المال والولد والولادة من اتصرف في ذلك كله على الوجه المشروع المنتزب الى الله  
 وإقامة الزرع في ذلك كله فعند ما يحطر له هذا وهو الواجب عليه من الله ان ينظر في ذلك اعقبت هذه  
 الاسباب الملذذة في العادة هذا الشكر الموجب للآلام فتألم به فهو صاحب بلاء لانه صاحب ألم عن ظهور  
 أسباب نعيم فيجب له الصبر على ذلك الألم ويسعى في أداء ما يجب عليه من طلق في ذلك أو برهوه  
 ان أفرط فيه الألم فواقع الصبر الا في موضعه مع وجود أسباب صدقه وما وقع الشكر الا في موضعه  
 مع وجود أسباب صدقه ولهدا قول أبو يزيد سوى ملذوذ وجدى بالعذاب . فمأراذها بالعذاب هنا  
 وجود الألم فان الألم بالشئ مضاد له فلا يجتمعان في محل واحد أبدا وهو وجود اللذة عند وجود  
 سبب الآلام وهو خرق عادة كبار ابراهيم عليه السلام هي في الظاهر بارز لكن ما أثرت احراق في جسم  
 ابراهيم ولا وجد ألم لها بل كانت عليه بردا وسلاما فعين الشكر عليه لانه ما ألم يوجب الصبر عليه  
 أبدا فالصبر لا يكون الامع بالبلاء ووجود الألم والشكر أبدا لانه لا يكون الامع بالنعيم بوجود  
 اللذة في المحل فما يقع الشكر من العبد الاعلى مسمى النعمة ولا يقع الصبر من العبد الاعلى مسمى الألم  
 الأثرى النبي صلى الله عليه وسلم ما عثر في احراره الا بالكان يسمى التسعيم به بله أخصاه ومن يأتي  
 بعده من اخوانه انكم اذ بان لكم مشقة الاحرام في الحج وما يفتنهم من الاسباب المؤذبة فانظروا  
 ما زرى الله في طهار من الدم التي لا تحصى فيعتبكم رؤيتكم ذلك تسعيا والهدايا انتم بسببه لانه سبب  
 موجب لنيل ثب المشاهد الكرام والنم الجسام فترون عليكم صفة وبطريقكم فيكون من  
 الشاكرين وكذلك في أسباب الدم اذا رأيتوها بلاء واختبارا وأذيتهم حتى يهاضون يوم القيامة  
 جزاء الصديقين الصابرين وجزاء الصديقين الشاكرين فان استعمل الجرا من حراء الشاكرين وجزاء  
 الصابرين فهذا معنى تغيير النبي صلى الله عليه وسلم توبه بالتسعيم وهو محرم فان شاء قال الحد لله المدم  
 المفضل بالجزاءين وان شاء قال الحمد لله على كل حال لو حود الحالين عنده فاعلم ذلك الأثر تلبية  
 صلى الله عليه وسلم اي ان الحمد الحالتين تم قال والعمه لك وما قال واللام مع طاهر الحال  
 من المشقة والتعجب وأعظمها التساعه ما حسب اليه وهو التبع بالنساء . (حديث لاجح لم يتكلم) .  
 ذكر ابن الاعراب عن زينب بنت جابر الاحمسية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها في امرأة  
 حجت معها مصحبة قولي لها تتكلم فانه لا يتكلم يروي هذا الحديث متصلا الى زينب  
 ذكره ابن حزم في تتطلب الخلى قال تعالى انما نحن نرسلنا الذكروه وكلام وهو صفة الهية  
 وأنت في عبادة مشرعة فيبغى بل يجب الخلام وبها ذكر ورد الحديث ان الناسك في الحج  
 انما وضع لافانته ذكر الله وعن الكلام صدر ما هو قوله كس وكلا وانعت حالت عدمية والكلام



حالة وجودية فالكلام له الاثر به سمي كلاما لانه من الكلم وهو الجرح والحرج أثرفي البدن والانسان موجود فلا ينبت في أن تصف الابصنة وجودية وهو الكلام لا بوصف محدث في وهو الصمت فان حقيقة الإنسان النطق فماذا صمت ككذب على نفسه بل الحلال على ان الله قد جعل للصمت موطناً وهو صمت اضافي وهو ترك الكلام فيما لا يعني أو فيما يكون محلياً لاك \* (حديثي في رفع الصوت بالتلبية وهو الالهلال) \* روى النسائي عن السائب بن خالد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاني جبريل عليه السلام فقال يا محمد مر أصحابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية وقد ثبت بالدليل العقلي أن الله بكل شيء عليم وأنه يسمع قريب وقد جاء الشرع به لك فلهستوى المؤمن والعالم فلم يبق لرفع الصوت بالتلبية بلان باب الحق مدخل غير أنه أخبر أنه يباهي بالحاج بلانكته فاذا اجنوا ورفعوا أصواتهم بالتلبية شعنا غير ما هطعين الى الله فانه الداعي كان أعظم عند الملائكة من المباهاة المرادة للحق في ذلك ثم انه من الارواح المفارقة لحالة الدنيا بالموت من دعانا الى الحق بعمل الحج كما روى عن ابراهيم عليه السلام انه لما بنى البيت أمره ربه أن يصعد عليه وأن يؤذن في الناس بالحج فقال يارب وما عسى ان يبلغ صوتي فأوحى الله اليه عليك بالنداء وعلى البلاغ فنادى ابراهيم عليه السلام يا ايها الناس ان الله يبتا فحجوه قال فأسمع الله ذلك النداء عبادة ففهم من أجاب ومنهم من لم يجب وكانت اجابتهم مثل قولهم بلى حين اشهدهم على انفسهم وقال لهم ألسن بركم فاجابوه من ظهور الآباء وبطون الامهات اجابه بسمعهها من كان الحق سمعه والذين اجابوه منهم من سارع الى اجابة الحق وهم الذين يسارعون في الخيرات والقساتلون بأن الحج على الفور لا مستطيع ومنهم من تلهك في اجابته فلم يسرع الابد حين وهم الذين يقولون بأن الحج على التراخي مع الاستطاعة فن ذلك قصر واف هذا الوقت بما قصر وابه من ذلك وهم لا يشعرون لان الله تعالى ما أطلعهم على هذا المشهد لما اخرجهم الى الحياة الدنيا فهم عن الآخرة غافلون ثم ان الذين اجابوه منهم من كرر الاجابة ومنهم من لم يكرر فن لم يكرر لم يحج الا واحدة ومن كرر حج على قدر ما كرر وله اجر فريضة في كل حجة وقد نبه الشارع على ذلك بتكرار التلبية في الحج فقال ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ان الحمد والنعمة لك والملاك لا شريك لك ليبيك اله الخلق فأقبحتمس للتأذين بالحج تشبيها بالتأذين بالصلوات الخمس فيجب لكل اذان فانه كانت قرزة عينه في الصلاة وما يؤيد ما ذهبنا اليه ان الالهلال بالحج ما شرع الا اثر صلوة لا بد منها ولقد رأيت رجلاً عمكة من اهلها ما حج قط ولا اعتمر ولا طاف بالبيت هو كان أول عمرة اعتمرها معي وعلمته كيف يصنع فأخبرني غيره واحد عن رجل يحجده له بنوع وغاؤون سنة ما رأى مكة وأخبرت عن رجل من اهل الثروة في الدنيا لم يحدث نفسه بالحج قط فحجى له أمر كان سبباً لان يتسدد بالحديد ويقتل فخبر به الى صاحب مكة ليقته لامر بلغه عنه فوافق يوم الوقوف بعرفة فلما ابصره الواشي قال أيها الامير ما هو هذا فحجى سبيله واعتمر اليه فاعتسل وأهل بالحج فهكذا هي العناية فانظر العناية ما تفعل من الناس من يقاد الى الجنة بالسلاسل واما من لم يجب ذلك النداء الابراهيمي فهم الذين لم يضرب الله اهلهم بسهم في الحج مع كونهم سمعوا من اسمه الله عن ذلك النداء فهو الذي لا يؤمر بالحج واما الذين يحج عنهم اذا لم يحجوا فالذي يحج عنهم له الحج كامل شوابه وللحجوج عنه ثواب الحج لا الحج فيحتمر في الحاج وايس بحاج هذا اعطاه الكشف فلهذا قد ذكرنا ان رفع الصوت بالتلبية إنما كان للمباهاة وتبليغ الصوت للواسطة في النداء وهو ابراهيم وأما المعنى الآخر في حكم الاسماء الالهية فانه من اسمائه البعيد وهو الثابت الواردي في القران حيث وقع فلا ينادى الا الاسم البعيد من الحالة التي ينادى فيها العبد محلياً حيث نداء الحق الى الحالة التي يدعوه اليها والبعد يطلب رفع الصوت بالتلبية لاطهار قوة سلطان الاسم البعيد لان له التأثير فيما بعد كثيراً القرب اذ لا مفاضلة في الاسماء الالهية كما قررناه غير متره فاعلم \* (حديثي في ذكر

الله تعالى قبل الالهلال بالحج) \* خرج البخاري عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما استوت به  
 راحته على البيداء معبد الله وسبح وكبر ثم أهل بجمع وعمرة حمد الله ولم يذكر صورة الصميد فليصحب  
 على الشاء على الله بما يقتضيه حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوطن فانه فيه بين ما يستره  
 وبين ما حجب عليه فعله مما كانت له في اباحتها ارادة فن حيث ما هو صاحب بشعرى من اجابة الخلق الى  
 الله بدعوى فيقول الحمد لله المنعم المتفضل ومن حيث ما حجب عليه ومنع بماله فيه ارادة فتمعيده  
 الحمد لله على كل حال لجمع بين الحمد لله ليجمع الله له بين الدرجتين فانه كامل فيكمل له الجزاء  
 وهكذا ينبغي ان يحجب الحجاج في نفسه في ذلك الوقت عند تعميده ربه اظهار الخاتمين ليجمع له  
 بين الحمد بين حاله ونطقه فيخرج الجزاء من فلهذا قال صاحب حمد الله ولم يعين وأما التسبيح في ذلك  
 الوطن فانه موطن التعمير والاحرام والحق منزله عن التعمير في نصريفه في خلقه فهو بصرف فهم كيف  
 يشاء لمانع ولا تعبير عليه فوجب التسبيح لما يقتضيه الوطن ومن وجب له التسبيح فهو الكبير  
 عن الاتصاف بما هم الناس عليه في ذلك الوقت من الحال فلا بد من التكبير فاذا أعطى الله  
 ما ينبغي له حينئذ تفرغ لمقصوده فيمادى اليه من الحج والعمرة فأهل بالحج والعمرة كما ورد \* (حديث  
 في النهى عن العمرة قبل الحج) \* خرج أبو داود عن سعيد بن المسيب أن رجلا من أصحاب النبي صلى  
 الله عليه وسلم أتى عمر بن الخطاب فشهد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي قبض  
 فيه نبأ عن العمرة قبل الحج وهذا مرسل وضعف جدا فان الاحاديث العجلى تعارضه فصار مدلول  
 لفظ الحج في هذا الحديث انه التصد وهو الهنية فهو نهي أن تقدم العمل على النية فه فان النية  
 ما شرعت الا عند الشروع في العمل والعمرة زيارة الحق في بيته المضاف اليه الذي دعا النهار  
 الى الايمان اليه فن زاره من غير قصد وهو المسمى بالحج لفة لاشرا عما زاره فنهى عن الزيارة قبل  
 التصدي بنية الزيارة على جهة التبرية فيصح الحديث على هذا المعنى \* (حديث ما يبذره الحجاج  
 اذا قدم مكة) \* خرج مسلم عن عروة بن الزبير قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرتني عائشة  
 ان اول شيء بدأ به حين قدم مكة انه توضأ ثم طاف بالبيت لمادعا الله سبحانه عبادته الى هذه العبادة  
 مادعاهم الا الى بيته لا الى غيره فقال والله على الناس حج البيت وأمر خليله ابراهيم أن يعلو  
 على ظهر البيت حين أكمله بالبناء وأن ينادى ان الله بيننا فنجوه فلما وصلوا الى البيت لم يتمكن ان يكون  
 البداءة بالطواف به حتى يعمه من جميع جهاته ولا بطاف بالبقعة ما لم تكن محجورة بصورة  
 ينطلق عليها اسم بيته الا تراهم لما بقي من البقعة ما بقي خارجا إذ قصرت بهم البقعة من جهة الحجر فأما  
 لذلك السابق ما تط الحجر حتى لا يكون الطواف الأبصار متزايدة على البقعة هذا كله لتلائيحي  
 ان المقصود بالبقعة فأعلمهم انه ان المقصود صورة البيت في هذه البقعة فوق القصد للمجموع لا للمفرد  
 ومتى لم يكن المجموع لم يصح القصد ولا صحت العبادة وذلك لان اصل استنادنا في وجودنا ما هو للذات  
 الغنية من كونها ذاتا بل من كون هذه الذات الها فاستنادنا للمجموع ولهذا كثرت الآلهة في العالم  
 في ذوات مختلفة في زعم من جعلها آلهة كما كثرت السيوت في بقاع مختلفة وما سمع منها أن يكون  
 يتللهذه العبادة الا هذا الخاص بهذا الجمع الخاص وان كانت كلها يوتاني في بقع ثم ان الله تعالى  
 لما اتصف بالعبودية رأى ما يستحقه من المرتبة قد نوزع فيها ورأى أن المنسوب اليهم هذا النعت وهذا  
 الاسم لم يكن لهم فيه قصد ولا ارادة من فلك وملك ومعدن ونبات وحيوان وكوكب وانهم تبرأون  
 منهم يوم القيامة قضى الله حوائج من عبدهم غير ليطهر سلطان هذه النسبة لانهم ما عبدوه لكونه  
 حجرا ولا حجرا بل عبدوه لكونه الها في زعمهم فالاله عبد وانما ارادوا معبودا الا هو ولهذا يوم  
 القيامة ما يأخذهم الا يطلب المعبودين فان ذلك من مظالم العباد فن هنالك يجازيهم الله بالشقاء لان  
 حيث عبادتهم فله عبادة مقبولة ولهذا يكون المالك الى الرحمة مع الخليقة في جهنم فانهم اهلها

قفطن فقد اجتمعوا معاني كوننا ما عبدنا هذه الذات لكونها ذاتا بل لكونها الها فوضنا  
 الاسم حقيقة على سماء فهو الله حقا لا اله الا هو فلا نسبنا ما ينبغي لمن ينبغي سبحانه بعدا وأولئك  
 جهلاء اشفياء لانهم وضعوا الاسم على غير المسمى فأخطأوا فهم عباد الاسم واللعن مخرج فوق  
 التمييز بينا وبينهم في الداء فسكاد ارا نسى جنة لها ثمانية أبواب الباب الثامن وضع الاسم على  
 سماء حقيقة وكانت النار سبعة أبواب لان الباب الثامن هو وضع الاسم على سماء وأهل جهنم  
 ما وضعوه على سماء فجهلوا فظهر الحجاب فلم ير الاسماءهم وذهب الاسم عنهم يطلب سماء فأخذوا  
 من استحقه وهو الله فعرفوا في الآخرة ما جهلوه في الدنيا ولم تنفعهم معرفتهم ولكن راعى  
 الحق سبحانه قصدهم حيث أنهم ما عبدوا الا الله لا الايمان نصيرهم في العاقبة الى شمول الرحمة  
 بعد استيفاء حقوق العبودين منهم ولذلك جعله من الكبار التي لا تغفر ولا تكن ما كل مشرك بل  
 المشركون الذين بعث اليهم الرسل أولم يوفوا النظر حقه ولا اجتهدوا فان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قد أخبر أن المجتهدون أخطأوا فانه مأجور ولم يعين فرعاً من أصل بل عم وصدق قوله ورحمتي وسعت  
 كل شيء وقوله سبقت رحمتي غضبي وان الميزان ما هو على السواء في القبضتين وانما هو على السواء بين  
 العمل والجزاء لذلك وضع الميزان \* وهذه المسئلة الميزانية غلط فيها جماعة من أهل الله منهم  
 أبو القاسم بن قسي صاحب خلع النعلين ومن تابعه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* (حديث  
 أين يكون البيت من الطائف) \* خرج الترمذي عن جابر قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
 مكة دخل فاستلم الحجر ثم مضى على عيने فرسل ثلاثا ومشي أربعاً الحديث ولما كان الحجر بين الله  
 وجعل الله للانسان الخلق على الصورة يميناً شرع له أن يكون في طوافه بين يمين الله ويمينه فيكون  
 مؤيداً بالقوتين معا فلا يجرد الشيطان اليه دخولا لان الشيطان ليس له على اليمين سبيل وانما يلقي  
 في قلب العبد وهو ما تل الى جهة الشمال فيكون بين الحق في الطواف في حق الطائف يحفظه وهو  
 ذو يمين من نشأته فلا يزال محفوظاً فاذا انتقل من موازته وهو من حدة الركن العراقي الى الركن  
 اليماني تحفظه عناية البيت المنسوب الى الله فان قلت قد أخبر الله عن ابليس انه يأتي من قبل  
 اليمين قلنا اليمين الذي أراد الشيطان هنا ليس هو يمين الجارحة فانه لا يلقي على الجوارح وكذلك  
 ما هو شمال الجوارح ولا أمامها ولا خلفها وأن محل النشأة انما هو القلب فتارة يلقي في القلب ما يتدح  
 في افعال ما يتعلق بيمينه أو شماله أو من خلفه أو من بين يديه ونحن انما نريد باليمين هنا هذه الجهة  
 المخصوصة فان قلت المشرك له هذه اليمين قلنا بالجموع وقع ما وقع وما يكون المجموع الا للمؤمن  
 وهذا معنى قوله تعالى فأما ان كان من اصحاب اليمين يريد يمين المبايعه التي يدها المشرك ما يريد يمين  
 الجارحة \* (حديث من رأى الركوب في الطواف والسعي) \* خرج مسلم عن جابر قال طاف رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحته بالبيت وبالصفا والمروة الحديث وكذلك أيضا  
 وقف بعرفة ويجمع ورمى الجمار كل ذلك وهو راكب اعلاماً منه صلى الله عليه وسلم انه محمول في جميع  
 احواله من طاعة ربه وانه بغيره لا بنفسه وكان من حامله كعضو من اعضائه بالنسبة اليه فكان اعضاءه  
 محمولة تنفسه عضواً لعضو الكل للجزء كذلك الانسان بجملة لمن يحمله فهو طائف لا طائف وساع  
 لساع وواقف لا واقف وما سعى بالحاج الا بهذه الافعال وهو محمول فهم يسعي يسعي حامله ووقوفه  
 ومع هذا ينسب اليه فتبهد على ما هو الامر عليه كما أنه يقول لك ان قال لك اعمل فهو العامل بك  
 لأنك ثم ينسب العمل اليك ويجعل الجزاء للعمل لك غير أن العمل ليس يعمل للسنم والتألم بالجزاء  
 ولا بدله من قائم يقوم به فليكن محل من نسب الفعل اليه حسا وهر السكف وعاد الحامل كالاته  
 واذا كان الحامل هو الله كان المحمول لظهور ذلك الفعل فيه كالاته وهذا عكس الاقول فلهذا  
 طاف وسعى ووقف ورمى راكباً ليراه الناس فيتأسون به أهل الله فيعتبرون لعرفتهم بما أراد رسول

الله صلى الله عليه وسلم بتلك الحالة مع تمكنه أن يفعل هذه الأفعال من غير ركوب \* (حديث الحاق  
 اليدين بالرجلين في الطواف) \* ذكر الأدارق طي عن أم كبشة أنها قالت يا رسول الله انى آليت  
 أن أطوف بالبيت خبوا فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم طوفى على راحلتك سبعين سبعا  
 عن يديك وسبعا عن رجلك ثم أيدان الإنسان كالجناتين للطائر فمما يسبح في الأرض برجلية  
 حين يمشي كذلك يسبح في الماء بيده إذا مشى فيه ومع كون الإنسان يمشي على رجله فإنه يستعين  
 بحركة يديه إذا مشى ولما كان باطن الإنسان وهو روحه ملكا في الحقيقة من ملائكة التدبير  
 وهو النوع الثالث من الملائكة وقد أخبر الله عن الملائكة أنهم ذوو أجنحة واماخص ملكا من  
 ملك علم قطعان نفوسنا من حيث هي من الملائكة الذين مقامهم تدبير هذه الاجسام الضمنية  
 ذووا أجنحة وجلت هذه الاجسام الطبيعية بعبادتنا عن ادراكها الا ترى جبريل لما تجسد  
 في صورة دحية وفي صورة الاعرابي ما ظهر لعين أجنحته عين جله واحدة حكم على سترها ظهور  
 صورة الجسم الذي ليس من شأنه أن يكون له جناح مع كون جبريل له ستائة جناح فلما كانت لهم  
 السباحة بالاجنحة التي بها يمشون في الهواء وهو ركن من الاربعة اركان كاهي الرجلان للسعي  
 في ركن التراب ألحق اليدين بالرجلين فقال لها في هذا القول طوفى سبعين على راحلتك سبعاً عن  
 يدك لانهما سيهان بالجناحين وسبعا عن رجلك لان بهما يكون المشي في الطواف وغيره فضا عفا  
 عليها التكليف لما جعلت المشي في غير آتة فانهم \* (حديث في الاضطباع في الطواف) \* ذكر الترمذي  
 عن يعلى بن ابي اسية أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطجعا وعليه برد قال أبو عيسى  
 حديث حسن صحيح الاضطباع أن يكون طرف من الرداء على كتفك اليسرى وما بقي منه متأبط تحت  
 ذراعك اليمنى ثم تمر به الى صدرك الى كتفك اليسرى فتغطيها بطرفه فيكون الكتف الايمن مكشوفاً  
 والايسر مستورا هذا المجمع بين حالتى الترواجيل والغيب والشهادة والسر والعلن وانما وقع السر  
 من جهة القلب لانه موضع الغيب من الانسان وعنه تظهر الأفعال في عالم الشهادة وهى الجوارح  
 فلو قصد له تجر يكها ما ظهرت عليها حركة فذلك تأثير الغيب في الشهادة وأصل ذلك من العلم الالهى  
 قوله تعالى في الذكر ان ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى وان ذكرنى في ملا ذكرته في ملا خير منه اعلم  
 ان له ذكر استورا نسبه الى نفسه وان له ذكر اعلانية والعين واحدة ماله واجهان مع وجود  
 الاختلاف في الحكم وعن هذه النسبة الالهية أظهر العالم في مقام الزوجية فقال ومن كل شئ خلقنا  
 زوجين وان كان واحداً فله نسبنا ظاهرة وباطنة اذ كان هو الظاهر والباطن فاعز معرفة الله  
 على أهل النظر الفكرى وما اقربها على أهل الله جعلنا الله من أهله \* (حديث السجود على الحجر  
 عند تقبيله) \* ذكر البزار عن جعفر بن عبد الله بن عثمان الخزومى قال رأيت محمد بن عباد بن جعفر  
 قبل الحجر ثم سجد عليه قلت ما هذا قال رأيت خالك ابن عباس قبل الحجر ثم سجد عليه وقال رأيت  
 عمر قبله وسجد عليه وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله وسجد عليه لما كان  
 الحجر أرضيا وجعل الله الأرض ذلولاً وهى لفظه مبالغة في الذلة فان فعولاً من ابنة المبالغة في اللسان  
 العربى قال الشاعر ضروب بصل السيف سوق سمانها) وانما عطيت المبالغة في الدلة لكون  
 الاذلاء وهم عبدة الله امرها بالشي في منابها اى عليها من وطنه الذليل فهو أشد مبالغة في وصفه  
 بالذلة من الذى يطأه كجبر الله كسر الأرض من هذه الذلة بما شرع من السجود عليها بالوجوه التى  
 هى اشرف ما في ظاهر الانسان والحجر من الأرض فعصه ذلك الانكسار لانه فارق الأرض التى هى  
 محل سجود الجبابرة والوجوه الذى ينجبه به انكسارها فشرع السجود على الحجر لكونه قد فارق الأرض  
 في حال الانكسار فحصل له من الجبر نصيبه بهذا السجود لانه جبر معتنى به وقبل لكونه ميمنا منسوبا  
 الى الله فتقبيله للمباينة ان الذين يابعدون انما يابعدون الله فهذه علة السجود عليه \* (حديث سواد

الحجر الأسود \* ذكر الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود  
 من الجنة وهو أشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم قال ابو عيسى هذا حديث حسن  
 صحيح \* آدم عليه السلام لولا خطيئته ما ظهرت سيادته في الدنيا فهي التي سودته وأورثته الاجتباء  
 فما خرج من الجنة بخطيئته الا تظهر سيادته وكذلك الحجر الاسود لما خرج وهو أبيض فلا بد من أثر  
 يظهر عليه اذا رجع الى الجنة تمييزه على أمثاله فيظهر عليه خضعة التقريب الالهى فأنزله منزلة  
 المين الالهية التي خزا الله بها طينة آدم حين خلقه فسودته خطايا بني آدم أى صبرته سيدا بتقبلهم  
 اياه فلم يكن من الاوثان من يدل على السيادة الا اللون الاسود فكسا الله لون السواد ليعلم انه قد سود  
 بهذا الخروج الى الدنيا كما سود آدم فكان هبوطه هبوط خلافة لاهبوط بعد ونسب سواده الى  
 خطايا بني آدم كما حصل الاجتباء والسيادة لادم بخطيئته أى بسبب خطايا بني آدم أمر وان يسجد را  
 على ظهر الحجر ويقبلوه ويتبركوا به ليكون ذلك كضارة لهم من خطاياهم فظهرت سيادته لذلك فهذا  
 معنى سودته خطايا بني آدم أى جعلته سيدا وحدث اللوينة السوداء بدلالة على هذا المعنى فهو مدح  
 لادتم في حق بني آدم ألا ترى آدم ما ذكر الله أولا للملائكة الاخلافة في الارض وما منحهم للملائكة  
 فلما ظهر من الملائكة في حق آدم ما ظهر قام ذلك الترجيح منهم لانفسهم وكونهم اولى من آدم بذلك  
 ورجحوا انظرهم على علم الله في ذلك فتقام لهم ذلك مقام خطايا بني آدم فكان سببا لسيادة آدم على  
 الملائكة فأمره وبالسجود ولتثبت سيادته عليهم فالسعيد من وعظ بغيره فالعاقل منا لا يعترض على  
 الله فيما يجزيه في عبادته من توكيله من يحكم بهواه ولا يعمل في رعيته بما شرع له فله في ذلك حكم وتدبير  
 فان الله أمر بالسمع والطاعة وأن لا ينافع الامرأهله اذ قد جعله الله لذلك الامر فان عدل فلنا وله  
 وان جار فلنا وعليه فنحن في الحالين لنا فمن السعداء وما نبلى بعد ذلك اذا ثبت الله السعادة لنا  
 بما يفعل في خلقه فان تكلمنا في ولاتنا وملوكنا بما هم عليه من الجور سقط ما هو لنا في جورهم واسأنا  
 الادب مع الله حيث ربحنا فنظرنا على فعله في ذلك لان الذي لنا في جورهم نصيب أخروي بلا شك  
 فقد حرمناه نفوسنا ومن حرم نفسه اجر الآخرة فهو من الخاسرين والذي لنا اذا عدلوا فهو  
 نصيب دينوى والدنيا قانية ونحن قد فرحنا وأثرنا نصيب الدنيا على نصيب الآخرة من حيث لا نشعر  
 لاستيلاء الغفلة علينا فكذا هذا الفعل عن اراد حث الدنيا كما انهم اذا عدلوا فلهم نصيب أخروي  
 فزهدوا فيه بجورهم فعاد عليهم وبال ذلك الجور فالمسلم من سلم وقوض ورأى ان الامور كلها يد الله  
 فلا يعترض الا فيما أمر أن يعترض فيه فيكون اعتراضه عبادة وان سكت في موضع الاعتراض كان  
 حكمه حكم من اعترض في موضع السكوت جعلنا الله من الادياء المهديين الذين يقضون بالحق  
 وبه يعدلون \* واقعة قيل لي فيها وفيها مناسبة لهذا الحديث ما تعلم من الله وما تجهل فقلت يتنا  
 العلم بالله ديني اذا دين به \* والجهل بالعين ايمانى وتوحيدي  
 فقيل لي صدقت هذا قوله تعالى ويحذركم الله نفسه فما عندك في تجليله فقلت  
 في كل مجلى اراه حين أشهده \* ما بين صورة تنزيهه وتوحيد  
 فقيل لي سبحان من تنزهه عن التنزيه بالتشبيه وعن التشبيه بالتنزيه قيل لابي سعيد الخزازم عرفت  
 الله قال يجمعه بين الضدين يعنى في وصفه ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن وكان  
 بساقى دمل كنت أنألم منه من شدة وجعه فظلم على في تلك الحال شهوده سبحانه فقلت  
 رأيت في دملتي \* فقلت داء معضل  
 لاراحة ترجى ولا \* ضرت فقل ما أعمل  
 فقيل لي سلم \* فقلت نعم المعلم \* فسكت وما تكلمت وقلت  
 رأيت هذى الواقعة \* لكل علم جامع

فما رأيت مثلها \* من العلوم النافعة

وخوطبت في سرحتها بأمر لا يمكنني إذاعتها ولا تلبس عيلى بضاعتها غير أن التحيل للبشر \* لا يكون إلا بالصورة \* والخملى الالهى فى البصر عند تهلق النظر وقد عرفت فالزم \* (حديث شهادة الحجر يوم القيامة) \* ذكر الترمذى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحجر والله لبيته الله يوم القيامة وله عينان يصير بهما لسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق هذا من أعجب ما فى القرآن أن يكون على هنا بمعنى اللام كما جعلوها فى قوله تعالى وما ذبح على بالنصب لان الشهادة عليك انما هى بما الترضية لان المشهور عليه لو اعترف ما شهد عليه ولا يشكر الاما يتوقع من الاعتراف به الضرر فهذه على هنا عندنا على بابها وهكذا كل كلمة على بابها لا يعدل بها الى خلاف ما وضعت له بالاصالة الا بقرينة حال وكذلك قيل من أخرجها هنا عن بابها وجعلها بمعنى اللام حيث جعل قرينة الحال أن النبي صلى الله عليه وسلم ما أراد بهذا القول الاتعظيم استلامه فى حقنا وان الاجر العظيم لنا فى ذلك اذا استلنا ايماننا وهو قوله بحق يعنى بحق مشروع انه بين الله المنصوب للتقبل والاستلام فى استلام كل أمة لها هذا الايمان ولذلك نكر قوله بحق ولم يحق به معترفا قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا بغيا بالتكبير فالشرائع كلها بحق فمن استلمه بحق أى حق كان فى أى ملة كانت دخل تحت هذا الحكم من الشهادة الحجرية له بالايمان وأما من ترك على بابها وهو الاولى فان الحق هنا وان كان نكرة فهو فى المعنى معرفة وانما نكر لسريانه فى كل شئ فان شئ موجود أو متصف بالوجود الا بالحق تعالى يصعبه كما قال وهو معكم أينما كنتم فأينما كان الحق معنا كينونية وجودية منزهة كما يليق به وكما أمر وجودى فالباطل عدم والحق وجود ولما جعل الحجر عين الله ومحل الاستلام والتقبل انبى لك ان يشبهه بعبوديتنا ولا تخضر عند التقبل كون الحق معنا وبسرنا والعامل منا فاننا اذا كان هذا من شهدنا يكون الحق مستلما بينه ولا يستلم الا باليمين واليمين هو الحجر والنبي لا يستلم نفسه وقد اختار آدم عليه السلام بين ربه مع علمه بأن كفى يذى ربه بين مباركة ومع هذا عدل الى اختيار اليمين فاذا أراد العبد أن يجتنى يوم القيامة ثمرة غرس الاستلام يسأل له ما استلمت وانما الحق استلم يده بيده ثم جى بالحجر فتقبل له أعرف هذا فيقول نعم فيقال له ثم تشهد فى استلامه اياك فيقول استلمت بك لا بعبودية فيقال للعبد عدلت بهذه الشهادة ان الاستلام ما كان بك وانما كان بالحق فتكون عند ذلك الشهادة على الانسان لا للانسان فلا يلقى له ما يطلبه فأحجرنا الشارع بعباده الامر عليه لتسلته عبودية واضطرارا مكلفين بذلك تعبد المحض كما فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه فان قلت قد بايع النبي صلى الله عليه وسلم فى بيعة الرضوان نفسه بنفسه وجعل يده على يده وأخذ يده بيده وقال هذه عن عثمان وكان عثمان غائب عن تلك البيعة وكذلك العبد اذا استلمه بحق يكون الحق يستلم يمينه بيده فان كفى يده بين مباركة ويكون ذلك الاستلام عن هذا العبد الذى استلمه بحق فيبينه ثمرة اذا قال هذه عن عثمان ويكون عذر هذا العبد كون شهد الحلال غلب عليه سلطانة حيث لم يشاهد الا الله فى ايمان كل شئ من الموجودات قلنا الفرق بين المستلتمين أن المناسبة بين المثليين صحيحة والجامع بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين عثمان الانسانية وهى حقيقة التشا والعبودية تجاوزت النياية وأن يشوم كل واحد مقام لآخر والفرق الثانى أن البد التي بايعوها هى يد الله فبايعوها بأيديهم وهنما استلم يمين الله والمستلم يد الله أيضا والمناسبة بين الله وبين خلقه وهنالك المناسبة موجودة فان قيل المناسبة هنا خلقه على الصورة ولهذا صرح له التعلق بالاسماء الالهية قلنا أما الصورة فلا تشكرها وأما التعلق فلا تشكره ولا تشكره أضاف الاستلام هنا للعبد وجعل استلامه بحق وما تم الا الاستلام وهو بحق فما استلم الا الحق والصورة هنا ما هى عين الحق بلا شك فانها لو كانت عين الحق بما قال

خلق آدم على صورته وهنالك الحق سمعه وبصره وبيده فهنا هو الحق عينه من حيث ما هو سامع  
 وناظر وفاعل اى فعل كان فهو عين الصفة التي يكون لها الظنكم والاثر والحال في الكون فاختر عند  
 استلامك باى حالة تسلم ومع هذا فكلمها احوال حسنة وبينهم افرقهن بين واخراج على عن بابها  
 في هذا الموضوع اولى بالعموم وابقا وحقا على بابها اولى بالظهور والاكابر منا من يستلج بالوجهين  
 يستلج بحق ويستلج بهجودية فيجمع بين الصفتين فيكون ذاجزا من فيكون له وتجليه كما كان بك منه  
 واليه \* (حديث في الصلاة خلف المقام) \* خرج ابو داود عن عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اعتمر فطاف بالبيت وصلى خلف المقام الحديث لما امرنا الله ان نتخذ من مقام  
 ابراهيم مصلى وقد تقدم اعتباره في علمنا بين ايدىنا للشاهدة حتى لا تغفل عنه في حال صلاتنا فيذكرنا  
 شهوده بان نسال الله لمحصل هذا المقام ان لم تكن فيه وان كان حالنا فيذكرنا شهوده ان نسال  
 الله دوامه علينا لئلا يفتأ نافية فلا بد في الحالين ان نكون خلفه لئلا تكون من يذره وراء ظهره  
 فلم يذكر له من شهوده اياه \* (حديث اشعار البدن وتقليد النعال والعهن) \* خرج مسلم عن ابن  
 عباس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بذي الحليفة ثم دعا بشاقته فاشعرها في صفحة سنامها  
 الايمن وسلت عنها الدم وقلدها نعلين ثم ركب راحته الحديث اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر  
 في الاصل انما شياطين وجعل ذلك علة في منع الصلاة في معاطنها والشيطنة صفة بعد من راحة الله  
 لامن الله فان السكل في قضية الله وبعين الله والاشعار الاعلام والمحسنون ما عليهم من سبيل وانما  
 يدعى الى الله من لم يكن عهده في الصفة التي يدعى اليها والشفاعة لا تقع الا في بكيرة تحول  
 بينه وبين سعاده ولا بعد من شياطين الانس والجن والهدية بعيدة من المهدي اليه لانها في ملك  
 المهدي فهي موصوفة بالبعد وما يتقرب المتقرب الى الله من اهل الدعاء الى الله بأولى من رد من شرد  
 عن باب الله وبعد من الله لئلا يرحم الله فان الرسل ما بعثت بالوحدة الا للهمم كين وهم بعد  
 الخلق من الله ليردوهم ويسوقوهم الى محل القرب وحضرة الرحمة فهذا اهدى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم البدن مع ذكره فيها انما شياطين ليثبت عند العالمين به ان مقامه صلى الله عليه وسلم  
 رد البعداء من الله الى حال التقرب ثم انه اشعرها في سنامها الايمن وسنامها ارفع ما فيها فهو  
 الكبرياء الذي كانوا عليه في نفوسهم فكان اعلاما من النبي صلى الله عليه وسلم لتأبانه من هذه  
 الصفة اى عليهم لتجنبها فان الدار الاخرة انما جعلها الله للذين لا يريدون علوا في الارض ولا في السماء  
 والسنام علو ووقع الاشعار في صفحة السنام الايمن فان العين محل الاقنعة والقوة والصحة من  
 الصفح اشعار بان الله يصفى عن هذه صفة اذ اطلب القرب من الله وزال عن كبريائه الذي اوجب  
 له البعد لانه ابي واستكبر وجعل صلى الله عليه وسلم الدلالة على ازالة الكبرياء في شيطنة  
 البدن وجعل النعال في رجاها اذ لا يصفى بالنعال الا اهل الهون والذلة ومن كل هذه التناجيات  
 فيه كبرياء يشهد وعلق النعال في قلائد من عهن وهو الصوف ليتذكر بذلك ما اراد الله بقوله  
 وتكون الجبال كالعهن المنفوش فاذا كانت هذه صفة كان قربانا من التقرب الى الله فحلت له  
 القربة بعدما كان موصوفا بالبعد اذ كان شيطانا فاذا كانت الشياطين قد اصابتهم الرحمة فما ظنك  
 بأهل الاسلام ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى الموحدين ليشهدوا بتوحيدهم على جهة القربة  
 التي لا يستقل العقل باذراكها اعى باذراك هذه القربة الا من جهة الشرع فيحقق بعنه الى الشرك  
 والموحد وجهين مختلفين فالشرك وهو الشيطان المتكبر دعاه الى عين القربة كما ذكرناه فقبل قربة  
 وزال عنه بما ذكرناه من الاشعار وتقليد النعال ما كان فيه من صفة البعد ثم به صلى الله عليه وسلم  
 على مقام دعوته للموحدين حيث دعاهم الى التطق بما قرء بهم ولم يكن لهم علم بذلك فاهدى مرة الى  
 البيت غمما وهي من الحيوان الطاهر التي تجوز لنا الصلاة في مرابضها فكان مثل تقرب الموحدين

خرج مسلم عن عائشة قالت أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البيت غنما فقتلها والتقليد  
 للغم اشعار بان ههنا صفتها التي توجب لها القرب أي أن تكون قربانا \* (حديث يوم النحر هو يوم  
 الحج الاكبر) \* ذكر ابو داود عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات  
 في الحجمة التي حج فيها فقال أي يوم ههنا فقالوا هذا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الاكبر يعني الذي  
 سماه الله في قوله ما اذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر وانما سمى في ذلك الوقت  
 يوم الحج الاكبر لانه كان يجمع الحاج بجمته اذ كان من الناس من يقف بعرفة وكانت الحس تقف  
 بالمزدلفة فكلوا مغترقين فلما كان يوم منى اجتمع فيه أهل الوقوف بالمزدلفة وبعرفة فكان يوم الحج  
 الاكبر لاجتماع الكل فيه وأما ابقاء هذا الاسم عليه بعد أن صار الوقوف كله بعرفة فحدث له  
 معنى آخر في الاسلام به الشارع عليه ولهذا من طواف الافاضة في هذا اليوم فأحل في هذا  
 اليوم من احرامه مع كونه متلبسا بالحج حتى يفرغ من أيام منى فلما أحل من احرامه في هذا اليوم  
 زال التحجير الذي كان تلبس به في هذه العبادة وأبج له جميع ما كان قد حرم عليه وأحل الحل كله  
 في هذا اليوم وكان احلاله عبادة وما زال عنه اسم الحج لما بقي عليه من الرمي فكان يوم الحج الاكبر  
 أهله السراح والاحلال فكانت أيام منى أيام اكل وشرب وبغال فمن أراد فضل هذا اليوم فليطف  
 به طواف الافاضة ويحل الحل كله فمن لم يفضل فها هو من أهل الحج الاكبر فلا يغفلناك الشيطان  
 عن فضل هذا اليوم بأن تتميز من أهله وهو يوم التمرى نحر البدن وقبولها قربانا واعدة منفعتنا علينا  
 من اكل لحومها والاجرا الجزيل في نحرها والصدقة بطومها \* (حديث نحر البدن فائمة) \*  
 خرج ابو داود عن ابى الزبير عن جابر عن عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 كانوا ينحرون الابل معقولة اليد اليسرى فائمة على ما بقي من قوائمها علما لما كان نحرها قربنة  
 أراد المناسبة في صفة نحرها في الوترية فأقامها على ثلاث قوائم فان الله وتر يحب الوتر والثلاث اول  
 الافراد فلها اول المراتب في ذلك والاولية وترية أيضا وجهها فائمة لان التيمومية مثل الوترية  
 صفة الهية فهو التام تعالى على كل نفس بما كسبت فيذكر الذي ينحرها بتسامها ان النحر  
 كسب له مشاهدة التام على كل نفس بما كسبت وقد صرح أن المناسك انما شرعت لاقامة ذكر  
 الله وهذا من مناسك الحج أعني صفة النحر فيذكر الله بهذه الصفة وشفع الرجلين لقوله والتفت  
 الكعبتين بالساق وهو اجتماع أمر الدنيا والآخرة وأقر الدين من يد الهدية حتى لا تعتمد الاعلى  
 ماله الاقنار والشفع والوتر فالبدنة فائمة بمنح بخلق شعبة رجلها وترية يدها فتذكر الله بهذه الصفة  
 فان التسام ما صنع للاشياء الاعلى وتر بجملته تجمع الشعبة والوترية وهي اول حالة يظهر فيها هذا الجمع  
 وليس الا الثلاثة ولا يمكن للبدن التسام الاعلى ثلاث قوائم وكان العقل في اليد اليسرى لانها خلية  
 عن القوة التي لليمنى والقوام لا يكون الاعلى الاقوى لاجل الاعتماد قال تعالى في الصلاة أقيموا الصلاة  
 وقالوا فقامت الصلاة فأخبر بالماضي قبل قيام العبد لها فأراد قيام صلاة الله على العبد ليقوم  
 العبد الى الصلاة فيقيم بقيامه نشأها قال هو الذي يصلي عليكم فهو المنشار اليه بقوله قد قامت  
 الصلاة فالقيام معتبر في العبادات ومنه الوقوف بيوم عرفة وفي جمع وعند رمي الجمار وأفعال  
 الحج كلها لانصح الامن واقف قائم \* (حديث منى كلها منحر) \* خرج مسلم في حديث جابر أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال منى كلها منحر قد قلنا ان منى من بلوغ الامنية ومن بلغ المنى المشروع  
 فتدبلغ القاية فجعله محللا للترايب وهو اتلاف أرواح عن تدبير أجسام حيوانية ليتغذى بها اجسام  
 انسانية فتنظر أرواحها اليها في حال تفرقتها قدبرها انسانية بعد ما كانت تدبرها ابلا وبقرا  
 أو غنما وهذه مسألة دقيقة لم يتفطن لها الامن توراة الله بصيرته من أهل الله ويحتوى عليها قوله تعالى  
 واذا خذربك من بنى آدم من ظهورهم ذريا ثم وأنهم على أنفسهم وكانوا في حال تفرق من



اطوار المخلوقات فيزائله أجزاء كل مجموع وهي معينة عند ارواحها المدبرة لها في كل حال تكون عليهما من اجتماع واقتراق وتبديل الاسماء عليهما بحسب من اجها الخاص. بها في ذلك الاجتماع ومن هنا جيت قصة علي التنازل بالتنازل ولم يتحققوا معناها فزلوا وضلوا وأخطأوا لانهم نظروا فيها من حيث افكارهم فأخطأوا الطريق فغلطوا ففهم مخطئون غير كافرين الا من أنكر البعث منهم الذي هو نشأة الآخرة فهو ملحق بالكفار والارواح المدبرة لها في كل حال لا تبدل بتبدل الصور لانها لا تقبل التبدل بل لاحديتها وانما تقبل التبدل المركب من اجسام وأجساد حساب وبرزخا في بلوغ الخلق الاسفل بالا على والعام الا بعد بالاداني وقلت في معنى ذلك

فهم من تجسد لي بأرض	ومنهم من تجسد في الهواء
ومنهم من تجسد حيث كنا	ومنهم من تجسد في السماء
فيخبرنا ونخبره بعلم	ولكن لا تكون على السواء
فاني ثابت في كل عين	وهم لا يتبدرون على البقاء
فهم يتصورون بكل شكل	كلون الماء في لون الاناء

علمت هذه الايات في تجسد الارواح المنارقة لاجتماع اجسادها في الحياة الدنيا بالامر المسمي موتا وكما رأيت منهم جماعة متجسد من الانبياء والملائكة والصالحين من الصحابة وغيرهم وهم يتجسدون في صورة المعاني المتجسدة في صورة المحسوسات فاذا تجلي المعنى في صورة حسية تبعه الروح في صورة ذلك الجسد كمن ما كان لان الارواح المدبرة تطلب الاجسام طلبا ذاتيا بحيث ما ظهر جسم أو جسد حسا كان ذلك أو معنى تجسدا كالمحل الصالح في صورة شاب حسن الوجه والنشأة والرائحة فان الروح تلزمه ابا في أي صورة ما شاء مركب اذ لم تكن \* (حديث في رفع الايدي في سبعة مواطن) \* ذكر البرازع بن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ترفع الايدي في سبعة مواطن استفتاح الصلاة واستقبال البيت والصفاء المروءة والموقفين وعند الحجر ورفع الايدي في هذه المواطن كلها للتبري مما ينسب الى الايدي من الملك فيرفعها صغرا خالية لا شيء فيها بل الملك كله لله وهذه المواطن كلها مواطن سؤال والسؤال من غنى مالت لا يتصور وانما السؤال عن الحاجة من صفة الفئير الذي لا يملك ما يسأل فاذا سأل العني - فحقق من اي صفة يسأل وما يسأل وهل يسأل ما هو عنده أو ليس عنده فاجعل الحكم في ذلك بحسب ما نيتك عليه وقد اعنى الله بالقراء حيث جعل سؤالهم للاغنياء طلبا الهيا في قوله وآتوا الزكاة وفي قوله وأقرضوا الله قرضا حسنا وفي قوله فبئس ما كسبت فلم تعطه مني فاذا فهمت هذه الصفة التي اوجبت السؤال عرفت كيف تسأل وعن تسأل وما تسأل ويبدن تقع الاعطية وما يصنع بها وتعلم رفع الايدي عند السؤال بالظهور وبالبطون وما الفرق بينهما في احوالهما \* (حديث الاستغفار للمصلين والمقصرين) \* خرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للمصلين والمقصرين قالوا يا رسول الله وللمقصرين قال وللمقصرين قال اللهم اغفر للمصلين قالوا يا رسول الله حسروا عن رؤسهم الشعر فانكشفت رؤسهم طلب من الله سترها ثوبا بالستر كسترها والمقصر ليس له ذلك فلما يفهموا عنه صلى الله عليه وسلم قال وللمقصرين خطايا بهم اذ قد قال عليه السلام خاطبوا الناس على قدر عقولهم أي على قدر ما يعقلون من الخطاب حتى لا يروا به \* (حديث طواف الوداع) \* خرج مسلم عن ابن عباس قال كان الناس ينصرفون في كل وجه فيقال صلى الله عليه وسلم لا ينفرن أحد حتى يكون آجر عهده بالبيت لما كان هذا البيت اول مقصود الحاج لانه ما أمر بالرجع الا الى البيت والاول يطلب الآخرة في عالم المفارقة وليس من شرطه في كل منسوب اليه الاولية بخلاف

الاخر فانه يطلب الاقول بدونه لانه من ذلك فافهم حتى تعرف اذ انبت اليك الاولية كيف نسبها  
واذ انبت اليك الاخر فافهم كيف نسبها فاذا علمت ان الاخر يطلب الاقول في عالم المضارعة وانت من  
عالم ساهه المضارعة لانك انما في تعين عليهما ان يكون آخر عملها الطواف بالبيت \* (وصل في كفاية  
التمتع) \* قال الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى لاختلاف في وجوبها  
واختلافها في الواجب فجماعة العلماء على ان ما استيسر من الهدى شاة وقال ابن عمر ان اسم  
الهدى لا ينطلق الا على الأبل والبقر وان معنى قوله تعالى فما استيسر من الهدى بقرة أدون من  
بقرة وبدنة أدون من بقرة والذي أقول به لو أهدى دجاجة اجراء وأجمعوا على ان هذه الكفارة على  
الترييب فلا يكون الهسيام الابعاد ان لا يجدها واختلف العلماء في حد الزمان فتقتل بانقضائه فرضه  
من الهدى الى الصيام فمن قال اذا شرع في الصيام فقد اتقل واجبه الى الصوم وان وجد الهدى  
في الشتاء الصوم ومن قائل ان وجد الهدى في صوم الثلاثة الايام لزمه وان وجهه في السبعة لم يلزمه  
وبالاول محمول وأما صيام الثلاثة الايام في الحج فاختلوا في صامها في أيام عمل العمرة أو صامها  
في أيام منى فأجازها بعضهم في أيام منى ومنعها آخرون وقالوا اذا فاتته الايام الاول وجب عليه  
الهدى في ذممه ومنعه مالم قبل الشروع وأجازه أبو حنيفة وعندنا بصوم الثلاثة الايام مالم ينقض  
شهر ذي الحجة وأما السبعة الايام فاتفقوا على انه ان صامها في أهل اجزاء واختلفوا اذا صامها  
في الطريق فقائل يجزيه وبه أقول وقائل لا يجزيه والهدى أولى في المناسفة في كفارة التمتع  
فانه بدل من تمتعه بالهدى تمتع من تصدق عليه منه وهو من قبض التمتع وأما مناسفة الصوم  
فهو فانه تمتع بالاحلال فجوزي بقبض التمتع وهو الصوم فرج الحق في هذه الكفارة التمتع بالهدى  
في حق من تصدق عليه به فادالم يجد حينئذ قبول بقبض التمتع وهو الصوم

(أحاديث مكة والمدينة شرفها الله تعالى) \*

(الحديث الاقول في دخول مكة والخروج منها على الاقدم بالسنة) \* خرج مسلم عن ابن عمر  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية  
السفلى الثنية العليا تسمى كداء بالفتح والهمز والثنية السفلى تسمى كدى بالضم والقصر \*  
ولما كانت مكة أشرف بقاع الارض وموطن الظهور عيين الحق وحضرة الميابعة أشبهت كتيب  
المسك الأبيض في جنة عدن وهي موطن الزور الاعظم والزهوية العامة والكتيب أشرف مكان  
في جنة عدن وجنة عدن أشرف الجنان لانها قسبة الجنة والقسبة هي تكون دار الملك وهي  
دار نورث من قصدها الامداد الالهى والفتح في العلم الالهى الذي تعمله المشاهدة كلها ولهذا  
شرع الدخول الى مكة من كداء بفتح الكاف لفتح الالهى في كاف التكوين من قوله كن والمدة الامداد  
الالهى بالعطاء من العلم به الذي هو أشرف هبة يعطيها من قصده وانما في هذه الالساط زيادة ومكة  
موضع المزيد في كل خير لانه فرع عن الاصل لان الاصل في الكون الفقر والقصور والعجز ولهذا  
يجوز في ضرورة الشعر قصر المدود لانه رجوع الى الاصل ولا يجوز ممد المقصور لانه خروج عن  
الاصل فلا يخرج الا بوجوب وما هو ثم فان الموجب للمد الزاد في الحرف من الكلمة انما هو الهمزة  
أولا كما من وأحرا كما أو الحرف المشدد مثل الطامة والصاخة والدابة والتشديد هو تضعيف الحرف  
والتضعيف زيادة لانه دخول حرف في حرف وهو الادغام فهو ظهور عبيد بفتح العين فكأن له المزيد  
والمدة الزاد لم يكن له ذلك بالاصل وكذلك ظهور رب بصفة عبد في انبياء من باب الادغام  
تشريف للعبد من الله وكل من سعى فاما السعي في حق العبد فحق العبد فحق العبد فحق العبد فحق العبد  
في السعي النسوية الى الله فصفة تطلب الشدة في الطلب اكثر من طلب العبد فحق العبد فحق العبد فحق العبد  
على ان الطلب هناك أشد لاجل تعطيل حكم ما تقتضيه الاسماء الالهية بقول في تجلية هل

من نائب فأثوب عليه فهو سؤال من الاسم التراب هل من داء ع وجيهه جهه! اللسان الاسم الجيب  
 هل من مس... عطره هذا المسان الاسم الغفور لانه ان لم يكن في الكون من يستدعي هذا الاسم  
 والابقى معطل الحكم فلهذا كان سعيهم رولة وطلبه أشد لانه لا يلبث به النقص والعبد كله نقص  
 وضعف فليس له لضعفه شدة السرعة في السعي لانه يفتر الى آغرين بقوله واياك نستعين وأما اذا خرج  
 من كدى برفع الكاف والنصر وهو ما ككتسه في حضرة الحق من الرفعة وجاء في كاف التكوين  
 وهو المقول عندنا بالفعل بالهمة فلهذا رفع الكاف قال الحق لابي يزيد اخرج الى خلقي بصفتي فمن رأك  
 رأني وهو ظهور صفات الربوبية عليه ألا ترى خلفاء الحق في العباد لهم الامر والنهي والحكم والتحكم  
 وهذه صفات الاله والسوقة مأمورة بالسمع والطاعة وأعطاهم القصر في كدى بنهيه ان كنت خرجت  
 بصفتي فلا تحجبنيك عن عبوديتك فالتقصر والعجز لا يضارقت فانك مهما فارقت ذلك فعمتد فخرج  
 حين خرج من مكة حضرة الله لرعيته رعية ما يشرف الحضرة . شاهد العبودية بالقصر فلهذا كان  
 يدخل من كداء ويخرج من كدى وهذا القدر في الحج كاف فان فروعه تطول ولو تقصيناها ما وفي بها  
 العمر فباقي افضل مكة والمدينة والزيارة وتكون بذلك خاتمة الباب

\* (الحديث الثاني أرض مكة خير أرض الله) \* خرج النسائي عن عبد الله بن عدي بن الجراء انه  
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحته بالحزورة من مكة يقول لمكة انك والله خير  
 أرض الله وأحب أرض الله الى الله ولولا اني أخرجت منك ما خرجت قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يؤم القوم اقرأهم للثراء ان كانوا في القرى ان سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء  
 فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلفا فان كانوا في السلم سواء فأقدمهم سلفا  
 في اجتماع فيه مثل هذه الخصال صح له التقدم ومن صح له التقدم كان متبوعا وكان أحق بالله من التابع  
 \* والبيت الحكي هو اول بيت وضع للناس معبداء والصلاة فيه أفضل من الصلاة فيما سواه فهو أقدمهم  
 بالزمان وهو اعتبار السن فلهذا تقدم السن وما تقدم بالسن الامن حوى جميع الفضائل كلها فانه جاء  
 أولا وآخر اهلوا ككتفينا بهذا المكان فيه غنى عن ذكر ما سواه وان نظرنا الى الهجرة فانه بيت مقصود  
 ينبغى الهجرة اليه والحجر الاسود من جملة أحجاره وهو أقدم الاحجار هجرة من سائر الاحجار هاجر  
 من الجنة اليه فشره الله باليمن وجعله للبيعة وأما ككثرتهم قرأنا فانه أجمع للثبات من سائر  
 البيوت لما فيه من الإيثار والبيات من حجر ملتزم ومستجار ومقام ابراهيم عليه السلام وزمزم  
 الى غير ذلك وأما علمه بالسنة فان السن فيه اكثر لكثرة مناسكها واحتوائه على افعال وتروك  
 لا تكون في غيره من العبادات ولا في بيت من البيوت فانه محل الحج وأما السلم فانه أقدم الحرم  
 فهو وسلم كاه من دخله كان آمننا فصح له التقدم من كل وجه على كل بلد وكل بيت والله الموفق

\* (الحديث الثالث تحريم مكة) \* خرج مسلم عن أبي هريرة أن خزاعة قتلوا رجلا من بني لبيد  
 عام فقع مكة يقتيل منهم قتلوه فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فركب راحته فخطب فقال  
 ان الله حبس عن مكة القيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين الا وانها لا تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد  
 بعدي الا وانها أحلت لي ساعة من نهارا لا وانها ساعتي هذه وهي حرام لا يخط شوكتها ولا يعصد  
 شجرها ولا يقطع ساقطها الا لشد من قتل له قتل فهو بخير النظرين اما أن يعطى الدية واما أن يقاد  
 أهل القتل الحد له صلوات الله على الله وحرمه ولا موجود أعظم من الله فلا حرم أعظم  
 من حرم الله ولا يتولهم أحد ممن ظن مكة حرمها الله ولم يجر مها الناس كذا قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وقال مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام  
 بحرمه الله الى يوم يكون لا الحديث وهو قوله تعالى انما امرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي  
 حرمها  
 كيرطلب





